

حیات الحیوان (اُردو)



تألیف
علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمشقی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم
مولانا ظہیر الدین زکریا غزالی

نظر ثانی
مولانا عبد الرشید ارشد رحمۃ اللہ علیہ

اسلامی کتب خانہ

حیات الحیران (اردو)

جلد اول

تألیف

علامہ محمد بن موسیٰ بن عیسیٰ کمال الدین الدمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم

مولانا ظہیر الدین غازی

نظر ثانی

مولانا عبد الرشید ارشد مظہر

اسلامی کتب خانہ

فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار لاہور ۷۲۲۳۵۰۶

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب: حیاتِ الحیوان

مؤلفہ: مہر خدیجہ ٹیپو بن عیسیٰ کمال الدین الدیوبی مدظلہ

مترجم: مولانا ناظم الملک ترمذی علیہ

نظر ثانی: مولانا عبد الرشید ارشد خان

ناشر: اسلامی کتب خانہ

طابع: ممتاز احمد

مطبع: لعل سفار پرنٹرز



ہماری قارئین سے درخواست ہے کہ ہماری تمام تر کوشش (ابھی پروف ریڈنگ تک) سیاری پر تک (کے بار جو اس بات کا امکان ہے کہ کہیں کوئی غلطی یا کوئی اور غامی ہو گئی ہو تو ہمیں مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس غلطی یا غامی کو دور کیا جائے۔

شکریہ!
(ادارہ)

فہرست

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--------------------------------|------|---|
| 67 | ابو مسلم خراسانی کے واقعات | 24 | عرض ناشر |
| 70 | ابو مسلم خراسانی کے حالات | 25 | عرض مترجم |
| 71 | خليفة منصور کا ایک دلچسپ واقعہ | 27 | مقدمہ..... از: علامہ دمیریؒ |
| 71 | شیر کا شرعی حکم | 29 | علامہ دمیریؒ کے حالات |
| 72 | امثال | 31 | مقدمہ..... از: مولانا عبدالرشید ارشد دامت برکاتہم |
| 73 | فرزدق کا قصیدہ | 53 | باب الف |
| 76 | فرزدق | 53 | الاسد (شیر) |
| 77 | فائدہ | 53 | شیر کے نام |
| 77 | شیر کے طبی خواص | 54 | شیر سے ابتداء کی وجہ |
| 79 | تعبیر | 55 | شیر کی قسمیں |
| 80 | اختتامیہ | 56 | شیر کی خصوصیات |
| 81 | دیگر اصحاب کا موقف | 57 | شیر کا تذکرہ احادیث نبویؐ میں |
| 81 | تفصیل | 59 | عتبہ بن ابی لہب کیلئے نبی اکرمؐ کی بددعا |
| 82 | علم الکلام کا فائدہ | 60 | جذام کے فقہی مسائل |
| 83 | ایک اعتراض اور اس کا جواب | 61 | دور نبوت کا ایک واقعہ |
| 83 | توحید کی صحیح تعریف | 61 | شیر کے خوف سے محفوظ رہنے کی دعا |
| 84 | علم نہم | 62 | عقبات و اہمال علیہ السلام کا واقعہ |
| 84 | الابل (اونٹ) | 65 | ایک بادشاہ کا واقعہ |
| 88 | اونٹ کی خصوصیات | 66 | حضرت نوح علیہ السلام کا واقعہ |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------------|------|----------------------------------|
| 108 | الارب (خرگوش) | 89 | اونٹ کے متعلق احادیث نبویؐ |
| 109 | عجیب و غریب واقعہ | 90 | اونٹ کی اقسام |
| 109 | خرگوش کے خصائل | 91 | وضاحت |
| 109 | قائدہ | 92 | اونٹ کی عادات |
| 110 | خرگوش کا شرعی حکم | 93 | توضیح |
| 111 | امثال | 95 | اونٹ کی زکوٰۃ |
| 112 | فاضل شرع کے حالات | 95 | انتقاسیہ |
| 113 | خرگوش کے خواص | 95 | امثال |
| 116 | تعبیر | 96 | اونٹ کے طبی خواص |
| 117 | الارب البحری (دریائی خرگوش) | 96 | تعبیر |
| 117 | شرعی حکم | 99 | الابابیل (جہنم) |
| 117 | الاروبہ (پہاڑی بکری) | 101 | الاحان (گدھی) |
| 118 | پہاڑی بکری کا ذکر احادیث نبویؐ میں | 103 | امثال |
| 119 | شرعی حکم | 103 | تعبیر |
| 119 | امثال | 104 | الاحطاب (مردمانی پردہ) |
| 119 | حبیبہ | 104 | الاحبضر (سبز کھجور) |
| 120 | پہاڑی بکرے کے خواص | 104 | الاعیل (سبز پردہ) |
| 120 | الاساربع (سبزی کے کیزے) | 105 | الاربد (ایک قسم کا زہر بلا سانپ) |
| 121 | شرعی حکم | 105 | الادوخ |
| 121 | خواص | 106 | الاروضہ (دوبک) |
| 121 | تعبیر | 106 | دوبک کے خواص |
| 121 | الاسفع (شکر) | 107 | دوبک کا شرعی حکم |
| 122 | الاسفقور (ایک چوٹی جسم کی چھلکی) | 107 | امثال |
| 122 | الاسود السالغ (سیاہ سانپ) | 107 | تعبیر |
| 125 | الاصرمٰن (کوا اور بھیرا) | 107 | الارقم (چنگیر سانپ) |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|-----------------------------------|------|---------------------------------|
| 155 | فائدہ | 125 | ایک صحابی کا واقعہ |
| 155 | مغرب فائدہ | 125 | الاصلة |
| 159 | فائدہ | 126 | الاطلس (سیاہ بھیریا) |
| 160 | فائدہ | 126 | الاطوم (سندری کچھوا) |
| 160 | فائدہ | 127 | الاطیش |
| 160 | سر کے درد کیلئے مجرب عمل | 127 | امام شافعیؒ کے مختصر حالات |
| 162 | الحواص | 128 | امام شافعیؒ کی ولادت |
| 167 | تعبیر | 128 | الاعثر (آبی پرندہ) |
| 170 | انسان المراء (دریائی انسان) | 128 | الافال والافائل (اونٹ کا بچہ) |
| 171 | الانقد | 129 | الافعی (سانپ) |
| 171 | امثال | 131 | امثال |
| 171 | فائدہ | 134 | الافعان (کالے رنگ کا بھاؤ سانپ) |
| 173 | الانکلبس (سانپ کے مشابہ ایک پھلی) | 141 | ابن التلیذ کے حالات |
| 174 | الانن (ایک قسم کا پرندہ) | 142 | توضیح |
| 174 | الانیس (آبی پرندہ) | 143 | افعی سانپ کے خواص |
| 174 | الانوق (عقاب) | 146 | ایک حکایت |
| 175 | امثال | 146 | الاقهبان (ہاتھی اور بھینس) |
| 176 | اختتامیہ | 147 | الاملول |
| 177 | الاوزة (مرغابی یا بڑی بطخ) | 147 | الانس |
| 178 | خواب | 147 | الانسان |
| 179 | بڑی بطخ کی خصوصیات | 148 | فائدہ |
| 179 | بطخ کے متعلق عجیب و غریب واقعہ | 151 | ایک عجیب واقعہ |
| 179 | حضرت علیؑ کی شہادت | 151 | فائدہ |
| 181 | فائدہ | 152 | دوسرا فائدہ |
| 182 | سیرت سرور عالم ﷺ | 153 | اسم اعظم کی وضاحت |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| 198 | نمرود کا تذکرہ | 183 | خلافت امیر المومنین سید ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ |
| 198 | فراعینہ کا تذکرہ | 185 | خلافت امیر المومنین سید عمر فاروق رضی اللہ عنہ |
| 198 | انتم خدا اب اور بعد اور ان کی وفات کا تذکرہ | 189 | عبداللہ فاروقی کے کارنامے نمایاں |
| 198 | طلیل القدر محمد بن حسن کا تذکرہ | 190 | حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت |
| 198 | سورضین کا قول | 191 | تاریخ شہادت و مدت خلافت |
| 198 | حضرت علیؓ کی خلافت کے متعلق حضرت عمرؓ کا مشورہ | 191 | خلافت سیدنا عثمان بن عفانؓ |
| 198 | حضرت علیؓ کے اخلاق کریمانہ | 192 | حضرت عثمان کے نمایاں کارنامے |
| 201 | حضرت علیؓ کی مدت خلافت اور وفات | 193 | حضرت عثمانؓ کے مناقب |
| 201 | خلافت سیدنا حسن بن علی بن ابی طالبؓ | 193 | فقیہوں کا آغاز |
| 203 | حضرت حسنؓ کی وفات زہری کی وجہ سے ہوئی | 194 | حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ |
| 203 | مدت خلافت | 194 | محاصرہ کے وقت حضرت علیؓ کی کیفیت |
| 204 | خلافت امیر المومنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان | 195 | حضرت عثمانؓ پر حملہ |
| 204 | حضرت امیر معاویہؓ کے اخلاق کریمانہ | 195 | حضرت عثمانؓ کی شہادت |
| 205 | حضرت امیر معاویہؓ کی وفات | 196 | حضرت عثمانؓ کی مدت خلافت |
| 205 | خلافت یزید بن معاویہ | 196 | خلافت سیدنا علی بن ابی طالبؓ |
| 209 | یزید بن معاویہ کی وفات | 197 | مال کے بیٹ سے تختوں پیدا ہونے والے تفسیروں کے نام |
| 209 | خلافت معاویہ بن یزید بن معاویہ بن ابی سفیان | 197 | فاتحین دہلی کے نام |
| 210 | تاریخ وفات | 197 | دور نبویؐ کے حفاظ صحابہ کرامؓ |
| 210 | خلافت مروان بن الحکم | 197 | نبی اکرمؐ کی موجودگی میں گمراہی اڑانے والے صحابہ کرامؓ |
| 210 | مروان بن الحکم کی وفات | 197 | نبی اکرمؐ کے حفاظ صحابہ کرامؓ |
| 211 | مدت خلافت | 198 | مدینہ منورہ کے تابعین مفتیان کرامؓ |
| 211 | خلافت عبدالملک بن مروان | 198 | شیر خوار کی حالت میں جنگجو کرتے والے |
| 212 | شاہ روم کا خط | 198 | موت کے بعد کلام کرنے والے |
| 212 | عبدالملک بن مروان کا جواب | 198 | مال کے روم میں مدت سے زائد رہنے والے |
| 213 | محمد بن علی بن حسن کا مشورہ | 198 | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| 225 | حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اخلاق کریمانہ | 214 | خلافت کیلئے سیدنا عبداللہ بن زبیر کی تیاری |
| 226 | وفات | 216 | وفات |
| 227 | خلافت یزید بن عبدالملک | 216 | مدت خلافت |
| 228 | وفات | 216 | خلافت سیدنا عبداللہ بن زبیر |
| 228 | خلافت ہشام بن عبدالملک | 216 | بیعت |
| 229 | اخلاق وعادات | 216 | محل کو منہدم کرنے کے اسباب |
| 229 | وفات | 216 | مصعب بن زبیر کا کردار |
| 229 | مدت خلافت | 217 | تجاج بن یوسف کا محاصرہ |
| 229 | خلافت ولید بن یزید بن عبدالملک | 217 | مدت خلافت |
| 230 | ولید بن یزید کا قتل | 217 | خلافت الولید بن عبدالملک |
| 231 | خلافت یزید بن ولید بن عبدالملک بن مروان | 217 | بیعت |
| 231 | وفات اور مدت خلافت | 217 | ولید کے کاربائے نمایاں |
| 232 | خلافت ابراہیم بن ولید | 218 | فتوحات |
| 232 | خلافت مروان بن محمد | 218 | وفات |
| 233 | خلیفہ ابوالعباس سفاح | 218 | مدت خلافت |
| 234 | خلافت ابوجعفر المنصور | 219 | خلافت سلیمان بن عبدالملک |
| 235 | وفات | 219 | سلیمان بن عبدالملک کے محاسن |
| 235 | خلیفہ کے اوصاف | 220 | سلیمان بن عبدالملک کی خصوصیات |
| 235 | خلافت محمد المہدی | 220 | سلیمان کے کاربائے نمایاں |
| 235 | وفات | 221 | وفات |
| 235 | مدت خلافت | 221 | مدت خلافت |
| 235 | سیرت و اخلاق | 221 | خلافت سیدنا عمر بن عبدالعزیز |
| 236 | خلافت موسیٰ الہادی | 224 | شہزادہ عمر بن ولید کا خط |
| 236 | وفات | 224 | امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیز کا جواب |
| 236 | مدت خلافت | 225 | ایک واقعہ |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| 248 | خلق قرآن کے متعلق بحث | 236 | خساک |
| 251 | ہارون الدہاشن کثرت جماع کا شوقین | 236 | خلافت ہارون الرشید |
| 252 | وفات | 236 | ایک عجیب و غریب واقعہ |
| 252 | مدت خلافت | 237 | ہارون الرشید کی رحمتی کا ایک واقعہ |
| 252 | ہارون کی شکل و صورت | 237 | وفات |
| 252 | خلافت جعفر النکول | 237 | مدت خلافت |
| 253 | جعفر النکول کے اخلاق | 238 | ہارون الرشید کے مناقب |
| 254 | وفات | 238 | خلافت محمد امین |
| 254 | مدت خلافت | 238 | خلیفہ محمد امین کے متعلق ایک قصہ |
| 254 | متوکل کا حلیہ | 239 | ماسون اور امین سے امام احمدی کی گفتگو |
| 254 | خلافت محمد مشعر باللہ | 240 | ماسون الرشید کی پیدائش کا واقعہ |
| 255 | مشعر کا کردار | 241 | خلافت عبداللہ الماسون |
| 255 | خلافت احمد مستقین باللہ | 242 | خلافت ابوالحسن ابراہیم المستنصر |
| 258 | مدت خلافت | 242 | امام احمد بن حنبل کے ایام اسیری |
| 258 | مستقین کے شانیں | 243 | امام احمد بن حنبل کے ساتھ خلیفہ واثق اور متوکل کا رویہ |
| 258 | خلافت ابو عبد اللہ محمد معتز باللہ بن متوکل | 243 | خلیفہ معتزم اور امام احمد بن حنبل |
| 258 | خلافت جعفر مہدی باللہ بن ہارون | 245 | ایک حکایت |
| 259 | جعفر کے شانیں | 246 | امام احمدی و مسند قلبی |
| 259 | ایک حکایت | 246 | امام احمد بن حنبل کے لئے بشارت |
| 263 | خلافت ابوالقاسم احمد مستد علی اللہ بن المتوکل | 247 | امام احمد بن حنبل کی میرٹ |
| 263 | احمد مستد علی اللہ بن متوکل | 247 | وفات |
| 263 | خلافت ابوالقاسم احمد معتقد باللہ بن موفق | 248 | مدت خلافت |
| 264 | وفات | 248 | المستنصر کی تعلیمی کیفیت |
| 264 | مدت خلافت | 248 | خلافت ہارون واثق باللہ |
| 264 | مستد علی باللہ کے شانیں | 248 | خراب |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| 279 | خلافت ابوالعباس احمد الناصر الدین اللہ | 264 | خلافت ابوالفضل جعفر مقتدر باللہ |
| 279 | خلافت ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ | 266 | خلافت عبداللہ بن عبدالعزیز المرتضیٰ باللہ |
| 280 | ظاہر بامر اللہ کے حالات | 267 | خلافت محمد القاہر باللہ |
| 280 | مستنصر باللہ کے حالات | 268 | خلافت ابوالعباس احمد راضی باللہ بن المقتدر |
| 281 | خلافت المستنصر باللہ | 269 | خلافت ابراہیم متقی باللہ |
| 282 | خلافت مستنصر باللہ احمد بن خلیفہ ظاہر باللہ | 269 | خلافت عبداللہ المستنصر باللہ بن یکتی |
| 282 | خلافت الحاکم بامر اللہ | 270 | خلافت ابوالفضل مطیع اللہ بن مقتدر |
| 283 | خلافت یکتی باللہ ابی الریح سلیمان بن حاکم بامر اللہ | 271 | خلافت ابوبکر عبدالکریم الطائع باللہ |
| 283 | خلافت الحاکم بامر اللہ احمد بن یکتی باللہ | 273 | عزیز الدولہ کی وفات |
| 283 | خلافت معتضد باللہ | 274 | خلافت ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق |
| 283 | خلافت متوکل علی اللہ | 274 | وفات |
| 284 | خلافت المستعین باللہ | 274 | شمال |
| 285 | فصل | 275 | خلافت ابوجعفر عبداللہ القائم بامر اللہ بن القادر باللہ |
| 286 | احادیث نبوی | 275 | قائم بامر اللہ کا کردار |
| 286 | واشوروں کے اقوال | 275 | وفات |
| 288 | عدل و انصاف نبی مہربان کی نظر میں | 275 | مدت خلافت |
| 288 | خلافت معتضد باللہ ابوالفتح واؤد | 275 | خلافت ابوالقاسم المقتدی بامر اللہ بن محمد بن القائم |
| 288 | خلافت المستنصر باللہ | 275 | حکایت |
| 289 | خاندان عیدی کی تفصیل | 276 | وفات |
| 292 | بڑی بیچ کی خصوصیات | 276 | خلافت مستظہر باللہ ابوالعباس احمد |
| 292 | بیچ کے متعلق ایک عجیب و غریب قصہ | 276 | خلافت ابومصنوع فضل مسرشد باللہ بن مستظہر |
| 292 | بیچ کا شرعی حکم | 277 | خلافت ابومصنوع جعفر ارشد باللہ |
| 292 | بڑی بیچ کے خواص | 277 | خلافت ابوعبداللہ محمد تقی لاسر اللہ |
| 293 | الالہ (بھتیجی یا بھوت) | 278 | خلافت ابوامنظر یوسف المستجد باللہ بن المقتدی |
| 293 | الالہ (بھتیجی یا بھوت) | 278 | خلافت المستنصر باللہ بن المستجد |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---------------------------------|------|-------------------------------|
| 301 | عبداللہ بن مبارک کے مختصر حالات | 293 | الاورع (جنگی چہا) |
| 302 | بارون الرشید کا واقعہ | 293 | الاورع (سفید مال - سیاہ اونٹ) |
| 302 | الہازی کی اقسام | 293 | الاورع (بیخرا) |
| 304 | الحکم | 294 | عاریت نبوی |
| 304 | امثال | 294 | حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ |
| 305 | ابو ایوب سلیمان کے متعلق حکایت | 295 | الایس (بڑی بھلی) |
| 305 | ابو ایوب سلیمان کا کفل | 295 | الایس والایس (نرمانب) |
| 307 | الخوام | 295 | الایس (پاؤں) |
| 307 | العبیر | 296 | مستحبات سیرت کے نیکو عمل |
| 307 | الباذل | 296 | نکات |
| 308 | البافعہ (ہوشیار مرد) | 297 | نام نہا جاتی کے مختصر حالات |
| 308 | الام | 297 | وفات |
| 309 | نون اور بلام کی وضاحت | 298 | اہم الجہا جی |
| 310 | البان (بھلی) | 298 | وفات |
| 310 | العبیر (جبر شیر) | 298 | چاندنی کا شرعی حکم |
| 311 | الحکم | 298 | الخوام |
| 311 | الخوام | 299 | ان اولی (مہذب) |
| 311 | البیضا (طوطا) | 299 | کثرت |
| 311 | طوطی کی اقسام اور اس کی خصوصیات | 299 | مکید کی خصوصیات |
| 312 | طوطی کو سکھانے کا طریقہ | 299 | الحکم |
| 314 | الحکم | | الخوام |
| 314 | الخوام | 300 | باب الباء الموحدة |
| 314 | العبیر | 300 | العبیر (انسان کے چھوٹے بچے) |
| 315 | البح (پانی کا پرندہ) | 300 | الہازی (پارہنگرا) |
| 315 | البحر (پانی کا گائے) | 300 | عبداللہ بن مبارک کی سخاوت |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|----------------------------------|------|---|
| 333 | فائدہ | 315 | البخاق (زربجیریا) |
| 333 | فائدہ | 315 | البخت (اونٹ کی ایک قسم) |
| 333 | امثال | 316 | احادیث میں بختی اونٹ کا تذکرہ |
| 334 | فائدہ | 316 | البذنة |
| 335 | التعبیر | 318 | احادیث نبوی میں الیاس بن مضر کا تذکرہ |
| 335 | البرا (ایک پرندہ) | 319 | بدن کی سواری احادیث کی روشنی میں |
| 335 | البرقانة (رنگ برنگی نڈی) | 319 | البدج (بھیر کا بچہ) |
| 335 | البرقش (ایک قسم کی چڑیا) | 320 | امثال |
| 336 | البركة (پانی کا پرندہ) | | البراق |
| 336 | البشر (انسان) | 321 | کیا ایملہ الاسراء میں حضرت جبرائیل بھی آپ کیساتھ سوار تھے |
| 336 | البط (بطخ) | | |
| 336 | الحکم | 322 | حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی فضیلت |
| 337 | ایک مسئلہ | 323 | معراج النبی کی تاریخ میں اہل علم کا اختلاف |
| 337 | امثال | 323 | شائع محشر کے مختصر حالات زندگی |
| 339 | امیر یعقوب کے حالات زندگی | 325 | البرذون |
| 340 | سلطان محمود کے مختصر حالات زندگی | 327 | ابوالبذیل کے حالات |
| 342 | البطس (ایک قسم کی مچھلیاں) | 328 | خالد بن مفلح کا تذکرہ |
| 342 | البعوض (مچھر) | 330 | الحکم |
| 346 | مچھر کی خصوصیات | 330 | الحواس |
| 347 | امام زبیری کے حالات | 330 | التعبیر |
| 347 | فائدہ | 331 | البرعش (مچھر کی ایک قسم) |
| 350 | الحکم | 331 | البرغن (نیل گائے کا بچہ) |
| 350 | فائدہ | 331 | البرغوث (پسو) |
| 350 | دوسرا فائدہ | 332 | پسو کی خصوصیات |
| 352 | اختتامیہ | 332 | الحکم |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--------------------------------|
| 376 | دوسرا فائدہ | 353 | الامثال |
| 377 | انقسامیہ | 353 | فائدہ |
| 377 | الحکم | 354 | المعبور (اونٹ) |
| 378 | فرع | 354 | بہر کے چند فقہی مسائل |
| 378 | امثال | 355 | فائدہ |
| 382 | ایک اور واقعہ میں فخر کا تذکرہ | 358 | انقسامیہ |
| 383 | الخوامس | 363 | الحکم |
| 384 | العہد | 363 | امثال |
| 385 | العیبغ (موتاہرن) | 364 | تذنیب |
| 385 | البقر الاحلی (گھریلو گائے نل) | 365 | الغاث (سبزی نل سفید پرندہ) |
| 387 | گائے نل کی خصوصیات | 365 | الحکم |
| 387 | فائدہ | 365 | الامثال |
| 389 | دوسرا فائدہ | 365 | البعل (خچر) |
| 393 | فقہی مسائل | 367 | علی بن حسین کے حالات |
| 394 | فائدہ | 368 | علی بن حسین کا انتقال |
| 394 | الامثال | 368 | شیخ ابو اثنی شیرازی کے حالات |
| 394 | الخوامس | 369 | امام الحرمین کا انتقال |
| 395 | العہد | 370 | امام ابو سفینہ کی وفات |
| 397 | البقر الوشی (نل گائے) | 370 | نضر بن قسبل کے متعلق ایک واقعہ |
| 397 | فائدہ | 371 | امام ابو یوسف کا علمی مرتبہ |
| 398 | الحکم | 374 | امام ابو یوسف کی وفات |
| 398 | الامثال | 374 | عجیب و غریب فائدہ |
| 398 | الخوامس | 374 | فائدہ |
| 399 | بقر العاء (سندری گائے) | 375 | گھوڑے کی فضیلت |
| 399 | بقرة بنی اسرائیل (بنی اسرائیل کی گائے) | 375 | خچر کے فوائد |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|-----------------------------------|------|--------------------------------------|
| 418 | الحکم | 399 | البق (پسو) |
| 418 | فائدہ | 399 | الحکم |
| 418 | الخوامس | 400 | الخوامس |
| 418 | التحیر | 400 | ہوؤں کو بھگانے کا عمل |
| 419 | البوہ (الو کے مشابہ ایک پرندہ) | 400 | احادیث مبارکہ میں بیو کا تذکرہ |
| 419 | ہوفیر (ایک سفید رنگ کا پرندہ) | 401 | امثال |
| 420 | البینیب (ایک قسم کی سمندری مچھلی) | 401 | تعبیر |
| 420 | البیاح (ایک قسم کی مچھلی) | 401 | السكر (جوان اونٹ) |
| 420 | ابوہر الفش | 403 | امثال |
| 420 | ابوہرا (سموئل) | 404 | البلبل (بلبل) |
| 420 | ابوہر یص (مچھلی) | 407 | تعبیر |
| 421 | باب القاء | 407 | البلح (سیاہ و سفید پرندہ) |
| 421 | النالب (پہاڑی کبری و بکرا) | 407 | البلشون (بگلا) |
| 421 | النبيع (گائے کے پہلے سال کا بچہ) | 407 | البلصوص |
| 421 | البشور (زرد پرندوں کا پرندہ) | 408 | بنات الماء |
| 421 | الشفل (بھینڑیے کا بچہ) | 408 | بنات وردان (گبرٹلا) |
| 421 | العدرج (تیر کی مثل پرندہ) | 408 | البھار (سفید قسم کی عمدہ مچھلی) |
| 422 | شرعی حکم | 409 | بھٹہ (نیل گائے) |
| 422 | خوامس | 409 | البھومان (چڑیا کی قسم) |
| 422 | النخس | 409 | البھمۃ (بھینڑ اور بکری کے چھوٹے بچے) |
| 422 | التغلق | 410 | البھمۃ (چرواہے) |
| 422 | النغہ (سیاہ خرگوش) | 415 | ایک فقہی مسئلہ |
| 423 | النم (مرغابی کی مانند ایک پرندہ) | 415 | امثال |
| 423 | شرعی حکم | 415 | البوم البومۃ (الو) |
| 424 | التیمساح (مگرچھ) | 415 | الو کی خصوصیات |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------------|------|--------------------------------------|
| 449 | الصعالة (لومزی) | 425 | شرعی حکم |
| 449 | الامثال | 425 | الامثال |
| 449 | الصعبة (گڑبٹ) | 425 | خواص |
| 450 | العلب (لومزی) | 426 | تعبیر |
| 451 | لام جاذبہ کا تذکرہ | 426 | الصبلہ (بلی کے برابر چھوٹا سا جانور) |
| 452 | پسودور کرنے کا عمل | 426 | النوط (ایک پتہ) |
| 452 | لومزی کے متعلق عجیب و غریب واقعات | 426 | المنین (اڑدھاسانپ) |
| 453 | جانوروں کی ذہانت کے واقعات | 427 | احادیث نبوی میں اٹھین کا تذکرہ |
| 459 | الحکم | 428 | حضرت موسیٰ کے عصا کی خصوصیت |
| 459 | الامثال | 428 | اڑدھے کا شرعی حکم |
| 460 | خواص | 428 | خواص |
| 461 | التعبیر | 428 | تعبیر |
| 462 | اللفا (جنگلی بلی) | 429 | التورم |
| 462 | الفلان (بوجہ) | 429 | خواص |
| 462 | اللمج (عقاب کا چوزہ) | 429 | التولب |
| 462 | النسی | 429 | النیس |
| 462 | النور (نمل) | 436 | نقطۃ الجوارح کی تعبیر |
| 463 | جانوروں کے درمیان ہمدردی اور اخلاص | 439 | ایک اشکال اور اس کا جواب |
| 463 | فائدہ | 440 | امثال |
| 464 | دوسرا فائدہ | 440 | انوار |
| 464 | تیسرا فائدہ | 441 | باب الثانی |
| 466 | امثال | 441 | الناعیۃ (بیمیر) |
| 467 | نمل کے خواص | 441 | الفرملة (بارہ لومزی) |
| 467 | التعبیر | 441 | الضمان (بڑا سانپ) |
| 468 | الضمان (بڑا سانپ) | 441 | عبدالقدوس جدعان کا تذکرہ |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---------------------------------|------|---|
| 475 | الاجدل (شکرا) | 468 | الشبل (پھاڑی بکرا) |
| 475 | الجلدع (بھیر کا ایک سال بچہ) | 469 | باب الجیم |
| 477 | الجراد | 469 | الحجاب (شیر اور موٹا گورخر) |
| 478 | فائدہ | 469 | الجارحة (شکار کرنے والا پرندہ یا درندہ) |
| 482 | فائدہ | 469 | الجاموس (بھینس) |
| 482 | نڈی کا شرعی حکم | 470 | بھینس کا شرعی حکم |
| 484 | مسئلہ | 470 | بھینس کے خواص |
| 484 | امثال | 470 | آتھیر |
| 485 | نڈی کے خواص | 470 | الجان (سفید رنگ کا سانپ) |
| 485 | آتھیر | 470 | قرآن مجید میں الحان کا تذکرہ |
| 486 | الجراد البحوی (دریائی نڈی) | 471 | الجبهة (گھوڑا) |
| 486 | دریائی نڈی کے خواص | 471 | حدیث نبوی میں گھوڑے کا تذکرہ |
| 486 | الجرارة (بچھوئی قسم) | 472 | الجلجلة (کالی جینٹ) |
| 486 | الجرود (خاکستری رنگ کا چوہا) | 472 | الجمحل (گرگٹ) |
| 487 | احادیث نبوی میں الجرود کا تذکرہ | 472 | الجبخمرش (بانجھ عورت دودھ پلانے والی خرگوش) |
| 487 | ایک حکایت | 472 | الجبخش (جنگلی گدھے کا بچہ) |
| 488 | الجرود کا شرعی حکم اور خواص | 472 | ضرب الامثال |
| 488 | آتھیر | 473 | الجبغذب (نڈی کے مشابہ پرندہ) |
| 489 | الجرجس (چمچر کے بیج) | 473 | الجدجد |
| 489 | الجراراس (شہد کی مکھی) | 473 | توضیح |
| 489 | الجرود (کتے کا چھوٹا بچہ) | 473 | الجدابة (ہرن کی اولاد) |
| 491 | الجریت (مچھلی) | 474 | الجدی (بکری کا زربچہ) |
| 491 | شرعی حکم | 474 | امثال |
| 492 | خواص | 474 | خواص |
| 492 | الجزور (اونٹ) | 474 | آتھیر |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---------------------------------|------|-----------------------------------|
| 508 | فائدہ | 493 | زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے مذاہب |
| 508 | جمل کا شرعی حکم اور خراف | 493 | فقہی مسئلہ |
| 508 | امثال | 494 | الحسانہ |
| 509 | العبیر | 494 | اعادیت نبوی میں الحسانہ کا ذکر |
| 510 | جمل البحر (اونٹ کے مشابہ مچھلی) | 495 | قیم داری کا تذکرہ |
| 510 | جمل الماء (لمی چرچ والا پرندہ) | 495 | الحعار (بکر) |
| 510 | جمل البھود (مرگت) | 496 | الجمدة (بکری) |
| 510 | الجمعلیة | 496 | الحعل (کھیرٹا) |
| 510 | جمل وجمیل (مہوتا پرندہ) | 496 | حدیث شریف میں کھیرٹا کا تذکرہ |
| 511 | الجنس (سرخاب کا پتہ) | 497 | شرعی حکم |
| 511 | الجنس (مذی کی قسم) | 497 | امثال |
| 511 | الجنس (چھوٹی مذی) | 497 | خراس |
| 511 | الجنس (ہوائی مخلوق) | 498 | الجنس (شتر مرغ کا پتہ) |
| 511 | اعادیت نبوی میں جن کا تذکرہ | 498 | الحفرة (بکری کا پتہ) |
| 512 | الحکم | 498 | فائدہ |
| 524 | فقہی مسئلہ | 499 | الحکم |
| 524 | علمی بحث | 499 | خراس |
| 526 | فائدہ | 499 | حکم کی (مچھلی کی ایک قسم) |
| 528 | فائدہ | 500 | الحلالہ (نہایت کھانے والی گائے) |
| 531 | جزئی مسائل | 500 | الحکم (باز کے مشابہ پرندہ) |
| 532 | فقہی مسئلہ | 500 | الحمل (اونٹ) |
| 532 | اختصار | 500 | فائدہ |
| 535 | خراس | 506 | حکایت |
| 535 | العبیر | 507 | فائدہ |
| 536 | حسان البوت (کھیر سائب) | 507 | حکایت |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---------------------------------|------|----------------------------------|
| 556 | الحباری (سرخاب) | 537 | الجندباد ستر (آبی جانور) |
| 557 | حدیث شریف میں الحباری کا تذکرہ | 537 | خوام |
| 557 | الحکم | 538 | الجنین |
| 557 | امثال | 538 | شرعی حکم |
| 558 | خوام | 540 | جہر (ریجنس) |
| 558 | التعیر | 540 | الجنود (حیرفہ رگھوڑا) |
| 558 | الحبرج (سرخاب) | 540 | احادیث نبویؐ میں الجنود کا تذکرہ |
| 558 | الحبرکی (چمپڑی) | 545 | ایک حکایت |
| 558 | الحلیفی (کبری کا بچہ) | 552 | الجواف |
| 559 | حبیش (بلبل کی مانند پرندہ) | 552 | الجودر (جنگلی گائے کا بچہ) |
| 559 | الحجور (گھوڑی) | 554 | الجوزل (کبوتری کا بچہ) |
| 559 | الحجر کا حدیث شریف میں تذکرہ | 554 | الجبیل |
| 559 | الحجر کے طبی فوائد اور شرعی حکم | 554 | شرعی حکم |
| 559 | التعیر | 554 | امثال |
| 559 | الحجوروف | 554 | ابوجرادة |
| 559 | الحجل (نرچکور) | 554 | خوام |
| 560 | فائدہ | 555 | باب الحاء |
| 560 | چکور کا شرعی حکم | 555 | حاتم (کالے رنگ کا کوا) |
| 561 | فائدہ | 555 | الحاریۃ |
| 561 | امثال | 555 | الحباب (سانپ) |
| 562 | خوام | 556 | الحبتر (لومڑی) |
| 562 | التعیر | 556 | الحبت (سانپ) |
| 562 | الحداة (خیل) | 556 | حباحب |
| 563 | خیل کی خصوصیات | 556 | امثال |
| 563 | ایک عجیب و غریب واقعہ | 556 | شرعی حکم |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------------|------|--------------------------------|
| 572 | اشال | 565 | جیل کا شرعی حکم |
| 572 | الحسب | 565 | اشال |
| 572 | حسن | 565 | خواص |
| 572 | شرعی حکم | 565 | التحصیر |
| 573 | الحشرات | 566 | الحذف |
| 573 | فائدہ | 566 | العور |
| 573 | الحکم | 566 | الحرماء (گرمٹ) |
| 573 | النب | 567 | الحکم |
| 574 | الحشور والحاشیہ | 568 | خواص |
| 574 | الحصان (گھوڑا) | 568 | التحصیر |
| 574 | حدیث شریف میں الحصان کا تذکرہ | 568 | الحردون |
| 574 | بنی اسرائیل کا قصہ | 568 | الحکم |
| 577 | عبداللہ بن مروان کا تذکرہ | 568 | خواص |
| 577 | باسون کا تذکرہ | 569 | التحصیر |
| 577 | الحصور | 569 | الحرشاف یا الحرشوف (پچی ٹڈیاں) |
| 577 | فائدہ | 569 | الحرفوص |
| 578 | حضاہر (بکر) | 570 | فائدہ |
| 578 | الحضب (اڑدھا) | 571 | الحکم |
| 578 | الحفان | 571 | الحروبش (دھگور یا سانپ) |
| 578 | الحفم | 571 | الحکم |
| 579 | الحکم | 571 | الحسان (ٹڈی) |
| 579 | الحلکاء والحلکاء والحلکاء والحلکاء | 571 | الحساس |
| 579 | الحلم (چمڑائی) | 572 | الحسل (گرو کا بچہ) |
| 579 | حدیث میں حکم کا تذکرہ | 572 | الحکم |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|----------------------------------|------|---------------------------------------|
| 607 | تذنیب | 580 | الحکم |
| 608 | الحکم | 580 | امثال |
| 609 | ضرب الامثال | 580 | الحمار الاہلی (گھریلو گدھا) |
| 610 | خواص | 582 | احادیث نبویؐ میں الحمار کا تذکرہ |
| 611 | التعبیر | 582 | ایک عجیب و غریب حکایت |
| 613 | الحمار الوحشی (گورزا جنگلی گدھا) | 585 | دوسری عجیب و غریب حکایت |
| 615 | الحکم | 585 | فائدہ |
| 616 | امثال | 586 | دوسرا فائدہ |
| 617 | الخواص | 588 | فائدہ |
| 617 | التعبیر | 594 | فائدہ |
| 617 | حمار قبان (ایک چھوٹا سادابہ) | 594 | قصہ کا تذکرہ |
| 619 | الحکم | 596 | منصور حلاج کا تذکرہ |
| 619 | خواص | 598 | حلاج کی وجہ تسمیہ |
| 619 | تعبیر | 598 | محمد بن ابی بکر کا تذکرہ |
| 619 | الحمام (کبوتر) | 599 | سفیان ثوری کا تذکرہ |
| 621 | احادیث نبویؐ میں حمام کا تذکرہ | 600 | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق حکایت |
| 622 | کبوتر کی عادات و خصائص | 601 | عورتوں کی مکاری کے متعلق حکایت |
| 623 | مستر شد بانہ کا تذکرہ | 604 | ایک بوڑھے کی حکایت |
| 624 | کبوتر کے متعلق مختلف واقعات | 604 | ایک درزی کی حکایت |
| 625 | ہارون الرشید کے متعلق حکایت | 604 | ذوالنون بن موسیٰ کی حکایت |
| 626 | شیخ ابوالحسن شاذلیؒ کی حکایت | 605 | ایک بچہ کی حکایت |
| 630 | حضرت مالک بن انسؒ کا واقعہ | 605 | ابن خاقان کی حکایت |
| 630 | امیر المومنین منصور کا واقعہ | 605 | ایک نوجوان کی حکایت |
| 631 | کبوتر کے متعلق فقہی مسائل | 606 | حاکم نبیدی کی حکایت |
| 631 | امثال | 607 | ایک اور حکایت |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| 645 | فائدہ | 633 | آئینہ |
| 645 | حوت الحبض (مچھلی کی ایک قسم) | 634 | الحمد (قطا کے بچے) |
| 646 | خراس | 634 | الحمر (گھوڑا قسم کی ایک چڑیا) |
| 646 | حضرت موسیٰ اور حضرت یونسؑ کی مچھلی | 635 | احادیث نبویؐ میں الحمر کا تذکرہ |
| 647 | اشارہ | 636 | امثال |
| 649 | حضرت خضر علیہ السلام کا تذکرہ | 636 | الحمسة (سمندری جانور) |
| 651 | فائدہ | 636 | الحصاٹ (سبزی کا کیزا) |
| 652 | انقسام | 636 | الحمک (ہر قسم کے جانوروں کے چھوٹے بچے) |
| 653 | العوشی (وٹھی اونٹ) | 636 | الحمل (بکری کا چھ ماہ کا بچہ) |
| 653 | الموصل (ایک پرندہ) | 636 | احادیث نبویؐ میں حمل کا تذکرہ |
| 654 | الحلان (بکری کے پیٹ میں پایا جانے والا بچہ) | 637 | ایک حکایت |
| 654 | حیدرہ (شیر کا ایک نام) | 637 | ایک عجیب و غریب حکایت |
| 654 | احادیث نبویؐ میں حیدرہ کا تذکرہ | 637 | حضرت یعقوب علیہ السلام کا قصہ |
| 657 | تحر | 638 | الحمضان (چھوٹی چڑیاں) |
| 657 | الحیرة (گائے) | 639 | الحمر لہ (بار برداری والا اونٹ) |
| 658 | الحبة (سانپ) | 639 | الحمین (ایک پرندہ) |
| 660 | سراندیپ | 639 | حمل حو |
| 664 | علی بن نصر جمہلی کا تذکرہ | 639 | الحفش (سانپ) |
| 668 | فائدہ | 640 | احادیث نبویؐ میں الحفش کا تذکرہ |
| 669 | حضرت ابو برداء کا قصہ | 640 | الحظب (حڑی) |
| 669 | عجیب و غریب حکایت | 641 | الحمار |
| 669 | ہارون الرشید کا قصہ | 642 | الحوت (مچھلی) |
| 669 | عجیب حکایت | 642 | امثال |
| 670 | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ | 643 | احادیث نبویؐ میں مچھلی کا تذکرہ |
| 670 | نوشیرواں کا قصہ | 643 | فائدہ |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|----------------------------------|------|--|
| 686 | خواص | 671 | دوسرا فائدہ |
| 688 | تعبیر | 672 | فائدہ |
| 689 | ایم حنین | 673 | فائدہ |
| 690 | حدیث میں ایم حنین کا تذکرہ | 673 | سانپ کے ڈسنے یا باز لے کتے کے کاٹنے کیلئے مجرب |
| 690 | الحکم | | جھاڑ |
| 691 | ایم حسان (ایک چوپایہ) | 674 | عجیب حکایت |
| 691 | ایم حسیس (پانی کا جانور) | 675 | ایک انوکھی حکایت |
| 691 | ایم حفصہ (گھریلو مرغی) | 675 | دوسرا واقعہ |
| 691 | ایم حارث (ہرن) | 676 | انتقامیہ |
| 692 | باب الخاء | 677 | تذنیب |
| 692 | الخازن باز (کبھی) | 677 | ایک عجیب و غریب واقعہ |
| 693 | امثال | 678 | الحکم |
| 693 | خاطف ظلہ (ایک قسم کی چڑیا) | 679 | احادیث نبویؐ میں سانپ کا تذکرہ |
| 693 | الخاطف (بھیریا) | 681 | ایک آزمودہ عمل |
| 693 | الخبیثی | 681 | ایک فقہی مسئلہ |
| 693 | الخثقی (ایک بڑا پرندہ) | 682 | امثال |
| 694 | الخداریہ (عقاب) | 682 | خواص |
| 695 | الخلد رنق | 682 | فائدہ |
| 695 | الخراطین | 684 | الحیوت (تذکرہ سانپ) |
| 695 | الخرب | 684 | الحیدوان (قمری) |
| 697 | الخروثہ (کبھی) | 685 | الحیفظان (مرغ) |
| 697 | الخروشلا (ملٹی مچلی) | 685 | الحیوان |
| 697 | الخروثہ (کبوتر سے بڑا ایک پرندہ) | 686 | احادیث نبویؐ میں حیوان کا تذکرہ |
| 697 | الخروق (ایک قسم کی چڑیا) | 686 | انتقامیہ |
| 697 | الخروق (خرگوش کا بچہ) | 686 | الحکم |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------|------|---------------------------|
| 712 | المختار (چنگی) | 699 | الحروف (کبریٰ کا پیچ) |
| 712 | المختار (ایک پرندہ) | 699 | امثال |
| 712 | المختار (چیمپوڈر) | 699 | تعبیر |
| 715 | لفظ عرم کی تحقیق | 700 | الخزوا (نرگوش) |
| 715 | لفظ مارب کی تحقیق | 700 | الخشاش (کیزے کوڑے) |
| 716 | ایک روایت | 701 | الخشاف (چگاڑ) |
| 716 | مغرب فائدہ | 702 | الخشم (میزاں کا گردہ) |
| 717 | الحکم | 702 | الخشف (سبز کھسی) |
| 717 | امثال | 703 | الخضرم (گودہ کا پیچ) |
| 717 | خواص | 703 | الخضراء (ایک معروف پرندہ) |
| 717 | تعبیر | 703 | الخطاف (ابابیل) |
| 718 | الخلقة (عالمہ اونچی) | 705 | فائدہ |
| 718 | حدیث میں خلق کا تذکرہ | 706 | ابابیل کی قسمیں |
| 718 | فائدہ | 706 | حدیث میں ابابیل کا تذکرہ |
| 719 | فائدہ | 707 | ابابیل کا شرعی حکم |
| 719 | شیر عود | 707 | ابابیل کے خواص |
| 719 | قتل عذہ محض | 708 | تعبیر |
| 720 | مسئلہ | 709 | الخطاف (سندری مچھلی) |
| 720 | تذیب | 709 | الخفاف (چگاڑ) |
| 722 | العمل (ایک قسم کی مچھلی) | 709 | انقسام |
| 722 | العمل (مچھلی کا سور) | 710 | چگاڑ کے شرعی حکم |
| 722 | المختار (چھوٹی مڈی) | 711 | چگاڑ کا شرعی حکم |
| 722 | المختار (مچھلی کا سور) | 711 | انقسام |
| 723 | محب و غریب بات | 711 | چگاڑ کے طبی فوائد |
| 723 | حدیث شریف میں خنزیر کا تذکرہ | 712 | تعبیر |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------|------|------------------------------|
| 735 | گھوڑوں کی عظمت | 724 | فائدہ |
| 735 | حدیث شریف میں گھوڑے کا تذکرہ | 726 | خزیر کا شرعی حکم |
| 737 | فائدہ | 728 | امثال |
| 738 | فائدہ | 728 | ابن درید کے متعلق وضاحت |
| 739 | فائدہ | 729 | خواص |
| 741 | فائدہ | 730 | تعبیر |
| 741 | فائدہ | 731 | الخنزیر البھوری (دریائی سور) |
| 741 | فائدہ | 731 | الخنفساء (گھبرا) |
| 742 | مسئلہ | 732 | ایک عجیب و غریب قصہ |
| 743 | جواب | 732 | حکایت |
| 743 | نقلی دلائل | 732 | الحکم |
| 744 | دوسری دلیل | 733 | الامثال |
| 744 | تیسری دلیل | 733 | خواص |
| 745 | چوتھی دلیل | 733 | تعبیر |
| 746 | الحکم | 733 | الخنوص (خزیر کا بچہ) |
| 747 | امثال | 733 | خنوص کا شرعی حکم |
| 748 | الخواص | 734 | خواص |
| 748 | تعبیر | 734 | الخنصور (بھیریا) |
| 748 | مجریات | 734 | الخنیدع (لی) |
| 748 | ام خنور (بجو) | 734 | الاخلیل (سبز پرندہ) |
| | | 735 | الاخلیل (گھوڑا) |



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض فاشر

حامدا و مصليا و مسلما

علامہ کمال الدین محمد المیرٹی جو آٹھویں صدی ہجری کی ایک مایہ ناز شخصیت ہیں۔ انہوں نے سترہ سو سال پہلے کے حالات پر ایک کتاب "حیاۃ النبی ابن الکبریٰ" کے نام سے تصنیف فرمائی جو اپنی طرز کی لا جواب اور معلومات و حقائق سے بھرپور تصنیف ہے۔ جس میں سات سو سے زیادہ جانوروں کے اسماء و کتبیں ان کی لغوی تشریحات، جانوروں کے خصائص و عادات، قرآن و حدیث میں ان کے تذکرے، اذروئے شریعہ ان کی صلت و حرمت، نیز بہت سے نادر اور دلچسپ واقعات و معلومات اس میں جمع کر دی گئی ہیں۔

موصوف کی یہ تصنیف چونکہ ایک اچھوتے موضوع پر بڑی قابل قدر کاوش تھی اس لئے ہر دور کے لوگوں نے اسے بہت سراہا اور اس پر مختلف انداز سے کام بھی کرتے رہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ اب تک اس کی متعدد تجدیدیں اور کئی ایک تراجم مختلف بڑی بڑی زبانوں میں ہو چکے ہیں۔

اس کی انہی گونا گوں خصوصیات کی بناء پر اسے باب اسلامی کتب خانہ کا خیال ہوا کہ اس کا اردو زبان میں ترجمہ کرایا جائے تاکہ اس سے خواص کے ساتھ ساتھ عوام بھی بھرپور طریقے سے بہرہ اندوز ہو سکیں۔ چنانچہ ہم نے اپنے اس خیال کو عملی جامہ پہنانے کے لئے حضرت مولانا قاسم الدین صاحب کی خدمت میں اس کے ترجمہ کے لئے درخواست کی۔ مولانا قاسم الدین صاحب نے ہماری درخواست کو غلط قبولیت سے نوازا اور اسے ہماری خواہش کے مطابق نہایت سلیس و سادہ اردو زبان کے قالب میں ڈھال دیا۔ ہم اسے کمپیوٹر پر کمپوزنگ کروا کر کاریمیں کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ دعا ہے کہ اللہ جلہ شانہ ہماری اس کاوش کو قبول و منظور فرمائے۔ (آمین)

ممتاز احمد

دعاؤں کے طالب

و تکمیل ممتاز

عرض مترجم

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ .

علامہ دمیرئی المولود ۳۲ھ المتوفی ۸۰۸ھ کی کتاب ”حیوة الحیوان“ جس کی وجہ سے علامہ دمیرئی کو مشرق و مغرب میں شہرت حاصل ہوئی ایک مفید کتاب ہے۔ ہر دور کے اہل علم نے اس کتاب کی افادیت کو تسلیم کیا ہے اور اس کتاب کے فارسی، انگریزی، اردو اور دیگر زبانوں میں تراجم موجود ہیں۔ اس کتاب کی اہمیت کے پیش نظر اسلامی کتب خانہ کے مدیر جناب ممتاز صاحب نے ”حیوة الحیوان“ کا جدید طرز پر ترجمہ کرانے کا ارادہ کیا اور اس اہم کام کے لئے انہوں نے مولانا عبدالرشید ارشد صاحب دامت برکاتہم مدیر مکتبہ رشیدیہ لاہور کو توجہ دلائی تو مولانا عبدالرشید ارشد صاحب دامت برکاتہم نے راقم کو اس کام کی طرف متوجہ کیا لیکن میرے جیسے بچہدان اور علم و عمل کے کورے آدمی کیلئے یہ کام خاصا مشکل تھا لیکن مولانا عبدالرشید ارشد صاحب کے پیہم اصرار پر راقم آٹھ نے علامہ دمیرئی کی تصنیف ”حیوة الحیوان“ کا ترجمہ کرنے کی ٹھان لی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کرم و فضل اور مولانا عبدالرشید ارشد صاحب کی رہنمائی اور والد محترم مولانا محمد دین پور کی دعاؤں سے ”حیوة الحیوان“ کے ترجمہ کا کام مکمل ہوا۔ احقر نے جن اساتذہ سے علوم اسلامیہ کا فیض حاصل کیا ہے ان میں شیخ الحدیث مولانا عبدالمالک فاضل جامعہ اشرفیہ لاہور، مولانا عبدالرحمن ہزاروی فاضل دیوبند، مولانا منہاج الدین فاضل دیوبند، مولانا فتح محمد، مولانا حافظ محبوب الہی، مولانا قاری نور محمد فاضل جامعہ امدادیہ فیصل آباد، مولانا عبدالستار افغانی فاضل دارالعلوم کراچی، مولانا قاری عبدالجبار عابد، مولانا حافظ محمد ارشد، مولانا سیف الرحمن، مولانا سید شبیر احمد، مولانا محمد رفیق، مولانا عبدالقیوم فاضل جامعہ بنوری ٹاؤن کراچی، پروفیسر محمد علی غوری اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد، مولانا قاری شبیر احمد، فاضل جامعہ امدادیہ فیصل آباد، سید عبدالعزیز شگری اور دیگر اساتذہ شامل ہیں۔ نیز ابتدائی رہنمائی میں استاذ محترم غلام فرید صابر صاحب (چک ۳۳۶ ج-ب ضلع جھنگ)، چودھری سید محمد بن راج محمد بن فقیر محمد پور، والد محترم مولانا محمد دین پور، علامہ طالب حسین مجددی، چودھری نور حسین بن راج محمد بن دارا، چودھری حافظ محمد شبیر، چودھری محمد شریف، حافظ محمد حنیف اسد، والدہ محترمہ اور اقرباء کا اہم کردار ہے۔ نیز حافظ محمد احمد نورانی کا حوالہ جات کے سلسلہ میں تعاون حاصل رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سب کی کوششوں کو قبول فرمائے۔ اس کتاب میں جہاں ظاہری خوبیوں کا تعلق ہے وہ اسلامی کتب خانہ کے مدیر ممتاز احمد صاحب کے خلوص اور دیادگی کی مرہون منت ہے اور ترجمہ کی معنوی خوبیوں کا نہ مجھے دعویٰ ہے اور نہ میں اس میدان کا آدمی تھا لیکن مولانا عبدالرشید ارشد اور ممتاز احمد صاحب نے خلوص سے یہاں لاکھڑا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق و دیکھری سے بات بن گئی اس لئے اس عنوان سے جو خوبی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی عنایت اور میرے اساتذہ و والدین کی دعاؤں کا فیضان ہوگا جنہوں نے اپنی محبتوں سے سرفراز فرمایا اور جو خامیاں اور نقائص

ہوں گے ان کا میں خود ذمہ دار ہوں گا اور اہل کرم سے غمخوار گزر کر امید رکھتا ہوں۔ ”حیوۃ الحبیر“ کے جدید حوالہ جات کے لئے مختلف کتب سے استفادہ کیا گیا ہے اور ترجمہ میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا گیا ہے لیکن پھر بھی کچھ نہ کچھ غلطی کا ہو جانا خارج از امکان نہیں۔ اس لئے قارئین کرام سے گزارش ہے کہ جہاں کوئی غلطی نظر آئے تو اس سے راقم الحروف یا کتاب کے پبلشر ممتاز احمد صاحب مدیر اسلامی کتب خانہ اردو بازار لاہور کو مطلع فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ اس حقیر علمی خدمت کو قبول فرما کر اچنی مرنیات کی پابندی کی توفیق عطا فرمائے اور نافع خلائق بنائے۔ آمین۔

دعاؤں کا طالب

ناظم الدین

متوطن: موضع لسانہ ضلع پونچھ متبوضہ جموں و کشمیر

حال: کشمیر کالونی گجرات آباد پیک ۳۴۳ ج۔ ب تحصیل ضلع جھنگ

خطیب جامع مسجد کریسٹ ہوٹل گورنمنٹ اسلامیہ کالج

سول لانڈولز لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ حیوة الحیوان

از: علامہ دمیری

ہر طرح کی تعریفیں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے انسان کو دل اور زبان (کی نعمت) کے ذریعے تمام مخلوقات پر شرف عطا فرمایا اور گفتگو و بیان کی نعمت کے ذریعے اس کو (یعنی انسان کو) تمام حیوانات پر فضیلت عطا فرمائی اور اس کو (یعنی انسان کو) قتل کے ذریعے (تمام حیوانات پر) ترجیح دی۔ انسان اس عقل کے بہترین ترازو میں فیصلوں کو جانچتا اور تولتا ہے اور اسی عقل کے ذریعے انسان نے اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط دلائل قائم کئے ہیں۔ میں (یعنی دمیری) اس ذات کی بہترین تعریف کرتا ہوں جس نے ہم پر پے در پے احسانات کئے اور میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور وہ (یعنی اللہ تعالیٰ) ”وحدہ لا شریک“ ہے اور صاحب عقل حد و دروسم کے ذریعے اس کی (یعنی اللہ تعالیٰ کی) ذات کی حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتے۔ میں (یعنی دمیری) اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ ہمارے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں جنہیں واضح و لائل عطا کئے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان پر اور ان کی آل اور ان کے صحابہ کرامؓ پر ہمیشہ ہمیشہ صلوة و سلام (رحمتیں و برکتیں) نازل فرماتا رہے۔ جب تک کہ زمین و آسمان کی بقا ہے اور لیل و نہار کی گردش جاری ہے۔ مابعد ایہ کتاب تصنیف کرنے کے لئے کسی شخص نے مجھ سے سوال کیا، اور نہ ہی میری طبیعت نے اس کی تالیف کی طرف مجھے مجبور کیا بلکہ اس کتاب کی تالیف کا سبب یہ ہوا کہ میرے بعض دوستوں میں (جس میں بات کا خفیہ رکھنا اسی طرح محال تھا جس طرح حق نویلی دہن سے خوشبو کا چھپانا) ”مالک الحزین“ (ایک قسم کا پرندہ) اور منجھس بچہ کا ذکر آیا۔ پس ان جانوروں کی بحث سے ایسی طویل کیفیت پیدا ہوگئی جیسے جنگ ہوس (ایک ہوس نامی کی آؤنی کی جہ سے توہیہ کبرا اور توہیہ تغلب میں ہونے والی جنگ) کی تندرست رائے بیمار کے ساتھ جمع ہونے لگی۔ گدھ اور شتر مرغ میں کوئی فرق نہ رہا۔ پیچھے ہڑیلے سانپ سے اچھٹے لگا۔ دودھ چھوڑنے والے بچوں نے جانوروں کی برابری شروع کر دی۔ دوست احباب نے بکریوں کو اونٹوں کے ساتھ چرانا شروع کر دیا۔ مچھلی اور گدھ کو ایک جیسا خیال کرنے لگے۔ ہر ایک نے بالطبع بچہ کے اخلاق اختیار کر لئے۔ اہل دستار نے چیتے کی کھال پہن لی۔ عوام الناس نے کبوتر کے طوق کی مانند اپنی گردنوں میں برائیموں کا قلاوہ ڈال لیا۔

قبل فی شانہم اشتدی فی الزیم

والقوم اخوان و شنی فی الشیم

”قوم کے لوگ آپس میں بھائی بھائی ہیں اور ان کے مزاج مختلف ہیں، ان کی شان میں کہا گیا ہے کہ وہ جگڑے جگڑے ہونے کے باوجود قوی ہیں“
 بڑوں نے گمان کر لیا کہ وہ ”قطاء“ پرندے سے زیادہ صادق ہیں اور چھوٹے ”فانسیہ“ کی طرح غلط ہیں۔ ماہر بوڑھا وہ شکیں

والی عورت ثابت ہوا۔ وانا طیب بدو نکلا جو جنس کے دو موزے لے کر لوہا تھا۔ وانا آدمی "اشقر" پرندے کی طرح متحیر نظر آیا۔ طالب علم "جبارنی" پرندہ کی طرح متحرک دکھائی دیا جس نے والا کہہ رہا تھا کہ تمام شکار جنگلی گدھے کے پینٹ نہیں ہے۔ حق کا طالب سنی بجانے والے پرندے کی طرح کہہ رہا تھا۔ اے نادان پرندے خاموشی اختیار کر لے۔ پس اس صورتحال کو دیکھنے کے بعد میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ فیصلہ کرنے والے کے گھر جانا چاہئے۔ کمان اگر کمان بنانے والے کو دی جائے تو حقائق واضح ہوتے ہیں گھوڑ دوڑ میں آگے بڑھنے والے گھوڑے کو ہی دیکھا جاتا ہے اور رات بھر چلنے والے کی تعریف صبح کے وقت ہی ہوتی ہے۔ اس کے بعد میں نے ذات ہادی تعالیٰ سے (جو کریم اور احسان کرنے والے ہیں سے) اس قسم کی کتاب کی تالیف کے متعلق استما وہ کیا جو اس شان کی ہو (یعنی حیوانات کے متعلق جامع مانع ہو) میں نے اس (کتاب) کا نام "حیوة الحیوان" رکھا۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو میرے لئے جنت کی فلاح کا ذریعہ بنائے اور ہمیشہ کیلئے اسے لوگوں کیلئے نفع بخش بنائے۔ بے شک وہ رحمن اور رحیم ہے۔ میں نے (یعنی دیرپائی کے لئے) اس کتاب کو حروفِ بجم (یعنی حروفِ جچی) کی ترتیب سے مرتب کیا ہے تاکہ حروفِ جچی کے ذریعے سے اسما کو (یعنی جانوروں کے اسما کو) جاننے میں سہولت ہو۔



علامہ دمیریؒ کے حالات

نام: محمد بن موسیٰ بن یحییٰ کمال الدین الدمیریؒ

تاریخ پیدائش: علامہ دمیریؒ 742ھ بمطابق 1344ء کو قاہرہ میں پیدا ہوئے۔

سیرت و کردار: علامہ دمیریؒ اپنے مذہبی اعتقادات کے باعث تصوف کے اس مسلک سے وابستہ ہوئے جس کی تاسیس خاتماہ صالحیہ میں ہوئی تھی۔ علامہ موصوفؒ ایک زاہد، عابد اور صاحب کرامت بزرگ کے طور پر مشہور تھے۔ نوجوانی میں اگرچہ وہ کھانے پینے کے بے حد شوقی تھے لیکن بعد میں وہ اکثر روزے کی حالت میں رہتے، اپنا زیادہ وقت نمازوں میں گزارتے اور شب بیداری کرتے۔ ذریعہ معاش: علامہ دمیریؒ نے اپنی گزربسر کے لئے کپڑے سینے کا (یعنی درزی کا) کا پیشہ اختیار کیا لیکن اس کے ساتھ ساتھ علم حاصل کرنے کی سعی بھی جاری رہی۔ بالآخر علامہ دمیریؒ نے درزی کا پیشہ ترک کر کے طلب علم میں متہمک ہو گئے۔

اساتذہ: علامہ دمیریؒ نے جن اہل علم سے اکتساب فیض کیا ان میں مشہور شافعی عالم بہاء الدین السبکی، جمال الدین السبوی، ابن عقیل اور بہان الدین القہر اعلیٰ جیسی عظیم شخصیات شامل ہیں۔ ان اساتذہ کی علم پرور صحبتوں کا اثر تھا کہ علامہ دمیریؒ نے تھوڑی ہی مدت میں فقہ، علوم حدیث، تفسیر، عربی زبان اور معانی و بیان میں بڑی مہارت حاصل کر لی۔

درس و تدریس: علامہ دمیریؒ نے الازہر جامعہ، اظہار مدرسہ ابن البقری اور قہر جیسے عظیم علمی مراکز میں درس و تدریس کی خدمات سر انجام دیں۔

حج کی سعادت: علامہ موصوفؒ نے 1361ء سے 1397ء کے درمیان چھ مرتبہ حج کی سعادت حاصل کی اور اس دوران انہوں نے ایک طرف تو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے علماء و شیوخ سے اپنے علم کی پیاس بجھائی اور دوسری طرف اپنے درس و وعظ اور فتویٰ سے عوام الناس کو فیضیاب کیا۔

تصانیف: علامہ موصوفؒ نے کئی کتابیں تحریر کی ہیں جن میں حیوۃ الحیوان اور ان کی آخری تصنیف ”سنن ابن ماجہ“ کی تفسیر بھی شامل ہے جو پانچ جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کا عنوان ”الذیباچہ“ ہے۔

وجہ شہرت: علامہ دمیریؒ کو ان کی تصنیف ”حیوۃ الحیوان“ کی وجہ سے مشرق و مغرب میں شہرت حاصل ہوئی۔ اس کتاب میں انہوں نے جانوروں سے متعلق عوام الناس میں پائے جانے والے غلط خیالات و تصورات کی اصلاح کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کتاب کا مسودہ انہوں نے 1371ء میں تیار کیا تھا اور اس میں ان تمام حیوانات کے متعلق ممکنہ حد تک مکمل معلومات فراہم کی گئی ہیں جن کا ذکر قرآن اور اس کے علاوہ عربی ادب میں جا بجا ملتا ہے۔ اس کتاب کے مقالات حروف چھپی کی ترتیب کے لحاظ سے مرتب کئے گئے ہیں اور ترتیب میں حیوانات کے ناموں کے پہلے حروف کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ ہر مقالے میں مندرجہ ذیل اور

زیر بحث کی گئی ہے۔ (۱) حیوانی نام کے لسانی پہلو (۲) حیوان اور اس کی عادات کی تفصیل (۳) حدیث کی کتابوں میں حیوانات کا ذکر (۴) بحیثیت غذا مختلف حیوانات کے حلال یا حرام ہونے کے متعلق مختلف مذاہب کی رائے (۵) حیوانات کے نام سے تعلق رکھنے والی ضرب الامثال (۶) ہر حیوان کے اعضاء اور اجزاء کے طبعی اور دیگر خواص (۷) مختلف حیوانات کے خواب میں دکھائی دینے کی تعبیر۔ کتاب میں ۱۰۶۹ مقامات ہیں جن کی بنیاد سیکڑوں ماخذ پر رکھی گئی ہے۔ (۸) الدمیری نے اگرچہ اپنی معلومات کے لئے مکمل طور پر عربی ماخذ پر انحصار کیا ہے تاہم ان میں دوسری زبانوں (خصوصاً لاطینی) سے عربی میں کیے گئے تراجم بھی شامل ہیں۔ انہوں نے مختلف حیوانات کے کوائف درج کرتے ہوئے 805 مصنفین کا حوالہ دیا ہے اور یہ مسلمانوں کے علاوہ دیگر قوموں سے بھی تعلق رکھتے ہیں۔ "حیدۃ النحوی" کا اسلوب واضح اور سلیحہا ہوا ہے۔ ادبی لحاظ سے یہ کتاب اس لئے اہمیت کی حامل ہے کہ اس میں حیوانات سے متعلق مشاہدات کو یکجا کرنے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کی مروجہ روایات اور عقائد کے بارے میں اکثر مقامات پر خاصی معلومات درج ہیں۔ علاوہ ازیں اس کتاب میں مصنف اکثر اوقات اپنے اصل موضوع سے گریز کرتے ہوئے دوسرے مضامین پر توجہ دینا شروع کر دیتے ہیں۔ مثال کے طور پر "اوز" (بمعنی بلی) کے عنوان کے تحت خلفاء کی تاریخ کا جائزہ لیا گیا ہے جو پوری کتاب کا تقریباً نہر ہوا حصہ بنتا ہے۔ (۹) "حیدۃ النحوی" متعدد مرتبہ شائع ہو چکی ہے اس کے تین منقش نسخے ہیں: الکبریٰ 'اوسطی' اور الصغریٰ۔ اس کے متعدد خلاصے اور اقتباسات بھی تیار کیے گئے ہیں۔ سترہویں صدی میں اس کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا جبکہ ترکی زبان میں اس کا ایک ترجمہ بعد میں ہوا۔ اس کے علاوہ JAYAKAR کا انگریزی زبان میں ایک مکمل (کتاب کا تقریباً تین چوتھائی) ترجمہ بھی ملتا ہے لیکن یہ زبان دیبان کے اعتبار سے کمزور ہے۔ (معروف مسلم سائنسدان اور شاہکار دانشجو پڈاے اقتباس)

انتقال: علاء دہریہ کا انتقال 808ھ بمطابق 1405ء کو تاتاروں میں ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے اور ان کو جنت الفردوس میں اعلیٰ مرتبہ میں جگہ عطا فرمائے۔ آمین



بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ حیوة الحیوان

مولانا عبدالرشید ارشد دامت برکاتہم

۳۵-۴۰ سال کی بات ہوگی کہ میرے محترم مغفور و مرحوم استاد حضرت مولانا غلام محمدؒ نے مجھے فرمایا کہ عبدالرشید جی! ایک کام کرو کتاب ”حیوة الحیوان“ علامہ دیرمئیؒ کا ترجمہ کرو اڈا بہت عمدہ اور نادر معلومات پر کتاب ہے گو نام اس کا ”حیوة الحیوان“ لیکن اس میں بے شمار عمدہ معلومات ہیں سیرۃ الرسول ﷺ اسوۂ صحابہؓ احمد اربعہؓ بلکہ غیر معروف احمد جن کی تفہیم رواج نہ پائیں صوفیاء اولیاء کرام اور کئی ایک مفید اور دلچسپ عنوانات پر مباحث ہیں۔ گو مجھے کتب سے خاصی دلچسپی اور شغف تھا لیکن نہ اتنا کہ اتنی بڑی کتاب کا ترجمہ کرانے لگوں اور وسائل بھی برائے نام تھے لیکن اس کتاب کا نام دل پر نقش کا لجر ہو گیا۔ کچھ دیر پہلے اسلامی کتب خانہ کے ممتاز احمد صاحب نے اس کا مجھے ترجمہ کرنے کو کہا لیکن نہ مجھ میں اتنی صلاحیت اور نہ فرصت۔ بیاریوں کی پوٹ بن چکا ہوں۔ عزیز محترم مولانا ناظم الدین صاحب خطیب دہام کریسٹ ہوٹل سے عرض کیا اور وہ گاہے بگاہے مجھ سے مشورہ کر کے اس کا ترجمہ کرنے لگے اور بالآخر کامیاب ہوئے۔

۸۵۵ھ (۱۴۹۹ء) کا تصور کیجئے جب یورپ اندھیرے میں تھا اور وہاں غسل کا تصور تک نہ تھا۔ علامہ دیرمئیؒ نے ایسی شرح و بسط کے ساتھ کتاب لکھی کہ پڑھ کر دانتوں کو پسینہ آتا ہے اپنی نوعیت کی واحد اور منفرد کتاب ہے اور علوم اسلامیہ کا شاہکار کہ جس میں جیسا کہ ذکر ہوا مختلف نوعیت کی عجیب و غریب معلومات ہیں۔

یہ راقم ۱۹۷۱ء میں برطانیہ گیا وہاں ایک گھر میں رنگین ٹیلی ویژن دیکھ کر بہت حیرت ہوئی۔ عام گھروں میں بیک اینڈ وائٹ بھی نہ تھے اور اب یورپ نے اتنی ترقی کر لی ہے کہ ٹیلی ویژن پر غالباً ہفتہ میں ایک بار یا شاید روزانہ (مغرب میں) جانوروں کے متعلق فلمیں دکھائی جاتی ہیں اور سمندروں کی تہوں، صحراؤں اور ریگستانوں، جنگلوں میں پرندوں، درندوں، مچھلیوں اور ان کی مختلف اقسام بلکہ اٹا کچھ دکھایا جاتا ہے کہ انسان حیرت میں ڈوب جاتا ہے لیکن اس کے ساتھ جب علامہ دیرمئیؒ کی کتاب کا مطالعہ کیا جاتا ہے تو یہ حیرت دور ہو جاتی ہے۔ علامہ دیرمئیؒ کی وسعت معلومات پر حیرت ہوتی ہے کہ اتنے سو سال قبل علامہ نے یہ معلومات تیار اور کیسی جمع کیں اس میں کتنا وقت کھایا اور اس پر کتنی محنت و ریاضت کی ہوگی۔ ہاتھ ٹکٹن کو آرسی کیا، کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے پڑھئے اور داد دیجیے۔

جانوروں کو کتنا علم دیا گیا ہے۔ اس کی قرآن مجید سے گواہی ملتی ہے۔ بد بد ایک لمبی چونچ والا پرندہ ہے اس کی حس اتنی تیز ہے کہ وہ معلوم کر لیتا ہے کہ یہاں پانی کتنی پر ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اسے اپنے لشکر کے ساتھ رکھا کرتے تھے اسی طرح

نہی سی چینی جس کے نام پر قرآن مجید میں ایک سورۃ ہے جو حضرت سلیمان کا لشکر آنا دیکھ کر چوٹیوں کو خبردار کرتی ہے کہ اپنے بلوں میں گھس جاؤ ورنہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں مسل ڈالے گا اور اس کی انہیں خبر بھی نہ ہوگی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام اس کی یہ بات سن کر مسکرا پڑتے ہیں۔

یہ تو ہمارے مشاہدے کی بات ہے کہ ایک خاص وقت میں چوٹیاں قطار اندر قطار چلی نظر آتی ہیں اور اس کو بارش کی علامت سمجھا جاتا ہے اور پھر اکثر اس کے بعد بارش آ جاتی ہے اور ایک عام چینی اپنے سے کئی گنا وزن لے کر دیوار پر چڑھ جاتی ہے۔ کتا بوں میں آتا ہے کہ امیر تیمور نے ہندوستان پر کئی دفعہ حملے کئے لیکن ناکام رہا ایک دن اسی غور و فکر میں غلاں و بیجاں بیٹھا سوچ رہا تھا کہ ایک چینی کو دیوار پر چڑھتے دیکھا جو اپنے سے خاصا زیادہ وزن لے کر دیوار پر چڑھ رہی تھی کئی دفعہ گری لیکن بالا خرچہ چڑھنے میں کامیاب ہو گئی۔ یہ دیکھ کر تیمور کو حوصلہ ہوا اور دل میں خیال کیا کہ کیا میں اس چینی سے بھی گیا گزرا ہوں اور عزم لے کر اٹھا اور اپنی مہم میں کامیاب ہوا لیکن پھر ایک وقت ایسا آیا کہ اس کی اولاد عیاشی میں پڑ گئی۔ علامہ اقبال مرحوم نے غلام قادر و سہلہ کے عنوان سے ایک نظم لکھی ہے جس کا مطلع یہ ہے۔

روہیلہ کس قدر ظالم جنا جو کینہ پرور تھا

نکالیں شاہ تیموری کی آنکھیں نوک نچر سے

اس کے بعد اہل حرم کی ناز نیتان سن رہا کہ یہ حکم دیا اور وہ قتل حکم بھلا لکھیں کچھ دیر یہ تماشا دیکھا کچھ دیر بعد منفر لوہے کی ٹوپی سر سے اتاری اور کمر سے تیغ کھول کر رکھی اور کچھ سوچ کر آنکھیں بند کر کے لیٹ گیا اور مصدقہ نیند میں چلا گیا اور کچھ دیر بعد اٹھا اور تیموری زنانہ سے کہنے لگا کہ میرا خیال تھا کہ میری عبادت کی نیند سے کوئی تم میں سے اٹھ کر میری تلواریاں نچر سے میرا سینہ چاک کر دے گی ورنہ سپاہی اور فوجی کو نیند سے کیا کام ہے میرا بہانہ تھا۔ مقصد یہ تھا کہ کوئی تیموری جی نچر سے میرا کام تمام کر دے مگر یہ نہ لگا کہ

حسیت نام ہے جس کا گئی تیمور کے گھر سے

یہ بھی حیوۃ الحیوان کا ایک حصہ ہے جو درمیان میں یاد آیا کہ قوش جب زہر ہوتی ہیں تو ان کو زبان کی ذریعہ زیریں یا زورہ جاتی ہیں۔ غنڈاری کو غنڈاری پڑھتے جگتی ہیں۔

رہنما گم کردہ راہ ہیں ورنہ راہرو آج بھی

پھاند جائیں جبرائیل کی ہزاروں کھانیاں

گزشتہ دنوں خبر آئی کہ ساہیاب دو بکریاں سالم کھایا۔ عقاب نے ساہیاب کو بکڑا، بڑا اٹھلایا لیکن اسے چٹان پر لے گیا آدھا خود کھایا اور آدھا بچوں کو کھلایا۔ عقاب ہرن کے سر پر بیٹھ جاتا ہے اور بالآخر قابو کر لیتا ہے۔ ایک گوا مر جائے بکلی کے کرنٹ سے تو میوں آکاٹا کھٹے ہو جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے عجیب و غریب جانور پیدا کئے ہیں۔ خشک سالی ہوتی ہے اچانک ساون کی گنا میں اسنڈ کرتی ہیں تو جو ہڑ پانی سے بھر جاتے ہیں اور مینڈکوں کے نرے کی آواز میں آنے لگتی ہیں۔ پتہ نہیں یہ اچانک کہاں سے آ جاتے ہیں یا پیدا ہو جاتے ہیں۔ ایک

جانور کچھ (چٹابی گڈوہ) بارش پڑنے پر نجانے کہاں سے نکل آتا ہے۔ جامعہ مدنیہ کریم پارک میں اب تو بڑی مسجد بن گئی ہے پہلے وہاں پر پارک ہوتا تھا ایک دفعہ بارش بہت زیادہ ہوئی سارا محن ان جانوروں سے بھر گیا۔ قدم رکھنے کو جگہ نہیں ملتی تھی۔ ہمارے گھر کے آگے پارک ہے وہاں سے یا دروازے کے باہر سے نکل آتے ہیں۔ بعض بچوں کو علم ہوتا ہے وہ ان پر نمک کی چٹکی ڈال دیتے ہیں وہ فوراً تحلیل ہو جاتے ہیں۔ ویسے کبھی قد چھوٹا کر کے موٹے ہو جاتے ہیں کبھی جب چلتے ہیں تو لمبے ہو جاتے ہیں۔ گہرے سرخ رنگ کے چوہے کی دم کی طرح پتلے بلکہ دم کے آخری حصے جیسے ہوتے ہیں۔ سر اور منہ کا پتہ نہیں لگتا کہ کدھر ہے نرم نازک ہوتے ہیں ویسے دیکھتے ہوئے گھن آتی ہے۔۔۔۔۔ اسی طرح بارش پڑنے پر ریگستانی علاقے میں ”بیر بہونی“ کثیر تعداد میں نکل آتی ہیں ہلکا سرخ رنگ بہت نرم و نازک موگ پھلی کے چھوٹے دانے جتنی ہوتی ہیں بہت خوبصورت دکھائی دیتی ہیں۔ یہ دونوں چیزیں اعصابی طاقت کے لئے لوگ جمع کرتے ہیں جیسا کہ گزرا ہے کہ پہلے جانور کو دیکھ کر گھن آتی اور بیر بہونی کو دیکھ کر فرحت سی محسوس ہوتی ہے۔ دونوں جانوروں کو ہاتھ لگاؤ تو چھوٹی سوئی ہو جاتے ہیں۔

”حیوة الحیوان“ میں اسد شیر کا مختصر سا ذکر ہے۔ گویہ ذکر کیا ہے کہ ابن خالویہ کے قول کے مطابق شیر کے پانچ صدا اہم ہیں اور بعض ائمہ لغت نے مزید ایک سو تیس نام شمار کئے ہیں لیکن ہمارے ایک عالم دین حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی مرحوم سابق استاد حدیث جامعہ اشرفیہ لاہور نے حضرت مولانا عبدالحق حقانی بانی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کے سامنے ارتحال پر ایک قصیدہ بنام فتح الصدظلم اسماء اللہ لکھا جس میں حضرت مولانا کے متعلق اس مرثیہ میں چھ صد شیر کے نام استعمال کئے ہیں۔ صحابہؓ میں حضرت حمزہؓ کو رسول اللہ ﷺ نے اسد اللہ یا اسد اللہ العالیٰ کہا تھا۔ عام خطیب حضرات خطبہ جمعہ و عیدین میں حضرت علیؓ کو اسد اللہ الغالب علیؓ بن ابی طالب پڑھتے ہیں اور خود حضرت علیؓ کا ایک نام حیدر یا حیدرہ تھا۔ ہمارے ہاں پہلوان جب اکھاڑے میں کشتی کیلئے داخل ہوتے ہیں تو ”علی حیدر“ کا نعرہ لگاتے ہیں۔ حضرت علیؓ جنگ خیر میں پہلوان مرحب کے مقابلہ میں آئے تو یہ رجز پڑھا۔

انا الذی سمتی امی حیدرہ کلبت غابات کریمہ المنظرہ

اکلیہم بالسیف کیل السندرہ

جب علیؓ کی خواجہ ابوطالب کے گھر پیدائش ہوئی تو والدہ محترمہ (فاطمہ بنت اسد) نے اپنے والد کے نام کی رعایت سے (فاطمہ بنت اسد) اسد یا حیدرہ سے موسوم کیا لیکن جب خواجہ ابوطالب آئے تو انہوں نے آپ کا نام علیؓ رکھا۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ خواجہ ابوطالب کے دو بھائیوں کا اسم گرامی عباسؓ اور حمزہؓ بھی شیر کے نام ہیں۔ تفصیل اور مرثیہ دیکھنے کے لئے حضرت مولانا عبدالحقؒ کے متعلق نمبر جو بڑی تقطیع کے ۲۰۰ صفحات پر مشتمل ہے۔ بلا حلف کیا جائے۔ یہ مرثیہ ۱۰۹۱ء سے ۱۱۴۹ء تک ۱۱۷۹ اشعار تک چلا گیا ہے۔ ایک ایک شعر میں شیر کے کئی نام ہیں۔۔۔۔۔ عربی میں مصنفین نے عجیب عجیب عنوانات پر کتب لکھی ہیں۔ صاحب قاموس نے ایک ”کتاب الروض السلف فیما لہ اسمان الی الوف“۔ یعنی ایسی کتاب جس میں ایسے اسماء ہیں جن کی تعداد ہزار تک ہے۔ جانوروں میں سے کوئے کا ذکر قرآن پاک میں آتا ہے جس کا ذکر حیوة الحیوان میں ہے کہ آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں جنگ ہو گئی اور قاتل نے ہاتل کو مار دیا لیکن سمجھ نہ آئی کہ لاش کو کیا کرے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک کوئے کو بھیجا کہ جس کا ساتھی فوت ہو گیا تھا اس

نے اپنی چونچ اور پنجوں سے چھوٹا سا گڑھا کھودا اور اس میں مردہ کو لے کر رکھ کر مٹی ڈال دی۔ بائبل کا قتل پہلا انسانی قتل تھا اور کوئے کا کھودا ہوا گڑھا پہلی قبر۔ تاہم یہ دیکھ کر افسوس ہے ہاتھ ملنے لگا کہ کو اچھ سے غفلت نکلا۔ یہیں ذکر کرتا چلوں کہ بجلی کے کھبے کے ساتھ تاروں سے چسٹ کر اگر کوئی کو مر جائے تو آٹا ٹاٹا مارا دھرے اور نہ جانے کہاں کہاں سے پچاسوں کوئے جمع ہو جاتے ہیں اور اس قدر شور مچاتے ہیں کہ کانوں پر پی آواز سنائی نہیں دیتی۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”غبار خاطر“ میں تین جانوروں بلبل، چڑیا اور کوئے کا ذکر کیا ہے۔ ابوالکلام کا قلم ”ابوالکلام“ کا قلم ہے دیکھئے کس نگاشت اور لرچسپ انداز میں ذکر کیا ہے۔ مولانا کے متعلق مصری عالم علامہ حسن الباقوری نے اپنی کتاب ”مذاکرۃ الباقوری“ میں لکھا ہے کہ ”انہ بہو“ لامحالہ ”وہ ایسا سمندر ہیں کہ جس کا ساحل نہیں۔“

حکایاتِ زاغ و بلبل

تقدیم احمد

۲- مارچ ۱۹۳۳ء

صدر بنی مکرم

کل عالم تصور میں حکایتِ زاغ و بلبل ترتیب دے رہا تھا۔

مجموعہ خیال ابھی فر فر رہا تھا

اس رشت خیال ہوا ایک فصل آپ کو بھی سنادوں۔

تا فصلی از حقیقت اشیاء نوشتہ ایم

آفاق را مردف غشا نوشتہ ایم

”ہم نے پوری دنیا کو غشا کے مترادف لکھا ہے تب کہیں جا کر حقیقت اشیاء کی ایک فصل تحریک میں آئی ہے۔“

ایک دن سنا جائے پتے ہوئے نہیں معلوم سید محمود صاحب کو کیا سوچیں ایک ملٹری میں تھوڑی سی شکر لے کر نکلے اور محسن میں جا بجا کچھ دھبہ بننے سے لگے۔

گوئی ایس ملائذہ ایس جائنمہرے یالہ اند

توتاو دے کہ اس گردہ کو اس جگہ ایک گہر ملا ہے۔

جب ان کا تعاقب کیا گیا تو معلوم ہوا چوہنیوں کے بل ڈھونڈ رہے ہیں جہاں کوئی سوراخ رکھائی دیا۔ شکر کی ایک چٹکی ڈال دی۔

میں نے جو یہ حال دیکھا تو یہ کہہ کر ان کے سمیر سہمی پر ایک ارد تازیانہ لگا دیا کہ:

وللارض من نکاس الکرام نصیب

اہل سخاوت کے برتنوں سے زمین کا بھی کچھ حصہ ہوتا ہے۔

کہنے لگے اس کا ترجمہ کیجئے۔ میں نے کہا خوبہ شیراز میں اضافہ کر چکے ہیں:

الارض من نکاس الکرام نصیب

اگر شراب خوری مجربہ فشاں بر خاک
ازاں گناہ کہ نفع رسد بغیر چہ پاک
”جب تو شراب پئے تو اس کا ایک گھونٹ زمین پر بھی ڈال دے وہ گناہ جس سے کسی کو نفع پہنچے اس کے کرنے سے نہیں ڈرنا چاہئے۔“
یہاں کمروں کی چھتوں میں گور یاؤں کے جوڑوں نے جا بجا گھونسلے بنا رکھے ہیں دن بھر ان کا شور دہنگا مہ رہتا ہے۔
چند دنوں کے بعد محمود صاحب کو خیال ہوا۔ ان کی بھی کچھ تواضع کرنی چاہئے۔ ممکن ہے۔ گور یاؤں کی زبان حال نے انہیں
توجہ دلائی ہو کہ:

نگاہ لطف کے امیدوار ہم بھی ہیں

چہرہ میں ایک مرتبہ انہوں نے کچھ مرغیاں پالی تھیں۔ دانہ ہاتھ میں لے کر آ کر تے تو ہر طرف سے دوڑتی ہوئی چلی آتیں۔
یہی نسخہ چڑیوں پر بھی آزمایا جائیگا لیکن چند دنوں کے بعد تھک کر بیٹھ رہے۔ کہنے لگے: عجیب معاملہ ہے دانہ دکھا کھا کر جتنا پاس جاتا
ہوں اتنی ہی تیزی سے بھاگنے لگتی ہیں۔ گویا دانہ کی پیشکش بھی ایک جرم ہوا۔

خدایا جذبہ دل کی مگر تاثیر الٰہی ہے
کہ جتنا کھینچتا ہوں اور کھینچتا جائے ہے مجھ سے
میں نے کہا طلب و نیاز کی راہ میں قدم اٹھایا ہے تو عشوہ ناز کی تغافل کیشیوں کے لئے مبر و خلیب پیدا کیجئے۔ نیاز عشق کے
دعوؤں کے ساتھ ناز حسن کی گلہ مندیاں زیب نہیں دیتیں۔

بہ ناز کی نہ بری پے بہ منزل مقصود
مگر طریق ریش از سر نیاز کنی
”تو ناز و داد کھا کر منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتا البتہ اس راہ کا طریقہ یہ ہے کہ تو سر کو جھکا دے۔“

اگر بہ ناز براند مرد کہ آخر کار
بہ صد نیاز بخواند تراؤ ناز کنی
”اگر وہ ناز و خیر سے تجھے دھتکار دیں تو تو مت کہہ کیونکہ بالاخر وہ تجھے ہزار نیاز مند یوں سے بلائیں گے اور تو ناز دکھائے گا۔“
یہاں کبھی کبھی صبح کو جنگلی میناؤں کے بھی دو تین جوڑے آ نکلتے ہیں اور اپنی غرغر و رادر چیو چیو کے شور سے کان بہرا کر دیتے ہیں۔
اب محمود صاحب نے گور یاؤں کے عشق پر تو واسوخت پڑھا۔ مگر ان آہوان ہوائی کے لئے وام ضیافت بچھا دیا۔

من دآ بہو صحرائے کہ دائمی را امید از من

”میرا اس صحرائی ہرن کے ساتھ عجیب معاملہ ہے کہ وہ ہر لمحے مجھ سے گریزاں رہتا ہے۔“

روز صبح روٹی کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ہاتھ میں لے کر نکل جاتے اور صحن میں جا کھڑے ہوتے۔ پھر جہاں تک حلق کام دیتا
آ آ کر تے جاتے اور ٹکڑے فضا کو دکھا کھا کر بھینکتے رہتے۔ یہ صلائے عام میناؤں کو تو ملتفت نہ کر سکی البتہ شہرستان ہوا کے در یوزہ
گران ہر جاگی یعنی کوؤں نے ہر طرف سے جھوم شردع کر دیا۔ میں نے کوؤں کو شہرستان ہوا کا در یوزہ گراس لئے کہ کبھی انہیں مہانوں
کی طرح کہیں جاتے دیکھا نہیں۔ طفیلیوں کے غول میں بھی بہت کم دکھائی پڑے۔ ہمیشہ اسی عالم میں پایا کہ فقیروں کی طرح ہر
درد ازے پر پہنچے صدائیں لگائیں اور چل و پے۔

فقیرانہ آئے صدائے چلے !

بہر حال محمود صاحب آ آ کے تسلسل سے تھک کر جو بنی مڑتے یہ دروازہ گرانی کو آستین فوراً بڑھتے اور اپنی دراز دستیوں سے دسترخوان صاف کر کے رکھ دیتے۔

اے کوہ آستیناں ! آ کے دراز دستی

”اے کوہ آستینو! یہ دراز دستی کب تک کرتے رہو گے۔“

صحن کے شاہی کنارے میں نیم کا ایک تناور درخت ہے اس پر گھبرایوں کے جھنڈ گھومتے پھرتے ہیں۔ انہوں نے جو دیکھا کہ:

صلائے عام ہے یارانِ نکتہ داں کے لئے

تو فوراً لبیک لبیک اور ”مرحت عالی زاد“ کہتے ہوئے اس دسترخوانِ کرم پٹوٹ پڑیں:

یاران! صلائے عام ست گرے کنید کارت

”دوستو! اگر آپ کو کوئی کارنامہ سرانجام دیتا ہے تو آؤ یہاں سب کے لئے دعوت کا رہے۔“

کوؤں کی دراز دستیوں سے جو کچھ بچتا ان کو تادہ دستیوں کی کمانچوں کا کھاجا بن جاتا پہلے روانی کے نگڑوں پر منہ مارتیں پھر فوراً گردن اٹھا لیتیں، ٹکڑا چباتی جاتیں اور سر ہلا کر کچھ اشارے بھی کرتی جاتیں۔ گویا محمود صاحب کو دوا نیابت دیتے ہوئے بہ طریق حسن طلب یہ بھی کہتی جاتی ہیں کہ:

گرچہ خوب است ولیکن قدرے بہتر ازین

”اگرچہ یہ بھی اچھا ہے لیکن اس سے بھی بہتر ہونا چاہئے۔“

خیر بیماری گھبرایوں کا شمار تو اس سفرۂ کرم کے ریز و جھینوں میں ہوا لیکن کوہ آستیناں کی سمجھ کر میزبان عالی ہمت نے چنداں تعرض نہیں کیا تھا۔ اچانک اس قدر بڑھوئے کہ معلوم ہونے لگا پورے احمد نگر کو اس بخششِ عام کی خبر ملی گئی ہے اور علاقہ کے سارے کوؤں نے اپنے اپنے گھروں کو خیر باد کہہ کر یہیں دھونی مارنے کی ٹھان لی ہے۔ بیجاری میناؤں کو جو اس اہتمام نیابت کی اصلی مہمان تھیں ابھی تک خبر بھی نہیں پہنچی تھی اور اب اگر پہنچ بھی جاتی تو بھلا طفیلیوں کے اس بھوم میں ان کے لئے جگہ کہاں نکلتے والی تھی۔

طفیلی جمع شد چنداں کہ جائے مہمان گم شد

”نیابت میں بن بلائے مہمان اسنے جمع ہو گئے کہ اصل مہمانوں کی جگہ گم ہو گئی۔“

محمود صاحب کے صلائے عام سے پہلے ہی یہاں کوؤں کی کانٹیں کانٹیں کی روشن چوکی برابر بکھری رہتی تھی۔ اب جوان کا دسترخوان کرم بچھا تو نفاروں پر بھی چوب پڑ گئی۔ ایک دودن تک لوگوں نے صبر کیا۔ آخر ان سے کہنا پڑا کہ اگر آپ کے دست کرم کی بخشش رک نہیں سکتیں تو کم از کم چند دلوں کے لئے ملوئی ہی کر دیجئے۔ ورنہ ان تو کان بٹنا دوست کی ذلت زبایاں کروں گے اندر کے گوشہ نشینوں کو بھی امن چین سے بیٹھنے دیں گی اور ابھی تو صرف احمد نگر کے کوؤں کو خبر ملی ہے اگر فیضِ عام کا یہ لشکر خاندان اسی طرح جاری رہا تو عجب نہیں تمام کمن کے گوشہ نشین احمد نگر پر تسلط پال دیں اور آپ کو صاحب کا شعر یاد دلانیں کہ:

دور دستاں راہِ احسان یاد کردن ہمت ست

دور نہ ہر ننگے پہ پائے خود شمری انگنہ

”دور رہنے والوں کو اچھائی کے ساتھ یاد کرنا بہادری ہے ورنہ تو ہر درخت پھل اپنے قدموں میں ڈال دیتا ہے۔“
ابھی محمود صاحب اس درخواست پر غور کر رہے تھے کہ ایک دوسرا واقعہ ظہور میں آ گیا۔ ایک دن صبح کیا دیکھتے ہیں کہ چھت کی منڈ پر پر دو معرہ دشمن گد بھی تشریف لے آئے ہیں:

توقیر کی صورت مجسم

پیری سے کمر میں اک ذرا غم

اور گردن اٹھائے صلائے سفرہ کے منتظر ہیں:

اے خانہ براندازِ چین! کچھ تو ادھر بھی!

معلوم ہوتا ہے ان ناخواندہ مہمانوں کی آمد محمود صاحب پر بھی بائیں ہمہ جو دستاں عام گراں گزری کہنے لگے بزرگوں نے کہا ہے ’گدوں کا آنا منحوس ہوتا ہے۔ بہر حال ان حضرات کے بارے میں بزرگانِ سلف کا کچھ ہی خیال رہا ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان کی تشریف آوری ہمارے لئے تو بڑی ہی بابرکت ثابت ہوئی کیونکہ ادھر ان کا مبارک قدم آیا، ادھر محمود صاحب نے ہمیشہ کے لئے اپنا سفرہ کرم پلینا شروع کر دیا۔ ایک لحاظ سے معاملہ پر یوں بھی نظر ڈالی جاسکتی ہے کہ ان کی آمد کی آبادی میں اس ہنگامہ ضیافت کی دیرانی پوشیدہ تھی۔ دیکھئے کیا موقع سے موسن خاں کا قصیدہ یاد آ گیا:

قصہ کہہ کا نہ کہجئے گا بہ اس یمن قدم

شیخ جی آپ کے آتے ہی ہوا دیر خراب

خیر! چند دنوں کے بعد بات آئی گزری ہوئی لیکن کوڈل کے غولوں سے اب نجات کہاں ملتی والی تھی؟ درپوزہ گروں نے کریم کی جو کھٹ پہچان لی وہ روزِ معین وقت پر آتے اور اپنے فراموش کار میزبان کو پکار پکار کے دعائیں دیتے:

میاں! خوش رہو ہم دعا کر چلے!

عالم پیر دگر بار جواں خواہد شد

نفس بادِ صبا شکفتاں خواہد شد

”بادِ صبا کا جھونکا ہر طرف خوشبو پھیلا دے گا۔ یہ بوڑھا زمانہ ایک دفعہ پھر جوان ہو جائے گا۔“

اُسی زمانہ کا واقعہ ہے کہ ایک دن دوپہر کے وقت کمرہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک کیا سنتا ہوں بلبل کی نواؤں کی صدا عین آ رہی ہیں:

ہر کہ در عشق نیست خوش، عمر ببادی دہ

باز نوالے بلبلاں عشق تو یادی دہ

”بلبلوں کی صدائیں پھر تجھے تیرے عشق کی یاد دلاتی ہیں جو شخص عشق سے خوش نہیں وہ اپنی عمر برباد کر رہا ہے۔“

باہر نکل کر دیکھا تو مچھلی کے شگفتہ پھولوں کے ہم میں ایک جوڑا بیٹھا ہے اور گردن اٹھائے نغمہ سنجی کر رہا ہے۔ بے اختیار خولجہ شیراز کی غزل یاد آ گئی:

فغاں فدا ز بلبل ”نقاب گل کے دریا“

صغیر مرغِ برآمد، بیلِ شراب کجا ست

”پرنسے کی آواز آنا شروع ہو گئی بناؤ شراب کی بلبل کہاں ہے بلبل نے چیخ مار کر پوچھا کہ ”پھول کا نقاب کس نے پھاڑ ڈالا“

یہ علاقہ اگرچہ سردیر نہیں ہے لیکن چونکہ بلند سطح پر واقع ہوا ہے اس لئے پہاڑی بلبلوں سے خالی نہیں ہے۔ یہ بلبلیں اگرچہ سردیر ایران کی بلبلوں کی طرح ہزار ہا سال سے یہیں رہیں رہیں گئیں مگر یہاں بھی کیا کم ہے۔ دو پہر کی چائے کا جڑ قیلولہ کے بعد پیتا ہوں آخری فہن باقی تھا میں نے اٹھا ہا اور اس نغمہ محند لب پر خالی کر دیا۔

تو نیز بادہ پہ چنگ آرد اور صحرا کیم کہ مرغ نغمہ سرا ساز خوش آوا آرد

"تو بھی شراب اور ساز گئی لا اور جنگل کی طرف نکل جا کیونکہ ایک چپکنے والا پرندہ ایک خوش نوا ساز لایا ہے۔"

دوسرے دن صبح برآمدہ میں بیٹھا تھا کہ بلبل کے ترانے کی آواز پھر اٹھی۔ میں نے ایک صاحب کو توجہ دلائی کہ سنتا بلبل کی آواز آ رہی ہے۔ ایک دوسرے صاحب جو صحن میں ٹہل رہے تھے کچھ دیر کے لئے رک گئے اور کان لگا کر سنتے رہے۔ پھر بولے کہ ہاں قلعہ میں کوئی چھکڑا جا رہا ہے۔ اس کے پہیوں کی آواز آ رہی ہے۔ سبحان اللہ ذوقِ سماع کی وقت امتیاز دیکھئے۔ بلبل کی نواؤں اور چھکڑے کے پہیوں کی ریں ریں میں جہاں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔

ہمائے گو ممکن سایہ شرف ہرگز دریاں دیار کہ طوطی کم از زغن باشد

"ہمائے کہ دو کہ اپنی بزرگی کا سایہ ایسے علاقے پر نہ ڈالے جہاں طوطی کا مقام گلوہ سے کم ہے۔"

خدا را انصاف سنجے۔ اگر دو ایسے کان ایک قفس میں بند کر دیے جائیں کہ ایک میں تو بلبل کی نواں بھی ہوں دوسرے میں چھکڑے کے پہیوں کی ریں ریں تو آپ اسے کیا کہیں گے؟

نوائے بلبلت اے گل کجا پسند افتد کہ گوش ہوش بہ مرغان ہرزد گو داری

"اے بھول تجھے بلبل کی آواز کیسے پسند آئے گی کہ جبری عقل کے کان بے سرے پرندوں کی آواز پر لگے ہوئے ہیں۔"

اصل یہ ہے کہ ہر ملک کی لطیف حیوتوں میں ایک خاص طرح کا طبعی ذوق پیدا کر دیا کرتی ہے۔ ہندوستان کا عام طبعی ذوق بلبل کی نواؤں سے آشنا نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ ملک کی فضا دوسری طرح کی صداؤں سے بھری ہوئی تھی۔ یہاں کے پرندوں کی شہرت طوطا اور مینا کے پروں سے اڑی اور دنیا کے عجائب میں شمار کی گئی۔

شکر شکن شوق ہر طوطیان ہند زمین قد پارسی کہ بنگالہ می رود

"ہندوستان کی تمام طوطیاں شکر خور ہو جائیں گی اس پارسی قد سے جو بنگال کو جا رہی ہے۔"

بلبل کی جگہ یہاں کوئل کی صدا میں شاعری کے کام آئیں اور اس میں شک نہیں کہ اس کی لوک درد آئندہ لوگوں کو غم و اندام کی چیزوں سے کم محسوس نہیں ہوتی۔

بلبل کی نواؤں کا ذوق تو ایران کے حصے میں آیا ہے۔ موسم بہار میں باغ و صحرا ہی نہیں بلکہ ہر گھر کا پائیں باغ ان کی نواؤں سے گونج اٹتا ہے۔ بچے جھولے میں ان کی لوریاں سننے سننے سو جائیں گے اور ماںیں شادہ کے کر بتائیں گی کہ دیکھ یہ بلبل ہے جو تجھے اپنی کہانی سنارہی ہے۔ جنوب میں شمال کی طرف جس قدر بڑھتے جاتے ہیں افسوس فطرت بھی زیادہ عام اور گہرا ہوتا جاتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جب تک ایک شخص نے شیراز یا فردین کے گل گشتوں کی سیر نہ کی ہو وہ سمجھ نہیں سکتا کہ حافظ کی زبان سے یہ شعر کس عالم میں پکے تھے:

بلبل بہ شاخِ سرود بہ گلِ بانگِ پہلوی
ی خوائدِ دوشِ درسِ مقاماتِ معنوی
یعنی بیا کہ آتشِ موسیٰ نمودِ گل
تا از درختِ کتہ تحقیقِ بشوی
مرغانِ باغِ قافیہ سنجید و بذلہ گو
تا خوبہ خورد بہ غزلِ ہائے پہلوی

”گل ایک بلبلِ سرودی شاخ پر بیٹھا فارسی میں مقاماتِ معنوی پڑھ رہا تھا۔ یعنی آ کیونکہ پھول نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آگ دکھا دی ہے تاکہ تو درخت سے تحقیق کا کوئی نقطہ نہ۔ باغ کے پرندے ہم قافیہ چمک رہے ہیں اور بذلہ گو کی کر رہے ہیں تاکہ خوبہ فارسی غزلوں کے ساتھ شراب پئے۔“

یہ جو کہا کہ مرغانِ باغ ”قافیہ سنجی“ کرتے ہیں تو یہ مبالغہ نہیں ہے واقعہ ہے۔ میں نے ایران کے چمن زاروں میں ہزاروں قافیہ سنجی کرتے ہوئے خود سنا ہے۔ ٹھہر ٹھہر کے نئے بدلتی جاتے گی اور ہر نئے ایک طرح کے اتار پر ختم ہوگی جو سننے میں ٹھیک ٹھیک شعروں کے توانی کی طرح متوازن اور متجانس محسوس ہوں گے۔ گھنٹوں سنتے رہیں۔ ان قافیوں کا تسلسل ٹوٹنے والا نہیں۔ آواز جب نوٹے گی ایک ہی قافیہ پڑوٹے گی۔

حقیقت یہ ہے کہ نوائے بلبلِ بہشت بہار کا ملکوتی ترانہ ہے جو ملک اس بہشت سے محروم ہے وہ اس ترانے کے ذوق سے بھی محروم ہے۔ گرم ملکوں کو اس عالم کی کیا خبر زمستان کی برف باری اور پت جھڑ کے بعد جب موسمِ کارخ ملنے لگتا ہے اور بہار اپنی ساری رعنائیاں اور جلوہ فردیشوں کے ساتھ باغ و صحرا پر چھا جاتی ہے تو اس وقت برف کی بے رحمیوں سے ٹھٹھری ہوئی دنیا کا ایک محسوس کرنے لگتی ہے کہ اب موت کی افسردگیوں کی جگہ زندگی کی سرگرمیوں کی ایک نئی دنیا نمودار ہوگئی ہے؟ انسان اپنے جسم کے اندر دیکھتا ہے تو زندگی کا تازہ خون ایک ایک رگ کے اندر ابلتا دکھائی دیتا ہے۔ اپنے سے باہر دیکھتا ہے فضا کا ایک ایک ذرہ عیش و نشاطِ مستی کی سرسبزیاں میں قفس کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ آسمان و زمین کی ہر چیز جو گل تک محرومیوں کی سوگاری اور افسردگیوں کی جانکاہی تھی۔ آج آنکھیں کھولے تو حسن کی عشوہ طرازی ہے۔ کان لگائے تو نغمہ کی جاں نوازی ہے، سو گھنٹے تو سرتاروں کی عطری بیزی ہے۔

صبا بہ تہنیتِ حیر سے فردش آمد
کہ موسمِ طرب و عیش و نائے دوش آمد
ہوا مسجِ نفسِ گشتِ دہارِ نافہ کشا
درختِ سبز شد د مرغِ درخوش آمد
تھو لالہ چناں بر فردختِ بادِ بہار
کہ غنچہ غرقِ عرقِ گشت و گل بہ جوش آمد

”اے بادِ صبا مبارک ہو شرابِ پیچھے والا بابا آ گیا ہے اور عیش و عشرت اور پینے پلانے کا موسم آ گیا ہے۔ ہوا میں انگناں مسیحاں پیدا ہوگئی ہے اور ہوا خوشبوئیں پھیلا رہی ہے جو درختِ سبز ہو گئے ہیں اور پرندوں نے بلند آواز سے چمکا شروع کر دیا ہے۔ موسم بہار کی ہوائے لالہ کے تنور کو اس قدر بھڑکا دیا ہے کہ کلی پسینے میں ڈوب گئی ہے اور پھول جو بن پر آ گیا ہے۔“

میں جوش و سرستی کی ان عاتقیریوں میں بلبل کے مستانہ ترانوں کی گت شروع ہو جاتی ہے اور یہ لہڑمراے بہشتی اس خوبت اور خودنقش کے ساتھ گانے لگتا ہے کہ معلوم ہوتا ہے خود ساز فطرت کے تاروں سے نئے نئے گنگنے گئے۔ اس وقت انسانی احساسات میں جبر تہلکہ مچنے لگتا ہے ممکن نہیں کہ حرف و صوت سے ان کی تعبیر آشنا ہو سکے۔ شاعر پہلے منظر پر ہو گا کہ اس عالم کی تصویر کھینچ دے جب نہیں کھینچ سکے گا تو پھر خود اس کی تصویر بن جائے گا۔ وہ رنگ بو اور نغسے کے اس سمندر کو پہلے کنارہ پر کھڑے، دیکھ دیکھے گا۔ پھر کودے پڑے گا اور خود اپنی ہستی کو بھی اسی کی ایک موج بنا دے گا۔

یہاں تاگل ہر افغانم دے در ساغر اندازم
فلک را سقلم بشکافیم و طرح نور اندازم
”آؤ پھول بر سائیں اور ساغر میں شراب ڈالیں آسان کی چھت کو پہاڑ ڈالیں اور جتنی بنیادیں اٹھائیں۔“
چودر دست رود سے دست خوش بوزن مطرب مزد سے خوش
کہ دست افشان غزل خوانم و پاکو باں سر اندازم
”اب مطرب تیرے ہاتھ میں ایک اچھا ساز ہے تو خوبصورت راگ چھیڑنا کہ ہم ٹاپتے ہوئے غزل پڑھیں اور رقص کرتے ہوئے سر دھیں۔“

ہندوستان میں صرف کشمیر ایک ایسی جگہ ہے جہاں اس عالم کی ایک جھلک دیکھی جاسکتی ہے۔ اسی لئے فیضی کو کہنا پڑا تھا:
ہزار قافلہ شوق می کشد شہر
کہ ہاریش کشا ید بظہ کشمیر
”شوق کے ہزاروں قافلے خط کشمیر میں راتیں بسر کرنے کے لئے کشاں کشاں جاتے اور عیش و عشرت کا سامان کھولتے ہیں۔“
لیکن افسوس ہے۔ لوگوں کو پھل کھانے کا شوق ہو عالم بہار کی جنت نگاہیوں کا شوق نہ ہوا۔ کشمیر جائیں گے بھی تو بہار کے موسم میں نہیں۔ بارش کے بعد پھلوں کے موسم میں معلوم نہیں دنیا اپنی ہر بات میں اتنی شکم پرست کیوں ہو گئی ہے؟ حالانکہ انسان کو معدہ کے ساتھ دل و دماغ بھی دیا گیا تھا۔

ہندوستان کے پہاڑوں میں پہاڑی بلبل کا ترنم یعنی تال اور کا گھوہ میں زیادہ سنا جاسکتا ہے۔ مسوری اور شملہ کی چٹانی فضا اس کے لئے کافی کشش پیدا نہیں کر سکتی تھی۔

ہندوستان میں عام طور پر چار قسم کی بلبلیں پائی جاتی ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ خوش نوا قسم وہ ہے جس کے چہرے کے دونوں طرف سفید بونے ہوتے ہیں اور اس لئے آج کل انہیں بشری کی تقسیم میں اسے دانت چیکڈ (White Cheeked) کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ مثلاً کو اگرچہ عام طور پر بلبل نہیں سمجھا جاتا لیکن اسے بھی میدانی سرزمینوں کا بلبل ہی تصور کرنا چاہئے۔ مغربی لہ۔ پل اور پنجاب میں اس کی متحد قسمیں پائی جاتی ہیں۔

اس وقت تک بلبل کے تین جوڑے یہاں دکھائی دیتے ہیں۔ تینوں معمولی پہاڑی قسم کے ہیں جنہیں انگریزی میں (White Whiskered) کے نام سے پکارتے ہیں۔ ایک نے تو پھول کی ایک تپل میں آشیانہ بھی بنالیا ہے۔ دو پہر کو پہلے ہانکل خاموشی رہے گی۔ پھر جونہی میں کچھ دیر لیٹنے کے بعد اٹھوں گا اور گلہنے کے لئے بچھوں گا۔ معان کی نوائیں شروع ہو جائیں گی۔ گویا انہیں معلوم ہو گیا ہے کہ یہی وقت ہے جب ایک ہم صغیر اپنے دل و جگر کے زخموں کی پٹیاں کھولے۔ اس لئے نالہ و فریاد کے ہیتم جے

رگانا شروع کر دیں۔ میرا وہی حال ہوا جو عربی کے ایک شاعر کا ہوا تھا۔

ام و مما شجانی النی کنت نائماً
اعلک من برید بطیب التنسم
الئی ان دعت ورفاء من غصن ایکنه
تفرّد هیکاها بحسن الترنم
فلو قبل مبکاها بکیت صابة
بسعدی شفیت النفس قبل التندم

ولا کن بکت قبلی فہیج لی البکاء

بکاها فقلت الفضل للمتقدم

”اور جس بات نے مجھے ٹھنسن کیا وہ یہ ہے کہ جب میں سو رہا تھا اور میری نیند کے مزے لے رہا تھا تو اچانک ایک خوش آواز پرند نے درختوں کے جھنڈ میں ترانہ سنجی شروع کر دی۔ اس کی رونے کی آواز اپنے ترنم کی خوبی میں آپ ہی اپنی مثال تھی۔ اگر اس کے رہنے سے پہلے میں نے سعدی کے عشق میں چند آنسو بہا دیے ہوتے تو میرے جے میں شرمندگی نہ آتی۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ میں ایسا نہ کر سکا اور یہ اس پرند کا رونا تھا جس سے میرے اندر بھی گریہ زاری کا جوش امنڈ آیا۔ پس مجھے شرمندگی کے سانھ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ بلاشبہ یہاں فضیلت اسی کے لئے ہوئی جس نے پہلے قدم اٹھایا۔“



چڑیا چڑے کی کہانی

قلند احمد

۱۷- مارچ ۱۹۴۳ء

صدیق کرم

زندگی میں بہت سی کہانیاں بنائیں۔ خود زندگی ایسی گزری جیسے ایک کہانی ہو:

ہے آج جو سرگزشت اپنی
کل اس کی کہانیاں بنیں گی

آئیے آج آپ کو چڑیا چڑے کی کہانی سناؤں:

دگر ہا شنید سنی! اس ہم شنو
"تو نے دوسری کہانیاں سنی ہیں یہ بھی سن لے۔"

یہاں کبرے جو ہمیں دینے کو ملے ہیں۔ پچھلی صدی کی تعمیرات کا نمونہ ہیں۔ چھت نکڑی کے شہرہاں کی ہے اور شہرہاں کے سہارے کے لئے عمارتیں ڈال دی ہیں نتیجہ یہ ہے کہ جابجا گھونسل بنانے کے قدرتی گوشے نکل آئے اور گوریاؤں کی بستیاں آباد ہو گئیں۔ دن بھر ان کا ہنگامہ تک رو رہا ہے۔ کلکتہ میں ہائی سٹیج کا علاقہ چونکہ کھلا اور درختوں سے بھرا ہے اس لئے وہاں بھی مکانات کے برآمدوں اور کالوسوں پر چڑیوں کے غول ہمیشہ حملہ کرتے رہتے ہیں۔ یہاں کی ویرانی دیکھ کر گھر کی ویرانی یاد آگئی۔

اگ رہا ہے دو دیوار سے سبزہ غائب

ہم بنائیاں میں ہیں اور گھر میں بہار آئی ہے!

گزشتہ سال جب اگست میں ہم یہاں آئے تھے تو ان چڑیوں کی آشتیاں سازبوں نے بہت پریشاں کر دیا تھا۔ کمرہ کے مشرقی گوشہ میں منہ دھوئے کی ٹیبل لگی ہے۔ ٹھیک اس کے اوپر نہیں معلوم کب سے ایک پرانا گھونسل تعمیر پاچکا تھا۔ دن بھر میدان سے چنگے جن بچوں کو لاتیں اور گھونسلے میں چھانا چاہتیں۔ وہ بچل پر گرے اسے کوڑے کرکٹ سے اٹ رہے۔ ادھر پانی کا جگ بھرا کے رکھا ادھر ٹنگوں کی بارش شروع ہو گئی۔ پیچیم کی طرف چار پائی دیوار سے لگی تھی۔ اس کے اوپر نئی تعمیرات کی سرگرمیاں جاری تھیں۔ ان نئی تعمیرات کا ہنگامہ اور زیادہ عاجز کر رہے والا تھا۔ ان چڑیوں کو ڈرامی تو چونچ ملی ہے اور مٹی بھر کا بھی بدن نہیں لیکن طلب اسی کا جو اس بلا کا پایا ہے کہ چند منٹوں کے اندر بالشت بھر گھٹا کھود کے صاف کر دیں گی۔ حکیم ارشیدس (Archimedes) کا مقول مشہور ہے۔

Dos Moi Pau Sto Kai Ten Gen Kineso

"مجھے لخصاً میں کھڑے ہونے کی جگہ دے دو۔ میں کمرہ ارضی کو اس کی جگہ سے ہٹا دوں گا۔" اس رعبے کی تصدیق ان چڑیوں کی

سرگرمیاں دیکھ کر ہو جاتی ہے۔ پہلے دیوار پر چوڑے مار مار کے اتنی جگہ بنائیں گی کہ بچے ٹپکنے کا سہارا نکل آئے۔ پھر اس پر بچے بھا کر چوڑے کا پھاوڑا چلانا شروع کر دیں گی اور اس زور سے چلائیں گی کہ سارا جسم سسکا سسکا کر کاٹنے لگے گا اور پھر تھوڑی دیر کے بعد دیکھیں تو کئی اونچ کلفات اڑ چکی ہوگی۔ مکان چونکہ پرانا ہے اس لئے نہیں معلوم کتنی مرتبہ چونے اور ریت کی تہیں دیوار پر چڑھتی رہی ہیں۔ اب مل ملا کر تیس سالہ کا ایک موٹا سادل بن گیا ہے۔ نونہا ہے تو سارے کمرے میں گرد کا دھواں پھیل جاتا ہے اور کپڑوں کو دیکھتے تو غبار کی تہیں جم گئی ہیں۔

اس مصیبت کا علاج بہت سہل تھا۔ یعنی مکان کی اذیتوں کو مرت کر دی جائے اور تمام گھونسلے بند کر دیئے جائیں لیکن مرمت بغیر اس کے ممکن نہ تھی کہ معمار بلائے جائیں اور یہاں باہر کا کوئی آدمی اندر قدم رکھ نہیں سکتا۔ یہاں ہمارے آتے ہی پانی کے ٹل بگڑ گئے تھے۔ ایک معمولی مستری کا کام تھا لیکن جب تک ایک انگریز فوجی انجینئر کمانڈنگ آفیسر کا پروانہ راہداری لے کر نہیں آیا ان کی مرمت نہ ہو سکتی۔

چند دنوں تک تو میں نے صبر کیا لیکن پھر برداشت نے صاف جواب دے دیا اور فیصلہ کرنا پڑا کہ اب لڑائی کے بغیر چارہ نہیں۔

من و گرز و میدان و افراسیاب

”اب اس کے بغیر کوئی اور چارہ کار نہیں رہا کہ میں گرز لے کر میدان جنگ میں نکلوں اور افراسیاب کا مقابلہ کر دوں۔“ یہاں میرے سامان میں ایک چھتری بھی آگئی ہے۔ میں نے اٹھائی اور اعلان جنگ کر دیا لیکن تھوڑی ہی دیر کے بعد معلوم ہو گیا کہ اس کوتاہ دہی کے ساتھ ان حریفان شرف و عہد کا مقابلہ ممکن نہیں۔ حیران ہو کر کبھی چھتری کی نارسائی دیکھا، کبھی حریفوں کی بلند آشرافی۔ بے اختیار حافظہ کا شعر یاد آ گیا:

خیال قد بلند توئی کند دل من تو دست کو نہ من بین و آستین دراز

”میرا دل تیری بلند قامتی کو اپنے خیال میں لا رہا ہے ذرا میرے چھوٹے ہاتھ اور پھیلی ہوئی جھولی کو دیکھ۔“

اب کسی دوسرے ہتھیار کی تلاش ہوئی بڑا آدمہ میں جالا صاف کرنے کا بانس پڑا تھا۔ دوڑتا ہوا گیا اور اسے اٹھا لیا۔ اب کچھ نہ پوچھئے کہ میدان کارزار میں کس زور کارن پڑا۔ کمرہ میں چاروں طرف حریف طواف کر رہا تھا اور میں بانس اٹھائے دیوانہ وار اس کے پیچھے دوڑ رہا تھا۔ فردوسی اور نظامی کے جڑ بے اختیار زبان سے نکل رہے تھے۔

بہ فخر زمین را میدان کنم بہ نیزہ ہوا را میدان کنم

”میں تلوار سے زمین کو شراب خانہ بنا رہا ہوں اور نیزے کے ساتھ نفا کو سرکنڈوں کا جنگل بنا رہا ہوں۔“

آخر میدان اپنے ہی ہاتھ رہا اور تھوڑی دیر کے بعد کمرہ ان حریفان شرف و عہد سے بالکل صاف تھا:

بہ یک تاختن تا کہا تا فتم چہ گردن کشاں را سراندا ختم

”ایک جست سے میں کہاں تک پہنچ گیا تاکہ اکڑی ہوئی گردن کو زمین پر ڈال دوں۔“

اب میں نے جھپٹ کے تمام گوشوں پر متحدانہ نظر ڈالی اور مطمئن ہو کر لکھنے میں مشغول ہو گیا لیکن ابھی چندہ منٹ بھی پورے نہیں

گزرے۔ ہوں گے کہ کیا سنا ہوں۔ حریفوں کی درجہ خرابیوں اور ہوا پناہیوں کی آوازیں بھر اٹھ رہی ہیں۔ سرائی کے جوہر یکساں چھت کا ہر گوشہ ان کے قبضہ میں تھا میں فوراً اٹھا اور بانس لاکر معرکہ کارزار گرم کر دیا۔

میر آدم دیا راز ہمہ لشکرش بہ آتش ہوسزم ہمہ مشرشد

”میں ان عاقبتوں کو اس کے لشکر سے خالی کر دالوں اور اس کی تمام سلطنت کو آگ سے جلا دوں۔“

اس مرتبہ حریفوں نے بڑی پامردی دکھائی۔ ایک گوشہ چھوڑنے پر مجبور ہوتے تو دوسرے میں ڈٹ جاتے لیکن بالآخر میدان کو پیٹھ دکھائی ہی پڑی۔ کمرے سے بھاگ کر برآمدہ میں آئے اور وہاں اپنا ڈاکٹر کھڑے سرے سے جمانے لگے۔ میں نے وہاں بھی تعاقب کیا اور اس وقت تک ہتھیار ہاتھ سے نہیں رکھا کہ سرحد سے بہت دور تک میدان صاف نہیں ہو گیا تھا۔

اب دشمن کی فوج حیرتہ بھگی تھی مگر یہ اندیشہ تھا کہ کہیں بھراکشی ہو کر میدان کا رخ نہ کرے۔ تجربے سے معلوم ہوا تھا کہ بانس کے نیزہ کی نسبت دشمنوں پر خوب چھا گیا ہے جس طرف رخ کرتا تھا۔ اسے دیکھتے ہی بھگدڑ فرار پڑتے تھے۔ اس لئے فیصلہ کیا کہ ابھی کچھ عرصہ تک اسے کمرہ ہی میں رہنے دیا جائے۔ اگر کسی اکاڈ کا حریف نے رخ کرنے کی جرأت بھی کی تو یہ سر ہٹلک نیزہ دیکھ کر اٹنے پاؤں بھاگنے پر مجبور ہو جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا سب سے پرانا گھونسلہ منہ دھونے کی نیکل کے اوپر تھا۔ بانس اس طرح وہاں کھڑا کر دیا گیا کہ اس کا سر اٹھیک ٹھیک گھونسلے کے دروازے کے پاس پہنچ گیا تھا۔ اب گھونسلے اندیشوں سے خالی نہ تھا تاہم طبیعت مطمئن تھی کہ اپنی طرف سے سر و سامان جنگ میں کوئی کمی نہیں کی گئی۔ میر کا یہ شعر زبانون پر چڑھا کہ بہت پامال ہو چکا ہے تاہم موقع کا تقاضا ملا بھی نہیں جاسکتا۔

شکست و فتح نصیبوں سے ہے ولے اے میر مقابلہ تو دل باتوں نے خوب کیا

اب حیارہ رنج رہے تھے میں کھانے کے لئے چلا گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد واپس آیا تو کمرہ میں قدم رکھتے ہی ٹھٹک کر رہ گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ سارا کمرہ بھر حریف کے قبضہ میں ہے اور اس اطمینان و فراغت سے اپنے کاموں میں مشغول ہیں جیسے کوئی حادثہ پیش آیا ہی نہیں۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ جس ہتھیار کی بیت پر اس درجہ بھروسہ کیا گیا تھا۔ وہی حریفوں کی کانجیوں کا ایک نیا آلہ ثابت ہوا۔ بانس کا سر اچھوٹے سے ہانگ لگا ہوا تھا۔ گھونسلے میں جانے کے لئے اب ویلیر کا کام دینے لگا ہے۔ تنکے جن جن کراتے ہیں اور اس توتیر ویلیر پر بیٹھ کر ہا اطمینان تمام گھونسلے میں بچائے جاتے ہیں۔ ساتھ ہی چوں چوں بھی کرتے جاتے ہیں۔ عجب نہیں یہ مصرعہ گنگنا رہتا ہوں کہ۔

عدو شود سبب شیر گر خدا خواہد

”اگر خدا چاہے تو دشمن سے بھی بھلائی کر داسکتا ہے۔“

اپنی دینی قہمندیوں کا یہ حسرت انگیز انجام دیکھ کر بے اختیار ہمت نے جواب دیدیا۔ صاف نظر آ گیا کہ چند لمحوں کے لئے حریف کو عاجز کر دیا تو آسان ہے مگر ان کے جوش احتیاط کا مقابلہ کرنا آسان نہیں اور اب اس میدان میں پامالان لینے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہا۔

یہاں کہ ماسپر اندا ختم اگر جنگ است

”اگر معاملہ لڑائی تک آپہنچا ہے تو پھر ہم ہتھیار ڈال دیتے ہیں۔“

اب یہ فکر ہوئی کہ ایسی رسم و راہ اختیار کرنی چاہئے کہ ان ناخواندہ مہمانوں کے ساتھ ایک گھر میں گزارہ ہو سکے۔ سب سے پہلے چار پائی کا معاملہ سامنے آیا۔ یہ بالکل نئی تعمیرات کی زد میں تھی۔ پرانی عمارت کے گرنے اور نئی تعمیرات کے سردساران سے جس قدر گرد و غبار اور کوڑا کرکٹ نکلتا۔ سب کا سب اسی پر گرتا۔ اس لئے اسے دیوار سے اتنا ہٹا دیا گیا کہ براہ راست زد میں نہ رہے۔ اس تبدیلی سے کمرہ کی شکل ضرور بگڑ گئی لیکن اب اس کا علاج ہی کیا تھا؟ جب خود اپنا گھر ہی اپنے قبضے میں نہ رہا تو پھر شکل و ترتیب کی آرائشوں کی کسے فکر ہو سکتی تھی؟ البتہ منہ دھونے کے ٹیبل کا معاملہ اتنا آسان نہ تھا وہ جس گوشے میں رکھا گیا تھا۔ صرف وہی جگہ اس کے لئے نکل سکتی تھی ذرا بھی ادھر ادھر کرنے کی گنجائش نہ تھی۔ مجبوراً یہ انتظام کرنا پڑا کہ بازار سے بہت سے جھاڑن منگوا کر رکھ لئے اور ٹیبل کی ہر چیز پر ایک ایک جھاڑن ڈال دیا۔ تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد انہیں اٹھا کر جھاڑ دینا اور پھر ڈال دینا۔ ایک جھاڑن اس غرض سے رکھنا پڑا کہ ٹیبل کی سطح کی صفائی برابر ہوتی رہے۔ سب سے زیادہ مشکل مسئلہ فرش کی صفائی کا تھا لیکن اسے بھی کسی نہ کسی طرح حل کیا گیا۔ یہ بات طے کر لی گئی کہ صبح کی معمولی صفائی کے علاوہ بھی کمرے میں بار بار جھاڑو بھر جانا چاہئے۔ ایک نیا جھاڑو منگوا کر الماری کی آڑ میں چھپا دیا۔ کبھی دن میں دوسرے کبھی تین مرتبہ کبھی اس سے بھی زیادہ اس سے کام لینے کی ضرورت پیش آتی۔ یہاں ہر دو کمرے کے پیچھے ایک قیدی صفائی کے لئے دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ ہر وقت جھاڑو لئے کھڑا نہیں رہ سکتا اور اگر وہ بھی سکتا تو اس پر اتنا بوجھ ڈالنا انصاف کے خلاف تھا۔ اس لئے یہ طریقہ اختیار کرنا پڑا کہ خود ہی جھاڑو اٹھا لیا اور ہم ساریوں کی نظریں بچا کے جلد جلد دو چار ہاتھ مار دیئے۔ دیکھئے ان ناخواندہ مہمانوں کی طرح خاطر تواضع میں کناسی تک کرنی پڑی۔

عشق ازیں بسیار کر دست و کند

”عشق اس سے پہلے بہت کچھ کر چکا اور مزید کرے گا۔“

ایک دن خیال ہوا کہ جب صلح ہو گئی تو چاہئے کہ پوری طرح صلح ہو۔ یہ ٹھیک نہیں کہ رجن ایک ہی گھر میں اور رجن بیچوں کی طرح۔ میں نے باورچی خانے سے تھوڑا سا کچا چاول منگوا لیا اور جس صوفے پر بیٹھا کرتا ہوں اس کے سامنے کی درزی پر چند دانے چٹکے دیئے۔ پھر اس طرح سنبھل کے بیٹھ گیا جیسے شکاری دام بچھا کے بیٹھ جاتا ہے۔ دیکھئے عربی کا شعر صورت حال پر کسا چسپاں ہوا ہے۔

فدام دام بر کج شک و شام یاد آں بہت

کہ اگر سیرخ فی آمد بدام آزادی کردم!

”میں نے چڑیا پر جال پھینکا ہے اور اسی پر خوش ہوں جرأت کا وہ زمانہ بھی یاد آتا ہے کہ اگر سیرخ بھی جال میں بھنسن جاتا تھا تو میں اسے آزاد کر دیتا تھا۔“

کچھ دیر تو مہمانوں کو تو جہ نہیں ہوئی اور اگر ہوئی بھی تو ایک غلط انداز نظر سے معاملہ آگے نہیں بڑھا لیکن پھر صاف نظر آ گیا کہ معشوقانِ ستم پیشہ کے تغافل کی طرح یہ تغافل بھی نظر بازی کا ایک پردہ ہے۔ درنہ غلیے رنگ کی درزی پر سفید سفید ابھرے ہوئے دانوں کی کشش ایسی نہیں کہ کام نہ کر جائے۔

حور جنت جلوہ بر زامہ دوزخ را درست

انک انک عشق در کھار درو چاند را

"راو درست میں خوریں اور جنت زامہ پر اپنا جلوہ ڈال رہی ہیں عشق نے آہستہ آہستہ تارائف کو کام پر نکال دیا۔"

پہلے ایک چڑیا آئی اور ادھر ادھر کو کرنے لگی۔ بظاہر چھپانے میں مشغول تھی مگر نظر دانوں پر تھی۔ وحشی بزدلی کیا خرب کہ گیا ہے۔

چہ لطف ہا کہ دریں شیوہ نہائی نیست

"تیرے اس طرز عمل میں اتنی نوازشیں ہیں جو چھپائی نہیں جاسکتیں تو بھہ پراتی میرانی کر رہا ہے جو بیان نہیں کی جاسکتی۔"

پھر دوسری آئی اور پہلی کے ساتھ مل کر درسی کا طواف کرنے لگی۔ پھر تیسری اور چوتھی بھی پہنچ گئی۔ کبھی دانوں پر نظر پڑتی، کبھی رائہ زانے والے پر۔ کبھی ایسا معلوم ہوتا جیسے آپس میں کچھ مشورہ ہو رہا ہے۔ کبھی معلوم ہوتا ہر فرد غور فکر میں ڈوبا ہوا ہے۔ آپ نے غور کیا ہوگا کہ گور یا جب نقیض اور تنقص کی نگاہوں سے دیکھتی ہے تو اس کے چہرے کا کچھ عجیب سنجیدہ انداز ہو جاتا ہے۔ میلے گہون انھا انھا کے سامنے کی طرف دیکھنے گی۔ پھر گردن موڑ کے سامنے رہیں دیکھنے لگے گی پھر کبھی گردن کو مڑوڑ کرے اور پر کی طرف نظر اٹھائے گی اور جبر سے پر تنقص اور استہنام کا کچھ ایسا انداز چھا جائے گا جیسے ایک آری ہر طرف سنبھلا لگاؤ ڈال ڈال کر اپنے آپ سے کہہ رہا ہو کہ آخر یہ معاملہ ہے کیا؟ اور ہو کیا رہا ہے؟ ایسی شخصیں نگاہیں اس رقت بھی ہر چہرہ پر ابھر رہی تھیں۔

یا ہم بہ پیش از سرا میں کوئی درو

یا راں خبر، ہید کہ این جلوہ گاہ کیست؟

"اس گلی کے سرے سے آگے میرا قدم نہیں نکلتا۔ روستو! بتاؤ کہ یہ کس کی جلوہ گاہ ہے۔"

پھر کچھ دیر کے بعد آہستہ آہستہ قدم بڑھنے لگے لیکن براہ راست دانوں کی طرف نہیں۔ آڑھے ترچھے ہو کر بڑھتے اور کتر اکتر کل جانے۔ گویا یہ بات رکھائی جا رہی تھی کہ خدا خواست ہم دانوں کی طرف نہیں بڑھ رہے ہیں۔ دروغ راست ماندگی یہ غماض دیکھ کر بے اختیار غلبورنی کا شعر یاد آ گیا:

گو حدیث وفا از تو ہارست، گو

شوم خدائے دروغے کہ راست ماندست

"اپنی وفائوں کی باتیں کرالوگ حیرانین کر لیں گے میں تیرے اس جھوٹ پر قربان جاؤں جو حق کی طرح ہے۔"

آپ ہانتے ہیں کہ صید سے کہیں زیادہ میاں کو اپنی نگہاں کرنی پڑتی ہیں جو بنی ان کے قدموں کا رخ دانوں کی طرف پھرا۔ میں نے دم ساہ لیا۔ آگاہیں دوسری طرف کر لیں اور سارا جسم پتھر کی طرح بے حس و حرکت بنالیا۔ گویا آری کی جگہ پتھر کی ایک سو رتی دھری ہے کہ بونک جاتا تھا اگر لگاؤ شوق نے مغطرب ہو کر زرا بھی جلد بازی کی تو شکار دام کے پاس آتے آتے نکل جائے گا۔ یہ گویا ناہن حسن اور نیاز شوق کے معاملات کا پہلا مرحلہ تھا۔

نہاں از بہ ریش داشتہ قماشائے

نظریہ جانب ما کہ در شرمسار شدم

"میں اس سے چسپ کرا سے کہ چوے کی طرف تک رہا تھا۔ اس نے ہماری طرف دیکھا اور میں شرمندہ ہو گیا۔"

خیر خدا کر کے اس عشوہ قنائل نما کے ابتدائی مرحلے طے ہوئے اور ایک بہت طار نے صاف صاف دانوں کی طرف رخ کیا مگر یہ بھی کیا قیامت کا رخ تھا۔ ہزار قنائل اس کے جلو میں چل رہے تھے۔ میں نے جس حرکت بیجا بل ہی دل میں کہہ رہا تھا:

بہ ہر کجا ناز سر بر آرد نیاز ہم پائے کم نہ دارد
 "تو کہتے ہی ناز و ادا دکھا ہماری نیاز مندی بھی کس طرح اس سے کم نہ ہوگی تو لاکھ ناز دادا سے چل اور مجھ سے تغافل کا انداز اختیار کر
 میں لاکھوں تمناؤں کے ساتھ تجھے دیکھتا رہوں گا۔"

ایک قدم آگے بڑھتا تھا تو دو قدم پیچھے ہٹتے تھے۔ میں جی ہی جی میں کہہ رہا تھا کہ التفات و تغافل کا یہ ملا جلا انداز بھی کیا خوب
 انداز ہے۔ کاش تھوڑی سی تبدیلی اس میں کی جاسکتی۔ دو قدم آگے بڑھتے۔ ایک قدم پیچھے ہٹتا۔ غالب کیا خوب کہ گیا ہے:
 دواغ و وصل جدا گانہ لذتے دارد
 ہزار ہزار بار برو صد ہزار بار بیا
 "جدا کی اور وصل دونوں کا اپنا اپنا ایک علیحدہ مزہ ہے تو ہزار بار جا اور لاکھ بار آ۔"

التفات و تغافل کی ان عشوہ گریوں کی ابھی جلوہ فردشی ہو رہی تھی کہ ناگہاں ایک تو مند چڑے نے جو اپنی قلندرانہ بے دماغی اور
 رندانہ جراتوں کے لحاظ سے پورے حلقہ میں ممتاز تھا، سلسلہ کاری درازی سے اکتا کر بے باکانہ قدم اٹھا دیا اور زبان حال سے یہ نعرہ
 مستانہ لگاتا ہوا بہ یک دفعہ دانوں پر ٹوٹ پڑا کہ:

زدم بر صف رنداں و ہرچہ بادا باد

"ہم شرایوں کی محفل میں آ گھسے ہیں اب جو کچھ دتا ہے ہوتا ہے۔"

اس ایک قدم کا اٹھنا تھا کہ معلوم ہوا جیسے اچانک تمام رکے ہوئے قدموں کے بندھن کھل پڑے۔ اب نہ کسی قدم میں جھجک تھی
 نہ کسی نگاہ میں تذبذب، مجمع کا مجمع بہ یک دفعہ دانوں پر ٹوٹ پڑا اور اگر انگریزی محاورہ کی تعبیر مستعار لی جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ حجاب
 و تامل کی ساری برف اچانک ٹوٹ گئی۔ بایوں کہنے کہ پگھل گئی۔ غور کیجئے تو اس کار کا یہ عمل کے ہر گوشہ کی قدم رانیاں ہمیشہ اسی ایک قدم
 کے انتظار میں رہا کرتی ہیں جب تک یہ نہیں اٹھتا۔ سارے قدم زمین میں گڑے رہتے ہیں۔ یہ اٹھا دو گویا ساری دنیا اچانک اٹھ گئی۔

نامردی و مردی قدمے فاصلہ دارد

"بزودی اور بہادری کے درمیان صرف ایک قدم کا فاصلہ ہے۔"

اس بزم سود زیاں میں کامرانی کا جام کبھی کوتاہ دستوں کے لئے نہیں بھرا گیا وہ ہمیشہ انہیں کے حصے میں آیا جو خود بڑھ کر اٹھا لینے
 کی جرأت رکھتے تھے۔ شاد عظیم آبادی مرحوم نے ایک شعر کیا خوب کہا تھا:

یہ بزم سے ہے یاں کوتاہ دستی میں ہے مردی جو بڑھ کر خود اٹھا لے ہاتھ میں مینا ہی کا ہے

اس چڑے کا یہ بے باکانہ اقدام کچھ ایسا دل پسند ہوا کہ اسی وقت دل نے ٹھان لی اس مرد کار سے رسم دراہ بڑھا لیا چاہے۔ میں
 نے اس کا نام قلندر رکھ دیا کیونکہ بے دماغی اور وارستگی کی سرگرائیوں کے ساتھ ایک خاص طرح کا بائگن بھی ملا ہوا تھا اور اس کی وضع
 قلندرانہ کو آب و تاب دے رہا تھا:

رہے اک بائگن بھی بے دماغی میں تو زیبا ہے بڑھا دو جھین ابرو پر ادائے کج کلاہی کو

دو تین دن تک اسی طرح ان کی خاطر تو اشخ ہوئی رہی۔ دن میں دو تین مرتبہ دانی پر ڈال دیتا۔ ایک ایک کر کے آتے اور

ایک ایک داز جن لیے کبھی بات ڈالنے میں دیر ہو جاتی تو قلندر آ کر چوں چوں کر شروع کر دیتا کہ وقت معلوم ہو کر رہا ہے۔ اس صورت حال نے اب اطمینان دلادیا تھا کہ پردہ حجاب اٹھ چکا۔ وہ وقت دور نہیں کر رہی تھی جب تک بھی نکل جائے گی۔

اور کھل جائیں گے دو چار ملاقاتوں میں!

چند دنوں کے بعد میں نے اس معاملہ کا دوسرا قدم اٹھایا۔ سگڑت کے خالی ٹین کا ایک ڈھکنہ لیا۔ اس میں چاول کے دانے ڈالے اور ڈھکنہ دری کے کنارے رکھ دیا۔ فوراً مہمانوں کی نظر پڑی۔ کوئی ڈھکنے کے پاس آ کر منہ مارنے لگا۔ کوئی ڈھکنے کے کنارے پر چڑھ کر زیادہ جمعیت خاطر کے ساتھ جھنگنے میں مشغول ہو گیا۔ آپس میں ریفانہ رد و دوکھی ہوتی رہی۔ جب دیکھا کہ اس طریق ضیافت سے طبیعتیں آشنا ہو گئی ہیں تو دوسرے دن ڈھکنہ دری کے کنارے سے کچھ بنا کر رکھا۔ تیسرے دن اور زیادہ بنا دیا اور بالکل اپنے سامنے رکھ دیا۔ گویا اس طرح بتدریج ہند سے قرب کی طرف معاملہ بڑھ رہا تھا۔ دیکھتے بھد و قرب کے معاملہ نے خالی بہت المہدی کا مطلع یاد دلایا:

وَحَبِّبْ ' قَبْلَ الْحَبِّ ذَاعِبَةُ الْحَبِّ وَ تَحْمُ مِنْ نَعْبِدُ الدَّارَ مَسْجُوبِ الْفَرْبِ

"اور محبت کا دم بھرتے رہو بلاشبہ محبت (محبوب کی) محبت کو کھینچ لانے والی ہے۔ کتنے ہی لوگ جغرافیائی ہند کے باوجود دلوں کے زیادہ قریب دوتے ہیں۔"

اتنا قریب دیکھ کر پہلے تو مہمانوں کو کچھ متاثر ہوا۔ دری کے پاس آگئے مگر قدموں میں جھجک تھی اور نگاہوں میں تذبذب بول رہا تھا لیکن اسے میں قلندر اپنے قلندر نافرے لگاتا ہوا آ پچھا اور اس کی رعنائی تمام دیکھ کر سب کی جھجک دور ہو گئی۔ گویا اس راہ میں سب قلندر ہی کے پیر ہوئے۔ جہاں اس کا قدم اٹھا۔ سب کے اٹھ گئے۔ وہ دانوں پر چوچ مارنا پھر سر اٹھانے اور سینہ تان کے زبان حال سے مترنم ہوتا:

وَمَا الدَّهْرُ ' إِلَّا مِنْ رِوَاةِ قِصَصَانِي إِذَا قُلْتُ شَعْرًا ' أَصْبَحَ الدَّهْرُ مَشْدَا

"زمانہ میرے قصیدوں کا چاکر کرنے کے لئے مجبور ہے جیسے ہی میں شعر کہتا ہوں ایک زمانہ کی زبانیں (اس سے) نغمہ سرا ہو جاتی ہیں" جب معاملہ یہاں تک پہنچ گیا تو پھر ایک قدم اور اٹھایا گیا اور دانوں کا برتن دری سے اٹھا کے تپائی پر رکھ دیا۔ یہ تپائی میرے بائیں جانب صوفے سے لگی رہی ہے اور پوری طرح میرے ہاتھ کی زد میں ہے۔ اس تبدیلی سے خوشگروہنے میں کچھ دیر گئی بار بار آتے اور تپائی کا پتھر لگا کر دائیں چلے جاتے۔ بالآخر یہاں بھی قلندر ہی کو پہلا قدم بڑھانا پڑا اور اس کا بڑھنا تھا کہ یہ منزل بھی بچھلی منزلوں کی طرح سب پر کھل گئی اب تپائی بھی توان کی مجلس آرائیوں کا ایوان طرب بنی اور کبھی بائیں مہر کر آرائیوں کا اکھاڑا۔

جب اس قدر نزدیک آ جانے کے خوشگروہ گئے تو میں نے خیال کیا اب معاملہ کچھ اور آگے بڑھایا جاسکتا ہے۔ ایک دن صبح یہ کیا کہ چاول کا برتن صوفے پر ٹھیک اپنی مجلس میں رکھ دیا اور پھر لکھنے میں اس طرح مشغول ہو گیا گویا اس معاملہ سے کوئی سرکار نہیں۔

دل و جانم بہ تو مشغول و نظر در چپ دراست تانہ داند رقیباں کہ تو منظور منی!

"میرا دل اور میری جان دونوں تجھ میں مشغول ہیں اور نظردائیں بائیں ہے تاکہ رقیبوں کو یہ معلوم نہ ہو سکے کہ تو میرا محبوب ہے۔"

تھوڑی دیر کے بعد کیا سنتا ہوں کہ زور زور سے چونچ مارنے کی آواز آرہی ہے نکلیوں سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ ہمارا رات دوست قلندر پہنچ گیا ہے اور بے تکان چونچ مار رہا ہے۔ ڈھلکا چونکہ بالکل پاس ہی دھرا تھا اس لئے اس کی زم میرے گھنے کے چھوڑتی تھی۔ تھوڑی دیر کے بعد دوسرے یاران تیرگام بھی پہنچ گئے اور پھر تو یہ حال ہو گیا کہ ہر وقت دو تین دوستوں کا حلقہ بے تکلف میرے بغل میں اچھل کود کرتا رہتا۔ کبھی کوئی مومنہ کی پشت پر چڑھ جاتا، کبھی کوئی جست لگا کر کتابوں پر کھڑا ہوجاتا، کبھی نیچے اتر آتا اور چوں چوں کر کے پھر واپس آ جاتا۔ بے تکلفی کی اس اچھل کود میں کئی مرتبہ ایسا بھی ہوا کہ میرے کاندھے کو درخت کی ایک تنگی جوئی شاخ سمجھ کر اپنی جست و خیز کا نشانہ بنانا چاہا لیکن پھر چونک کر پلٹ گئے۔ یا بچوں سے اسے چھوا اور اوپر ہی اوپر نکل گئے۔ گویا انہی معاملہ اس منزل سے آگے نہیں بڑھاتا جس کا نقشہ وحشی بزوی نے کھینچا ہے:

ہنوز عاشقی و دلربائی نہ شدہ است ہنوز زوری و مرد آزمائی نہ شدہ است

ہیں تواضع عام است حسن را با عشق میان ناز و نیاز آشنائی نہ شدہ است

”ابھی معاملہ مکمل عشق اور مکمل دلربائی تک نہیں پہنچا اور نہ زور دکھانے اور زور آزمائے کا مرحلہ آیا ہے۔ ابھی تک حسن کی عشق کے ساتھ عام بات چیت ہے ابھی ناز و محبت میں مکمل آشنائی پیدا نہیں ہوئی۔“

بہر حال رفتہ رفتہ ان آہوان ہوائی کو یقین ہو گیا کہ یہ صورت جو ہمیشہ اپنے صوفے پر دکھائی دیتی ہے آدمی بونے پر بھی آدمیوں کی طرح خطرناک نہیں ہے۔ دیکھئے محبت کا افسوں جو انسانوں کو رام نہیں کر سکتا، وحشی پرندوں کو رام کر لیتا ہے:

درس وفا اگر بود زمزمہ نصیحت جمعہ بہ کتب آورد طفل گریز پائے را

”وفا کا سب اگر محبت کا گیت بن جائے تو وہ اسکول سے بھاگے ہوئے طالب علم کو بھی جمعہ کے روز سکول میں لے آئے۔“

بار بار ایسا ہوا کہ میں اپنے خیالات میں بھوکھنے میں مشغول ہوں۔ اسے میں کوئی دلنشین بات نوک قلم پر آگئی یا عبارت کی مناسبت نے اچانک کوئی پُرکینف شعر یاد دلایا اور بے اختیار اس کی کیفیت کی خود گفتگی میں میرا سر دشان بننے لگا یا منہ سے ”ہا“ نکل گیا اور یکایک زور سے پروں کی اڑنے کی ایک مچھری آواز سنائی دی۔ اب جو دیکھتا ہوں تو معلوم ہوا کہ ان یاران بے تکلف کا ایک طائفہ میری بغل میں بیٹھا بے متل اپنی اچھل کود میں مشغول تھا۔ اچانک انہوں نے دیکھا کہ یہ پتھر اب بننے لگا ہے تو گھبرا کر اڑ گئے، عجب نہیں اپنے جی میں کہتے ہوں یہاں صوفے پر ایک پتھر پڑا رہتا ہے لیکن کبھی کبھی آدمی بن جاتا ہے۔

(غبار خاطر سے اقتباس)

گزشتہ دنوں ایک خبر آئی تھی کہ ایک بچیس تیس فٹ لمبے سانپ نے بکریوں کے ایک گھلے سے دوسرا لمبکریاں نکل لیں اور اسی طرح ایک خبر تھی کہ ایک عقاب (باز) آسمان پر اڑ رہا تھا کہ اس نے زمین پر ایک سانپ دیکھا ایک دم زمین پر آیا اور سانپ میں بچے کا ذکر اسے لے ازا۔ سانپ نے بہت زور لگایا کہ کسی طرح جان چھڑاؤں لیکن عقاب کے بچے اس طرح سانپ میں گڑے ہوئے تھے کہ سانپ بلی بھی نہ کھا سکا۔ عقاب اسے پہاڑ کی چوٹی پر لے گیا وہاں اس کے دو بکڑے کئے۔ ایک حصہ اپنے بچوں کو کھلایا اور ایک خود کھایا۔ یہ اور اس طرح کی معلومات اب نیلیو ریڈن پر آتی ہیں تو حیرانی ہوتی ہے کہ یورپین اقوام ہم جوتی اور جانوروں کے متعلق کس

قد معلومات مہیا کرتے ہیں لیکن چھ صد سال قبل کا تصور کیجئے اور سوچئے کہ علامہ کمال الدین الدیمی (۸۰۸ھ) نے یہ معلومات کہاں سے حاصل کیں کہ پیکڑوں جانوروں کے حالات و نام اور ان کی کنسٹنسیا لغات اور طبی فوائد وغیرہ مع ضرب الامثال اور محاورات نیز خواہوں کی تعبیر جانوروں کی حالت و حرمت قرآن مجید اور حدیث شریف میں ان کے تذکرہ و کائنات و اوراد و دیگر بیسیوں شواہد کے تحت معلومات جمع کیں اور اس کتاب کا کئی زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے۔

کئے آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوتے ہیں لیکن اگر ان کو شکار کیلئے سدھالیا جائے یا گھر کی رکھوالی کے لئے رکھ لیا جائے تو مالک کے ایسے وفادار ہوتے ہیں کہ اس کی مثال مشکل ہے۔ قیام پاکستان سے قبل میرے چچا جان مرحوم کے پاس ایک کتا رکھا ہوا تھا۔ جب ہم اپنے گھروں سے اٹھے اور گھر یا چھوڑا تو چچا جان نے کتے کو مکان کے اندر چھوڑ کر دروازہ بند کر دیا۔ ہماری گاؤں میں آدمی سکھتے تھے۔ انہوں نے لوٹ مار کیلئے جب مکانات کے دروازے توڑے تو کتا دروازے کے باہر آ کر بیٹھ گیا اور وہیں بیٹھا رہا۔ کچھ کھانے پینے کے لئے ادھر ادھر نہ گیا اور وہیں کئی دن کے بعد بھوک پیاس سے جان دیدی۔ اسی طرح بلی کے متعلق شنید ہے۔ تجربہ یا مشاہدہ نہیں کہ اگر کسی گاؤں یا مکان سے گٹھڑی میں بند کر کے سیلوں یا ہر چھوڑ دو تو اس کی حس اتنی تیز ہے کہ سو گتھی سو گتھی گاؤں یا مکان میں آ جاتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب لیکن ایسا بھی ہوتا ہے کہ بہت سے جانور پرندے دھوکا کھا جاتے ہیں۔ چھوٹے ہوتے دیکھا کہ خرپوزوں کے بازے یا کسی ایسے ہی کھیت میں جہاں پرندے آ کر فصل خراب کرتے ہیں وہاں دوکانے یا گزریاں لیکر ان کو زمین میں گاڑ کر اور کرتے سا پنا کر بندیا اور پرکھ دیتے ہیں اور پرندے بچتے ہیں کہ یہ نعلی چوکیدار اصلی انسان کھڑا ہے اور کھیت میں نہیں آتے۔

راقم چھوٹا تھا دیکھا کہ نال سے زبردست سرخ آنکھی آدمی ہے لیکن جب وہ قریب آئی تو پتہ چلا کہ نڈی دل ہے سارا گاؤں ایک دم کھیتوں کی طرف دوڑا ہوا تھا میں نہیں اور پیچھے تھے اور کھیتوں میں دوڑتے پھرتے۔ ان کو بھاتے تھے کہ ان کی پڑی آواز سنانی نہ دیتی تھی۔ مطلب یہ تھا کہ نڈی دل کا لشکر آنا مانا فضل کو چٹ کر جاتا ہے اور اگر خدا خواست رات ٹھہر جائے تو انڈوں سے کھیت بھر جاتے اور وہ تین دن میں ان سے بچے نکل کر جوان ہو جاتے اور فضل کی جانی کا باعث بن جاتے ہیں۔ اللہ کا فضل ہوا کہ بزاراں بزار کے نڈی دل کے لشکر سے چند ایک بچے ہوں گے باقی سب از گئے اور اگلی منزل کی طرف روانہ ہو گئے۔ اکثر لوگوں نے آکے کے نڈے دیکھے ہوں گے جو ہرے رنگ کے ہوتے ہیں۔ نڈی دل اور ان نڈوں کی جسامت ایک بھیڑی ہوتی ہے رنگ کانفرق ہوتا ہے اور نڈی دل کا کھانا جائز ہے میں نے بعض لوگوں کو ان کو بھون کر کھاتے دیکھا ہے لیکن میاں چنوں بھی رہے اور اب لاہور میں بڑے سہا برس سے ہوں اب کبھی نڈی دل کا نہیں سنایا تو اس کی نسل ختم ہو گئی ہے یا پھر یہ بھی سنا ہے کہ شمال مغرب کی جانب سے آتی تھی راستے ہی میں اسے گیس وغیرہ چھوڑ کر ختم کر دیا جاتا ہے۔ افغانستان وغیرہ میں تو بہاری اتنی ہوتی ہے کہ انسان چھپتے پھرتے ہیں یہ چھوٹا سا جانور کہاں بچا ہوگا۔

علامہ اقبال مرحوم کا شعر ہے۔

میں سمجھ تو تھا کہ بتاتا ہوں تقدیر ام کیا ہے

شمیر و سناں اول جاؤں و رہاں آخر

یہاں علامہ کی مراد طاؤس ساز سے ہے اور طاؤس آسان کو بھی کہتے ہیں لیکن طاؤس نام کا ایک جانور ہے جس کی دم بڑی لمبی ہوتی ہے اور آخر میں بہت خوبصورت نکلیاں ہوتی ہیں۔ مور خود بہت خوبصورت جانور ہے اور طاؤس ایک ناچ کا بھی نام ہے جو غالباً مور کے "پیل" ڈالنے سے متعلق ہے۔ اس میں ہاتھوں کے بل کھڑے ہو کر ٹانگیں اوپر کر کے رقص کیا جاتا یا چلا جاتا ہے۔ مور کے بولنے کو چٹکھاڑنا کہا جاتا ہے اور اس آواز کو جھنکار کہتے ہیں۔ شتر مرغ کے بعد یہ سب سے بڑا پرندہ ہے اس کی آواز سب پرندوں سے زیادہ اور خوبصورت ہے کئی شوقین لوگ اس کو پالتے ہیں اور یہ انسان سے مل جاتا ہے۔ لاہور میں شاید دو چار گھروں میں اس کی آواز سے پتہ چلتا ہے۔ تقریباً فلاگ ڈیزہ فلاگ تک اس کی آواز جاتی ہے۔ چھوٹے بچے چڑیا گھروں میں شیر ہاتھی اور بندر کے بعد اس کو شوق سے دیکھتے ہیں۔

شرقی پنجاب میں ہم جس گاؤں میں رہتے تھے۔ اس میں مور سکھوں کے ایک تین منزلہ مکان پر آخری منزل میں آکر بیٹھ جاتا تھا۔ ہم اسے اکثر دیکھتے تھے۔ ہمارا ایک کنواں "بے والا کھوہ" کہلاتا تھا ایک لمبا چکر کاٹ کر سکھوں کی جانب سے مور ہمارے اس کنویں کے ساتھ کھیت میں آ جاتے اور "چوگا کھٹے"۔ ایک کھیت جانب شمال تھا۔ اس کے تین طرف اونچی باڑ کر کے اس پر "سلوڑ" لگایا گیا تھا ایک مور اس کے آخری کونے میں رقص کیا کرتا تھا۔ اپنے لمبے پروں کو بالکل آسمان کی طرف کر کے بڑی خوشی سے رقص کرتا ہے۔ مجھے اس کا علم ایک دن میں نے کونے سے آگے بڑھ کر رقص کرتے ہوئے مور کی ٹانگیں پکڑ لیں اس نے ایک دم اپنے پر نیچے کر لئے جس سے میرا چہرہ چھپ گیا۔ میری عمر سات آٹھ سال کی ہوگی لہذا ڈر گیا اور ٹانگیں چھوڑ دیں۔ مور تھوڑا سا آگے کو دوڑا اور پھر کلاں کلا کرتا ہوا اڑ گیا۔ میرا خیال ہے کہ اس کی پرواز تین "اڑاریاں" ہوتی ہیں شاید اس سے زیادہ نہیں اڑ سکتا اور پھر زمین پر آ جاتا ہے اور تھوڑی دور دوڑ کر پھر اپنی چال پر آ جاتا ہے۔ میں اپنے دوستوں کو جب یہ بتاتا ہوں کہ ہمارے ہاں مور تھے اور ایک دفعہ میں نے مور کو پکڑا تو اچھے بھلے آدمی حیران ہوتے ہیں۔ ہمارے ایک بے پر جھاڑی کے ساتھ مور نے انڈے دیئے۔ میں نے اٹھائے اور گھر آ کر پکا کر کھائے۔ ایک دفعہ افریقہ سے آئے ہوئے چچا نے ہندو سے مور کا نشانہ لیا۔ اس کے چھرے لگ تو گئے لیکن تھوڑا اڑ کر گر گیا۔ ساتھیوں نے ذبح کیا اور یوں مور کا گوشت اور انڈے دونوں کھائے۔ ۱۹۸۰ء میں پاکستان سے سیکڑوں افراد دارالعلوم دیوبند کے صد سالہ جشن پر گئے۔ ایک صاحب نے مور کی نکلیاں خریدیں جن کو گول دائرے میں پھیلا کر بہت عمدہ ترتیب دیا گیا تھا۔ ایک دوست نے دو خریدیں میں نے اس سے ایک لے لی اور گھر آ کر رکھ دی جو پڑی پڑی بوسیدہ ہو کر ہاتھ لگانے سے بکھرنے لگی۔ اب لوگوں نے ایسی مصنوعی بنائی ہیں جو سالہا سال تک خراب نہیں ہوتیں۔ "حیوة الحیوان" میں "مور کی کہانی" چونکہ آپ اپنی تھی لہذا کچھ زیادہ پھیل گئی۔

گندم جب پکنے پر آتی ہے تو گندم کے کھیتوں میں بنیرے آ جاتے ہیں اور بعض دفعہ بہت آتے ہیں نجانے کہاں سے آتے ہیں ایک طرف جال لگا کر دوسرے کونے سے لمبی رسی گندم کے اوپر سے کھکاتے ہوئے دوسرے کونے پر لے جاتے ہیں۔ بنیرے آگے آگے چلتے ہوئے دوسرے کونے پر لگے ہوئے جال میں بھنس جاتے ہیں۔ گاؤں ہی کا قصہ ہے ایک دفعہ ۳۵-۴۰ بنیرے آگے ہم تین چار آدمیوں سے پکڑنا مشکل ہو گئے۔ میں کے قریب پکڑے ان کا گوشت بڑا لذیذ ہوتا ہے۔ اب تو لوگ گھروں میں جھپٹ پر بجلی

کے باب آئیکہ پائنتے ہیں ہمارے ایک عزیز نے پندی میں پالے ہیں پچیس روز کی زیادتی تھی پڑوسوں کو دے دیتے۔ میں تو سنہ ہند دوست گئے اور انہوں نے کھائے پھر انہوں نے یہ کام چھوڑ دیا۔

نیو کی طرح تلیر اور لہا نیل کی بھی بات ہے کہ یہ بھی ایک خاص موسم میں بنائے کہاں سے آتے ہیں۔ تلیر شہوت اور قوت پر عمل آنے کے وقت آتے ہیں ایک تلیر اتنا شور مچاتا ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ کئی تلیر ہیں۔ اس کو بھی قوت کا پھل ٹھہرا کہ اور جال بچھا کر پکڑا۔ اسل جرائی کی یہ بات ہے کہ ایک خاص موسم میں یہ جانور کتنا حاصل ملے کر کے آتے ہیں۔ اکثر دہائی لوگوں کو اس کا علم ہے کہ یہ فلاں فلاں موسم میں آتے ہیں۔ حضرت مولانا قاری محمد طیبؒ نے ایک تقریر میں فرمایا کہ انڈیا کے ایک علاقے میں شہد کے چھتے کی رائی (کر) وہاں جاتی ہے باقی سب بچھ جاتی ہیں مختلف تعداد میں جہیز میں لڑکی کو دیتے ہیں جو بھتا زیادہ امیر داتا ہے وہ اتنی زیادہ دیتا ہے۔ نیز روزانہ نوے وقت کی عجب و غریب خبر ملاحظہ فرمائیں۔ گھوڑے اور گدھی کے جنسی ملاپ سے جنسل پیدا ہوتی ہے وہ ٹچے بانڈ کھاتی ہے اور اس میں خود انفراسٹ نسل کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ ٹچے کو جنم دینا ایک تجربہ سے آئیں نہیں ہے۔ بیسویں صدی کی آخری چوتھائی میں صرف دو ایسے واقعات پیش آئے ہیں جب کسی ٹچر نے بچے کو جنم دیا۔ اس طرح کا پہلا واقعہ بھی مراکش ہی میں ۱۹۸۸ء میں پیش آیا تھا جب سن انھاسی میں جہیز میں ایک ٹچر نے بچہ جنا تھا اور اب مراکش کے ایک چھوٹے سے گاؤں میں انھاسی ائسٹ کو پیدو سال ٹچر نے ایک نرینہ بچے کو جنم دیا۔ سن پندرہ سو ستائیس کے بعد سے ان واقعات کا باقاعدہ ریکارڈ رکھا جانے لگا اور اس کے مطابق اب تک اس طرح کے ساتھ واقعات پیش آئے ہیں۔ ڈاکٹر جینی جو حیوانات کے معالج ہیں کہتے ہیں کہ ایسا شاندار دور ہی ہوتا ہے۔ جس گاؤں میں یہ واقعہ پیش آیا وہ قدیم شریفیہ سے اسی گھریلے جنوب میں واقع ہے۔ اب تک سیکڑوں لوگ قطار در قطار گھنوں سفر کر کے اس گاؤں اور بچے کو دیکھنے جا چکے ہیں۔ یہ لوگ ٹچر کی مالک اور خود جانور کیلئے طرح طرح کے تحفے بھی لے کر گئے ہیں۔ ٹچر کی سن رسیدہ مالک کو آفریںک پتہ نہیں چلا کہ ٹچر حاملہ ہے اور بچہ جننے سے صرف ایک دن پہلے وہ اسے فروخت کرنے کی عرض سے بیس گھریلے دور منڈی لے گئی تھی۔ ڈاکٹر ماں اور بچے کے خون کی جانچ کر رہے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ سائنس نے عام خیال کو غلط ثابت کر دیا ہے۔ سائنس کا طے گھوڑوں میں چونسنہ کر دوسو سوڑ ہوتے ہیں جبکہ گدھے میں بائسٹھ۔ اس طرح دونوں کے جنسی ملاپ سے پیدا ہونے والے بچے میں کرموسوز کی تعداد تریسٹھ ہوتی ہے۔ یہ ایک طاق عدد ہے جو مکمل طور پر تقسیم نہیں ہو سکتا اور یہی وجہ ہے کہ ٹچر یا نوا اپنی نسل آگے نہیں چلا سکتے۔ مراکش میں پیدا ہونے والے ٹچر کا یہ بچہ کسی حد تک تو گدھے پر گیا ہے اور کچھ ٹچر جیسا ہے۔ (روزنامہ نوائے وقت ۶ اکتوبر ۲۰۰۷ء) راقم نے خیال کیا کہ "خطۃ النبی ان" کا مقدمہ لکھ کر حصہ ڈال دیا جائے۔ جیسا کہ گرامر ترجمے کا سارا کام مولانا عالم الدین نے کیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ مختلف اوقات میں ہم مشورہ کرتے رہتے تھے کہ کتاب کو کیسے ڈھڑیلایا جائے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی کوششوں کو قبول فرمائے۔ آمین۔



بسم الله الرحمن الرحيم

الأسد (شیر)

شیر | شیر درندوں میں سے سب سے معروف جانور ہے۔ عربی زبان میں شیر کو "أسد" کہتے ہیں۔ اسد (شیر) کی جمع أسود۔
أسد اور أساد آتی ہے۔ شیرنی کے لئے (عربی زبان میں) "أسدة" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔

حضرت ام زرعؓ کی حدیث میں ہے (کہ پانچویں عورت نے یہ کہا کہ) میرے خاوند کا تو یہ حال ہے کہ جب وہ گھر میں داخل ہوتا ہے تو اس طرح ہوتا ہے گویا کہ وہ چیتا ہے اور جب وہ گھر سے باہر جاتا ہے تو اس کی تیغیت اس طرح ہوتی ہے گویا کہ وہ شیر ہے (اور وہ گھر کی چیزوں کے متعلق پوچھ بچھ نہیں کرتا۔)

شیر کے نام | امام ومیرنی فرماتے ہیں کہ شیر کے بہت سے نام ہیں۔ کسی چیز کے زیادہ نام اس کی عظمت کی دلیل ہوتے ہیں۔ امام ابن خالویہ فرماتے ہیں کہ شیر کے "پانچ سو" نام ہیں اور اس کی اتنی ہی (یعنی پانچ سو) صفات ہیں۔ علی بن قاسم بن جعفر الخفونی نے (پانچ سو ناموں میں) ایک سو تیس کا مزید اضافہ کیا ہے۔

اسامة، الہیسی، الساج، الجحدب، الحوث، حیدرة، الدواس، الرنبال، زفر، السبع، الصعب، الضرعام، الضیغم، الطیثار، العنسی، الغضنفر، الفراصفة، الفسورة، کھمس، اللیث، المتانس، المتھیب، الھرماس، الورود، شیر کے مشہور نام ہیں اور علمائے لغت کے نزدیک شیر کی کئی سی مندرجہ ذیل ہیں۔

ابو الابطال، ابو حفص، ابو الاخیاف، ابو الزعفران، ابوشبل، ابو العباس، ابو الحوث۔

الأسد شیر بزرگ و بادہ برد و کیلئے مستعمل ہے۔ کہاجاتا ہے هُوَ الْأَسَدُ جَنَى الْأَسَدِ (المجدد ص 55) اردو۔ شیر۔ بنگالی۔ شیر۔ پارسی۔ شیر۔ پشتو۔

زمے۔ پنجابی۔ شیر۔ سندھی شیر۔ کشمیری۔ شہد (دقت زبانی لغت صفحہ 473) انگریزی LION (کنستان اردو انگلش بشکری صفحہ)

ج حدیث ام زرع: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ گیارہ عورتیں ایک ساتھ بیٹھیں اور خوب پختہ عید ایچاں کیے کہ اپنے شوہروں کی کوئی بات نہیں چھپائیں گی۔ سب سے پہلی عورت نے کہا کہ میرا شوہر ایک لاغر اوٹ کا گوشت ہے (وہ بھی پہاڑ کی چوٹی پر رکھا ہوا۔ نہ راست ہی آسان ہے۔ گے۔ اس پر چٹھا جائے اور نہ گوشت ہی خرب اور عمدہ ہے کہ اسے وہاں سے لانے کی زحمت کو ارا کی جائے۔ دوسری نے کہا کہ میں اپنے شوہر کی باتیں نہ پتیاؤں گی شے ار ہے کہ کہیں میں اسے جھوڑ نہ ٹھوں۔ البتہ اگر اس کا تذکرہ کروں گی تو اس کے چھپے ہوئے محبوب سے بھی پردہ اٹھاؤں گی۔ تیسری نے کہا کہ میرا شوہر لمبا تر نکالے۔ اگر بات کروں تو طلاق ملتی ہے اور اگر خاموش رہوں تو مصلحت رہتی ہوں۔ چوتھی نے کہا کہ میرا شوہر تھامہ کی رات کی طرح معتدل ہے نہ زیادہ گرم نہ بہت ٹھنڈا نہ اس سے خوف ہے نہ آسائیت۔ پانچویں نے کہا کہ میرا شوہر ایسا ہے کہ جب گھر میں آتا ہے تو چیتا ہے اور جب باہر نکلتا ہے تو شیر ہے اور جو کہ گھر میں ہوتا ہے اس کی کوئی بارہا نہیں کرتا۔ چھٹی نے کہا کہ میرا شوہر جب کھائے پر آتا ہے تو سب کچھ چٹ کر جاتا ہے اور جب پینے پر آتا ہے تو ایک بوند بھی نہیں چھوڑتا اور لیتا ہے تو تھما ہی کپڑا اپنے اوپر لپیٹ لیتا ہے۔ اخیر ہاتھ بھی نہیں نکالتا کہ: کھردہ معلوم کرے۔ ساتویں نے کہا کہ میرا شوہر گمراہ ہے یا عاجز سینہ سے دبائے والا تمام دنیا کے صوبہ اس میں موجود ہے۔ ہر پھوڑے یا ٹپکی کردہ سناؤں ہی کرگزردے۔ آخر میں نے کہا کہ میرا شوہر

شیر سے ابتداء کی وجہ علامہ کمال الدین الدہلوی فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب (حیات النبیون) کی ابتداء "شیر" سے اس لئے کی کہ شیر جنگلی جانوروں میں اشرف و افضل ہے۔ اس لئے کہ شیر کی حیثیت اس کے طاقتور، بہادر، سنگ دل، چالاک، سب سے مزاج اور بظاہر ہونے کی بناء پر ایک بارعب بادشاہ کی ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے قوت و دلیری، بہادری، جرأت، اقدام اور حملہ آوری میں "شیر" کی مثال دی جانے لگی ہے۔

حضرت حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسی وجہ سے "اسد اللہ" (اللہ کا شیر) کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ یہ بات شیر کے لیے قابل فخر ہے کہ اس کے نام سے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو "شیر خدا" کا لقب دیا گیا۔ اسی طرح حضرت ابوحنیفہ و رضی اللہ عنہ کو "فارس النبی" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شہسوار کہا جاتا ہے۔ صحیح مسلم "باب اعطاء القاتل سلب المقتول" میں روایت ہے کہ اس کا جھوٹا فخرش کے چھوٹے کی طرح (نرم) ہے اور اس کی خوشبو "زرب" (لبک گھاس) کی خوشبو کی طرح ہے۔ نویں نے کہا کہ میرا مشہور ہے اچھے خوشنویں دھلا بھی نام والا بہت زیادہ دینے والا (حق) ہے۔ اس کا گھراؤ لکھنؤ کے قریب ہے۔ دوسری نے کہا کہ میرے شوہر کا نام مالک ہے اور انہیں معلوم ہے مالک کون ہے وہ ان تمام خبیثوں سے بلند بالا ہے جو ان میں آسکیں اس کے کونے اپنے تمام پر بہت ہوتے ہیں لیکن میں کو چاہا کہ میں جانے والے نام ہیں اور جب وہاں ہے کی آواز سن لیتے تو یقین کر لیتے ہیں کہ اب انہیں (مہمانوں کیلئے) آواز کیا جائے گا۔ کہا دوسری نے کہا کہ میرا شوہر ابوذر ہے اس نے میرے کانوں کو زور سے پر جھل کر باہر سے میرے بازوؤں کو چرچے سے مجھ پر دیا ہے میرا اس لحد لاؤ کیا کہ میں خوشی خوشی ہوں۔ مجھے اس نے چند بکریوں کے مالک مگر ان میں ایک کو نے میں پر دیا پھر دیکھئے ایک ایسے گھرانے میں لاؤ جو گھوڑوں اور گناہ کی آواز دھماکا جہاں کئی کوئی بھی نہیں گونا گونے والے اور آواز کو صاف کرنے والے (سب ہی موجود تھے) اس کے بیان میں ہوتی تو اس میں کوئی نکات اور اس میں خدا رسولی تو صحیح کر دیتی۔ پانی چینی تو نہایت لطیفان سے تھی اور ابوذر کی ماں تو میں اس کی کہا خوبیاں بیان کر رہی۔ اس کا خوشامد اور بھرا ہوا ہے اور اس کا گھر بکرا، بکرا، بکرا اور بکرا کا پناہ اس آپ کے کھانا کھا بیان کر رہی اس کے سونے کی جگہ بکری ہری شام سے ۱۱ سناؤ ٹھٹکے کی جگہ جیسی تھی (یعنی چھری سے جسم کا ٹھٹکا اور بکری کے چاروں کے بچہ کا وہ اس کا پیٹ پر جاتا تھا) یعنی اس کی خوراک بہت کم تھی ابوذر کی بیٹی تو اس کی خیریاں کیا گناہوں اپنے باپ کی بڑی فرمانبردار (یعنی فرہنگی) کے چاروں کے جسم سے بھر جائی اس کی سونے کیلئے صاف کھانا اور ابوذر کی کینزوں کو بھی وہی کی مالک تھی۔ مادری باتوں کو پھیلاتی تھی جس سے دیکھی ہوئی چیزوں میں سے کچھ نہیں نکالتی تھی کہ وہ ہمارا گھر کس بھوسے سے بھر رہی تھی۔ اس نے بیان کیا کہ ابوذر ایک دن اپنے وقت پر نکلا جب ۱۱ بجے کے بزنس ہوئے جانے لگے۔ پھر اس نے ایک عورت کو دیکھا اس کے ساتھ ۱۱ بجے تھے جو اس کی کوکھ کے نیچے ۱۱ ماروں سے کھیل رہے تھے۔ چنانچہ اس نے مجھے طلاق دیدی اور اس سے نکاح کر لیا۔ پھر میں نے اس کے بعد ایک شریف سے نکاح کیا جو تیرہ گھوڑوں پر سوار ہوا تھا اور ہاتھ میں غلی خیر رکھتا تھا۔ دوسرے لئے بہت سے سوئی والا بارہ ایک میں سے ایک ایک ڈھالیا اور گیا کہ ام ذرور خود بھی اس میں سے کھا اور اپنے عزیز و اقارب کو بھی ۱۱۔ اس نے کہا کہ جو کچھ اس نے کھا یا تھا اگر میں سب جمع کر لوں تو بھی ابوذر کے سب سے چھوٹے بھائی کے برابر کا نہیں ہو سکتا۔ حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہاں ہوں جیسے ام ذرور کیلئے ابوذر تھا۔ (رواہ البخاری فی باب خضن الخضر فی غنہ الاظہل)

حضرت ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے۔ جس سال حین کی لڑائی ہوئی۔ پس جب ہمارا مقابلہ دشمن سے ہوا تو مسلمانوں کو شکست ہوئی (یعنی کچھ مسلمان بھاگے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ لوگ آپ کے ساتھ تھے رہے) پھر میں نے ایک کافر کو بکھا، ایک مسلمان ہر چہ ساتھ (اس کے مارے کو) میں گھوم کر اس کی طرف آیا اور ایک مار لگائی سوڑے اور گردن کے نیچے میں۔ اس نے مجھے ایسا ہلایا کہ موت کی قبور بھری آگوں میں بھر گیا بعد اس کے وہ خود گر گیا اور اس نے مجھے جھڑ دیا۔ چنانچہ میں حضرت عمرؓ سے ملا انہوں نے کہا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا اور جوابا بھاگ نکلے) میں نے کہا اللہ خانی کا حکم ہے۔ پھر لوگ لوٹے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی کو قتل کیا اور گواہ رکھا ہو تو قتل کا سامان ادا کے لئے ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں کھڑا ہوا پھر میں نے کہا میرا گواہ کون ہے پھر اس نے بعد میں بیٹھ گیا۔ پھر آپ نے دوبارہ ایسا ہی فرمایا۔ پس میں کھڑا ہوا۔ پھر میں نے کہا میرے لئے کون گواہی دے گا۔ پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر میری حرج آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی ہی فرمایا۔ پس میں کھڑا ہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوہریرہؓ کہ مجھے کیا ہوا؟ پس میں نے سدا قصہ بیان کیا۔ پس ایک آدمی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ابوہریرہؓ کہتے ہیں اس آدمی کا سامان میرے پاس

ہے۔ "حضرت ابو بکر صدیقؓ" نے "یہ سن کر اس شخص سے) کہا کہ اللہ کی قسم یہ ہرگز نہیں ہو سکتا (کہ ہم مقتول کا سامان) قریش کی ایک لومڑی کو دے دیں اور ابوقحادہ اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر ہے جو اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کی رضا کے لئے (دشمن سے) لڑتا ہے انہیں محروم کر دیں۔"

شیر کی قسمیں | شیر کی بہت سی اقسام ہیں۔ ارسطو نے کہا کہ میں نے شیر کی ایک عجیب قسم دیکھی جس کا رنگ سرخ تھا، اس کا چہرہ انسانی چہرے کے مشابہ اور اس کی دم پھجھکی دم کی طرح تھی۔ شاید عربی میں اسی قسم کے شیر کو "اورؤ" (بمعنی گلاب) کہا گیا ہے۔ اسی قسم کا ایک دوسرا شیر بھی ہے جس کی شکل گائے کی شکل سے ملتی جلتی ہے اور اس کے کالے سینگ ہوتے ہیں جن کی لمبائی ایک بالشت کے برابر ہوتی ہے۔ باہرین حیوانات کہتے ہیں کہ شیرنی کے بچہ دیتے کا طریقہ عجیب و غریب ہے کہ شیرنی گوشت کا ایک بے حس و حرکت لوتھر اپیت سے نکال کر زمین پر پھینک کر اس کی قین دن حفاظت کرتی ہے پھر شیر اس پر پھونکیں مارتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ اس لوتھرے میں روح پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد اعضاء وغیرہ بننا شروع ہو جاتے ہیں اور وہ لوتھر شکل و صورت اختیار کر لیتا ہے اور شیرنی دودھ پلا کر پرورش کرتی ہے۔ پھر بچہ سات دن کے بعد آنکھیں کھول کر اس عالم (دنیا) کا مشاہدہ کرتا ہے اور چھ ماہ بعد اسے اپنی ذمہ داری کا احساس ہو جاتا ہے۔

یہ ہیں انہیں راضی کر دیجئے کہ اپنا حق مجھے دے دیں۔ پس حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ سن کر فرمایا نہیں خدا کی قسم! ایسا کبھی نہیں ہو گا اور نبی اکرم ﷺ کبھی قصد نہ کریں۔ اللہ تعالیٰ کے شیروں میں سے ایک شیر کا جولا تا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی طرف سے اسباب تجھے دلانے کیلئے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکرؓ کہتے ہیں۔ پس یہ سامان ابوقحادہؓ کو دے دو۔ ابوقحادہؓ کہتے ہیں کہ وہ سامان مجھے دے دیا۔ میں نے اس سامان میں سے زہرہ کو فروخت کیا اور اس کے عوض بنو سلمہ کے خلد میں ایک باغ خرید اور یہ پہلا مال ہے جو میں نے کہا یا اسلام کی حالت میں۔ نیز لیث کی حدیث میں یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا ہرگز نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ اسباب کبھی نہ دیں گے قریش کی ایک لومڑی کو اور اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کو کبھی نہیں چھوڑیں گے۔ (رواہ مسلم باب اعطاء القاتل سلب مقتول)

۱۔ ارسطو (ARISTOTLE) ارسطو کی ولادت 322 ق م اور وفات 384 ق م ہوئی۔ ارسطو افلاطون کا شاگرد تھا۔ اس نے تقریباً بیس سال تک افلاطون کی قائم کردہ اکیڈمی میں تعلیم حاصل کی۔ ارسطو نے ریاضی، منطق، فلکیات، طبیعیات، کیمیا، حیاتیات اور میکانیات میں کمال حاصل کیا اور ان علوم میں ایسے نظریے اور اصول مرتب کئے جو کئی صدیوں تک اقوام عالم میں رہنما اصولوں کی حیثیت سے جاری رہے۔ افلاطون کی موت کے بعد 342 ق م قتل مسیح میں مقدونیہ کے بادشاہ فلپ نے ارسطو کو جوان سکندر کی تدریس کیلئے بلایا۔ ارسطو کے شاگرد سکندر نے ارسطو کو خطیر رقم اور اپنی پوری سلطنت میں ایسے کارکنوں کی خدمات عطا کیں جو ہر قسم کے حیاتیاتی نمونے جمع کر کے ارسطو کو اپنے مشاہدوں اور تحقیق سے مطلع رکھتے تھے۔ ارسطو نے اس عملی مشاہدے کی بناء پر جانداروں کو ان کی ساخت کی پیچیدگی، نسل افزائی کی طریقوں اور بعض دوسری خصوصیات کی بناء پر مختلف اقسام میں تقسیم کیا۔ اس طرح مختلف انواع کا مطالعہ اور ان کا ایک دوسرے سے تقابل آسان ہو گیا اور ارسطو علم الحیات کا بانی ہوا۔ ارسطو نے مختلف قسم کے سنگزدوں حیاتیاتی نمونوں کے طور طریقوں کی تفصیل بیان کی اور جانداروں کی جسمانی ساخت کو بہتر طور پر سمجھنے کیلئے چرچہ باز تک کی۔

علم الحیات میں ارسطو کی دو تصانیف ہیں "حیوانات کے اجزاء کے جسمانی"

(History Of The Animals) (On The Parts Of The Animals)

ارسطو نے ہر موضوع پر لکھا اور اس دوسرے کے ساتھ لکھا کہ اس کا لکھا ہوا ہر حرف، حرف آخر ہے۔ فلسفہ، منطق، مابعد طبیعیات، اخلاقیات اور سیاسیات اس کے خاص موضوع تھے۔ ارسطو مستور کل تھا اور اس کے اقوال و نظریات کے خلاف سوچنا بھی بے وائی کی بل کیل تھا۔ (دنیا کے عظیم سائنسدانوں میں 15، ہماری کائنات میں 19)

شیر کی خصوصیات | ماہر بن حیوانات کہتے ہیں کہ شیر بھوک کی حالت میں سہر کرتا ہے۔ پانی کی حاجت بہت کم محسوس کرتا ہے۔ شیر کی نوئیوں میں سے نہ کی نوئی ہے کہ وہ دوسرے جانوروں کا شکار کیا ہوا (جوڑھا) نہیں کھاتا۔ اگر شکار کھاتے ہوئے شیر کا پیٹ بھر جائے تو بقیہ اسی جگہ چھوڑ دینا ہے اور پھر دوبارہ اس پر (یعنی شکار پر) نہیں آتا۔ جب شیر کو شدید بھوک لگتی ہے تو بدمزان ہو جاتا ہے لیکن جب شیر کا پیٹ بھر ہوتا ہے تو بے سادہ ہو کر سوت ہو جاتا ہے۔ شیر کتے کا جو چھاپا بالکل نہیں پیتا۔ شاعر نے اپنے اشعار میں اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔

وَأَتْرَكَ خَيْفًا مِنْ غَيْرِ بَغْضٍ وَذَاكَ لَكُثْرَةُ الشَّيْءِ كَمَاءِ فَيْدٍ

اور میں نے اس سے بغیر کسی بغض و عدوات کے تعاقبات توڑ لئے ہیں کیونکہ اس نے بہت سے دوست بنا لئے ہیں۔

إِذَا وَفَعِ الدُّبَابُ غَلِيَّ طَعَامٍ زَفَعْتُ بَدِي وَنَفْسِي نَشْنِبُهُ

جب کسی کھانے میں بھی گر جانی ہے تو میں اپنے ہاتھ کو بھوک اور خواہش کے باوجود روک لیتا ہوں۔

وَتَخْتَنِبُ الْأَسْوَدَ وَزُودَ مَاءٍ إِذَا تَمَنَّاهُ الْكَلَابُ وَلَفَّ فِيهِ

اور شیر کسی ایسے گھاٹ کا پانی پینے سے پرہیز کرتے ہیں جس سے کتوں نے پیاہے۔

قلم کے متعلق بعض شعراء نے بڑی عجیب بات کہی ہے۔

وَأَرْقَشُ مَرْهُوفِ الشَّبَابِ مَهْفُوفٍ بَشْتِ شَمَلِ الْخَطْبِ وَهُوَ حَمِيعٌ

قلم نازک ہم شکلوں میں رنگ برنگ کیفیت رکھتا ہے جو حادثات کی بناء پر منتشر ہو جاتے ہیں لیکن خود مستقل مزاج رہتا ہے۔

نَدْبَنَ لَهُ الْأَفَاقُ شَرَفًا وَمَغْرَبًا وَنَعْنَعُوا لَهُ مَلَا كَيْفًا وَنَطْعَ

مشرق و مغرب کی تمام چیزیں قلم کیلئے مطیع ہوتی ہیں اور اس کیلئے دنیا کی طاقتیں اطاعت گزار بن جاتی ہیں۔

حَمِي الْمَلِكِ مَقْطُوعًا كَمَا كَانَ تَخْنِبِي بِهِ الْأَسَدُ فِي الْأَجَامِ وَهُوَ رَضِيعٌ

قلم وہ ہے جو وہ چھبڑنے کے بعد ملک کی اس طرح حفاظت کرتا جس طرح وہ دودھ پینے کے دوران میں کچھار میں رہنے والے شیروں کی حفاظت کرتا ہے۔

شیر کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ وہ شکار کو چائے بغیر اپنے اگلے دانٹوں سے لوچ لوچ کر کھاتا ہے۔ اس کے (یعنی شیر کے) منہ میں لعاب کم آتا ہے۔ اسی لئے اکثر شیر کا منہ گندار ہوتا ہے۔

شیر کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ بیمار اور دلیر ہوتا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس میں بڑائی اور کم مائی بھی پائی جاتی ہے۔ شیر مرغ کی آواز سے گھبراہٹا ہے۔ سچائی (ہاتھ دھونے کا برتن) کی آواز سے شیر خوف زدہ ہو جاتا ہے۔ بلی کی خوفناک آواز سے بھی ڈرتا ہے۔ آگ کے دیکھنے سے متحیر ہو جاتا ہے۔ شیر کی گرفت بہت مضبوط ہوتی ہے۔ وہ کسی دودھ سے الفت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ وہ ان کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ وہ دودھ سے اس کے کسی حلقے کا جواب دے سکیں گے۔ اگر شیر کی کھال کسی چیز پر رکھ دی جائے تو اس سے ہال

آہستہ آہستہ جھرنے لگتے ہیں۔ شیر کو شل کے باوجود اگر کسی حائلہ عورت کے قریب جانا بھی چاہے تو نہیں جا سکتا۔ شیر پر ہمیشہ بھار کا غلبہ رہتا ہے۔ شیر کی عمر لمبی ہوتی ہے۔ شیر کے بوزھا ہونے کی نشانی یہ ہے کہ اس کے دانت گرنے لگتے ہیں۔

شیر کا تذکرہ احادیث نبویؐ میں | شفا، الصدور میں ابن سبع السنہی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ایک انتقال فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایک مرتبہ کسی سفر میں تشریف لے جا رہے تھے تو ان کا گزرا ایک ایسی جماعت پر ہوا جو آرام مریں تھی۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان لوگوں سے ان کی خیریت دریافت کی۔ آپؓ نے فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی حادثہ پیش آیا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہاں راستے میں ایک شیر ہے جس نے لوگوں کو خوف و دہشت میں مبتلا کر رکھا ہے۔ یہ سن کر حضرت عبداللہ بن عمرؓ واری سے اترے اور شیر کے قریب جا کر اس کا کان پکڑ کر اسے راستے سے بنادیا۔ پھر آپؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیرے بارے میں بالکل سچ فرمایا ہے کہ واقعی تجھے ابن آدم پر ان کے غیر اللہ سے ڈرنے کی وجہ سے ان پر مسلط کر دیا گیا ہے۔ اگر انسان اللہ کے علاوہ کسی سے نہ ڈرتے تو پھر تو مسلط نہیں۔ اگر ابن آدم (یعنی انسان) اللہ کے علاوہ کسی سے بھی نہ ڈرتا تو وہ اپنے معاملات میں کسی پر بھروسہ نہ کرتا۔

سنن ابی داؤد میں عبدالرحمن بن آدم سے مروی ہے کہ اگر ابن آدم اللہ کی قوت اور قدرت پر کامل یقین رکھتا رہتا تو پھر وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی پر بھروسہ نہ کرتا اور نہ اپنے معاملات و مشکلات میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور پر بھروسہ رکھتا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے زمین پر اس حال میں اتریں گے کہ انہیں دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ ان کے سر مبارک سے پانی نیک رہا ہے حالانکہ ان کے سر مبارک میں کسی قسم کی کوئی نمی یا تری نہ ہوگی۔ وہ صلیب کو توڑیں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، (ان کی آمد سے) مال کی کثرت نہ ہو جائے گی۔ زمین میں اسنہ انصاف کا بول بالا ہوگا۔ (عدل و انصاف کی یہ کیفیت ہوگی کہ) شیر اہل کے ساتھ اور چیتا لگانے کے ساتھ (یعنی اکٹھے) پانی پیتے گے۔ بکری اور بھیڑ یا اکٹھے پانی پینے میں کوئی خوف محسوس نہیں کریں گے۔ یہاں تک کہ بچے مانپوں کے ساتھ کھیلتے ہوں گے۔ ایک دوسرے کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ اس حالت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام چالیس سال تک زندہ رہیں گے۔ پھر ان کا انتقال ہو جائے گا اور مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تجبیل و تکفین اور نماز جنازہ و تدفین کا اہتمام کریں گے۔

حضرت سفینہؓ کا واقعہ ۱ ثور بن یزید کے حالات میں امام ابو نعیم کی کتاب الحلیہ میں ہے کہ

۱ حضرت سفینہؓ کی کنیت ابو عبد الرحمن اور بقول بعض ابو النضرؓ تھی۔ نسب کے لئے میں شرف کافی ہے کہ رحمت عالم کے نام تھے۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ کے غلام تھے۔ انہوں نے اس شرط پر آزاد کر دیا کہ رسول اللہؐ کی خدمت کیا کریں گے۔

علامہ ابن اثیرؒ کا بیان ہے کہ حضرت سفینہؓ مغربی النسل تھے اور وطن نخلہ میں رہتے تھے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اپادس تھے اور ان کا نام تھ۔ بنی ہاشم تھا۔ ایک دوسرے دوسرے عالم اپنے بہت سے جاں نثاروں کی معیت میں مدینہ فرما رہے تھے۔ ان جاں نثاروں میں ایک صاحب ایسے تھے کہ جب ان کا کوئی ساتھی تنگ جاتا تھا تو اپنے ہتھیار و ذوال، نیزہ، تلوار وغیرہ اتار کر ان پر لا دو جاتا تھا۔ اس طرح ان پر بہت بیماری ہو جود لگ گیا۔ سرور عالمؐ نے انہیں اس حال میں دیکھا تو ان سے مخاطب ہو کر فرمایا: ”تم (سفینہؓ) کشتی ہو“ اس دن سے ان کا نام سفینہؓ مشہور ہو گیا حالانکہ اصل نام تھ اور تھا۔ بعض ہجرات میں بعض رومان اور بعض حبشہ جاتے ہیں۔ آپ روایت میں ہے کہ حضرت سفینہؓ سے ایک دفعہ ان کے نام کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں تم کو اپنے نام (سفینہؓ) کے بارے

گئے تو آپؐ کو قید کر لیا گیا۔ پھر آپؐ فرار ہو کر لشکر کو تلاش کرتے ہوئے واپس آ رہے تھے کہ راستے میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک شیر کھڑا ہے۔ حضرت سفینہؓ نے شیر کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا "اے ابو الحرث" میں سفینہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غلام ہوں۔ میرے ساتھ یہ معاملہ ہو گیا ہے۔ اتنے میں شیر دم ہلاتے ہوئے حضرت سفینہؓ کی بغل میں کھڑا ہو گیا اور سفینہؓ جب کسی قسم کی آواز سنتے تو شیر کو پکڑ لیتے۔ چنانچہ حضرت سفینہؓ شیر کے ساتھ چلتے رہے۔ یہاں تک کہ آپؐ نے لشکر کو پالیا۔ اس کے بعد شیر لوٹ گیا۔

حضرت سفینہؓ کے نام کے متعلق اہل علم کا اختلاف ہے۔ بعض آپؐ کا نام رومان، بعض مہران، بعض طہمان اور بعض عمیر نقل کرتے ہیں۔ امام مسلمؒ نے حضرت سفینہؓ سے صرف ایک حدیث روایت کی ہے۔ حضرت سفینہؓ سے امام ترمذیؒ، نسائیؒ، ابن ماجہ وغیرہ نے بھی روایت لی ہے۔

عتبہ بن ابی لہب کے لئے نبی اکرم ﷺ کی بددعا | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ بن ابی لہب کے لئے بددعا فرمائی کہ اے اللہ! اپنے کتوں میں سے ایک کتا اس (عتبہ بن ابی لہب) پر مسلط فرما۔ پس عتبہ کو مقام زرقاء شام میں ایک شیر نے حملہ کر کے کھا لیا تھا۔ (رواہ الحاکم من حدیث ابی نؤئل بن ابی عقر بن ابیہ وقال صحیح الاسناد)

حافظ ابو نعیم نے اسود بن ہبار سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ ابو لہب اور اس کا بیٹا عتبہ شام کی جانب سفر کیلئے تیار ہوئے۔ اسود بن ہبار کہتے ہیں کہ میں بھی ان کے ساتھ ہو گیا۔ جب ہم شراہ (یا "المشراع") کے مقام پر ایک راہب کی عبادت گاہ کے قریب ٹھہرے تو راہب نے کہا کہ آپ لوگ یہاں کیوں مقیم ہو گئے یہاں تو بہت زیادہ درندے رہتے ہیں۔ ابو لہب نے کہا کہ تم لوگ مجھے اچھی طرح جانتے ہو تو ہم سب نے جواب میں کہا جی ہاں۔ ابو لہب نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بیٹے عتبہ کے لئے بددعا فرمائی ہے اس لئے آپ کا یہ اخلاقی فرض ہے کہ اپنا سامان وغیرہ اس عبادت خانے کے اوپر جمع کر کے میرے بیٹے کیلئے اس کے اوپر بستر لگادیں اور اسی کے ساتھ اس کے ارد گرد سو جائیں۔ اسود بن ہبار کہتے ہیں کہ ہم سب نے ایسا ہی کیا۔ سامان کو جمع کیا یہاں تک کہ وہ خوب اونچا ہو گیا۔ پھر ہم نے اس کے ارد گرد کا جائزہ لیا اور عتبہ سامان کے اوپر جا کر سو گیا۔ رات کو ایک شیر آیا اس نے ہم سب کے منہ سونگھنا شروع کئے پھر وہ چملاٹ لگا کر سامان کے اوپر پہنچ گیا اور اس نے عتبہ کے سر کو اس کے جسم سے جدا کر دیا۔ اس وقت عتبہ اپنی زبان سے یہ کہہ رہا تھا "سَبِّحْ یَا کَلْبُ" میری کتو! اے کتے! پھر اس کے بعد عتبہ کچھ بھی نہ کہہ سکا۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ شیر نے عتبہ کو جھنجھو کر نوچ ڈالا اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے۔ عتبہ یہ کہتے ہوئے مر گیا کہ شیر نے مجھے قتل کر دیا۔ اس کے بعد ہم شیر کو تلاش کرتے رہے لیکن وہ ہمیں نہیں مل سکا۔ نبی اکرم ﷺ نے شیر کی ایک ٹانگ اٹھا کر پیشاب کرنے کی وجہ سے شیر کو کتا کہا (کیونکہ کتا بھی ایک ٹانگ اٹھا کر پیشاب کرتا ہے)

فائدہ | امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں یہ روایت نقل کی ہے کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَرِمِنَ الْمُجْذُومِ فِرَاوَكٌ مِنَ الْأَسَدِ" نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم مجذوم (کوڑھی) سے اس طرح بھاگو جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو۔ دوسری حدیث میں ہے کہ "أَنَّ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِنَبِيٍّ مُجْذُومٍ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَقَةُ يَا اللَّهُ وَتَوَكَّلَا"

عَلَيْهِ وَأَذْخَلَهَا مَعَهُ الْمُصْحَفَةَ" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کوڑھی کا ہاتھ پکڑ کر "بِسْمِ اللَّهِ يَقْتُلُكَ اللَّهُ يَا اللَّهُ وَتَوَكَّلَا عَلَيْهِ" (وہاں پڑھتے ہوئے اپنے ساتھ کھانے میں شریک کر لیا۔ (ابن ماجہ)

"عیوب الزوجین" میں امام شافعیؒ نے فرمایا کہ کوڑھ اور برص متعدی ہوتے ہیں اور یہ بھی فرمایا کہ کوڑھی کی اولاد بھی کوڑھ سے بہت کم محفوظ رہتی ہے۔ یہ مرض باپ میں ہونے کی وجہ سے اولاد میں بھی منتقل ہو جاتا ہے۔

علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کے اس قول (کہ کوڑھ اور برص متعدی ہوتے ہیں) کا مطلب یہ ہے کہ کوڑھ اور برص بذات خود متعدی نہیں ہوتے بلکہ اللہ تعالیٰ کے اثر ڈالنے کی وجہ سے متعدی ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ رب العالمین کی یہ سنت (طریقہ) ہے کہ اگر کوئی تندرست آدمی کسی مریض کے ساتھ غیر معمولی طور پر قرب رکھتا ہو یا دونوں اکٹھے رہتے ہوں تو دوسرا (یعنی تندرست) بھی اس مرض میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح وہ دم نشین اپنی تقدیر کی وجہ سے اس مرض میں مبتلا ہو جاتا ہے لیکن اس کے مرض میں مبتلا ہونے کی بنا پر لوگ کہنے لگتے ہیں کہ یہ امراض (کوڑھ اور برص) ہی متعدی ہیں حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں ندو (امراض میں) تعدیہ (چھوٹ چھات) ہے اور نہ نحوست و بدشگونی۔ اس کا ذکر انشاء اللہ متعرب آگئے گا۔

امام صدیقیؒ فرماتے ہیں کہ "لیکن ہے کہ مجذوم کا لڑکا اس مرض سے محفوظ رہے" اس جملے کا مطلب امام شافعیؒ کے قول کے مطابق سمجھنے کیلئے اس پر غور کیجئے "کہ بچے نے باپ کی کسی رگ کو سمجھ لیا ہے جس کی وجہ سے وہ مجذوم ہو گیا"

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے آدمی سے فرمایا جب کہ اس نے یہ شکایت کی کہ میری عورت نے ایک ایسے بچے کو جنم دیا ہے جس کا رنگ کالا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بچہ کسی ایسی رگ کے سبب کالا ہوا ہے جس نے اس کو سمجھ لیا ہے (یعنی اس بچے کی اصل میں کوئی شخص کا لے رنگ کا ہو گا جس کے مشابہ یہ بچہ ہے)

اس حدیث کی اس طرح تخریج کرنے سے دو مختلف احادیث کا تقاضا اٹھ جاتا ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مہلک مرض میں مبتلا شخص کسی تندرست آدمی کے ہاں نہ اترے (یعنی نہ ٹھہرے)

دوسری حدیث میں ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مجذوم (کوڑھی) شخص بیعت کرنے کیلئے حاضر ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف ہاتھ نہیں بڑھایا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے ہاتھ کو نہ بڑھاؤ پس میں نے تمہیں بیعت کر لیا"

ایک اور حدیث میں یہ الفاظ ہیں کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص کسی مجذوم کو لگا تار نہ دیکھا کرے اور جب تم اس قسم کے لوگوں سے گفتگو کرنا چاہو تو اس کے (یعنی مجذوم کے) اور تمہارے درمیان ایک نیزہ کا فرق ہونا چاہئے"

جذام کے فقہی مسائل | کتاب القواعد میں شیخ صلاح الدین عراقیؒ نے ذکر کیا ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مہلک امراض میں مبتلا شخص کسی تندرست آدمی کے ہاں نہ جائے" اس حدیث سے یہ بات (اشارۃ النص کے ذریعے) معلوم ہوئی۔ اگر کسی بچے کی ماں برص یا جذام کے مرض میں مبتلا ہو تو اس (ماں) کے ذمہ سے پرورش کا حق ساقط ہو جاتا ہے اس لئے کہ ماں کے ساتھ رہنے اور اس کا دودھ پینے کی وجہ سے بچے کو برص یا جذام کا مرض ہو جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔

”اغْوُذْ بِاللَّهِ الْبَقِيَّ وَبِالْعَجَبِ مِنْ حَسْرِ الْأَنْبِ“

حضرت دانیال علیہ السلام کا واقعہ اس اثر (دعا) سے اشارہ ملتا ہے کہ حضرت دانیال علیہ السلام ایک گہرے کنویں میں ڈال دیے گئے تھے تو جھگ کے درمے حضرت دانیال علیہ السلام کے پاس آ کر دم ہلاتے ہوئے پیادوبت سے بدن کو چاٹنے۔ اسی حالت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک فرشتہ آتا ہے اور یہ آواز دیتا ہے۔ اے دانیال! (علیہ السلام) دانیال علیہ السلام یہ سن کر فرماتے آپ کون ہیں؟ فرشتہ جواب دیتا کہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے بھیجا گیا ہوں۔ اس نے مجھے آپ کی خدمت میں کھانا دے کر بھیجا ہے۔ اس وقت حضرت دانیال علیہ السلام یہ دعا پڑھتے ہیں۔

”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْسِي مِنْ ذِكْرِهِ“ (رداء البیہقی فی شعب الایمان)

ابن ابی الدردیاء نے ایک دوسری روایت نقل کی ہے کہ بخت نصر بادشاہ نے دو شیروں کو مغلوب الغضب کر کے ایک کنویں میں چھوڑ دیا پھر حضرت دانیال علیہ السلام کو کنویں میں ڈالنے کا حکم دیا۔ اس طرح حضرت دانیال علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق ایک لمبی مدت تک کنویں میں رہے۔ چنانچہ آپ کو (بشری تقاضے کے مطابق) کھانے پینے کی ضرورت محسوس ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیا، طلبہ السلام کو ملک شام میں بھیجی کہ تم دانیال علیہ السلام کیلئے عراق میں کھانے پینے کا انتظام کرو۔ چنانچہ حضرت ارمیا و اللہ کے حکم کے مطابق تشریف لائے اور کنویں کی منڈ پر کھڑے ہو کر حضرت دانیال علیہ السلام کا نام لے کر آواز دینے لگے۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے کنویں کے اندر سے جواب دیا کہ آپ کون ہیں اور کس لئے یہاں تشریف لائے ہیں۔ حضرت ارمیا، علیہ السلام فرمانے لگے کہ میں ارمیا ہوں، مجھے آپ کے رب نے بھیجا ہے۔ اس وقت حضرت دانیال علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی۔

”الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَنْسِي مَنْ ذَكَرَهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَجُوبُ مَنْ رَجَاهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنْ وَتَقِي بِهِ لَا يَنْكِلُهُ إِلَى سِوَاهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَجْزِي بِالْإِحْسَانِ إِحْسَانًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَجْزِي بِالصُّبْرِ تَجَاةً وَغُفْرَانًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَكْشِفُ ضُرْرَنَا بَعْدَ تَكْرُرِنَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ لِنَفْسِنَا جَبِيْءٌ بِسُوءِ ظَنِّنَا بِأَعْمَالِنَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هُوَ رَجَاءُ نَاجِيْنٍ تَنْقِطِعُ الْجَبَلُ مِنَّا“

پھر ابن ابی الدردیاء نے یہی واقعہ دوسرے طریقے سے بھی نقل کیا کہ حضرت دانیال علیہ السلام جس بادشاہ کے زیر حکومت تھے۔ اس (بادشاہ) کے دربار میں ایک دن چوبیس اور اہل علم کی ایک جماعت حاضر ہوئی اور یہ پیشین گوئی کی کہ کلاں رات ایک ایسا لڑکا پیدا

۱۔ اللہ تعالیٰ کی مستقل مخلوق ہیں۔ قرآن عزیز اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ہم کو بتایا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہم ”فرشتہ“ کی حقیقت تکلیفی سے واقف کئے گئے ہیں اور ہم کو نظر آتے ہیں۔ البتہ ہمارے لئے یہ یقین (و اعتقاد ضروری) قرار دیا گیا ہے کہ ہم ان کے وجود کو تسلیم کریں اور ان کو مستقل مخلوق تسلیم کریں۔ اس لئے کہ قرآن عزیز اور احادیث صحیحہ نے ان میں سے بعض کے کاموں کی تصریح تک کی ہے اور بعض ملائکہ کی جن صفات کا تذکرہ فرما رہا ہوں ان کے ایک مستقل مخلوق ہونے کی صراحت کرتی ہیں۔ قرآن عزیز میں ملائکہ کا ذکر چھ آیات میں العالیٰ مرتبہ آ ہے نیز احادیث صحیحہ اور روایات صحیحہ آتی کہ ان فرشتوں کو نورانی شکل دی گئی اور وہ بھی فرشتوں کا تذکرہ موجود ہے اور ان کو مستقل مخلوق ہی بتایا گیا ہے۔ خصوصاً بخاری اور مسلم کی روایات میں بکثرت اس کی شہادتیں موجود ہیں۔ (تفسیر القرآن صلی ۳۰۰-۳۰۱ ج ۱)

ہونے والا ہے جو آپ (یعنی بادشاہ) کے نظام سلطنت کو ختم کر دے گا۔ یہ بات سنتے ہی بادشاہ نے حکم دیا کہ اس رات جو بھی لڑکا پیدا ہو اسے قتل کر دیا جائے۔ چنانچہ جب حضرت دانیال علیہ السلام پیدا ہوئے تو آپ کی ماں نے آپ کو شیر کی ایک جھاڑی میں ڈال دیا۔ ساتے میں شیر اور شیرنی دونوں آگئے اور دونوں حضرت دانیال علیہ السلام کو زبان سے چاٹنے لگے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو ظالم بادشاہ سے نجات دی پھر بعد میں اللہ تعالیٰ نے جو مقدر فرمایا تھا حضرت دانیال علیہ السلام ان مراحل سے بھی گزرے۔

ابو عبد الرحمن کی سند سے یہ بھی مروی ہے کہ ابو عبد الرحمن بن ابی الزناد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بردہ بن ابی موسیٰ اشعرئیؓ کے دست مبارک میں ایسی انگوٹھی دیکھی جس کے گیندے میں آدی کی تصویر بنی تھی جسے دوشیر چاٹ رہے ہیں۔ ابو بردہؓ نے کہا کہ یہ انگوٹھی حضرت دانیال علیہ السلام کی ہے جس کو میرے والد ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے کسی ایسی جگہ سے حاصل کیا ہے جہاں حضرت دانیال علیہ السلام مدفون ہیں۔ چنانچہ میرے والد حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ نے شہر کے اہل علم سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے یہی جواب دیا کہ اس انگوٹھی میں حضرت دانیال علیہ السلام کی ہی تصویر ہے جسے دوشیر چاٹ رہے ہیں اور یہ اس لئے موجود ہے تاکہ آپ اللہ تعالیٰ کے احسانات کو بھول نہ پائیں۔

علامہ دمیرئیؒ فرماتے ہیں کہ جب حضرت دانیال علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدائش اور آخر عمر دونوں مرتبہ آزمائش میں مبتلا کیا پھر حضرت دانیال علیہ السلام دونوں مرتبہ آزمائش میں کامیاب ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس نعمت سے نوازا کہ آپ کا نام لے کر پناہ مانگنے والوں کی اللہ تعالیٰ موذی درندوں سے حفاظت فرماتے ہیں۔

الحالۃ للدمیریؒ میں حضرت معاذ بن رفاعہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلامؑ حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر سے گزرے تو انہوں نے آپ کی قبر سے دعا کی آواز سنی۔ وہ دعا یہ تھی۔

”سُبْحَانَ مَنْ تَعَزَّوْا بِالْقُدْرَةِ وَقَهَرُوا الْعِبَادَ بِالْمَوْتِ“

پاک ہے وہ ذات جو اپنی قدرت سے بندوں پر غالب ہے اور جس نے موت کے ذریعے (اپنے) بندوں کو مجبور کر رکھا ہے۔ اتنے میں اس دعا کے جواب میں غیب سے ایک آواز آئی۔

”میں ہی وہ ہوں جو اپنی قدرت سے غالب ہوا اور جس نے موت سے بندوں کو مغلوب کیا ہے۔ جو شخص یہ کلمات پڑھے گا اس کے لئے ساتوں آسمانوں اور زمین کی چیزیں بخشش کی دعا کریں گی۔“

حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام: حضرت زکریا علیہ السلام کے بیٹے ہیں والدہ کا نام ایشراح جو حضرت مریم کی بہن تھیں۔ قرآن مجید میں ان کا ذکر اپنے والد المحترم کے ساتھ آیا ہے۔ آل عمران انعام مریم اور انبیاء ان چار سورہ قرآن مجید میں ان کا ذکر ہے۔ سورہ مریم میں اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کو ایک بیٹے کی پیدائش کی بشارت دیے ہوئے کہا ہے کہ اس کا نام یحییٰ ہوگا جو اس سے قبل کسی کا نام نہیں رکھا گیا۔ اس طرح کا نام بھی اللہ تعالیٰ کا تجویز کردہ ہے (سورہ مریم) یہ حضرت یحییٰ سے چھ ماہ بڑے تھے اور ان کے بارہ ساتھیوں میں شمار ہوتے ہیں۔ ان کو پوچھا بھی کہا جاتا ہے جو عبرانی زبان میں یحییٰ کا تلفظ ہے۔ امام بخاریؒ نے ان کے حقیق ایک حدیث کے نکلے کو بیان کیا ہے یعنی روایت میں ہے ”پس جب میں پہنچا تو دیکھا کہ یحییٰ اور بیٹی موسیٰ جو وہ دونوں خالد بن بھادی ہیں۔ جبرائیلؑ نے کہا یہ بیٹی ہیں ان کو یحییٰ میں سے ان کو سلام کیجئے۔ میں نے ان کو سلام کیا تو انہوں نے سلام کا جواب دیا۔ پھر دونوں نے کہا آپ کا آسمان مبارک ہوا ہے ہمارے نیک بھائی اور نیک پیغمبر۔ مزید تفصیل کے لئے نقص الانبیاء ملاحظہ فرمائیں۔

(شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ۱۵۵۶-۱۵۵۷)

حضرت دانیال علیہ السلام کا زمانہ | حضرت دانیال علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبوت اور حکمت سے سرفراز فرمایا تھا۔ آپ بہت نیر مشہور عالم و پادشاہ کے زمانے میں پیدا ہوئے۔

سورمیں نے لکھا ہے کہ پادشاہ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو امرا کی قیدیوں کے ساتھ بند کر دیا تھا لیکن پھر پادشاہ نے خوفِ خواب دیکھا تو سمجھ گیا۔ پادشاہ نے اس خواب کی لوگوں سے تعبیر پوچھی سب نے مافی کی کا اظہار کیا۔ جب خواب کی تعبیر حضرت دانیال علیہ السلام سے پہنچی تو آپ نے صحیح تعبیر بتلائی۔ پادشاہ کو یہ تعبیر بہت پسند آئی اسی وقت سے پادشاہ نے حضرت دانیال علیہ السلام کی تعظیم و احترام کرنا شروع کر دی۔

سورمیں یہ بھی لکھتے ہیں کہ "نہر سویر" میں حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر دیکھی گئی ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حضرت دانیال علیہ السلام کی قبر کو تلاش کر لیا اور اس کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے یہ کام بھی کیا کہ حضرت دانیال علیہ السلام کے جسدِ اطہر کو قبر سے نکال کر دوبارہ کفن دیا اور نماز جنازہ پڑھ کر "نہر سویر" میں ہی دفن کر دیا اور پھر قبر مبارک پر پانی بہا دیا۔

(الجماعۃ للحدیث)

انجام لہ نہدی میں ہے عبد الجبار بن کلیب کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ سفر میں حضرت ابراہیم بن اویسؓ کے ساتھ تھا۔ اچانک میں نے دیکھا کہ سامنے ایک شیر آ رہا ہے تو حضرت ابراہیم بن اویسؓ نے یہ دعا پڑھنے کی تلقین کی۔

"اللّٰهُمَّ اخْرِسْنَا بِعَيْنِكَ الْلَّيْلِي لَا نَسَامُ وَ اخْفِظْنَا بِوَجْهِكَ الْيَدْي لَا بُرَامُ وَ اِرْحَمْنَا بِقُدْرَتِكَ غَلْبَنَا لَا نَهْلِكَ وَ اَنْتَ رَحْمَاءُ يَا اَللّٰهُ يَا اَللّٰهُ يَا اَللّٰهُ"

شیخ عبد الجبار کہتے ہیں کہ یہ دعا پڑھتے ہی شیر چلا گیا اور اب میں نے یہ معمول بنالیا ہے کہ ہر خوفِ گمراہی میں اس دعا کو پڑھتا ہوں تو اس دعا کی برکت سے مجھے خبری خبر نظر آتی ہے۔

فائدہ | بعض علماء نقیضین نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کو خوف یا رنج و غم کی بیماری ہو تو درج ذیل آیات کو لکھ کر کہیں لے آئے اللہ خوف و رنج ختم ہو جائے گا۔ اسی طرح دشمن پر تلبد اور کاموں میں خیر و برکت نیز ہائمی امراض سے حفاظت بلکہ ہر جسمانی تکلیف کیلئے فائدہ مند ہے۔ ان آیات کی خصوصیت یہ ہے کہ ان میں تمام حروفِ جہتی جمع ہو گئے ہیں۔ ان آیات میں سے کوئی آیت کسی شہر کی میں لکھ کر عرقِ گلاب یا کنوین یا قل سے تیل سے دھو کر کسی بھی جسمانی ایذا یا بیماری سے بچ سکتے ہیں۔ اچھا اور دوسرے امراض میں فائدہ مند ہے۔ آیت درج ذیل ہیں۔

(۱) ثُمَّ لَنْ يَنْفَعَكَ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَةٌ تُعَاسَى بِعَشَى طَائِفَةٌ بَيْنَكُمْ وَ طَائِفَةٌ اَفْضَلُ فَذْ اَصْنَعْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِنُظُونِ مَا اَلَلَهُ عِبْرَ الْحَقِّ طَرِيقَ الْجَاهِلِيَّةِ ۝ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ قُلْ اِنْ اَلَا مَرُءٌ مَخْلُوعٌ لِّلّٰهِ يُخْفُونَ فِيْ اَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِيْ بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الْذَّنْبُ عَنْكُمْ الْفُلُ اِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْلُغَنَّ اِلَیْكَ مَا فِيْ صُدُورِكُمْ وَلِيُمَخَّصَ مَا فِيْ قُلُوبِكُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (پ۔ ذیل عمران۔ آیت ۱۵۳)

(۲) مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُفَيِّضَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (پ ۲۶-سورۃ الفتح-آیت ۶۹)

ایک بادشاہ کا واقعہ بعض مورخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ایک بادشاہ اپنی مملکت میں دورہ کرتے ہوئے ایک گاؤں میں پہنچا تو بادشاہ کو کھجور کا احساس ہوا۔ بادشاہ نے ایک دروازے پر پہنچ کر پانی مانگا اچانک بادشاہ دیکھتا ہے کہ ایک خوبصورت عورت کو زے میں پانی لاری ہے۔ بادشاہ اس عورت کو دیکھتے ہی اس پر عاشق ہو گیا اور اسے پھسلانے کی کوشش شروع کر دی۔ اتفاق سے عورت بادشاہ کو جانتی تھی جب اس عورت کو یقین ہو گیا کہ وہ اپنے آپ کو بادشاہ سے نہیں بچا سکتی تو وہ عورت گھر میں گئی اور ایک کتاب لا کر بادشاہ کو دی اور یہ کہہ کر چلی گئی کہ بادشاہ سلامت آپ اس کتاب کو غور سے پڑھئے تاکہ آپ کی نیت کی اصلاح ہو سکے۔ بادشاہ نے کتاب کا مطالعہ کیا اچانک اس کی نظر ”آیت زنا“ پر پڑی جس میں زانی (مرد) اور زانیہ (عورت) کے بارے میں سزا کا ذکر تھا اور زنا کرنے والوں کو آخرت میں عبرت ناک عذاب سے ڈرایا گیا تھا۔ یہ دیکھتے ہی بادشاہ سنبھل گیا۔ چنانچہ اس نے توبہ کی اور گناہ سے باز رہنے کا ارادہ کر لیا۔ بادشاہ نے عورت کو بلایا اور کتاب اس کے حوالے کر کے وہاں سے رخصت ہو گیا۔

عورت کا شوہر اس واقعہ کے دوران گھر میں موجود نہیں تھا۔ کچھ دیر بعد شوہر واپس آیا تو عورت نے اس کو سارا واقعہ سنا دیا۔ چنانچہ عورت کا شوہر یہ واقعہ سن کر حیران ہوا اور اسے یہ خطرہ ہوا کہ کہیں بادشاہ کی واقعی یہ خواہش نہ رہی ہو لیکن وہ عورت پر (کچھ کہنے کی) جرأت نہ کر سکا۔ چنانچہ عورت کا شوہر کچھ دن تک سوچتا رہا۔ عورت نے شوہر کی موجودگی میں رشتہ داروں کے سامنے اس واقعہ کا ذکر کیا۔ تمام رشتہ داروں نے فیصلہ کیا کہ اس معاملہ کو بادشاہ کی خدمت میں لے چلیں چنانچہ وہ بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ سب سے پہلے انہوں نے آداب شاہی بجالاتے ہوئے عرض کیا۔ اللہ تعالیٰ ہمارے بادشاہ کی حفاظت فرمائے۔ رشتہ داروں نے کہا ”اے بادشاہ معظم“ اس (شوہر) نے ہم سے کھیتی کیلئے کرایہ پر زمین لی ہے اس نے معاہدے کے مطابق کھیتی کی پھر ہماری زمین کو معطل کر رکھا ہے اور حال یہ ہے کہ نہ وہ اس میں خود کھیتی کرتا ہے اور نہ ہی ہماری زمین ہمیں واپس کرتا ہے حالانکہ زمین خالی رہنے کی وجہ سے بیکار ہو جاتی ہے۔ بادشاہ نے یہ سن کر (شوہر سے) کہا تم کو زمین میں کھیتی کرنے سے کس چیز نے روکا ہے؟ شوہر نے جواب دیا مجھے معلوم ہوا ہے کہ میری زمین میں ایک شیر رہنے لگا ہے مجھے اس سے خطرہ ہے چونکہ میں جانتا ہوں کہ مجھ میں شیر سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے اس لئے اس سے قریب ہونے کی ہمت نہیں پڑتی۔ یہ سننے ہی بادشاہ کو واقعہ کی سمجھ آ گئی۔ بادشاہ نے شوہر سے کہا دیکھو تمہاری زمین بہت اچھی ہے کھیتی کے قابل ہے تم جاؤ اور کھیتی کرو اب تمہاری زمین میں ”شیر“ کبھی نہیں آئے گا۔ پھر بادشاہ نے شوہر اور اس کی بیوی کو انعام دینے کا حکم دیا۔

تاریخ ابن خلکان میں یہ واقعہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ جس وقت مازیار، بادشاہ مقتسم باللہ کے دربار میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے اس پر تاراضگی کا اظہار کیا۔ لوگوں نے بادشاہ کو مشورہ دیا کہ آپ ان کے متعلق جلدی نہ کریں اس لئے کہ مازیار بڑا مالدار آدمی ہے۔ یہ سن

حضرت نوحؑ کو اس وقت نذر چڑھانے کی حرمت معلوم نہیں تھی۔ چنانچہ شیطان نے ان ساتوں جانوروں کا خون انگوڑی بیلوں میں چڑھایا تو اچانک وہ سرسبز ہونے لگی بلکہ خون ڈالنے سے اتنا فائدہ ہوا کہ ہمیشہ بیل میں ایک ہی قسم کے انگوڑے لگتے تھے لیکن اس مرتبہ سات قسم کے انگوڑے آئے۔ اسی وجہ سے ”شرابی“ (شراب پینے والا) شیر کی طرح بہادر ریچھ کی طرح طاقتور چیتے جیسا غصہ گیدڑ کی طرح بھونکنے والا کتے کی طرح جھگڑالو لومڑی کی طرح چالپوس اور مرغ کی طرح چختار رہتا ہے۔ اسی زمانے میں نوح علیہ السلام کی قوم پر شراب حرام کر دی گئی۔ (روضۃ العلماء)

حضرت نوح علیہ السلام کا نام عبد الجبار ہے۔ نوح علیہ السلام اپنی امت پر طویل دعوت کے بعد ان کے گناہوں کی وجہ سے توحہ کرتے تھے اس لئے آپ کا نام نوح پڑ گیا۔ آپ کے بھائی کا نام صابی بن لاکہ ہے۔ صابین کا دین و مذہب انہی کی طرف منسوب ہے۔

ابو مسلم خراسانی کے واقعات | ابو مسلم خراسانی کا نام عبد الرحمن بن مسلم ہے۔ ابو مسلم خراسانی بنو امیہ سے جنگ کے بعد ہر وقت اشعار پڑھا کرتے تھے جو درج ذیل ہیں۔

ادرکت بالحزم والکھمان ماعجزت
عنہ ملوک بنی مروان اذ حشدوا

میں نے احتیاط اور رازداری کا وہ مقام حاصل کر لیا ہے جسے بنو مروان کے بادشاہ یکجا ہو کر بھی (حاصل) نہیں کر سکتے تھے۔

حضرت نوح علیہ السلام: آپ کو ابوالبرثنائی بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے والد کا نام لمک تھا اور والدہ کا نام سخابت انوش تھا۔ آپ کا شجرہ نسب آٹھ پشتوں کے بعد حضرت آدم علیہ السلام سے جاتا ہے۔ آپ چالیس برس کی عمر میں نبی ہوئے۔ حضرت نوح علیہ السلام پہلے رسول بھی کہلائے۔ جب حضرت نوح علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نبوت سے سرفراز فرمایا تو اس وقت آپ کی قوم بت پرست تھی اور ان مشہور بتوں کی پوجا کیا کرتی تھی۔ (دو، سوار، بیوث، یثوق اور نسری) جن بتوں کی یہ قوم پوجا کیا کرتی تھی۔ ان کا رب العالمین کے ہاں کوئی دخل اور وقعت نہ تھی اور نہ ہی وہ کوئی سفارش کر سکتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو توحید کی طرف بلایا اور فرمایا کہ تم بتوں کی پوجا کیوں کرتے ہو؟ جبکہ ان کی کوئی اہمیت نہیں ہے اور تم خدا کے ساتھ بلا وجہ مٹی کی مورتیوں کو شریک ٹھہراتے ہو جبکہ وہ اکھلا ہے اور زمین و آسمان کا پیدا کرنے والا ہے۔ ان کے درمیان جو کچھ بھی زمین پر یا آسمان پر ہے ان کا اکھلا وہی کلی طور پر خالق ہے اور موت و حیات اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی تبلیغ کے تین پہلو زیادہ اہم ہیں۔ (۱) جبال خداوندی (۲) جمال الہی (۳) براہین و دلائل قدرت الہیہ۔ حضرت نوح علیہ السلام نے نوسو پچاس برس جو کہ ایک طویل عرصہ ہے۔ بڑی بنجیدگی سے لوگوں کو توحید کی طرف بلانے میں صرف کئے اور ہر لحاظ سے راہ راست پر لانے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ کی ہدایت تو ان لوگوں کے لئے ہے جن کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے اور وہ طلب کریں مگر یہ بد بخت اور گمراہ لوگ راہ راست پر نہ آئے۔ البتہ حضرت نوح علیہ السلام پر طر کر کے اور مختلف طریقوں سے ان کو پریشان کرتے تھے۔ آپ نے ان پر واضح کر دیا کہ مجھے نہ تمہارے مال کی خواہش ہے، نہ جاہ و منصب کی اور نہ میں تم سے اجرت کا طلبگار ہوں اور اس خدمت کا حقیقی اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہی ہے اور وہی بہتر قدر دان ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے بہت کوشش کی کہ یہ گمراہ کو سمجھ جائے اور رحمت الہی کی آغوش میں آجائے مگر قوم نے نہ مانا اور جس قدر اس طرف سے تبلیغ حق میں جدوجہد اور ریاضت ہوئی اسی قدر قوم کی جانب سے بغض و عناد میں سرگرمی کا اظہار ہوا اور ایذا رسانی اور تکلیف دہی کے تمام وسائل کا استعمال کیا گیا اور آخر میں حضرت نوح علیہ السلام سے تنگ ہو کر وہ کہنے لگے ”اے نوح علیہ السلام اب ہم سے جنگ و جدل نہ کر اور ہمارے اس انکار پر خدا کا عذاب لا سکا ہے تو لے“۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا عذاب آیا اور قوم نوح تباہ و برباد ہو گئی۔ حضرت نوح علیہ السلام کی عمر مبارکہ ایک ہزار سال سے زائد تھی تب انہوں نے وفات پائی اور بیت المقدس میں دفن ہوئے۔ (تذکرۃ الانبیاء صفحہ ۱۱۳ تا ۱۱۴)

و القوم فی غفلة بالشام قد رقدوا

مازلت اسمعی بجھدی فی دمارهم

میں کوشش کرتا رہا انہیں تباہ و برباد کرنے کی لیکن دشمن ملک شام میں بے خبر سو رہے تھے۔

من نومة لم ينمها فبلهم احد

حتى ضربتهموا بالسيف فانبهوا

بلآخر میں ان پر تلوار سے حملہ آور ہوا تو وہ نیند سے جاگے کہ اس سے پہلے کوئی بھی اس طرح خواب فرغوش کی طرح نہیں سو رہا تھا۔

ونام عنها نولي رعيها الاسد

ومن رعي غنما في ارض مبعة

اور جو چراوا بے خبری سے بکریوں کو گردنوں والی زمین میں چراتا ہے اور غافل رہے لگتا ہے تو اس کے جانوروں پر شیر مسلط ہو جاتے ہیں۔
ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ابو العباس السفاح 'ابو مسلم خراسانی' کا بے حد احترام کرتا لیکن جب سفاحؒ کا انتقال ہو گیا تو اس کے بعد اس کے بھائی منصورؒ کو خلیفہ بنایا گیا تو اس کی خلافت کے دوران ابو مسلم خراسانی سے کچھ ایسے کام ظاہر ہوئے جس کی وجہ سے خلیفہ منصورؒ طیش میں آ گیا اور ایسا ناراض ہوا کہ مسلم خراسانی کو قتل کرنے کیلئے تیار ہو گیا۔ خلیفہ منصورؒ پریشان تھا خلیفہ منصورؒ نے اپنے ساتھیوں سے مشورہ کیا لیکن اس کے باوجود کسی فیصلہ پر نہ پہنچ سکا۔

ایک دن خلیفہ منصورؒ نے مسلم بن حقیہ سے مشورہ لیتے ہوئے کہا کہ آپ مجھے ابو مسلم کے متعلق کیا مشورہ دیتے ہیں؟ مسلم بن حقیہ نے کہا کہ امیر المؤمنین "لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ" اَلَا اللّٰهُ فَتَسْتَفْتَا" یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اگر سلطنت میں کئی بادشاہ ہوتے تو ظلام حکومت و دہم برہم ہو جاتے گا۔

ابن خلکان: (المجلد الرابع الثاني ۶۸۸ھ - الثاني ۶۸۹ھ) جس الدین ابو العباس احمد بن محمد بن ابراہیم بن خلکان المبرک الشافعی سورخ اور مصطفیٰ موصل کے قریب پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم باپ سے حاصل کی بعد ازاں دمشق میں تعلیم پائی۔ ۳۲۸ھ میں قاہرہ و شریف لے گئے اور قاضی الضیاء یوسف بن حسن بخاری کا نائب بن گئے۔ ۳۵۹ھ میں دمشق میں قاضی بنے بعد ازاں قاضی کا عہدہ چھوڑ کر قاہرہ کے مدرسہ الفخریہ میں سات سال تک درس رہنے کے بعد چھوڑ دیا۔ قاہرہ قاضی کا عہدہ سنبھالا۔ ۳۹۰ھ میں دوبارہ جمن گیا۔ کچھ عرصہ مدرسہ سینہ میں درس کے فرائض انجام دیے اور ہمیں ولایت پائی۔ ابن خلکان کی اہم تصنیف "ولیات الاعیان و انباء اہل" ہے۔ یہ کتاب ۳۵۳ھ میں قاہرہ میں لکھنا شروع کی تھی اور اتمام برس میں مکمل ہوئی۔ "ولیات الاعیان" ادب نامہ تاریخ و سیر کے متعلق اہم دستاویز ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا مسطورہ ج ۸ ص ۸۲)

ع ابو العباس السفاح: پہلا عباسی خلفہ لقب سفاح تھا اصل نام محمد بن علی ابن عبد اللہ بن محمد بن علی ابن عبد اللہ بن عباس تھا۔ کوئے پر حسن بن قحطہ کے قبضہ کے بعد کچھ عرصہ بعد منصور ۳۳۸ھ برطانیہ ہجرت ۴۹۷ھ کوئے میں آ کر پہنچا۔ بعد میں ۳۷۳ھ میں اہل اہل لومبر کو شہر کی جامع مسجد میں پہلی مرتبہ اس کی خلافت کا اعلان کیا گیا۔ اس موقع پر اس نے خلیفہ بھی دیا تھا جو کالی مشہور ہوا۔ سفاح نے خلافت کا اعلان کرنے کے بعد اسوں کو مکمل طور پر شکست دینے کا ارادہ کیا اور اپنے اس ارادے میں بے انتہا خور بڑی کرنے کے بعد کامیاب بھی ہوا۔ آجسہ تمام علاقے عباسی خلافت میں شام کے جانے لگے۔ ابو العباس سفاح کا دارالخجرا ۳۷۳ھ برطانیہ جون ۵۴۳ء کو الانبار میں انتقال ہو گیا جہاں اس نے رہائش اختیار کی ہوئی تھی۔ اس کے انتقال کے بعد منصور مدظلہ نے چترنگن ہوا۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا ص ۱۱۱)

ع خلیفہ منصور عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب بن اہم ابو جعفر منصور اور یہ اپنے بھائی ابو العباس سفاح سے بڑا تھا اور اس کی ماں ام ولد تھی جس کا نام سلامہ تھا۔ اس نے اپنے دادا حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے دائیں ہاتھ میں انگلی پیٹتے تھے۔ ابن حساگر نے اسے محمد بن ابراہیم سلمیٰ کے طریق سے من الزمانون من الرشیدین المہدی بن ابی المصعود بیان کیا ہے۔ اس کے بھائی کے بعد واقعہ ۳۷۳ھ میں اس کی بیعت ہوئی۔ اس وقت اس کی عمر ۱۸ سال تھی۔ اس لئے کہ مشہور قول کے مطابق اس کی پیدائش مغرب ۳۷۳ھ میں بلقاء کے شہر میں ہوئی ہے اور اس کی خلافت چند دن تک بائیس سال رہی ہے۔ (الہدایہ والتہذیب علیہ و ہم ص ۶۹)

خلیفہ منصور یہ سن کر کہنے لگا: اے ابن حقیدہ تو نے مجھے بہت اچھا مشورہ دیا ہے۔ اب میں عقل و دانش سے کام لوں گا۔ چنانچہ منصور اس کے بعد سے ابو مسلم کی گھات میں لگا رہا اور اسے لگا تار فریب دیتا رہا آخر کار ایک دن منصور نے مائن پہنچ کر ابو مسلم کے قتل کا مربوط اہتمام کیا اور اسے بلالیا۔ خلیفہ نے اپنے آدمیوں کو یہ سکھلایا تھا کہ جس وقت میں اپنے چہرے پر ہاتھ پھیرنے آؤں گوں تو تم ابو مسلم پر حملہ کر دینا۔

ابو مسلم خراسانی کو جب خلیفہ منصور کے دربار میں حاضر کیا گیا تو خلیفہ ان کے نقائص بیان کر کے ان کی ملامت کرنے لگا۔ اسے میں خلیفہ منصور نے اپنے چہرے پر ہاتھ پھیرا تو لوگ ابو مسلم پر ٹوٹ پڑے۔ ابو مسلم خراسانی نے چیختے ہوئے کہا اے امیر المومنین! آپ مجھے دشمنوں کے ہاتھوں میں دے رہے ہیں؟ خلیفہ منصور نے کہا اللہ کے دشمن تم سے بھی بڑا کوئی دشمن ہے۔ جب ابو مسلم خراسانی کو قتل کر دیا گیا تو اس کے تمام حامی مشتعل ہو گئے۔ خلیفہ منصور نے ابو مسلم خراسانی کے حامیوں کو خوش کرنے کیلئے ہزار ہارہم و دنا میر ابو مسلم کے حامیوں کو دینے کا حکم دیا اس پر وہ سب خاموش ہو گئے۔ پھر خلیفہ منصور نے ابو مسلم کے سر کو جدا کر کے اس کے ساتھیوں کے سامنے ڈال دیا۔ اس کے بعد اس کے سر کو ایک کپڑے میں لپیٹ دیا۔ اس ہنگامے کے بعد جعفر بن حظلہ تشریف لائے۔ جعفر بن حظلہ دیکھتے ہیں کہ ابو مسلم کا سر ایک کپڑے میں لپٹا ہوا پڑا ہے تو بولے کہ امیر المومنین آج سے آپ کی خلافت کا پہلا دن شروع ہوتا ہے۔ منصور نے اس پر یہ شعر پڑھا۔

فالت عصاها واستقر بها النوى

کما فر عینا بالایاب المسافر

(محبوب نے) تمک کر اپنی لانگھی رکھ دی ہے اور اس کی طبیعت میں فراق پیوست ہو گیا جس طرح کہ مسافر گھر پہنچ کر سکون کا سانس لیتا ہے۔ ابو مسلم کا سر کپڑے میں لپٹا ہوا تھا۔ اس حالت میں منصور حاضرین سے مخاطب ہوا۔

زعمت ان الدین لا یقتضی

فاستوف بالکبل ابامجرم

تم فرض نہ اتارنے کا خیال کرتے تھے تو جناب ابو مجرم (جاؤ دیکھو) اور وزن کر کے اپنا پورا حق وصول کر لو۔

اشرب بکاس کنت نسقی بها

امرفی الحلق من العلفم

تم پی کر دیکھو اس پیالے میں جس میں دوسروں کو پلایا کرتے تھے تو وہ طلق میں ایلوے سے زیادہ کڑوا معلوم ہوگا۔

ابو مسلم خراسانی کو لوگ ابو مجرم بھی کہتے تھے چنانچہ ابوداؤد مرثاع کہتا ہے۔

ابا مجرم ما غبر الله نعمه

علی عبده حتی بغیرها العبد

اے ابو مجرم اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے اس وقت تک نعمت کو نہیں چھینتا جب تک کہ بندہ خود ناشکری نہ کرنے لگے۔

افی دولة المنصور حاولت غدرة

الان اهل الغدر آباء ک الکدر

(اے ابو مجرم) کیا تم غداری کرنا چاہتے ہو منصور کی سلطنت میں۔ یاد رکھو تمہارے آباؤ اجداد کردی غداری کر سکتے ہیں۔

ابامجرم خوفننی القتل فانتهی

علیک بما خوفننی الاسد الورود

اے ابو مجرم تو نے مجھے قتل کی دھمکی دی تھی تو جی (بہادر) شیر سے مجھے ڈراتا تھا اس نے تیرا ہی رخ کر لیا۔

خطیفہ منصور نے ابو مسلم کو قتل کرنے کے بعد لوگوں سے خطاب کیا۔ اس نے کہا کہ واقعی ابتداء میں ابو مسلم خراسانی ایک آدمی تھا لیکن آخری عمر میں برا ہو گیا۔ بھر خطیفہ نے نابذ بیانی کے ان اشعار کی تحسین کرتے ہوئے جو اس نے نعمان بن منذر کے بارے میں کہے ہیں، پڑھ کر اپنی تقریر ختم کی۔

فمن اطاعک فانفعه لطاعته
اگر کوئی تمہاری اطاعت کرتا ہو تو تم اسے فربانہر دار ہونے کی بناء پر نفع پہنچاؤ اور اسے سیدھے راستے پر لگا دو۔

ومن عصاک فعاقبه معاقبه
تنبھی الظلوم ولا تنفع علی ضمد
اور جو تمہاری نافرمانی کرے تو اسے ایسی سزا دو جس سے وہ قلم سے باز آ جائے۔ بعض لئے ہوتے ہیں صحت بخش بات نہیں۔

ابو مسلم خراسانی کے حالات | ابو مسلم خراسانی کو ماہ شعبان ۳۱۷ھ یا ۳۱۸ھ میں قتل کیا گیا۔ مورخ ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ابو مسلم سے حدیث کا سماع ثابت ہے۔ علاء دہد شین نے ابو مسلم سے روایت بھی کی ہے۔ ابو مسلم خراسانی کے متعلق مشہور ہے کہ ایک دن وہ خطبہ دے رہے تھے کہ اسی دوران ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا کہ یہ آپ کے سر پر کالا کپڑا کیا ہے؟ ابو مسلم نے جواب دیا۔ مجھ سے ابواثر جبر نے اور ان سے جابر بن عبد اللہ نے یہ بیان کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر کالے رنگ کا عمامہ تھا۔ یہ لباس شاہی اور بارعب ہوا کرتے ہیں۔ یہ جواب دے کر اپنے غلام سے کہا کہ اس کی گردن اڑا دو۔ (ردوہ الامام مسلم)

ابن رعدہ کہتے ہیں کہ ایک دوسری صحیح حدیث میں ہے کہ:

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر سیاہ رنگ کا عمامہ تھا اور اس کا شملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان لٹک رہا تھا۔ (مسلم)

ابن رعدہ کہتے ہیں کہ نحوہ اس نے یہ طریقہ اپنایا ہے کہ خطبہ دیتے وقت کالا عمامہ باندھتے ہیں۔ بعض مورخین نے لکھا ہے کہ مسلم خراسانی نے جن لوگوں کو میدان جنگ میں یا قید کر کے یا بیگانہ قتل کیا ہے ان کی تعداد سچے لاکھ کے قریب پہنچ جاتی ہے۔ (وفیات الاعیان)

اہل علم نے ابو مسلم کے نسب میں اختلاف کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ عربی النسل تھا۔ بعض نے عجمی اور بعض نے کرد قبیلہ کا ایک فرد بتایا ہے۔ اہل علم نے عبد اللہ بن مبارک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مبارک سے کسی نے پوچھا کہ آپ کے خیال میں ابو مسلم خراسانی اچھا تھا یا حجاج ابو مسلم سے زیادہ شر انگیز تھا۔ (وفیات الاعیان)

ابو مسلم خراسانی فاضل عالم تھے اور وہ حسن تدبیر کی نعت سے بھی مالا مال تھے۔ ابو مسلم خراسانی کو کسی کے ساتھ مذاق کرتے ہوئے نہیں دیکھا گیا نہ ہی ان کے چہرے پر خوشی کے آثار نمایاں تھے اور نہ ہی وہ جلدی فخر کرنے والے تھے۔ ابو مسلم کا یہ معمول تھا کہ وہ سال میں صرف ایک مرتبہ اپنی بیوی کے پاس جاتے۔ ابو مسلم کی یہ رائے تھی کہ جماع ایک قسم کا جنون ہے اور انسان کیلئے یہ سال میں ایک مرتبہ ہی کافی ہے۔ ابو مسلم کے بارے میں یہ بھی مشہور ہے کہ کسی نے ان سے پوچھا کہ آپ نے بنو امیہ سے کیوں بغاوت کی؟

انہوں نے جواب دیا کہ بنو امیہ نے اپنے دوست واقارب پر اعتماد کرتے ہوئے اپنے آپ کو بہت دور کر لیا تھا۔ بنو امیہ نے دشمنوں کو مانوس کر کے قریب کرنا چاہا لیکن ہوا یہ کہ دشمن دوست بن سکے بلکہ دوست اور رشتے دار دشمن بن گئے۔ یہ بھی مشہور ہے کہ ابو مسلم بنو امیہ کی حکومت ختم کرنے کی کوشش کرتا رہا اور بنو عباس کی حکومت کو قائم کرنے اور امی خاندان سے خلیفہ بنانے کیلئے کوششیں کرتا رہا۔ ابو مسلم نے ہی بنو عباس کی خلافت کی داغ بیل ڈالی۔

خلیفہ منصور کا ایک دلچسپ واقعہ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ جب خلیفہ منصور نے ابن ہبیرہ کا محاصرہ کیا تو منصور نے کہا ابو ہبیرہ اپنی عورتوں کیلئے خود ہی خندق کھود رہا ہے۔ جب یہ بات ابو ہبیرہ کو معلوم ہوئی تو اس نے منصور کو یہ پیام بھیجا کہ میرے بارے میں تم نے جو بات کہی ہے اس بات پر تمہارا اور میرا مقابلہ ہو جائے۔ منصور نے ابو ہبیرہ کو جواب بھیجا کہ میری اور تمہاری مثال ایسے ہے جیسے کہ ایک شیر کی ایک خنزیر سے ڈبھیر (لڑائی) ہوگئی۔ خنزیر نے کہا آؤ مجھ سے مقابلہ کرو! شیر نے جواب دیا میں تمہارے مقابلے میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ تم میرے برابر نہیں ہو چنانچہ اگر تو نے میرا کوئی نقصان کر دیا تو میرے لئے شرمندگی ہوگی لیکن اگر میں نے تجھے شکست دیدی تو تو کہے گا کہ میں خنزیر ہوں۔ (میرا اور تمہارا کیا مقابلہ) تو اس لئے اس میں نہ مجھے داد تحسین ملے گی اور نہ ہی قتل کرنے میں کوئی فخر ہوگا۔ خنزیر نے کہا اگر تو میرے مقابلے کیلئے نہیں نکلتا تو میں تمام درندوں کو بتاؤں گا کہ شیر میرے مقابلے میں نہیں آیا اس لئے وہ بزدل ہے۔ شیر نے جواب دیا کہ تیرے جھوٹ بولنے کی عمار کو برواشت کرنا میرے لئے اس سے زیادہ آسان ہے کہ میرے ہاتھ تیرے خون سے رنگین ہوں۔ (الہادیہ والتہایہ)

شیر کا شرعی حکم امام ابو حنیفہ "امام شافعی" اور داؤد ظاہری بلکہ جہور اہل علم کے نزدیک شیر کا گوشت حرام ہے۔ یہ تمام حضرات اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے صحیح مسلم میں امام مسلم نے نقل کیا ہے۔

”أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَكُلُّهُ حَرَامٌ“ (صحیح مسلم)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ درندوں میں جو جانور کچلی والا ہو (یعنی دانت سے اپنا شکار پکڑتا ہو) اس کا کھانا حرام ہے۔ علامہ دیمیری فرماتے ہیں کہ (شوافع) کی رائے میں ذی ناب (کچلی والا) سے مراد وہ درندے ہیں جو اپنے کچلی کے دانتوں سے شکار کرتے ہیں۔ الحادوی میں ماوردی لکھتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ذی ناب سے مراد وہ جانور ہیں جن کے کچلی کے دانت مضبوط ہوں اور وہ ان کے ذریعے دوسرے جانوروں پر حملہ کر دیتے ہیں گویا کہ کچلی کے دانتوں سے حملہ کرنا امام شافعی کے نزدیک حرمت کی علت ہے۔

ابو اطلق المرزوی لکھتے ہیں کہ جن جانوروں کی زندگی ان کے کچلی کے دانتوں پر منحصر ہو ان کو ذی ناب کہیں گے اور یہی حرام ہونے کی علت ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ذی ناب وہ جانور ہیں جو اپنے کچلی کے دانتوں کے ذریعے شکار کرتے ہوں چاہے وہ ابتداء میں حملہ نہ کرتے ہوں۔ اسی طرح وہ جانور بغیر کچلی کے دانتوں کے بھی زندہ رہ سکتے ہوں۔ فقہانے یہ تین علتیں بیان کی ہیں۔ ان علتوں میں عام علت امام اعظم ابو حنیفہ کی ہے درمیانے درجے کی علت امام شافعی کی اور خاص قسم کی علت اسحاق المرزوی کی ہے چنانچہ کچلی دانتوں کی بنا پر "ضعف" (کمزور) کی علت معلوم ہوئی ہے۔ اس لئے کہ "ضعف" اپنے آپ کو بظاہر یہ دکھاتا ہے کہ وہ سورا

ہے لیکن وہ فوراً سامنے آنے والے جانور کو شکار بنالیتا ہے اور تمام شافنی کی بیان کردہ علت کی بناء پر تمام بلیاں حلال ہو جاتی ہیں۔ اس لئے کہ بلی اپنے بچلی کے دانتوں سے تعزیت نہیں لیتی اگرچہ بلی کا مطلوب شکار ہوتا ہے۔ شاید یہ بات اس لئے ہوتی ہو کہ بلی کے بچلی کے دانت نرم ہوتے ہیں۔ امام شافنی کے دوسرے ہم خیال بلی کو حرام قرار دیتے ہیں (اس کی مزید بحث باب اسین میں آئے گی) نیز امام شافنی کی بیان کردہ علت کی بناء پر گیدڑ بھی حلال ہے کیونکہ وہ حملہ کر کے ابتدا نہیں کرتا۔ امام ابوحنبلہ مروزی کی ملت کے مطابق گیدڑ کی زندگی کا انحصار بچلی کے دانتوں پر ہے لہذا وہ حرام ہے اور یہی بات زیادہ صحیح ہے۔ امام مالک قرآن کریم کی آیت سے استدلال کرتے ہوئے ہر بچلی والے جانور کو مکروہ قرار دیتے ہیں حرام نہیں کہتے۔

”قُلْ لَا آجِلٌ فِیْمَا أَوْحِیَ إِلَیَّ مَخْرُجًا عَلَی طَائِعِهِ یَقْطَعُهُ إِلَّا أَنْ یَكُونُ مَنِبَذًا أَوْ ذِمًّا فَسَلُّوا حَاوِیَ لَحْمَ حِیْزِیْبٍ قَائِلُهُ رَجَسٌ“ (الانعام)

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما دیجئے کہ جو احکام وحی کے ذریعہ میرے پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی غذا کسی کھانے والے کیلئے جو اس کو کھائے حرام نہیں پاتا مگر یہ کہ وہ مروار جانور ہو یا یہ کہ بہتا ہوا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو کیونکہ خنزیر ناپاک ہے۔ علامہ دمیرٹی کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب شوافع اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں یہ ہے کہ ”ہر بچلی والے دندے کا گوشت حرام ہے“ اور امام مالک کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آیت میں تو صرف اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس وقت آیت میں مذکور چیزوں کے علاوہ دوسری چیزیں حرام نہیں ہیں۔

پھر بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے ذریعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ”ہر بچلی والا دندہ حرام ہے“ اس لئے اس حدیث پر عمل کرنا ضروری ہے۔ نیز ہمارے امام اپنے مسلک کی تائید میں کہتے ہیں کہ عرب کے رہنے والے شیر، بھیل یا کتا، چیتا اور بچھہ وغیرہ کا گوشت نہیں کھاتے اور نہ ہی سانپ، بچھو، چوہا، چیل، کوا، گدھ، شکرہ اور بغاث (سبزی مائل سفید پرندہ) وغیرہ کھاتے ہیں۔

شیر کی خرید و فروخت حرام ہے شیر کی خرید و فروخت کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اس سے کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں ہے۔ نیز شیر کے شکار کئے ہوئے کو بھی اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

امثال اہل عرب کا دستور ہے کہ وہ جانوروں کو کثرت سے بطور ضرب الامثال استعمال کرتے ہیں۔ اس لئے اگر وہ کسی کی تعریف کر رہے ہوں یا مذمت تو اس مضمون کو جانوروں سے مثال دیئے بغیر ناکمل سمجھتے ہیں۔ شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ عرب اپنی زندگی و زندگیوں کو کبڑے، کوزوں اور سانپوں کے بلوں کے قریب گزارتے تھے۔ اسی ماحول میں وہ جوان ہوتے تھے اسی لئے وہ جانوروں کی مثال کو اشعار میں استعمال کرنے لگے۔ چنانچہ امام احمد نے مسند حسن روایت نقل کی ہے کہ ”حضرت عمرو بن عاص فرماتے ہیں کہ“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی ہوتی تقریباً ایک ہزار ضرب الامثال مجھے یاد ہیں“ اسی لئے حسن بن عبد اللہ عسکری نے اپنی کتاب ”الامثال“ میں تقریباً ایک ہزار احادیث جن میں ضرب الامثال ہیں نقل کی ہیں۔ ان احادیث میں بعض وہ بھی ہیں جن میں شیر سے متعلق مثالیں ہیں جس طرح کہ اہل عرب کہتے ہیں۔

هُوَ أَكْبَرُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ ابْخَرُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ اكْبَرُ مِنَ الْأَسَدِ. هُوَ اشْجَعُ مِنَ الْأَسَدِ.
ہو اجراً من الاسد

”وہ شیر سے زیادہ شریف ہے، وہ شیر سے زیادہ گندہ و بدن (منہ کا گندہ) ہے، وہ شیر سے زیادہ کبیر اس ہے، وہ شیر سے زیادہ بہادر ہے، وہ شیر سے زیادہ جرأت والا ہے۔ اسی طرح عرب شیر سے ڈرنے کے متعلق مثال دیتے تھے۔ ایک مرتبہ مجنوں (عامر بن قیس) نے سلی سے کہا۔

يَقُولُونَ لِي يَوْمًا وَقَدْ جِئْتُ فِيهِمْ

وَفِي بَاطِنِي نَارٌ يَنْشُبُ لَهَا

أَمَّا تَخْتَشِي مِنْ أَسَدِنَا فَأَجَبْتُهُمْ

ہوئی کُلُّ نَفْسٍ أَيْنَ حَلَّ حَبِيبُهَا
ایک دن جب میں محلے میں گیا وہ بولے اور اس وقت میرا باطن عشق کی آگ سے بھڑک رہا تھا۔
کیا تم ہمارے بہادر (شیر) نو جوان سے ڈرتے نہیں؟ میں نے کہا ہر شخص کا میاں اسی طرف ہو جاتا ہے جہاں اس کا محبوب رہتا ہے۔

عرب اسد الشری سے بھی مثال دیتے۔ اسد الشری وہ واوی ہے جس میں شیر بکثرت رہتے ہیں اور اسی واوی سے سلی (عرب کی مشہور محبوبہ) کے گھر کا راستہ تھا چنانچہ فروق شاعر کہتا ہے۔

وَإِنَّ الَّذِي يَسْعَى لِيُفْسِدَ زَوْجَتِي

كَسَاعٍ إِلَى أَسَدِ الشَّرَى يَشْتَبِلُهَا

اور جو میرے اور میری بیوی کے درمیان فساد کی کوشش کرتا ہے وہ اس طرح ہے گویا وہ اسد الشری سے شیر کے بچوں کو اٹھاتا ہے۔
فروق کا قصیدہ ۱ ذیل کا قصیدہ فروق کی طرف منسوب ہے۔ اس قصیدہ کے مضامین کی وجہ سے یہی توقع ہے کہ فروق جنتی ہوگا۔ ہشام بن عبد الملک ایک سال اپنے باپ کے دور میں حج کیلئے آیا۔ اس نے طواف کرتے ہوئے چاہا کہ حجر اسود کو چوم لے لیکن لوگوں کی کثرت کی وجہ سے وہ حجر اسود کی قبیل و استلام پر قادر نہ ہو سکا پھر اس کیلئے کرسی لائی گئی وہ کرسی پر بیٹھ گیا۔ اسی دوران حضرت زین العابدین علی بن حسین بن علی تشریف لائے جو نہایت خوبصورت اور خوشبو سے معطر تھے۔ حضرت زین العابدین خانہ کعبہ کا طواف کرنے کیلئے آگے بڑھے۔ جب انہوں نے حجر اسود کے بوسہ کا ارادہ کیا تو لوگوں کا ہجوم ختم ہو گیا اور انہیں جگہ مل گئی۔ ایک شامی آدمی جو ہشام کے ساتھ تھا پوچھنے لگا؟ یہ شخصیت کون ہے کہ اس کے احترام میں عوام غیر معمولی شغف لے رہے ہیں۔ ہشام نے کہا کہ میں اسے نہیں جانتا حالانکہ وہ جانتا تھا۔ اسی مجمع میں فروق بھی موجود تھا اس نے کہا میں اس شخصیت کے متعلق جانتا ہوں۔ شامی نے کہا

۱۔ فروق: (المولود ۲۰ھ المتوفی ۱۱۳ھ) ابو فراس ہمام بن غالب بن معصم الفزوق۔ بصرہ میں پیدا ہوا۔ اموی دور خلافت کے تین مشہور چوگورب شعراء میں سے ایک شاعر تھا۔ قبیلہ بنو جہیم کے ایک خاندان کا شاعر بنی دارم سے متعلق تھا۔ فروق کے باپ نے اسے جنگ جمل کے بعد حضرت علیؑ کے پاس بھیجا تھا۔ فروق اہل بیت کا مدح خواں تھا اس لئے بھی اکثر اسوی حکمران اس سے عاراض رہتے تھے۔ خلیفہ ہشام نے ایک بار چوگونی کرنے پر اسے قید کر دیا تھا۔ الفزوق نے ۱۱۳ھ میں بصرہ میں وفات پائی اور بنو جہیم کے قبرستان میں دفن ہوئے۔ (شہادہ کا اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۲۳)

اے ابوسفراں بتائیے وہ کون ہیں؟ فرزوق نے حضرت زین العابدینؑ کی شان میں یہ قصیدہ کہا۔

هَذَا ابْنُ خَيْرٍ عِيَاذَ اللَّهِ كُلِّهِمْ
هَذَا النَّبِيُّ النَّفِيُّ الطَّاهِرُ الْعَلِمُ

یہ اللہ کے نیک بندوں میں سے بھرپور شخص کے بیٹے ہیں۔ مکی صاف ستھرے پاکیزہ اور سردار ہیں۔

هَذَا الَّذِي تَعْرِفُ الْبُطْحَاءُ طَائِفَهُ
وَالْبَيْتُ بَعْرُفُهُ وَالْحِلُّ وَالْحَرَمُ

یہ وہ آدمی ہے جس کو پہچانتی ہے بطحاء کی نرم زمین اور بیت اللہ اور محل و حرام۔

إِذَا رَأَتْهُ قُرَيْشٌ قَالَتْ قَاتِلُهَا
إِلَى مَكَارِمِ هَذَا بَنِيهِ الْكَرَمِ

جب قریش ان کو دیکھتے ہیں تو بے ساختہ ہو کر کہتے ہیں کہ ان کے افعال کریمانہ پر بزرگی کی انتباہ ہے۔

يُنْجِي إِلَى ذُرْوَةِ الْعِزِّ النَّبِيُّ قَصْرَتْ
عَنْ نَيْلِهَا غُرْبُ الْإِسْلَامِ وَالْعَجْمِ

یہ بزرگی کے ایسے مقام پر فائز ہیں جسے حاصل کرنے سے عربی و عجمی عاجز رہتے ہیں۔

بَكَادُ بِمُسْبِكِهِ جَوْفَانِ رَاحَتِهِ
رُكْنُ الْخُطْبِ إِذَا مَاجَاءُ يُسْتَلَمِ

مکمل ہے کہ ان کو روک لے کر کچھ جرم اسود کو بوسہ دیتے وقت اس لئے کہ وہ ان کی تسلی کو پہنچاتا ہے۔

فِي كَفِّهِ خَيْرُ دَانٍ رَبُّهُ غُبِّيْ
مِنْ كَفِّ آرُوعٍ فِي غُزْنِهِ شَمَمِ

ان کے دست مبارک میں عصائے شامی ہے جس میں خوبصورت تسلی کے مس ہونے کی وجہ سے خوشبو بھوت رہی ہے ان کی

(زین العابدینؑ کی) ناک سیدھی اور خوبصورت ہے۔

يَغْضِي خِيَاءً وَ يُغْضِي مِنْ مَهَابَتِهِ
فَمَا يَكْلِمُ الْإِحْبَنَ بِتَسْمِ

وہ شرم و حیا کی وجہ سے نگاہوں کو نیچی رکھتے ہیں بلکہ لوگ نگاہیں نیچی رکھتے ہیں۔ ان کی ہیبت کی وجہ سے اور لوگوں کو بات کرنے

کی ہمت نہیں ہوتی جب وہ مسکراتے ہیں۔

بَنَشَقُ نُورُ الْهَلْدَى مِنْ نُورِ عِزِّهِ
كَالْشَّمْسِ بَنَجَابٍ عَنْ إِشْرَاقِهَا الْفَنَمِ

جہادیت کا نور ان کی روشن چہشتی کی چمک سے پھیل رہا ہے جس طرح کہ سورج کے نکلنے سے صبح ہوتی ہے اور تاریکی دور ہو جاتی ہے۔

مُسْتَقَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَبْعَتُهُ
طَائِفَتْ غَنَاصِرُهُ وَالْعَجَمِ وَالشِّيمِ

ان کا شریف خاندان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ملتا ہے۔ ان کی نسل عادت و خصلت سب پاکیزہ ہیں۔

۱۔ امام زین العابدینؑ (علی بن حسین بن علی المرتضیٰ) کا گرامی ہے "زین العابدین" اور "النجباء" لقب ہے۔ کنیت ابواسمیں ہے اور بعض مورخین نے ابوحمزہ

بھی ذکر کی ہے۔ والد، ام ولد (اس کا نام غزالہ) ہے بعض نے سلاف کہا ہے اور شیوخ سمار نے شہر یا دختر بردہ زیدی ذکر کیا ہے۔ والدہ نام۔

الادب۔ مشہور قول کے مطابق ۲۲/۱۲/۳۵ھ میں ہے۔ اوقات: ربيع الاول ۳۵ھ/۱۵ جولائی/۶۵۵ء میں ہوئی۔

واقعہ کر بلا میں موجود تھے اور اس وقت ان کی عمر ۲۲/۲۳ سال تھی اور اس وقت آپ بیمار تھے اس لئے قتال (لڑائی) میں شامل نہیں ہو سکے۔ (المعارف

لابن خیر اللہ بخاری ص ۹۳ طبقات ابن سعد ص ۹۷ ج ۱)

هَذَا ابْنُ فَاطِمَةَ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَهُ

یہ حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے ہیں اگر تم ان سے ناواقف ہو (اے ہشام) ان کے جد امجد پر انبیاء کا سلسلہ نبوت ختم کر دیا جاتا ہے۔
اللَّهُ مُشْرِفُهُ قَدْ مَا وَعَظْمُهُ
اللہ ہی نے ان کو شرافت و بزرگی عطا فرمائی ہے جس کے متعلق لوح محفوظ میں قلم لکھ چکا ہے۔

وَلَيْسَ قَوْلُكَ مِنْ هَذَا بِضَائِرِهِ
اور تمہارا یہ قول کہ وہ کون ہیں ان کے لئے مضربیں اس لئے کہ جس کے تم منکر ہو عرب و عجم ان کو پہچانتے ہیں۔

كَلْنَا يَدِيهِ عِيَاثٌ عَمٌ نَفَعَهُمَا
ان کے دونوں ہاتھوں نے سخاوت اور نفع عام پور ہا ہے ان سے مغفرت مانگی گئی۔ ان کے دونوں ہاتھ برابر کشادہ ہیں ان پر کبھی اناس غالب نہیں ہوتا۔

سَهْلُ الْخَلِيفَةِ لَا تَخْشَى بَوَادِرِهِ
ان کی خلعت میں نرمی ہے ان سے بے مقصد غیظ و غضب کا اندیشہ نہیں ہے۔ وہ قتل اور عظمت و فحشاؤں سے مزین ہیں۔

حَمَالُ أَثْقَالِ أَقْوَامٍ إِذَا أَفْتَرَحُوا
یہ لوگوں کے قرض کے بوجھ کو دور کرتے ہیں ان کی تمام عادت شیریں ہیں، کسی کے سوال کو رو نہیں کرتے۔

مَا قَالُ لَا قَطُّ إِلَّا فِي تَشْهَدِهِ
انہوں نے کبھی کلمہ "لا" کلمہ شہادت کے بغیر استعمال نہیں کیا۔ اگر کلمہ شہادت نہ ہوتا تو وہ "نہ" کا استعمال نہ کرتے ہمیشہ ہاں ہی کہتے۔

عَمُ الْبَرِّ بِإِلْحْسَانٍ فَانْقَشَعَتْ
یہ نیکی اور احسان کی وجہ سے تمام مخلوق پر چھا گئے اور مخلوق سے ظلمت، غربت، فقر و فاقہ ان کی وجہ سے معدوم ہو گیا۔

مِنْ مَعَشَرِ حَيْهَمُ دِينَ وَبَعْضُهُمْ
یہ ایسے گروہ سے ہیں جن کی محبت عین دین اور دشمنی کفر ہے۔ ان کی قربت نجات اور حفاظت کا ذریعہ ہے۔

إِنَّ عَدَا أَهْلَ التَّقَى كَانُوا أَنْصَحَهُمْ
اگر خدا ترس لوگوں کو گنا جائے تو یہ ان کے پیشوا ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ زمین میں سب سے بہتر کون ہے تو یہی کہا جاتا ہے کہ

یہی نہیں (یعنی حضرت زین العابدین)

لَا يَسْتَطِيعُ جَوَادُ بَعْدَ غَائِبَتِهِمْ
کوئی ان کے مرتبہ تک پہنچنے کی طاقت نہیں رکھتا اور نہ ہی کوئی قوم خواہ کتنی ہی معزز ہو ان کے برابر ہو سکتی ہے۔

هُمُ الْغُيُوثُ إِذَا مَا زِمَتْ
تخت سالی میں یہ برابر بہار کی بارش کے مانند ہیں اور لوگوں کی مصیبت کے وقت یہ شری مقام کے شیر کے مانند جری ہو جاتے ہیں۔

لَا تَنْقُصُ الْعُسْرَ تَسْطًا مِنْ أَكْفِهِمْ
سَبَانَ ذَالِكَ إِنْ أَتَوْا وَإِنْ عَدِمُوا

تکلیف کی تسطیلوں کو بندشیں کر سکتی ان کے ہاں کبھی اگر فراخی دلوں برابر ہیں۔

مُقَدِّمٌ بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ ذِكْرُ هُمَا
فِي كُلِّ بَدَءٍ وَمَخْنُومٌ بِهِ الْكَلِمُ

اللہ کے ذکر کے بعد ہر چیز میں ان کا ذکر مقدم ہے اور کلام انہی کے ذکر کے بعد ختم کیا جاتا ہے۔

أَيُّ الْخِلَافِ بِنِي لَيْسَتْ فِي رِقَابِهِمْ
لَا وَلَبِةَ هَذَا أَوَّلُهُ بَقِمْ

حقوق میں کوئی ایسا نہیں جس کی گردن ان کے جور و کرم سے جھکی ہوئی نہ ہو۔

مَنْ يَغْرِثُ اللَّهَ يَغْرِثُ أَوَّلِيَةَ دَا
خَالِدِيْنٍ مِنْ بَنِي هَذَا تَأَلَّهَ الْأَتَمُ

جو اللہ تعالیٰ کا عرفان رکھتا ہے وہ ان کی عظمت کا بھی رائق ہے کیونکہ لوگوں کی رہبرداری اسی گھرانے کا فیض ہے۔

یہ قصیدہ سنتے ہی ہشام غیظ و غضب سے بھر گیا چنانچہ اس نے مکہ مدینہ کے درمیان مقام عصفان میں فرزدق کو قہر کر لیا۔ فرزدق کی گرفتاری کی خبر جب حضرت زین العابدین کو پہنچی تو انہوں نے فرزدق کو بارہ ہزار درہم بھیجے۔ فرزدق نے درہم واپس کرتے ہوئے کہا فرزند رسول میں نے آپ کی جو مدح (تقریظ) کی ہے وہ اللہ کی رضا کیلئے ہے نہ کہ کچھ مال حاصل کرنے کیلئے۔ حضرت زین العابدین نے فرمایا ہم اہل بیت ہیں جب کسی کو کچھ حہ دیں تو واپس نہیں لیتے۔ اس پر فرزدق نے حضرت زین العابدین کا ہدیہ قبول کر لیا۔ فرزدق قید خانہ میں بھی ہشام کی جھوکتا رہا یہاں تک کہ ہشام نے اسے رہا کر دیا۔

فرزدق فرزدق کے نام ہام بن غالب پر اس کا لقب غالب آگیا اور اسی نام سے مشہور ہو گیا۔ لغوی اعتبار سے فرزدق کے معنی "گندھے آنے کا بیڑا بنانا" ہے۔ اس کا راجد فرزدق آتا ہے۔ مورخین لکھتے ہیں کہ "ہام بن غالب" کے فرزدق نام سے مشہور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اسے ایک مرتبہ چچک نکل آئی تو اللہ تعالیٰ نے شفا بخشی۔ چچک سے نجات تو لگی لیکن چچک کی وجہ سے فرزدق کا چہرہ افسردہ ہو گیا اور برا معلوم ہونے لگا اسی وجہ سے ہام بن غالب کو فرزدق کہا جانے لگا۔ بعض نے فرزدق مشہور ہونے کی وجہ اس کی بدخلقی اور گرم مزاجی بتائی ہے۔ ابن فحکان کہتے ہیں کہ فرزدق کے آباؤ اجداد میں "محمد بن سفیان" نامی ایک شخص گزرا ہے جس کا شمار ان تین اشخاص میں ہوتا ہے جنہوں نے زمانہ جاہلیت میں "محمد" نام رکھا تھا اس لئے کہ تاریخ میں ان تین کے علاوہ کسی اور کا ذکر نہیں ملتا کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رلا رت سے قبل ان کا نام "محمد" رکھا گیا ہو۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ان تینوں کے آباؤ اجداد میں سے بعض لوگ اپنے زمانہ کے کسی ایسے بادشاہ کی خدمت میں آئے جو آسمانی کتابوں کا علم رکھتا تھا۔ اس نے ان کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام ارادہ کی دعوت سے آگاہ کیا۔ جب وہ اپنے وطن واپس ہوئے تو دنیا سے انتقال کے وقت ان لوگوں نے اپنی عورتوں کو حاملہ رکھ کر زندہ رہائی اور یہ وصیت بھی کی کہ اگر کوئی لڑکا پیدا ہو تو اس کا نام "محمد" رکھا جائے چنانچہ ان لوگوں کے مرنے کے بعد ان کی بیویوں نے اپنے بچوں کا نام "محمد" رکھا۔ وہ تین اشخاص یہ ہیں (۱) محمد بن سفیان بن جاشع۔ یہ فرزدق کے رادار ہیں۔

(۲) محمد بن الجراح۔ یہ عبدالمطلب کے ہاں شریک بھائی تھے۔ (۳) محمد بن عمران بن ربیعہ۔

فائدہ حضرت زید بن اسلم اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت نوح علیہ السلام (اللہ کے حکم کے مطابق) کشتی میں سوار ہوئے تو آپ نے تمام جانداروں کے ایک ایک جوڑے کو ہمراہ لیا تو ان کے ساتھیوں نے کہا ہم کیسے امن کے ساتھ رہ سکتے ہیں جبکہ ہمارے ہمراہ کشتی میں شیر ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کی جانب سے شیر کو بخارا گیا جبکہ یہ زمین پر سب سے پہلا بخارا تھا اسی وقت سے شیر دائمی بخار میں مبتلا رہتا ہے۔ پھر نوح علیہ السلام کے ساتھیوں کو چوبیا سے شکایت ہوئی تو انہوں نے کہا کہ چوبیا تو ہمارا کھانا چنانچہ اور دوسرا سامان وغیرہ خراب کر دے گی۔ پس اللہ تعالیٰ نے شیر کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ وہ چھینک مارے چنانچہ شیر نے چھینک لی اور اس کی چھینک سے بلی نکل پڑی۔ چوبیا بلی کو دیکھ کر چھپ گئی۔

"الحلیۃ لابی نعیم" میں ایک دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب حضرت نوح علیہ السلام کو کشتی میں ہر جانور کے جوڑے کو لے کر سوار ہونے کا حکم دیا گیا تو آپ نے فرمایا میں شیر اور بکری کے ساتھ کیا معاملہ کروں گا۔ اسی طرح بھیریا اور بکری کے بچے اور کبوتر و لومڑی کے ساتھ کس طرح برتاؤ کروں گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے نوح! ان تمام جانوروں میں دشمنی کس نے پیدا کی۔ نوح علیہ السلام نے عرض کیا اللہ نے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو پھر میں ہی ان میں الفت و محبت پیدا کروں گا کہ یہ جانور ایک دوسرے کو نقصان نہیں پہنچائیں گے۔

شیر کے طبی خواص شیخ عبد الملک بن زبیر جو اشیاء کے خواص کے ماہر ہیں کہتے ہیں کہ

۱۔ اگر کوئی شخص شیر کی چربی کی مالش اپنے پورے بدن پر کر لے تو اس کے نزدیک کوئی درندہ نہیں آئے گا اور ایسے آدمی کو درندوں کے خطرات کا اندیشہ بھی نہ رہے گا۔

۲۔ اگر شیر کی چنگھاڑ گھڑیاں (گھر چھ) سن لے تو اس کا دم گھٹ جاتا ہے۔

۳۔ اگر کوئی آدمی (شیر کا پتہ) لائے کے ساتھ ملا کر پی لے تو اس کے لئے عورت کی تمام گرہیں کھل جاتی ہیں۔

۱۔ علم طب: اس علم کا موضوع جسم انسانی ہے۔ اس میں صحت یا بیمار سی برقرار رکھنے اور بیماری وغیرہ کو دور کرنے کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔ آغاز اسلام کے ساتھ ہی طب مسلمانوں میں رائج ہوا۔ طب یونانی کی سینکڑوں کتابیں یونانی سے عربی میں ترجمہ ہوئیں اور ہزاروں کتابیں عربی میں مستقل طور پر لکھی گئیں۔ خلفائے وقت نے خود برقی کر کے اس علم کو فروغ بخشا۔ بڑے بڑے عالم فاضل پیدا ہوئے جنہوں نے طب یونانی کو اس حد سے آگے بڑھایا جہاں یونانی حکماء چھوڑ گئے تھے یعنی ان کی جہاں انتہائی مسلمان اعلیٰ کی وہاں سے ابتداء ہوئی۔ علم طب کی ابتداء اگرچہ یونانیوں نے کی لیکن اسے فردوس خاندان عباسیہ کے دور میں ہوا۔ مسلمانوں میں اس علم کی تحصیل کی ایک بڑی وجہ شریعت کے بعض بنیادی اصول بھی ہیں اور اس علم کی تحصیل کیلئے ترغیب بھی۔ یہ عمارہ بہت عام ہے "ألعلم علما علم الأفان وعلما الأفان" علم کی دو اقسام ہیں (۱) علم دین (۲) علم بدن۔

علم دین روحانی صحت کیلئے اور علم طب جسمانی تندرستی کیلئے۔ کتب احادیث میں محدثین رحمہم اللہ نے "کتاب الطب" کے عنوان سے مستقل باب باندھے ہیں جن میں صحت انسانی کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو جمع کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے اس علم کو عملی شکل میں پیش کیا ہے۔ رمضان کے ایک ماہ کے روزے نمازوں کے اوقات (عموماً کھانے کے بعد ہوتے ہیں) مسواک کے متعلق زبردست تاکید اور تمغہ لکھا نہایت کیلئے ضروری ہے جیسے اقوال و ہدایات اس علم کا سرچشمہ اور منبع ہیں۔ بعض طباء نے طب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کلی کتابیں تصنیف کی ہیں۔

(شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۱۵۹)

۴۔ اگر کوئی آدمی شہر کی ہال دار کمال کا ایک کھڑا باندھ کر گھلے میں ڈال لے تو مرگی کی بیماری جو بالغ ہونے سے پہلے ہوتی ہو ٹھیک ہو جاتی ہے لیکن بالغ ہونے کے بعد ہوئی، تو اس کے لئے فائدہ مند نہیں۔

۵۔ اگر کسی جگہ شیر کے بالوں میں آگ لگا دی جائے تو اس کی مہک سے تمام درندے بھاگ جاتے ہیں۔

۶- فالج کے مریض کے لئے شیر کا گوشت بہت مفید ہے۔

۷۔ اگر شیر کی کھال کا چھبنا سا کھڑا کپڑے کے صندوق میں رکھ دیا جائے تو ان کپڑوں میں دیمک وغیرہ کو لٹنے کا اندیشہ نہیں رہتا۔

۸۔ اگر کوئی شخص شیر کے دانتوں کو اپنے پاس رکھے تو وہ دانتوں کے درد سے محفوظ رہے گا۔

۹۔ اگر شیر کی جڑ بی کی ہاش ہاتھ اور پاؤں میں کی جائے تو ٹھنڈک کا احساس نہیں ہوتا اور اگر پورے بدن پر ہاش کی جائے تو جوں و غیرہ کا خدشہ نہیں رہتا۔

۱۰۔ ہر کس کہتے ہیں کہ شیر کی کھال پر بیٹھنے سے ہوا سیر، گھنٹیا (پاؤں کا درد) اور انگوٹھے کے درد جیسے امراض کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

۱۔ شیر کی پیشانی کی جبلی عرق گلاب میں ملا کر چہرے پر لگانے سے عوام الناس کے ساتھ ساتھ بادشاہ بھی مرعوب ہو جاتے ہیں۔

۱۱- طبری " کہتے ہیں کہ شیر کے بچے کا سرمہ آنکھوں میں لگانے سے بڑائی میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر کسی کو میرقان چڑھ گیا ہو تو

چتے کو ایک واقعہ کے برابر آج اب اسپینول اور پودینہ میں ملا کر چلایا جائے تو بہت مفید ہے۔

۱۳۔ اگر شہر کے خیمے کو یورق احمد مصطفیٰ میں ملا کر خشک کر کے اور بار میک کر کے ستوں میں مہار منہ بطور شربت استعمال کیا جائے تو

لے ہر درد (جیسے آفتوں میں دشمن یا مرد ہو یا بایلی کے بچے درد ہو یا عورت کے رحم میں درد ہو) کیلئے مفید ہے نیز بواسیر و مچھلیں

لی فائدہ مند ہے۔

۱۲۔ اگر کسی کو اخراج قلب کی شکایت ہو تو اس کیلئے شیر کے دماغ کو پرانے زیتون کے تیل میں ملا کر مالش کرنا فائدہ مند ہے۔

۱۰۔ اگر کسی کو کسی کا بلی کی شکایت ہو یا بدن میں چھانیاں پڑ گئی ہوں تو شیر کی چربی کی ماس اس کے لئے مفید ہے بلکہ چہرے

امراضِ ستیجیہ معید ہے۔

۱۔ اگر سیر سے کوبرا کو شک کرے تو سرے والی خوبصورتی میں ملکہ ریشیدہ داکوئیں میں نکلیا جائے گا اور اسے مسموم ہو جائے ہیں۔ اسی طرح

نہا کہ جے واسے غلام کو پرکھ ہو جائے کا نتیجہ ہوتی ہے۔ یہ زمانہ کیا کئی شکلیں ہوتی ہیں لیکن ان سب میں مشترک بات یہ ہوتی ہے کہ ان میں جتنا

لہذا پہلی یا پہلی پڑ جاتی ہے اور آنکھوں کی سفیدی میں بھی زردی آ جاتی ہے۔ جگر، چروہ، شکم کے پیچہ اور معدے کے اوپر ہوتا ہے۔ عربستان کی علامات یہ

تاج پتہ: (دواؤں کے بغیر علاج صفحہ ۱۳۷)

سب سے دھنگ کا۔ جو ایک وزن ہے برابر چھرتی کے۔ بعض حکماء کے نزدیک راتھ کا وزن ایک ماہ یا نصف ماہ یا چھ ماہ یا چھ شقال یا

اگر شیر کا گوہر خشک کر کے برابر لے کر کسی شراب کے عادی کو پلا دیا جائے تو وہ شخص شراب سے اتنا متصرف ہو جائے گا کہ وہ شراب کو دیکھنا تک بھی گوارا نہ کرے گا۔

۱۷۔ شیر کے بچے کو شہد میں ملا کر کنفہ ملا میں لگانا فائدہ مند ہے۔

۱۸۔ شیر کی چرنی کو بہن میں ملا کر باریک کر کے بعد بدن پر مالش کر لی جائے تو کوئی درندہ قریب نہیں آئے گا۔

تعبیر شیر خواب میں کبھی ظالم و جاہل کی شکل میں کبھی زبردست بہادر و مضبوط قسم کی گرفت کرنے والا کبھی خطرناک دشمن اور کبھی نہایت کامیاب حملہ آور کی شکل میں آتا ہے۔ شیر تمام جانوروں میں خطرناک جانور ہے اس کے جنگل سے نہ کوئی دوست محفوظ رہتا ہے اور نہ کوئی دشمن۔ شیر خواب میں اکثر موت کی خبر دیتا ہے اس لئے کہ وہ لوگوں کو موت کے گھاٹ اتار دیتا ہے لیکن بسا اوقات وہ مریض کو اس کی عافیت و شریعت کی خوشخبری دیتا ہے۔

اگر کسی نے خواب میں شیر کو دیکھا اس حال میں کہ شیر اس کو نہیں دیکھ رہا بلکہ یہ شیر کو دیکھ کر بھاگنے کی کوشش کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جس چیز سے خوفزدہ ہے اس سے نجات مل جائے گی نیز اسے علم و حکمت کی دولت بھی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فَقَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُتَرَسِّلِينَ

پس میں فرار ہو گیا تم سے جب مجھے خوف محسوس ہوا۔ پھر مجھے میرے رب نے حکمت عطا فرمائی اور مجھے پیغمبروں میں شامل کروا دیا۔ (الفرقان)

علامہ محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ایسا خواب دیکھا کہ شیر اس کے مقابل آگیا ہے پھر وہ شیر سے دور بھاگ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ شیر کو دیکھنے والا ہمیشہ بخار میں مبتلا رہے گا یا جیل میں زندگی گزارے گا اس لئے کہ بخار مومن کیلئے قید خانہ ہے لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایسے خواب کی کسی بھی مرض میں مبتلا ہونے کی تعبیر دی جاتی ہے۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کے بال یا گوشت یا اس کی ہڈی لئے ہوئے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کسی حاکم یا دشمن سے دولت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر پر سوار ہے لیکن اسے خوف بھی محسوس ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی پریشانی یا آزمائش میں مبتلا ہوگا لیکن اگر سوار ہونے والا خوف محسوس نہیں کرتا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کے ساتھ بغیر کسی خوف کے لیٹا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ دشمن سے محفوظ رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کا سر کھار رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی ملک کا بادشاہ بنایا جائے گا۔ اگر کسی نے دیکھا کہ وہ شیر کو چارہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ظالم حاکم کے ساتھ بھائی چارگی کا معاملہ کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ شیر کے بچے کو اپنی گود میں لئے ہوئے ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بچے کی ولادت ہوگی بشرطیکہ اس کی بیوی حاملہ ہو لیکن اگر حاملہ نہ ہو تو پھر اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی امیر بچے کی پرورش کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر اسے دیکھ کر چٹکھاڑتا ہے تو اس کی تعبیر ہوگی کہ وہ دیکھنے والا کسی مرض میں مبتلا ہو جائے گا اور اگر دیکھا کہ شیر نے اسے قتل کر دیا ہے تو اگر وہ غلام تھا تو آزاد ہو جائے گا ورنہ دیکھنے والے کو کسی حاکم سے ڈر یا خوف ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر چٹکھاڑ رہا ہے تو اس کو کسی حکمران سے ڈانٹ کا خدشہ رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شیر اس کی خوشامد کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس سے عجیب و غریب امور سرزد ہوں گے بلکہ بعض اوقات اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ واللہ اعلم۔

خدمت میں حفص الفرد آئے اور امام شافعیؒ سے سوال کیا کہ میں کون ہوں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تم حفص الفرد ہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری حفاظت نہ کرے اور تم اس کی حفاظت میں رہو جب تک تم ان چیزوں سے توبہ نہ کرو جن میں تم گئے رہتے ہو۔ امام شافعیؒ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر تم کسی سے سنو کہ وہ اس موضوع (علم کلام) پر گفتگو کر رہا ہے کہ ام سہمی کا عین ہوتا ہے یا غیر تو گواہ رہنا کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور ان کا کوئی دین و مذہب نہیں۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ میں (اہل کلام) کے بارے میں فطہی دیتا ہوں کہ انہیں کھجوری سے پینا جائے اور ان کو بازار میں گھرایا جائے اور یہ بھی کہنا ضروری ہے کہ یہ ان افراد کی سزا ہے جنہوں نے کتاب و سنت کو ترک کر کے علم کلام کو اپنا مشغلہ بنایا ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ علم کلام کا عالم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا اور علم کلام کا مشغلہ رکھنے والے کے دل میں انفاق، شکوک و شبہات، زلیغ و ضلال جیسا کوئی نہ کوئی باطنی مرض ضرور ہوگا۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ الحرات الحاسی اپنے زبد و تقویٰ کے باوجود اہل بدعت کے رد میں ایک کتاب تصنیف فرما رہے تھے لیکن بعد میں یہ ارادہ ترک کر دیا۔ امام احمدؒ نے ان سے فرمایا کہ مجھے آپ پر افسوس ہے کہ آپ اہل بدعت کے رد میں کتاب تصنیف کریں گے تو کیا آپ سب سے پہلے بدعات کو نقل نہیں کریں گے اس کے بعد اس پر رز کریں گے تو گویا اس طرح جو جائے گا کہ آپ ان کو بدعات پڑھتے پڑھتے بڑھانے کے محرک ہوئے۔

امام احمد بن حنبلؒ نے اسی مجلس میں علم کلام کی مذمت میں طویل گفتگو فرمائی۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اہل باطل، نفس پرست اور مبتدعین کو ایسا قابل قبول نہیں ہے۔ امام مالکؒ کے اصحاب نے ان کے اس قول کی تاویل کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ اہل باطل سے مراد علماء کلام ہیں چاہے ان کا تعلق کسی بھی مسلک سے ہو۔

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ جن لوگوں نے علم کلام کے ذریعے علم حاصل کیا وہ زندیق ہیں (زندیق وہ ہے جس کی توبہ قبول نہیں ہوتی) سلف صالحین میں سے بعض محدثین نے امام ابو یوسفؒ کی اس بات سے اتفاق کیا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ علم کلام کے سیکھنے کے متعلق اہل علم سے بہت سی وعیدیں منقول ہیں لیکن جن لوگوں نے تشدد آمیز کمزگاری استعمال کئے ہیں ان کا تو شہاری نہیں کیا جاسکتا۔

دیگر اصحاب کا موقف دوسرے خیال والے جنہوں نے علم کلام کو واجب یا فرض کفایہ قرار دیا ہے کا استدلال یہ ہے کہ علم کلام کا صرف وہ حصہ ممنوع ہے جس میں اشیاء کے جوہر یا عرض ہونے سے گفتگو کی گئی ہے اس لئے کہ یہ ایسی اصطلاحات ہیں جن کا وجود صحابہ کرامؓ کے دور میں نہیں تھا۔ اس عجیب و غریب بحث کی تفصیل حلق میں اتارنے کیلئے اس طرح کی جاتی ہے کہ دیکھیے کوئی بھی علم ہو اس میں ذہن کو تیز اور حاضر کرنے کیلئے کچھ اصطلاحات ایجاد کی جاتی ہیں جیسے کہ حدیث، شریعت اور تفسیر سے متعلق اصطلاحات یافتہ سے متعلق بعض ایسی اصطلاحات وضع کرتے ہیں جن کا وقوع نادر حالات میں ہوتا ہے۔ اس لئے ہمیں استدلال کیلئے ایسے طریقے ترتیب دینے پڑیں گے جس سے کسی بدعتی میں جوش اور استدلال پیدا کر سکیں یا اسے الزامی یا تحقیقی جواب دے کر شبہات میں الجھا دیں یا محض اپنے ذہن کو تیز کر دیں یا اس کے ذریعے اپنے آپ کو دلائل سے مسلح کر لیں تاکہ وہ وقت پڑنے پر کام آسکیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے جنگ کرنے کیلئے ہتھیار اور اسلحہ جنگ کیلئے جمع کر لیا ہو۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ علم کلام کے حصول کے سلسلے میں آپ کے نزدیک رائج اور مختار قول کون سا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ علم کلام میں مطلقاً مذمت یا مدح کے جواز کا قائل ہونا سراسر غلطی ہے بلکہ اس میں تفصیل ہے۔

تفصیل (۱) جان لے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں حرمت خود موجود ہوتی ہے جیسے شراب اور مردار کہ اس میں حرمت کا وصف

(یعنی نشاء اور لذت) خود اسی میں موجود ہے لیکن اس کے باوجود لوگ ہم سے اس چیز کے متعلق فتویٰ لیں تو ہم اسے حرام قرار دیں گے اور اس کے دوسرے پہلو کی طرف توجہ نہیں دیں گے کہ مردار حالت اضطراب میں سہاگ ہو جاتا ہے یا مثلاً کسی وقت انسان کھانا کھا رہا ہو اور کھانے کے دوران اس کے حلق میں کھانا اٹک گیا اور نگلنے کیلئے سوائے شراب کے اور کوئی چیز موجود نہیں تو شراب کا پینا اس وقت ضروری ہے کہ جان بچے اور عبادت ہو۔

(۲) کئی اشیاء ایسی ہیں جن میں فی نفسہ حرمت نہیں ہوتی بلکہ کسی خارجی وصف کی وجہ سے ہوتی ہے جیسے مسلمان نے کسی چیز کو خرید لیا ہو اور اس نے مدت خیار بھی رکھی تو اس مدت خیار میں اس چیز کے بارے میں خرید و فروخت حرام ہے۔ دوسری مثال یہ ہے کہ ہمہ کی اذان کے وقت بیچ کرنا۔ تیسری مثال مٹی کھانا وغیرہ۔ اس لئے کہ مٹی کھانے میں بہت سے نقصانات ہیں بھر مٹی کھانے کے متعلق بہت سی صورتیں ہیں کہ کم مٹی نقصان دہ ہے یا زیادہ۔ اس لئے کہ مطلق گے کہ مٹی کھانا حرام ہے جیسے کشمکشیا وغیرہ زیادہ کھانا ہلاکت کا باعث ہے لیکن کم کھانا فائدہ مند ہے۔ یا شہد کی مثل کہ شہد کا زیادہ کھانا گرام مزاج آدمی کیلئے نقصان دہ ہے اور یہ بالکل مٹی کی طرح ہے اس لئے کہ مٹی کا زیادہ کھانا نقصان دہ ہے ہذا شراب پر حرمت کا مطلق حکم اور شہد کے حلال ہونے کا مطلق حکم ان کے غالب احوال پر نظر کرتے ہوئے ہے کیونکہ کسی شے کے حکم لگانے کیلئے اس کے غالب احوال کا خیال کیا جاتا ہے۔

اس تفصیل سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ سب سے افضل والہی یہ ہے کہ علم کلام میں تفصیل کریں اور یہ کہیں کہ علم کلام میں لفظ و ضرر دونوں ہیں۔ اس لئے علم کلام کے فوائد کے پیش نظر استفادہ کے وقت اسے بوقت ضرورت حلال یا مندوب واجب قرار دیا جائے گا۔ اگر علم کلام سے نقصان کا خطرہ ہو تو پھر وہ حرام ہوگا۔ علم کلام کا نقصان یہ ہے کہ زیادہ ذہن یا غبی لوگ اس کو پڑھ کر گمراہ ہو جاتے ہیں۔ عقائد میں تذبذب پیدا ہو کر ایمان میں کمزوری آ جاتی ہے۔ یہ حالات آدمی کو آغاز میں پیش آتے ہیں جبکہ استدلال کمزور ہوں یا اس میں اب تک مختلف فیہ ہوں تو اس طرح عقائد میں نقص واقع ہوتا ہے۔ علم کلام سے یہ بھی خسارہ ہوتا ہے کہ کبھی کبھی بد مذہب اپنے غلط دعووں میں ایسا احتجاج پیدا کر لیتے ہیں جس کی بنا پر وہ بحث کرتے ہیں اس طرح ان کے نظریات میں جھنجھکی پیدا ہو جاتی ہے لیکن یہ نقصان محض ضد اور عناد کی بنا پر بحث کرنے سے پیدا ہوتا ہے۔

علم الکلام کا فائدہ | علم الکلام کا فائدہ یہ ہے کہ اس میں حقائق کا تفصیل کے ساتھ بیان ہوتا ہے اور جن پر حقائق کی بنیاد ہوتی ہے ان کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔ علم الکلام سے عوام کے مذہب کی حفاظت بد مذہبوں کے اعتراضات اور انہیں ہر باطل راہ سے بچانا مطلوب ہوتا ہے اس لئے کہ عوام الناس فکری اعتبار سے مسلح نہیں ہوتے جس کی بنا پر گمراہ لوگوں کی آراء، اپنے ایمان کو بخطر بنا لیتے ہیں۔ عوام مسلمانے ہتھ دین کے طریقہ کار کے پیروکار ہوتے ہیں اس لئے اہل علم کا یہ فرض ہے کہ وہ عوام کے عقائد کو بد مذہب لوگوں کی چالوں اور ان کے طریقوں سے محفوظ رکھیں جس طرح کہ اموال اور دیگر حقوق کی حفاظت کرنا ان کی ذمہ داری ہے۔ اسی طرح قضاء اور ولایت کے مسائل ہیں جب تک اہل علم ان مسائل کی درس و تدریس اور اس کی نشر و اشاعت کیلئے تیار نہیں ہوں گے اس وقت تک یہ علوم باقی نہیں رہ سکتے اور اگر ان کو چھوڑ دیا جائے تو یہ علوم ختم ہو جائیں گے لیکن صرف علم کلام کی جلباغت اور اسے کتابی شکل

میں جوش کرنا مبتدعین کے شکوک و شبہات کو ختم کرنے کیلئے کافی نہیں ہوگا جب تک کہ اس کو درس و تدریس کے ذریعے سے ذہنوں میں نہ بٹھایا جائے۔ اس لئے علم کلام کی درس و تدریس ضروری ہے۔ لیکن تدریس عوام کا کام نہیں ہے جیسے کہ فقہ اور تفسیر وغیرہ کا پڑھانا عوام کا فریضہ نہیں بلکہ یہ علماء کا کام ہے۔ چونکہ علم کلام کی مثال دوا کی سی ہے اور علم فقہ مثل غذا کے ہے اور ظاہر ہے غذا کے نقصان سے حفاظت مشکل ہے بخلاف دوا کے کہ اس سے محتاط رہا جاسکتا ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب | اگر کوئی یہ کہے کہ علماء نے توحید کی تعریف یہ کی ہے کہ توحید علم کلام بحث و مباحثہ کے اصول اور قوانین پہچاننے اور مقابل کے اعتراضات کو اپنے دائرہ عمل کے اندر لانے کو کہتے ہیں یہی لوگ کبھی توحید کا اطلاق شکوک و شبہات پیدا کرنے کی قوت و صلاحیت اور انزای جوابات دینے کی استعداد پر بھی کر لیتے ہیں یہاں تک کہ ان کے بعض افراد نے اپنے آپ کو اہل توحید اور اہل عدل گردانا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ توحید کی صحیح تعریف متکلمین کا ایک گروہ سمجھنے سے عاجز رہا لیکن اگر ان کی سمجھ میں کچھ آیا بھی ہے تو وہ صحیح طور پر توحید کی تعریف کرنے پر قدرت نہیں رکھتے۔

توحید کی صحیح تعریف | جان لو کہ توحید کی تعریف یہ ہے کہ دنیا میں پیش آنیوالے امور یا کوئی بھی واقعہ جو رونما ہوتا ہے چاہے اس کا تعلق خیر سے ہو یا شر سے ان سب کا واقع ہونا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اسی کے امر سے ہوتا ہے۔ یہ عقیدہ اس طور پر رکھنا جس سے کچھ توجہ اسباب کی طرف بھی منتقل ہو جائے یہ سب سے عمدہ توحید کی تعریف ہے۔

توحید ایسا نہیں جو ہر ہے جس پر دوقسم کے غلاف چڑھے ہیں ان میں سے ایک غلاف اصلی جو ہر سے قریب ہے اور ایک دور ہے۔

توحید کا پہلا درجہ یہ ہے کہ آپ زبان سے ”لا الہ الا اللہ“ کا اقرار کر لیں یہ ایسی توحید کا اقرار ہے جس سے نصاریٰ کے عقیدہ تثلیث کا ابطال ہو جاتا ہے لیکن ایسی توحید کا اقرار کبھی منافق بھی کر لیتا ہے جس کا باطن اس کے ظاہر کی حفاظت کرتا ہے۔

توحید کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ ”لا الہ الا اللہ“ کا اقرار کرنے کے بعد پھر دل میں کسی قسم کا چور یا کوئی ردو کد موجود نہیں ہوتی بلکہ باطن کے ساتھ ساتھ ظاہر میں بھی اس عقیدہ کی طہارت موجود ہوتی ہے۔ یہ توحید عوام الناس سے متعلق ہے چنانچہ متکلمین علماء کا یہ فرض ہے کہ وہ اس توحید کے بارے میں عوام کی حفاظت اور نگرانی کرتے رہیں اور مخالفین و مبتدعین کے شبہات کو ان سے دور کر کے ان کو اطمینان قلب کی منزل تک پہنچاتے رہیں۔ چنانچہ علماء کرام اور فقہاء عظام نے توحید کے جوہر کو دو غلاف سے ڈھانک دیا ہے اور ان دو حائلوں سے تمام لوگوں کو مر بوط کر دیا ہے لیکن لوگوں کا حال یہ ہو گیا ہے کہ انہوں نے توحید کے ان دونوں غلافوں کو اس طرح چھوڑ دیا گویا اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے۔ اب اس بات کا جواب کہ توحید کا مغز کیا ہے توحید کا مغز یہ ہے کہ پیش آنے والے تمام احوال کو آپ یہ سمجھیں کہ یہ سب اللہ رب العالمین کی جانب سے ہیں اسی کے ساتھ ایک طرح کی توجہ اسباب و علل کی طرف بھی ہو۔ پھر آپ اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرنے لگیں گویا کہ آپ خالق حقیقی کو واقعی معبود حقیقی اور اسے ہی عبادت کیلئے خاص سمجھ رہے ہیں اور اس کی عبادت میں کسی کو شریک نہیں ٹھہراتے۔

اس تفصیل و توضیح کے بعد مذکورہ تعریف سے عقائد کا مطالعہ اور نفس کی حیروئی اور خواہشات کی حیروئی کے عکاس کا مطالعہ ہو جاتی ہے۔ اب ہم یہ سمجھیں گے کہ اگر کوئی شخص اپنے نفس اور خواہشات کی حیروئی کرنے لگا تو گویا اس نے اپنے نفس کو اپنا رب بنا لیا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ اَقْرَأْتُ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ هَؤُلَاءِ

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے ان شخص کی ہلاکت بھی دیکھی جس نے اپنی خواہشات کو اپنا معبود بنالیا ہے۔ (الفرقان) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمین میں بندے کا ناپسندیدہ معبود اللہ کے نزدیک اس کا نفس ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو شخص غور و فکر کرے گا وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ بتوں کی پوجا کرنے والے دراصل ان کی پوجائیں کرتے ہیں اپنی خواہشات کا اتباع کرتے ہیں اس کی بنا صرف اور صرف یہ ہے کہ ان کے آباؤ اجداد جس دین کے پیروکار تھے اور جس ماحول میں انہوں نے زندگی گزاری اس کے اثرات سے ان کی نفسیں بھی نہیں بچ پاتیں بلکہ ان کی اولاد بھی اسی رنگ میں رنگی جاتی ہے تو گوہر اپنی خواہشات کی حیروئی کر رہے ہیں۔ یہی ”ہوا“ کی تفسیر ہے۔ چنانچہ اس تفصیل و تشریح سے شکوکات پر تشدد بخشتی برتاؤ اور ان کی طرف توجہات کرنا توحید سے خارج ہو جائے گا۔

چنانچہ جو شخص یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے یا ہو گا وہ سب اللہ تعالیٰ کی مرضی سے ہوتا ہے تو وہ کیسے کسی غیر ربخیز کر سکتا ہے جس توحید پر تو دراصلی مقام کا نام ہے اور توحید میں صدیقین کا یہی مقام ہوتا ہے۔ اب آپ غور فرمائیں کہ آپ کے دل اور ماں کو کس چیز سے موثر لگتا ہے اور توحید کے کس خلاف پر قناعت اختیار کرنا چاہیے تو حقیقت میں موعودہ ہے جس کا عقیدہ یہ ہو کہ اللہ ایک ہے اور اس کی تمام تر توجہات کا مرکز وہی ذات ہوا ہے وہی ذات کو اس یقین اور اعتقاد پر مجا دے۔ اے

خلاصہ دینی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی کتاب ”الوہم الفرید فی علم التوحید“ کے آٹھویں باب میں تفصیل کے ساتھ اس پر تسلیم بخش بحث کی ہے جس سے فہم کے وسوسہ و شبہات کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ مزید میں نے اپنی کتاب میں اقوال صحابہ و ائمہ کا بر علماء کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ (پس اس کتاب کی طرف رجوع کرو)

علم نجوم | جان لو کہ علم نجوم کا سیکھنا اور اسے حاصل کرنا انتہائی ناپسندیدہ سمجھا گیا ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب نقد یہ کا ذکر ہو تو خاموشی اختیار کرو جب ستاروں کا ذکر ہونے لگے تو خاموش رہو اور جب میرے صحابہ کرام پر گفتگو ہونے لگے تو بھی خاموشی اختیار کرو“ دوسری روایت میں ہے کہ:

(۱) علم نجوم (ASTROLOGY) ایک ایسا علم ہے جو سورج، چاند اور زمین پر نظام شمسی کے اثرات کے متعلق گہرا مطالعہ کرتا ہے۔ زمین پر پڑنے والوں کو ان کے ماضی حال اور مستقبل کے بارے میں پیشین گوئیوں کی صورت میں آگاہ کرتا ہے۔ نجومیوں کا یہ دھوکا کرتا ہے کہ والے فلک دن بادل میں سب سے زیادہ رہتا ہو گا فلک ہی ہمیں جو باتیں کہنا سکتی ہو جائے گی آج کا دن کیسا رہے گا اور آپ کا ہفتہ کیسا گزرے گا وغیرہ علم نجوم ہے اور یہی وہ علم ہے جس کی قرآن و سنت میں ممانعت ہے کیونکہ نجومیوں کا یہ کہنا حقیقت میں علم فیک کا دعویٰ ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے لیے مخصوص ہے۔ (اللہ تعالیٰ ہی سب کا مدبر ہے)

طیلس ہندو ”کتاب النجوم“ میں ہے کہ ”قادر“ سے نقل کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ستاروں میں صرف تین قائمہ رکھے ہیں۔ (۱) آسمان کی ہشت (۲) سطحوں کے نیچے نشان (۳) شاخیں جن سے ہر مہینہ جو کچھ اچھے خیرات سے اچھی ناسے سے کام لیا۔ خدا تعالیٰ اور

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے بعد امت کے لئے تین باتوں کا خوف محسوس کر رہا ہوں! اماموں کے ظلم و زیادتی سے ستاروں پر ایمان اور تقدیر کے انکار سے“

اپنے دین کو ضائع کر بیٹھا قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ بِذُيُفٍ ۚ الْكَوَاكِبُ ۖ وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِجٍ لَا يَسْمُغُونَ إِلَى السَّمَاءِ الْعَلِيِّ وَيَقْبَلُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دَحْوَاً وَلَهُمْ عَذَابٌ ۖ وَأَصْـبَحَ لَا مَنَ خَلْفَهُ الْخَلْفَةُ فَاتَّبَعَهُ جِبَاقٌ نَافِثٌ“۔ بے شک ہم نے آسمان و دنیا کو ستاروں کی زینت سے بارونی بنا دیا اور ہر شیطان سرکش سے اس کی حفاظت کی کہ اوپر کی مجلس کی طرف نہ لگا سکیں اور ہر طرف سے ان پر انگارے بھیگتے جاتے ہیں۔ ہاں جو کوئی فرشتوں کی کسی بات کو جھٹھ لیتا چاہتا ہے تو جلتا ہوا انگارہ اس کے پیچھے لگتا ہے۔ (القرآن)

اہل عرب ستاروں کو بارش برسنے کا باعث سمجھتے تھے چنانچہ حضرت زید بن خالد بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام مدینہ میں ہمیں صبح کی نماز ایک ایسی رات میں پڑھائی جس میں بارش ہوئی تھی۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے آج صبح میرے بہت سے بندے مومن ہو گئے اور بہت سے کافر۔ پس جس نے یہ کہا کہ یہ بارش اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ہوئی ہے وہ مجھ پر ایمان لایا ستاروں کے اثر کا انکاری ہوا اور جس نے یہ کہا کہ بارش فلاں ستارے کی وجہ سے ہوئی ہے اس نے مجھ سے کفر کیا اور ستاروں پر ایمان لایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کسی بھی ستارے میں کسی قسم کا کوئی سبب بارش برسانے کا نہیں رکھا۔ یہ تو اس کا خاص فضل اور احسان ہے کہ جب چاہتا ہے بارش برساتا ہے اور جب چاہتا ہے اسے روک لیتا ہے لیکن جب کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ ہمیں فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ملی تو کہنے والے کا عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ بارش برسنے میں ستاروں کا بہت بڑا دخل اور اثر ہے پس یہ عقیدہ کفر و شرک ہے۔ (الحدیث)

گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اس حدیث میں ایسی بات کہنے سے اس لئے منع کیا تاکہ کہ فہم لوگ عربوں کے اس کفریہ عقیدے کے جال میں نہ پھنس جائیں کیونکہ بارش کا برساتا صرف اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے اور اس میں ستاروں کی تاثیر کو بالکل کوئی دخل نہیں۔ یہ تو عرب کے مشرک تھے جو ستاروں میں تاثیر کے قائل تھے آج بھی اگر کسی بزرگ کے عرس کے موقع پر اتفاق سے تیز ہوا چلتے گتی ہے یا آندھی آ جاتی ہے تو لوگ کہتے ہیں کہ شاہ امیر دیے جلا رہا ہے اور شاہ غریب دیے بھجا رہا ہے۔

حضرت ابو سعیدؓ سے مروی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر پانچ برس تک بارش کو بند رکھے پھر بارش برساتے اور لوگ یہ کہیں کہ چاند کے مدار کے سبب ہم پر بارش ہوئی ہے تو لوگوں کی یہ جماعت اللہ تعالیٰ کا انکار کرنے والی ہے۔ (نسائی)

جغرافیہ دانوں اور سائنسدانوں نے زمین کی جو گردی شکل بنائی ہے وہ بھی خربوزہ کی مانند ہے جس پر متعدد دیکریں کھینچی گئی ہیں جنہیں خطوط عرض بلد وغیرہ کہتے ہیں اور ان حصوں پر سورج کی آری اور سیاروں کی شعاعیں پڑنے سے موسم گرم یا سرد یا نمودار ہوتا ہے۔ ان حضرات کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اس کائنات میں ایک نظام شمسی رکھا ہے جس میں کل نو بڑے سیارے (PLANETS) شامل ہیں جو اپنے مقررہ راستوں یا مدار (OSBITS) میں سورج کے گرد چکر لگاتے رہتے ہیں۔ بڑے بڑے سیارے تو ہیں ان کے نام یہ ہیں۔

(۱) عطارد (Mercury) (۲) زہرہ (Venus) (۳) زمین (Earth) (۴) مریخ (Mars) (۵) مشتری (Jupiter) (۶) زحل (Saturn) (۷) یورینس (Uranus) (۸) نیپچون (Neptune) (۹) پلوٹو (Pluto)

یہ تمام سیارے سورج کے گرد خاص راستوں پر گردش کرتے ہیں یہ راستے ان کے مدار کہلاتے ہیں تمام سیارے اپنے اپنے مداروں میں سورج کے گرد ایک ہی رخ پر گھومتے ہیں۔

ستاروں اور سیاروں کے متعلق مغربی تصورات: حیرت کی بات ہے کہ اس جاہلیت کے ڈانڈے ترقی یافتہ اور سائنسی و تکنیکی علوم پر یقین رکھنے کے دعویدار معاشروں سے بھی جا ملتے ہیں۔ چنانچہ ہندو بھکر کے دنوں کے اگر بری یا ناموں کی تحقیق کریں تو ان کو بھی ستاروں اور سیاروں سے منسوب کیا گیا ہے۔ مثلاً

(۱) Sunday (سورج کا دن) (۲) Monday (چاند کا دن) کیونکہ اصلاً یہ لفظ Moon-Day سے بنایا گیا ہے۔

(۳) Tuesday (مریخ کا دن) کیونکہ اصلاً یہ لفظ (Tues) فرانسیسی زبان کے لفظ (Mars) کا ترجمہ ہے اور فرانسیسی زبان میں مریخ سیارہ کو (Mars) کہتے ہیں۔ (۴) Wednesday (عطارد کا دن) کیونکہ Wednesday کا لفظ فرانسیسی لفظ Mercury کا ترجمہ ہے اور فرانسیسی زبان میں Mercury سیارہ مریخ کو کہتے ہیں۔

(۵) Thursday (مغربی اہست میں Thurs) سیارہ مشتری کو کہتے ہیں پس اس کا ترجمہ مشتری کا دن ہے۔

حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا۔

علم نجوم سے مماثلت تین وجہوں سے کی گئی ہے۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اس سے لوگوں کے عقائد متاثر ہوتے ہیں چنانچہ جب لوگوں کو معلوم ہوتا ہے کہ ستاروں کی چال کے بعد فلاں فلاں حادثات رونما ہوں گے تو ان کے دلوں میں یہ بات راسخ ہو جاتی ہے کہ ستارے ہی موثر حقیقی و معبود ہیں اور یہی دنیا کے منتظم ہیں۔ اس لئے کہ یہ لطیف جوہر آسمان کی بلندیوں پر واقع ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کے ہاں میں ان کی (ستاروں کی) عظمت جم جاتی ہے۔ لوگوں کو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ خیر اور شر کا وقوع ستاروں سے ہی ہوتا ہے۔ ان عقائد کی وجہ سے دل اندھ کی یاد سے خالی ہو جاتے ہیں کمزور اور ضعیف الاعتقاد لوگوں کی نظر رسائل سے آگے نہیں جڑتی اس کے برخلاف باہر اور پختہ عالم ان تمام حقائق سے باخبر ہوتا ہے۔

علم نجوم سے مخالفت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ نجوم کے احکام یا حوادث سے متعلق اس کی پیشین گوئیاں محض تخمینے اور اندازے پر مبنی ہیں۔ ہر کسی کے حق میں ان کا علم نہ واقعی ہوتا ہے اور نہ نفسی اس لئے ظاہر ہے کہ علم نجوم کے ذریعے کوئی حکم لگانا جہل پر حکم لگانے کی طرح ہے۔ اس لئے علم نجوم کی مخالفت اس کے جہل ہونے کی بنا پر کی جاتی ہے نہ کہ اس بنا پر کہ وہ علم ہے۔ حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق جو مشہور ہے کہ انہیں علم نجوم دیا گیا تھا وہ تو معجزہ تھا۔ اب یہ علم ختم ہو چکا لیکن ہم ریکھتے ہیں کبھی نجومی کی دی ہوئی خبر سچی بھی ہو جاتی ہے درحقیقت یہ ایک اتفاقی بات کے سوا کچھ نہیں۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ نجومی مسبب کے کسی ایک سبب سے واقف ہو جاتا ہے اس کی دیگر شرائط اس سے ارجح ہو جاتی ہیں اور مسبب کا وقوع اجلی شرائط پر متوقف رہتا ہے جن کی معلومات کا دائرہ انسان کے بس میں نہیں رہتا۔ اگر اتفاقاً اللہ تعالیٰ باقی شرائط کو واضح کر دے تو نجومی کا دعویٰ پورا ہو جاتا ہے اور اگر وہ شرائط پوری نہ ہوں تو دعویٰ غلط ہو جاتا ہے۔ مثال کے طور پر اگر کوئی شخص پہاڑوں کے اوپر سے گھٹانو پ بادل دیکھ کر شخص اندازے سے یہ کہہ دے کہ آج بارش ہوگی حالانکہ آسمان کے ابر آلود ہونے کی بنا پر یہ امکان رہتا ہے کہ بارش ہو جائے اور یہ امکان بھی ہے کہ بارش کے بجائے دھوپ نکل آئے تو اس سے یہ بات واضح ہوگی کہ شخص بادلوں کا ہوا بارش کے لئے کافی نہیں بلکہ بارش کے دیگر اسباب بھی ہو سکتے ہیں۔

(۱) Friday (جمعہ کا دن) (۲) Saturday (ہفت روزہ کا دن) کیونکہ یہ وہ دن ہے جو ہر روزی زبان میں Saturn کہتے ہیں۔

ثابت ہوا کہ مغربی ملک میں بھی "کواکب پرستی" کا رواج رہا ہے اسی لئے ایام کو "کواکب" سے منسوب کیا گیا ہے۔ غالباً انہی نظریات نے آج کے جوش نظر بعرات کو برائے "نفسیوں کا دن" گرا دیا گیا ہے اور سو ادا کو "خیر" قرار دیا جائے گا ہے۔ علامہ اقبالؒ نے کہا خوب فرمایا ہے کہ:

ستارہ کیا میری تقدیر کی خبر دے گا

کے خود ہے وسعت افلاک میں وہ خوار و زبور
ابک دوسرے شاعر نے بھی کیا خوب کہا ہے کہ:

چاند ستاروں سے کہا ہر چھوٹے کب دن میرے چمکے ہیں۔ یہ تو بچاوت خود ہیں بھلا دی مارے مارے چمکتے ہیں۔

یہ کائنات چنانچہ عقل مند لوگ جب سورج کی قہارت سے فعلیں پکٹی اور چاند کی چاندنی سے چمکوں کو دیکھنے پر کیجئے ہیں تو کبھی بھی انہیں موثر کائنات اور انسانی تقدیر کا مالک نہیں سمجھتے بلکہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہواؤں کو چلانے والوں سے بارش کو برسانے والا ایک "اللہ تعالیٰ" ہے اور وہی موثر وہ ہر کائنات ہے۔ چنانچہ ثابت ہوا کہ علم نجوم ایک فباہی علم اور توہماتی بات ہے جس کی بنیاد سخن دیکھن اور انکس بکچہ پر ہے۔ (جلاذیات اسلام اور جہاد)

اسی طرح اگر کوئی ملاح (کشتی چلانے والا) ہواؤں کا رخ دیکھ کر یہ دعویٰ کرے کہ کشتی بخیر دعایت سے گزر جائے گی! اگرچہ وہ ہواؤں کے رخ کو اچھی طرح پہچانتا ہو۔ تاہم ہواؤں کے اور اسباب بھی ہو سکتے ہیں جو اس کے علم میں نہ ہوں اس لئے کبھی تو ملاح کا دعویٰ واقعہ کے مطابق ہوتا ہے اور کبھی اس کا لگایا ہوا تخمینہ غلط ثابت ہوتا ہے۔

علم نجوم کی مخالفت کی تیسری وجہ یہ ہے کہ اس علم سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا اس لئے یہ غیر ضروری علم ہے اور جس علم کا فائدہ نہ ہو اس میں عمر کو ضائع کرنا کہاں کی عقلندی ہے اس سے بڑھ کر اور کیا ضرر ہو سکتا ہے۔

جیسا کہ ایک روایت میں ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایسے شخص کے پاس سے گزر رہا جس کے ارد گرد لوگ جمع تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بڑا علامہ (علم والا) ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس چیز کا علم رکھتا ہے؟ صحابہ کرامؓ نے جواب دیا کہ اشعار اور انساب عرب کا علم رکھتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے پاس ایسا علم ہے جس میں کوئی نفع نہیں اور اس سے جہل نقصان کا باعث نہیں۔ (ابن عبد البر)

دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم تو صرف آیت محکمہ سنت جاریہ یا (مال سوروش کی تقسیم) کا علم ہے۔

(ابورؤڈان ماجہ)

ان دونوں حدیثوں پر غور و فکر کرنے سے آدمی اس نتیجے پر پہنچتا ہے کہ علم نجوم اور اس جیسے دوسرے علم میں مشغول ہونا اپنے آپ کو خطرے میں ڈالتا ہے اور ایسے امور میں اوقات کا ضیاع ہے جن سے کوئی فائدہ نہیں اس لئے کہ جو کچھ تقدیر میں ہے وہ تو واقع ہو کر رہتا ہے۔

یہ بھی جان لو کہ علم نجوم کا علم طب سے اور علم تعبیر سے موازنہ نہ کیا جائے اس لئے کہ علم طب سے انسانی ضروریات وابستہ ہیں۔ دوسرے یہ کہ اطباء اور حکماء کو اکثر دلائل معلوم ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح تعبیر کا علم ہے یہ علم اگرچہ قہا ہی ہے لیکن اسے احادیث میں نبوت کا چھیا لیہ سوان حصہ قرار دیا گیا ہے نیز اس علم میں کسی قسم کا خطرہ اور عقیدے کے بگاڑ کا اندیشہ نہیں۔

علامہ دیمیریؒ کہتے ہیں کہ اسی ضرورت کے پیش نظر ہم نے اپنی اس کتاب میں ان دونوں علوم (طب اور تعبیر) کو نقل کیا ہے کیونکہ ان علوم میں غلطیوں کا امکان کم ہے۔



”الابل“ (اونٹ)

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ لفظ جمال اسم واحد ہے جس کا اطلاق جمع پر بھی کیا جاتا ہے حالانکہ نہ دو جمع ہوتا ہے اور نہ ہی اسم جمع بلکہ وہ جنس پر دلالت کرتا ہے۔ جو بری نے کہا کہ اس لفظ ’جمال‘ کی جمع نہیں آتی بلکہ یہ مونث ہے اس لئے کہ وہ اسم جمع جس کا واحد اس کے الفاظ سے نہ ہو اور وہ ڈوکی العقول کیلئے مستعمل ہو تو ان کے لئے (مونث ہوتا) لازمی ہوتا ہے لیکن تعظیم ہاتھ دے وقت ہاء کا اضافہ کرتے ہیں۔ مثلاً ”ابنلہ“ و ”غبنہ“ وغیرہ۔ ”اکثر“ ایل“ اور ”ایل“ آتا ہے اس کی جمع ”آبال“ ہے لیکن جب یاء نسبت کا اضافہ کریں تو ”ابلیی“ یاء مفتوح استعمال ہوتی ہے۔

ابن ماجہ میں عروۃ البارقی سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ مگردالوں کیلئے باعث عزت اور بکریاں باعث برکت ہوتی ہیں اور گھوڑوں کی پیشانیوں میں (یعنی گھوڑوں میں) خیر و برکت قیامت تک کیلئے باندھ دی گئی ہے۔ اور اس دوران حضرت حوا علیہا السلام سے ملاقات نہیں کی (یعنی ان سے انس و محبت نہیں کی بلکہ ان سے دور رہے)

اہل لغت نے لکھا ہے کہ عرب میں اونٹ کو ”نابت اللیل“ بھی کہا گیا ہے نیز ذکر مومن کو جب وہ نو سالہ یا چار سالہ (جذع) ہو جائے تو ”بعبر“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”ابغزہ“ بعوان ’آتی ہیں۔ بوزمی اونٹنی کو ’الشارف‘ کہتے ہیں اس کی جمع شرف آتی ہے۔ دو کو بان اونٹ کو ’عوالم‘ کہتے ہیں۔ اونٹ ہماری بھر کم اور فرماں بردار جانور ہوتا ہے لیکن روز بروز دیکھنے کی وجہ سے اس کا عجیب الخلقت ہونا عام نہیں رہا۔ (البتہ یورپ کے لوگوں کے لئے اب بھی ہے۔)

اونٹ کی خصوصیات | اونٹ بڑے جسم والا جانور ہے اونٹ کی خصوصیت ہے کہ وہ ہماری بوجھ اٹھا کر بلا تکلیف پاؤں پر کھڑا ہو جاتا اور بیٹھ بھی جاتا ہے۔ اگر کوئی چوہ یا اونٹ کی نگیل دبا کر جہاں لے جاتا چاہے آسانی کے ساتھ لے جاسکتی ہے۔ اونٹ فرماں برداری سے متنبہ نہیں سوزتا اونٹ کی پشت اتنی وسیع ہے کہ انسان صحت ساز دسامان اشیائے اکل و شرب ضروری برتن گدا نکلیہ اور کپڑوں کے ساتھ سواری کر سکتا ہے۔ اسے ایسے جگے گا گویا کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہے۔ ان سب چیزوں کے باوجود اونٹ اس معنوی گھر کو لے کر بھرتا رہتا ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

(۱) ”الابل والانی“ (اونٹ)۔ یہ لفظ جمع کے معنی دیتا ہے اس کا مفرد مستعمل نہیں۔ (المجموع ۳۶)

اور اونٹ بکالی اونٹ بولہی اشتر پشتو اورخ دہلیانی دلفہ سندھی اللہ (ات) کھیری اونٹ (بخت زبانی لغت صفحہ ۶)

انگریزی۔ CAMEL (کتابستان اردو انٹکس و کسٹری صفحہ ۸۴)

(۲) ”الغسل“ (اونٹ) اس کی جمع ”جسائل“ اخیصال، خسل، خصالہ، خصالان، خصال“ وغیرہ آتی ہے۔ لفظ حمل کا اطلاق اونٹنی پر شاذ و نادر ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں ”شربت لمن حملی“ میں نے اونٹنی کا دودھ پیا۔ اس طرح ”حمل الیہود“ مرگت۔ ”حمل النساء“ لمبی چوڑی والا آبی پردہ۔ ”حمل اللیل حملہ“ یعنی ساری رات چلا رہا، لہرہ۔ (المجموع ۱۶)

”أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ“ کیا وہ اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ کیسے وہ پیدا کیا گیا۔ (سورۃ النازعہ)

اللہ تعالیٰ نے اونٹ کی لمبی گردن اس لئے بنائی ہے تاکہ وہ بوجھ لے کر آسانی کے ساتھ اٹھ بیٹھ جائے اور بیماری بوجھ اٹھائے۔ بعض حکماء (جن کے علاقوں میں اونٹ نہیں ہوتے) سے سوال کیا گیا کہ اونٹ کیا چیز ہے؟ دانشوروں نے سوچنے کے بعد جواب دیا کہ اونٹ ایک لمبی گردن والا جانور ہے۔ اونٹ کو اس طرح پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ تھا کہ پانی کی کشتی کی طرح خشکی کی کشتی بھی تیار ہو جائے۔ اونٹ کو پانی پر صبر کرنے کی زبردست طاقت حاصل ہے چنانچہ اگر اونٹ کو سفر میں دس دن تک بھی پانی نہ ملے تب بھی اونٹ صبر کر سکتا ہے۔ اسی طرح اونٹ ہر اس گھاس پھوس کو جسے دوسرے جانور نہیں کھاتے کھا لیتا ہے۔

سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ راستے میں قاضی شریع سے میری ملاقات ہو گئی تو میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا میں کنسارہ (کوفہ کے قریب ایک گاؤں) کی طرف جا رہا ہوں۔ میں نے کہا کہ آپ کنسارہ جا کر کیا کریں گے؟ قاضی شریع فرمانے لگے کہ میں وہاں جا کر اونٹوں کو دیکھوں گا کہ اللہ رب العزت نے انہیں کیسے پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ“

اور ان پر بھی اور کشتی پر بھی لدے لدے (سوار ہو کر) پھرتے ہو۔

اللہ تعالیٰ نے اونٹ کی مشابہت کشتی کے ساتھ اس لئے دی کہ اونٹ بھی بظاہر خشکی کی ایک کشتی ہے۔ اسی طرح ”ذوالرمۃ“ شاعر نے کہا ہے۔

”سَفِينَةُ بَرٍّ قَحَتْ حَيْدَى زَمَامَهَا“

خشکی کی کشتی (یعنی اونٹ) کی مہار اس کے دونوں رخساروں کے نیچے ہوتی ہے۔

دوسرے مقام پر ”ذوالرمۃ“ نے اونٹ کا ”صیدح“ کے نام سے تذکرہ کیا ہے۔

سَمِعْتُ النَّاسَ يَنْتَجِعُونَ غَيْثًا
فَقُلْتُ لِصَيْدِحٍ اَنْتَجِيعِي بِلَا لَا

میں نے سنا کہ لوگ گھاس کی تلاش میں سرگرداں ہیں تو میں نے صیدح (اونٹنی) سے کہا کہ تو بھی ہموار زمین میں (چرنے کی جگہ) ڈھونڈ لے۔

”صیدح“ ذوالرمۃ شاعر کی اونٹنی کا نام تھا۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ مذکورہ شعر سیویہ نحوی کا ہے۔ لفظ ”الناس“ کو شعراء نے زبر اور پیش دونوں طرح پڑھا ہے۔ ”الناس“ مرفوع ہونے کی صورت میں حکایت کے طور پر معانی ہو جائیں گے کہ ان کلمات کو لوگوں نے سنا۔ انشاء اللہ صیدح پر تفصیل باب السادس میں آئے گی۔

اونٹ کے متعلق احادیث نبوی ﷺ نئی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ وہ خون کا پھایا اور شریف آدمی کیلئے مہر ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اونٹوں کو دیات وغیرہ میں دیا جاتا ہے جس کے ذریعے خون ریزی سے بچت اور زندگی محفوظ ہو جاتی ہے

(۱) الزحفۃ: اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) خون بند کرنے والی چیز۔ (۲) قوم کے درمیان صلح کرانے والا۔ (النجاشۃ ۳۰۰)

اور فاعل قصاص کے طور پر قتل (خون بہا) سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہ وضاحت "الفصحیح فی اللغة" میں مذکور ہے۔

دوسری حدیث میں ہے: "اونوں کو گالی نہ دے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی روح ہیں۔"

ابن سیدہ اس کی تشریح میں کہتے ہیں کہ اونٹ کا شمار ان چیزوں میں ہے جن کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو وسعت دی ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ "لَا تَسُبُّوا الزَّيْبَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الزَّيْبِ" منہوں کو گالی نہ دو کیونکہ یہ رخصان کی روح ہیں۔

صحیحین (بخاری، مسلم) میں "حضرت ابوسہیل اشعریٰ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قرآن کی خبر گیری

کردہ (یعنی قرآن کو پڑھتے رہو) قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے قرآن سینوں سے اس

طرح نکل جاتا ہے کہ اونٹ بھی اتنی جلدی اپنی رسی سے نہیں نکلتا۔"

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن پڑھنے والے کی مثال باندھے ہوئے اونٹ کی سی

ہے۔ اگر مالک اونٹ کی خبر گیری کرتا ہے تو وہ بندھا اور زکا رہتا ہے اور اگر اونٹ کو چھوڑ دیتا ہے (یعنی خبر گیری نہیں کرتا) تو جاتا رہتا

ہے۔ اسی طرح اگر قرآن پڑھنے والا رات و دن قرآن کی تلاوت کرتا رہتا ہے تو قرآن اسے یاد رہے گا لیکن اگر وہ قرآن کی تلاوت

نہ کرے اور یاد نہ کرے تو قرآن اس کے سینے سے نکل جاتا ہے (یعنی بھول جاتا ہے)

"حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ہی دوسری روایت مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگ سوا اونٹوں کی طرح ہیں جن

میں سے کوئی سواری کے قابل نہیں۔ (بخاری، مسلم)

اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب الرءاء المہملۃ فی لفظ الرءاء" میں آئے گی۔

اونٹ کی اقسام | اونٹ کی مختلف اقسام ہیں۔

(۱) الارحوبہ | اس اونٹ کو کہتے ہیں جو قبیلہ "بنو ارحب" کی طرف منسوب ہو۔ "بنو ارحب" قبیلہ ہمدان کی ایک شاخ ہے۔ شیخ

ابن صلاح کہتے ہیں کہ "ارحوبہ" یعنی اونٹ کا نام ہے۔

(۲) الشدہ | قبیلہ ثامی اونٹ نعمان بن منذر کا ایک عمدہ قسم کا اونٹ تھا اس لئے اس کی تسلیں اسی نام کی طرف سے منسوب ہو گئیں۔

(۳) العبدہ | عین کی زیر کے ساتھ) ان اونٹوں کو جو قبیلہ "بنو العید" کی طرف منسوب ہوئے "العیدہ" کہتے ہیں۔ صاحب

الکفایہ کے قول کے مطابق "العبدہ" قبیلہ "بنو مہرہ" کی شاخ ہے۔

(۴) المجدبہ | یعنی اونٹ کو کہتے ہیں جو مہرہ ہونے میں مشہور ہے۔

(۵) الشدبہ | صاحب الکفایہ کے قول کے مطابق "الشدبہ" وہ اونٹ ہیں جو غل یا بلد کی طرف منسوب ہیں۔

(۶) المہربہ | وہ اونٹ ہیں جو "مہرہ بن حیدان" کی طرف منسوب ہیں۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ مہرہ بن حیدان قبیلہ کا باپ تھا۔

(مہرہ کی جمع مہار ہے) امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ "المہربہ" روٹی اونٹوں کو کہتے ہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں اس لئے کہ انہی اونٹوں

نے انسانہیت کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ کا مالک جب غفلت کرتے تو اونٹ رسی سے نکل جائے گا۔ اسی طرح اگر قرآن کریم کی مواضع تلاوت نہ کی جائے

تو یہ جلدی سے نکل جائے گا۔ یعنی جلدی بھول جاتا ہے۔ (مترجم)

میں بعض جنگلی اونٹ ہوتے ہیں اور ان کو جنگلی اونٹ ہی کہا جاتا ہے۔ بعض لغویین یہ کہتے ہیں کہ وہ قوم عاد اور قوم ثمود کے بھائی اونٹ کی نسلوں سے ہوتے ہیں لیکن (اہل لغت) کچھ اونٹوں کے دوسرے نام بھی رکھ دیتے ہیں۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ بعض اونٹوں میں مختلف قسم کے اوصاف پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے کچھ اچھے اور کچھ برے ہوتے ہیں۔

(۷) العیس - ان اونٹوں کو کہتے ہیں جن کے مزاج میں سختی یا شدت زیادہ پائی جاتی ہے۔

(۸) الشملال - وہ اونٹ ہیں جو ہلکے پھلکے ہوں۔

(۹) الیعملة - کام کرنے والے اونٹوں کو کہتے ہیں۔

(۱۰) الوجناء - وہ اونٹ ہیں جن کے مزاج میں سختی ہو۔

(۱۱) الناجبة - ان اونٹوں کو کہتے ہیں جو تیز رفتار ہوں۔

(۱۲) العوجاء - چھریے بدن والے اونٹوں کو کہا جاتا ہے۔

(۱۳) الشمر دلة - لمبے بدن والے اونٹوں کو کہا جاتا ہے۔

(۱۴) الہجان - اچھی قسم کے اونٹوں کو کہتے ہیں۔

(۱۵) الکوما - بڑے بڑے کوہان والی اونٹیں کو کہتے ہیں۔

(۱۶) الحرف - دہلی اور چھریے بدن والی اونٹنی کو کہتے ہیں۔

(۱۷) القوداء - لمبی گردن والی اونٹنی کو کہتے ہیں۔

(۱۸) الشملیل - تیز رفتار اونٹنی کو کہتے ہیں۔

کعب بن زہیر نے اپنے ایک شعر میں اونٹ کی ان اقسام کا ذکر کیا ہے۔

حرف أبوہا أخوہا من مہجئة وعمہا وخالہا قوداء شملیل

الحرف (اونٹنی) کے باپ بھائی بدن کے ہلکے سفید شریف النسل ہیں اس کے چچا ماموں کی گردنیں اونچی اور ان کی رفتار تیز ہے۔

وضاحت | ابوی القالی حضرت ابوسعید سے نقل کرتے ہیں کہ شاعر کے قول ”ابوہا وخالہا“ سے مراد یہ ہے کہ اس اونٹنی کے باپ

اور بھائی دونوں شریف ہیں لیکن بعض کے نزدیک ”ابوہا وخالہا“ اسی طرح ”عمہا وخالہا“ کا مطلب یہ ہے کہ باپ بھائی چچا

ماموں یہ تمام نسبتیں ایک ہی اونٹ میں پائی جاتی ہیں اور اس قسم کا اونٹ عرب میں بہترین سمجھا جاتا ہے۔ یہ تمام نسبتیں اس طرح جمع

ہوں گی کہ نو جوان اونٹ جو اپنی ماں سے جفتی کرے اور بعد میں جو بچہ پیدا ہو تو یہ جفتی کرنے والا اونٹ باپ کی نسبت سے پیدا شدہ

بچہ کی وجہ سے بھائی بھی ہو گیا۔ اسی طرح یہی (ماں سے جفتی کرنے والا اونٹ) جس پہلے باپ (اونٹ) کا بچہ ہے اس کی نسبت سے

یہ (ماں سے جفتی کرنے والا) اونٹ چچا بھی ہو گیا اور ماموں بھی۔ حضرت کعب کے کلام میں یہ اشعار بھی ہیں۔

لَوْ كُنْتُ أَغْبَبُ مِنْ شَيْءٍ لَا أَغْبَبُنِي سَعَى الْفَتَى وَهُوَ مَخْبُوءٌ لَهُ الْقَدْرُ

اگر میں کسی چیز کو پسند کرتا تو تو جو ان آدمی کی کوششوں کو پسند کرتا جو اس کی تقدیر میں لکھا گیا ہے۔

يَسْقَى الْقَصَى. لَا مُؤَرَّ نَسْ يَذَرُ كُنْهَا
فَالْفَقْسُ وَاجِدَةٌ وَالْهَمُّ مُتَبَرِّ

نوجوان آدمی ان امور کیلئے کوشش کرتا ہے جنہیں پائیں سکتا اس لئے کہ اس کی جان تو ایک ہے لیکن مقاصد بہت سے ہیں۔

وَالْمَرْءُ مَا عَاشَ مَمْدُودٌ لَهُ أَمَلٌ
لَا تَنْتَهِي الْغَيْنُ حَتَّى يَنْتَهِيَ الْعَصْرُ

اور آدمی کی خواہشات بڑھتی رہتی ہیں جب تک وہ زندہ رہتا ہے آنکھیں اس وقت تک ختم نہیں ہوتی جب تک نقش قدم ختم نہ ہو جائیں۔

ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ جس وقت اونٹ غصہ میں ہوتا ہے تو وہ کسی کی بھی پروا نہیں کرتا غصہ کی حالت میں اونٹ بدخلق ہو

جاتا ہے اس کے منہ سے جھاگ نکلنے لگتی ہے اور وہ بلبلانے لگتا ہے۔ اونٹ غصہ کی حالت میں چارہ کم کھاتا ہے اور اس کے منہ سے

”ششققہ“ نکلتی ہے۔ ”ششققہ“ اونٹ کی اس سرخ کھال کو کہتے ہیں جس کو اونٹ اپنے پیٹ سے نکال کر بھوک مارنے لگتا ہے۔

اگر اسی حالت میں اونٹ کی باچہ کو دکھا جائے تو وہ پیچھا نہ کرے جائے گا۔ حضرت لیثؓ کہتے ہیں کہ یہ کیفیت عربی اونٹوں کے علاوہ کسی

اور میں نہیں پائی جاتی لیکن یہ بات سمجھ نہیں۔

حضرت علیؓ نے فرمایا کہ خطابت شیطان کی جھاگ ہیں۔ حضرت علیؓ نے فصیح و بلیغ آدمی کی تشبیہ بڑبڑانے والے اونٹ سے دی

اور اس آدمی کی زبان کو اونٹ کے جھاگ سے تشبیہ دی۔

حضرت فاطمہ بنت قیسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے (یعنی فاطمہ بنت قیسؓ سے) فرمایا کہ معاویہؓ

فقیر اور محتاج ہیں اور ابوجہم کے بڑبڑانے سے میں خوف محسوس کرتا ہوں۔ (رواد الخاکم)

اونٹ کی عادات (۱) اونٹ سال بھر میں صرف ایک مرتبہ جنسی (یعنی اونٹنی کو حاملہ کرنا) کرتا ہے لیکن اس کی جنسی دہریا ہوتی ہے اور

اس دوران بار بار انزال کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اونٹ جب جنسی سے فارغ ہوتا ہے تو اس میں کمزوری اور سستی پیدا ہو جاتی ہے۔

(۲) اونٹنی تین سال میں حاملہ ہوتی ہے اسی لئے اس کو ”حقہ“ بھی کہتے ہیں۔

(۳) ماہرین حیوانات کے مطابق اونٹ بغض اور کینہ رکھنے والا جانور ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ اونٹ میں مہر و تحمل اور

دوروں پر حملہ آور ہونے کی صلاحیت بھی پائی جاتی ہے۔

(۴) صاحب المطلق نے بیان کیا ہے کہ اونٹ اپنی ماں پر (جنسی کرنے کیلئے) نہیں چڑھتا۔

صاحب المطلق نے اونٹ کی اس خصوصیت پر ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ گزشتہ زمانے میں ایک آدمی نے اونٹنی کو ایک

کپڑے سے ڈھانپ کر اس کے نوجوان بچے کو اس پر چھوڑ دیا تو وہ اونٹنی کا بچہ اپنی ماں پر (جنسی کرنے کیلئے) چڑھا گیا۔ جب

اس بچے نے اپنی ماں کو پہچان لیا کہ یہی اس کی ماں ہے تو اس نے اپنے ذکر (آلہ حاصل) کو کاٹ لیا۔ پھر وہ نوجوان اونٹ اس

آدمی سے بغض رکھنے لگا یہاں تک کہ اس نوجوان اونٹ نے اس آدمی کو مار ڈالا۔ پھر اس نوجوان اونٹ نے اپنے آپ کو بھی

ہلاک کر دیا۔

(۵) اونٹ ایسا جانور ہے جس کے ”ہنہ“ نہیں ہوتا شاید اس وجہ سے کہ اونٹ کے اندر مہر و تحمل کی بے پناہ قوت ہوتی ہے اور

اطاعت و فرمانبرداری کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اونٹ کی کینیت ابوابیب ہے اونٹ کے جگر میں چنے کی مانند ایک چیز پائی جاتی ہے غالباً وہ

ایک قسم کی کھال ہوتی ہے جس میں لعاب لگا ہوتا ہے اس کھال کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کا سرمہ آنکھوں میں لگایا جائے تو پرانے پھولے کیلے فائدہ مند ہے۔

(۶) اونٹ کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کانٹے دار جھاڑیوں کو مزے لے کر کھا جاتا ہے۔ اونٹ کو ان کانٹے دار جھاڑیوں کے ہضم کرنے میں کوئی مشکل پیش نہیں آتی اس کی وجہ یہ ہے کہ اونٹ کی انتڑیاں اتنی مضبوط ہوتی ہیں کہ اسے خاردار چیز کو ہضم کرنے میں پریشانی نہیں ہوتی لیکن اونٹ جو کو بڑی مشکل سے ہضم کر پاتا ہے۔

(۷) "اونٹ کے متعلق اہل عرب میں حیران کن یہ بات دیکھی گئی ہے کہ جب کوئی اونٹ خارشی ہو جاتا ہے تو دوسرے صحیح و سالم اونٹوں کو بھی داغ دیتے ہیں تاکہ مرض متعدی نہ ہونے پائے اور خارشی اونٹ صحیح ہو جائے۔

تابغہ نے کہا ہے۔

وَحَمَلْتَنِي ذَنْبٌ أَمْرِي وَتَرَكْتُهُ
مَظْهَرُ كَيْفَ تَكُونُ الْفُلُجُ كَرْتِي هُوَ فِي غُلْطِي كَرْنِي
مَظْهَرُ كَيْفَ تَكُونُ الْفُلُجُ كَرْتِي هُوَ فِي غُلْطِي كَرْنِي
مَظْهَرُ كَيْفَ تَكُونُ الْفُلُجُ كَرْتِي هُوَ فِي غُلْطِي كَرْنِي

غَيْرِي جَنِي وَأَنَا الْمَعَاقِبُ فِيكُمْ
فَكَانَتِي سَبَابَةَ الْمُتَمَدِّمِ
گناہ کسی دوسرے نے کیا اور سزا مجھے دی گئی گویا کہ مجرم کے اشارہ پر مجھے نشانہ بنایا گیا۔

ابو عبید القاسم بن سلام نے اس کا انکار کیا ہے اور اہل علم کی ایک جماعت نے ایک روایت نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ بنو فزارہ کا ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری بیوی نے ایسا بچہ جنا جس کا رنگ کالا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس اونٹ ہیں؟ اس نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا کس رنگ کے ہیں؟ عرض کیا سرخ رنگ کے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان اونٹوں میں کوئی خاکستری (گندی) رنگ کا بھی ہے۔ اس نے عرض کیا ہاں خاکستری رنگ کے بھی ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس وہی بات ہے (جو اس میں ہے) پھر اس نے عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وضاحت فرمائیے کہ ان اونٹوں میں یہ کالے رنگ کا کیسے پیدا ہو گیا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید اس (سیاہ رنگ) کو کسی رگ نے کھینچ لیا ہو (یعنی اس بچہ کی کو اصل میں بھی کوئی شخص کالے رنگ کا رہا ہوگا جس کے یہ مشابہ ہو گیا۔)

اس حدیث کا ذکر شبر کے باب میں گزر گیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ "شاید اس سیاہ رنگ کو کسی رگ نے کھینچ لیا ہو" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو اس سیاہ قلم غلام کی کنیت کی نفی کرنے کی اجازت نہیں دی۔

توضیح | اس حدیث میں اس آدمی کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس کا نام ضمیمہ بن قنادة العجلی ہے لیکن ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب رجال میں اس کا ذکر نہیں کیا۔ نیز اس حدیث کے علاوہ اور کوئی دوسری حدیث ان سے مروی نہیں۔ حدیث کے دیگر ذخیرے

مسند و ضبرہ میں بھی اس نام کا ذکر ملتا ہے۔ شیخ عبد الغنی نے اس حدیث کو کچھ اضافہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ:

قبیلہ بنجیل کی ایک عورت تھی۔ قبیلہ بنجیل کی چند بوڑھی عورتیں مدینہ منورہ آئیں اور سب نے اس عورت کے بارے میں سوال کیا کہ اس نے سیاہ فام غلام جنم دیا ہے۔ ان عورتوں نے یہ بھی کہا کہ ان کے آباؤ اجداد میں ایک سیاہ فام آدمی بھی گزرا ہے۔ شیخ عبدالحئیؒ نے اس آدمی کا نام شمس بن قواد العجلی نقل کیا ہے۔ خطیب البکر نے کہا ہے کہ ان عورتوں نے یہ بھی کہا تھا کہ ان کے خاندان میں ایک سیاہ رنگ کی دادی بھی گزری ہیں۔

اونٹ کا شرعی حکم نفس اور اہتمام کے ذریعے سے یہ ثابت ہے کہ اونٹ کا گوشت حلال ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”أُجِلَّتْ لَكُمْ بَیِّنَةٌ الْاَنْعَامُ“

تمہارے لئے موسیٰ کی قسم کے سب جانور حلال کئے گئے۔ (المائدہ۔ آیت 1)

علامہ دیمیریؒ لکھتے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے لئے اونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ حرام کر لیا تھا۔ اونٹ کے گوشت اور دودھ کی حرمت یہ یعقوب علیہ السلام کا اپنا اجتہاد تھا اور اپنے نفس کے لئے ایک کردار تھا۔ اس کا سبب یہ ہے کہ آپؑ ریہات میں رہتے تھے اس وجہ سے آپ کو عرق النساء کی شکایت پیدا ہو گئی تھی۔ چنانچہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اونٹ کا گوشت اور دودھ اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ اسراخیل عبرانی زبان کا لفظ ہے یہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے۔ اہل علم نے اونٹ کا گوشت کھانے پر وضو کے متعلق اختلاف کیا ہے اگر کسی کا وضو ہو پھر وہ اس کے بعد اونٹ کا گوشت تناول کر لے تو کیا اس کا وضو برقرار رہے گا یا ٹوٹ جائے گا؟ اہل علم کی کثیر جماعت کا اس پر عمل ہے کہ اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ یہی مذہب صحابہ کرامؓ میں طائفائے اربعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابوالدرداءؓ، ابوطالبؓ، انصاریؓ، ابوالامامہ باہلیؓ اور عامر بن ربیعہؓ وغیرہ کا ہے۔ جمہور تابعین میں سے یہ مذہب امام مالکؒ، امام اعظم ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ کے متلاذہ میں سے امام ترمذیؒ کا ہے اور ایک روایت کے مطابق امام شافعیؒ کا قدیم قول یہی تھا (کہ وضو نہیں ٹوٹتا) اس کی تفصیل ”باب النجیم فی الجرد“ میں انشاء اللہ آئے گی۔

امام احمدؒ سے اونٹ کے کوہان کے متعلق دونوں قسم کی روایات ہیں (کہ جائز بھی ہے اور ناجائز بھی) لیکن اونٹ کے دودھ پینے کے متعلق امام احمدؒ کے متلاذہ سے دونوں قسم کی روایات ہیں کہ (پیا بھی جاسکتا ہے اور نہیں بھی)

اونٹ کے بارے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ عین اور اعطان وہ جگہ ہے جہاں پر اونٹ پانی وغیرہ پی کر آرام کرتے ہیں۔

ابوداؤد ترمذیؒ ابن ماجہؒ میں برا، بن غازیب کی روایت نقل کی گئی ہے۔

حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کے متعلق سوال

1) ”الانعام“ (یعنی اونٹ) کا لفظ عربی زبان میں اونٹ کا ہے اور کبھی پر ہوا جاتا ہے۔ ”مہجۃ“ کا اطلاق ہر جہے والے چربے پر ہوتا ہے۔ ”سہیل“ کی قسم کے چمچہ چربے تم پر حلال کئے گئے“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ سب چمچہ جانور حلال ہیں جو موسیٰ کی قومیت کے ہوں یعنی جو کھیاں نہ رکھتے ہوں۔ سوالیہ لفظ کے جوابے جانا ہی تھا لگتا ہے ہوں اور دوسری جوابی خصوصیات میں موسیٰ میں سے نہ لگتے رکھتے ہوں۔ اس کی وضاحت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ان احکام میں فرمادی ہے ”موسیٰ بنی اسرائیل نے رکھ رکھاؤ پر عمل کیا اور ہر جانور حلال کر دیا“ (محرّم)

کیا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کر لیا کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بکری کے گوشت کے کھانے کے بعد وضو کے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کے بعد وضو نہ کیا کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹوں کے بازو میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا 'آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اونٹ کے بازو میں نماز نہ پڑھا کرو اس لئے کہ وہ شیاطین کا ٹھکانہ ہے۔ پھر بکری کے بازو میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا گیا 'آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں نماز ادا کرو اس لئے کہ بکریاں مبارک ہیں۔

عبداللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹ شیاطین سے پیدا کئے گئے ہیں۔

اونٹ کی زکوٰۃ | پانچ اونٹوں میں (سال گزرنے پر) زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ ایک چرنے والی بکری ہے جب دس اونٹ ہو جائیں تو دو بکریاں پندرہ اونٹوں میں تین بکریاں تیس اونٹوں میں چار بکریاں واجب ہوتی ہیں۔ چنانچہ جب پچیس اونٹ ہو جائیں تو ایک بنت مخاض (اونٹ کے ایک سال کا بچہ) 'چھتیس اونٹوں میں ایک بنت لبون (دو سال کا بچہ) 'چھیالیس اونٹوں میں ایک حقہ (تین سال کا بچہ) 'اٹھ اونٹوں میں ایک جذعہ (پانچ سال کا بچہ) 'چھتر اونٹوں میں دو بنت لبون اکیانوے اونٹوں میں دو حقہ 'ایک سو اکیس اونٹوں میں تین بنت لبون (تین دو سال کے بچے)۔ پھر اس کے بعد ہر چالیس اونٹوں کے اضافہ پر ایک بنت لبون (دو سال کا بچہ) ہوگا۔ پھر اس کے بعد زکوٰۃ اس طرح دیں ہوگی کہ ہر چالیس اونٹوں کے اضافہ پر ایک بنت لبون اور پچاس اونٹ ہو جانے پر ایک حقہ واجب ہوگا۔ ایک سال کے اونٹ کو بنت مخاض دو سال کے اونٹ کو بنت لبون تین سالہ اونٹ کو حقہ چار سال کے اونٹ کو جذعہ کہتے ہیں۔ جو بکری اونٹ کی زکوٰۃ میں دی جائے گی اس کی عمر دو سال ہوئی چاہئے (عربی میں لفظ "معز" کا اطلاق بکری دونوں پر ہوتا ہے) یا ایک سالہ دینا ہوگا۔ بقیہ احکام زکوٰۃ مشہور و معروف ہیں۔

اختصاصیہ | امام متولیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی نے کسی شخص کیلئے اپنی موت کے بعد ایک اونٹ دینے کی وصیت کی تو جن کو وصیت کی گئی ہے وہ فرمایا وہ (اونٹ) جو چاہے دے سکتے ہیں لیکن اگر دو (جن کو وصیت کی گئی ہے) نے اونٹ کا بچہ (فصل) یا بنت مخاض (ایک سالہ اونٹ) دیا تو جس شخص کو دینے کی وصیت کی گئی ہے اس کا قبول کرنا ضروری نہیں۔

امثال | مسلم و ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت منقول ہے۔

"حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا لوگ سو اونٹوں کی مانند ہیں جن میں کوئی بھی سواری کے قابل نہ ہو۔" اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ لوگوں میں اچھے لوگ کم ہی ہوتے ہیں۔ مزید وضاحت "باب الرءاء المہملہ" میں انشاء اللہ آئے گی۔ ازہرؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ دنیا سے کنارہ کش (زاد فی الدنیا) اور آخرت کی طرف راغب لوگ بہت کم ہیں جس طرح کہ سواری کے قابل اونٹ بہت قلیل ہیں۔ اہل عرب کہتے ہیں۔

"انہوں نے جی بھر کر گالیاں دیں اور اونٹ لے کر چل دیئے۔" بعض اہل علم کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اس امثال کو استعمال کرنے والے کعب بن زہیر بن ابی سلگی ہیں۔ یہ امثال اس شخصؒ سے دی جاتی ہے جو بکواس بدگوئی اور لغافلگی کرنے کے علاوہ کچھ نہ جانتا ہو۔ اسی طرح امثال دیتے ہوئے عرب کہتے ہیں "ماھکذا یا سعد توردا لایہی" (اے سعد اونٹوں کو اس طرح پانی نہیں پلایا جاتا)

یعنی معاملات اس برے طریقے سے انجام نہیں دیئے جاتے۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو نماز یا حرکات سرانجام دینے لگے۔ نیکی وغیرہ کی روایات میں ہے کہ اس مثال کو حضرت علیؑ نے استعمال کیا تھا اسی طرح مثال دیتے ہوئے اہل عرب کہتے ہیں "بابلی عودی الی میاؤنک" (اے میرے اونٹ لوٹ جا اپنی باڑی طرف)۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو ایسا چیز سے بھاگتے لگے جو اس کے لئے ضروری ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اس میں اس کی بھلائی بھی ہو۔

اونٹ کے طبی خواص (۱) امام ابن زہر وغیرہ نے کہا ہے کہ اونٹ کی نگاہ کھل ستارے پر پڑ جائے تو وہ خشم ہو جاتا ہے۔

(۲) اونٹ ایک سال میں دو بار اپنا بھاری میزہ ہا ہواں سب کا گوشت خراب اور روکی ہوتا ہے۔

(۳) اونٹ کے بالوں کو جلا کر بچتے ہوئے خون پر چھڑک دیا جائے تو خون بہنا بند ہو جاتا ہے۔

(۴) اونٹ کی چھڑی کسی عاشق کی آستین میں باندھ دی جائے تو اس کا عشق ختم ہو جاتا ہے۔

(۵) اونٹ کے پیشاب کو نشہ میں مبتلا آدمی پی لے تو اس کا نشہ اسی وقت اتر جاتا ہے۔

(۶) اونٹ کا گوشت آت باہ (مردانہ طاقت) میں اضافہ کرتا ہے اور اسی طرح جماع کے بعد سستی کو دور کر کے چستی اور تازگی

پیدا کرتا ہے نیز جگر کے روم میں بھی فائدہ مند ہے۔

(۷) اگر کوئی عورت چاہے یا نہ چاہے کیوں نہ ہو حیض سے پاک ہونے کے بعد تین دنوں تک اونٹ کی پیڑی کا مغز نکال کر کسی روٹی یا

اون کے پھایہ میں رکھ کر اپنی فرن (شرم گاہ) میں باندھ دے پھر اس سے جماع کیا جائے تو اس کے حمل ٹھہر جائے گا۔

نوٹ: طب کے ماہرین نے عورت کا بچہ پن معلوم کرنے کا طریقہ بتایا ہے جو عنقریب انشاء اللہ "انسان" کے عنوان میں آئے گا۔

تعبیر خواب کی تعبیر کا علم ماننے والوں نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ وہ سوانٹوں کا مالک ہو گیا تو اس کی یہ تعبیر

۱۔ علم تعبیر، علم الحیر، اہل ایمان، صفائے باطن کے قلوب کا علم ہے، خواہوں کی تعبیر کا علم نہایت، مجید، دقیق اور کھربے ٹکری اور وسیع اسرار کا علم حاصل کرنا ہے۔ ۲۔ اہل اللہ نے خوابوں کی تعبیر کے ضمن میں سخت احتیاط اور تحمل کا درس دیا ہے، اس لئے کہ خواب کا تعلق نہایت لطیف اسرار میں سے ہے، چنانچہ جس شخص بھی خواب دیکھے اور اس کو اچھی طرح یاد رکھے اس پر لازم ہے کہ اپنا خواب ہمیشہ اپنے دوست، ہمدرد، رازدار صاحب علم، نیک شخص سے بیان کرے۔ اس لئے کہ خواب کے ذریعے اسرار الہی قلب موسیٰ پر نزول کرتے ہیں اور اس کو نیک، ہدایت کی بشارت دیتے ہیں۔ اعمال صالح کی قبولیت کی بشارت، دین میں شغف، راہ حق کی جانب بوجھتی اور رجات کی زنی اور تنزیلی کا اظہار کرتے ہیں۔ جس ضروری ہے کہ اس مذکور فن کو جہلا سے بچایا جائے اور خواب دیکھنے والوں کو سختی اور اندر روح تعبیر پیش کی جائے۔

علم تعبیر کی کثافت: علم تعبیر کی ابتدا کا مصدق نبوتؐ میں فرما کر بعد سے ملتا ہے اور یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ علم تعبیر ایک فن و شہرہ ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو متوجہ حسن کے ساتھ ساتھ علم تعبیر بھی عطا کیا گیا تھا اس کے بعد آپ ہی سے تعبیر الروایا کا فن معروف اور معتبر ہوا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَرَفَعْنَا قُدْرَتَهُ مِنَ الْمَلِكِ وَقَوَّيْنَاهُ بِمَنْ تَأْتِيهِ الْآخْذَانِ" (اے میرے پروردگار! تو نے مجھے سلطنت و مکار فرمائی اور علم تعبیر عطا فرمایا)۔ (سورہ یوسف)

علم تعبیر اور حدیث: رسول اکرمؐ نے فرمایا بشارتوں کے ساتھ نبوت کی کوئی چیز باقی نہیں رہی صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ بشارتوں سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا خواب (سورہ الاحقاف)۔ سرت کی تفرج احکام ہی کتب میں یہ واضح ملتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آغاز نبوت میں روئے صادف نمایاں تھے۔ چنانچہ ان دنوں آپ جو خواب دیکھتے تھے، وہ سب ہی قیامت ثابت ہوتے تھے اور یہی بھی نبییت ہی اور رسول آپ کا معجزہ تھا۔ (بخاری و مسلم)

ہوگی کہ وہ باعزت لوگوں کا حکمران بنے گا اور اسے بہت سامان ملنے کی امید رہے گی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ بکریوں کے ریوڑ کا مالک ہو گیا ہے یا اسے کوئی بکری یا اونٹنی مل گئی ہے تو اس کی بھی یہی تعبیر ہوگی۔

علماء معبرین نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹوں کا مالک بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بہترین صلہ اور دین و عقیدے میں سلامتی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”اَفَلَا يَنْظُرُوْنَ اِلَى الْاِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ“

کیا وہ اونٹوں کو نہیں دیکھتے کہ انہیں کس طرح پیدا کیا گیا۔ (الغاشیہ آیت ۱۷)

اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے خواب میں حمل (اونٹ) دیکھا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ برے اعمال کا مرکب ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَلَا يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحِظَ الْجَمَلُ فِيْ سَمِّ الْخَيْاطِ“

اور وہ (لوگ) جنت میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ سے گزر جائے۔ (الاعراف آیت ۴۰)

خوابوں کی اقسام: خواب ہر اسرار اور مادائے عقل چیز ہے اس کو ہر شخص اور ہر مذہب نے مانا ہے اور مسلمانوں نے اس کو باقاعدہ بطور فن متعارف کر لیا ہے۔ خواب کی تعبیر انتہائی ذمہ داری کا تقاضا کرتی ہے اب جبکہ یہ امر قطعی واضح ہو گیا کہ خواب نہ صرف یہ کہ الہامی درجہ رکھتے ہیں بلکہ ان کی حقیقت علمی اور دینی دونوں اعتبار سے ثابت ہے۔ قرآن حکیم کے اقوال اور نبی کریم کی احادیث مقدمہ میں خواب کی حقیقت بیان کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اس ضمن میں علمائے فن نے خوابوں کو مندرجہ ذیل حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ (۱) حدیث نفسی اس سے مراد یہ ہے کہ فرد اگر کسی کام کا عادی ہے اور اس شکل میں اس حد تک مصروف رہتا ہے کہ وہ چیز اس کے جملہ شعور یعنی ذاتی حوالوں سے اس کے لاشعور میں بیٹھ گئی ہے تو وہ عموماً اسی کے متعلق خواب دیکھے گا۔ پس اس قسم کے خوابوں کی کوئی اصل نہیں ہوتی۔

(۲) تخویف الہی: ایسے خواب جو کہ خوفزدہ کر دینے والے یا خواہش نفسانی کو بھڑکانے والے ہوں۔

(۳) ہمشرات من جانب الہی۔ ہمشرات یعنی رویائے صادقہ وہ خواب ہیں کہ جن کے متعلق یہ کہا جائے۔ یہ خواب لائق تعبیر و تاویل ہیں چنانچہ ان خوابوں کی سچائی اور حقیقت میں شبہ نہیں ہوتا۔ ایسے خواب عموماً ایسے وقت دکھائے جاتے ہیں جب بندے کو کوئی مشکل یا پریشانی پیش آنے والی ہو یا اس کی زندگی میں کوئی فیصلہ کن موڑ آنے والا ہو تو پھر اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اس کو آگاہ فرماتے ہیں۔

علم التعمیر کے ماہرین: علم التعمیر میں بے شمار اصحاب نے اپنا نام پیدا کیا ہے لیکن ہر شخص علم کے میدان میں شہسواری تو ضرور کرتا ہے لیکن منصب عروج کو چندی حاصل کرتے ہیں۔ علم التعمیر میں وہ بزرگ جو اس فن کے امام کا درجہ رکھتے ہیں اور خوابوں کی تعبیر و تاویل میں ان بزرگان سلف کے اقوال کو بطور سند پیش کیا جاتا ہے ان کے اسامہ درج ذیل ہیں۔

(۱) حضرت دایال علیہ السلام (۲) حضرت امام جعفر صادق (۳) حضرت امام محمد بن سیرین (۴) حضرت امام جابر مغزی (۵) حضرت امام ابراہیم کرمانی (۶) حضرت اسماعیل بن اصفہ۔

علم التعمیر کیلئے علوم کی شرائط: علم الروایۃ یعنی خوابوں کی تعبیر کا علم نہایت احتیاط و ہوشیاری و دیانت اور ریاضت کا تقاضا کرتا ہے چنانچہ علم الروایۃ کے شائقین کیلئے ضروری ہے کہ مندرجہ ذیل علوم میں بھی مہارت رکھتے ہوں۔ علم التفسیر: علم الاحادیث: علم الامثال: عربی صرف و نحو: تاریخ: لغات: جغرافیہ: علوم ادبیات: اس کے علاوہ تعبیر روایۃ کے شائق کیلئے شریعت محمدی ﷺ پر کاملانہ مہارت اور طریقت کے رستہ میں غوطہ زنی کا ماہر ہونا چاہیے۔ اس لئے کہ روایۃ شریعت اور طریقت کے مابین ہے چنانچہ طریقت اللہ کا قرب دیتی ہے اور شریعت قرب کے آداب سکھاتی ہے چنانچہ ضروری ہے کہ فرد اس کتنے کا خاص خیال رکھے۔ (خواب اور تعبیر صفحہ ۲۱۸ تا ۲۲۸)

قرآن کریم میں دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”إِنَّمَا تَرَبَّيْتُمَا يَتْرَدِ كَالْفَصْرِ كَنَاهُ جَمَلَتْ صَفَرٌ“

وہ آگ کل بھیسی بڑی بڑی چنگریاں پھینکے گی (جو) جھلکتی ہوئی یوں محسوس ہوں گی) گویا کہ وہ زرداؤٹ ہیں۔ (الرحلت آیت ۳۲-۳۳)

اگر کسی نے خواب میں انعام (سوسنی چر پائے) دیکھے اس حال میں کہ اس نے انہیں چرانے کیلئے چھوڑ دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی۔

وہ چھپہ و معاملات میں غالب ہوگا اور مزید یہ کہ اسے نعمت خداوندی نصیب ہوگی۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ“

اس نے جانور پیدا کئے جن میں تمہارے لئے پوشاک بھی ہے اور خوراک بھی اور طرح طرح کے دوسرے فائدے بھی۔ (النحل آیت ۵)

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ دو عربی اونٹوں کو چراہا ہے تو اس کی تعبیر یہ (دی جائے گی کہ وہ عرب قوم کا سردار بنایا جائے گا۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی شہر میں اونٹ ہی اونٹ ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شہر میں آباد اور جنگ وغیرہ کا خدشہ ہے۔

امام الحنفیؒ نے فرمایا اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کا مالک ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو عزت و عظمت

کی دولت نصیب ہوگی۔

ارطامیدوس نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ اس نے اونٹ کا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص

بیمار ہو جائے گا۔

امام السعمریؒ بن محمد بن سیرینؒ نے فرمایا ہے کہ خواب میں اونٹ کا گوشت کھانے سے کوئی حرج نہیں اس لئے کہ قرآن کریم میں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ“ (النحل آیت ۵)

بیشے تفصیل انشاء اللہ، باب الجہمی فی لفظ النحل، میں آئے گی۔ واللہ اعلم۔



۱۔ محمد بن سیرینؒ (۱۱۰ھ - ۱۸۰ھ) مشہور تابعی محدث، فقیہ اور امام۔ (برما) عراق کے باشندے تھے۔ حضرت عمرؓ کے عہد حکومت میں اپنے والد کے ہمراہ عراق ہجرت کر آئے اور حضرت انس بن مالکؓ کے خادم کی حیثیت سے ان کے پاس رہے۔ ان سے استفادہ کیا۔ مشہور صحابی رسول حضرت ابوہریرہؓ اور امام حسن بصریؒ سے علمی استفادہ حاصل کیا۔ فہمی علوم میں کمال شہرت پائی۔ امام ربیعہؒ کے بارے میں کافی تحقیق و جستجو کی۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۸۸)

الابابیل^۱ (جھنڈ)

الابابیل: اس کا واحد ابَّالٌ آتا ہے۔ ابو عبید القاسم بن سلام نے فرمایا ہے کہ ابابیل کا واحد نہیں آتا۔ بعض لغویین نے کہا ہے کہ ابَّابیل کا واحد آبُولٌ عَجُولٌ کے وزن پر آتا ہے۔ بعض کے نزدیک ابَّالٌ 'سُکِنَتْ' کے وزن پر آتا ہے اور بعض نے کہا کہ ابَّالٌ 'دَبَّارٌ' اور دَبَّابِیز اس کے وزن میں۔

امام فارسی نے فرمایا ہے ابَّابیل کا واحد ابَّالٌ تشدید کے ساتھ سنا گیا ہے لیکن فراموشی تخفیف (بغیر تشدید) کے ساتھ اس کا ذکر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيِّرًا أَبَابِيلَ“ اور ان پر پرندوں کے جھنڈ کے جھنڈ بھیج دیئے۔ (سورۃ الفیل آیت-۳)

حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا ہے کہ۔ ابابیل وہ پرندہ ہے جو اپنا گھونٹلا زمین و آسمان کے درمیان بناتا ہے اور وہیں بچے وغیرہ کی پیدائش بھی عمل میں آتی ہے۔ اس کی چوچ پرندوں کی مانند ہوتی ہے اور اس کے بازو کتے کے بازو کی طرح ہوتے ہیں۔

حضرت مکرّمہؒ نے فرمایا ہے کہ "ابابیل" وہ سبز رنگ کے پرندے ہیں جو سمندر سے نکل کر آتے تھے اور ان کے سر درندوں جیسے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ "ابابیل" وہ پرندے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اصحابِ فیل (ہاتھی والوں) پر مسلط فرمایا تھا اور وہ بالکل "الہلسان" جیسا ہوتا ہے۔ بعض کے نزدیک وہ پرندے "وطواط" جیسے تھے۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ نے فرمایا ہے کہ "ابابیل" وہ "زرزور" جیسے پرندے جیسا ہوتا ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہے کہ "ابابیل" وہ پرندے ہیں جو خائف پرندے سے مشابہ تھے اور خائف سے مراد "السُونُو" پرندہ

۱۔ الابابیل: فرمے۔ ابابیل جمع ہے اس کا واحد نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ابَّالٌ اس کا واحد ہے۔ کہا جاتا ہے "نخاۃ ابابیل" یعنی تیرے اذنِ قطار اور تھار اور گد و گد آئے۔ "طیّر ابابیل" غول کے غول پرندے۔ (المنہج ص ۳۶) انگریزی۔ MARTIN - SWALLOW (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۵)

۲۔ مصباح اللغات کے مصنف ہیراے پر "الہلسان" سے مراد ایک درخت ہے جس کے پھول چھوٹے سفید رنگ کے ہوتے ہیں اور پتے تکی کے مانند اور اس سے خوشبودار تیل نکلتا ہے لیکن اس کے بالکل متصل "الہلسون" کا معنی بگلا لکھا ہوا ہے۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اصحابِ فیل پر مسلط کئے جانے والے پرندے بگلا کی مثل ہوں گے۔ (مترجم)

۳۔ وطواط المنہج میں وَطْوَطٌ وَطْطٌ۔ وطواط کے معنی چمکاؤ کا آواز کرنا نقل کئے گئے ہیں لیکن مصباح اللغات میں وطواط کے معنی چمکاؤ دہیان کئے گئے ہیں۔ نیز یہی مرقوم ہے کہ وطواط ایک قسم کی پہاڑی ابابیل کو کہا جاتا ہے۔ (المنہج ص ۱۰۹۱۔ مصباح اللغات ص ۹۵۳)

۴۔ زرزور جڑی سے بڑا ایک پرندہ بعض بالکل کالا ہے اور بعض چمکبرا (المنہج ص ۴۳)

۵۔ خائف ایک لمبے بازوؤں والا چھوٹے سیاہ رنگ کا پرندہ۔ (المنہج صفحہ ۲۸)

۶۔ السونو۔ ابابیل۔ واحد سُونُوۃٌ وَسُونُوۃٌ (مصباح اللغات صفحہ ۲۰۲)

ہے جو آج کل مسجد حرام میں رہتا ہے اس کا واحد "سونہ" آتا ہے۔

"الایئل" نصرانی راہب کو بھی کہتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نصاریٰ "ایئل الاصلین" کہتے تھے جس طرح عرب شاعر نے کہا ہے۔

أَمَا وَدَّمَاءَ مَا لَبَرَاتُ تَحَالُهَا

عَلَى فَنَّةِ الْعَزَى وَالنَّسْرِ عِنْدَمَا

تمہیں خون کی موجیں مارنے والے سمندروں کی تم جو تمہیں عزائی اور نسر کی چوٹی پر "دم الاخرین" کی طرح سرخ نظر آ رہے تھے۔

وَمَا سَبَّحَ الرَّهْبَانِ فِي كُلِّ يَمَةٍ

إِبِلَ الْأَيْلَيْنِ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ

اور تم ان تسبیحات کی جو ہر عبادت گاہ میں راہبوں نے پڑھیں اور ان کے آقا حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے پڑھیں۔

لَقَدْ ذَاقَ مِنَّا غَائِمًا يَوْمَ لَعَلَعٍ

حَسَامًا إِذَا مَاهَزَ بِالْكَفِّ صَمَامًا

تفتیق ہماری جانب سے عامر نے جنگ کے دن اس کو اور کا ڈانڈہ پکھا ہے کہ جب وہ ہاتھ میں حرکت کرنے لگتی ہے تو گردنیں اڑانی چلی جاتی ہے۔

"الْأَيْلَةُ" بالکسر "ایالہ (زیر کے ساتھ) لکڑی یا گھاس کے گٹھے کو کہا جاتا ہے اور "ضعت علی ایالہ" (معیبت پر معیبت) کے معنوں میں مستعمل ہے۔



آلاتان (گدھی)

ہمزہ اور تاء کے زبر کے ساتھ لفظ ”آلاتان“ کے معنی ”گدھی“ کے ہیں لیکن گدھی کے لئے لفظ ”اقانہ“ (تاء تانیث کے ساتھ) استعمال نہیں کریں گے بلکہ یوں کہیں گے۔

ثلاث اُنّی“ (تین گدھیاں) جیسے کہ غفاق اور غنق“ (بکری کا بچہ) استعمال کرتے ہیں اور کثرت کیلئے ”اُنّی و اُنّی“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ مثلاً

”استائن الرجل“ (اس نے ایک گدھی خریدی اور اسے اپنے لئے رکھا لیا)

محمد بن سلامؓ کہتے ہیں کہ مجھ سے ایک قریشی نے بیان کیا کہ ایک دن خالد بن عبد اللہ القشیریؓ جو امیر عراق تھے شکار کرنے کیلئے نکلے۔ پس وہ اپنے ساتھیوں سے بچڑ کرتہارہ گئے تو وہ کیا دیکھتے ہیں کہ ایک عرب کا دیہاتی سامنے سے ایک دہلی چلی گدھی پر سوار ہو کر آ رہا ہے اور اس کے ساتھ ایک بوڑھی عورت بھی ہے۔ خالد نے اس دیہاتی سے کہا کہ تمہارا تعلق کس خاندان سے ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں ایک معزز قابل فخر خاندان سے ہوں اور میں اس گھرانے کا آدمی ہوں جسے عزت و عظمت و رش میں ملی ہے۔ خالد بن عبد اللہؓ نے کہا کیا تمہارا تعلق قبیلہ مضر سے ہے؟ اچھا تم بتاؤ کہ تم قبیلہ مضر کی کس شاخ سے تعلق رکھتے ہو؟ اس (دیہاتی) نے جواب دیا کہ میرا تعلق قبیلہ مضر کی اس شاخ سے ہے جو گھوڑوں پر سوار ہو کر نیزہ بازی کرتے ہیں اور مہمانوں کی آمد پر ان سے معافیت کرتے ہیں۔ خالد بن عبد اللہ قشیریؓ نے کہا کہ شاید تمہارا تعلق قبیلہ عامر سے ہو لیکن تم اس کی کس شاخ سے تعلق رکھتے ہو؟ اس (دیہاتی) نے جواب دیا کہ میں باعزت سردار اور قوم کا درد رکھنے والے خاندان سے ہوں۔ خالد بن عبد اللہؓ نے کہا پھر تو تمہارا تعلق قبیلہ جعفر سے ہے لیکن تم اس قبیلہ کی کس شاخ سے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں قبیلہ جعفر کی اس شاخ کے آفتاب و ماہتاب اور سپہ سالاروں کے خاندان سے تعلق رکھتا ہوں۔ خالد بن عبد اللہؓ نے کہا کہ تم نوسفب افراد سے ہو؟ خالد بن عبد اللہؓ نے کہا کہ تم یہاں کس لئے آئے ہو؟ دیہاتی نے جواب دیا کہ گردش زمانہ اور خلفاء کی توجہات کے کم ہونے کی وجہ سے۔ خالد بن عبد اللہ قشیریؓ نے کہا کہ تم نے اس مقصد سے کس کے ہاں جانے کا ارادہ کیا ہے؟ دیہاتی نے جواب دیا کہ میں نے تمہارے اس امیر کی طرف جانے کا ارادہ کیا ہے جس کی مالدار نے اسے انتہائی بلندیوں پر پہنچا دیا ہے لیکن اس کے خاندان والوں سے اسے گرا دیا ہے۔ خالد بن عبد اللہ قشیریؓ نے پوچھا کہ آخر تمہارا امیر کے پاس جانے کا مقصد کیا ہے؟ دیہاتی نے جواب دیا کہ میں ان کے آباؤ اجداد کے جوہد و کرم سے مالا مال ہونے آیا ہوں۔ پھر خالد بن عبد اللہ قشیریؓ نے کہا کہ تم نے اب تک جتنے جوابات دیئے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ تم نے اس سلسلے میں کچھ اشعار بھی کہے ہیں۔ دیہاتی نے اپنی عورت سے کہا کہ تم اشعار سناؤ۔ اس عورت نے کہا کہ ہم نے ملامت گر کی تعریف کرنے میں

(۱) آلاتان: گدھی۔ اس کی جمع اُنّی، اُنّی، اُنّی ہے۔ (المفید صفحہ ۴۷)

اردو۔ گدھی۔ بگالی۔ گادھی۔ بلوچی۔ ماہیون۔ پشتو خرہ۔ پنجابی کھوتی۔ سندھی گڈھ۔ کشمیری کھرن (فہرست زبانی لغت صفحہ ۵۶۱)

انگریزی۔ SHE DONKEY-SHE-ASS (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۵۱۹)

بہت تکلیف اٹھائی ہیں۔ اچھا آج چھوڑ دیتے اس لئے کہ ملاست مگر کی طرح سرائی باعث رسوائی ہے۔ تو اس دیہاتی نے کہا کہ نہیں سناؤ۔ تو اس عورت نے اشعار سناتا شروع کئے۔

اَلْبَيْتُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِالْحَجَّةِ أَوْ فُلْتُ
بَنَّا الْبَيْتُ عَبَسَ كَالْفُصَى سَوَاهُمُ
اسے ابن عبد اللہ ہم جس مشقت سے میدان کو طے کر کے تمہارے پاس آئے ہیں وہ ہمیں معلوم ہے۔ اونٹ تھک گئے اور ان کی کمر دہری ہو گئی ہے۔

غُلِبْنَا كَرَامٍ مِنْ ذَوَابِ عَامِرٍ
اَضْرِبْهُمْ جَدَبِ السِّنَنِ الْعَوَارِمِ
ہم غلام کے وہ شرفاء اونٹ پر سوار ہو کر آئے ہیں جنہیں سیل عرم کی طرح خشک سالی نے بہت زیادہ نقصان پہنچایا ہے۔
بِرْدَنٍ اَمْرًا بِعُطَى عَلِيٍّ الْحَمْدِ مَالِهِ
وَهَانَتْ عَلَيْهِ فِي النَّعَاءِ الدَّرَاهِمِ
وہ ایسے گھر کا غم کر کے نکلے ہیں جو تعریف میں مال کی بادش کرتا ہے اور جو وہ عطا اس کی بنیاد میں ہے۔

فَانْ نَعَطْ مَا نَهَوَى فِهَذَا تَنَازُلًا
وَانْ تَكُنِ الْاٰخِرَى فَمَاهِمُ لَانِمِ
اگر تم ہم پر کرم کرویتے ہو تو ہماری طرف سے تمہاری ثناء وہی ثناء ہے اور اگر کچھ نہیں ملتا تو پھر بھی ملاست کی کوئی بات نہیں۔
خالد بن عبد اللہ قسیریؓ نے کہا اے اللہ کے بندے! تمہارے اشعار تو بہت عمدہ ہیں جبکہ تم اتنی دہلی گدھی پر سوار ہو کر آئے ہو اور کچھ نہ ہے ہو کہ پھوڑے رنگ کے اونٹ پر بیٹھے ہوئے ہو۔ تم نے آدھی کی وہ صفات بیان کی ہیں جو تمہاری گفتگو سے ظاہر نہیں ہوتی۔

دیہاتی نے کہا اب نتیجہ! ہم نے ملاست مگر کی تعریف کرتے ہیں جو تکلیف اٹھائی ہیں وہ ہمارے لئے اشعار میں غلط تعریف سے زیادہ بوجھل (مشکل) ہیں۔ خالد بن عبد اللہ قسیریؓ نے دیہاتی سے کہا: کیا تم خالد کو جانتے ہو؟ دیہاتی نے کہا کہ میں خالد بن عبد اللہ قسیریؓ کو نہیں جانتا۔ خالد بن عبد اللہ نے کہا: میں ہی خالد بن عبد اللہ قسیریؓ ہوں۔ دیہاتی نے کہا: خدا کی قسم تم ہی خالد ہو۔ خالد نے جواب دیا: "ہی ہاں" جس سے تم سوال کر رہے ہو وہی خالد بن عبد اللہ ہے اور تمہیں میں ایسی چیز دینے والا ہوں جس کا بدل تم اور نہیں کر سکتے۔ دیہاتی نے (اپنی عورت سے کہا) اے ام! جس اپنی گدھی کا رخ پھیر لے۔ خالد بن عبد اللہ نے اس عورت سے کہا کہ تم ہرگز ایسا نہ کرنا تم اور تمہارا شوہر دونوں بیان غلط ہو۔ دیہاتی نے کہا نہیں نہیں۔ خدا کی قسم! کیا میں ان کو کچھ سنا کر مال لے سکتا ہوں؟ اتنا کہہ کر دیہاتی نے گدھی کو دواور چل دیا۔ خالد بن عبد اللہ قسیریؓ نے کہا کہ اس طرح کے کام یہ اور اس کے آباؤ اجداد کرتے ہی رہتے ہیں۔

نیکیتی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اون (کا کپڑا) پہنا، بکری کا دودھ پیا اور گدھی پر سوار ہوا تو اس میں ذرہ برابر بھی تکبر نہیں۔ اسی طرح کے مضمون کی تائید "الکامل" میں عبد الرحمن بن عمار بن سعد کے حالات زندگی میں مذکور ہے۔

دوسری روایت حضرت جابرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہی لباس" غریب مومنین کے ساتھ "امنہ" پہننا۔ گدھی پر سوار ہونا، بکری کو گانا گوں میں دبا کر دہنا اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ کھانا کھانا وغیرہ تکبر سے محفوظ رکھتے ہیں۔
زوار بن عمرو بن خلف رجب ۹۰ھ کے قریب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے

رسول! میں نے راستے میں ایک خواب دیکھا ہے جس کی وجہ سے میں پریشان ہوں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے کیا دیکھا؟ زرارہ نے عرض کی میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے اپنے اہل و عیال کے پاس ایک گدھی چھوڑی ہے جس نے سرفی ماہل کالے رنگ کا ایک سالہ بکری کا بچہ جنم دیا ہے اور میں نے خواب میں یہ بھی دیکھا ہے کہ زمین سے آگ سبکی جو میرے بیٹے جس کا نام عمر دے پر حاکی ہو گئی ہے اور اس آگ سے آواز آ رہی ہے کہ میرا شعلہ جینا اور ناینا دونوں کو جلائے گا۔ چنانچہ رسول اکرم نے اس خواب کی تعبیر یہ بتلائی کہ تو نے اپنے گھر میں خوش طبع لوٹھی چھوڑی ہے۔ اس نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس لوٹھی نے تیرا ہی بچہ جینا ہے اور وہ تیرا بیٹا ہے۔ اس آدی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ بچہ سیاہ رنگ کا سرفی ماہل کہاں سے پیدا ہو گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے قریب ہو جاؤ تو وہ قریب ہو گیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے والد کو برص تھا تم اسے چھپا رہے ہو۔ اس آدی نے کہا اللہ کی قسم! جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا بنی بنا کر بھیجا ہے اس سے پہلے سوائے آپ ﷺ کے کسی نے یہ (راز) نہیں بتایا۔ پھر اس نے کہا جی ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا پھر نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم نے جو آگ دیکھی ہے اس کی تعبیر یہ ہے کہ وہ میرے بعد ایک فتنہ کی شکل میں ظاہر ہوگی۔

حضرت زرارہ نے عرض کیا وہ کون سا فتنہ ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد رونما ہوگا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگ اپنے امام کو قتل کر دیں گے! آپس میں لڑیں گے اور وہ بڑے لوگ ہوں گے۔ ان کی انگلیوں کے درمیان ایک مومن کا خون دوسرے کے سامنے اس طرح بے گناہ جیسے کہ وہ پانی سے زیادہ ارزاں ہو اور اس کام کو گناہگار عمدہ سمجھیں گے۔ اے زرارہ! اگر تو اس فتنہ کو نہ پاسک تو تیرا بیٹا ضرور اس فتنہ کو دیکھے گا۔ حضرت زرارہ نے عرض کی اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے دعا کیجئے کہ میں اس فتنہ کو نہ پاسکوں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کیلئے دعا فرمائی۔ (المحدث)

اہل علم نے کہا ہے کہ اس فتنہ سے مراد ”فتنہ عثمان“ ہے جس میں حضرت عثمانؓ کو شہید کر دیا گیا۔ ”الامسفع الاحوی“ چتکیرے کو کہتے ہیں۔

امثال | عرب کہتے ہیں کہ ”سحان حجازا فاستن“ (یعنی وہ گدھا تھا پھر گدھی بن گیا) یعنی باعزت تھا پھر ذلیل ہو گیا۔ یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جو اولاً باعزت رہا لیکن بعد میں ذلیل بن گیا ہو۔

تعبیر | گدھی کو خواب میں دیکھنا ایسی عورت پر دلالت کرتا ہے جو کاروبار میں مددگار زانتہائی مفید اور نسل و اولاد والی ہوتی ہے۔ لفظ ”الامان“ امان سے بنا ہے۔ (یعنی ہمیشہ فائدہ مند)



الاعطاب

"الاعطاب" احمر کے وزن پر ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ "اعطاب" ایک مرد نامی پرندہ ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ:

ولانتشی من طيرة عن مربة اذا الاعطاب الداعی علی الدوح صر صرا

میں اپنے بچتہ امارہ سے طیش کی وجہ سے نہیں پھرتا جبکہ کسی بڑے درخت پر بیٹھ کر "اعطاب" زوردار آندھی کو آواز دے رہا ہو۔

"الاعطاب" ایسے گدھے کو کہتے ہیں جس کی پشت سبز رنگ کی ہو۔ فراخی کہتے ہیں کہ "الاعطاب" ایسی گدیوں کو کہتے ہیں

جن کی پشت پر کالی کالی دھاریاں ہوں اور گدھے کو اعطاب کہتے ہیں۔

الْأَخْيَضِرُ

الْأَخْيَضِرُ: ابن سیدہ نے کہا کہ "الْأَخْيَضِرُ" سبز رنگ کی کبھی کو کہتے ہیں جو کالی کبھی کے برابر ہوتی ہے۔

الاخليل

الاخليل سبز رنگ کے پرندہ کو "اخليل" کہتے ہیں۔ اس کے بازوؤں میں اس کے رنگ کے برعکس ایک چمک سی موجود ہوتی ہے اس کی پشت پر ایک تل ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس پرندہ کو "اخليل" کہا جاتا ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ "اخليل" کو اشراق بھی کہتے ہیں۔ اس کا مفصل بیان "باب الشين" میں آئے گا۔ فراق فاخت سے بڑا پرندہ ہوتا ہے جس کو اشراق اور اشراق بھی کہا جاتا ہے۔ "الاخليل" کو اگر کمرہ استعمال کیا جائے تو منصرف پر نہیں گے۔ اگر بطور نگہ اس کو استعمال کیا جائے تو منصرف (حرکت کے ساتھ) آئے گا۔ بعض خوبصورت نے کہا ہے کہ چاہے اسے معرف استعمال کریں یا نگہ دونوں صورتوں میں یہ غیر منصرف رہے گا۔ اس لئے کہ خوبصورت اس کو "الاخليل" مصدر سے صفت تسلیم کرتے ہیں اور وہ مصدر پر ذیل شعر سے استدلال کرتے ہیں۔

ذرونی و علمسی بالامورو شبنی فعا طانوی فیہا علیک باخیلا

مجھے چھ بڑا اور تمام معاملات مجھے بتا دو اس لئے کہ میری عادت یہ ہے کہ میں آپ کے بارے میں بدگمانی کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔

(۱) العرو۔ ۴۰ نے مرصعہ بیت اور ہزج بیت کا ایک پرندہ جو چھوٹے پرندوں کو نکار کرتا ہے۔ لہذا۔ اس کی جٹا مردان ہے۔ (المجہد ۵۶۲) نیز الاعطاب کے ایک معنی شہر کے بھی کئے گئے ہیں۔ (مصابح اللغات صفحہ ۲۰۹)

(۲) اخضر۔ کسی آنکھ کی ایک بیماری (المجہد صفحہ ۲۷۹) نیز "الْأَخْضَرُ وَالْأَخْضَرُ" سبزی یا زرد رنگ کا ایک پرندہ جس کو "اخليل" بھی کہتے ہیں۔ اس کی جٹا "حضاری" ہے۔ (المجہد صفحہ ۲۷۹)

(۳) اخیلان۔ ایک سمندری جانور جس کا نصف حصہ انسان کے مشابہ اور نصف بھلی سے ملتا ہوا ہوتا ہے۔ (المجہد ۳۰۶)

(۴) اشراق (اشراق)۔ فاخت سے بڑا ایک پرندہ جس کو اشراق اور اشراق بھی کہتے ہیں (مصابح اللغات صفحہ ۲۳۱)

الاربدة

الاربدة: یہ ایک قسم کا زہریلا سانپ ہے اس کے کانٹے سے چہرے کا رنگ خاکستری ہو جاتا ہے۔ اس کے بارے میں عبدالمطلب بن عمیر کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی قبر پر زیاد کو کھڑے ہو کر یہ شعر پڑھتے دیکھا۔

ان تحت الاحجار حزمًا وعزمًا
(سانپ) پتھروں کے نیچے لکڑیوں کے گٹھے کی طرح (سنا ہوا) بہادر حملہ آور اور جھگڑالو دشمن ہے۔

حیة فی الوجار اربدة لا ینفع
منہ السلیم نفث الراقی

”ایک اربد سانپ اپنے بل میں رہتا ہے جس کی پھونکا سے جھاڑ پھونک کرنے والا بھی محفوظ نہیں رہ سکتا۔“
زیاد نے کہا اللہ کی قسم! میں جس سے دشمنی کرتا ہوں تو آخری درجہ کی دشمنی کرتا ہوں اور جس سے اخوت و بھائی چارگی کا معاملہ کرتا ہوں تو اسے بھی آخر تک نبھاتا ہوں۔

(علامہ دمریؒ کہتے ہیں) کہ امام جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”ذو معلق“ انتہائی جھگڑالو کے معنوں میں مستعمل ہے۔
جیسے کہ مہبل شاعر نے کہا۔

ان تحت الاحجار حزمًا وجودًا
(سانپ) پتھروں کے نیچے لکڑیوں کے گٹھے کی طرح (سنا ہوا) سخت حملہ آور اور جھگڑالو دشمن ہے۔

الارخ

الارخ: ابن درستیہ نے کہا ہے کہ یہ دو سال کی اس گائے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ابھی جفتی نہ کی گئی ہو۔ ”ارخ“ کی جمع اروح‘
اراخ آتی ہے۔ ابن درستیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ مجھے قبیلہ مزینہ کے ایک دیہاتی نے مکہ کے راستے میں یہ شعر سنایا جو اس نے اپنے لئے کہا تھا۔

ایام عہدی فیک کانہا
ارخ یروود بروضة منقال

میری زندگی کے دن تمہارے ساتھ اس طرح بیتے جیسے ”ارخ“ گئے جنگل میں رہتا ہے۔
امام جوہریؒ نے کہا ہے کہ ”ارخ“ جنگلی گائے یعنی نل گائے کو کہتے ہیں۔ صاحب المغرب نے کہا ہے کہ ”الارخ“ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔



الارضۃ ۱

الارضۃ: دیمک کو کہتے ہیں یا ایک چھوٹا سا جانور ہے جو سور کے دانہ کے برابر ہوتا ہے اور کلزی کو کھاتا رہتا ہے۔ اس کو "السرقۃ" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ زمین کا کیزرا ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں کیا ہے۔ اس پر تفصیلی بیان انشاء اللہ "باب السمن" میں ہوگا۔ دیمک اپنی کارگیری کا اظہار زمین ہی پر کرتا ہے ہی نسبت سے اس کو "ذابۃ الارض" کہا جاتا ہے۔

امام ترمذی نے "الاشکال" میں لکھا ہے کہ دیمک جب ایک سال کا ہو جاتا ہے تو اس کے دو لمبے لمبے پر نکل آتے ہیں جن سے وہ اڑنے لگتا ہے اور اسے "ذابۃ الارض" (زمین کا کیزرا) بھی کہا جاتا ہے۔ اسی کیزرے (دیمک) نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات کی اطلاع جنوں کو دی تھی۔ چونی دیمک کی دشمن ہے چنانچہ چونی دیمک کے پیچھے کی جانب سے آتی ہے اور اسے اٹھا کر اپنے سوراخ میں لے جاتی ہے۔ اگر چونی دیمک کے سامنے سے آئے تو وہ اسے قابو نہیں کر سکتی اس لئے کہ دیمک اس وقت چونی سے مقابلہ کرنے کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔

دیمک کے خواص | دیمک کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کلزی کے حال کی طرح کلزی کا ایک خوبصورت مکان بنالیتا ہے اور وہ بچے سے بنتا ہوا اوپر کی طرف چلا جاتا ہے اور اس کے گھر کی کسی سمت میں ایک چوکور دروازہ ہوتا ہے۔ اس کا گھر ایک تابوت کی مانند ہوتا ہے۔ اس لئے کہا گیا ہے کہ "نعلم الاوائل بناء اللواوہس علی موتاہم" (بڑے بزرگوں نے اپنے مرنے والوں کے لئے قبرستان کی عمارت بنانا سکھائی ہے۔)

بخاری و مسلم میں یہ روایت مذکور ہے کہ جب قریش کو اس بات کا علم ہوا کہ خنشاہ بادشاہ نے حضرت جعفر بن ابی طالبؓ اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا ہے تو یہ بات قریش کو ناگوار معلوم ہوئی۔ چنانچہ قریش اس کے بدلے میں نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرامؓ پر غم و خفقہ کا اظہار کرنے لگے اور قریش نے بنو ہاشم کے خلاف آپس میں ایک معاہدہ کیا کہ وہ آج کے بعد ان مسلمانوں سے نہ لگائیں کر برس گئے نہ خرید و فروخت کا معاملہ کر برس گئے اور نہ ان سے ملیں گے۔ اس معاہدے کو "بغض بن عامر" نے تحریر کیا تھا چنانچہ اس کے ہاتھ بے کار اور شل ہو گئے تھے۔ جب معاہدہ نامہ ہو گیا تو قریش نے اسے خانہ کعبہ میں لٹکا دیا اور بنو ہاشم کے تمام افراد کو شعب ابی طالب میں قید کر دیا۔ یہ واقعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے ساتویں سال محرم الحرام کے ابتدائی دنوں میں پیش آیا۔ اس معاہدے کی قریش کے تمام افراد نے پابندی کی لیکن بنو عبد المطلب نے اس سلسلہ میں جانبداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے ساتھ ہمدردانہ سلوک کیا۔ قریش نے "بنو ہاشم" کے لئے کھانے پینے کے سامان اور ان کے دیگر لوازمات پر پابندی لگا دی تھی۔ قریش نے اس پابندیات پر (جسے مقاطہ قریش کہا جاتا ہے) ساری قوت صرف کر دی تھی۔ انہوں نے

(۱) الارضۃ: کلزی کھانے والا کیزرا۔ دیمک۔ اس کی جمع ارض ہے۔ (المجدد صفحہ ۵۳) اردو: دیمک۔ بنگالی: شاد اہیڑا۔ بلوچی: دروک۔ پشتو: وید۔

بنجالی: سسک۔ سندھی: اڈمی۔ نصیری: دیمک۔ (بغت زبانی لات صفحہ ۳۷۸) انگریزی: TERMITE (اوسٹرو: انٹس وکٹری صفحہ ۱۲۹)

(۲) افسر: حرا جسم۔ سیاہ سردالاکیزاب کھن (المجدد صفحہ ۷۴)

(ایکات کا) یہ معاملہ تین سال تک جاری رکھا پھر اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو اس معاہدہ کی خبر دہی کے ذریعے پہنچائی۔ چنانچہ اس معاہدہ نامہ کو سوائے اللہ تعالیٰ کے نام کے دیمک نے چاٹ لیا۔ بعد میں اہل قریش کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب بن عبدالمطلب نے یہ بات بتائی کہ تمہارے اس معاہدہ نامہ کو دیمک چاٹ گیا ہے چنانچہ قریش نے جب عیضہ کو دیکھا تو اسے اسی طرح پایا جس طرح رسول اللہ ﷺ نے ان کو بتایا تھا لہذا اس کے بعد قریش نے شعب ابی طالب کے تمام محصورین کو رہا کر دیا۔

ایک اور روایت جو سنن ابن ماجہ ابن سعد میں منقول ہے اس طرح ہے۔ حضرت ابی بن کعبؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھجور کے تنے کے قریب نماز پڑھ رہے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے تنے کو منبر بنالیا تھا۔ وہ کھجور کا تنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح محبت کرنے لگا جس طرح اونٹنی اپنے بچے سے محبت و پیار کرتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس (یعنی کھجور کے تنے) پر پھیرا تو وہ اپنی جگہ ٹھہر گیا پھر جب وہ کھجور کا تنہ سجدہ گاہ ختم ہونے لگا اور تبدیل ہونے لگا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے اس تنے کو اپنے گھر لے جا کر محفوظ کر لیا۔ جب کھجور کا تنہ بوسیدہ (پرانہ) ہو گیا تو اس کو دیمک چاٹ گیا چنانچہ وہ کھجور کا تنہ مزہ مزہ ہو گیا۔ (اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "باب الدال فی لفظ الدلیۃ" میں آئے گا)۔

دیمک کا شرعی حکم | دیمک کی گندگی کی بنا پر اس کا کھانا حرام ہے۔ قاضی حسینؒ نے فرمایا ہے کہ اگر دیمک نے کسی ایسی جگہ گھر بنالیا ہو اور وہ زمین ڈھیلے دار ہو تو اس مٹی سے تیمم کرنا جائز ہے اور وہ مٹی دیمک کے لعاب کے اختلاط کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ دیمک کا لعاب پاک ہوتا ہے لہذا دیمک کی لعاب دار مٹی کا حکم اس آئے کا ہو گیا جس کو کسی سرکہ یا عرق گلاب سے گوندھا گیا ہو۔ البتہ ایسی لکڑی یا کتاب کا بقیہ حصہ جسے دیمک نے چاٹ لیا ہو ان سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ مٹی نہیں ہے اور تیمم تو صرف مٹی سے کیا جاسکتا ہے۔

امثال | عرب کہتے ہیں "ہوا کل من ارضہ" وہ دیمک سے زیادہ کھانے والا ہے۔ یہ محاورہ ایسے آدمی کیلئے بولا جاتا ہے جو زیادہ کھانے والا ہو۔

تعبیر | اگر کوئی شخص خواب میں "دیمک" دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ علوم میں بحث و مباحثہ اور تکرار کرے گا۔

”الارقم“ (چتکبر اسانپ)

الارقم (چتکبر اسانپ): یہ وہ سانپ ہے جس کے جسم پر سفیدی و سیاہی دونوں اس طرح معلوم ہوتی ہیں گویا کہ اس کے جسم پر کچھ لکھا گیا ہو یا اس کے جسم پر کسی قسم کا نقشہ بنایا گیا ہو۔

(علامہ دیریزی لکھتے ہیں کہ) ایک عجیب واقعہ یوں روایت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے کسی آدمی کی ہڈی کو توڑ ڈالا تو وہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے قصاص کا مطالبہ کیا تو آپؓ نے کسی وجہ سے قصاص دلانے سے انکار کر دیا تو اس شخص نے عرض کیا کہ معاملہ تو بالکل "ارقم" (چتکبر اسانپ) جیسا ہو گیا ہے کہ دونوں صورتوں میں نقصان کے

سوا کچھ نہیں ہے۔ چنانچہ اگر آپ سانپ کو چھوڑ دیں تو اس سے کسی دقت بھی نہ سنے کا خطرہ رہتا ہے اور اگر آپ اسے مار ڈالیں تب بھی نقصان کا اندیشہ رہتا ہے۔

”النباہہ“ میں ابن الاثیر لکھتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہ عقیدہ تھا کہ جنات سانپوں کے مارنے کا بدلہ لیا کرتے ہیں۔ چنانچہ بعض اوقات سانپ کا قاتل فوت ہو جاتا یا پاگل ہو جاتا تھا لہذا یہ بات بالکل ایسے ہی دلی جیسے کہ کسی آدمی پر دو نقصان وہ چیزوں کا اجتماع ہو گیا ہو اور وہ اس کے رمل کی کسی بھی تدبیر سے واقف نہ ہو تو گویا اس کا دوڑوں طرف سے نقصان ہوتا ہے۔ ایک تو ہڈی ٹوٹ گئی اور دوسرا قصاص سے بھی محروم ہو گیا۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ ”الارقم“ وہ سانپ ہے جس کے جسم پر سرخی اور سیاہی دونوں ہوتی ہیں چنانچہ مہذب الملک شاعر ”الارقم“ کو تشبیہ دیتے ہوئے کہتا ہے۔

ہابین سادات کرام حلق

کانون اذهب برده کانوننا

اس کی خندک کو آتش دان نے ختم کر دیا ہے۔ ہمارا آتش دان بڑے بڑے مسز لوگوں کے درمیان رکھا ہوا ہے۔

سود تلغغ باللسان الازرق

بار اقم حمر البطون ظہورہا

وہ آتش دان ارقم (چنگبر اسانپ) کی مانند ہے جس کے پیٹ میں سرخ رنگ کی لکیریں اور پیٹھ پر چنگبری رنگ کی

دھاریاں ہوں۔

”الارنب“ (خرگوش)

”الارنب“ خرگوش واحد ہے اس کی جمع ”ارانب“ آتی ہے اور یہ اسم جنس ہے جو نر اور مادہ دونوں کیلئے مستعمل ہے۔ خرگوش ایک ایسا جانور ہے جو بکری کے چھوٹے بچے کے مشابہ ہوتا ہے خرگوش کے دونوں ہاتھ جموٹے اور پاؤں لمبے ہوتے ہیں۔ خرگوش زرافہ جانور کے بالکل برعکس ہوتا ہے اور یہ کچھلی ناگوں سے ہی چلتا پھرتا ہے۔

جاہل نے کہا ہے کہ جب تم ”ارنب“ کہو گے تو اس سے مراد مادہ ہی ہوگی۔ پس اس طرح ہم کہتے ہیں کہ ”هذا العقاب وھذا الارنب“ الکامل میں مہر نجوی نے کہا ہے کہ عقاب کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ ان دونوں (یعنی نر اور مادہ) میں تیزا سم اشارہ سے کریم کے جس طرح کہ ”ارنب“ میں کرتے ہیں۔

عربی میں خرگوش کو ”الخرز“ بھی کہا جاتا ہے اور اس کی جمع ”خزان“ آتی ہے جیسے کہ ”صرد و صردان“۔ مادہ خرگوش کو ”عکرسہ“ جاتا ہے اور خرگوش کے بچے کیلئے ”الخریق“ کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں اور اس کے چوزوں کیلئے ”پلے خریق“ پھر سکتا ”پھر ارنب“ الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔

اردو خرگوش۔ بگائی کھر گوز۔ لوبی، مھر گوز۔ پشتو سو۔ پنجابی۔ سیا۔ سندھی۔ سمو۔ کشمیری۔ خرگوش۔ (اردو زبانی لغت صفحہ ۲۹۱) بھر بڑی۔ RABBIT-HARE (کتابخانہ اردو انٹرنیشنل انسٹیتیوٹ صفحہ ۲۸۶)

خزگوشت کی ایک قسم ایسی بھی ہوتی ہے کہ اس کے جسم کے ایک حصے میں ہڈی اور دوسرے حصے میں گوشت ہوتا ہے چنانچہ اس قسم کی نوع لومڑی میں بھی پائی جاتی ہے۔

بعض اوقات مادہ خزگوشت اپنے نرے خود جفتی کرنے لگتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مادہ خزگوشت میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے مادہ خزگوشت حالت حمل میں جفتی کر لیتی ہے۔

خزگوشت میں عجیب و غریب بات یہ ہے کہ یہ جانور ایک سال زرخیز رہتا ہے اور دوسرے سال مادہ بن جاتا ہے۔ ”فسبحان القادر علی کل شئ“ پس پاک ہے ہر چیز پر قدرت رکھنے والا۔

عجیب و غریب واقعہ ۱۳۱ھ میں ابن اثیرؒ نے ”الکامل“ میں یہ بات ذکر کی ہے کہ میرے ایک دوست نے خزگوشت کا شکار کیا تو جب اس نے اس خزگوشت کو غور سے دیکھا تو اسے معلوم ہوا کہ خزگوشت میں عضو مخصوص (آلہ تناسل) بھی ہے اور ایک شرمگاہ بھی ہے چنانچہ لوگوں نے جب خزگوشت کا پیٹ چاک کر کے اس کا معائنہ کیا تو دونوں چیزوں (شرمگاہ اور آلہ تناسل) کو خزگوشت میں موجود پایا۔

ابن اثیرؒ نے اس سے بھی عجیب و غریب بات بیان کرتے ہوئے کہا کہ ہمارے پردوس میں ایک لڑکی تھی جس کا نام صنیہ تھا۔ اس کی عمر پچیس سال ہوئی تو اس کے مردانہ عضو مخصوص (آلہ تناسل) نکل آیا اور اس کے بعد اس کے واڑھی بھی نکل آئی۔ چنانچہ اس لڑکی میں دونوں جنسوں کے اعضاء مخصوص جمع ہو گئے اس قسم کی مثال انشاء اللہ ”الفتح“ کے عنوان میں بھی آئے گی۔

خزگوشت کے خصائل خزگوشت کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ آنکھیں کھول کر سوتا ہے جب شکاری اس کو پکڑنے کیلئے آتا ہے تو خزگوشت کی آنکھیں کھلی ہوئی دیکھ کر یہ محسوس کرتا ہے کہ وہ جاگ رہا ہے تو وہ دوبار چلا جاتا ہے۔ خزگوشت کے متعلق یہ بھی مشہور ہے کہ جب خزگوشت دریا دیکھتا ہے تو مر جاتا ہے اسی لئے اکثر یہ دریا کے کنارے پائے جاتے ہیں۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ بات صحیح نہیں ہے۔

عربوں کا خزگوشت کے متعلق یہ خیال ہے کہ جنات خزگوشت میں حیض ہونے کی وجہ سے اس سے دور رہتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے۔

وضحک الارانب فوق الصفا
کمثل دم الحرب یوم اللقا

خزگوشت کے حیض کا خون صفا پہاڑ پر اس طرح نکھرا ہوا ہے جس طرح جنگ کے دن خون بہتا ہے۔

فائدہ جانداروں میں سے جن کو حیض آتا ہے ان کی تعداد چار ہے۔

(۱) عورت (۲) فصیح (گلو بگو) (۳) چمگاؤ (۴) خزگوشت۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ کتیا کو بھی حیض آتا ہے۔

امام ابو داؤد نے سنن ابو داؤد میں ایک روایت نقل کی ہے۔

جابر بن حورثؒ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خزگوشت (ان جانداروں

میں سے ہے جن کو حیض آتا ہے۔

ابن معین نے کہا کہ میں جابر بن حورث کے متعلق نہیں جانتا لیکن ابن عباس نے جابر بن حورث کو ”ثقات“ میں شمار کیا ہے۔

جاہر بن حویرث سے صرف ایک ہی حدیث کی روایت مشہور ہے۔

تنبیہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ایک اور روایت منقول ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک خرگوش پیش کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تناول نہیں فرمایا اور نہ ہی اس سے منع فرمایا۔

علامہ ویرمی لکھتے ہیں کہ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال یہ تھا کہ خرگوش کو حیض آتا ہے اور وہ گوشت وغیرہ بھی کھاتا ہے۔

جگالی کرتا ہے، پتلی کرتا ہے نیز اس کے دونوں پاؤں کے نیچے اور جڑوں کے اندر وئی جسے میں ہال بھی ہوتے ہیں۔

خرگوش کا شرعی حکم | تمام اہل علم کے نزدیک خرگوش کا گوشت حلال ہے لیکن ایک روایت جو ابن عمرؓ اور ابن ابی لیلیٰ سے مروی ہے

کے مطابق خرگوش کا گوشت مکروہ ہے۔ چنانچہ ہم حضرت انس بن مالکؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے مقام "مو الطہران" (مکہ اور مدینہ کے درمیان سولہ میل کے فاصلہ پر ایک جگہ کا نام ہے) میں ایک خرگوش کا تعاقب کیا پس میں نے اس کو پکڑ لیا اور پھر اس کو ابوطلحہؓ کے پاس لایا۔ ابوطلحہؓ نے خرگوش کو ذبح کیا اور

خرگوش کی "ایک سرین اور دونوں رانیں" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجیں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ (رداء البخاری و سلم و ترمذی) (احناف کے نزدیک اس کا گوشت اسی روایت کی بناء پر جائز ہے۔)

بخاری "کتاب الطہارۃ" میں ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا کہ اس سے تناول بھی فرمایا۔

ابوداؤد میں یہ روایت ان الفاظ سے منقول ہے۔

حضرت انسؓ کہتے ہیں میں ایک طاقتور جوان لڑکا تھا۔ میں نے ایک خرگوش کا شکار کیا اور اس کا گوشت پکایا۔ میں مجھے حضرت ابوطلحہؓ نے اس کی ایک ران دے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا۔

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خرگوش کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خرگوش حلال ہے۔

ابن قانع کی "مجموعہ" میں محمد بن صفوان یا صفوان بن محمد سے روایت ہے۔

اہل علم کی وہ جماعت جس نے خرگوش کے گوشت کو مکروہ قرار دیا ہے مثلاً ابن ابی لیلیٰ اور ان کے تمام موافق علماء وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس کو ترمذی میں نقل کیا گیا ہے۔

حبان بن جزمہ اپنے بھائی خزیمہ بن جزمہ سے روایت کرتے ہیں۔ حبان بن جزمہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک دن نبی اکرمؐ سے خرگوش کے متعلق سوال کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ تو میں اسے کھاؤں گا اور نہ اسے حرام قرار دیتا ہوں۔ حبان کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اس کی وجہ کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا خیال ہے کہ اسے خون (حیض) آتا ہے پھر میں نے لڑکھا

(ہنڈار) کے متعلق پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گلز بگڑ (ہنڈار) کو کون کھائے گا۔

امام ابو یسلیٰ ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں۔ امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو "ابو بکر بن ابی شیبہ" سے روایت کیا ہے اور اس میں "ضعیف" (گلز بگڑ) کے ساتھ "ثعلب" (لومڑی) اور "ضب" (گودھ) کا اضافہ بھی کیا ہے۔ بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں۔

اور میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیڑیے کے متعلق سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے کوئی بھی شخص جس کے اندر ذرا سا خیر ہوگا نہیں کھائے گا۔

علامہ دیمری فرماتے ہیں کہ احادیث میں کوئی ایسی ضعیف حدیث نہیں ہے جس میں خرگوش کی حرمت کا ذکر ہو لیکن ان دونوں کی روایات سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ خرگوش گندہ جانور ہے لیکن اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔

امثال اہل عرب بطور مثال کہتے ہیں "اقطف من ارنب واطعم احاک من کلبۃ الارنب" (خرگوش کے گردے نکالو اور اپنے بھائی کو کھلاؤ) اسی طرح ایک دوسری مثال بھی ہے۔

"اطعم احاک من عفضل الضب" (اپنے بھائی کو کھلاؤ گودھ کی انتڑیاں) اہل عرب یہ مثالیں غم خواری، غمگساری اور مدد کرتے وقت بولتے ہیں۔

اسی طرح ایک مشہور مثال جو اہل عرب نے جانوروں سے لی ہے کہ "فی بیتہ یوتی الحکم" (اس کے گھر میں ہی فیصلہ دیا جاتا ہے) اسی کے متعلق ایک واقعہ ہے کہ ایک خرگوش نے ایک کھجور اٹھائی اسے لومڑی نے چھین کر کھالیا۔ چنانچہ خرگوش اور لومڑی جھگڑا کرتے ہوئے اپنا مقدمہ گودھ کے پاس لے گئے۔ خرگوش نے شکایت کرتے ہوئے کہا "اے ابو حسل" (یہ گودھ کی کنیت ہے) گودھ نے کہا کہ "سمیعاً دعوت" (تو نے سننے والے ہی کو پکارا ہے) خرگوش نے کہا ہم دونوں (لومڑی اور خرگوش) تمہارے پاس مقدمہ لے کر آئے ہیں تاکہ تو فیصلہ کرے۔ گودھ نے کہا "غابدلاً حکیماً" (تم منصف اور دانا کے پاس آئے) خرگوش نے کہا کہ تم ہمارے پاس آؤ۔ گودھ نے کہا "فی بیتہ یوتی الحکم" (اس کے گھر میں ہی فیصلہ دیا جاتا ہے) خرگوش نے کہا کہ میں نے ایک کھجور اٹھائی گودھ نے کہا "حلوة فکلیہا" (کھجور میٹھی ہوتی ہے کھالو) خرگوش نے کہا وہ کھجور تو لومڑی نے چھین لی ہے۔ گودھ نے کہا "لنفسہ بغی الغیر" (اپنے لئے ہی بھلائی اور اچھائی کی جاتی ہے) خرگوش نے کہا کہ پھر میں نے اسے ایک تھپڑ مارا۔ گودھ نے کہا "بحقک اخذت" (اپنا حق تو نے وصول کر لیا) خرگوش نے کہا پھر اس نے مجھے بھی تھپڑ مارا۔ گودھ نے کہا "حوا انتصر لنفسہ" (آزاد نے اپنی ہی قوم کی) خرگوش نے کہا تم ہمارے درمیان فیصلہ کر دو۔ گودھ نے کہا "قد قضیت" (تحقیق میں نے فیصلہ کر دیا)۔

چنانچہ گودھ کے تمام اقوال ضرب المثل کے طور پر استعمال ہونے لگے۔

اسی طرح کا ایک دوسرا واقعہ ہے۔

ایک مرتبہ عدی بن اراطہ قاضی شریع کے پاس عدالت میں آئے۔ عدی نے کہا آپ کہاں ہیں؟ قاضی نے فرمایا "بینک و بین الحائط" (تمہارے اور دیوار کے درمیان ہوں) عدی نے کہا کہ میں تمہارے پاس ایک مقدمہ لے کر آیا ہوں آپ اسے

ہیں۔ قاضی نے کہا "للاسماع جلیست" (میں سننے کیلئے ہی بیٹھا ہوں) عدی نے کہا میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے۔ قاضی نے جواب دیا "بالوفہ والبنین" (بیوی سے موافقت اور اولاد و نصیب دو) عدی نے کہا کہ میری بیوی کے گھر والوں نے یہ شرط لگائی ہے کہ میں اسے ان کے گھر سے باہر نہیں لے جا سکتا۔ قاضی شرع نے کہا "لوف لہم بالشرط" (ان کی شرط تم پوری کرو) عدی نے کہا میں تو بیوی کو ان کے گھر سے لے جانا چاہتا ہوں۔ قاضی نے فرمایا "فی حفظ اللہ" (اللہ حافظ ہے) عدی نے کہا آپ اس معاملہ میں فیصلہ فرما دیجئے۔ قاضی نے فرمایا "قد فعلت" (میں نے فیصلہ کر تو دیا ہے) عدی نے کہا کس پر فیصلہ کیا ہے۔ قاضی نے فرمایا "علی ابن امک" (تیری ماں کے بیٹے پر) عدی نے کہا کہ کس کی گواہی ہے؟ قاضی نے کہا "بمشہادۃ ابن امک خالک" (تمہاری خالہ کی بہن کے لڑکے کی شہادت دینے پر)۔

قاضی شرع کے حالات | قاضی شرع سے مراد شرع بن الحرث قیس الکندی ہیں۔ حضرت عمرؓ نے قاضی شرع کو کوفہ کا قاضی مقرر فرمایا تھا۔ چنانچہ قاضی شرع نے قاضی کی حیثیت سے کوفہ میں پچھتر سال تک خدمت کی۔ قاضی شرع پچھتر سال میں سوائے تین سال کے برابر عہدہ قضاء پر مامور رہے۔ قاضی شرع کا تین سال عہدہ قضاء پر ہراجان نہ ہونے کی وجہ سے بھی کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے زمانے میں جو تہذیب تھا اسی دوران حجاج بن یوسف نے قاضی شرع سے استعفیٰ طلب کیا۔ چنانچہ قاضی شرع نے فوراً استعفیٰ دے، اس کے بعد قاضی شرع نے کبھی بھی دودھ و دایوں کے درمیان فیصلہ نہیں فرمایا یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔

قاضی شرع، اکابر تابعین اور باکمال اہل علم میں سے تھے۔ قاضی شرع کو خاص طور پر قضاء کے معاملات پر مکمل دسترس حاصل تھی۔ قاضی شرع کے چہرے پر ڈرامی اور موچہ نہیں آئی تھی۔ اکابر میں ایسے چار افراد گزرتے ہیں جن کے چہرے پر بڑھا چپے تک بال نہیں آئے تھے۔ (۱) عبداللہ بن زبیرؓ (۲) قیس بن سعد بن عبادہؓ (۳) اخف بن قیس (جن کی علم و بروہاری سرب الشہرہ ہے) (۴) قاضی شرع۔ واللہ اعلم۔

ابن حنکلاں سے مروی ہے کہ قاضی شرع کا صرف ایک بیٹا تھا چنانچہ جب قاضی شرع بیمار ہوئے تو ان کی بیٹی بیمار بنی ان کی موت کا باعث بنی اور آپ کا انتقال ہو گیا۔ قاضی شرع کے انتقال سے قبل ان کا بیٹا بہت پریشان تھا مگر بعد میں وہ بالکل ٹھیک ہو گیا۔ یہ حالت دیکھ کر ایک شخص نے آپ کے بیٹے سے پوچھا؟ کیا وجہ ہے کہ آپ اپنے والد کی بیماری سے پہلے تو بہت پریشان تھے یہاں تک کہ آپ پر کسی طرف کے خوشی کے آثار نظر نہیں آتے تھے اور اب آپ کا یہ حال ہے۔ قاضی شرع کے بیٹے نے جواب دیا کہ اس وقت میری گھبراہٹ اپنے باپ کیلئے رحمت اور شفقت کے طور پر تھی لیکن جب تقدیر کا لکھا ہوا واقعہ ہو گیا تو پھر میں اس کے قبول کرنے پر راضی ہو گیا۔ (وفات الامامین)

امام ابو الفرج بن الجوزی سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ زیاد نے حضرت امیر معاویہؓ کی طرف لکھا۔ اے امیر المومنین! میں نے اپنے بائیں ہاتھ سے عراق کو آپ کے لئے قابو کر رکھا ہے اور دائیں ہاتھ کو آپ کی فرماں برداری کے لئے فارغ کر دیا ہے اس لئے آپ مجھے جازا کا گورنر بنا دیجئے۔ اس کی خبر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو پہنچی اس وقت آپؓ کہہ کر رہے تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نوایا کیلئے دعوہ فرماتے ہوئے کہا۔ اے اللہ! اگر تو چاہے تو ہم سب کو زیادہ کے دائیں ہاتھ سے چھوڑ دے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ

بدوعا کے بعد زیادہ کے دائیں ہاتھ میں طاعون ہو گیا اور تمام اطباء نے یہ مشورہ دیا کہ زیادہ کا دایاں ہاتھ کاٹ دیا جائے۔ زیادہ نے اطباء کی اس تجویز کے متعلق قاضی شریح سے مشورہ کیا۔ قاضی شریح نے یہ مشورہ دیا کہ آپ ہاتھ نہ کٹوائیے اس لئے کہ یہ رزق تو تقسیم ہو چکا ہے اور موت بھی مقرر ہو چکی ہے۔ مجھے یہ ناپسند ہے کہ آپ دنیا میں اس حال میں زندہ رہیں کہ آپ کا ہاتھ کٹا ہوا ہو لیکن اگر آپ ہاتھ کٹوائیں اور اسی دوران آپ کو موت بھی آجائے تو آپ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ کٹنے کے متعلق سوال کریں یہ اچھا نہیں لگتا۔ اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ آپ سے ہاتھ کٹوانے کے متعلق سوال کریں گے تو آپ یہ جواب دیں گے کہ قضاء و قدر کے خوف اور آپ سے ملاقات نہ کرنے کی وجہ سے ایسا کیا ہے۔ چنانچہ تاریخ میں موجود ہے کہ زیادہ کی اسی دن موت واقع ہو گئی۔ قاضی شریح کے اس قسم کا مشورہ دینے پر لوگوں نے قاضی شریح کو برا بھلا کہا اس کی وجہ یہ تھی لوگ زیادہ سے نفرت کرتے تھے۔ قاضی شریح نے لوگوں کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ زیادہ نے مجھ سے مشورہ کیا تھا۔ اگر زیادہ مجھ سے مشورہ نہ کرتا اور مشورہ دینے والے کو امانت دار ہونے کی شرعی پابندی نہ ہوتی تو میں بھی یہی چاہتا کہ زیادہ کا ایک ہاتھ آج اور پاؤں کل کاٹا جاتا۔ پھر جسم کا ہر ایک عضو دزان کا ٹاٹا جاتا۔ ابوالفتح البستی نے اپنے طویل قصیدہ میں اسی کے ہم معنی بیان کیا ہے۔

قد استوت منه اسرار و اعلان

لا تستشر غیر ندب حازم فطن

”ہو شیار وزیرک اور عقلمند کے علاوہ کسی سے مشورہ نہ کرو۔ اس لئے کہ اس کے نزدیک ظاہر و باطن دونوں برابر ہیں۔“

فیہا أبروا کما للحرب فرسان

فلئنذا ببر فرسان اذار کضوا

”پس نہ بیردں کیلئے شہسوار بھی ہوتے ہیں جبکہ وہ اس میں قدم رکھتے ہیں تو اس طرح کوٹنے ہیں جس طرح کہ میدان جنگ میں شہسوار ہوتے ہیں۔“

(انشاء اللہ اس قصیدہ کا ذکر ”باب الثاء المثلثہ“ میں شعبان کے تحت آئے گا۔)

تاریخ ابن خلکان میں ہے کہ قاضی شریح نے حجاج بن یوسف کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا وہ مومن تھا؟ قاضی شریح نے جواب دیا کہ ہاں وہ طاغوت (شیطان) پر ایمان رکھتا تھا اور اللہ کے ساتھ کفر کرتا تھا۔

قاضی شریحؒ ۹۷ھ یا ۸ھ میں فوت ہوئے۔ قاضی شریح کی عمر ایک سو بیس سال تھی۔

خرگوش کے خواص (۱) جاہلانے کہا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ اگر کوئی شخص خرگوش کے نٹنے پہن لے تو

۱۔ جاہل: (المولود ۱۶ھ بمطابق ۷۶ء، الہدویٰ محرم ۲۵۵ھ بمطابق دسمبر ۸۶۸ء یا جنوری ۸۶۹ء)

عروہ بن جراح القسبی، عربی نژاد، مصنف، ماہر حیوانات، بصرہ میں پیدا ہوا، جمشید الاصل تھا۔ آنکھوں کے ذریعے عیدائش ہی سے باہر نکلے ہوئے ذننے کی وجہ سے اس کا لقب جاہل پڑ گیا تھا۔ یحییٰ بصرہ ہی میں گزارا تعلیم کا یحییٰ ہی سے بے حد شوق تھا۔ تجسس طبیعت کے لے کر پیدا ہوا تھا۔ سید میں ان لوگوں میں جا بیٹھا تھا جو مختلف مسائل پر بحث کرنے کے لئے جمع ہوا کرتے تھے۔ اس نے الاسمی، ابو عبیدہ، ابو یزید جیسے علمائے لسانیات اور شعرا العرب کے فاضل ترین لوگوں کے حلقہ درس میں زمانوے تعلیم طے کیا تھا۔ ذہانت اور شوق نے اسے یحییٰ ہی میں معتزلہ اور امراء کے حلقوں سے روشناس کرا دیا تھا۔ اس طرح اس نے رفتہ رفتہ عربی زبان میں تحقیقی مہارت پیدا کر لی اور ساتھ ہی سرور و ادبی ثقافت میں بھی ماہر ہو گیا۔ جاہل نے ۲۰۰ھ میں ”امامت“ کے موضوع پر چند تصانیف لکھ کر مامون سے خراج تحسین حاصل کیا اور اسے خلیفہ کے دربار میں اہم مقام حاصل ہو گیا۔ وہ اپنی تصانیف بڑے لوگوں کے ناموں سے منسوب

اس پر نگاہ بد اور ہاد کا اثر نہیں ہوگا اس لئے کہ جنات نے خرگوش کے "حیض" کی وجہ سے اس کے قریب نہیں آتے۔

کر کے معقول نہیں وصول کرتا تھا۔ غالباً وہ ایک مدرس تھا۔ یہی وجہ ہے کہ سنوکل اسے اپنے بچوں کا اتالیق مقرر کرنے کا خواہشمند تھا لیکن وہ اس کی بدصورتی کی بنا پر یہ خدمت اس کے سپرد نہ کر سکا۔ چاند نے مختلف سیاستیں بھی کیں جن میں شام کی سیاست بھی شامل ہے۔ قیام بطور اسکے دوران میں اسے علم کے پیش بافریضے سے استفادہ کرنے کا موقع ملا۔ زندگی کے آخری حصے میں قاضی سے اس کا آدھا حصہ مطبوع ہو گیا تھا اور وہ بغداد سے لغرہ واپس لوٹ آیا تھا جہاں اس نے وفات پائی۔ چاند کی مشہور تصانیف میں سے کتاب النبی ان سات جلدوں پر مشتمل ہے۔ نیز کتاب البیان والیقین کے علاوہ اس کی تصانیف کی تعداد دوسرے قریب ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۶۳۵-۶۳۶)

۱۔ جنات (JINN) کی جمع ہے جس کے معنی چھپے ہوئے پوشیدہ کے ہیں۔ جس لفظ میں جہم اور نون کا مادہ ہوگا اس میں پوشیدگی و استعارہ طاری ہوگا مثلاً جننہ (کیونکہ لوگوں کی آنکھوں سے پوشیدہ ہے) اس لئے جننہ کہلائی ہے باجنوں کیونکہ عقل پر پردہ ڈال دیتا ہے۔ جنینا بیت والے سے کہہ کر کہتے ہیں کیونکہ وہاں کے رجم میں پوشیدہ ہوتا ہے۔ جنان کا اطلاق دل پر اس لئے کرتے ہیں کہ وہ پوشیدہ اور اس کے خیالات چھپے ہوئے ہیں۔ "جننہ" کا حال گو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اپنی آرزو میں پھنسا لیتی ہے چنانچہ جن (JINN) اللہ کی اس مخلوق پر بولا جاتا ہے جو طائفہ ہاد کے سبب حس بھر (دیکھنے کی قوت) سے پوشیدہ رہتی ہے۔ قرآن کی اصطلاح میں جن (JINN) ایک غیر مرئی مخلوق ہے۔ بعض کے نزدیک طائفہ جنوں میں شامل ہیں بعض کے نزدیک تمام طائفہ جن ہیں لیکن تمام جنات طائفہ جن نہیں ہیں۔ جنوں کی تخلیق کس طرح ہوئی یا ان کی حقیقت کیا ہے۔ اس بارے میں مفسرین نے قرآن مجید کی ان آیات کی بناء پر جن میں یہ لفظ آیا ہے اس مخلوق کے متعلق بہت سے تصورات قائم کئے ہیں۔ امام بیہاوی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ یہ بخلاف امام گرجانی سے بڑے ذی الفہم ہمارے جو اس سے غیر محسوس خفیف شکوک میں غائب ہونے والے اور عظیم دوشوار کاموں کے انجام دینے کے قابل اجسام ہیں اور ان کے ساتھ دوسری ذی الفہم حسنیس کو نور اور مٹی سے تخلیق کیا گیا ہے۔ جن (JINN) نجات الہی حاصل کر سکتے ہیں اسلئے عقائد میں "جن" کا وجود مستطوع پر تسلیم کیا جاتا ہے۔ یہ عقیدہ آج بھی قائم ہے حتیٰ کہ معتزل میں سے بھی چند ہی نے ان کے وجود میں شک کا اظہار کیا ہے۔ عربوں میں جنات کہتے ان کے لواحق کی بناء پر چند نام دیئے جاتے تھے۔

- (۱) عامر (مزد) جن (JINN) آدمیوں کے ساتھ رہتے ہیں۔
- (۲) اوتار۔ وہ جنات جو لوگوں کو تنگ کرتے ہیں۔ اہل ہند انہیں بھوت یا آسب کہتے ہیں۔
- (۳) شیطان۔ جو حیثیت اور سخت تکلیف دینے والے ہوتے ہیں۔
- (۴) مغریت۔ یہ مارے زیادہ قوی ہوتے ہیں۔
- (۵) ہاتف۔ جنگوں میں چیخنے چلانے اور آواز دینے والے جنات کو کہتے ہیں۔
- (۶) نارد۔ جو شیطانوں سے بھی زیادہ سرکش ہوتے ہیں۔
- (۷) رجاہ الغیب۔ یہ مسافروں کو راہ بھلا دیتے ہیں۔
- (۸) شہاب۔ یہ بابائوں میں بھی ایک لشکر اور مشعل و دھند سے چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔
- (۹) پٹلا۔ رات میں نور انہیں اوقات دن میں اجازت جنگوں میں بھی چھوٹے چھوٹے لڑکوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں اور پھر دفعتاً کسی اور شکل میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔

قرآن مجید سے ثابت ہے کہ جنات کا ایک گروہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن میں گروہان لایا تھا اور اپنی قوم میں اسلام کی تبلیغ کرتا تھا۔ معجزہ و ایات سے ملامت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جنات کے پند و انداز سے۔

جنات سے مسلم اور غیر مسلم کے ہیں۔ کافر جنات زیادہ شرارہ و مشکل سے قابو میں آتے والے سمجھے جاتے ہیں۔ جنات میں نراء، مادہ و نفسی مافیہ موجود ہیں، ہاں کہیں میں کہ جس میں جیسے کہ امام مالک نے فرمائی ہے۔ یہی معلوم ہوتا ہے۔ جہاں اہل حق نے امام مالک سے کہ فرمائی معلوم کیا تھا کہ ایک جن (JINN) مرد ایک اشراف عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے۔ امام مالک نے جواب دیا کہ اس میں کوئی برائی تو نہیں لیکن مجھے یہ پسند ہے کہ ایک عورت

(۲) اگر کسی شخص کے شفاء پا جانے کے بعد کسی عضو میں ارتعاشی کیفیت پیدا ہوگئی ہو تو ایسے شخص کو خشکی کے خرگوش کو بھون کر اس کا دماغ کھانے میں دیا جائے تو یہ اس کے لئے نہایت مفید ہے۔

(۳) اگر کوئی شخص دوپہ کے برابر خرگوش کا دماغ لے کر نصف رطل کے چھٹے حصہ کے برابر گائے کا دودھ لے کر استعمال کرے تو وہ آدمی کبھی بوڑھا نہیں ہوگا۔

(۴) سرطان (کینسر) کے مرض میں خرگوش کا انڈھ لگانا بے حد مفید ہے۔

(۵) اگر کوئی عورت زرخروش کے پتھر مایہ کو پی لے تو اس کے زاولاد پیدا ہوگی اور اگر مادہ زرخروش کے انڈھ کو پی لے تو لڑکی پیدا ہوگی۔

(۶) خرگوش کی چٹکی یا گوہر کو عورت باندھ کر لٹکا لے تو وہ عورت حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۷) بقراط نے کہا ہے کہ خرگوش کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے پیت کو صاف کرتا ہے اور پیہ شاپ اچھی طرح سے کھل کر آتا ہے۔ وہ زرخروش اچھا سمجھا جاتا ہے جسے کتے نے شکار کیا ہو تو یہ موٹا پے کیلئے مفید ہے البتہ اس کا گوشت کھانے سے نیند ختم ہو جاتی ہے اور سوا کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ اس کیلئے اطباء نے تر مصالحوں کی تجویز کی ہے البتہ زرخروش کا گوشت ٹھنڈے مزاج والوں کیلئے بے حد مفید ہے۔

(۸) اگر خرگوش کا دماغ بھون کر سیاہ مرچ کے ساتھ ملا کر کھایا جائے تو رعشہ کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۹) بعض زرخروش کا گوشت خشک ہوتا ہے اس لئے کہ انہیں جے نے کیلئے ایسی جگہ چھوڑ دیا جاتا ہے جہاں پانی میں گھاس پھوس

وغیرہ رہتی ہے جس سے ان کے گوشت میں خشکی پیدا ہو جاتی ہے۔ بہ نسبت ان زرخروشوں کے جن کو گھری میں چرایا گیا ہو۔ اھ

(۱۰) اگر ایک دانی (چھرتی وزن) زرخروش کے دماغ میں دو ”جے“ کا فوڑ ملا کر کسی کو پلا دیا جائے تو جو بھی اس شخص کو دیکھے گا وہ اس سے محبت کرنے لگے گا اور اگر کوئی عورت اسے دیکھے گی تو وہ اس پر عاشق ہو جائے گی یہاں تک کہ ایک ساتھ رہنے کیلئے مطالبہ کر لگی۔

حاملہ پائی جائے تو وہ کہہ دے کہ یہ حمل جن (JINN) کی طرف سے ہے اور اسلام میں تہہ نہ رہے۔ کیا جنات جنت میں جائیں گے اور کیا جنات کو ثواب ملے گا؟ اس کے متعلق امام ابوحنیفہؒ کے تین اقوال ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ان کے لئے کوئی ثواب نہیں سوائے اس کے کہ وہ آگ سے نجات پاکیں۔ گے اور پھر انہیں حکم ہوگا کہ دوسرے حیوانات کی طرح مٹی ہو جائیں اور وہ نیست و نابود ہو جائیں گے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جنات بھی اہل جنت میں سے ہوں گے مگر وہ جنت سے بڑھ کر انہیں ثواب نہیں ملے گا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ گوجنوں کے عذاب اور آگ میں جانے کا ذکر قرآن مجید میں مذکور ہے مگر ان کے جنت میں جانے کا کوئی ذکر نہیں ان نعمتوں کے حاصل کرنے میں ان کا ذکر ہے جو اہل جنت کیلئے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے کہ جنات کو طاعت پر ثواب ملے گا اور وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۷۰۷، ۷۰۸)

۱۔ بقراط: (المولود ۶۰ قبل مسیح) ایک مشہور و معروف یونانی طب کا بابائے آدم بھی کہا جاتا ہے۔ ایٹانے کو چمک کے قریب جزیرہ قوس میں پیدا ہوئے۔ اس نے طب کی ابتدائی تعلیم ہیکلیس کے مشہور کھٹاس میں حاصل کی بعد ازاں حصول تعلیم کیلئے دور دراز کا سفر کیا۔ قرطبہ، صقلیہ اور ایتھنز کی درسگاہوں میں قریباً بیس سالوں میں مشغول رہا اور لریس کے مقام پر یحییٰ جونی کے عالم میں فوت ہو گیا۔ مشرقی دانشوروں میں بقراط کی بہت شہرت تھی۔ وہ بقراط کی بہت سی تصانیف سے واقف تھے۔ عربی میں اس کی تصانیف کے مشہور مترجم جنین بن اثقی، قسطنطین لوتا، عیسیٰ بن یحییٰ اور عبدالرحمن بن علی تھے۔ مسلمان اطباء نے اس کی کتابوں سے بہت سی معلومات حاصل کیں۔ بقراط کے متعلق ایک روایت مشہور ہے کہ ایک مرتبہ ایرانی مملکت میں ایک واپے تباہی برپا کر رہی تھی۔ ایران کے بادشاہ نے بقراط کو جو قوس میں مقیم تھا بہت بھاری رقم پیش کی اور اس واپے کیلئے اس کی خدمات حاصل کرنا چاہیں لیکن بقراط نے کہا کہ وہ اپنے ملک کے دشمنوں کی خدمت نہیں کرے گا بلکہ اس کا اولین فرض اپنے ہم وطنوں کی خدمت ہے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۳۸۸)

(۱۱) اگر کوئی عورت خرگوش کا خون پی لے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح اگر سفید دانوں اور جھانڈوں میں خرگوش کا خون لگایا جائے تو وہ داغ اور جھانڈیاں انشاء اللہ ختم ہو جائیں گے۔

(۱۲) اگر کوئی عورت خرگوش کے دماغ کو کھاکر اس میں سے پھر تھوڑا چاقی قبل (شرر گاہ) میں رکھ لے بعد میں شوہر جماع کرے تو وہ عورت انشاء اللہ حاملہ ہوگی۔ اسی طرح اگر خرگوش کے دماغ کو لے کر بچوں کے مسبوحوں پر لگادیا جائے تو ان کے دانت جلدی نکل آئیں گے۔

(۱۳) خرگوش کے خون کا سرمہ آنکھوں میں لگانے سے آنکھوں میں کسی قسم کے بال نہیں آئیں گے۔ بھرا اس حکیم نے کہا ہے کہ اگر خرگوش کے پتے کو گھی اور عورت کے دودھ میں ملا کر بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو اس سے آنکھوں کے پتوں لے اور دیگر روضوں سے نجات مل جائے گی۔

(۱۴) خرگوش کا خون جسم کے کالے دانوں کیلئے مفید ہے۔

(۱۵) خرگوش کا گوشت پابندی کے ساتھ کھانا ہستر پر پیشاب کرنے والے کیلئے مفید ہے۔

(۱۶) ارسطو نے لکھا ہے کہ اگر خرگوش کے پتیر مایہ کو سرمہ میں ملا کر بھاجائے تو یہ سانپ کے زہر کیلئے بہ حد مفید ہے۔ اسی طرح اگر اسے ایک لویا کے برابر ٹوٹ کر اس میں تو جھوٹا بخار جاتا رہے گا لیکن اگر ایک درہم کی مقدار پلاں میں تو ولادت آسانی سے آوگی۔ اسی طرح اگر خرگوش کے پتیر مایہ کو تھپی میں ملا کر کسی ایسے دھم پر رکھ دیا جائے جس میں کیل وغیرہ پھنس گئی ہو تو وہ کیل انشاء اللہ جلدی نکل جائے گی اور اسی عمل سے بدن سے کالیا بھی نکل جائے گا۔

(۱۷) اگر خرگوش کے گوبر کی دھوئی فصل خانہ میں دے دی جائے تو جو بھی اسے سوتکھے گا تو اس سے ہوا خارج ہوگی۔

(۱۸) اگر کوئی شخص کسی ایسی جگہ جہاں کسی موذی جانور نے ڈس لیا ہو خرگوش کے خضیعہ کا لپ کر لے تو اس سے زہر کے اثرات ختم ہو جائیں گے۔

(۱۹) اگر خرگوش کی چربی کسی عورت کے نیکے کے نیچے رکھ دی جائے تو وہ عورت خود بخود دیندگی حالت میں راز فاش کر دے گی۔

(۲۰) اگر کوئی شخص خرگوش کی رازھ کو گھگھے میں باندھ کر لٹکا لے تو وہ اذاح کے درد سے محفوظ رہے گا اور اسے سکون حاصل ہوگا۔

تعبیر | خرگوش کی خواب میں تعبیر ایک خوبصورت عورت کی ہے جس میں محبت والفت نام کی کوئی چیز نہیں۔

(۲) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے خرگوش کا پکا ہوا گوشت کھایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی عورت سر جائے گی یا اس سے جدا ہو جائے گی۔

(۳) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے خرگوش کا ہکار کیا ہے یا کسی نے خرگوشی بطور ہدیہ دیا ہے یا اس نے خرگوش خریدا ہے تو ان سب کی تعبیر ہوگی کہ اسے رزق کی دولت نصیب ہوگی لیکن اگر یہ خواب دیکھنے والا غیر شادی شدہ ہے تو اس کا کہیں سے رشتہ آنے گا۔ لیکن اگر وہ شادی شدہ تھا تو اس کے اولاد ہوگی یا اسے اپنے مخالف پر غلبہ اور کامیابی ملے گی۔

الارنب البحرى (دریائی خرگوش)

الارنب البحرى (دریائی خرگوش): امام قزوینیؒ نے کہا ہے کہ یہ ایسا جانور ہے جس کا سر خرگوش کی مانند اور باقی تمام جسم مچھلی کی طرح ہوتا ہے لیکن شیخ الرئیس ابن سیناؒ نے کہا ہے کہ وہ ایک چھوٹا سا زہریلا جانور ہے جو سیپ میں ہوتا ہے اور وہ اتنا زہریلا ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص اسے کھالے تو فوراً اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

شرعی حکم | دریائی خرگوش کا گوشت چونکہ زہریلا ہوتا ہے اس لئے فقہاء نے اس کا گوشت حرام قرار دیا ہے۔ چنانچہ یہ جانور فقہاء کے اس قاعدے سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ”مما اكل شبهه فى البراكل شبهه فى البحر“ جس جانور کا ہم شکل خشکی میں کھانا جائز ہوگا اس کا دریائی ہم شکل بھی جائز ہوگا۔ دریائی خرگوش خشکی والے خرگوش کے مکمل مشابہ نہیں ہوتا اس لئے دریائی خرگوش کا بری خرگوش کے ہمنام ہونا حرمت کی دلیل نہیں بن سکتا۔

الارویة (پہاڑی بکری)

الارویة (پہاڑی بکری): ہمزہ پر پیش اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں۔ راء ساکن داؤ مکسور اور یاء پر تشدید کے ساتھ مستقل ہے اور یہ لفظ ترکیبے بولا جاتا ہے۔ مادہ کیلئے ”الوعول“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ اسی مادہ سے ایک لفظ عورت کیلئے بھی بولا جاتا ہے۔ ”الارویة“ کی جمع ”أراوی“، أراود اور اروی“ وغیرہ آتی ہے۔ اصل میں ارویة“ افعولۃ کے وزن پر آتا ہے لیکن (علماء صرف نے) دوسرے داؤ کو یاء سے بدل کر واؤ میں مدغم کر دیا ہے۔ داؤ کو یاء کی مناسبت سے کسرہ دے دیا ہے۔ اسی لئے ثلاث اراوی“ افاعیل کے وزن کے مطابق استعمال کیا جائے گا لیکن جب کثرت کیلئے استعمال کیا جائے تو اراوی کے ہمزہ کو زبر دے کر ”افعل“ کے وزن پر استعمال کریں گے۔

بعض لغویین (زبان جاننے والے) کے مطابق ”الاروی“ بکری کو کہا جاتا ہے۔

۱۔ زکریا بن محمد قزوینی: (ولادت قریباً ۶۰۰ھ بمطابق ۱۲۰۳ء۔ وفات ۶۸۲ھ بمطابق ۱۲۸۳ء)

عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات کا مصنف خاندانی لحاظ سے عرب تھا لیکن اس کے آباؤ اجداد نے ایران میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی۔ ۶۳۰ھ تا ۶۵۹ھ کے عرصہ کے دوران واسطہ اور جلد کا قاضی رہا۔ قزوینی کی احوال کا کتابت سے متعلق مذکورہ بالا کتاب قرون وسطیٰ کے عرب مصنفین کی یادگار کتابوں میں سے ایک قابل قدر تصنیف مانی جاتی ہے۔ کتاب مذکورہ دھصول پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں سماوی اور دوسرے میں ارضی اشیاء سے بحث کی گئی ہے۔ دوسری کتاب جغرافیہ سے متعلق علوم پر ایک بہترین تصنیف ہے۔ (شام کا اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۳۲۱)

۲۔ ابن سینا: یحییٰ سینا (التوفی ۱۰۳۷ء) فلسفہ کے آسان پرآفتاب بن کر چمکا یہ شخص فلسفہ اور طب و فنیوں علوم میں کمال و ستارہ رکھتا تھا۔ اس نے سترہ سال کی عمر میں شافعیہ ابن مسعود کے علاج میں اپنے کمال کا اظہار کیا تھا۔ فلسفہ میں اس نے اپنے خیالات کو عادت المسلمین کے عقائد سے مطاب کرنے کی بے حد کوشش کی لیکن اس کے باوجود بھی امام غزالیؒ نے اس کے معاد و مشر اجساد کے خیالات کی بنا پر اس کی تکفیر کی۔

(مسلمانوں کے عروج و زوال کی داستان صفحہ ۳۰۸ تا ۳۰۹)

پہاڑی بکری کا ذکر احادیث نبوی ﷺ میں | حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حالت احرام میں تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ ایک پہاڑی بکرا پیش کیا گیا۔

دوسری حدیث اس طرح ہے کہ:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں جنگ احد کے دن پہاڑ پر اس طرح پناہ گزین ہو گیا تھا جس طرح کہ پہاڑی بکری پہاڑ میں رہا کرتی ہے۔ پھر میں اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ آپ ﷺ صحابہ کرام کے ساتھ تشریف فرما ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت کریمہ نازل ہو رہی ہے۔

”وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ“

(اور نہیں ہیں محمد مگر رسول۔ تحقیق ان سے قبل بھی رسول گزر چکے ہیں۔)

ترمذی شریف کی روایت (جو عمرو بن عوف کے دادا سے مروی ہے) میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ دین (اسلام) حجاز کی طرف اس طرح سٹ آئے گا جس طرح کہ سانپ اپنے بل کی طرف سٹ آتا ہے اور دین حجاز (مکہ مدینہ اور اس کے مضافات) میں اس طرح جڑ پکڑے گا جس طرح پہاڑی بکری پہاڑ کی چوٹی پر رہنے لگتی ہے اور دین اہل بیتؑ کی حالت میں دنیا میں آیا اور آخر میں بھی یہی حالت ہو جائے گی۔ پس غریبوں (یعنی اہل بیتؑ) کیلئے خوشخبری ہے 'غریب ہی اس چیز (یعنی میری سنت) کو درست کر دیں گے جس کو میرے بعد لوگوں نے خراب کر دیا ہوگا۔

ایک اور حدیث میں یہ مضمون ہے۔

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت یونسؑ بن مرقی علیہ السلام کھلے ہوئے چٹیل میدان میں ڈال دیئے گئے تو اللہ تعالیٰ نے وہاں پر کدو کی تیل لگا دی اور آپ کیلئے ایک جنگلی بکری کا انتظام کر دیا جو جنگلی سے چر کر آپ کے سامنے آ کر اپنی ٹانگ انعام دیتی۔ آپ اس کے دودھ سے صبح و شام سیراب ہوتے یہاں تک کہ آپ (یعنی یونسؑ علیہ السلام) کا جسم گوشت سے بھر آیا۔“

ابن علیہؑ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یونسؑ علیہ السلام کی راحت کیلئے کدو کی تیل کا سایہ کر دیا تھا۔ اسی طرح آپ کی پرورش کا انتظام یوں کیا کہ ایک پہاڑی بکری روزانہ صبح و شام آپ کی خدمت میں آتی تھی۔ آپ اس کا دودھ دوتے اور خوب سیر ہو کر پیتے تھے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت یونسؑ علیہ السلام پر فضل کا معاملہ فرمایا تھا۔ قسم قسم کی غذا کدو سے ملتی تھی اور دل بہلانے کیلئے مختلف قسم کی دلچسپ چیزیں موجود رہا کرتیں۔

ابن جوزئیؒ نے حضرت حسن سے اللہ تعالیٰ کے اس قول ”وَقَدْ بُنَا بَذْنِجَ عَظِيمٍ“ کے تحت اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں ایک پہاڑی بکری کو ایک پہاڑی درہ سے بھیجا تھا۔

حضرت عوفؓ کی حدیث میں ہے کہ وہ ایک آدمی سے گفتگو کر رہے تھے۔ وہ منسوب ہو گیا تو اس نے یہ کہا کہ پہاڑی بکرا اور شترمرغ دونوں ایک ساتھ جمع ہو گئے۔ (گویا اس کی مراد یہی تھی کہ دو آدمی متضاد گفتگو میں مصروف ہیں) اس لئے کہ پہاڑی بکرا تو پہاڑ کی چوٹی پر رہتا ہے اور شترمرغ نرم نرم اور خوشگوار علاقے میں رہتا ہے۔

پہاڑی بکرے کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں بچوں کی شفقت و محبت کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اگر کسی شکاری نے پہاڑی بکرے کے بچوں میں سے کسی ایک پر حملہ کر کے شکار کیا تو دوسرا اس کے پیچھے بھاگا چلا آتا ہے۔ گویا وہ ایک ساتھ رہنا چاہتے ہیں نیز اس جانور کے اندر ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا جذبہ بھی موجود ہوتا ہے۔ مثلاً یہ ایسا کرتا ہے کہ جو چیزیں اس کے ماں باپ کھاتے ہیں وہ ان کو لے کر ان کی خدمت میں پیش کرتا ہے پھر مزید حسن سلوک یہ کرتا ہے کہ جب اس کے والدین بوڑھے ہو جاتے ہیں تو یہ جانور غذا کو اپنے والدین کو کھلاتا ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ پہاڑی بکرے کے دونوں سینگوں میں دوسرا بخ ہوتے ہیں جس سے وہ سانس لیتے ہیں اور اگر یہ دونوں سوراخ کسی وجہ سے بند ہو جائیں تو پہاڑی بکرے کی موت واقع ہو جاتی ہے۔

شرعی حکم | پہاڑی بکری کا گوشت تمام اہل علم کے نزدیک حلال ہے اس کی تفصیل انشاء اللہ باب داؤمیں ”الوعمل“ کے تحت آئے گی۔
امثال | عرب مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں ”انما فلان کبارح الاروی“ ”واقفی فلان آدی پہاڑی بکرے کی تاریک رات کی طرح ہے۔ اس لئے کہ پہاڑی بکرہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر رہتا ہے اس لئے وہ لوگوں کی نظروں سے اوجھل رہتا ہے۔ لوگ اس کو دیکھنے میں مشکل محسوس کرتے ہیں اسی طرح جس شخص سے کرم و احسان کا وقوع کبھی کبھی ہو جایا کرتا ہو ایسے شخص کے لئے اہل عرب بطور مثل اور کہاوت کے استعمال کرتے ہیں۔ دوسری مثال اس طرح ہے کہ ”تکلم فلان فجمع بین الاروی والنعام“ ”فلان شخص نے ایسی گفتگو کی کہ گویا پہاڑی بکرہ اور شتر مرغ دونوں جمع ہو گئے۔ اسی طرح تیسری مثال ”ما یجمع بین الاروی والنعام“ یعنی فلان شخص نے ایسی گفتگو کی کہ گویا پہاڑی بکرہ اور شتر مرغ دونوں جمع ہو گئے۔

یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب وہ مختلف المراج چیزیں اکٹھی ہو جائیں تو یہ مثل بول کر یہ مراد ہوتی ہے کہ یہ خرد و شرا یک ساتھ کیسے جمع ہو گئے۔

تنبیہ | مسلم شریف میں سعید بن زید بن عمرو بن نفیلؓ کی روایت مذکور ہے۔ (سعید بن زیدؓ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں جن کو نبی اکرمؐ نے جنت کی بشارت دی ہے۔)

سعید بن زیدؓ کی روایت میں مذکور ہے کہ اروی بنت ادیس آپ سے کسی معاملے میں الجھ گئیں۔ چنانچہ وہ اپنا مقدمہ لے کر مروان بن حکم کے پاس پہنچ گئیں۔ جو ان دنوں مقام حیرہ (اطراف مدینہ) میں مقیم تھے۔ اروی بنت ادیس نے شکایت کی کہ سعید بن زیدؓ میرے حق کو دینا نہیں چاہتے اور انہوں نے میری زمین کے کچھ حصہ پر قبضہ کر رکھا ہے۔ اروی بنت ادیس کے اس بیان کو سن کر حضرت سعید بن زیدؓ نے فرمایا کہ میں اس عورت پر کیسے ظلم کر سکتا ہوں حالانکہ میرے سامنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

”اگر کوئی شخص کسی زمین کے ایک بالشت حصہ پر بھی زبردستی قابض ہوگا تو اس کو قیامت کے دن سات زمینوں کے برابر کی طوق پہنائی جائے گی“ یہ کہہ کر حضرت سعید بن زیدؓ نے اس عورت کیلئے زمین چھوڑ دی۔ پھر حضرت سعیدؓ نے مروان بن حکم سے فرمایا کہ آپ اس عورت کے معاملے کو جانے دیجئے اور اس عورت سے اجتناب کیجئے پھر حضرت سعید بن زیدؓ نے اس عورت کیلئے بدعا فرمائی

”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كَاَنْتُ كَاَذِبًا“ قَاغَمْ بَصْرُهَا وَاجْعَلْ قَبْرَهَا فِیْ بَنُوْهَا“

”اے اللہ! اگر یہ عورت جھوٹی ہے تو اسے اندھی کر دے اور اس کی قبر کو نیس میں بنا دے۔“

اسی وقت اردی بن اویس اندھی ہوگئی پھر اسی دوران ایک سیلاب آیا جس نے اس عورت کی زمین کی حدود کو واضح کر دیا۔ جب اللہ تعالیٰ نے اردی بنت اویس کو اندھا کر دیا تھا تو اس وقت اس کی یہ حالت ہوگئی تھی کہ وہ دیواروں کو پکڑ کر چلتی تھی اور یہ کہتی تھی کہ مجھے سعید بن زید بن عمرو بن نفیل کا بدعوا لگ گئی ہے۔ چنانچہ وہ اسی حالت میں چلتی چلتی کنویں میں گر کر مر گئی۔

بعض راوی یہ بھی کہتے ہیں کہ اس عورت نے حضرت سعیدؓ سے دعائے خبر کی درخواست کی تو حضرت سعید بن زیدؓ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو خصوصیت مجھے عطا فرمائی ہے اسے میں کسی حالت میں واپس نہیں کر سکتا۔ ایک قول یہ مروی ہے کہ اہل مدینہ جب کسی کو بدعوا دیتے ہیں تو اکثر یہی کہتے ہیں کہ ”اعماه اللہ کما اعمیٰ اردی“ ”اے اللہ! اسے اندھا کر دے جیسے تو نے اردی کو اندھا کر دیا تھا۔“

چنانچہ اہل مدینہ اردی سے اس عورت اردی بنت اویس کو ہی مراد لیا کرتے تھے پھر بعد میں جاہلوں نے بھی کہنا شروع کر دیا ”اعماه اللہ کما اعمیٰ الاروی“ ”لیکن جاہل ”الاروی“ سے اس پہاڑی بکر کو مراد لینے لگے جو اندھا ہو۔

اس لئے ان کا یہ خیال تھا کہ یہ پہاڑی بکر اللہ تعالیٰ سے لیکن صحیح قول وہ ہے جو پہلے گزر چکا ہے۔

پہاڑی بکرے کے خواص | اگر کوئی چست اور محنت و مشقت کرنے والا شخص بدن میں تحکیم و دردمندی کرے تو پہاڑی بکرے کے سینک اور کھردوں کو پیش کر نخل میں ملا کر تمام بدن پینڈ لیں میں ماش کرے تو اسے اتنا آرام محسوس ہوگا جیسے کہ اس نے کوئی کام ہی نہ کیا ہو۔

الاساربع (سبزی کے کیزے)

الاساربع: (ہمزہ کی ذر کے ساتھ ہے) ان سرخ کیزوں کو کہا جاتا ہے جو سبزی میں ہوا کرتے ہیں۔ یہ سبزی کی کھال کو اتار کر اس کو پائاستر بنا لیتے ہیں۔ ابن مالک فرماتے ہیں کہ ابن السکیت نے کہا ہے کہ اصل میں ”بسرور“ یا ”پرزہ“ کے ساتھ ہی ہے لیکن کلام میں ”بفعول“ کے وزن پر استعمال نہیں ہوتا۔ بعض لغویین نے یہ بھی کہا ہے کہ ”الاساربع“ وہ کیزے ہیں جن کے سرسری مائل اور جسم سفید رنگ کے ہوتے ہیں وہ اکثر وسطی زمین میں رہتے ہیں اور یہی وہ کیزے ہیں جن سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دیا کرتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الاساربع“ ”شحمة الارض“ (یعنی سبجے) نامی کیزوں کو کہا جاتا ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ ”اساربع“ کو شحمة الارض نہیں کہا جاتا جیسا کہ عنقریب ”باب الثمین“ میں انشاء اللہ اس کی وضاحت آئے گی۔

”الکفاه“ میں مذکور ہے کہ ”الاساربع“ لفظ کیزوں کو کہتے ہیں جو لمبے لمبے جسم والے ہوتے ہیں اور ریت میں رہتے ہیں اور انہی سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دیا کرتے ہیں اور انہی کیزوں کا دوسرا نام ”نبات النفاذ“ بھی ہے۔ ادب الکاتب میں بھی اس بات کا ذکر ہے کہ ”الاساربع“ سے مراد وہ کیزے ہیں جو نرم اور پتکے سفید رنگ کے ہوا کرتے ہیں جن سے عورتوں کی انگلیوں کو تشبیہ دی جاتی ہے۔

ابن مالک نے اپنی کتاب "المنظّم الموجز فیما یہمزو لا یہمز" میں ذکر کیا ہے کہ "السروع والا سروع" وہ کیزے ہیں جو بزیوں میں رہتے ہیں۔

یہ بزیوں کی کھال کو اتار کر اس کا بستر بنالیتے ہیں چنانچہ آخر میں یہی قول "ابن السکیت" کا بھی لکھا ہے (کہ یہ بزیوں کے کیزے ہیں اور بزیوں کی کھال کو اتار کر اس کا بستر بنالیتے ہیں۔)

علامہ دمری فرماتے ہیں کہ ابن السکیت کی طرف سے جو وضاحت بیان کی گئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے بلکہ وہ یوں ہے کہ ابن السکیت نے اپنی کتاب "اصلاح المنطق" میں یہ لکھا ہے کہ "اسارلج" وہ کیزے ہیں جو رمل (ریت) میں رہتے ہیں اور یہ کھال کو اتار کر اپنا بستر بنالیتے ہیں۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ ابن السکیت کے یہاں "نقل" کی بجائے "زل" کا ذکر ہے اس لئے زیادہ قرین قیاس یہی ہے کہ دراصل لفظ "نقل" (ترکاری) کا ذکر تھا لیکن کتاب کی غلطی سے لفظ "زل" (ریت) لکھا گیا ہے۔

شرعی حکم "الاسارلج" کا شمار حشرات الارض (زمین کے کیزے کوڑے) میں ہونے کی وجہ سے اس کا کھانا حرام ہے۔

خواص (۱) اگر ان کیزوں کو باریک پیس کر "کٹے ہوئے ٹھھے" پر رکھا دیا جائے تو فوراً ہی فائدہ ہوگا۔

(۲) امام رازی نے لکھا ہے کہ اگر ان کیزوں کو دھو کر خشک کر لیا جائے پھر انہیں خوب باریک پیس کر تیل میں ملا کر آلہ تناسل (مروانہ عضو مخصوص) پر لگایا جائے تو وہ موٹا ہو جاتا ہے۔

تعبیر اگر کسی شخص کو خواب میں یہ کیزے نظر آئیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ کوئی ایسا آدمی جو بظاہر نیک معلوم ہوتا ہے اس آدمی کے حالات اور اس کی منافقت لوگوں پر پوشیدہ نہ ہوگی اس کے باوجود وہ چور ہوگا اور وہ تھوڑا تھوڑا مال چوری کر کے لے جائے گا۔

مجرین (خواب کی تعبیر کا علم جاننے والے) کہتے ہیں کہ "السروع" سبز رنگ کے کیزے ہوتے ہیں جو انور کی بیلیوں 'مقانی اور خوشوں وغیرہ میں پائے جاتے ہیں۔

الاسفع (شکر) ۱

"الاسفع" صقر اور شکرے کو کہتے ہیں جس کا رنگ سرفی مائل سیاہ ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "الاسفع" اس کا لے تل کو کہتے ہیں جو عورت کے دونوں رخساروں میں ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ ایک صحیح حدیث میں مذکور ہے "امراء سفعاء الخدین" ایک ایسی عورت کھڑی ہے جس کے دونوں رخساروں میں کالا تل ہے چنانچہ کبھی "الحمامة" کبوتر کو بھی سفعاء کہا جاتا ہے یا کبوتری کیلئے "السفعة" کو بطور مفت استعمال کرتے ہیں۔



الاسفنفور (ایک چھوٹی قسم کی چھچکی)

الاسفنفور (ایک چھوٹی قسم کی چھچکی) ابن منبہوع کہتے ہیں کہ یہ خشکی کا مگرچہ ہے جس کا گوشت دوسرے درجہ کا گرم ہوتا ہے۔ اگر اس کے گوشت میں نمک ملا کر ایک مثقال کی مقدار پیا جائے تو قوت باہ میں اضافہ کرتا ہے اور شہوت کو ابھارتا ہے۔ گرمی کی خشک کو دور کر کے اس میں گرمی پہنچاتا ہے اور اس کی تکلیف کو دور کرتا ہے۔ ابن زہری کہتے ہیں کہ "الاسفنفور" مصر جیسے ممالک میں پائے جانے والے جانوروں میں سے ایک جانور ہے جو اپنی نشوونما کے آخری مرحلے میں چھچکی کی مانند ہوتا ہے۔ اگر "الاسفنفور" کی آنکھ کو کسی ایسے شخص پر ملا جائے جو رات میں ڈرتا ہو تو اسے اس مرض سے نجات مل جائے گی البتہ اگر اس شخص کا دماغی توازن ہی خراب ہو تو یہ اس کیلئے مفید نہیں ہوگا۔

ارسطو طالیس اپنی کتاب "الحیوان الکبیر" میں لکھتے ہیں کہ "الاسفنفور" کا پینا قوت باہ میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے اور مصر کے علاوہ تمام ممالک میں بھوک کو جگاتا اور خوراک کو بڑھاتا ہے۔ "الاسفنفور" ہندوستانی بادشاہوں کو پیش کئے جانے والے ہدیوں میں سے بہترین ہدیہ سمجھا جاتا تھا کیونکہ بادشاہ اسے سونے کی چھری سے ذبح کرتے اور اس میں مصری نمک بھر کر اپنے ملک میں لے جاتے۔ پھر ایک مثقال کی مقدار جب اس نمک کو انڈے یا گوشت کے ساتھ استعمال کرتے تھے تو انہیں بے حد فائدہ محسوس ہوتا تھا۔ "اسفنفور ہندی" کی تفصیل انشاء اللہ "باب السنین" میں "التمساح" کے عنوان کے تحت آئے گی جو کہ خشکی میں انفرادیتا ہے۔ اگر اس کا انڈا پانی میں چلا جائے اور اس سے بچہ پیدا ہو تو اسے "التمساح" کہتے ہیں اور جو خشکی ہی پر پیدا ہو تو اسے "الاسفنفور" کہتے ہیں۔

الاسود السالغ (سیاہ سانپ)

"الاسود السالغ" یہ ایک خاص قسم کا سیاہ رنگ کا سانپ ہے۔ اس سانپ کو "السالغ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ ہر سال اپنی جلد (کینٹیل) اتارتا ہے۔ اس کا واحد خواہ مذکر کیلئے ہو یا مؤنث کیلئے "اسود سالغ" آتا ہے۔ چنانچہ مؤنث کیلئے صفت کا صیغہ "سالغہ" استعمال نہیں ہوتا اس کا شنیہ "اسودان سالغہ" آتا ہے۔

امام اہمسی والوزید فرماتے ہیں کہ "سالغ" جو کہ صفت کا صیغہ ہے شنیہ کے طور پر استعمال نہیں ہوتا البتہ ابن زہری سے اس کا شنیہ استعمال ہوتا منقول ہے۔ ہمارے (یعنی دیمرٹی کے) نزدیک اہمسی کا قول راجح ہے اور صحیح ہے۔ "الاسود السالغ" کی جمع "اسود سالغہ" یا "سوالغ" آتی ہے۔

ابوداؤد نسائی، الحاکم اور مسلم و بخاری میں اس بارے میں منقول ہے۔

الاسفنفور والاسفنفور: ایک قسم کا درہائی جانور ہے جو گرم ممالک میں ہوتا ہے اور گرمی سے بڑا اور موٹا ہے اور دم چھوٹی ہوتی ہے۔ (معبر)
(الفاظ صحیحہ ۳۳)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جب سفر کرتے اور رات ہوئی تو آپؐ یہ دعا مانگتے۔
 ”يَا اَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اللهُ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا خُلِقَ فِيْكَ وَشَرِّ مَا يَدْبُ عَلَيْكَ. اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ اَسَدٍ وَّ اَسْوَدٍ وَّ مِنَ الْحَيَّةِ وَّ الْعَقْرَبِ وَّ مِنَ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَّ مِنَ الْوَالِدِ وَّ مَا وَلَدَ“
 ”اے زمین میرا اور تیرا پروردگار اللہ ہے میں پناہ مانگتا ہوں اللہ کی تیرے شر سے اور جو تیرے اندر مخلوق ہے اس کے شر سے اور جو تیرے اندر پیدا کیا گیا ہے اس کے شر سے۔ میں پناہ مانگتا ہوں اللہ کی شیر اور اسود (خاص قسم کے سانپ) سے اور سانپ و بچھو سے اور جنات سے اور شیاطین سے۔“ ”ساکن البلد“ کا معنی جنات اور ”والد و ماولد“ سے مراد ابلیس و شیاطین ہیں۔
 صحیحین (بخاری و مسلم) میں مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی حالت میں بھی سانپ اور بچھو مارنے کا حکم دیا ہے۔ ابن ہشام نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

ما بال عينك لا تنام كانما
 كحلت اما قبيها بسم الاسود
 تمہاری آنکھوں کو کیا ہو گیا کہ وہ سوئی نہیں ہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ تم نے اسی کی پتلیوں پر سانپ کے زہر کا سرمہ لگا لیا ہے۔
 جن کو مدینہ میں مقیم ان دونوں سوں کی عداوت نے اندھا کر دیا ہے انہیں چاہیے کہ وہ انتظار کریں سیاہ دن کا (یعنی قیامت) یا
 حنقا علی سبطين حلاشربا
 اولیٰ لهم بعقاب يوم اسود
 شاعر کی موت کا دن)

امام شافعیؒ نے اپنے اشعار میں ”اسود سالخ“ کا اس طرح ذکر کیا ہے۔
 والشاعر المنطيق اسود سالخ
 والشر منه لعابه ومجاجة
 اور زیادہ شعر کہنے والا شاعر ”اسود سالخ“ ہے اور شعر ہی اس کے دھن کا لعاب اور اس کا جھاگ ہے۔
 وعداوة الشعراء داء معضل
 ولقد يهون على الكريم علاجه
 اور شعراء کی دشمنی بیمار ہے اور تحقیق اس کا علاج شرفاء کیلئے بہت آسان ہے۔

واقعات | عبدالحمید بن محمود فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس حاضر تھا کہ ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ ہم حجاج کے پاس جا رہے تھے یہاں تک کہ جب ہم مقام ”صفاف“ پر پہنچے تو ہمارے ایک ساتھی کا انتقال ہو گیا۔ ہم نے اس کے لئے ایک قبر کھودی چنانچہ میں نے دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ آیا اور اس نے پوری قبر کو اپنے قبضہ میں کر لیا۔ ہم نے ایک دوسری قبر کھودی مگر پھر وہی ہوا کہ اسی طرح ایک سیاہ سانپ آیا اور پوری قبر پر قابض ہو گیا۔ ہم نے ایک تیسری قبر کھودی مگر پھر اسی طرح ہوا کہ ایک سیاہ سانپ آیا اور اس نے قبر کو اپنے گھیرے میں لے لیا تو بالآخر ہم اسے اسی طرح چھوڑ کر آپؓ کی خدمت میں آئے ہیں کہ آپؓ فرمائیں اب ہمیں کیا کرنا چاہئے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ اس کا وہ عمل ہے جسے وہ اپنی زندگی میں کیا کرتا تھا پس تم جاؤ اور اسے اسی طرح کسی کنارے میں دفن کر دو کیونکہ تم اگر اس کیلئے پوری زمین بھی کھود ڈالو گے تو تمہیں اسی طرح کی صورت حال کا سامنا ہوگا۔ وہ شخص کہنے لگا کہ ہم نے بالآخر اپنے مردہ ساتھی کو سانپ کے ساتھ دفن کر دیا اور سفر سے واپسی کے بعد میں اس کی بیوی کے

پاس گیا تاکہ اس کے عمل کے متعلق پوچھ سکو تو اس کی بیوی نے بتایا کہ وہ کھانا فروخت کیا کرتا تھا۔ ہر روز اپنے اہل خانہ کیلئے شام کی خوراک اس میں سے نکال لیا کرتا تھا اور اس کی جگہ اتنی ہی جو کی بھوی ملا کر بیچ دیا کرتا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کا عذاب اس طرح دیا۔

امام طبرانی "العی کتاب" المعجم الاوسط میں اور امام بیہقی "نے" کتاب الدعوات الکبیر میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت بسند عکرمہ "نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضاے حاجت کیلئے تشریف لے جایا کرتے تھے تو بہت دور نکل جاتے۔ ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم قضاے حاجت کیلئے گئے اور ایک درخت کے نیچے بیٹھ گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فطی (موزوں) کو اتار کر الگ رکھ دیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینے وقت ابھی ایک ہی موزہ پہنا تھا کہ ایک پرندہ آہ اور دوسرا موزہ لے کر اڑ گیا اور خوب ہلندی پر جا کر پکڑ لگائے گا۔ اسی دوران اس موزہ سے ایک سیاہ رنگ کا سائب نکل کر زمین کی طرف گرا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ یہ ایک عظیم احسان ہے جو ابھی اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کیا۔ پھر یہ دعا مانگی۔

"اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَنْ یَّمْشِیْ عَلٰی بَطْنِیْهِ وَ مِنْ شَرِّ مَنْ یَّمْشِیْ عَلٰی رِجْلَیْنِ وَ مِنْ شَرِّ مَنْ یَّمْشِیْ عَلٰی اَرْبَعٍ"

"اے اللہ! میں پناہ مانگتا ہوں آپ کی اس کے شر سے جو اپنے پیٹ کے بل چلتا ہے (مثلاً سانپ، بچھو وغیرہ) اور اس کے شر کی جو وہ پاؤں پر چلتا ہے (مثلاً انسان اور جن) اور اس کے شر سے جو اپنے چار پاؤں پر (یعنی حیوانات اورندے وغیرہ) چلتا ہے۔"

اس حدیث کی دوسری صحیح الاسناد کا ذکر انشاء اللہ باب الغین میں الغراب کی بحث میں آئے گا۔

"کتاب الزہد" میں احمد نے سالم بن ابی الجعد کی روایت نقل کی ہے۔

سالم بن جعد فرماتے ہیں کہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم میں ایک شخص لوگوں کو تنگ کیا کرتا تھا لوگوں نے حضرت صالحؑ سے اس کی شکایت کی اور درخواست کی کہ آپ اس کیلئے بدو عا کریں۔ صالح علیہ السلام نے فرمایا جاؤ تم اس کے شر سے محفوظ ہو جاؤ گے۔ دو آدمی روزانہ لکڑی چٹنے جاتا تھا چنانچہ وہ اس دن لکڑی چٹنے کیلئے نکلا۔ اس دن اس کے ساتھ دو دریاں تھیں اس نے ایک دریا کھائی اور دوسری صدقہ کر دی۔ چنانچہ وہ گیا اور لکڑی جن کر شام کو صحیح وسالم واپس لوٹ آیا اسے کوئی نقصان نہ پہنچا۔ لوگ صالح علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ وہ آدمی تو لکڑی جن کر صحیح وسالم واپس آ رہا ہے اسے تو کچھ بھی نہیں ہوا۔ حضرت صالحؑ کو تعجب ہوا۔ انہوں نے اس آدمی کو بلا کر پوچھا کہ تم نے آج کون سا عمل کیا ہے؟ اس نے عرض کیا کہ میں آج لکڑی چٹنے نکلا تو میرے پاس دو دریاں تھیں میں نے ایک کو صدقہ کر دیا اور دوسری کو کھالیا۔ حضرت صالحؑ نے فرمایا کہ اس لکڑی کے کٹھ کو کھو لو لوگوں نے اسے کھولا تو اس میں سے ایک سیاہ سانپ کسی سے کی مانند پڑا ہوا تھا اور اپنا دانت لکڑی کے ایک سونے سے پر کاڑھ دے رہا تھا۔ حضرت صالحؑ نے فرمایا تم بارے اسی عمل (یعنی صدقہ) کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تجھے اس سے نجات دی۔

اس کی تفصیل کے ساتھ "باب الذال" میں ذی ب کے بیان میں انشاء اللہ آئے گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک جماعت کا گزر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ہوا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اس میں سے ایک کی سوت "انشاء اللہ" آج واقع ہوگی۔ وہ لوگ گزر کر چلے گئے جب شام کو واپس آئے تو ان کے ساتھ لکڑی کا ایک گٹھ تھا اور ان میں سے کوئی بھی نہیں مرا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا کہ اسے رکھو اور جس کے مرنے کی پیشین گوئی کی تھی اس سے فرمایا کہ اس گٹھے کو کھولو۔ چنانچہ جب اس نے لکڑی کا گٹھ کھولا تو اس میں سے ایک سیاہ سانپ نکلا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس آدمی سے پوچھا کہ تم نے آج کون سا عمل کیا ہے؟ اس نے عرض کیا اسیا تو کوئی بھی عمل نہیں کیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ غور کرو اور سوچو چنانچہ اس آدمی نے جواب دیا کہ میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا تھا۔ ایک مسکین میرے پاس سے گزرا اس نے مجھ سے سوال کیا تو میں نے اس روٹی کا کچھ حصہ اسے دے دیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تمہارے اسی عمل کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس (یعنی سیاہ سانپ) سے بچالیا۔ (رواہ الطبرانی فی معجمہ الکبیر)

الْأَصْرَمَانِ

الْأَصْرَمَانِ (کوہ اور بھیڑیا) ابن السکیت نے کہا ہے کہ ان دونوں (یعنی کوہ اور بھیڑیا) کو "اصرمان" اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دونوں انسانوں سے الگ تھلگ اور دور رہتے ہیں۔ "الْأَصْرَمَانِ" رات اور دن کو بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے سے جدا اور منقطع ہوتا ہے۔

ایک صحابیؓ کا واقعہ | امام احمد صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ اکثر یہ فرمایا کرتے تھے کہ ایک ایسے شخص کے متعلق بتاؤ جس نے پوری زندگی کبھی نماز نہیں پڑھی مگر پھر بھی جنت میں داخل ہو گیا؟ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا تو وہ آپ سے سوال کرتے کہ آپ ہی بتا دیجئے وہ کون ہے تو حضرت ابو ہریرہؓ بتاتے کہ وہ "اصیرم بن عبدالاشہل" ہیں۔

عاصر بن ثابت بن قیس فرماتے ہیں کہ میں نے محمود بن لبید سے پوچھا کہ ان کا یہ واقعہ کس طرح ہے؟ انہوں نے بتایا کہ وہ اسلام کا انکار کیا کرتے تھے لیکن جب غزوہ احد کا موقع آیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کیلئے نکلے تو اس موقع پر "اصیرم" اسلام لائے۔ تموار ہاتھ میں لے کر جہاد کیلئے نکل پڑے اور جہاد کرتے رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ صحابہ کرامؓ نے ان کی شہادت کا ذکر کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ جنتی ہے۔

الْأَصْلَة

أَصْلَة (بہت زہریلا سانپ) ہمزہ صاد اور لام تینوں پر زہر ہے۔ ابن انباری کہتے ہیں کہ یہ ایک بڑے سر اور چھوٹے جسم والا سانپ ہے۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ گھڑ سوار پر چھلانگ لگا کر اسے کاٹتا اور ہلاک کرتا ہے۔ بعض کے نزدیک یہ ایک نہایت نقصان پہنچانے والا سانپ ہے اس کا ایک پاؤں ہوتا ہے وہ اس پر کھڑا ہوتا گھومتا اور چھلانگ لگاتا ہے۔ امام اسمعیؒ نے اس کا ذکر اپنے اشعار میں اس طرح کیا ہے۔

لحم الصديق عللا بعد نهل

یا رب ان کان یزید فہ اکل

اسے چور دگا اگر یزید نے خوب سیر ہو کر دوست کا گوشت کھا لیا ہے۔

کیساء کا القرو صة او خف جمل

فا قدر له اصله من الاصل

تو تو پر (اصل) سانپوں میں سے کوئی سانپ مسلط کر دے جو اونٹ کے کموے کی طرح اس پر لیٹا ہوا اور اسے ڈنگے دوئے ہو۔

علامہ جاحظ اہل عرب کا قول نقل کرتے ہیں کہ عرب کے دیہاتی کہا کرتے ہیں کہ (اصل) سانپ جہاں سے گزرتا ہے (شدت زہر کی وجہ سے) اسے جلا ڈالتا ہے چنانچہ ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے اسی ہلاک کرنے کی وجہ سے اس کا نام (اصل) رکھا گیا ہے۔

حدیث میں "دجال" کی ایک ہیجان بیان کی گئی ہے کہ اس کا سر (اصل) سانپ کے سر کی مانند ہوگا اور بعض کے نزدیک اس سانپ کا چہرہ انسان ہی کے چہرے کی طرح کافی بڑا ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ سانپ کا چہرہ اس طرح کا اس وقت ہوتا ہے جب اس کی عمر ایک ہزار سال ہو جائے۔

خواص اس سانپ کی خصوصیت یہ ہے کہ اسے اگر کوئی شخص دیکھ لے تو وہ سانپ اس آدمی کو ہلاک کر ڈالتا ہے۔ اس کی مزید تفصیل انشاء اللہ باب الحماہ میں آئے گی۔

الْأَطْلَسُ^۱ (سیاہ بھیریا)

"الْأَطْلَسُ" یہ سیاہی مائل خاکستری رنگ کا بھیریا ہے نیز ہر وہ جانور جو سیاہی مائل خاکستری رنگ کا ہو اسے بھی "اطلس" کہا جاتا ہے۔ گیت نے محمد بن سلیمان ہاشمی کی تعریف میں جو اشعار کہے ہیں اس میں اس کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

تلقى الامان على حياض محمد

ثولاًء مخوفة وذناب اطلس

محمد بن سلیمان کے دربار میں مجمع شد کی کمی اور سیاہی مائل خاکستری بھیرے نے بھی پناہ حاصل کی ہے۔

لاذی تخاف ولا لهذا اجرة

تهدى الرعية ما استنقام الرئیس

یہ ایسی پناہ گاہ ہے جہاں لوگ خوف کھاتے ہیں مگر اس کی جرأت نہیں جب امیر باقی ہیں اور عیال کی قیادت کرتے رہیں گے۔

علامہ جوہری نے اس شعر سے یہ دلیل دی ہے کہ سرداران قوم کیلئے جس طرح "قیم" کا لفظ بطور لقب استعمال کیا جاتا ہے۔ اسی طرح لفظ "الرئیس" کا بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔

الْأَطُومُ (سمندری کچھوا)

الْأَطُومُ (سمندری کچھوا) لفظ العلوم بردون النوفی۔ علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ اس سے مراد سمندری کچھوا ہے۔ بعض حضرات

۱۔ بھیریا۔ ۲۔ سیاہی مائل۔ ۳۔ بلیو، بلیو، ترک۔ ۴۔ پتھر، شرج۔ ۵۔ بھالی، بھگیا۔ ۶۔ سندھی بھلو۔ ۷۔ کھیری، ارام حون۔ (جنت زبانی لغت صفحہ ۱۱۶)

انگریزی WOLF (کتابتوں اور پڑھائی کی مشق ۱۳۷)

کہتے ہیں کہ ”اطوم“ سے مراد مونے کھال کی مچھلی ہے جس کا چمڑا ہوتا ہے اور اس سے شتر بانوں کیلئے موزہ تیار کیا جاتا ہے۔ بعض حضرات نے اسے زرافہ اور بعض نے گائے کہا ہے۔

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سمندری کچھوے کو ”اطوم“ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مچھلی کی شکل کا ہوتا ہے اگرچہ اس کی جلد موٹی سخت ہوتی ہے۔

”الاطیش“

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک پرندہ ہے۔ ”الاطیش“ کے لغوی معنی بے وقوفی کے ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ”ارابت افقہ من اٹھب لولا طنبش منہ“ اگر اشب میں بے وقوفی نہ ہوتی تو اس سے بڑا فقیہ میں نے نہ دیکھا ہوتا۔

اشب سے مراد اشب بن عبدالعزیز بن واؤد ہیں۔ یہ مصری تھے اور فقہ مالکی کے بہت بڑے فقیہ تھے۔ ان کی تاریخ ولادت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جس سال حضرت امام شافعیؒ کی ولادت (یعنی ۱۵۰ھ میں) ہوئی اشب بھی اسی سال پیدا ہوئے۔ اشب کی وفات امام شافعیؒ کی وفات کے ۱۸ دن بعد ہوئی ہے۔

ابن عبدالکیم نے کہا ہے کہ میں نے اپنے کانوں سے سنا کہ اشب امام شافعیؒ کی موت کے لئے دعائیں کرتے ہیں۔ امام شافعیؒ سے جب اس کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے فرمایا۔

فتلک سبیل لست فیہا باوحد

تمنی رجال ان اموت و ان امت

لوگ میری موت کی تمنا کرتے ہیں اور اگر میں مر بھی گیا تو یہ ایک ایسی راہ ہے جس میں میں اکیلا نہیں ہوں۔

تہیالاخری مثلہا فکان قد

فقال للذی یبغی خلاف الذی مضی

پس اس سے کہہ دو جو گزرے ہوئے کے خلاف راستے تلاش کر رہا ہے اور آرزو کر رہا ہے کہ موت جیسی ہی کسی اور آفت کی آمد کی تیاری کرے کیونکہ موت تو آ کر ہی رہے گی۔

شیخ ابن عبدالکیم نے کہا ہے کہ جب امام شافعیؒ کا انتقال ہوا تو اشبؒ نے ان کے ترکہ (میت کا چھوڑا ہوا مال) میں سے ایک غلام خرید لیا پھر جب امام اشبؒ کا انتقال ہوا تو پھر ایک ماہ بعد میں نے ان کے ترکے سے اسی غلام کو خرید لیا۔

امام شافعیؒ کے مختصر حالات | شیخ ابن عبدالکیم فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کی والدہ جب حاملہ ہو گئیں تو آپ کی ماں نے خواب دیکھا کہ مشتری ستارہ اپنے برج سے نکل کر مصر میں ٹوٹ کر گر گیا۔ پھر وہ شہر اور ہر ملک میں کمان بن کر واقع ہوا۔ علماء معرین نے یہ خواب سن کر اس کی تعبیر یہ بتائی کہ خواب دیکھنے والی عورت سے ایک زبردست عالم پیدا ہوگا جس کے علم سے خاص طور پر مصر والے فائدہ اٹھائیں گے۔ پھر اس کے بعد تمام ممالک والے اس سے فائدہ اٹھائیں گے۔ تمام علم کا اتفاق ہے کہ امام شافعیؒ ”تقویٰ امانت و دیانت میں قابل اعتماد اور ثقہ ہیں۔ امام شافعیؒ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے اصول فقہ میں سب سے پہلے کلام کیا ہے اور مسائل کے استخراج کا کام شروع کیا۔ امام شافعیؒ کا حال یہ تھا کہ جب کوئی شخص آپ کی خدمت میں تازہ کھجور پیش کرتا تو آپ اس سے فرماتے کہ

بھائی تم نے یہ کتنا عمدہ اور قابل تحسین کام کیا ہے لیکن علم کی دولت تمہارے اس کام سے زیادہ محبوب ترین ہے۔ پھر اس کے بعد آپ کعبہ جو نہیں کھاتے تھے۔ امام شافعی کے حالات میں مذکور ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک لوٹنی خریدی۔ آپ رات بھر مطالعہ میں مصروف رہے آپ کی لوٹنی آپ کی ملاقات کی منتظر کھڑی رہا کرتی تھی لیکن آپ اس کی طرف بالکل متوجہ نہ ہوتے تھے تو ایک دن وہ لوٹنی غلاموں کے تاجر کے پاس گئی اور اس سے شکایت کی کہ تم نے مجھے ایک بھول آدمی کے ہاتھ فروخت کر کے قید میں ڈال دیا ہے۔ امام شافعی کو جب اس شکایت کا علم ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ بھائی مجھوں تو وہ ہے جسے علم کی قدر و عظمت کا احساس ہو اس کے باوجود وہ اسے ضائع کر دے یا وہ غفلت سے کام لے کر علوم سے ہاتھ دھو بیٹھے۔

امام شافعی ایک شریف بہادر اور سچی آدمی تھے آپ پر کسی کی کوئی چیز بھی باقی نہیں تھی امام شافعی مال وغیرہ کی ذخیرہ داندوزی بھی نہیں کرتے تھے۔ امام شافعی کے مناقب تو بہت ہیں لیکن انہی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

امام شافعی کی ولادت | امام شافعی ۱۵۰ھ مقام غزہ میں پیدا ہوئے۔
بعض مؤرخین کے مطابق آپ کی پیدائش اس سال ہوئی جس سال امام اعظم ابوحنیفہ کی وفات ہوئی۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کی وفات ۱۵۱ھ کو ہوئی اور بعض کے نزدیک ۱۵۳ھ میں ہوئی۔
بعض مؤرخین نے سال اور برس کی بجائے صرف دن کا ذکر کیا ہے۔ جس دن امام حنیفہ کا انتقال ہوا اس دن امام شافعی کی پیدائش ہوئی۔ (تہذیب الاسلام)

بعض نے کہا ہے کہ امام شافعی کی عسقلان یا یمن میں ولادت ہوئی ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ آپ کی پیدائش مسلمان میں ہوئی پھر آپ مقام غزہ سے مکہ مکرمہ میں چھ سال کی عمر میں منتقل کئے گئے۔
ایسی طرح آپ ۱۹۱ھ میں مصر تشریف لائے۔ بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ امام شافعی ۲۰۰ھ میں مصر تشریف لے گئے ہیں لیکن بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ مصر ہی میں مقیم رہے یہاں تک کہ ۲۰۰ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔
مشہور یہ ہے کہ امام شافعی کی قبر مصر میں مقام قراۓہ میں واقع ہے۔ امام شافعی نے کل ۵۴ سال کی عمر پائی۔

الاغثر (آبی پرندہ)

ابن سید نے کہا ہے کہ "الاغثر" سے مراد ایک آبی پرندہ ہے جس کی گردن لمبی اور بدن پر بہت زیادہ بال ہوتے ہیں۔

الافال والافائل (اونٹ کا بچہ)

اونٹ کے چمڑے چمڑے بچوں کو "افال و افائل" کہتے ہیں۔ اس کے واحد کے لئے "افیل" اور مادہ بچہ "افیلہ" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "نبیع" میں آئے گا۔

الافعی (سانپ)

الافعی مادہ سانپ کو کہتے ہیں اور نرسانپ کو "افعون" کہا جاتا ہے۔ ہمزہ اور سین میں پیش ہے۔ امام زہیدیؒ نے فرمایا ہے کہ "افعی" ایک چٹکیر اسانپ ہوتا ہے جس کی گردن پر اور منہ بہت بڑا ہوتا ہے لیکن ان میں بعض ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان کے دو سینگیں (CERASTES OR HORNED VIPER) بھی ہوتی ہے اور اس کی کنیت "ابویمان" ابوحنیٰ ہے اس لئے کہ یہ سانپ ہزار سال تک زندہ رہتا ہے۔ یہ سانپ نہایت بہادر اور کالے رنگ کا ہوتا ہے۔ انسان پر اچھل کر حملہ کرتا ہے اور یہ سانپ تمام سانپوں میں سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے اور ان سے زیادہ خطرناک "مسجستان" کے علاقے کے سانپ ہوتے ہیں۔

واقعات ابن جریر نے سانپ کا ایک حیرت انگیز واقعہ لکھا ہے کہ ان میں سے ایک سانپ نے ایک نابالغ لڑکے کے پاؤں میں ڈس لیا تھا جس کی وجہ سے اس کی پیشانی پھٹ گئی۔

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ شعیب بن شہد ایک دن خلیفہ مضور کی خدمت میں حاضر ہوئے تو خلیفہ نے شعیب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے شعیب! تم کبھی جحسان گئے ہو؟ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہاں بہت زیادہ سانپ ہوتے ہیں۔ شعیب نے جواب دیا جی ہاں۔ امیر المؤمنین! میں جحسان گیا ہوں۔ خلیفہ نے فرمایا کہ وہاں کے سانپوں کے متعلق کچھ بیان کرو۔ شعیب نے کہا کہ جحسان کے سانپوں کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی گردن پتلی منہ بڑا رنگ مثلاً لہ سیاسی مائل اور سپید داغ دار ہوتا ہے جیسے اس کی جتنی پڑی (یعنی داغ پڑا) ہو۔ جحسان کے بڑے سانپ تو بس موت تک پہنچاتے ہیں اور چھوٹی قسم کے سانپ تلوار کی طرح کاری ضرب لگتے ہیں۔

خصوصیات امام قزوینی فرماتے ہیں کہ "افعی" چھوٹی دم کا ایک خطرناک اور ضعیف قسم کا سانپ ہوتا ہے اس سانپ کی یہ خصوصیت ہے کہ یہ اندھا ہو جاتا ہے لیکن کچھ دنوں بعد اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ اس قسم کے سانپ کی آنکھ ہمیشہ کھلی رہتی ہے۔ سردی کے موسم میں یہ سانپ چار ماہ کیلئے زمین کے اندر چھپ جاتا ہے جب وہ باہر نکلتا ہے تو اسے دکھائی نہیں دیتا پھر وہ سونف کے درخت کو ڈھونڈ کر اس کے ساتھ اپنی آنکھیں رگڑتا ہے تو اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔

امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ "افعی" کے متعلق یہ مشہور ہے کہ جب اس سانپ کی عمر ایک ہزار سال ہو جاتی ہے تو اندھا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے جی میں یہ بات ڈال دیتے ہیں کہ وہ اپنی آنکھوں کو سونف کے نم پتوں سے رگڑے۔ چنانچہ جب وہ اس کے پتوں سے اپنی آنکھوں کو رگڑتا ہے تو اس کی آنکھوں میں روشنی پیدا ہو جاتی ہے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ یہ سانپ اتنی دور جنگل میں نکل جاتا ہے کہ وہاں سے بہتی تک پہنچنے کیلئے تین دن کی مسافت طے کرنی پڑتی ہے لیکن یہ سانپ تھکا ہونے کے باوجود اتنی لمبی مسافت طے کرتا ہے تو اسے راستے میں کسی باغ میں سونف کا درخت ضرور نکرا جاتا ہے۔ چنانچہ وہ اس سے اپنی آنکھوں کو رگڑتا ہے تو اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ اس سانپ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ اس کی ذم کٹ جاتی ہے لیکن دوبارہ پھر نئی نکل آتی ہے۔ جب اس سانپ کی ڈاڑھ اکھڑ جاتی ہے تو پھر دوبارہ تین دن کے بعد نئی ڈاڑھ نکل آتی ہے۔ اس سانپ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ اگر اس

سانپ کو کاٹ دیا جائے تو یہ تین دن تک حرکت کرتا رہتا ہے۔ یہ سانپ انسان کا سب سے خطرناک دشمن ہے لیکن جنگلی گائے اسے کھا کر ہضم کر جاتی ہے۔

ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ ایک اونٹنی اپنے بچہ کو وہ بلا رہی تھی کہ اس کے ہونٹوں میں "افعی" سانپ نے دس لیا تو اونٹنی کا بچہ اسی وقت اونٹنی سے پہلے مر گیا۔

اس قسم کے سانپ کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ سانپ بیمار ہوتا ہے تو زیتون کا پتہ کھا لیتا ہے تو اس وقت ٹھیک ہو جاتا ہے۔ بعض سانپ وہ دوتے ہیں جو آپس میں منہ ملا کر دفعتی کرتے ہیں کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب ز سانپ مادہ سے جھپٹی کرتا ہے تو وہ بے ہوش ہو کر گر جاتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ سانپ سانپ کے ذکر (آلہ قاتل) کو دس کر کاٹ لیتی ہے تو وہ سانپ اسی وقت مر جاتا ہے۔

امام جوہری نے کہا ہے کہ "کنشیش الافعی" سانپ کی اس آواز کو کہتے ہیں جو اس کی جلد سے نکلی ہو چنانچہ ہر پڑھنے والے شاعر نے کہا ہے کہ:

کان صوت شخبھا العرفض کنشیش افعی ازمعت لعض

اس کے نچتے ہوئے خون کی آواز اس کا لے ناگ کی آواز کی طرح ہے جو کائے کیلئے جارہا ہو۔

فہمی تحکک بعضہا بعض

پس اپنے جسم کا بعض حصہ بعض پر رگڑنے لگتا ہے۔

شیخ ابوالحسن ملی بن محمد المروین الصغیر العلوی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں "تجوک" کے کسی گاؤں میں گیا ہوا تھا تو مجھے پیاس محسوس ہوئی۔ اسٹن میں میں ایک کنویں میں پانی پینے کیلئے آیا تو اچانک میرا پاؤں پھسل گیا۔ میں کنویں میں گر گیا میں نے دیکھا کہ کنویں کے اندر اچھی خاصی جگہ ہے تو میں اس جگہ کو درست کر کے وہاں بیٹھ گیا اچانک میں نے ایک جھنکار بھی آواز سنی تو میں پریشان ہو گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک کالے رنگ کا سانپ میرے اوپر گر کر ادھر ادھر چکر لگنے لگا۔ میں خاموش سہا ہوا بیٹھا تھا اسٹن میں اس نے مجھے اپنا دم میں پھینک کر کنویں سے باہر نکال دیا پھر وہ اپنی دم کھول کر رخصت ہو گیا۔

جعفر الخلدی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ میں ابوالحسن المروین الصغیر کو رخصت کرنے کیلئے گیا تو میں نے ان سے درخواست کی کہ آپ مجھے کچھ نصیحت کرتے جائیے۔ ابوالحسن نے فرمایا کہ اگر تم سے کوئی چیز گم ہو جائے یا ضائع ہو جائے اسی طرح اگر تم چاہو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ملاقات کسی سے کرادیں تو تم یہ دعا پڑھ لیا کرو۔

"بَا جَامِعِ النَّاسِ تَوْفِمْ لَا تَرْبِ فِيهِ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخَلِّفُ الْمِيْعَادَ اَجْمَعُ بَيْنِي وَبَيْنَ كَذَا"

اللہ تعالیٰ اس دعا کی برکت سے تمہاری ملاقات کرادیں گے یا گم شدہ چیز تمہیں مل جائے گی۔

جعفر الخلدی فرماتے ہیں کہ یہ دعا پڑھ کر میں نے جو دعا مانگی وہ قبول ہو گئی۔ شیخ ابوالحسن کا انتقال مکہ مکرمہ میں ۲۸۶ھ میں ہوا۔

"الحارثہ" افعی سانپ کی قسم کا سانپ ہوتا ہے اسی سلسلے میں "تابعہ" لکھا ہے کہ سانپ

حَارِیَةُ قَدْ صَغُرَتْ مِنَ الْكِبَرِ

مہرواۃ الشدقین حولاء النظر

حاریہ سانپ خاصا چھوٹا ہوتا ہے اور اس کے جڑے کشادہ ہوتے ہیں جو نظروں کو چند ہیادیتا ہے۔

ردایات میں آتا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت ابو بکرؓ شہید رنج و غم میں مبتلا ہو گئے۔ پھر آپؐ کا جسم اسی رنج کی وجہ سے کمزور ہوتا گیا یہاں تک کہ آپؐ کا بھی انتقال ہو گیا۔

امثال | عرب افی سانپ کو بطور ضرب الامثال استعمال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ ”ہوا ظلم من افعی“ وہ افی سانپ سے بھی زیادہ ظالم ہے۔ ظلم کی مثال ”افی“ سے اس لئے دی جاتی ہے کہ وہ اپنا سوراخ کبھی بھی نہیں کھودتا بلکہ وہ دوسرے کے کھودے ہوئے سوراخ میں رہنے لگتا ہے۔ چنانچہ عربی شاعر کہتا ہے۔

والت کالافعی التبی لا تحتفر
ثم تجی مباد را فتحتجر

اور تم کالے سانپ کی طرح (ظالم) ہو جو اپنے لئے (سوراخ) کبھی نہیں کھودتا، پھر وہ اچانک کسی کے بنائے ہوئے بل میں گھس جاتا ہے۔

چنانچہ جس بل کو سانپ اپنا مسکن بنانا چاہتا ہے تو اس سوراخ کا جانور کہیں اور سوراخ بنانے لگتا ہے اور یہ سوراخ سانپ کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”صحکت العقرب بالافعی“ کچھو سانپ کو تکلیف دینے پر تیار ہو گیا۔ یہ مثال اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کمزور اپنے سے زیادہ طاقت ور کے ساتھ مقابلہ یا گفتگو کرنے لگے۔ یہ مثال انشاء اللہ ”عقرب“ کے بیان میں بھی آئے گی۔ اسی طرح عرب مثال دیتے ہیں ”رماہ اللہ تعالیٰ بافعی حاریة“ یعنی اللہ تعالیٰ اسے ”افی حاریہ“ سانپ کے ذریعے ہلاک کر دے۔ یہ بد دعا اس وقت دی جاتی ہے جب یہ بد دعا دینی ہو کہ اللہ تعالیٰ فلاں پر خطرناک دشمن مسلط کر دے یعنی اسے فوری طور پر تباہ کر دے اس لئے کہ ”افی حاریہ“ وہ سانپ ہے جس کے ڈسنے سے فوری موت واقع ہو جاتی ہے۔

اسی طرح عرب کہتے ہیں ”من لسعته افعی من جراحبل یغاف“ یعنی جسے ”افی“ سانپ ڈس لیتا ہے تو اس کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ وہ رسی گھسنے سے بھی خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب انسان کسی شدید پریشانی میں مبتلا ہو تو اس کو اور کوئی چیز نہیں سوچتی۔ شیخ صالح بن عبدالقدوسؒ نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ

المرء یجمع والزمان یفرق
ویظل یرفع و الخطوب تمزق

انسان جمع کرتا اور زمانہ منتشر کر دیتا ہے اور انسان جوڑتا ہے لیکن دن اور رات کی گردش کلڑے کلڑے کر دیتی ہے۔

وَلَا يَنْ يَخَادِي عَاقِلًا خَيْرَ لَهُ
مَنْ اَنْ يَكُونَ لَهُ صَدِيقٌ اَحْمَقُ

ظننہ کی دشمنی سے یہ خوف کی دقتی بہتر ہے۔

فارباً بنفسک ان تصادق احمقا
ان الصديق على الصديق مصدق

تیرے لئے یہ بہتر ہے کہ احمق تیرا دوست ہو کیونکہ دوست کی دوستی تصدیق کرتا ہے

وزن الکلام اذا نطقت فانما
بیدی عقول ذوی العقول المصطفیٰ
ہم تم ہمارے کلام کا وزن کر کے اس لئے کہ گفتگو سے عقل مند کی دانش کا پتہ پڑتا ہے۔

ومن الرجال اذا استوت اخلاقهم
من بسنثار اذا استشیر فیطرف
ان لوگوں کے اخلاق اچھے ہوں تو ان سے مشورہ لینے والا بھی راستہ پا جاتا ہے۔

حنی بجل بكل وادقله
یہاں تک کہ اس کا قلب پرواوی میں اتر جاتا ہے تو وہ سوچ سمجھ کر گفتگو کرتا ہے۔

لا الفینک ثاوبا فی غربة
ان الغریب بکل سہم برش
میں تجھ سے پروا کی وجہ سے محبت نہیں کرتا اس لئے کہ پر دہی آدمی کا ہر ترے نشانے پہ گلتا ہے۔

ما الناس الا عاملان فعامل
فدعات من عطش و آخر یغفر
لوگ جو قسم کے عمل کر رہے ہوتے ہیں اس لئے تم بھی عمل کرو ایک عمل کرنے والا ہے جس نے دنیا کو چاہا تو مر گیا اور دوسرا جو مستغنی ہو گیا۔

والناس فی طلب المعاش وانما
بالجد برزق منهم من برزق
لوگ تو معاش کے حصول میں لگے ہوئے ہیں اور طالب رزق کو سخت اور جدوجہد ہی سے رزق دیا جاتا ہے۔

لو برزقون الناس حسب عقولهم
الغبیث اکثر من تری بنصافی
اگر لوگوں کو ان کی عقل کے مطابق رزق دیا جائے تو تم اکثر کو صدمہ دینے ہوئے پاؤ گے۔

لکن فضل الملبک علیہم
لین الی اللہ تعالیٰ کا یہ احسان ہے کہ اس نے ان پر رزق کو وسیع بھی رکھا ہے اور تنگ بھی۔

واذا الجنازة والعروس نالفا
اور جب جنازہ اور دولہا آپس میں مقابل ہوں تو لوح کرنے والوں کے آنسوؤں کو بند ہوتے دیکھو۔

سکت الذی تبع العروس مہینا
و رأیت دمع نوانح بنرقوف
دولہا ہے ان کو کرنا مشق ہو گیا جو لوگوں کے پیچھے چلا اور تم دیکھو گے کہ جو بنائے کے پیچھے چلا تھا وہاں نہیں کر رہا تھا۔

واذا امرؤ لسعته افعی مرة
اور جب کسی کو "کالا سانپ" ایک مرتبہ ڈس لیتا تو وہ آدمی کھینچتی ہوئی رسی کو چھوڑ کر الگ ہو جاتا ہے۔

بقی الذین اذا بقولوا بکذبوا
ابن لوگ ہانی (یعنی زندہ) ہیں جو گفتگو کرتے وقت محبت لاتے ہیں اور وہ لوگ گڑ (یعنی فوت ہو) گئے جو بات کرتے
"میں سے بیش تر جانتے ہیں۔"

"رشتہ سب سے زیادہ پیچیدہ ہے۔"

ما یبلغ الاعداء من جاهل

ما یبلغ الاعداء من جاهل

دشمن کسی جاہل کو اتنا نقصان نہیں پہنچا سکتا جتنا کہ وہ جاہل اپنی جہالت کی وجہ سے اپنے آپ کو نقصان پہنچاتا ہے۔

و الشیخ لا یتربک اخلاقه

و الشیخ لا یتربک اخلاقه

حاشی بواروی فی ثری رمسہ اور بوڑھا آدمی اپنی عادات کو نہیں چھوڑتا جب تک کہ وہ قبر کی نرم مٹی کے حوالے نہیں ہو جاتا۔

کذی الضنی عاد الی نکسہ

اذا ارعوی عاد الی جھلہ

جب وہ (اپنی عادات سے) باز رہتا ہے تو جہالت کی طرف لوٹ جاتا ہے اسی طرح تخیل آدمی اپنے مرض (تخل) کی طرف لوٹ جاتا ہے۔

کا لعود یسقی الماء فی غرسہ

وان من ادبته فی الضباء

اگر کوئی اس کو بچپن میں آداب سکھاتا ہے تو گویا وہ "عود" کو لگانے کے وقت پانی سے سینچتا ہے۔

بعد الذی أبصرت من یسہ

حتى تراه مورقا ناضرا

یہاں تک کہ تم اسے دیکھو گے بچہ دار شاداب حالانکہ تم اسے خشک دیکھ چکے ہو۔

"والشیخ لا یتربک اخلاقه" اور اس کے بعد والا شعر یہ دونوں شیخ صالح بن عبدالقدوس کے قتل کا سبب بن گئے تھے وہ اس طرح کہ:

خلیفہ مہدی نے شیخ صالح بن عبدالقدوس پر زندیق ہونے کا الزام لگایا تھا چنانچہ جب صالح کی گرفتاری کا حکم جاری کیا گیا تو شیخ

صالح نے حاضر ہو کر اپنا کلام سنایا تو خلیفہ نے شیخ کو مار دیا۔ پھر شیخ کو دالی (گورنر) بنانے کی تجویز پیش کی مگر انہوں نے انکار کر

دیا۔ شیخ صالحؒ سے پوچھا گیا کہ یہ دو اشعار "والشیخ لا یتربک اخلاقه" کیا آپ کا کلام نہیں ہے؟ شیخ صالحؒ نے جواب دیا کہ

اے امیر المؤمنین! کیوں نہیں یہ میرا کلام ہے چنانچہ خلیفہ مہدی نے کہا کیا تم اپنے اخلاق سے باز نہیں آؤ گے؟ اور خلیفہ مہدی نے شیخ

صالح کے قتل کا حکم دے دیا۔ چنانچہ شیخ صالح کو بل پر پھانسی دے دی گئی۔

یہ واقعہ ۱۹ھ میں پیش آیا۔ صالح بن عبدالقدوس کے عہد اشعار میں سے ایک شعر یہ بھی ہے۔

و جاوزه الی ما تستطیع

اذا لم تستطع شینا فذعه

جب تم کسی کام سے کرنے کی طاقت نہیں رکھتے تو اسے چھوڑ دو اور اس کام کی طرف بڑھو جو تمہاری استطاعت میں آجائے۔

مذکورہ شعر بالکل ابن دریدؒ کے شعر کی طرح ہے۔

ابن درید: ابوبکر محمد بن درید، البصر میں پیدا ہوا اور وہیں پرورش پائی۔ ریاضی اور سمجھائی جیسے علمات سے علم حاصل کیا پھر رنگینوں کے فن میں بصر و چھوڑ کر

علمان چلا گیا اور وہاں بارہ سال رہ کر وہیں اعرابوں سے عربی اور شاعری کی معلومات حاصل کی، پھر بصر و البصر آیا وہاں سے شام، بن مکیال اور اس کے

بطن سے طلب اعانت کیلئے ایران چلا گیا، جو ایران کے گورنر تھے۔ ان کیلئے اس نے اپنی کتاب "امرۃ اللغات" تصنیف کی اور اپنے قصیدہ (مصورہ) کے

ذریعہ جان کی مدد لی، چنانچہ انہوں نے اس کی قدر افزائی کرتے ہوئے اسے ہر چاروں دفاتر کا افسر اعلیٰ مقرر کر دیا۔ چنانچہ حکومت ایران کی جس قدر زمین ذات

نگہی ۱۰۰۰ دینار کے مشورہ اور اس کے دخل سے ہاتھ لگتی تھی۔ جب مکیال کے بیٹوں کو گورنری سے برطرف کر دیا گیا تو وہ خراسان چلے گئے اور ابن درید ۳۲۸ھ

میں بغداد پہنچ گیا جہاں وزیر پیش بن فرات نے اس کا نہایت اعلیٰ و اعلیٰ مقرر کر دیا۔ ابن درید ۳۲۱ھ میں شیخ بن جابر کو انتقال فرمایا۔ (تاریخ ادب عربی صفحہ ۳۹۳)

ومن لم یضف عند انتهاء قدره

نقاصرت عنه فمباحات الخطا

اور جو شخص خیر تا طاقت و قدرت کے قسم ہو جائے پر تو اس کے قدموں کی کشادگی کم ہو جاتی ہے۔

صالح بن عبدالقدوس فلسفی تھے خلیفہ مہدی نے صالح بن عبدالقدوس پر زندقہ کا الزام لگا کر قتل کروا دیا تھا۔ شیخ صالح بن عبدالقدوس بصرہ میں وعا بھی کیا کرتے تھے ان سے چند احادیث منقول ہیں اور یہ فقہ راوی نہیں تھے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ کو کسی نے بعد از مرگ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ مجھے میرے رب کے سامنے حاضر کیا گیا جس سے کسی قسم کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ رحمت کا سلوک فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا کہ تم پر جس چیز کا الزام لگایا گیا تھا تم کو اس سے بری کیا گیا ہے۔

بعض شعراء نے قدیل و شیخ کی تعریف میں یہ کہا ہے۔

وقندیل کان الضوء منه

محیامن ہوت اذا تجلی

اور قدیل کو (روشنی) دیتی ہوئی اس طرح محسوس ہوتی ہے جیسے کہ تمہارا محبوب مجسم ہو۔

اشار الی الدجی بلسان الفعی

فشمرو ذیلہ فراقا و ولی

گویا کہ "فعی" سانپ کی زبان کی طرح پلپاتی ہے جو تھوڑی دیر بعد دم دبا کر فرار ہو جاتا ہے۔

الافعوان

الفعوان یہ کالے رنگ کا نہایت بہادر سانپ ہے جو انسان پر چلاؤنگ لگا کر حملہ کرتا ہے اس کی کنیت ابو حیان اور ابو یحییٰ ہے اس لئے کہ اس کی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ بعض عرب شعراء کے خوبصورت اشعار درج ذیل ہیں۔

صرمت حبالک و صلیک زنب

والدھر فیه تغیر و نقلب

تو نے بہت جلد کٹ کر دیا وصال کے بعد اے زنب اور زمانہ اس میں ترمیم و تبدیلی کر رہا ہے۔

نشرت ذو البھا الی تزھو یھا

سودا وراسک کالنفامۃ اشیب

اس کی کالی بالیں جن سے وہ کھل اٹھتی ہے بکھری ہوئی ہیں اور تیرا سر "نفامۃ" پھول کی طرح سفید ہو رہا ہے۔

واستفرت لمارانک و طالما

کانت تحبسن الی لفاک و نورغب

اور وہ محبوب جب تجھے دیکھ لیتی ہے تو راہ فرار اختیار کر لیتی ہے ورنہ اس سے پہلے وہ تمہاری ملاقات کی خواہش مند تھی۔

وکذاک و صلی الغائبات فانه

آل ببلقۃ و برقی خلپ

اور اسی طرح گویا عورتیں بھی گھٹنیں اس لئے کہ وہ خالی مکان میں سستی دکھا رہا تھا اور بجلیاں چمک رہی تھیں۔

فدع الصبا فلقد عداک زمانہ

وازھد فعمروک مرمنہ الاطبیب

صبا بچپنا ترک کر دے کہ زمانہ تیرا دشمن ہو گیا اور دنیا طلبی چھوڑ دے اس لئے کہ تمہاری عمر اب اس کام کی نہیں۔

واتی الشیب فاین من المهرب

ذهب الشباب فماله من عودة

جوانی گزر گئی اب دوبارہ نہیں آ سکتی اور بڑھاپا آ گیا ہے پس اس سے چھٹکارا کہاں مل سکتا ہے۔

واذ کرذ نوبک و ابکھا یامذنب

دع عتک ماقد کان فی زمن الصبا

چھوڑ دے بچپن کی ادبیات کو اور اے مجرم گناہوں کو یاد کر اور گریہ زاری کر۔

لا بد یحصی ما جنیت و یکتب

واذکر مناقشة الحساب فانه

اور یاد کر حساب و کتاب کے معاملہ کو اس لئے کہ جو تم نے اعمال کئے ہیں وہ سب اعمال نامہ میں لکھے جا رہے ہیں۔

بل اثباته وانت لاه تلعب

لم ینسه الملکان حین نیستہ

اگر تم نے اس کو بھلا دیا تو کرانا کا تین اس کو نہیں بھلا سکتے بلکہ وہ دونوں لکھ رہے ہیں اور تم بے پرواہ کھیل میں لگے ہوئے ہو۔

ستر دھا بالرغم منک و تسلب

والروح فیک و دیعة او دعتھا

اور روح تمہارے اندر رکھ دی گئی ہے وہ عنقریب تم سے زبردستی چھین لی جائے گی اور کھینچ لی جائے گی۔

دار حقیقتها متاع ینھب

وغور دنیاک اللتی تسعی لها

اور دھوکہ ہے تمہاری دنیا داری جس کیلئے تم کوشش کر رہے ہو تو ایک گھر کی مانند ہے جسکی حقیقت آنے جانے والے مال سے زیادہ نہیں۔

انفا سنا فیھا تعد و تحسب

واللیل فاعلم والنهار کلاھما

پس جان لو دن اور رات میں جو بھی سانس ہم لیتے ہیں وہ گنے جاتے ہیں۔

حقا یقینا بعد موتک ینھب

وجمع ما خلقتہ و جمعتہ

اور وہ ساری چیزیں جو تم نے عمر بھر (مشقت سے) جمع کی ہیں اور چھوڑی ہیں یقیناً وہ تمہاری موت کے بعد اچک لی جائیں گی۔

ومشیدھا عما قلیل ینخرب

تبا الدار لایروم نعیمھا

وہ گھر تباہ ہو جائے گا جس کی نعمتیں ہمیشہ نہ رہیں اور اس کی مضبوط عمارتیں جلد ہی تباہ ہونے والی ہیں۔

بر نصوح مجرب للامور

فاسمع ہدیت نصیحة او لا کھا

پس سنو جو میں نے تم کو نصیحت کی ہیں اس لئے کہ تم نصیحت کے زیادہ محتاج ہو یہ مخلوق کیلئے خیر خواہانہ اور مجرب نسخہ ہے۔

ورای الامور بما تنوب و تعقب

صاحب الزمان و اھله مستبصرا

زمانہ ساتھ رہا اور اہل زمانہ نہ دیکھ رہے تھے اور لوگوں نے وہ عجائبات دیکھے ہیں جو تم نے پیچھے چھوڑے ہیں۔

ما زال قدما للرجال یودب

لا تامن الدهرا الخون فانه

تم مامون مت رہو خیانت کرنے والے زمانے سے اس لئے کہ یہ لوگوں کی ہر ہر قدم پر سرزدش کرتا ہے۔

مضض یدل له الاعو الانجب

وعواقب الايام فی غصا تھا

اور زمانے کے نتائج ایک مصیبت کی طرح ہیں جس کے سامنے شریف اور باعزت آدمی سر ہڈ رہ جاتا ہے۔

فعلبك تقوى الله فانزرها نضر
پس تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم اللہ سے ڈرو اور اس پر قائم رہو تو کامیاب ہو جاؤ گے اور متقی آدمی خور اور پرہیزگار ہوتا ہے۔

واعمل بطاعته نزل منه الرضا
اور تم اس کی اطاعت کرو تو تمہیں اس کی رضا حاصل ہو جائے گی اس لئے کہ مطیع آدمی اس کے نزدیک مقرب ہوتا ہے۔
واقنع فبقی بعض الفناعة راحة
اور تم قناعت کی زندگی گزارو کیونکہ تمہاری قناعت آرام دہ ہوتی ہے اور نفرت شدہ چیزوں میں مایوسی مقصد دیتا ہے۔

فاذا طمعت کسبت ثوب مذلة
پس جب تم طمع کرو گے تو بے عزت ہو جاؤ گے اور جو ذلت کا لبادہ پہن لے گا وہ تنگین رہے گا۔
فلقد کسی ثوب المذلة اشعب
فنجبغضن مکابد لک نصب
اور تم آدمیوں کے فریب اور بددیانتی سے بچو اس لئے کہ وہ سب تم کو کمر و فریب کے جال میں پھنسانے کیلئے تیار کی گئی ہیں۔

لانا من الانسی حباتک انھا
کالا فعوان براع منه الانیب
تم، کبھی اپنی زندگی میں غمخواروں سے بے خوف نہ ہونا اس لئے کہ وہ سیاہ سانپ کی طرح ہیں جس سے بڑے بڑے دانٹوں والا بھی ڈرتا ہے۔

لا تامن الانسی زمانک کله
تم اپنی تمام عمر میں غمخواروں سے بے خوف نہ ہونا اس لئے کہ تم ان کے متعلق قسم بھی کھا لو گے تو جھوٹے ہو جاؤ گے۔

وغری بلین حد بثھا وکلامھا
واذ اسط فیہی الصفل الا شطب
دراپنی لذیذ باتوں سے اجارقتی ہیں اور جب وہ غالب ہو جاتی ہیں تو وہ پر کشش و راز قنات خوبصورت لگتی ہیں۔

وابدأ عدوک بالحنیہ ولنکن
اور ہمیشہ اپنے دشمن کو پہلے سلام کرو پھر مطمئن مت رہنا بلکہ خائف رہنا اور ارد گرد کا جائزہ لینے رہنا۔

واحدلرہ ان لافیتہ منبسمنا
اور اگر تم اسے مسکراتے ہوئے دیکھو تو اس سے بچو اس لئے کہ جس وقت شیر خورہ میں ہوتا ہے تو ہانکی والے دانت نکال دیتا ہے۔

ان العدو وان نغادم عہدہ
فالعقد باق فی الصدور مغیب
دشمن دشمن ہی رہتا ہے اگرچہ عرصہ دراز گزر جائے تب بغض اور کینہ دینے میں باقی اور پوشیدہ رہتا ہے۔

واذا التصدیق لفتہ متعلفا
او جب تم چاہیں دوست سے ملو تو اس سے بچو وہ تو حقیقت میں دشمن ہے۔

لا حبر فی ود امری عن منقلب
حلوا للسان وقلبه بنقلب
بائیں آئی کی باتیں میں کوئی بھلائی نہیں اس لئے کہ وہ شیریں زبان تو ہوتا ہے لیکن اس کا دل شعلہ پار ہوتا ہے۔

یلقاک یحلف انه بک واثق
وہ تم سے خود اعتمادی کی قسم کھا کرتا ہے لیکن جب وہ تم سے الگ ہو جائے گا تو بھگوتا بہت ہوگا۔

ینطقک من طرف اللسان حلاوة
وہ تم سے زبان سے شیریں گفتگو کرے گا لیکن پھر وہ بعد میں اومڑی کی طرح کترا کر گزر جائے گا۔

وصل الکرام وان رموک بجفوة
اور تم حسن سلوک کرو شرفاء کے ساتھ اگرچہ وہ بداخلاقی سے پیش آئیں۔ پس اس ہمت تمہیں ضرورتاً کام لینا زیادہ مناسب ہے۔

واختر قرینک واصطفیہ تفاخرا
اور تم اپنی دوستی کیلئے اچھا اور قابل فخر دوست تلاش کرو اس لئے کہ دوست اپنے دوستوں سے پہچانا جاتا ہے۔

ان الغنی من الرجال مکرم
واقعی غنی آدمی معزز ہوتا ہے اور تم اسے دیکھو گے کہ لوگ اس سے امید اور خوف دونوں رکھتے ہیں۔

ویش بالترحیب عند قدومه
اور اس کی آمد کے وقت لوگ اسے خوش آمدید کہتے ہیں اور اس کے سلام و دعا کے وقت لوگ کھڑے ہو جاتے ہیں۔

واخفض جناحک للاقارب کلهم
اور زنی سے پیش آؤ تمام رشتے داروں سے اگر وہ کوئی جرم کر بیٹھیں تو نظر انداز کرو۔

ودع الکذوب فلا یکن لک صاحباً
اور جھوٹے آدمی کو اپنا دوست نہ بناؤ اس لئے جھوٹا آدمی نیک اور آزاد طبیعت کو معیوب بنا دیتا ہے۔

وزن الکلام اذا نطقت ولا تکن
اور گفتگو کرتے وقت موزوں کلام کرو اور ہر مجلس میں بکواس اور زیادہ باتیں نہ کرو۔

واحفظ لسانک واحتر زمن لفظه
اور تم زبان کی حفاظت کرو اور زیادہ نہ بولو اس لئے کہ زبان ہی سے آدمی محفوظ رہتا ہے اور ہلاک بھی ہوتا ہے۔

والسر فاکتمه ولا تنطق به
اور راز کو چھپاؤ ظاہر نہ کرو اس لئے کہ شیش ٹوٹنے کے بعد جوڑا نہیں جاتا۔

وکذاک سر المرء ان لم یطوه
اور اسی طرح اگر آدمی کے راز کو راز نہ رکھا گیا تو لوگ تکمرج ملا کر بیان کرتے ہیں اور جھوٹ بیان کرتے ہیں۔

لا تحرص فالحرص لیس بزانہ
تم لالچ نہ کرو اس لئے کہ اس سے رزق میں اضافہ نہیں ہوتا بلکہ حریص آدمی کا مقدر برابر ہوتا ہے اور وہ تھک جاتا ہے۔

ویظل ملهوفاً بروم تحبلاً

اور وہ ٹھنکے ہو جاتا ہے اور جلد سازی کرتا ہے اور رزق حیلہ کر کے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

کم عاجز فی الناس یاتی رزقہ

کتنے کمزور لوگ ایسے ہیں جن کو خوب روزی ملتی ہے اور عقل مند آدمی محروم اور ناکام ہو جاتا ہے۔

وارع الامانۃ والخیانۃ فاجتنب

اور امانت کی حفاظت کرو خیانت سے بچو انصاف کرو ظلم نہ کرو تو یہ بات تمہارے لئے مفید ہوگی۔

واذا اصابک نکتۃ فاصبر لہا

اور جب تم کسی مصیبت میں مبتلا ہو جاؤ تو صبر کرو اسی کے ساتھ تم نے کتنے مسلمانوں کو دیکھا ہوگا کہ وہ پریشان نظر نہیں آتے۔

واذا ریت من الزمان ہربیۃ

اور جب تمہیں زمانہ بے چینی میں مبتلا کروئے یا تمہیں کوئی مشکل کام پیش آ جائے۔

فاضرع لربک انہ اذنی لمن

پس تم اپنے رب کے حضور گڑگڑاؤ اس لئے کہ جو اسے پکارتا ہے تو وہ شہرگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔

کن ما استطعت عن الانام بمغزل

تم حسب استطاعت لوگوں سے الگ تھلگ رہا کرو اس لئے کہ زیادہ لوگوں سے دوستی نہیں رکھی جاتی۔

واحذر مصاحبۃ اللئیم فانہ

اور تم کہنے آدمی کی دوستی سے بچو اس لئے کہ اس کی صحبت لگ جاتی ہے جیسے کہ خارش کچھ تندہرست آدمی کو لگ جاتی ہے۔

واحذر من المظلوم سہما صانیا

اور تم مظلوم کی بددعا سے بچو اس لئے جان لو کہ اس کی دعا لوٹائی نہیں جاتی اور نہ ہی روکی جاتی ہے۔

واذا رایت الرزق عزیبۃ

اور جب تم دیکھو کہ کسی شہر میں رزق کم ہو گیا ہے اور تمہیں ڈر ہو کہ وہ تنگ ہو جائے گا۔

فارحل فارض اللہ واسعۃ الفضل

پس اللہ کی زمین بڑی وسیع ہے تم طولا عرضا مشرق و مغرب کسی جانب بھی کوچ کر جاؤ۔

فلقد نصحتک ان قبلت نصیحتی

”پس تحقیق میری نصیحت تمہیں پسند آئے تو قبول کرو اس لئے کہ نصیحت فروخت اور دیئے جانے والی چیز سے قیمتی ہے۔“

ترجمہ: ابو الفرج بن جوزی نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ فرار بن سعد کے چار بیٹے (معزز بیداد اور انار) تھے۔ جب نزار کا انتقال

ہوا تو فرج عبدالرحمن جوزی (دہرلوی ۵۱۰ھ بمطابق ۱۱۱۲ھ) نے فرار بن سعد کے چار بیٹے (معزز بیداد اور انار) تھے۔ جب نزار کا انتقال

ہونے لگا تو انہوں نے اپنا مال ان چاروں میں تقسیم کر دیا۔ انہوں نے چاروں بیٹوں کو بلا کر یہ کہا کہ جو سرخ لٹوئی ہے یا اس قسم کا جو بھی مال ہو وہ مضر کیلئے ہے یہ کالی گدڑی اور جو اس کے مشابہ مال ہو وہ ربیعہ کا ہے یہ نوکر وغیرہ اور جو اس جیسا مال ہو وہ ایاد کا حصہ ہے۔ البدرہ (تھیلی) اور یہ نشست گاہ انمار کا حصہ ہے۔ شیخ نزار نے وصیت کرتے وقت یہ بھی تاکید کی کہ اگر تم کو کسی قسم کی پیچیدگی پیش آئے یا کسی معاملہ میں جھگڑا ہونے لگے تو تم فوراً "افعی بن افی الجربہ" کے پاس جا کر فیصلہ کر لینا۔ چنانچہ جب شیخ نزار فوت ہوئے تو ان کے بیٹوں میں اختلاف ہو گیا آخر کار انہوں نے "افعی" شاہ نجران کے پاس مقدمہ لے کر جانے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ یہ سب لوگ جا رہے تھے کہ اچانک مضر نے دیکھا کہ ایک اونٹ گھاس چر رہا ہے تو مضر نے کہا کہ یہ اونٹ تو کاٹا ہے۔ ربیعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ نیزہا اور سینے کا پتلا ہے۔ ایاد نے کہا نہیں دم کٹا ہے اور انمار کہنے لگا کہ نہیں صرف بدکتا ہے۔ بس وہ تھوڑی دیر چلے گئے کہ اچانک ان کی ملاقات ایک آدمی سے ہو گئی تو وہ تمام لوگ اس آدمی سے اونٹ کے متعلق فیصلہ کرانے لگے کہ آخراونٹ کیسا ہے؟ سب نے اپنی اپنی رائے بیان کی۔ مضر نے کہا کہ میرے نزدیک تو اونٹ کاٹا ہے تو اس آدمی نے کہا مضر تم نے صحیح کہا ہے۔ پھر ربیعہ نے کہا کہ مجھے وہ اونٹ نیزہا اور سینے کا پتلا معلوم ہوتا ہے پھر اس آدمی نے کہا کہ یہ بھی سچ ہے اور ایاد نے کہا کہ بھائی وہ تو دم کٹا ہے تو اس پر بھی اس آدمی نے کہا کہ یہ صحیح ہے۔ انمار کہنے لگا کہ وہ تو صرف بدکتا ہے تو اس آدمی نے کہا کہ یہ بھی ٹھیک کیا ہے۔ اونٹ کے یہ تمام اوصاف سن لینے کے بعد اس آدمی نے یہ کہا کہ بھائی ان اوصاف کا حامل تو میرا اونٹ ہے تم لوگ میرے اونٹ کے متعلق بتاؤ کہ آخر تم نے اسے کہاں دیکھا ہے؟

یہ سنتے ہی ان تمام بھائیوں نے فوراً قسم کھائی کہ ہم نے کوئی اونٹ نہیں دیکھا آخر کار ان تمام بھائیوں کے انکار کے باوجود اس آدمی نے ان سب کا پیچھا نہیں چھوڑا یہاں تک کہ وہ لوگ نجران آ پہنچے اور پھر سب کے سب شاہ نجران افعی بن افی الجربہ کی خدمت میں حاضر ہو گئے چنانچہ وہ شخص جو اونٹ کی تلاش میں تھا۔ اس نے بادشاہ سے اپیل کی کہ ان لوگوں نے میرے اونٹ کو دیکھا ہے اس لئے کہ انہوں نے میرے سامنے اونٹ کے اوصاف بھی بیان کئے ہیں لیکن یہ لوگ اس اونٹ کا یہ نہیں بتاتے کہ وہ کہاں ہے؟ اتنے میں ان تمام بھائیوں نے کہا کہ بادشاہ سلامت ہم نے اس کے اونٹ کو نہیں دیکھا۔ افعی شاہ نجران نے کہا کہ جب تم لوگوں نے اونٹ کو نہیں دیکھا تو اس کے اوصاف تم نے کیسے بیان کئے ہیں جو اس آدمی کے اونٹ میں پائے جاتے ہیں۔ چنانچہ جمائیوں میں سے

اہلری الحسینی محدث اور مورخ، بغداد میں پیدا ہوئے۔ والد کا انتقال بچپن میں ہو گیا۔ تقریباً پندرہ سال تک تحصیل علم کی۔ یہ گویا ان کے نزدیک ہر درجہ عبادت تھی۔ وعظ و تکریم کو پیشہ بنایا، اکثر خلفاء ان پر بے حد مدبران رہے۔ ۵۷۰ھ میں بغداد میں ایک مدرسے کی بنیاد رکھی اور دس برس کا سلسلہ شروع کیا۔ یہیں انہوں نے اپنے سلسلہ مواظف میں قرآن پاک کی تفسیر مکمل کی۔ اس لحاظ سے وہ عالم اسلام کے سپہ منسرف ہیں۔ ان کی محفول میں اکثر اوقات دس دس ہزار سے زیادہ لوگ جمع ہوتے تھے۔ یہ ان کی تاثیر وعظ کی کاغذیہ تھا کہ ایک لاکھ سے زائد آدمیوں نے ان کے ہاتھ پر اپنے گناہوں سے توبہ کی۔ صرف یہی نہیں بلکہ میں ہزار سے زائد یہودی اور عیسائی بھی ایمان کی دولت سے نالا مال ہوئے۔ آخری عمر میں حضرت عبداللہ بن جیلانیؒ کو ملائے اور ان کے صاحبزادے کے ساتھ مخالفت کی وجہ سے شریعت واسط میں قید کر دیے گئے۔ پانچ سال بعد انہیں رہا کیا گیا جس کے بعد انہوں نے عزم بردار ہو کر بغداد میں انتقال کر گئے۔ ابن جوزی کی تعریف کی فہرست ابن رجب نے "ذیل طبقات احنابلہ" میں دی ہے۔ یہ کوئی اذعان سوسے زائد تصانیف ہیں۔ ابن جوزی حنفی مسلک کے بڑے سخت حامی تھے۔ (شابکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۷۹)

سے پہلے سفر نے کہا کہ میں نے اونٹ کو اس طرح دیکھا ہے کہ وہ اپنی ایک جانب کی گھاس چھوڑ کر چر رہا تھا تو میں نے یہ اندازہ کیا کہ وہ اونٹ اور اونٹ کا تاج ہے۔

اس طرح رہنے کے لیے کہ ایک ہاتھ میں نقص محسوس ہوا ہے تو میں نے یہ اندازہ لگایا کہ اس کے پیچھے اور پیچھے پتے کی بنا پر غلطی کرتے وقت (ہاتھ) پرکار کر لئے ہیں۔ ایسا کہنے لگا کہ میں نے اونٹ کی پیٹلیاں کجا بڑی ہوئی دیکھی ہیں تو میں نے سمجھا کہ وہ اسے اسے آدھوہم وارہوتا تو وہ ہم مارنا تو اس کی پیٹلیاں گھرنی ہوئی دیکھیں۔ انار نے کہا کہ اونٹ میہ ان میں جرتے۔ وہ نے اعلان دارہ من کی طرف سر گیا ہے اس سے میں نے اندازہ لگایا کہ شاید وہ جاتا ہے چنانچہ شاہ نجران نے اس اونٹ کے ماتے سے کہہ دیا کہ یہ اونٹ تمہارا ہے۔ اونٹ دیکھیں جانتے تم جاؤ اور اپنا اونٹ تلاش کرو۔ پھر شاہ نجران نے ان کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ آپ لوگ وہاں ہیں آپ لوگوں سے واقف نہیں ہوں چنانچہ ان لوگوں نے اپنا تعارف کر دیا۔ یہ سنتے ہی شاہ نجران نے انہیں خوش کیا۔ یہ کہا اور فرمایا کہ بھائی آپ لوگ واقعی میرے پاس ضرورت سے تشریف لائے ہیں جیسے کہ میں اسے محسوس بھی کرتا ہے۔ پھر شاہ نجران نے ان کی نیافت کی ان کیلئے تھانے پہنچنے کا انتظام کیا چنانچہ لوگوں نے کھانا کھا بار پانی پیا۔ سفر نے تبصرہ کرتے ہوئے کہا کہ ”بھائی آج کی شراب بہترین گوشت نہیں کھایا بشرطیکہ جانور کو کھانا کا دودھ نہ پلایا گیا ہو؟“ ایسا کہنے لگا کہ میں نے آج کی طرح ہی سفر نے آج کی طرح بہترین گوشت نہیں کھایا بشرطیکہ جانور کو کھانا کا دودھ نہ پلایا گیا ہو؟“ ایسا کہنے لگا کہ میں نے آج کی طرح ہی سفر نے زیادہ چلنے والا نہیں دیکھا بشرطیکہ یہ اپنے اس باپ کا بیٹا نہ ہوتا جس کی طرف یہ منسوب ہے۔ انار نے کہا کہ میں نے آج کی طرح اپنی بہن روئیاں نہیں کھیں بشرطیکہ اس آئے کو حائل نہ گونہ جیتی۔

ان کی بات سنے اس سے قبل دانش مندی کا ثبوت دیتے ہوئے اپنا ایک دیکھل ان لوگوں کے پاس پہنچ دیا تھا چنانچہ وہ ان لوگوں کی خدمت میں پہنچا۔ انہوں نے ان کی ساری گفتگو کی اطلاع دی کہ ان لوگوں نے اس قسم کا تبصرہ کیا ہے۔ پھر شاہ نجران اسی نے ان کی بات کی حقیقت کیلئے شراب والے کو بلا کر کہا کہ تم نے کیسی شراب پائی ہے؟ صحیح صحیح بتاؤ واقعہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ وہ شراب ایسا انورہاں کی جاتی ہوئی ہے جس کو نہادہ سہ باپ کی قبر پر لگایا گیا تھا۔ ان انجوروں کی تیار کردہ شراب ہم نے آپ کو اس سے دینی تھی کہ اس سے اچھی شراب ہمارے پاس نہیں تھی۔ اسی طرح گوشت والے کو بلا کر پوچھا کہ تم نے کیسا گوشت دیا ہے؟ صحیح بتاؤ اس کے اسلئے حقائق؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں نے آپ کو ایسی بکری کا گوشت کات کر دیا ہے جسے ہم نے کھانا کا دودھ پلایا تھا اور اس سے ہوئی بکری ہمارے پاس گوشت کیلئے نہیں تھی۔ پھر انہی نے گھر میں داخل ہو کر جس باندی نے روٹیاں پکائی تھیں اس سے پوچھا کہ تم نے کیسی روٹیاں پکائی ہیں؟ حقیقت صحیح صحیح بتاؤ؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں اس وقت حالت حیض میں ہوں پھر انہی اپنی ماں کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اپنی ماں سے اپنے باپ کے متعلق پوچھنے لگا کہ وہ کیسے تھے؟ تو ان کی ماں نے بتایا کہ میں ان سے پہلے آیا۔ ایسے باندیہ سے نکلتا میں تھی جس کے ہاں کوئی والا نہیں ہوتی تھی تو میں نے باندیہ کے انتقال کے بعد کسی غیر کے ہاتھ میں سلطنت چلی جانے کے خوف سے یہ کام کیا کہ اپنے آدمی سے محبت کر لائی کہ جو بادشاہ کی خدمت میں آکر بتا تھا تو پھر اس سے یہ

جب انہی نے ساری تحقیق کر لی تو اسے ان لوگوں کی گفتگو اور تبصرہ پر حیرت ہوئی۔ پھر ان نے ان لوگوں سے مزید ان تمام حالات و واقعات کی وضاحت چاہی کہ آخر تمہیں یہ کیسے معلوم ہوا اور تم لوگ ان حقائق تک کیسے پہنچ گئے۔ چنانچہ سب سے پہلے اس نے کہا کہ دراصل شراب کی اس حقیقت سے کہ وہ انگوروں سے بنائی گئی ہے جسے قبروں پر لگایا گیا تھا۔ اس لئے میں واقف ہوں کہ شراب کی خاصیت تو یہ ہے کہ شراب پینے کے بعد تمام قسم کے رنج و غم دور ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے شراب اس کے بالکل برعکس ہے جب ہم نے اسے پیا تو رنج و غم کی کیفیت بجائے دور ہونے کے ہمیں اس کا زیادہ احساس ہونے لگا۔

دوبارہ نے کہا کہ میں گوشت کی حقیقت سے کہ وہ ایک ایسی برائی کا ہے جس نے کتیا کا دودھ پیات اس لئے واقف ہو گیا۔ یہ قسم کے گوشت کی خوبی یہ ہے کہ چربی گوشت کے اوپر رہتی ہے۔ سوائے کتوں کے گوشت کے کہ اس کی چربی گوشت کے اندر رہتی ہے۔ چنانچہ جب ہم نے یہ گوشت کھایا تو تمام گوشت کے بالکل برعکس کیفیت تھی اس لئے میں نے بچوں کو یہ بات کہہ کر گوشت معلوم ہوتا ہے جسے کتیا نے دودھ پلایا ہے۔

ایدا نے کہا کہ ان کے باپ کی اسلیت سے میں اس لئے واقف ہو گیا کہ انہوں نے جو کھانا تیار کرنا کہ ہمارے لئے تیار کیا تھا اس نے خود ہمارے ساتھ نہیں کھایا تو ان کی طبیعت کا اندازہ لگایا کہ ان کے والد تو اس طرح نہیں تھے اور نہ ہی ان سے ایسے اخلاق تھے۔ انہار نے کہا کہ حاضہ عورت کی گوندھی ہوئی روٹیوں سے میں اس لئے واقف ہو گیا کہ جب روٹی کے ٹکڑے بنائے جاتے ہیں تو کھاتے وقت ریزہ ریزہ ہو جاتی ہے اور یہاں اس کا حال دوسرا تھا تو میں نے یہ اندازہ لگایا کہ کس کا حاضہ عورت نے آنا دیکھا ہے۔ وکیل نے ان لوگوں کی گفتگو اور انکشافات سے انہی کو مطلع کیا تو انہی نے کہا کہ یہ سب لوگ شیطان معلوم ہوتے ہیں پھر انہی میں کی موجودگی میں تشریف لائے اور کہا کہ بھائیو تم لوگوں کا کیا کام ہے؟ کیا واقف پیش آیا ہے؟ بیان کرنا کہ آپ انہی کی آمد و رفت معلوم ہو جائے چنانچہ انہوں نے اپنا اپنا قصہ بیان کیا کہ ان کے باپ نے مرنے کے بعد اس قسم کی وصیت کی تھی لیکن تو کہہ دیجئے کہ یہ وقت اختلاف پیدا ہو گیا ہے اور باپ نے یہ بھی تاکید کی تھی کہ اگر کس مسئلہ میں کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو آپ سے حل لیا جائے۔

پھر ان لوگوں نے اپنا اختلافی معاملہ رکھا تو انہی نے جواب دیا کہ جو مال سرخ لونپی کے قبیل سے دودھ منڈا ہوتا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ ان کے حصہ میں دانیہ اور ادھن وغیرہ بھی آ جائیں گے اس لئے کہ دانیہ تو سرخ ہوتا ہے لیکن ادھن سفید ہوتا ہے۔ یہ بھی ہوتا ہے جس کا شمار اچھی قسم کے بادوں میں ہوتا ہے اور عرب بھی اسے بہت پسند کرتے ہیں۔ وہ مال جو کھائی کھڑی اور اس لئے مشابہ ہو (دور ہیہ کا حصہ ہے) اس کا مطلب یہ ہے کہ دیگر جانور مال اور گھوڑے وغیرہ بھی دھبے جسے میں آ جائیں گے اس لئے کہ بعض گھوڑے کالے بھی ہوتے ہیں۔ جو مال خادم کے ہم مثل ہوں (دودھ کا حصہ ہے) اور خادم تجھری بادوں جیسا ہے اس لئے اس کا مطلب یہ ہے کہ دانیہ جانور اور چیتکے گھوڑے وغیرہ بھی ایار کے جسے میں آ جائیں گے۔

اسی طرح انہی بادشاہ نے انہار کے لئے درام اور زمین وغیرہ کا فیصلہ کیا پھر یہ فیصلہ سن کر سب لوگ انہی کے پاس سے چلے گئے۔ امام بیکلی نے لکھا ہے کہ ربیعہ اور مغرہ دونوں مومن تھے۔ انشا اللہ اس کا ذکر باب کلب میں آئے گا۔

ابن التلمیذ کے حالات | ابن التلمیذ کے حالات کے بارے میں مورخ ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ابن التلمیذ نصاریٰ اور اہلباہ و دینوں

کے بزرگ تسلیم کئے جاتے تھے۔ ابن الکلیذی اور حیدر الامان مشہور حکیم ہند اللہ کے درمیان کشیدگی رہتی تھی۔ حکیم ہند اللہ پہلے یہودی تھے پھر عمر کے آخری حصے میں اسلام لے آئے تھے۔ حکیم ہند اللہ کو جذام کی بیماری پہنچی تھی تو آپ جسم میں انہی سانپ کو لپیٹے رہا کرتے تھے چنانچہ جب سانپ کو بھونک لگتی تھی تو وہ آپ کے جسم میں خوب ڈستا تھا۔ حکیم ہند اللہ اس علاج کی وجہ سے جذام سے شفا یاب ہو گئے لیکن بعد میں اس کے ذریعے اثرات کی وجہ سے آپ کی بیانی چلی گئی تھی چنانچہ ابن الکلیذی نے ان کے بارے میں اشعار کہے ہیں۔

لنا صدیقی یہودی حماقتہ

اذا تکلم تبدو فیه من فیه

ہمارا ایک یہودی دوست ہے اس کی حماقت جو اس کے منہ میں ہے اس وقت ظاہر ہوتی ہے جب وہ گفتگو کرتا ہے۔

بقبہ والکلب اعلیٰ منہ منزلہ

کأنه بعد لم یخرج من التیہ

وہ حیران پھر تار رہتا ہے حالانکہ کتا اس سے زیادہ مرتبہ دکھتا ہے گویا کہ وہ حیرانی سے اس کے بعد بھی نہیں نکلا۔

ابن الکلیذی ثابت متواضع اور منکسر المزاج آدمی تھے جبکہ ابوحد الزمان ہمد اللہ منکسر تھے چنانچہ ان دونوں کے متعلق پہلے الاسطرابی نے چند اشعار کہے ہیں۔

ابو الحسن الطیب ومقتضبہ

ابو البرکات فی طرفی نقیض

ابو الحسن طیب اور حکیم ہیں اور ان کے پیروکار ابو البرکات ہیں۔ ان کے دونوں جانب میں نقیض (برعکس) معلوم ہوتے ہیں۔

فلہذا بالتواضع فی الثریا

وهذا بالنکبر فی الحضض

بس یہ تواضع و انکساری کی وجہ سے ثریا میں پہنچے ہوئے ہیں اور وہ نکبر کی وجہ سے بستی میں ہیں۔

شیخ ابوالحسن نے المزاج (ترازو) کے متعلق ایک عجیب بات کہی ہے۔

ما و احد مختلف الاسماء

بعدل فی الارض و فی السماء

تلفظ ناموں کی کوئی بھی چیز نہیں ہے جو زمین اور آسمان میں برابری اور مساوات کرتی ہو۔

بحکم بالفسط بلا رباء

اعمی یوی الارشاد کل راء

وہ فیصلہ کرتی ہے بغیر ریا، کے حالانکہ وہ اندھی تو ہے لیکن وہ ہر چیز کو ملاحظہ کرتی ہے۔

آخر ص لا من علہ و داء

یعنی عن النصریح بالابماء

وہ بغیر کسی وجہ اور مرض کے گونگا ہے جو اشارہ کر کے صاف گوئی سے بے پروا کر دیتی ہے۔

بجیب ان ناداہ ذو اعتواء

بالرفع والنخفض عن النداء

اگر کوئی تنگی تو ہی اسے پکارا ہے تو وہ کھڑا ہو کر عاجزی سے پکار کا جواب دیتا ہے۔

بفصح ان علق فی الہواء

اگر اسے ہوا میں معلق کروا جائے تو وہ صاف صاف ظاہر ہو جاتا ہے۔

توضیح: "مختلف الاسماء" جو انعام میں مذکور ہے اس سے بہت سے مترادفات ہیں۔ مبران (الخص) اسطراب آلات رصد وغیرہ

اور اس جملے کے یہی معانی ہیں۔ ”بعدل فی الارض و فی السماء“ (کہ وہ زمین اور آسمان میں برابر وزن کرتا ہے) نیز میزان نام کی مختلف مضامین میں کتابیں ہیں جیسے نحو میں میزان الکلام عروض میں میزان الشعر اور منطق میں میزان المعانی وغیرہ۔

آلَا مُطَرَّلَاتُ (ایک قسم کا آلہ جس سے نجومی ستاروں کی بلندی کا اندازہ کرتے ہیں) ہمزہ میں زبر سین میں سکون اور طاء میں پیش ہے جس کے معانی ہیں میزان الشمس۔ اس لئے کہ یونانی زبان میں ”اسطر“ میزان اور ”لاب“ شمس کو کہتے ہیں۔ حکیم بطلمیوس نے اس کو (باء اور لام میں زبر طاء اور یاء میں سکون اور میم میں پیش ہے) ایجاد کیا ہے اور ایجاد کے سلسلے میں ایک عجیب وغریب واقعہ نقل کیا ہے جس کو طوالت کی وجہ سے چھوڑ دیا گیا ہے۔

ابن التلیذ ابو الحسن مختلف علوم کے ایک زبردست جامع نہایت ذہین اور دانش مند عالم گزرے ہیں لیکن ان تمام خوبیوں کے باوجود ابن التلیذ اسلام کی دولت سے محروم رہے اور یہ بات خدائی رازوں میں سے ہے اور پاک برتر ذات کی بیش بہا نعمت ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت سے محروم کر دیتا ہے اور جس کو وہ ہدایت دیتا ہے اس کو کوئی گمراہ نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کا خاتمہ بالخير کرے اور آخری سانس تک توحید پر قائم رکھے۔ ابن التلیذ کی وفات ۵۶۰ھ صفر المظفر میں ہوئی ہے۔

افنی سانپ کے خواص

(۱) افنی سانپ کے خون کو بطور سرمد آنکھوں میں استعمال کرنے سے آنکھوں میں روشنی و بینائی کا اضافہ ہوتا ہے۔

(۲) افنی سانپ کے دل کو اگر کوئی خشک کر کے گلے میں لٹکائے تو اس پر کسی قسم کا سحر اثر انداز نہیں ہوگا۔

تکیم بطلمیوس: یونانی مفکر فلسفی اور سائنسدان۔ یونانی شہر ہری میں پیدا ہوا اور اسکندریہ میں درس و تدریس کیا۔ ۱۲۷ھ سے ۱۲۷ھ کے دوران میں فوت ہوا۔ ابن کتاب السمسلی نے مسلمان سائنسدانوں پر خاص اثر والا۔ علم ہیئت کے ضمن میں سارٹن کے بقول اس کتاب کو سب سے پہلے ہل بطری نے عربی ترجمہ کیا اور حواشی لکھے۔ اس کے علاوہ علم نجوم، دھارستاروں، راجوں، کرہ فلکی کے ۳۶ درجوں، جغرافی، موسیقی، مناظر اور قیمتی پتھروں پر اس کی ریاضیات کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور پھر انہی سے لاطینی اور دیگر زبانوں میں تراجم ہوئے۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۳۸۰)

سحر جادو کیلئے عربی زبان میں ”سحر“ کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کی تعریف علماء نے یوں کی ہے۔

اللیث کہتے ہیں کہ سحر وہ عمل ہے جس میں شیطان کا قرب حاصل کیا جاتا ہے اور پھر اس سے مدد لی جاتی ہے۔ الاضرعی کہتے ہیں کہ سحر دراصل کسی چیز کو اس کی حقیقت سے پھیر دینے کا نام ہے۔ (تہذیب اللغة جلد ۲ صفحہ ۲۹۰) ابن منظور کہتے ہیں کہ سحر (جادوگر) جب باطل کو حق بنا کر پیش کرتا ہے اور کسی چیز کو اس کی حقیقت سے ہٹ کر سامنے لاتا ہے تو گویا وہ اسے دینی حقیقت سے پھیر دیتا ہے۔ (لسان العرب جلد ۲ صفحہ ۳۲۸) شرعی اصطلاح میں سحر کی تعریف کچھ یوں ہے۔ امام فخر الدین رازی کہتے ہیں کہ شریعت کے عرف میں سحر (جادو) ہر اس کام کے ساتھ مخصوص ہے جس کا سبب غفلت ہو۔ اسے اس کی اصل حقیقت سے ہٹ کر پیش کیا جائے اور وہ کوئی ایسی شے نہ ہو۔ (المعجم المبرر صفحہ ۲۷۸)

امام ابن قیم کہتے ہیں کہ جادو اور دواغ حبشہ کے اثر و نفوذ سے مرکب ہوتا ہے جس سے بشری طبائع متاثر ہو جاتی ہیں (زاد المعاد جلد ۲ صفحہ ۱۲۹) غرض سحر جادوگر اور شیطان کے مابین ہونے والے ایک معاہدے کا نام ہے جس کی بنا پر جادوگر کچھ حرام اور شرکے اور کار کا شکار کرتا ہے شیطان اس کے عوض جادوگر کی مدد کرتا ہے اور اس کے مطالبات پورے کرتا ہے۔

جادو کی حقیقت: سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا جادو کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں اس کا تعقل ہوتا ہے؟ امام ابن حجرؒ نے بخاری شریف کی مشہور شرح ”فتح الباری“ میں لکھا ہے کہ جادو کی حقیقت کے متعلق اختلاف ہے جن لوگوں نے اسے محض خیال اور احساس قرار دیا ہے ان میں ابو جعفر الشافعی، ابو بکر الجصاص، اصفہی اور امام ابن حزم شامل ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جادو حقیقت میں کچھ نہیں ہے بلکہ یہ احساس اور غریب نظر ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ مجبور

(۶) انہی سانپ کی چربی ہر قسم کے کیزے کوڑوں کے ڈسنے میں فائدہ مند ہے۔

(۱) جائز علاج جو کہ قرآن مجید اور مسنون انکار اور دعاؤں سے ہوتا ہے۔
(۲) ناجائز علاج جو کہ شیطانی کا تقرب حاصل کر کے اور انیس دیکھنے بکار کر کے جاوہی کے ذریعے ہوتا ہے۔ لیکن ماوت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذکورہ حدیث سے مراد ہے اور ایسا علاج کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جاوہروں کے پاس جانے سے روکا ہے اور ان باتوں کی تصدیق کرنے کو کفر قرار دیا ہے۔

امام ابن قیمؒ نے بھی جاوہ کے علاج کی یہی واثق ذکر کی ہیں ان میں پہلی کو جائز اور دوسری کو ناجائز قرار دیا ہے۔
کیا جاوہ کا علم سیکھنا درست ہے؟ حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ”الصابغون فتنۃ فلا تحکفوا“ میں اس بات کی دلیل ہے کہ باوجود علم سیکھنا کفر ہے۔ (فتح الباری جلد ۱۰ صفحہ ۲۲۵)

ابن قدامہؒ کہتے ہیں کہ جاوہ سیکھنا اور سکھانا حرام ہے اور اس میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے پس ان کے سیکھنے اور اس پر عمل کرنے سے آہنی کافر ہو جاتا ہے خواہ وہ اس کی تحریم کو عقیدہ رکھنے یا باہت کا۔ (المغنی جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۶)

ابو عبد اللہ رازیؒ کہتے ہیں کہ جاوہ کا علم برا ہے نہ ممنوع ہے اور اس پر محقق علماء کا اتفاق ہے کیونکہ ایک تو علم بذات خود مضر ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ”فل ھل یسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون“ (کہہ دیجئے کہ کیا عالم اور جاہل برابر ہو سکتے ہیں) اور دوسرا اس لئے کہ اگر جاوہ کا علم حاصل کرنا درست نہ ہوتا تو اس میں اور مجزہ میں فرق کرنا ناممکن ہوتا۔ پس ان دونوں میں فرق کرنے کیلئے جاوہ کا علم سیکھنا واجب ہے اور جو چیز اسے وہ حرام اور بری کیسے ہو سکتی ہے؟ (ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۱۳۵)

حافظ ابن کثیرؒ امام رازیؒ کے مسلک مذکور کی تردید میں لکھتے ہیں کہ رازیؒ کا کلام درج ذیل کی اعتبارات سے قابل مواخذہ ہے۔

(۱) ان کا یہ کہنا ہے کہ جاوہ کا علم حاصل کرنا برائیاں تو اس سے ان کی مراد اگر یہ ہے کہ جاوہ کا علم حاصل کرنا عقلاً برائیاں تو ان کے مخالف معتزلہ اس بات سے انکار کرتے ہیں اور اگر ان کی مراد یہ ہے کہ جاوہ سیکھنا شرعاً برائیاں تو اس آیت ”واتبعوا ما ملکو السیطین“ میں جاوہ سیکھنے کو برا قرار دیا گیا ہے۔ نیز صحیح مسلم میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو بھی کسی جاوہ راہی نبوی کے پاس آیا اس نے شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا۔ (رواہ مسلم) اور سنن ابوداؤد میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گروہ باندھی اور پھر اس میں جھار چھوٹ کر تو گویا اس نے جاوہ کیا۔ (الحدیث)

(۲) ان کا یہ کہنا کہ جاوہ سیکھنا ممنوع بھی نہیں اور اس پر محقق علماء کا اتفاق ہے تو مذکورہ آیت اور حدیث کی موجودگی میں یہ ممنوع کیسے نہیں ہوگا؟ اور محقق علماء کا اتفاق تو تب ہو جب اس سلسلے میں ان کی عبارات موجود ہوں کہاں ہیں وہ عبارات۔

(۳) آیت ”فل ھل یسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون“ میں جاوہ کے علم کو داخل کرنا بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس میں صرف علم شرعی رکھنے والے علماء کی تعریف کی گئی ہے۔

(۴) یہ کہنا کہ جاوہ اور مجزہ کے درمیان فرق کرنے کیلئے علم جاوہ حاصل کرنا واجب ہے کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ صحابہ کرامؓ تابعین اور ائمہ کرام جاوہ کا علم نہ رکھے کے باوجود مجزات کو جاننے تھے ان میں اور جاوہ میں فرق کر لیتے تھے۔ (ابن کثیر جلد ۱ صفحہ ۱۳۵)

جاوہ کرامت اور مجزہ میں فرق: امام المازنیؒ اس فرق کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ جاوہ کرنے کیلئے جاوہ کو چند اقوال و افعال سرانجام دینا پڑتا ہے جبکہ کرامت میں ان کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وہ اتفاقاً واقع ہو جاتی ہے اور ہر مجزہ تو اس میں باقاعدہ چٹخ ہوتا ہے جو کہ کرامت میں نہیں ہوتا۔ (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳)

حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ امام الحرمینؒ نے اس بات پر اتفاق نقل کیا ہے کہ جاوہ فاسق و فاجر آدمی کرتا ہے اور کرامت فاسق سے ظاہر نہیں ہوتی۔ پس جس آدمی سے کوئی خلاف عادت کام واقع ہو اس کی حالت کو دیکھنا چاہئے اگر وہ دین کا باندہ اور کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرنے والا ہو تو اس کے ہاتھوں خلاف عادت واقع ہونے والا کام کرامت سمجھنا چاہئے اور اگر وہ ایسا نہیں ہے تو اسے جاوہ تصور کرنا چاہئے کیونکہ وہ یقیناً شیطانی کی مدد سے وقوع پذیر ہوا ہے۔

(فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۲۲۳)

(۷) اگر کسی جگہ کے بال اکھیر کر اس جگہ "افنی سانپ" کی چربی کی مالش کر دیں تو وہاں بھی بال نہیں آسکتے۔

(۸) اگر کوئی آدمی نوشتہ درم میں پکھلا کر "افنی سانپ" یا کسی بھی سانپ کے منہ میں ٹھوک دے تو وہ دونوں قسم کے سانپ اس

وقت مر جائیں گے۔

(۹) اگر افنی سانپ کی کھال سرکہ میں ملا کر پکالی جائے پھر اس کو منہ میں لے کر کھلی کریں تو اذان اور اذانوں کے درم میں مفید ہے۔

(۱۰) اگر افنی سانپ کی کھال کوئی میں ملا کر باریک چس کر بطور سرمد استعمال کریں تو آنکھوں کی بنائی میں اضافہ ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی کو بوا سیر یا آنکھوں میں سفیدی چھا چکی ہو تو "افنی سانپ" کی چربی کی مالش اور آنکھوں میں بطور سرمد استعمال

کر بس انشاء اللہ دونوں تکالیف دور ہو جائیں گی۔

(۱۲) "افنی سانپ" کا پتہ فوری طور پر نہ ہر کی طرح قائل ہے۔

(۱۳) بقرہ اٹھ لے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص "افنی سانپ" کا گوشت کھالیا کرے تو وہ تمام موزی امراض سے محفوظ رہے گا۔

ایک حکایت | مرد بچی العلوی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہمارا قائلہ مکہ مکرمہ کے راستوں کو طے کرتا ہوا جا رہا تھا کہ ہمارے ساتھیوں میں

ایک سانپ کی کواستقا کی بیماری ہو گئی۔ پس ہم چلتے چلتے کیا دیکھتے ہیں کہ عرب بدوؤں نے اذوں کی ایک تعداد جو جس میں کہ یہ بیمار شخص بھی

بیٹھا ہوا تھا کاٹ لیا۔ پھر جب ہمارا سفر مکمل ہو گیا تو کوڈ لوٹ کر آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ بیمار آدمی نے اذوں کی چوری میں چلا گیا تھا

صحت مند نظر آ رہا ہے تو ہم نے اس کے حالات معلوم کئے کہ بھائی کیا بات ہوئی ہے کیسے دن گزارے کیسے صحت یاب ہو گئے؟ اس آدمی

نے جواب دیا کہ ایسا ہوا کہ جب مجھے عرب بدو اپنے ساتھ لے کر اپنے ٹھکانے میں جانے لگے تو انہوں نے مجھے قریب ہی میں چند فرج

کے فاسیلے پر تنہا چھوڑ دیا۔ مجھے اتنی وحشت معلوم ہوئی تھی کہ میں موت کی تمنا کرنے لگا تھا۔ اتفاق سے ایک دن میں کیا دیکھتا ہوں کہ "افنی"

کالے سانپ جن کو وہ لوگ کچڑ کراتے تھے ان کے سر اور دم کاٹ کر انہوں نے بھون بھون کر کھانا شروع کر دیا تو میں نے سوچا کہ

شاید یہ لوگ کھانے کے عادی ہو گئے ہیں اسی لئے ان کو نقصان نہیں ہو رہا ہے لیکن اگر میں نے کھالیا تو مری جاؤں گا۔ اچھا ہے میں بھی

اگر اسے کھالوں گا تو ہمیشہ کے لئے آرام کی نیند سو جاؤں گا اور ان تمام مصیبتوں سے چھٹکارا مل جائے گا۔ میں نے ان سے گوشت مانگا کہ

بھائی مجھے بھی ہوگ لگی ہے کھادو تو۔ ان میں سے ایک آدمی نے ایک سانپ میری طرف پھینک دیا چنانچہ میں اسے کھا کر گہری نیند سو گیا۔

جب بیدار ہوا تو سارا جسم پسینے میں ڈوبا ہوا تھا ساتھ ہی ساتھ طبیعت خیر ہوئی رہی کبھی پسینہ کبھی اجمار کبھی طبیعت میں اس قسم کی بیچانی

کیفیت سو مرتبہ کے قریب تبدیل ہوتی رہی۔ جب صبح ہوئی تو میرا جسم لاغر دباؤ پیٹ پٹا اور چھریہ معلوم ہو رہا تھا۔ اس کے بعد ہوگ لگی

کھانے کی ضرورت محسوس ہوئی تو میں نے کھانا مانگ کر کھایا پھر ان کے پاس کھڑا رہا یہاں تک کہ مجھے یقین ہو گیا کہ میں شفا یاب ہو گیا

ہوں۔ اب کسی قسم کی تکلیف باقی نہیں رہی پھر بعد میں ان کے بعض ساتھیوں کے ساتھ میں کوٹ آ گیا۔

الاقھبان (ہاتھی اور بھینس)

ہاتھی اور بھینس کو "الاقھبان" کہتے ہیں چنانچہ وہ اپنی قریب کرتے ہوئے کہتا ہے

والا قہبین الفیل والجاموسا

لیث یدق الاسد الہموسا

شیر درندہ شیر کو کھٹکھٹانے کے ساتھ ساتھ "اقہبین" ہاتھی اور بھینس کو بھی کھٹکھٹاتا ہے۔

الاملول

ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "الاملول" یہ ایک بھٹ تیتڑ کی طرح یا قطا (کبوتر کے ہم مثل صحرائی جانور) پرندہ کی طرح ایک ریگستانی جانور ہوتا ہے۔

الانس

الانس آدمی اور بشر کو انس کہتے ہیں اس کا واحد انسی وانسی آتا ہے اور جمع اناسی آتی ہے۔ اسی طرح اگر انسان کو واحد مان لیں تو اس کی جمع اناسی آئے گی (یعنی نون کے بدلے یاء آجائے گی) جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "اناسی کثیرا" اسی طرح اناسیہ بروزن صاف اور صافلہ آتی ہے۔ انسان کا اطلاق عورت پر بھی ہوتا ہے لیکن جنس مونث کی وجہ سے انسان میں تائے تانیف لگا کر "انسانہ" نہیں کہتے لیکن عام لوگ "انسانہ" کہنے سے بھی گریز نہیں کرتے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ بعض عرب شعراء نے "انسانہ" استعمال کیا ہے۔

بلدر الرجی منها حجل

انسانہ فثانہ

وہ ایک شریر عورت ہے جس سے چاند بھی شرمندہ ہوتا ہے۔

فبا لدموع تغتسل

اذا زلت عینی بہا

جب زما کرتی ہیں اس سے میری نگاہیں تو آنسوؤں سے غسل کرتی ہیں۔

الانسان

انسان کا اطلاق نوع العالم (بشر) پر ہوتا ہے اس کی جمع الناس آتی ہے۔

امام جوہری نے فرمایا ہے کہ انسان کی اصل "فعلان" کے وزن پر آتی ہے۔ اگر تغیر بنانا ہو تو یاء کا اضافہ کر کے "انسان" امام جوہری نے فرمایا ہے کہ انسان کی اصل "فعلان" کے وزن پر آتی ہے۔ اگر تغیر بنانا ہو تو یاء کا اضافہ کر کے "انسان"

1. انسان: آدمی، ابن آدم۔ نسل انسانی سے تعلق رکھنے والا، اشرف المخلوقات۔ اس کی تخلیق اسی عالم آید۔ وگل سے ہوئی ہے جس کے بارے میں قرآن مجید میں ارشاد ہے۔ "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" تحقیق ہم نے انسان کو بہترین صورت پر پیدا فرمایا ہے۔ (سورۃ التین) بخاری شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہر بچہ فطرت (یعنی اسلام) پر پیدا ہوتا ہے اور اس کے ماں باپ چاہے تو اس کو یہودی بنادیں چاہے نصرانی بنادیں۔

نوع انسانی کے بارے میں مورخ سر کار زبی اپنی تصنیف "مادہ کائنات" میں لکھتے ہیں۔ سب سے اعلیٰ و ارفع نوع انسانی کو آدم کے درجے تک پہنچنے میں اپنے ارتقاء کے چار طویل ترین مراحل سے گزرنا پڑا تھا اور اس ارتقاء کی عمل میں ایک اندازہ ہے کہ مطابق تقریباً اٹھانوے لاکھ سال کا عرصہ لگا تھا۔ آگے چلے

کہتے ہیں بیت وحل کی تغیر ”ووبحل“ آئی ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ انسان کی اصل ”انسان“ ”بروزن“ ”لعلہ“ ”آنی“ ہے لیکن کثرت استعمال کی وجہ سے یہ کثیفاً حذف کرتے ہیں اور تغیر بناتے وقت باہ اپنی جگہ پر آجاتی ہے۔ اس لئے یہ تغیر سے الفاظ کی زیادتی نہیں ہوتی بلکہ تغیر میں حروف اصل واپس آ جاتے ہیں۔

اہل علم کی ایک جماعت نے ابن عباسؓ کے قول سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا انسان کو اس لئے انسان کہا جاتا ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ربوبیت کا عہد لیا تھا لیکن پھر یہ بھول گیا اور ”الناس“ اصل میں ”اناس“ ہے۔ پھر بعد میں اس میں تخفیف کر دی گئی ہے چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ (تخفیف ہم نے انسان کی تخلیق بہترین انداز میں کی ہے)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے اعضاء کو معتدل متناسب اور برابر قاعدے کے مطابق پیدا کیا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو اس کے چرے کے برعکس پیدا کیا ہے۔ سوائے انسان کے کہ اس کے چہرے کو معتدل اور دوسرے اعضاء کے مطابق پیدا کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایک فصیح اور سلیس زبان عطا کی ہے جس کے ذریعے وہ آپس میں گفتگو کرتے ہیں۔ اسی طرح انسان کو ہاتھ اور اس میں انگلیاں بھی دی ہیں جس کی مدد سے وہ ہر چیز کو مضبوطی سے پکڑ سکتا ہے۔ اسی طرح عقل تیز کی بہت ساری نعمتوں سے بھی نوازا ہے جس کے ذریعہ وہ خالق کی فرمانبرداری سے روگردانی نہیں کر سکتا اسی کے ساتھ ساتھ انسان کو کھانا کھانے کا حلیہ بھی عطا فرمایا ہے۔

طبرانی میں صحیح سند کے ساتھ ایک روایت مروی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ داری جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بھی حاصل ہے اور فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو شخص ایسے تھے کہ جب وہ آپس میں ملاقات کرتے تو پھر جدا نہ دیتے جب تک کہ ان میں سے کوئی کسی دوسرے کو یہ نہ سنا تا ”وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ“ (قسم ہے زمانے کی کہ انسان الہتہ خسارت میں ہے)

فائدہ ابن عطیہ نے فرمایا ہے کہ قرآن کریم مخلوق نہیں ہے اس کی دلیل انہوں نے دی ہے کہ قرآن مجید میں ”کتاب اللہ“ کا ”۵۴“ جگہ پر ذکر ہوا ہے لیکن کسی بھی جگہ قرآن مجید کیلئے لفظ ”خلق“ استعمال نہیں کیا گیا اور نہ ہی اس کی طرف اشارہ کیا گیا۔ لیکن قرآن کی وجہ سے شمس نے ذرا انسانی اس ارشاد کی طرف مائل کوادار میں تفسیر کر کے یہی کر دیا ہے لیکن قرآن نے ۷۶۷ ہزار سال پہلے اس کی مناجات کر دی تھی۔ قرآن کریم نے اس نوع سے متعلق چار ماسوں کا استعمال کیا ہے جو یقیناً اس کے چار ارشاد کی مراحل کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کے معنی و ملکی کی نامزدگی کرتے ہیں۔ پہلا نام نوع فیض کے وقت ابتدائی حالت کے اظہار کے لئے کیا گیا وہ بشر ہے ”فَإِنِّي خَالِقٌ نَسْرٍ“ دوسرا نام جو بشر کی ترقی یافتہ صورت کیلئے استعمال کیا وہ انس ہے ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا ابْنِ الْفُلْذُونِ“ تیسرا نام انسان ہے جو ”نفس“ کی ترقی یافتہ شکل ہے ”لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“ اور چوتھا نام جو انسان کی ترقی یافتہ شکل کے لئے استعمال کیا وہ آدم ہے ”وَعَلَّمْنَاهُ صَمْدَ الْأَسْمَاءِ كُلِّهَا“

انسان اس دنیا میں خدا کے صاحب کی حیثیت رکھتا ہے۔ وہ اس کا نائب بھی نہیں کرنے کا حق دار ہے۔ اس فرض نیابت کو ادا کرنے کیلئے ضروری ہے کہ انسان خدا کے سوا کسی کے ماننے نہ لگے۔ دنیا کی اشیا کو خدا کے احکام کی حدود میں رہتے ہوئے استعمال کرے۔ انہیں امانت سمجھے۔ اپنے اعمال خدا کے قانون کے مطابق انجام دے اور نامت کے روز ہر جہاد کی کوشش نظر رکھے۔ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اس دنیا میں انسان کسی خاص مقصد کیلئے پیدا کیا ہے مگر اس کا کوئی غیب الٰہی ہے جس کیلئے اسے زندگی بسر کرتا ہے۔ (مجاہد اسلامی انسٹیتوٹ پبلیشنگ ۲۰۰۸-۲۰۰۹ء)

(انگریزی: (HUMAN BEING) (MAN) (انسان) اردو: انکس و شریعتی صفحہ ۷۷)

پہ نسبت انسان کا تذکرہ ایک تہائی "۱۸" مرتبہ کیا گیا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ ہر جگہ پر اس کے (یعنی انسان کے) پیدا کرنے کی تصریح موجود ہے چنانچہ قرآن مجید میں انسان اور قرآن کا تذکرہ اسی اسلوب پر ہوا ہے۔ دونوں کا تذکرہ علیحدہ علیحدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **اَلَمْ خَلَقْنٰ عَلٰمَ الْفَرَّانِ خَلَقْنِ الْاِنْسَانَ** (رُحمن نے قرآن سکھلایا انسان کو پیدا کیا)

قاضی ابوبکر بن عربی مالکی نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات میں سوائے انسان کے کسی کو اشرف المخلوقات نہیں بنایا ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی اور مخلوق کو اس سے بہتر طریقے سے پیدا کیا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انسان کو زندہ علم والا اور قادر بنایا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ انسان کو بولنے کی صلاحیت، سننے، دیکھنے کی قوت اور دانش مندی جیسی نعمتیں بھی عطا کی ہیں اور یہی صفات اللہ تعالیٰ کی بھی ہیں۔ اس کا بیان نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں بھی ہے۔

"اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی خَلَقَنِيْ اَذْمُ عَلٰی صُوْرَتِهِ"

"بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی صورت پر بنایا۔"

علامہ دیرئی فرماتے ہیں اب ان شواہد کے پیش نظر علماء کلام کیلئے کلام میدان ہے جس سے وہ قرآن مجید کے غیر مخلوق ہونے پر استدلال کر سکتے ہیں لیکن چونکہ یہاں یہ موضوع نہیں ہے اس لئے ہم اس مسئلے کو چھوڑنے سے اجتناب کرتے ہیں۔ ابوبکر بن عربی مالکی نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن یحییٰ اپنی بیوی سے بہت زیادہ پیار کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو چاند سے زیادہ حسین نہیں ہے تو تجھے قن طلاق ہیں۔ ان کی بیوی نے سن کر ان سے پردہ کرنے لگی اور کہا کہ مجھے طلاق ہوگئی ہے چنانچہ جب ان کی بیوی پردہ کرنے لگی تو موسیٰ بن یحییٰ کیلئے راتیں گزارنا مشکل ہو گیا۔ جب صبح ہوئی تو خلیفہ منصور تشریف لائے تو ابن العربی نے خلیفہ منصور سے اس بات کا تذکرہ کیا۔ یہ سن کر خلیفہ منصور نے اپنے تمام فقہائے کرام کو طلب کر کے ان کے سامنے یہ مسئلہ پیش کیا تو سوائے ایک فقیر کے تمام فقہاء نے طلاق پر جانے پر اتفاق کیا۔ اختلاف کرنے والے فقیر نے یہ کہا کہ عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **"لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ"** (تحقیق ہم نے انسان کو اچھے سانچے میں پیدا کیا ہے) چنانچہ خلیفہ منصور نے کہا کہ آپ کی بات درست ہے نیز منصور نے موسیٰ بن یحییٰ کی بیوی کو یہ بات بتائی۔ یہی جواب امام شافعی سے بھی منقول ہے۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک موسیٰ بن یحییٰ کے قصے پر اعتراض یہ ہے کہ آپ منصور کے ولی عہد تھے۔ بعد میں منصور نے اپنے بیٹے مہدی کی وجہ سے ان سے ولی عہدی واپس لے لی تھی اور امام شافعی کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی ہے جیسے کہ اس سے قبل بھی لکھا جا چکا ہے اور مورخ ابن خلکان کے قول کے مطابق خلیفہ منصور کی وفات ۱۵۸ھ میں ہوئی ہے اس لئے اس مسئلہ میں امام شافعی کیسے فتویٰ دے سکتے ہیں۔ اس پر آپ بھی غور و فکر سے کام لیں۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ مندرجہ ذیل واقعہ امام زنجریؒ نے آیت کریمہ **"یَسْتَفْتُوْکَ فِی الْبَسَاۃِ"** کی تفسیر کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ عمران بن حطان خارجی کا لے رنگ کا تھا لیکن اس کی بیوی بہت خوبصورت تھی۔ ایک دن اس کی عورت اپنے

۱۔ محمود بن عمرو زنجری: (ولادت ۲۷۰ھ جب ۳۶۷ھ مطابق ۸۸۸ء ۱۰۷۵ء۔ وفات ۹۰۷ھ مطابق ۱۳ جون ۱۱۳۳ء) ابوالقاسم محمود بن عمر، فقہ کلام اور لسانیات کے ایرانی عالم۔ خوارزم میں پیدا ہوئے۔ زنجری کی اہم ترین تصنیف قرآن مجید کی تفسیر "الکشاف عن حقائق المتوہل" ہے جو ۵۲۸ھ

شوہر کو غور سے دیکھنے لگی اور "الحمد للہ" پڑھا تو اس کے شوہر نے پوچھا کیا بات ہے؟ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے اس بات پر اللہ کا شکر ادا کیا ہے کہ آپ اور میں دونوں جنتی ہیں۔ شوہر نے کہا کہ کیسے؟ عورت نے کہا کہ تجھے مجھ جیسی حسین و جمیل عورت مل گئی تو تم نے اللہ کا شکر ادا کیا اور مجھے آپ جیسا شوہر ملا تو میں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے صبر کرنے والوں اور شکر کرنے والوں سے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ (تفسیر رنٹری)

ابن الجوزی وغیرہ نے کہا ہے کہ عمران بن حطان خارجی تھا اور یہ وہی شخص ہے جس نے حضرت علی بن ابی طالبؑ کے شہید کئے جانے پر عبدالرحمن بن ملجم قاتل کی تعریف میں اشعار کہے تھے۔

باضربة من تقي ما اواد بها
اے اس شخص کی مار جس نے اپنے ادا کرنے کی حفاظت کی 'خبردار عرض والے کی طرف سے خوشخبری سناؤ۔

اني لا ذكره يوما فاحسبه
میں جس دن بھی اسے یاد کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کے دربار میں اسے مخلوق سے زیادہ وغاوار شمار کرتا ہوں۔

اكرم بقوم بطون الارض اقرهم
اور قوم میں سب سے زیادہ عزت سمجھتا ہوں اور اس کی قبر میرے نزدیک پست زمین میں ان تمام لوگوں سے زیادہ اہمیری معلوم ہوتی ہے جنہوں نے اپنے دین کو بھگوات اور ظلم سے نہیں ملایا۔

جب یہ اشعار ابو الطیب الطبری تک پہنچے تو انہوں نے یہ جوابی اشعار کہے

اني لا برا مما انت قائله
میں اس سے برأت کرتا ہوں جو کچھ تو نے ابن ملجم کے متعلق بہتان طرزی کی ہے۔

دينا والعن عمران بن حطان
میں جس دن بھی اسے یاد کرتا ہوں تو اس پر لعنت بھیجتا ہوں 'پھر عمران بن حطان پر بھی لعنت بھیجتا ہوں۔

علبك ثم عليه الدهر متصلا
زمانہ دراز تک تم پر اور اس پر ظاہر اور باطن اللہ کی لعنت ہو۔

فانتم من كلاب النار جاء لنا
پس تم دوزخ کے کتے ہو اس لئے کہ تمہارے پاس دلیل کے طور پر شریعت کی نص مرتع آگئی ہے۔

شیخ طبری نے آخری شعر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول "الخوانج كلاب النار" (خوانج دوزخ کے کتوں کو میں میں ہوئی۔ ان کی توجہ زیادہ تر مقام کی ظہانت پر تھی۔ اور وہ حدیث سے کم سے کم استفادہ کرتے ہیں۔ ان کا اللہ نظر متزل تھا۔ ابن عساکر نے انہیں لکھی، اور یہ مسخرین و فضیلت دلی ہے۔ خواجہ عربی میں دشمنی کی تعنیفات میں سے "الفصل" خاص طور پر قابل ذکر ہے۔ یہ کتاب مختصر ہونے کے باوجود پڑنی چاہئے اور اس کا اسلوب، زبان بے حد صاف اور واضح ہے۔ دشمنی نے علم ائمہ میں دو رسالے "الفرد والمؤلف فی الخو" اور "الاصول فی الخو" لکھے۔ جو بے حد متبرک ہوئے۔ ابن عساکر اسلامی اساتذہ کو پڑھنے والے ۹۸۳ھ میں

کہتے ہیں) کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (کتاب الاذکیاء)

ایک عجیب واقعہ: تاریخ بغداد میں ہے کہ علی بن نصر بن احمد ایک فقیہ اور امام مالک کے حیدر کار قابل اعتماد اور پرہیزگار آدمی تھے۔ آپ ہی کے صاحبزادے شیخ عبدالوہاب بہت بڑے عالم گزرے ہیں۔ ان کے حالات زندگی میں ایک واقعہ یہ بھی مروی ہے کہ ان کے پڑوس میں ایک ترکی غلام رہتا تھا۔ غلام اور اس کی ماں کا ہمارے گھر میں آنا جانا تھا۔ علی بن نصر کہتے ہیں کہ میں نے اس لڑکے کی شادی ایک نیک لڑکی سے کراوی۔ چنانچہ وہ دونوں وصال تک اکٹھے رہے۔ ایک دن وہ لڑکا میرے پاس آیا اور کہا کہ حضور آپ نے میرا نکاح جس لڑکی سے کیا ہے اس کے ایک بچہ پیدا ہوا ہے مجھے یہ شکایت ہے کہ جب سے بچے کی ولادت ہوئی ہے اب تک مجھے نہیں کھلایا گیا۔ جب میں دیکھنے کیلئے جاتا ہوں تو میری بیوی مجھے روک دیتی ہے دیکھنے نہیں دیتی۔ اس لئے آپ کے پاس آیا ہوں تاکہ آپ میری ساس سے سفارش کریں تاکہ میں بچے کو دیکھ کر سکون حاصل کر سکوں۔ چنانچہ علی بن نصر نے اس کی ساس سے سفارش کی۔ وہ فوراً پردہ کے ساتھ گفتگو کرنے لگیں اور یہ کہا۔ حضور والا میں ان کو بچہ دیکھنے سے اس لئے منع کرتی ہوں کہ بچہ چنگبر اسرے ناف تک سفید اور باقی اس کا سارا جسم کالا ہے۔ ہمیں بھی بے چینی رہتی ہے چنانچہ باپ نے جب یہ سنا کہ بچہ چنگبر پیدا ہوا ہے تو چیخنے لگا ہائے میرا بیٹا! میرا بیٹا! پھر اس نے یہ کہا کہ بالکل اسی رنگ کے میرے دارابھی تھے اس لئے مجھے اس سے پریشان نہیں ہونا چاہئے۔ جب اس کی بیوی نے یہ سنا تو وہ بہت خوش ہوئی اس کی تمام پریشانی دور ہو گئی اور اس نے شوہر کو بچہ دکھا دیا۔

حکیم ابن عسکری (جس کا معنی عبدالحکیم ہے) نے اپنی تصنیف (کتاب الحیوان) کو انسان کے عنوان سے شروع کیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ چونکہ انسان تمام جاندار چیزوں میں معتدل مزاج اعضا میں کامل اور مناسب ذوق و احساس میں لطیف رائے اور مشورہ میں تیز ہوتا ہے نیز انسان تمام مخلوقات پر ایک زبردست حاکم بادشاہ کی حیثیت سے کام کرتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے عقل کی دولت سے نوازا کہ تمام چیزوں سے ممتاز اور باحیثیت بنا دیا ہے۔ حقیقت میں انسان ہی دنیا کی بادشاہت کے لائق ہے اسی لئے بعض حکماء نے انسان پر عالم اصفرا کا اطلاق کیا ہے۔

فائدہ: شیخ شہاب الدین احمد البیہقی نے اپنی کتاب "مرا الاسرار" میں عبد اللہ بن عمرؓ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی شدید ضرورت پیش آجائے تو ضرورت مند آدمی بدھ جمعرات اور جمعہ کے دن کا روزہ رکھے۔ جمعہ کے دن خاص طور پر منسل کر کے نماز جمعہ کیلئے جائے۔ یہ دعا پڑھے تو انشاء اللہ اس کی حاجت پوری ہو جائے گی اور یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ الَّذِي مَلَأَ عَظَمَتَهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ غَنَتْ لَهُ الْوُجُوهُ وَخَشَعَتْ لَهُ الْأَبْصَارُ وَوَجَلَّتِ الْقُلُوبُ مِنْ خَشْيَتِهِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَنْ تُعْطِيَنِي مَسْئَلَتِي وَ

نَفْسِي حَاجَتِي وَتُسَمِّيْهَا بِرُحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

اگر کوئی شخص نماز بندہ کے بعد پڑھو ۳۵ مرتبہ محمد رسول اللہ! محمد رسول اللہ! لکھ کر اپنے پاس رکھے تو اللہ تعالیٰ اسے عبادت میں جنتی اور ہر قسم کی برکت و مافرا مائیں گے۔ وہ شیطانی خطرات اور اس کے اثرات سے محفوظ رہے گا۔ اسی طرح اگر اس کو روزانہ صبح طلوع آفتاب سے وقت نماز نظر میں رکھے اور ساتھ ہی ساتھ درود شریف بھی پڑھتا رہے تو اسے اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دیدار ملی، عبادت و مافرا مائیں گے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ آپ کو خواب میں ۹۹ مرتبہ اللہ تعالیٰ کی زیارت نصیب ہوئی ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل نے اس میں یہ بات پیدا ہوئی کہ اگر سو مرتبہ (زیارت) مکمل ہوگئی تو میں اللہ تعالیٰ سے سوال کروں گا۔ امام احمد بن حنبل کی یہ خواہش پوری ہوئی تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ اے پروردگار! تیرے بندے قیامت کے دن کس چیز سے نجات پائیں گے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو تین مرتبہ دُشام یہ الفاظ پڑھے۔

سُبْحَانَ الْاَبَدِيِّ الْاَبَدِ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْوَاحِدِ سُبْحَانَ الْفَرْدِ الْفَرْدِ الصَّمَدِ سُبْحَانَ مَنْ رَزَقَ السَّمَاءَ بِغَيْرِ عَمِدٍ سُبْحَانَ مَنْ بَسَطَ الْاَرْضَ عَلٰى مَاءٍ جَمَدٍ سُبْحَانَ مَنْ تَبَخَّرَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدٍ سُبْحَانَ مَنْ يَلِدُ وَلَا يُولَدُ وَلَا يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ.

امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نماز فجر اور صبح کے درمیان ۴۰ مرتبہ "یا خدیٰ یا قُبُوم" پڑھے تو بدیع السموات و الارض بآذ الجلال و الإکرام یا اللہ! لا الہ الا انت اسألک ان تخیی قلبی بنور مغربک یا ارحم الراحمین" پڑھ لیا کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے دل کو زندہ رکھے جس دن تمام لوگوں کے دل مردہ ہو جائیں گے۔

دوسرا فائدہ کتاب لیستان میں ہے کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت تک اس کے ایمان کی حفاظت فرمائے وہیں تو وہ روزانہ کسی سے گفتگو سے پہلے مغرب کی سنتوں کے بعد درود رکعت اس طرح پڑھے کہ ہر رکعت میں ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور "فل اعوذ ببرب الفلقی" اور "فل اعوذ ببرب الناس" پڑھے اور درود رکعت پڑھنے کے بعد سلام پھیر دے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تک اس کے ایمان کی حفاظت کرتے رہیں گے۔ راوی فرماتے ہیں کہ یہ بہت بڑا نفع ہے۔

امام نسائی نے اس حدیث کو طویل سند کے ساتھ نقل کر کے یہ اضافہ بھی ذکر کیا ہے کہ ان تمام سورتوں کے ساتھ سورہ اظہار سے قبل "انا انزلہ فی لیلۃ القدر" بھی پڑھ لے۔ نیز سلام پھیرنے کے بعد ۱۵ مرتبہ سبحان اللہ پڑھ کر یہ پڑھے۔ "اَللّٰهُمَّ اِنْتَ الْعَالَمُ مَا اَرَدْتَ يَهَاتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُمَا لِيْ ذَخْرًا يُّوْمَ لِقَائِكَ اَللّٰهُمَّ احْفَظْ بَيْنَمَا دَيْنِيْ فِيْ خِيَابِيْ وَعَنْدَ مُنَابَتِيْ وَبَعْدَ وَقَاتِيْ"

امام نسائی فرماتے ہیں کہ یہ پڑھنے سے اللہ تعالیٰ اس کے ایمان کی حفاظت کریں گے اور یہ بہت بڑا فائدہ ہے۔

بعض اہل علم اور علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ انسان میں سب سے اچھی عادت کون سی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ انسان میں سب سے اچھی عادت و عبادت یہ ہے پھر اس سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی آدمی دو عادتوں کا یا چار عادتوں کا یا چھ عادتوں کا ہو تو دوسری کونسی عادت ہونی

چاہیے؟ انہوں نے جواب دیا کہ دینداری اور مال و دولت۔ پھر سوال کیا گیا کہ اگر کوئی چار خصال کا مجموعہ بتنا چاہے تو علماء نے جواب دیا کہ دینداری، مال، حیا کے ساتھ پھر تو اچھے اخلاق و کردار کا ہونا چاہئے۔ پھر سوال کیا گیا اگر کوئی آدمی پانچ خصلتوں کا خواہش مند ہو تو جواب دیا کہ دینداری، دولت، حیا، حسن خلق کے ساتھ سخاوت بھی ہونی چاہئے۔ اگر کسی میں یہ تمام عادتیں اور نیک خصلتیں جمع ہو جائیں تو پھر وہ متقی، ولی صفت انسان ہو جاتا ہے اور شیطان اس سے خوف کھانے لگتا ہے۔ اہل علم نے یہ بھی فرمایا کہ مومن آدمی شریف الطبع، نرم خور اور مہربان ہوتا ہے۔ لعنت کتندہ چغل خور، حاسد، کینہ پرور، بخیل اور متکبر نہیں ہوتا۔ اس کے ساتھ ساتھ پاکیزہ اخلاق، دنیا سے بے رغبتی، نئی تعمیروں کا مخلص و محسن، ایک عظیم اور با اثر انسان ہوتا ہے۔ اس کی زبان بے قابو اور اسے وقت کے ضیاع کا شکار نہ ہوگا۔ وہ ہمیشہ مستقبل میں نیک خواہشات کا امیدوار اور ماضی پر افسوس کرتا ہے اور وہ اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ اپنے رب کی یاد میں گزارتا ہے۔ وہ کبھی اپنے مقصد کو پس پشت نہیں ڈالتا، اسی طرح وہ اپنے دوست کا برے کاموں میں ساتھ نہیں دیتا، اسی طرح مومن آدمی دشمن کے حق کو سلب کرنے کی کوشش نہیں کرتا۔ وہ ہمیشہ دوسروں کی مدد و غیروں کے ساتھ محبت اور مصیبت میں اپنے بھائیوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کرتا ہے۔ یہ تمام صفات نیک اوصاف مومن اور موحد انسان میں جمع ہونی چاہئیں۔

اسم اعظم کی وضاحت ۱۔

حضرت ابراہیم بن ادھمؒ کی صحبت میں اللہ تعالیٰ کا ایک موحد بندہ رہتا تھا۔ اس نے ایک دن حضرت ابراہیم بن ادھم سے پوچھا کہ آپ مجھے بتائیے کہ اسم اعظم کیا ہے؟ جس کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کے (یعنی اسم اعظم کے) واسطے سے کوئی بھی دعا مانگی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اسے قبول فرمالیے ہیں۔

اسی طرح اگر اسم اعظم کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے تو پورا ہو جاتا ہے۔ حضرت ابراہیم بن ادھمؒ نے فرمایا کہ تم صبح و

۱۔ اسم اعظم: متعدد احادیث میں اسم اعظم کا ذکر آیا ہے اور اسم اعظم کیا ہے؟ اس کے متعلق بھی متعدد روایات پائی جاتی ہیں۔ اسم اعظم کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ سے دعا کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اس کے ذریعہ سوال کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پورا فرمادیتا ہے۔ اسم اعظم کے سلسلہ میں علامہ سیوطیؒ کا مستقل رسالہ ہے جس میں انہوں نے اسم اعظم کے بارے میں چالیس اقوال جمع کئے ہیں۔ مستدرک میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بھی کوئی مسلمان جب بھی کسی بارے میں ان الفاظ کے ذریعے دعا کرے گا تو اللہ تعالیٰ ضرور قبول فرمائے گا۔ (قال الحاکم هذا حدیث صحیح الا شاء) نیز حاکم نے دوسری روایت اس طرح نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو اللہ کا اسم اعظم بتا دوں جس کے ذریعے دعا کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ پورا فرماتا ہے۔ یہ وہ دعا ہے جس کے ذریعے پوس علیہ السلام نے اللہ کو تین تارکیبوں میں پکارا تھا یعنی ایک رات کی تاریکی، دوسری سمندر کی تیسری پھلی کے پھیلنے کی۔ (رواہ ابی النعمان) حضرت پوس علیہ السلام نے یہ دعا مانگی تھی۔ "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُسْتَحَنِّكَ ابْنِي مُخَنِّتُ بَنِي الْقَلْبِ بَيْنِي" اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کا اسم اعظم ان تین سورتوں میں ہے۔

(۱) سورہ بقرہ (۲) سورہ آل عمران (۳) سورہ طہ۔ قاسم بن عبد اللہ (جو راوی حدیث ہیں) نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث کے تحت اسم اعظم تلاش کیا تو "الحی القیوم" کو اسم اعظم پایا۔ (حسن حصین صفحہ ۱۰۵)

۲۔ دعاؤں کے اثرات: دعا کے معنی پکارنے اور بلانے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی حاجت کیلئے اللہ تعالیٰ کو پکارا جائے تاکہ وہ اس ضرورت کو پوری کرے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" (تم مجھے پکارو میں تمہاری دعا قبول کروں گا۔ المؤمن - آیت ۶۰) اور فرمایا "جَنِّبْ دُخَانَ الْمَسْجِدِ إِذَا دَخَلْتَهُ" (جب پکارنے والا مجھے پکارتا ہے تو میں اس کی پکار کو قبول کر لیتا ہوں۔ البقرہ - آیت ۱۸۶)

شام یہ کلمات پڑھا کر اس لئے کہ اگر کوئی آدمی ان کلمات کے ذریعے سے دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت فرماتے ہیں۔ خود وہ آدمی کو اس دعا میں نصیب دیتا ہے اسی طرح اگر کوئی آدمی ان کلمات کے واسطے سے دعا مانگا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتے ہیں۔

”بِاسْمِ لَهِ وَجْهَ لَا يَبْلَى وَتَوْزُّ لَا يَطْفَى وَ اِسْمُ لَا يَنْسَى وَ يَابُ لَا يَفْلَقُ وَ بَسْمُ لَا يَنْفَكُ وَ فَلَكَ لَا يَفْنَى اَسْأَلُكَ وَ اَنْتَ سَلَّ اِلَيْكَ بِجَاهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ تَقْضِيَ حَاجَتِي وَ تَغْطِيَنِي مُسْتَلْنِي“

بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ اسم اعظم کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر اس کے ذریعے سے کوئی دعا مانگی جائے تو قبول ہو جاتی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال کیا جائے تو پورا ہوتا ہے۔ اسم اعظم یہ ہے۔

”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَنُفِهُدَ أَنْتَ اللَّهُ الْأَخْذُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْخُمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْخَنَّ الْمَنَّانُ يَنْبُغُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ بِأَذْجَلَالٍ وَالْإِكْرَامِ بِأَحْسَى بِأَقْبُومُ“

اسم اونٹنی سے کہی گئی پوچھا کہ اسم اعظم کیا ہے اور وہ قرآن میں کس جگہ پر ہے تو آپ نے فرمایا کہ اسم اعظم کے بارے میں بہت سی احادیث منقول ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسم اعظم قرآن کی تین سورتوں البقرہ آل عمران اور طہ میں مذکور ہے۔

بعض ائمہ محدثین فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ آیت انکری میں اسم اعظم ”هو الحي القيوم“ ہے اسی طرح قرآن مجید کے دیگر مقامات مثلاً ابتدائی آل عمران اور سورہ طہ میں بھی ہے۔ اسم اعظم ”وَعَبَّ الْوُجُوهَ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ“ ہے۔ یہ اچھا استنباط ہے۔ واللہ اعلم۔

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بندے کی دعا (جب تک وہ کوئی گناہ یا قطع چرچا یا جلدی نہیں کرتا) قبول کی جاتی ہے۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی کا کیا مطلب ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دعا مانگنے والا بار بار کہنے لگے کہ میں نے دعا مانگی لیکن میں نے اسے قبول ہوئے نہیں دیکھا اور پھر وہ مایوس ہو کر بیٹھ جائے اور دعا مانگتا ہی چھوڑ دے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللَّهُمَّ هُوَ الْعَبَادَةُ (دعا ہی عبادت ہے۔ ترمذی) اللَّهُمَّ مُنِجُ الْعِبَادَةِ (دعا عبادت کا مفر و مگرور ہے۔ مشکوٰۃ ترمذی) ناہم دعاؤں میں یا اے موجود ہے کہ وہ تقدیر کو بھی جھگڑ رہی ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ (اللہ کو دعا ہی پھر سکتی ہے۔ ترمذی) اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ سے نہیں مانگا اللہ تعالیٰ اس سے داخل ہوتا ہے۔ (ترمذی) علامہ ابن قیمؒ سے ایک بار مصیبت زدہ کے متعلق دریافت کیا گیا کہ اس نے بہت علاج کیا اور بہت سی دعائیں کیں مگر کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ اس کی دعا و دعا آخرت تیار ہو رہی ہے کوئی ایسا نسخہ تجھ کو فرما دے جس سے اس کو شفا ملے گی حاصل ہو تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کیلئے شفا، نازل فرمائی ہے۔ (الاجاب اللافی لمن سأل من دواؤہ اللہ تعالیٰ)۔

فائدہ کن کن لوگوں کی دعا قبول کی جاتی ہے۔ پریشان حال اور مظلومین کی دعا بغیر کسی روک ٹوک کے قبول کی جاتی ہے اس سلسلہ میں کافر یا فاجر (گنہگار) کی کوئی تخصیص نہیں۔ والد کی دعا اپنے بیٹے کیلئے اور فرمانبردار ربیعہ کی دعا اپنے والدین کیلئے قبول کی جاتی ہے۔ عادل بادشاہ اور نیک آدمی کی دعا بھی رد نہیں کی جاتی۔ مسافر کی دعا (جب تک وہ سفر میں رہے) روزہ دار کی دعا (جب تک کہ اس نے افطار نہ کیا ہو) قبول کی جاتی ہے۔ اسی طرح وہ مسلمان جس نے کسی سے قطع تعلق نہ کیا ہو یا اس نے کسی پر ظلم نہ کیا ہو یا اس نے دعا مانگنے کے بعد مایوسی کا اظہار نہ کیا ہو (مثلاً یہ کہے کہ میں دعا کرتا ہوں لیکن قبول نہیں ہوتی) کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

مغرب نوا سکند علامہ دیمتری فرماتے ہیں کہ میرے شیخ یافعی نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص خیر و برکت کا خواہش مند ہو یا اپنی حاجت پوری کرنا چاہتا ہو یا رنج و غم دور کرنا چاہتا ہو یا ظالم کیلئے بددعا کر رہا ہو تو وہ یہ عمل کرے۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی با وضو بعد نماز عشاء ایک نشست میں اللہ تعالیٰ کا اسم (یا لطیف) ۱۶۴۳۱ (سولہ ہزار چار صد اکتالیس) مرتبہ بغیر کسی کمی اور زیادتی کے پڑھتا رہے گا تو انشاء اللہ یہ عمل ہر قسم کے راز اور حیلہ سازی کو توڑ دے گا۔ اس عمل کا طریقہ یہ ہے کہ آپ پڑھنے کے دوران جب ”۱۲۹“ بار پڑھ چکیں تو یہاں پر تسبیح کے والے کو روک کر ”۱۲۹“ بار ”یا لطیف“ پڑھیں تو انشاء اللہ اس سے مذکور مقاصد حاصل ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ ”الطیف“ میں حروف تہجی کے اعتبار سے ”ل-ط-ی-ف“ میں کل مجموعہ ”۱۲۹“ ہوتا ہے۔ پھر جب آپ اپنے مقصد کا نام لے کر دعا کریں گے تو انشاء اللہ وہ مقصد ضرور حاصل ہو جائے گا لیکن آپ اس کا بھی خیال رکھیں کہ جب ”۱۲۹“ بار درود پڑھ چکیں تو ایک مرتبہ یہ آیت بھی پڑھ لیں ”لَا تَذَرُكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرُكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ“

(۲) اگر کوئی خیر و برکت یا رزق میں وسعت چاہتا ہو تو ہر نماز کے بعد سو مرتبہ یہ پڑھا کرے۔ ”لَا تَذَرُكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرُكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ“ پھر اس کے بعد اسم اعظم پڑھے۔ پھر آخر میں یہ کلمات پڑھے۔ ”اَللّٰهُمَّ وَسِّعْ عَلٰی رِزْقِیْ اَللّٰهُمَّ عَظِّفْ عَلٰی خَلْقِکَ اَللّٰهُمَّ کَمَا صَنَعْتَ وَجِہِیْ عَنِ السُّجُودِ لِغَیْرِکَ فَصْنَعُہُ عَنْ ذٰلِ السَّوَالِ لِغَیْرِکَ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ“

(۳) شیخ ابوالحسن شاذلیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص مندرجہ ذیل صفات حمیدہ سے اپنے آپ کو مزین کر لے تو اسے دین و دنیا میں سعادت نصیب ہوگی۔

کافر کو اپنا دوست نہ بنائے اور مومنوں کو اپنا دشمن نہ بنائے دنیا سے زہد و تقویٰ کے ساتھ رخصت ہو اسی طرح اپنے آپ کو دنیا میں ہمیشہ ایک دن مرنے والا سمجھتا رہے اللہ کی وحدانیت اور اس کے رسول کی رسالت کی گواہی دے۔ پھر اپنے آپ کو عمل صالح کا پیکر بنائے اور یہ کلمات کہے۔

”اٰمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَاٰ نِکْبَہِ وَرُسُلِہِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا غُفْرَانَکَ رَبَّنَا وَاِلَیْکَ الْمَصِیْرُ“
 پس جو مندرجہ ذیل صفات حمیدہ کو اختیار کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے دنیا اور آخرت میں چار چار چیزوں کی عنایت لے لیتے ہیں۔ دنیا میں قول و کردار میں سچائی، عمل میں اخلاص، رزق کی وسعت، شرور سے حفاظت کی عنایت، موتی ہے اور آخرت میں مغفرت، قربت الہی، جنت میں داخلہ اور بلند درجات نصیب ہوں گے۔

(۳) اسی طرح اگر کوئی آدمی یہ چاہتا ہو کہ یہ قول محل میں بچا ہو تو "إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ" پابندی سے باکثرت

پڑھتا رہے۔

(۵) اسی طرح اگر کوئی یہ پسند کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق کو وسیع کر دیں تو وہ "قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" پابندی کے ساتھ پڑھتا رہے اور اگر کوئی شخص دشمن کے شر سے محفوظ رہنا چاہے تو وہ "قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ" پابندی سے پڑھتا رہے۔

(۶) اگر کوئی شخص خیر و برکت اور رزق میں وسعت کا خواہش مند ہو تو یہ کلمات پابندی کے ساتھ پڑھے۔ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْفَيْحُ الْمُبِينُ وَهُوَ يَغْنَمُ الْمَوْلَى وَيَغْنَمُ النَّصِيرُ"

اور اس کے ساتھ ساتھ "سورہ واقعہ" اور "سورہ یسین" کی تلاوت بھی پابندی کے ساتھ کرے۔

(۷) اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق میں وسعت عطا فرمائیں اور اسے رنج و غم سے محفوظ فرمائیں تو

"استغفار" کا درود کثرت سے پڑھے۔

(۸) اسی طرح اگر کوئی شخص کسی آدمی کو ذرا تا ہزار دھمکی دیتا ہو یا گھبراہٹ میں مبتلا کرتا ہو تو یہ دعا پڑھے۔ انشاء اللہ خوف ختم

ہو جائے گا۔

"أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَانِيَةِ مِنْ عَذَابِهِ وَعِقَابِهِ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضَرُونَ"

(۹) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ کسی قبولیت کیلئے آسمان کے دروازے کب کھلے جس تو وہ اذان کے کلمات کا جواب کلمہ شہادت پڑھنے کے بعد دے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ جب کوئی مصیبت یا دبا آسمان سے نازل ہو تو لوگوں کو مؤذن کے کلمات کا جواب دینا چاہیے تو اللہ تعالیٰ مصیبت کو دور فرما دیتے ہیں۔

(۱۰) اگر کوئی گھبراہٹ میں مبتلا ہو تو یہ کلمات پڑھے۔

"تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ الْخَبِيِّ اللَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا وَالْخَمْدُ لِلَّهِ اللَّذِي لَمْ يَنْجُدْ وَلَدًا وَلَمْ يَنْكُنْ لَهُ شَرِيكَ" فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَبِيُّ مِنَ اللَّيْلِ وَكَيْزُهُ تَكْبِيرًا"

(۱۱) اگر کوئی شخص رنج و غم میں مبتلا ہو تو یہ دعا پڑھے۔

"اللَّهُمَّ اَلِیْ عَبْدِکَ وَابْنِ عَبْدِکَ وَابْنِ امْنِکَ نَاصِبِیْ بِدُکَ مَا ضَیْ فِیْ حَکْمِکَ عَدَلَ فِیْ فَضْلِکَ اَسْئَلُکَ بِکُلِّ اِسْمٍ سَمِیْتُ بِهِ نَفْسُکَ اَوْ اَنْزَلْتَهُ فِیْ کِتَابِکَ اَوْ عَلَّمْتَهُ اَحَدًا مِنْ خَلْقِکَ اَوْ اَسْتَاثَرْتُ بِهِ فِیْ عِلْمِ الْغُیْبِ عِنْدَکَ اَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِبْعَیْ فَلَیْیَ وَنُورَ صَدْرِیْ وَجِلَاءَ حَزْنِیْ وَذَهَابَ هَمِّیْ وَغَمِّیْ فَبْذَهِبْ عِنْدَکَ هَمَّکَ وَغَمَّکَ وَحَزْنَکَ"

(۱۲) اگر کوئی یہ پسند کرے کہ اللہ تعالیٰ اسے ناناوے امراض سے محفوظ رکھیں یہاں تک کہ مفرہ گناہ اور دیوانگی کے اثرات وغیرہ سے بھی نجات مل جائے تو جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے یہ کلمات پڑھے "لَا تَحُولُ وَلَا قُوَّةُ اِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ"

ان کلمات کے پڑھنے سے انشاء اللہ وہ محفوظ رہے گا۔

(۱۳) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اسے مصیبت و آزمائش کے ساتھ ساتھ اجر بھی ملتا رہے تو یہ کلمات پڑھے۔

”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اَللّٰهُمَّ بِعِنْدِكَ اَحْتَسِبُ مُصِيبَتِيْ فَاَجْرِ بِنِيْ فِيْهَا وَابْدَلْنِيْ خَيْرًا مِنْهَا“ اور یہ دعا بھی پڑھیں۔

”حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ تَوَكَّلْنَا عَلَى اللّٰهِ وَ عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا“

(۱۴) اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اس کے رنج و غم دور ہو جائیں اور اسے قرض سے نجات مل جائے تو یہ کلمات پڑھے۔

”اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَ الْبُخْلِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَ قَهْرِ الرِّجَالِ“

(۱۵) اگر کوئی شخص عبادت میں خشوع و خضوع کا ظہار ہو تو وہ کسی پر غلط نظر ڈالنے سے اجتناب کرے۔ اسی طرح اگر علم و

حکمت کا خواہشمند ہو تو فضول باتوں سے اجتناب کرے اور اگر عبادت میں حلاوت کا ظہار ہو تو فضول باتوں کو چھوڑ دے روزہ رکھنے رات کو قیام کرے اور تنہا پڑے۔ اگر کوئی جاہ و جلال اور رعب حاصل کرنا چاہتا ہو تو مزاح کو چھوڑ دے اور کم بنے۔ اگر کوئی محبت کی دولت کا حصول چاہتا ہو تو وہ دنیا سے بے رشتی اختیار کر لے اسی طرح غیروں کے عیوب کے تجسس میں نہ پڑنے سے اپنے عیوب نفس کے اصلاح کی توفیق نصیب ہوتی ہے۔ اس لئے کہ تجسس نفاق کا ایک شعبہ ہے جیسے کہ حسن ظن ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور و فکر کرنے سے خشیت الہی کی نعمت اور نفاق سے حفاظت نصیب ہوتی ہے۔ دوسروں کے ساتھ بدگمانی نہ کرنے سے اللہ تعالیٰ ہر برائی سے اسن و امان عطا فرماتے ہیں۔ عوام کی بجائے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے سے عزت و عظمت کی دولت نصیب ہوتی ہے۔

(۱۶) اگر کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا دل زندہ رہے تو وہ روزانہ چالیس مرتبہ ”يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ“ کا ورد کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ قیامت کے دن اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بدار نصیب ہو تو وہ ”اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَ اِذَا السَّمَاءُ اُنْفَطَرَتْ وَ اِذَا السَّمَاءُ اُنْشَقَّتْ“ کی کثرت سے تلاوت کرے۔

(۱۷) اگر کوئی شخص یہ پسند کرتا ہو کہ اس کا چہرہ روشن رہے تو وہ ہمیشہ رات کو اللہ کی عبادت کیا کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے شدید پیاس سے محفوظ رکھیں تو وہ کثرت سے روزے رکھے۔

(۱۸) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے عذاب قبر سے محفوظ رکھیں تو وہ نجاسات اور حرام چیزوں سے اجتناب کرے اور نفس کی خواہشات پر عمل کرنا چھوڑ دے۔

(۱۹) اگر کوئی شخص غنی ہونا چاہے تو وہ قناعت کرے۔ اسی طرح اپنی ذات سے دوسروں کو نفع اور راحت پہنچانے سے آدمی تمام لوگوں سے اچھا سمجھا جاتا ہے۔ اگر کوئی آدمی عبادت میں سب سے زیادہ بڑھتا چاہتا ہے تو اس حدیث پر عمل کرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مجھ سے یہ کلمات سیکھ لے اور ان پر عمل کرے یا کسی ایسے آدمی کو سکھا دے جو عمل کرنے لگے تو حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایسا کر سکتا ہوں۔ (حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں) چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر ان پانچ چیزوں کو گنوا لیا۔ تم اللہ کی منع کی ہوئی چیزوں سے بچنا! انشاء اللہ تمام لوگوں سے زیادہ عابد اور زاہد بن جاؤ گے

اور اللہ تعالیٰ نے جو چیز تقدیر میں لکھ دی ہے تم اس پر راضی ہو جاؤ تو تم سب سے زیادہ غنی اور مالدار ہو جاؤ گے۔ اسی طرح تم پادشاهوں کے ساتھ حسن سلوک کرو تو تم مؤمن ہو جاؤ گے تم جو اپنے لئے پسند کرو دوسروں کیلئے بھی پسند کرو تو تم صحیح معنوں میں مسلمان بن جاؤ گے۔ زیادہ بٹنوں سے بچتے رہو اس لئے کہ اس سے آدمی کا فہم مرودہ نہ جاتا ہے اسی طرح اگر تم خالص حسن بننا چاہتے ہو تو اللہ کی عبادت اسی طرح کرو گویا کہ تم اسے دیکھ رہے ہو اگر ایسا نہ کر سکو تو اس طرح کیا کرو کہ کم از کم وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ (اللہ بیٹ)

(۲۰) اگر کوئی شخص کامل ایمان والا بننا چاہتا ہو تو وہ دوسروں کے ساتھ اچھے اخلاق کا معاملہ کرے۔ اگر کوئی شخص یہ پسند کرنا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس سے محبت کریں تو وہ دوسروں کی ضروریات کو پورا کرے۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے محبت کرنا چاہتا ہے تو ضرورت مند حضرات کو اس کی طرف متوجہ کر دیتا ہے۔ اگر کوئی شخص اللہ کا بیٹھ بھر مانہا دار بننا چاہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فرشتوں کی ادائیگی کرے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص یہ پسند کرے کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمائے تو وہ غسل جنابت کرے اور جمعہ کے دن خاص طور پر غسل کرے کیونکہ ایسا آدمی قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس حالت میں ملاقات کرے گا گویا کہ اس نے کسی قسم کا کوئی گناہ نہیں کیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر ظلم نہ کرنے سے قیامت کے دن "نور ہادی" کے ساتھ حشر ہوگا اور ظلمات میں روشنی نصیب ہوگی۔ کثرت استغفار سے گناہوں کا بوجھ ہلکا ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے سے اللہ تعالیٰ اسے طاقتور بنا دیتے ہیں۔ طہارت کاملہ اور پاکیزہ زندگی گزارنے میں اللہ تعالیٰ رزق میں وسعت عطا فرماتے ہیں۔ مخلوق خدا سے غیظ و غضب کو دور کرنے سے اللہ تعالیٰ کے غصے سے امن و امان نصیب ہوتا ہے۔ حرام چیزوں اور سود سے بچنے سے اللہ تعالیٰ دعا کی قبولیت کی سعادت عطا فرماتے ہیں۔ شرک و گمراہی اور زبان کی حماقت سے اللہ تعالیٰ مخلوق کے سامنے ذلت سے محفوظ رکھتے ہیں۔ لوگوں کے عیب پر پردہ پوشی سے اللہ تعالیٰ بھی پردہ پوشی فرماتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ستار اور عیوب کو چھپانے والا ہے اور وہ عیب پر پردہ ڈالنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ کثرت استغفار اور خشوع و خضوع اور تنہائیاں میں نیکیاں کرنے سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو معاف فرمادیتے ہیں۔ تواضع و انکساری حسن مخلوق اور مصائب و آلام پر صبر کرنے سے اللہ تعالیٰ اجر و ثواب سے نوازتا ہے۔ حسد و بغض اور بد اخلاق سے بچنے سے اللہ تعالیٰ کبیرہ گناہوں سے حفاظت فرماتا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے غضب و عقاب سے محفوظ رہے تو اسے چاہیے کہ صلہ رحمی اور صدقات و خیرات چھپا کر دے۔

(۲۱) اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے قرض کی ادائیگی کے اسباب پیدا فرمائے تو وہ یہ دعا پڑھے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عربی کو (اس کے سوال کرنے پر) بتائی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی پر پراز کے برابر بھی قرض ہوگا تو یہ دعا پڑھنے سے اللہ تعالیٰ اوپر فرماتا ہے اور اسے قرض ادا کرنے کی قوت عطا فرماتا ہے۔ دعا یہ ہے۔

”اللّٰهُمَّ اكْفِنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ وَ اغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ مَخْذُوكِ“

دوسری روایت میں ہے کہ اگر کسی پر سونے کے پیاز کے برابر بھی قرض ہوگا تو اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ اسے قرض ادا کرنے کی قوت عطا فرماتا ہے۔ دعا یہ ہے۔

”اللّٰهُمَّ فَارِجَ الْكَرْبِ اللّٰهُمَّ كَاشِفَ الْهَمِّ اللّٰهُمَّ مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ رَحْمَنَ الدُّنْيَا“

(۲) اگر کوئی شخص یہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے رزق میں خیر و برکت اور وسعت عطا کریں تو وہ "سورہ الم نشرح" اور "سورہ الکافرون" ہمیشہ پڑھا کرے۔

(۳) اگر لوگوں سے پردہ داری مقصود ہو تو یہ دعا ہمیشہ پڑھا کرے۔

"اللَّهُمَّ اسْتَرْئِنِي يَسْتَرْكَبِ الْجَمِيلُ الَّذِي مَتَرَتْ بِهِ نَفْسُكَ فَلَا عَيْنَ تَرَاكَ"

(۴) اگر کوئی شخص بھوک اور پیاس پر قابو پانا چاہے تو وہ "سورہ لا بلاف قریبش" ہمیشہ پڑھا کرے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۵) اگر کوئی شخص تجارت میں ترقی چاہتا ہو تو وہ "سورہ الشعراء" لکھ کر دوکان میں لٹکا دے تو انشاء اللہ اس میں نفع ہوگا اور خرید و فروخت کیلئے لوگ کثرت سے آنے لگیں گے۔

اسی طرح اگر کسی آدمی کو دوکان میں یا کسی اور کام میں نقصان ہو رہا ہو تو وہ "سورہ الفصص" لکھ کر لٹکا دے تو انشاء اللہ نقصان سے محفوظ رہے گا۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

فائدہ | حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد "آیہ الکرسی" پڑھتا رہے تو اس کی روح سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں نکال سکتا۔

حضرت الانعم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت معمر بن عوفؓ سے سنا ہے کہ جس وقت یہودی حضرت عیسیٰؑ کو قتل کرنے کیلئے آئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کو ان کی مدد کیلئے بھیجا تو حضرت جبرائیل کے اندرون بازو میں مندرجہ ذیل کلمات لکھے ہوئے تھے۔

"اللَّهُمَّ ابْنِي أَعُوذُ بِاسْمِكَ الْآخِذُ وَالْأَعَزُّ وَأَذْغُوكَ اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ الَّذِي بَلَا الْأَرْكَانَ كُلَّهَا إِنَّ نَكِيفَ عَنِّي ضَرًّا مَا فَتَيْتَ وَاصْبَحْتَ فِيهِ"

جس عیسیٰ علیہ السلام نے ان کلمات کو پڑھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جبرائیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ میرے بندے کو حفاظت کے ساتھ میرے پاس لے آؤ۔

فائدہ

سر کے درد کیلئے مجرب عمل | امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ بغیر اس کے بعض خاندانوں میں ایک چاندی کا (مقفل ڈب) پایا گیا تھا جس کے اوپر "شِفَاءُ مِنْ كُلِّ دَاءٍ" (ہر مرض سے شفا کیلئے) لکھا ہوا تھا اور اس کے اندر یہ کلمات لکھے ہوئے تھے۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ أَسْكُنْ أَهْلَهَا الْوُجُعَ سَكَنَكَ بِالَّذِي يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَظَوُّفٌ رَحِيمٌ. بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ

الْعَظِيمُ اَسْكُنْ اِيَّهَا الْوُجُعَ سَكْنُكَ بِالَّذِي لِمَنْسُوكِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا اَنْ اَسْكُنَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ اِنَّهٗ كَانَ خَلِيْمًا غَفُوْرًا“

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو سر میں شدید درد ہو تو اسے کسی طیب کے پاس لے جانے کی ضرورت نہیں بلکہ یہ کلمات پڑھ کر دم کر لے تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔ یہ عمل آرمودہ اور مجرب ہے۔

(۲) دوسرے کیلئے دوسرا آرمودہ عمل یہ ہے کہ مذکورہ حرف کو ایک سفید کاغذ میں لکھ کر دردی جگہ میں چپکا لیا جائے تو انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔ مذکورہ حرف یہ ہیں۔

”دم ه مل ه“

بعض اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ بنو امیہ کے خزانے میں ایک کانورسٹک اور غنیمت سے بھری ہوئی چوکور سونے کی ڈھال تھی اور اس میں ہرے زمرہ کے نمونے بھی لگے ہوئے تھے۔ اگر کسی کے سر میں شدید درد ہوتا تو اس کے درد کی جگہ اس ڈھال کو رکھ دیا کرتے تھے تو سر کا درد ختم ہو جاتا۔ ایک مرتبہ لوگوں نے اس ڈھال کو کھول کر دیکھا تو اس کے نمونوں میں ایک کاغذ کا پرزہ تھا جس پر یہ الفاظ لکھے ہوئے تھے۔

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ذٰلِكَ تَخْفِیْفٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌۢ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یُرِیْدُ اللّٰهُ اَنْ یُّخَفِّیْفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَاِذَا سَاَلَکَ عِبَادِیْ غَنِیْ قَابِیْ قَرِیْبٌ اُجِیْبْ دَعْوَةَ الدّٰعِ اِذَا دَعَا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنٰہُ سَاکِنًا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَلَوْ مَا سَكَنَ فِی الْلَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“

(۳) سر کے درد کیلئے تیسرا مجرب عمل یہ ہے کہ آپ مندرجہ ذیل حروف کو کسی تختی یا پاک جگہ میں لکھ کر کیل سے دبائیں پھر اس کے بعد یہ دعا پڑھیں۔

”اَلَمْ تَرَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنٰہُ سَاکِنًا وَلَوْ مَا سَكَنَ فِی الْلَّیْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“

چنانچہ اگر سر کا درد ہلکا ہو جائے تو پھر کیل کو زور سے دبائے رکھے۔ اس کے باوجود اگر سر کا درد ہلکا نہ ہو تو کیل کو دباتے ہوئے ایک حرف سے دوسرے حرف میں منتقل ہوتے رہیں جب تک کہ سر کا درد ختم نہ ہو جائے۔ یہ عمل کرتے رہیں انشاء اللہ درد سر کسی نہ کسی حرف پر ختم ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ یہ عمل بھی آرمودہ اور مجرب ہے۔ وہ حروف یہ ہیں۔ (ا ح ک ح ع ح ا م ح)

لیکن کیل دباتے وقت اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ کیل روشنائی میں رکھی جائے۔ مندرجہ ذیل حروف کو ان اشعار میں جمع کیا گیا ہے۔

اِیُّیْ حَمَلْتُ اِلَیْکَ کُلَّ کَرِیْمَةٍ حَوْرَاءَ عَنْ حَظِّ الْمُتَمِیْمِ مَا حُنْتُ

میں نے تمہارے پاس اسے ہر پاکیزہ چیز کو تمہارا بنا دینے کیلئے پیش کر دیا ہے جیسے تم چاہتے ہو۔

فوائد الکلبات بہت مفید ہیں

لصداغ زایسی باطنی قذ جرت

پس اسے نوجوان ہمارا مقصد ان کلمات سے دور سرد کرنا ہے۔ یہ مجرب اور آزمودہ نسخہ ہے۔

الخواص حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ انسان کے بالوں کو جلا کر گلاب کے پانی میں ملا کر عورت اپنے سر میں رکھ لے تو درودہ (بچہ) پیدا ہوتے وقت ہونے والا درد میں مفید ہے اور ولادت آسان ہو جائے گا۔

(۲) انسان کی مٹی برص سے اور جسم کے دیگر سپید دافوں کیلئے مفید ہے۔

(۳) انسان کی مٹی زمین پر گرنے سے پسو وغیرہ جمع ہو جاتے ہیں۔

(۴) انسان کا تھوک سانپ کیلئے زہر قاتل ہے اس لئے اگر کوئی آدمی سانپ کے منہ میں تھوک دے تو سانپ اسی وقت مر

جاتا ہے۔

(۵) انسان کے تیل سے چراغ جلانے سے تیز ہوا میں جڑکی رات میں جل رہی ہوں رک جاتی ہیں۔

(۶) اگر عورت کے لیے بالوں کو در بائیں ڈال کر نہ نکالا جائے تو وہ بال پانی کے سانپ بن جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شخص "مسکطر ذن" میں عورت کا درودہ ملا کر بطور سر استعمال کرے تو آنکھوں کی سفیدی کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۷) اگر کسی بچے کی آنکھ نیلی ہو گئی ہو تو اسے حبشی لڑکی کا درودہ چالیس دن تک پلا جائے تو اس کی آنکھیں سپید ہو جائیں گی۔

(۸) اگر کسی بچے کے پیشاب کو لے کر (رما دھب و کرم) گور کی ٹکڑی کی راکھ میں ملا کر کسی زخم میں لگا دیا جائے تو اس میں

آرام مل جائے گا اور زخم اچھا ہو جائے گا۔

(۹) اگر کوئی عورت پہلے سال کے بچے کے دانت کو باندھ کر لٹکا لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) حکیم جالینوس اور یحییٰ بن ماریش نے کہا ہے کہ انسان کا پتہ زہر ملا ہوتا ہے اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی ہو تو انسان کے

پتے کو بطور سر استعمال کرنے سے یہ شکایت جاتی رہے گی۔

حکیم جالینوس: (الکروو۔ ۱۳۰، المونی ۲۰۰)، ایک مشہور معروف طبیب، جراح، وہ اساز اور علم طب کی کتابوں کا مصنف، ایشیائے کوچک کے شہر پرمکوں میں پیدا ہوا۔ یہ ایک "مامار" کا بیٹا تھا۔ اس کے ابتدائی حالات بہت کم معلوم ہیں۔ سولہ برس کی عمر میں طب کا مطالعہ شروع کیا۔ علم کی تحصیل کیلئے سمرنا، کونستہ اور اسکندریہ گیا۔ اسکندریہ سے واپس آ کر پیرس کے بادشاہ کا شاہی طبیب مقرر ہوا۔ بعد میں روم چلا گیا اور شہنشاہ مارکس آریس کا شاہی طبیب بن گیا لیکن چار سال بعد پیرس واپس پرتگیم آ گیا۔ اس نے شرعی عضویات، امراضیات، معالجات اور صید لیات میں نئے نئے تجربے کر کے نئے حقائق کا انکشاف کیا۔ جالینوس بڑا پروفیسر، دانشور اور دراز مصنف تھا۔ اس کا شمار دنیا کے مشہور طبی فلاسفہ میں کیا جاتا ہے۔ اس نے تقریباً ۱۲۰ کے قریب کتب تصنیف کیں جو طب، منطق، صرف و نحو، اخلاقیات، فلسفہ اور ادب سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ اس نے یونان کی تشریح دہی معلومات اور ان کے عملی پہلو کو ایک واحد اور منظم شکل میں پیش کیا۔ اس کی شہرت ایک طبیب کی حیثیت سے برسوں تک بڑھتی چلی گئی اور اسے آخر کار بقراط کے برابر طب کا معلم اعظم تسلیم کر لیا گیا۔ جالینوس نے یونانی اطباء، کے عظیم الشان کارناموں کو جس طرح منظم کر کے آئندہ نسلوں تک پہنچایا وہ اسی کا کارنامہ ہے۔ (شاید اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۶۳)

۲. برص (LEUKODRMA) بدن کے سفید بے باورہ۔ ایک مرض ہے جس میں کہیں کہیں باقوام بدن پر سفید یا سیاہ دھبے پڑ جاتے ہیں اور یہ رنگ کے لحاظ سے دو قسم کا ہوتا ہے۔ (۱) برص ایتھین (سفید اور) (۲) برص اسود (سیاہ یا داغ) (تخون الجیواہر صفحہ ۱۶۳)

(۱۱) حکیم ابن یوشع نے کہا ہے کہ اگر عورت کے ہاتھ میں درد ہو تو وہ بچے کی پہلی ناف کاٹ کر اپنے گلے میں لٹکا لے تو درد ختم ہو جائے گا۔ اگر کسی کی ہڈی کو باریک پیس کر ایلو میں ملا کر جس کے ناک میں ناسور ہو گیا ہو ناک میں پھونکنے سے وہ انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۱۲) اگر کسی کی آنکھ میں پھولا ہو جائے تو وہ انسان کے پیٹ کے نکلے ہوئے کیڑوں کو سکھا کر باریک پیس کر بطور سرمہ استعمال کرے تو یہ شکاریت جاتی رہے گی۔

(۱۳) اگر کسی انسان کے پاخانے کو سکھا کر باریک پیس لیا جائے اور چھان کر شہد اور سرکہ میں ملا کر آکلے (ایسی بیماری جس سے عضو متاثر نہ ہو جائے) پر لگایا جائے تو وہ انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔ اسی طرح یہی گلے کے خوائق (گلے کی بیماری جس سے سانس لینا مشکل ہو) میں استعمال کرے تو اس سے بھی نجات ملے گی۔

(۱۴) آدھا سیسے کے درد میں انسان کے بال باندھ کر لٹکا نا مفید ہیں۔

(۱۵) اگر کسی کو کتے نے کاٹ لیا ہو تو وہ بالوں کو سرکہ میں تر کر کے اس جگہ پر لگالے تو شفا یاب ہوگا۔

(۱۶) انسان کا خون مٹی کے آٹے اور سنداب کے پانی میں گوندھ کر خون پیپ اور پنڈلیوں کے زخموں پر لگانا بلکہ ہر زخم کیلئے مفید ہے۔

(۱۷) اگر کسی کے حوض کے کرسف کے ایک ٹکڑے کو کسی کشتی کے پچھلے حصہ میں باندھ دیا جائے تو اس کشتی میں ہوا داخل نہیں ہو سکتی۔

(۱۸) ایسی عورت جسے ناف کا درد ہو رہا ہو تو حوض کے کرسف کو جلا کر تھوڑی سی راکھ اور دھنیا لے کر پھر ان دونوں کو ٹھنڈے پانی میں ملا کر ناف کے ارد گرد لگا دیا جائے تو انشاء اللہ یہ درد ختم ہو جائے گا۔ یہی نسخہ نفاس کے وقت ناف کے درد کیلئے مفید ہے۔ اسی طرح کسی بچے کی دلاوت کے وقت کے پاخانے کو سکھا کر باریک کر کے آنکھ کی سفیدی میں بطور سرمہ استعمال کریں تو انشاء اللہ یہ شکاریت ختم ہو جائے گی۔

(۱۹) بچوں کے قلعے کو خشک کر کے پیس کر مرثک اور عرق گلاب میں ملا کر اگر برص اور جذام (کوزھ) پر لگا دیا جائے تو انشاء اللہ یہ دونوں امراض بڑھنے سے رک جائیں گے۔ اسی طرح بچوں کے قلعے کو جلا کر پیس کر کسی ایسے آدمی کو پلایا جائے جسے برص ہو رہا ہو تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۲۰) اگر کسی کو قوتلج (آنت کی بیماری) ہوگئی ہو تو انسان کے پاخانے کو ایک چنے برابر لے کر اسے ٹھنڈے پانی میں پچھلا کر پلایا جائے تو انشاء اللہ شفا یاب ہوگا۔

(۲۱) انسان کا پاخانہ جو سب سے پہلے خارج ہوتا ہے وہ گرم ہوتا ہے اسے کسی پرانی شراب میں ملا کر کسی بیمار جانور کو پلایا جائے تو وہ شفا یاب ہو جاتا ہے۔

(۲۲) اگر کوئی آدمی کسی سے محبت کرتا چاہے تو وہ اپنے دونوں پاؤں اور ہاتھوں کا میل دھو کر اپنے محبوب کو پلا دے تو اس سے محبت ہو جائے گی۔ یہاں تک کہ اس سے جدائی مشکل ہو جائے گی۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

۱۔ قوتلج: آنتوں کا درد: یہ ایک سخت شدید مرض ہے جو بڑی اور سونی آنتوں میں سدہ پڑنے یا اس میں غلیظہ رت کے چھس ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔ اس میں مریض کو پاخانہ نہیں آتا اور وہ شدت درد سے ترہتا اور بے چین ہوتا ہے اور کبھی شدت درد سے ہلاک ہو جاتا ہے۔ (مخزن الجواہر ص ۶۹۸)

(۲۳) محبت کا دوسرا عمل یہ ہے کہ جس سے محبت کا ارادہ ہو اسے لاطعی میں اپنے کرتے کی جیب دھو کر پلا دینی جائے تو اس سے شدید محبت ہو جائے گی۔

(۲۴) اگر کسی شخص کو قلعے یا گنبد میں کبوتروں کا غول جمع کرنا چاہے تو کسی مردہ انسان کی تہی سال پانی کنوڑی کو لا کر برج میں دفن کر دے تو اس برج میں کبوتر اتنے زیادہ جمع ہو جائیں گے کہ وہ برج خنک ہو جائے گا۔

(۲۵) اگر کسی شخص کو لقوہ یا فالج ہو گیا، دو تودہ کالی یا جشی لڑکی کے دودھ کے ساتھ روغن سن آڑا ملا کر ناک کے ذریعے اندر چڑھائے تو انشاء اللہ شفا یاب ہو گا۔ آدمی کیلئے مقدار خوراک ایک قیراط کے برابر اور بچوں کیلئے ایک جب کے برابر۔ اگر اس میں افزہ تہ سفید ملا لیا جائے تو آشوب چشم کیلئے مفید ہے۔

(۲۶) اگر کسی جانور کے منی ملی ہوئی گھاس کھالینے سے پینہ میں درد ہو تو کسی بالغ بچے کے پیشاب میں "کاشم" کو باریک تیس کر مالے تو انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

(۲۷) اگر کسی شخص کی یہ خواہش ہو کہ عورت کے پاس اس کے علاوہ کوئی اور صحبت نہ کرے تو اس عورت کے کنگھی سے نکالے ہوئے بالوں یا اس کے علاوہ بالوں کو جلا کر رکھ کر لے۔ پھر صحبت کرتے وقت "اطلیل" میں لگا کر جماع کرے تو اس آدمی سے عورت کو اس قدر لذت محسوس ہوگی کہ وہ عورت پھر کسی اور مرد کے پاس جانا گوارہ نہ کرے گی۔ عمل بھی آڑا زودہ اور مجرب ہے۔

(۲۸) اگر کسی آدمی کی تھوڑی سی منی کو تھوڑے سے زلیقہ میں ملا کر تین دن تک ایسا شخص ناک میں چڑھائے جسے لقوہ ہو گیا ہو تو انشاء اللہ شفا یاب ہو گا۔

(۲۹) اگر کسی جانور کی آنکھ میں سپیدی چھا گئی ہو تو انسان کے پاخانہ کو باریک کر کے اس میں اندرائی تک اور تھوڑی سی زہر منل ملا کر باریک کر لیں۔ پھر اس کو اس جانور کی آنکھ میں لگائیں تو انشاء اللہ شفا یاب ہو گا۔

(۳۰) اگر کسی کو آشوب چشم (آنکھ میں سرخی) یا آنکھ میں دھرم کی شکایت ہو تو کسی بالغ بچے کے پیشاب کو ایک برتن میں رکھ کر گرم کر لیں۔ پھر اسے روٹی کے چھایہ میں تر کر کے آنکھ میں رکھ لیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۳۱) انسان کی مٹی گرم ہوتی ہے اگر اسے برص میں لگایا جائے تو انشاء اللہ داغ ختم ہو جاتے ہیں۔

(۳۲) اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی چھا گئی ہو تو پیشاب کو تانے کی دھنکی میں رکھ کر اس قدر پکایا جائے کہ وہ گاڑھا ہو جائے پھر اسے خشک کر کے کھانے والا نمک ملا کر باریک کر لیا جائے۔ پھر دعفران کے پانی میں گوندھ کر بوداقہ رکھ کر آگ جلا دینی جائے جس سے کہ وہ برتن میں چاندی کی طرح گھوٹنے لگے۔ پھر اس کا ٹکڑا بنا کر پانی اور نمک ڈال کر پتھر پر رگڑا جائے پھر اس کا سرہ بنا کر آنکھ میں لگایا جائے تو انشاء اللہ یہ شکایت ختم ہو جائے گی۔ یہ آڑا زودہ اور مجرب نسخہ ہے۔ قدیم حکماء نے اس نسخہ کو جو ہر نفس کہا ہے۔

(۳۳) اگر کسی کی آنکھ میں درد یا بے پناہ پتھ پتھ پیدا ہو گیا، دو کسی سیاہ رنگ عورت کا دودھ لے کر دعفران اور سفرجل ملا کر آنکھ میں دو تین قطرات پکانے سے انشاء اللہ آنکھ میں آرام اور شفا نصیب ہوگی۔

(۳۳) اگر کسی لڑکی کا پہلا حیض لے کر عورت کے پستانوں کی گھنڈی میں لگا دیں تو وہ برابر کھڑے رہیں گے۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۳۵) حیض گرم اور تر ہوتا ہے اگر کسی کی آنکھ میں سرخی یا نقطہ آگیا ہو یا آنکھ میں دم ہو گیا ہو تو اسے کسی اون کے ٹکڑے پر لگا کر آنکھ میں رکھنے سے یہ شکایت دور جائے گی۔

(۳۶) اگر کوئی عورت موٹی ہونا چاہتی ہو تو مادہ لہ (لہ) یا مرغابی کی چربی کو باریک کر کے بورہ ارمنی اور سیاہ زبرہ وغیرہ کو تھپی کے آنے میں ملا کر پیٹھے کے برابر بنالیا جائے پھر اسے کسی کالی مرغی کو سات دن تک مسلسل کھلایا جائے پھر اس مرغی کو ذبح کر کے اس کی کھال اتاری جائے تو جو بھی اس مرغی کا گوشت کھائے گا یا شور بہ پئے گا تو وہ اس قدر موٹا ہو جائے گا کہ اس پر چربی ہی چربی نظر آئے گی۔ اس سے بھی زیادہ موٹا ہونے کیلئے اچھا نسخہ یہ ہے کہ آدمی کے پتے کو تھوڑے سے گیسوں میں ملا کر پانی میں بھگو کر اتنی دیر رکھ دیں کہ گیسوں پھول جائیں۔ پھر اسے کالی مرغی کو سات دن تک کھلاتے رہیں پھر اس مرغی کو ذبح کر کے اس کی کھال اتاری جائے تو جو شخص بھی اس مرغی کے گوشت کو کھائے گا وہ اتنا موٹا ہو جائے گا کہ وہ چلنے بھرنے سے معذور ہو جائے گا۔ یہ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔

(۳۷) اگر کوئی عورت اپنا دودھ ختم کرنا چاہتی ہو تو وہ تھوڑی سی تھپی کو پیس کر پانی سے گوندھ لے پھر اسے اپنے پستان میں لگا دے تو اس کا دودھ انشاء اللہ ختم ہو جائے گا۔

(۳۸) اگر کوئی عورت اپنا دودھ زیادہ کرنا چاہتی ہو تو وہ حنظل کو پیس کر اسے زیتون کے تیل میں ملا دے پھر کسی اون کے نیلے کپڑے کو ایک ٹکڑی میں لپیٹ کر زیتون کے تیل میں ڈبو کر اور حنظل (تمر) لگا کر اپنے پستانوں میں لگائے تو انشاء اللہ دودھ ہی دودھ ہو جائے گا۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۳۹) اگر کسی شخص کا یہ ارادہ ہو کہ اس کے ہاں خوبصورت لڑکا پیدا ہو تو وہ ایک خوبصورت لڑکے کی تصویر کسی ایسی جگہ لٹکا دے جس کو عورت جماع کے وقت دیکھتی رہے تو یقیناً لڑکا اس تصویر کے اکثر اعضاء میں ہم شکل پیدا ہوگا۔

(۴۰) حکیم جالینوس نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی ڈاڑھ میں درد ہو رہا ہو تو وہ کسی مردہ انسان کی ڈاڑھ باندھ کر گٹھ میں لٹکا لے تو ڈاڑھ کا درد ختم ہو جائے گا۔

(۴۱) اگر انسان کی ڈاڑھ اور ہڈ کے دائیں بازو کی ہڈی کو کسی سونے والے آدمی کے سر کے نیچے رکھ دیا جائے تو جب تک یہ دونوں چیزیں اس کے سر کے نیچے رکھی رہیں گی وہ برابر سوتا رہے گا۔

(۴۲) کچھ کھانے سے قبل انسان کا تھوک کپڑے کوڑے کے کانٹے اور ڈنٹے میں لگاتا ہے حد مفید ہے۔ اسی طرح درد اور مسہ وغیرہ میں بھی مفید ہے۔

(۴۳) عورتوں کا دودھ شہد میں ملا کر پینے سے پتھری مثانہ میں نوت جاتی ہے۔

(۴۴) اگر کسی کو باؤ لے کتے نے کاٹ لیا ہو تو اس پر پیٹاب لگانا مفید ہے۔

(۴۵) بعض اطباء کہتے ہیں کہ اگر کبوتے کا کاٹا ہو آدمی کسی تندہ رست آدمی کا خون نوش کر لے تو اسی وقت شفا یاب ہو جائے گا۔

چنانچہ شاعر نے کہا ہے ۔

أَخْلَا مُكْمَلٌ لِنِقَامِ الْجَهْلِ شَابِقَةٌ
كَمَا قَنَاءُ كُفْمٍ تَبْرَى مِنَ الْكَلْبِ

تمہاری خندیں جہالت کے مرض کیلئے شفا بخش ہیں اسی طرح تمہارا خون کتے کے کاٹنے میں مفید ہے۔

(۴۶) انسان کے تراشے ہوئے ناخن کو اگر کسی دوسرے کو چیں کر پلا دیا جائے تو وہ خواہ مخواہ کرنے لگے گا۔ اسی طرح کسی بھی

زہریلے جانور کے ڈسنے کے وقت پیشاب چٹا لاندہ مند ہے۔

(۴۷) اگر کسی کے انگوٹھے میں شدید قسم کا درد ہو یا ہوا کسی قسم کے درد کی لہر پیدا ہوگی، ہوا اس پر پیشاب لگا، مفید ہے بلکہ

پاؤں کے تمام زخموں کیلئے مفید ہے۔ اسی طرح وہ زخم جن میں کیڑے پڑ گئے ہوں تو ان کیلئے پرانا پیشاب بے حد مفید ہے۔ اسی طرح

انسان اور بندر کے کاٹے ہوئے زخموں میں بھی پیشاب لگانا بے حد مفید ہے۔

(۴۸) اگر کسی کے خونی زخم ہوا تو اس پر پیشاب کر دینے سے خون اسی وقت بند ہو جاتا ہے۔ یہ عمل بھی آزمودہ اور مجرب ہے۔

(۴۹) اگر کسی انسان کا پسینہ غبارِ اتر جاوے (یعنی وہ غبار جو چمکی میں سے آتا ہے) وقت از گرد و باروں میں لگ جاتا ہے) میں ملا

دیا جائے پھر اسے وہ شدید پستانوں میں لگا دیں تو وہ ٹھیک ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر کسی میں شہلاک فراق (ایسی بیماری جس میں

سانس لینا مشکل ہو جائے) میں لگا دیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۵۰) ولادت کے وقت بچے کا پاخانہ لے کر کھٹا کر بطور سرمہ لگائیں تو آنکھ کی پسیدی پر وہ اور دھندلاہٹ کیلئے مفید ہے۔

(۵۱) اگر کسی کے پاخانہ بند ہونے کی وجہ سے درد پیدا ہو گیا ہو یا پیشاب بند ہو گیا ہو یا کسی کو قوتِ (آنت کی بیماری) کی شکایت

ہو تو اسے کسی آدمی کا پاخانہ ایک پنے کی مقداد لے کر شراب کے سرکہ میں ملا کر ان تمام امراض میں نوش کرایا جائے تو نہایت نفع بخش

ہوں گے۔ لیکن اگر پاخانہ گرم ہو تو وہ گھوڑا جسے بدھنسی کی شکایت ہو اس کے لئے شفا بخش ہے۔ اسی طرح اگر کسی انسان کے کاٹنے پر

فوری طور پر لگا دیں تو نہایت راحت بخش ہے۔ اگر کسی کے کان میں کوئی کیڑا داخل ہو گیا ہو تو کسی روزہ واد کا لعاب قطرہ قطرہ پگانے سے

دھو کر اہر آ جاتا ہے۔ اسی طرح اگر وہ دوار کا لعاب چا دل کے ساتھ ملا کر بواسیر میں لگا دیں تو انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۵۲) اگر کسی کو قوتِ (تھکاف) کی تکلیف ہو تو وہ کسی بچے کی تھوڑی سی ناف کاٹ کر انگوٹھی کے گھک کے نیچے رکھ کر پسینے لگے تو انشاء اللہ

قوت سے شفا نصیب ہوگا۔

(۵۳) امام ابن زہر کہتے ہیں کہ قوتِ (تھکاف) کیلئے دوسرا نسخہ یہ ہے کہ کسی ایسے بچے کے دانت (جو اپنی ماں سے پہلا پیدا ہوا ہے) کو

لے کر پاندی یا سونے کی انگوٹھی کے گھک کے نیچے رکھ دیں بشرطیکہ اس کا گھک بھی چاندی یا سونے کا ہو تو اس انگوٹھی کے پسینے والے کو

قوت سے شفا نصیب ہوگی۔

(۵۴) اگر کوئی عورت انسان کے بالوں کی دھوئی لے تو وہ دم کے ہر قسم کے امراض سے محفوظ رہے گی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت

پہلا بچہ پیدا ہونے کے بعد نفاس کو اپنے تمام بدن میں لگا لے تو جب تک ذندہ رہے گی وہ حاملہ نہیں ہوگی۔ اسی طرح پہلے بچے کی ولادت

کے بعد زمین میں گرنے سے پہلے کے دانت انگوٹھی کے گھک کے نیچے رکھ دیں پھر انگوٹھی کو کوئی عورت پہن لے تو وہ بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۵۵) عورت کا پسینہ خارش اور کھجلی کے لئے بہت فائدہ مند ہے۔

(۵۶) اگر کسی انسان کے پیشاب کو انگور کی راکھ میں ملا کر کسی رزم پر رکھ دیں جس سے خون بند نہ ہو رہا ہو تو انشاء اللہ اسی وقت خون بند ہو جائے گا۔

(۵۷) اگر کسی کے ڈاڑھی نہ آ رہی ہو تو کھٹائی اور عیثم کی راکھ کو کسی زیتون کے پرانے تیل میں ملا کر لگانے سے ڈاڑھی کے بال اگنا شروع ہو جاتے ہیں۔

(۵۸) اگر کسی کو برص یا جسم میں ظاہری داغوں کی شکایت یا کسی باؤ لے کتے نے کاٹ لیا ہو تو حقیقت کا خون لگانے سے ان تینوں شکایات سے شفا نصیب ہوگی۔

(۵۹) امام قزوینی نے کہا ہے کہ اگر کسی کی نکسیر بھوٹ گئی ہو تو ایک کپڑے کے ٹکڑے میں اس کا نام اسی کے خون سے لکھ لے پھر اسے اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے رکھ دیا جائے تو نکسیر فوراً بند ہو جائے گی۔

(۶۰) جس وقت بکارت کا خون بہنے لگے تو وہ خون پستانوں میں لگانے سے پستان بڑے نہیں ہوتے۔

قاعدہ: اطباء کہتے ہیں کہ بانجھ بن معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بسن کو ایک روئی کے ٹکڑے میں لے کر عورت اپنی اندام نہانی (شرمگاہ) میں سات گھنٹے رکھے۔ چنانچہ اگر عورت کے منہ سے بسن کی بو آنے لگے تو اس کا علاج دواؤں کے ذریعے کیا جا سکتا ہے۔ علاج کرنے پر وہ عورت انشاء اللہ صحت کے قابل ہو جائے گی لیکن اگر یوں نہ آئے تو عورت کو لا علاج سمجھے۔ امام رازی کہتے ہیں کہ یہ نسخہ آزمودہ اور مجرب ہے۔

تعبیر (۱) اگر خواب میں کوئی انسان نظر آئے تو دیکھنے والا حقیقت میں اسی شخص معین ہی کو دیکھتا ہے چاہے مرد کو دیکھے یا عورت کو دیکھنے والے کا ہم نام ہو یا اس کے مشابہ ہو لیکن اگر خواب میں کوئی ناواقف آدمی نظر آئے تو گویا وہ دشمن ہے۔

(۲) کسی بوڑھے آدمی کو خواب میں دیکھنا خوشی بخشتی ہے۔ اس کے علاوہ کبھی کبھی بوڑھے آدمی کو دیکھنے سے دوست سے تعبیر دیتے ہیں۔ اگر کسی نے بوڑھے لاغر آدمی جس میں بڑھاپے کے آثار نمایاں نہ ہوئے ہوں سپیدی وغیرہ نظر نہ آئے کو دیکھا تو اس کی

۱۔ امام فخر الدین رازی: (المرکبۃ ۱۳۹، التلوی ۱۲۰۹ء) ابو عبد اللہ محمد بن عمر بن الحسن: اسلام کے مشہور ترین علمائے دین و فہم میں سے ایک سربراہ و مدد عالم بمقام میں سے پیدا ہوئے۔ ان کے والد ضیاء الدین ابو القاسم اپنے شہر کے خطیب تھے اسی لئے بیٹے کا لقب ابن الخطیب ہو گیا۔ ادب اور دنیا کی تعلیم سے فراغت کے بعد فخر الدین خوارزم پڑھنے لگے جہاں وہ معتزلہ کے خلاف مناظروں میں مسلسل مشغول رہے جنہوں نے انہیں ملک چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔ ماوراء النہر پہنچے تو وہ بھی ایسی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا۔ چنانچہ درے واپس آ کر انہوں نے شہاب الدین غوری سے تعلقات استوار کئے جس نے ان پر اعزازات اور دولت کی بارش کر دی۔ ان کی ذکاوت و ذہانت ان کے زبردست حافظہ و ضابطہ پسند ذہن اور سلامت عقل نگہ کرنے انہیں ایک ایسا معلم بنا دیا تھا جسے سارے وسط ایشیا میں شہرت حاصل تھی۔ رازی نے مسلک اہل سنت و الجماعت کے دفاع میں غیر معمولی انتہاک دکھایا جس کی وجہ سے ان کے بہت سے دشمن پیدا ہو گئے۔ معتزلہ کے علاوہ انہیں کرامیہ سے بھی واسطہ پڑا تھا۔ ہم اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ رازی ایک بہت بڑے فلسفی اور علم الکلام کے عالم بے بدل تھے۔ بعد میں آنے والے عظماء جن میں خصوصیت سے امام ابن تیمیہ بھی شامل ہیں ان سے متاثر ہوئے۔ امام رازی کی تصنیفات کی فہرست بہت طویل ہے جن کا تعلق زیادہ تر حکام فلسفہ و فقہ اور تفسیر سے ہے۔ اہم تصنیفات یہ ہیں: (۱) اساس الحق فی علم الکلام (۲) لواعیہ المناہج والصفات (۳) شرح الاشارات (۴) العالم فی اصول الدین (۵) مناقب الغیب المعروف بتفسیر کبیر (۶) مناظرات المساجد لشریہ (شاید کرامی السیاقوینہ یا صفی ۱۷۷۲)

تعبیر یہ ہوگی وہ شخص خوش نصیب اور سعادت مند ہوگا۔

- (۳) اگر کسی نے خواب میں بچوں کو غفلت میں دیکھا تو اس کی تعبیر قرآن پاک کی اس آیت سے نکالی جاتی ہے "فَاقْصُ بِنُفْسِنَا نَحْمَلُهُ" (سورہ مریم) پھر حضرت مریم ام کو لا یعنی بیٹی علیہ السلام کو گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں۔
- (۴) خواب میں کسی بالغ آدمی کو دیکھنا خوشخبری اور قوت کی نشانی ہے۔ قرآن کریم میں ہے "يَا لَشَّوْرَىٰ هَذَا غُلَامٌ" (سورہ یوسف)
- (۵) اگر کسی نے کسی خوبصورت بچے کو خواب میں اس حالت میں دیکھا کہ اس کی ایسے شہر میں داخل ہو رہا ہے جس کا محاصرہ کر لیا گیا ہے یا اس شہر میں داخل ہوا جس میں طاعون یا قحط پڑا ہوا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس شہر پر محاصرہ اٹھایا جائے گا یا طاعون و قحط سے شہر والوں کو پناہ مل جائے گی۔
- (۶) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ شہر میں بارش ہو رہی ہے یا زمین سے پانی نکل رہا ہے تو اس کی بھی یہی تعبیر ہوگی کہ شہر کے لوگ مامون و محفوظ رہیں گے۔ اسی طرح شہر میں کسی فرشتہ کا داخل ہونا شہر والوں کیلئے خوشخبری کی علامت ہوتی ہے۔
- (۷) اگر کسی مریض نے خواب میں دیکھا کہ اسے کسی بے رویش لڑکے نے پکڑ لیا ہے یا دیکھنے والے کی گردن مار دی جاتی ہے تو اسے موت کے فرشتے سے تعبیر دی جائے گی۔

(۸) اگر کسی نے خواب میں سرخ زرد رنگ کا نو جوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بخیل لالچی دشمن ہے۔

(۹) اگر کسی نے خواب میں کوئی تری نو جوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ گویا وہ ایسے دشمن کی شکل میں آ رہا جس سے امان نہیں مل سکتی یعنی وہ نہایت خطرناک ہوگا۔

(۱۰) اگر کسی نے خواب میں کمر دار اور غلو جوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ گویا وہ کزور دشمن ہے اور گندم کوں نو جوان کو خواب میں دیکھا تو گویا دیکھنے والے کا کوئی والد ار دشمن ہے۔ اسی طرح سفید رنگ کا نو جوان دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنی دشمن ہے۔

(۱۱) اگر کسی نے عورت کو خواب میں دیکھا (چاہے وہ ادا افت ہو یا نا ادا افت) تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ گویا وہ ادا افت ہے۔ اگر خواب میں کسی حسین عورت کو دیکھا تو گویا وہ اچھی چیز ہے اور اگر عورت خواب میں بری صورت میں آئی ہو تو گویا وہ بری چیز ہے۔

(۱۲) اگر کسی نے خواب میں ذاتی عورت کو دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ خیر و برکت کا ذریعہ ہوگی۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سراج کی رات میں میری ملاقات ایک بڑھیا سے ہوئی جس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے تھے تو آپ نے اس سے کہا کہ میں نے تجھے تین طلاقیں دیں چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے مراد بیان فرمائی۔

(۱۳) اگر کسی نے خواب میں اندھیری رات دیکھی تو اس کی تعبیر کالی رنگ کی عورت ہوگی اور اگر خواب میں دن کو دیکھا تو اس کی تعبیر خوبصورت عورت ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس کے سامنے کالی عورت آ کر غائب ہوگئی ہے پھر وہ سفید اور خوبصورت شکل میں آتی ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ تاریکی دور ہو کر صبح روشن ہو جائے گی۔

(۱۴) اگر کسی عورت نے ادا افت نو جوان کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عورت اس کی دشمن ہے لیکن اگر کسی عورت نے ادا افت بزرگی کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر اس عورت کی خوش قسمتی ہے۔ اسی طرح کبھی کبھی عورت سے

تعبیر سال اور برس سے دی جاتی ہے اس لئے کہ اگر کسی نے مولیٰ عورت کو خواب میں دیکھا تو وہ سال سرسبز و شاداب رہے گا اور اگر کمزور دلی عورت کو خواب میں دیکھا تو قحط سالی ہوگی۔ چنانچہ عورت کو سال سے تشبیہ اس لئے دی جاتی ہے کہ عورت کو دو چیزوں میں تشبیہ دی جاتی ہے۔ اول تو اس لئے کہ عورت بالکل زمین اور کھیت کی طرح ہوتی ہے چنانچہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”نِسَاءٌ حَورٌ لَّكُنَّ فَاتُوا حَوْرُكُنَّ اَنّٰی یَسْتَمُّ“ (البقرہ)

”تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیاں ہیں پس اپنے کھیت میں جس طرح چاہو آؤ“

دوسرے یہ کہ جس طرح زمین سے پیداوار ہوتی ہے اسی طرح عورت بھی بچہ وغیرہ جنم دیتی ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں زمین یا نقاب پوش عورت کو دیکھا تو دیکھنے والا مغلدستی میں مبتلا ہوگا لیکن اگر کسی نے خواب میں بے نقاب عورت کو دیکھا تو گویا وہ دنیا سے اس پر بوجھ نہیں ہوگی۔

(۱۵) عورتیں دنیا میں زینت اور آرائش ہوتی ہیں اگر یہ عورتیں خواب میں دیکھنے والے کی طرف متوجہ ہو گئیں تو گویا دنیا متوجہ ہوگی اور اگر ان کی طرف متوجہ نہ ہوئیں تو گویا دنیا متوجہ نہیں ہوگی۔

(۱۶) اگر کسی نے بد شکل شخص کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے کوئی تعین معاملہ درپیش ہوگا۔ اگر اس نے خواب میں کالے رنگ کا آدمی دیکھا تو یہ بد قسمتی کی طرف اشارہ ہے۔

(۱۷) اگر کسی نے خواب میں نادانفہ خصی آدمی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ فرشتہ ہے اور دیکھنے والے سے اس کی خواہشات کو دور کرنے آیا ہے۔ اگر کسی نے یہ دیکھا کہ وہ خصی ہو گیا ہے تو وہ ذلت کا باعث ہوگا۔

نصرانیوں کا قول ہے کہ اگر کسی نے اپنے آپ کو خواب میں خصی دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عبادت میں بلند مرتبہ حاصل کرے گا یا اسے پاکدامنی کی بشارت حاصل ہوگی۔

(۱۸) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے کسی کے سر میں سے گوشت کھایا یا اس کے بالوں کو ہاتھ میں لے لیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کسی مالدار آدمی سے مال حاصل ہوگا۔

(۱۹) اگر کسی نے خواب میں اپنے چہرے کو بڑے قسم کا دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والے کو کسی ریاست کا بادشاہ بنایا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے اپنی گردن کو جدا کر دیا ہے تو اس کی مختلف تعبیر دی جائیگی۔ اگر خواب دیکھنے والا غلام تھا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر غنیمت تھا تو اس کا غم دور ہو جائے گا۔ اگر مر لیں تھا تو اسے شفا نصیب ہوگی لیکن اگر وہ کسی کا خادم یا نوکر تھا تو وہ اپنے مالک سے الگ ہو جائے گا۔

(۲۰) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے سر کو پتھر سے کھیل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عشاء کی نماز سے غافل ہو گیا تھا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا چہرہ کتے کی مثل ہے یا یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ گھوڑا گدھا اونٹ یا فخر جیسا ہو گیا ہے یا یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ ان چوپائے اور مویشی جیسا ہو گیا ہے جو انسانوں کے کام میں مصروف رہتے ہیں بار برداری کرتے ہیں اور بر قسم کی مشقت برداشت کرتے ہیں تو گویا ان خوابوں کا دیکھنے والا مشقت اور پریشانی میں مبتلا ہوگا۔ اس لئے کہ یہ تمام جانور مشقت اٹھانے

والے اور انسانوں کی یارب داری کیلئے پیدا کئے گئے ہیں۔

(۲۱) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کا چہرہ پرند سے کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا زیادہ سفر کرے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خود اس کے ہاتھ میں آگیا ہے اور اس کے سر کی جگہ کسی اور کا سر لگا ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا غلط قسم کے کاموں میں اصلاحی کارنامے انجام دے گا۔

(۲۲) اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے کسی ایسے جانور کا کچا گوشت کھایا ہے جس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتا تھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس کی عمر طویل ہوگی۔ خواب میں کسی کے چہرے یا سر کا دیکھنا ریاست یا سرداری کی علامت ہے۔ نیز کبھی کبھی اس کی تعبیر جمع پونجی اور اصل رقم سے بھی کی جاتی ہے۔ اگر کسی نے مقل کی مذکورہ چیزوں کو تھوڑی بہت ترمیم نقص یا زیادتی کے ساتھ دیکھا تو اس کی تعبیر میں انہیں مذکورہ بالا چیزوں ہی سے نکالی جائیں گی۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس کا چہرہ شیر کی طرح ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والے کے اندر اگر صلاحیت ہوگی تو وہ سلطنت و ولایت یا عزت حاصل کرے گا۔

(۲۳) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی انسان کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا اس کی غیبت کیا کرتا تھا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے آپ کو کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا چل خور ہے۔ بعض معجزین نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں کچا گوشت کھایا ہو تو اسے مال وغیرہ میں نقصان ہوگا۔ خواب میں کچے ہوئے گوشت کی تعبیر مال و دولت وغیرہ ہوگی۔

(۲۴) اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی دوسری عورت کا گوشت کھا رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آپس میں مباحثت کرتی ہیں لیکن اگر خواب دیکھنے والی عورت اپنا گوشت کھا رہی ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ زمانے کے کاموں میں ملوث ہے۔

(۲۵) اگر کسی نے خواب میں دہلی پہلی گائے کا گوشت دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا بیمار ہو جائے گا۔ خواب میں مختلف اقسام کے گوشت وغیرہ کو مختلف جانداروں ہی کی طرف منسوب کیا جائے گا چنانچہ سانپ کے گوشت کو دیکھنا دشمن کے مال و دولت سے تعبیر دی جائے گی۔ لیکن اگر کچا گوشت دیکھا ہوگا تو یہ غیبت کرنے کی طرف متنبہ کرتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں درندے کا گوشت دیکھا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اس کو کسی حاکم کی جانب سے مال ملے گا۔ اسی طرح اگر خواب میں خونخوار درندوں یا پرندوں اور خنزیر کے گوشت کو دیکھا تو اس کی تعبیر مال حرام ہوگی۔

انسان الماء (دریائی انسان)

انسان الماء (پانی کا انسان) یہ بھی ہمارے جیسے انسان کے مشابہ ہوتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ پانی کے انسان کے دم ہوتی ہے۔ شیخ قزوینی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ پانی کا آدمی ہمارے بادشاہ و مقدر کے زمانہ میں نکل آیا تھا (جیسے کہ ہم نے اپنی کتاب میں اس کا تفصیل ذکر کیا ہے)

لاہ کو دیوار پر لکھ کر جس شخص کے دروازے سے یہ کہا جائے کہ تم اپنی انگلی اپنی اذانہ میں رکھ لو۔ پھر ایک کیل کو سب سے پہلے حرف میں رکھ کر آہستہ آہستہ دہرایا جائے۔ پھر کیل کو ہانے والا کہتے اور دہاتے وقت یہ کلمات پڑھے۔

”وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْتَهُ سَاكِناً وَلَهُ مَأْسُكُن فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“

پھر کیل کو دہاتے وقت پوچھا رہے کہ درد ٹھیک ہو گیا۔ اگر یہ کہہ دے کہ ہاں ٹھیک ہو گیا تو پھر کیل کو زور سے دہاتے لیکن اگر وہ یہ کہے کہ درد ابھی ٹھیک نہیں ہوا تو پھر کیل دوسرے حرف میں منتقل کرتا رہے یہاں تک کہ تمام حرف ختم ہو جائیں۔ پھر جس حرف پر درد ٹھیک ہو جائے تو اس حرف پر کیل کو زور سے دہاتے۔ یہ عمل ایسا ہے کہ اس کا بار بار تجربہ کیا گیا ہے چنانچہ کسی نہ کسی حرف پر ضرور درد ٹھیک ہو جائے گا اور جب تک کیل کو دہاتے رکھیں گے تو درد ٹھیک ہو جائے گا اور جب ہتھالیں گے تو درد واپس آ جائے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رکھئے کہ ح-ع اور م میں کیل کو درمیان حرف میں رکھیں گے بقیہ تمام حرف میں کیل کو نیچے رکھیں گے۔ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔ اس مجرب عمل کو بعض حضرات نے لکھم سے عور پر پیش کیا ہے۔

وللضرس فاکتب فی الدار مغرراً

اور یہ کلمات اذانہ کے درد کیلئے دیوار میں ملحدہ ملحدہ لکھو جسے روشنائی نے جمع کر دیا ہے۔

ومرہ علی الوجوع بیجعل اصبعاً

اور جس شخص کے اذانہ میں درد ہو تو وہ درد کی جگہ انگلی رکھ لے اور تم سب سے پہلے حرف پر (بطور عامل) کیل رکھو۔

ودقی خضیفاً ثم سلہ تری بہ

اور کیل کو آہستہ آہستہ دہاؤ اور پوچھو کہ سکون مل رہا ہے یا نہیں؟ اگر وہ جواب میں کہے ہاں تو کیل کو اور زور سے دہاتے رہو۔

وان فال لا فنقلہ ثانی حرفہ

اور اگر وہ کہے کہ سکون نہیں ملا تو تم کیل کو اٹھا کر دوسرے حرف میں منتقل کرتے رہو۔ پھر ہر حرف پر کیل دہا کر پہلے کی طرح عمل کرو۔

وفی سورۃ الفرقان نفراً ساکناً

اور سورہ فرقان کی تلاوت کر ڈاؤں طرف اس آیت کی تلاوت کرو جو مورد انعام میں ہے۔

ونترک ذالمسمار فی الحیط مشتا

اور کیل کی نوک کو اذانہ میں ایک ایک زمانہ تک قاعدے سے دہاتے رکھو تو دانت کی بیماریاں اور دوسری تکالیف دور ہو جاتی ہیں۔

فخلعہا انھی کنز الدبک مجرباً

لیکن اس میرے بھائی نے نسخہ مجرب ہے اسے یاد رکھو۔ یہ تیرے پاس خزانہ ہے اور اچھے لوگوں کیلئے ذخیرہ اور توشیح بھی ہے۔

اور جب اسام بن مقداد نے اپنی اذانہ نکلوانی تھی تو انہوں نے اس سلسلے میں جبریت انگیز اشعار کہے تھے۔ یہ اشعار بھی اسی کے متعلق ہیں۔

اصبر اذا غاب خطب وانظر فرجاً

ذہنی تیرے قہر سے تمہاری کشتادگی کا ہتھیار کرو ابدہ تعالیٰ بخلی گئے بعد اسانی عطا فرماتا ہے۔

فی ظلمة القار أداها الى الكاس

ان اصطبار ابنۃ العنقود اذ حبست

اگر سبب مبر کرتی گھگھورتا رکھی میں تو اسے بھی امید کا جام حاصل ہو جاتا۔
یہ اشعار بھی اسی کے متعلق ہیں۔

ولا حظته السعود فی الفلک

من یوزق الصبر نال بغیثہ

جو شخص مبر کرتا ہے وہ اپنا مقصود پالیتا ہے اور وہ آسمان میں بلندیاں دیکھنے لگتا ہے۔

للمسک أذناہ من فم الملک

ان اصطبار الزجاج حبن بدا

نشہ جب بنتا ہے تو صبر سے کام لیتا ہے اس لئے وہ بادشاہ کے لبوں کے قریب ہو جاتا ہے۔

لیشقی لنفعی ویسعی سعی مجتہد

وصاحب لا أمل الدھر صحبتہ

اور یہ ایک ہمارا ساتھی (یعنی ڈاڑھ) جس کی صحبت سے زمانے میں کوئی امید نہیں کی جاتی حالانکہ وہ میرے فائدے کیلئے ایک کوشش کرنے والے کی طرح کوشش کرتا ہے۔

عینی علیہ افترقنا فرقة الابد

لم ألقہ مذ تصاحبنا فمذ وقعت

میں نے اس سے ملاقات نہیں کی جب سے وہ ہمارا ساتھی ہوا ہے تو جب میری نگاہ اس پر پڑی تو ہم دونوں ایک دوسرے سے جدا ہو گئے۔

الْأَنْكَلِيسُ

الْأَنْكَلِيسُ (لام اور ہمزہ میں زبر اور زیر دونوں پڑھے جاسکتے ہیں) یہ اس مچھلی کو کہتے ہیں جو ساپ کی طرح ہوتی ہے۔ اس کی غذا روئی چیزیں ہوتی ہیں۔ عربی میں اس کا دوسرا نام "الجروی" ہے۔ (انشاء اللہ اس کا ذکر "باب الحیم" میں الجروی کے عنوان سے آئے گا) اس مچھلی کا نام مارماہی بھی ہے۔ (اس کا تذکرہ انشاء اللہ "باب الصاد" میں الصید کے عنوان کے تحت آئے گا) امام بخاری نے اس مچھلی کا ذکر صحیح بخاری میں کیا ہے۔

حضرت علیؓ کی حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمارؓ کو بازار بھیجا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مارماہی کو نہ خریدنا۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "مارماہی" سے ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا ہے لیکن اس حدیث سے اس کی حرمت کی تصریح نہیں ہوتی۔ "الانکلیس" "الانفلیس" (الف اور لام میں زبر کے ساتھ بعض نے الف اور لام کے ساتھ اور بعض نے الف اور لام دونوں میں زیر کے ساتھ نقل کیا ہے) امام زکریاؒ نے کہا ہے کہ بعض حضرات نے "انکلیس" کا دوسرا نام "السلق" (زمر کا نون والی مچھلی) نقل کیا ہے۔ ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "انکلیس" اس مچھلی کو کہتے ہیں جس کی شکل و صورت عام مچھلیوں کی طرح ہوتی ہے لیکن فرق صرف یہ ہے کہ اس مچھلی کی دم کے پاس مینڈک کی طرح دو پاؤں ہوتے ہیں لیکن ہاتھ نہیں ہوتے۔ یہ مچھلی اکثر بصرہ کے دریاؤں میں پائی جاتی ہے۔

لِ الْأَنْكَلِيسِ - مارماہی۔ (المند ص ۶۶)

الانن

الانن (الف میں پیش اور دونوں ہیں) یہ اس پرندے کا نام ہے جو ہلکے کالے رنگ کا ہوتا ہے نیز اس پرندے کے دہی طوق کی طرح ایک طوق بھی دکھائی دیتا ہے۔ اس کے دونوں پاؤں سرخ اور چونچ کبوتری کی طرح ہوتی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ اس پرندے کی چونچ سیاہ رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ اپنی آواز (اوہ اوہ) کرانے کی طرح نکالتا ہے۔ (دکانی لکھم)

الانیس

الانیس (آبی پرندہ) اس کو تیر انداز "الانیسہ" کہتے ہیں۔ "الانیس" اس پرندہ کو کہتے ہیں جس کی ٹکاو تیز اور آواز اونٹ کی مانند ہوتی ہے۔ یہ پرندہ دریائی علاقوں میں پایا جاتا ہے جہاں پانی کے ساتھ ساتھ درخت بھی بکثرت ہوتے ہیں۔ اس پرندہ کا رنگ خوبصورت اور نقش ہوتا ہے۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی کیلئے معاش کی تیاری بہت اچھی طرح کرتا ہے۔ ارسطو نے کہا ہے کہ یہ پرندہ "شورفراں" اور کوئے سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس کا رنگ کھلا اور نکھرا ہوا ہوتا ہے نیز یہ پرندہ انسانوں سے محبت رکھتا ہے۔ اس پرندے میں ادب و تربیت قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ اس پرندے کی آواز عجیب قسم کی ہوتی ہے اور کبھی کبھی تو "قری" کی طرح عمدہ قسم کی آواز نکالتا ہے اور یہ کبھی کبھی گھوڑے کی طرح ہنہا کر آواز نکالتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے کھانے میں گوشت اور میوہ وغیرہ استعمال کرتا ہے۔ اس کا رہن کن زیادہ تر اس جگہ ہوتا ہے جہاں پانی کے ساتھ ساتھ گھنے درخت بھی ہوتے ہیں۔

تھامس | اس پرندے کا گوشت حلال ہے اس لئے کہ یہ پاکیزہ ہے لیکن اس میں حرمت کی علت بھی نکالی جاسکتی ہے۔ اس لئے کہ یہ پرندہ گوشت کھاتا ہے اس کے علاوہ یہ پرندہ کوئے اور "شورفراں" کے لئے سے پیدا ہوتا ہے۔

الانوق (عقاب) ۲

الانوق بروزان "فعلی الرخر" ۲ یہ ہلکے کالے رنگ کا پرندہ ہوتا ہے جس کے سر میں چولی سی ہوتی ہے یا وہ پرندہ ہے جس کی چونچ زورورنگ کی ہوتی ہے اور اس کے سر میں بال بالکل نہیں ہوتے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس پرندے کی چار عادتیں قابل تہن ہیں۔ یہ پرندہ اپنے انڈوں کی حفاظت بچوں کی پرورش

۱۔ انجس ایک آبی پرندہ جس کی آواز گائے سے مشابہ ہے۔ نیز اس کا ایک ہی سرخ بھی کہا گیا ہے۔ (مصابح اللغات صفحہ ۴۲)

۲۔ الشرفرائی والشرفرائی والشرفرائی۔ ایک چھوٹا پرندہ۔ عام اس کو شرفرائی کہتے ہیں۔ (انجس صفحہ ۵۳۳)

۳۔ ۱۱۱۔ عقاب بنگالی بگول بلوچی۔ عقاب بھنڈو۔ عقاب بھابی۔ عقاب سندھی۔ عقاب شیری۔ گرہ۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۴۱۵)

۴۔ انجس۔ گندھ ۱۱۱۔ احد رجحہ ۱۱۱۔ (مصابح اللغات صفحہ ۴۸۵) ۱۱۱۔ EAGLE (کتابستان اردو لکچر ڈکشنری صفحہ ۴۳۶)

و حفاظت کرتا ہے، بچوں سے محبت کرتا ہے۔ اس پرندہ میں سب سے خاص بات یہ ہے کہ وہ اپنے زوج (نر) کے علاوہ کسی اور کو نفی کرنے کی قدرت نہیں دیتی۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں ”ابعد من بیض الانوق“ (عقاب کے انڈوں سے بھی زیادہ دور) ”هو اغر من بیض الانوق“ (شکرہ کے انڈوں سے زیادہ نایاب) یہ دونوں مثالیں اس چیز کیلئے بولی جاتی ہیں جس کا حصول ناممکن ہو اس لئے کہ مشہور ہے کہ شکرہ یا عقاب کے انڈوں تک رسائی نہیں ہوتی کیونکہ وہ پہاڑی چوٹیوں اور دشوار گزار گھاٹیوں میں انڈے دیتا ہے۔ ان تمام خصوصیات کے باوجود وہ بے وقوف ہوتا ہے چنانچہ عرب شاعر نے یہ کہا ہے کہ:

و ذات اسمین والا لون شتی
و تحمق وہی کیسۃ الحویل
اس کے دو نام ہیں اور اس کا رنگ مختلف ہے اور وہ لنگی ہوئی تھیلی کی طرح بے وقوف ہوتا ہے۔
ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے۔

و کنت اذا استودعت سرا کمتہ
و کبض انوق لا ینال لہا و کر
اور جب میں کسی عہد کو بطور امانت رکھتا ہوں تو اسے ظاہر نہیں ہونے دیتا جس طرح کہ عقاب کے انڈوں کے حصول کیلئے اس کے گھونسلے تک پہنچا نہیں جاسکتا۔

ایک مرتبہ ایک آدمی نے حضرت امیر معاویہؓ سے کہا کہ آپ اپنی والدہ ہندہ سے میری شادی کر دیجئے تو حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ بھائی میری والدہ تو باندھ ہو گئی ہیں انہیں نکاح کی ضرورت نہیں۔ تو اس آدمی نے کہا کہ اگر آپ میری شادی نہیں کرتے تو اس کے عوض مجھے فلاں علاقے کا والی بنا دیجئے۔ حضرت معاویہؓ نے جواباً یہ شعر پڑھا۔

طلب الابلق العقوق فلما
أعجزتہ أراد بیض الانوق

اس نے فراوانی کو گا بھن کر نا چاہا جو ناممکن تھا گویا کہ وہ عقاب کے انڈوں کی تلاش میں رہا۔
اس شعر کا مفہوم یہ ہے کہ گویا اس آدمی نے ایسی چیز کی فرمائش کی ہے جس کا وقوع مشکل ہے۔ جب آدمی ناممکن چیز کے حصول سے ناامید ہو گیا تو اس نے اس چیز کی فرمائش کی جس کے حصول کی فرمائش کی جاسکتی ہے لیکن یہ چیز بھی باوجود امکان کے ناقابل حصول ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کے متعلق فرمائش واقعہ غلط منسوب ہے اس لئے کہ حضرت معاویہؓ کی والدہ محترمہ کا انتقال ۱۳ھ میں ہوا جس سال حضرت ابوبکرؓ کے والد ابوقحزافہؓ کا انتقال ہوا تھا اس لئے جہاں تک اس مثال کا تعلق ہے تو اس کا پس منظر وہ صحیح معلوم ہوتا ہے جو کہ مورخ ابن الاثیرؒ نے ”النبایہ“ میں نقل کیا ہے۔ وہ واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہؓ سے ایک آدمی نے یہ گزارش کی کہ جناب والا آپ میرا حصہ متعین کر دیجئے تو حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ بہت اچھا ٹھیک ہے۔ پھر اس نے کہا کہ میرے لڑکے کیلئے بھی خیال رکھئے گا۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا بالکل نہیں۔ پھر اس آدمی نے یہ کہا کہ میرے خاندان والوں کا حصہ بھی ہونا چاہئے تو پھر آپ نے دی جواب دیا کہ بالکل نہیں۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہؓ نے بطور مثال ایک

شاعر کا پشیمور پڑھا

طلب الابلق العقوف فلما

اعجزته اراد بعض الانوف

اس نے نرا ہفت کوگا بھین کرنا چاہا جو ناممکن تھا گو یا کہ وہ عقاب کے انڈوں کی تلاش میں رہا۔

"العقوق" حاملہ اُنشی کو کہتے ہیں اور "اہلق" فراوانی کو کہا جاتا ہے اور زناوت کبھی حاملہ نہیں ہوتا اس لئے امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ اس نے حاملہ زناوت کی قرعائش کی۔

"بعض الانوفی" (عقاب کے انڈے) یہ مثال ناقابل حصول اور محال چیز کی فرمائش کے موقع پر استعمال کی جاتی ہے۔ امام سبکی نے "اوائیل الروح" میں لکھا ہے کہ "انوفی" مادہ عقاب کو کہتے ہیں چنانچہ "اودا بعض الانوفی" (انڈا نے عقاب کے انڈے تلاش کئے) یہ مثال اس چیز کیلئے استعمال کی جاتی ہے جس کا حصول ناممکن ہو۔ اس لئے کہ عقاب پہاڑ کی چوٹیوں میں ایسی جگہ انڈے دیتا ہے جہاں سے اس کا حصول ناممکن رہتا ہے۔ اسی کو ابو العباس البرہانی نے اکمل میں نقل کیا ہے لیکن امام سبکی نے اس قول پر بے اطمینانی کا اظہار کرتے ہوئے امام مظہر ثوریؒ کا قول بھی نقل کیا ہے کہ ظلیل ثوری کہتے ہیں کہ "الانوفی" مرعاب کو کہتے ہیں اور یہی معنی زیادہ قرین فہم میں بھی ہے۔ اس لئے کہ مرعاب کبھی انڈے نہیں دیتا پس جو آدمی عقاب کے انڈوں کی تلاش کرتا ہے گویا کہ وہ ناقابل حصول چیز کے حصول میں وقت صرف کرتا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جاتا ہے جیسے کہ کوئی شخص حاملہ نرہٹھی کا جھن اوند کے حصول کا خواہشمند ہو۔ امام قاضی نے کہا ہے کہ "الانوفی" کا اطلاق عقاب کے نر اور مادہ دونوں جنس پر ہوتا ہے۔ (امالی اور انوفی کا شرعی حکم حضرت رب اللہ "باب الرأۃ" میں "الرحمۃ" کے عنوان سے آئے گا)

اے وہ ذات جو دلوں کی باتوں کو دیکھتا اور سنتا ہے تو ہی ہے جو متوقع چیزوں کو مہیا کر سکتا ہے۔

یا من یر جی للشدائد کلہا

یا من الیہ المشتکی والمفرع

اے وہ ذات جس سے مصیبت میں امید باندھی جاتی ہے۔ اے وہ ذات جس کے دربار میں پریشان و خوفزدہ پناہ لیتے ہیں۔

یا من خزائن رزقہ فی قول کن

امن فان الخیر عندک اجمع

اے وہ ذات جس کے قول کن (ہو جا) میں رزق کے خزانے موجود ہیں۔ آپ احسان کیجئے اس لئے کہ تمام بھلائیاں آپ کے پاس ہیں۔

مالی سوی فقری الیک وسیلۃ

فبالا فقار الیک فقری ارفع

میرے پاس آپ کی خدمت کیلئے فقر و فاقہ کے سوا کوئی وسیلہ نہیں، پس میں تو اپنے فقر کو آپ کی محتاجی کی وجہ سے دور کرتا ہوں۔

مالی سوی قرعی لبابک حیلۃ

فلنن رد دت فای باب اقرع

میرے پاس آپ کا دروازہ کھٹکھٹانے کے سوا کوئی بھی حیلہ نہیں۔ اگر آپ نے مجھے لونا دیا تو پھر کون ہے جس کے دروازے پر میں آواز لگاؤں گا۔

ومن الذی ادعوا و اہتف باسمہ

ان کان فضلك عن فقیرك یمنع

اے وہ ذات جس کا نام لے کر میں پکارتا اور آواز دیتا ہوں اگرچہ آپ کا فضل اس فقیر پر نہیں ہو رہا ہے۔

حاشا لوجودک ان تقنط عاصیا

فالفضل اجزل والمواہب اوسع

پاک ہے آپ کی جو دو خواہ کیلئے اگرچہ وہ کسی گناہ گار کو مایوس کر دیتی ہے پس آپ کا فضل و کرم بہت ہے اور آپ کی نعمتیں بہت زیادہ ہیں۔

امام بکلیؒ کی وفات بصرہ میں ۵۸۱ھ میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

الْأَوَزَّةُ

الْأَوَزَّةُ (الف) میں زیر اور واؤ میں زبر ہے) ”اوزه“ مرغابی یا بڑی بٹخ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی واحد ”اوزه“ اور جمع واؤ

نون کے ساتھ ”اوزون“ آتی ہے۔ ابونواس شاعر نے ”اوزه“ کا تعارف کراتے ہوئے کہا ہے۔

کانما یصنون من ملاحق

صرصرۃ الاقلام فی المہارق

گویا بٹخوں سے سنی بجاتی ہے تیز و تند قلم ہیں بے آب و گیاہ میدانوں میں۔

(۱) الْاَوَزَّةُ۔ بٹخ یعنی بٹخ۔ اس کی جمع اوز ہے۔ اسی طرح ”الْاَوَزَّةُ“ وہ جگہ ہے جہاں بٹخیں بکثرت ہوں۔ (انچہ صفحہ ۶۷) انگریزی DUCK (انگش و کشری

صفحہ ۷۹) اردو۔ بٹخ۔ بنگالی۔ بانس۔ بلوچی۔ بت۔ چتر۔ بٹخ۔ پنجابی۔ بٹک۔ سندھی۔ بٹک۔ کشمیری۔ بٹخ۔ (بفت زبانی لغت صفحہ ۸۷) انگریزی DUCK

(کتابستان اردو انگش و کشری صفحہ ۱۱۳)

ابوئاس محمد عباسی میں ایک زبردست شاعر گنرا ہے۔ اس کے بارے میں حضرت انگیز واقعات اور دلچسپ پیدائشیں مشہور ہیں۔ ابوئاس نے غزلیات پر بہترین شعر کہے ہیں۔ ابوئاس کا نام الحسن بن ہانی بن عبدالاول ہے۔ ابن خفکان نے کہا ہے کہ الماسم نے تلقا ہے کہ ابوئاس تے دنیا کے متعلق ایسے عجیب و غریب اشعار کہے ہیں کہ خود دنیا بھی نہیں کہہ سکتی۔ چنانچہ اس کے دو شعر یہ ہیں۔

الاکل حنی ہالک وابن ہالک

وذو نسب فی الہالکین عربق

خبردار ہر جاندار ہلاک ہوئے والا اور ہلاک ہونے والے کا بیٹا ہے اور حسب نسب والے ہلاک ہونے والوں میں زیادہ باعزت ہیں۔

أذا استنح الدنیا لبیب نکشف

لہ عن عدو لہی نباب صدیق

جب کوئی دانشور دنیا کو آزماتا ہے تو اس کے نزدیک دوست ٹھانڈے کی حقیقت واضح ہو جاتی ہے۔

الماسم نے یہ بھی کہا ہے کہ جس نے معنی خیز اور انوکھے اشعار کہے ہوں وہ ابوئاس کے علاوہ اور کون دے سکتا ہے۔ یہ بھی غور کیجئے کہ ابوئاس اللہ تعالیٰ کے ساتھ کتنا اچھا گمان رکھتا ہے۔ بطور نمونہ چند اشعار ملاحظہ فرمائیں۔

نکثر ما استطعت من الخطابا

فانک بالغ ربا غفورا

توئی بھر کر گناہ کرتا جا اس لئے کہ تو بخشش کرنے والے رب کے ہاں پہنچنے والا ہے۔

سنبصر ان وردت علیہ عفو

وتلقى سیدا ملکا کبیرا

تو دیکھ لے گا عفو و کرم کو اگر تو ان کے دربار میں حاضر ہوا اور شہنشاہ معظم سے ملاقات کر لے گا۔

نعض ندامہ کفبک مما

توکت مخافة النار الشرورا

تو شرمندگی کی وجہ سے اپنی تہلیلوں کو طے گا ان برائیوں کی وجہ سے جن کو تو نے آگ کے خوف سے چھوڑ دیا ہے۔

خواب

محمد بن نافع نے کہا ہے کہ میں نے ابوئاس کے انتقال کے بعد انہیں خواب میں دیکھا تو میں نے آواز دی۔ ابوئاس انہوں نے کہا کہ یہ گنیت سے بچاؤ کا وقت نہیں ہے۔ میں نے کہا اچھا! الحسن بن ہانی انہوں نے کہا تھا ہاں اب فرمائیے۔ میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ ابوئاس نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری ان اشعار کی وجہ سے بخشش فرمادی ہے جو میں نے مرنے سے قبل کہے تھے اور وہ اشعار میرے بچے کے لیے بچے رکھے ہوئے ہیں۔

محمد بن نافع نے کہا کہ جب میں خواب سے بیدار ہوا تو میں سیدھا ابوئاس کے گھر آیا اور ان کے گھر والوں سے پوچھا کہ بھائی! ابوئاس نے مرنے سے قبل کچھ شعر لکھے تھے۔ وہ کہاں ہیں؟ گھر والوں نے کہا کہ ہمیں اس کا علم نہیں البتہ اتنا پڑتا ہے کہ انہوں نے اس وقت قلم اور کاغذ منگوایا تھا لیکن وہ کاغذ کا ٹکڑا جس پر اشعار لکھے ہیں ہمیں معلوم نہیں۔

محمد بن نافع فرماتے ہیں کہ یہ سب معلومات کرانے کے بعد میں گھر میں داخل ہوا اور ابوئاس کا کتبہ اٹھا کر دیکھا تو کاغذ کے ایک ٹکڑے میں مندرجہ ذیل اشعار لکھے ہوئے تھے۔

بارب ان عظمت ذلوبی کثرہ

فلقد علمت بان عفوک اعظم

اے پروردگار! اگر میرے گناہ بہت زیادہ ہیں پس مجھے بھی اس کا علم ہے کہ تیرا اس غصہ سے بڑا ہے۔

فمن الذی بدعو ویرجو المعجرم

ان کان لایرجو الامحسین

اگر آپ سے صرف نیک لوگ ہی امید رکھیں تو پھر وہ کون ہے جس سے مجرمین امید رکھیں اور دعا کریں۔

فاذا رددت یدی فمن ذایرحم

ادع رب کما امرت تقصرعا

میں دعا مانگتا ہوں پروردگار تیرے حکم کے مطابق گریہ و زاری کرتا ہوں پس اگر تو مجھے جبرئیل دے تو کون رحم فرمائے گا۔

وجمیل عفوک ثم انی مسلم

مالی الیک وسیلة الا الرجاء

میرے پاس آپ تک پہنچنے کیلئے سوائے امید و درگزر کے کوئی وسیلہ نہیں پھر اس کے بعد میں نہرگوں ہوں۔

محمد بن نافع نے کہا ہے کہ ابوہریرہ سے ان کے نسب کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ میرا اب میرے نسب سے بالاتر

ہے۔ ابوہریرہ کا انتقال ۱۹۴ھ میں ہوا۔

بڑی بطخ کی خصوصیات | (۱) بطخ تیرا اچھی طرح جانتی ہے۔ (۲) بطخ کے بچے انڈوں سے نکلتے ہی تیرے ننگے ہیں۔ (۳) بطخ

جس وقت انڈے پختی ہے تو اس کا نر اس سے ایک لمحہ کیلئے بھی جدا نہیں ہوتا۔ (۴) بطخ کے بچے انڈوں سے آخر مادہ تک نکل آتے ہیں۔

بطخ کے متعلق عجیب و غریب واقعہ | حسن بن کثیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے حضرت علی کا دور دیکھا

ہے۔ ایک دن حضرت علی نماز فجر کیلئے تشریف لارہے تھے تو کیا دیکھتے ہیں کہ سامنے ایک بطخ اپنے چہرے پر تھپتھپا رہی ہے۔ حضرت

علی نے فرمایا اسے اس کی حالت پر چھوڑ دو اس لئے کہ یہ نوحہ کر رہی ہے۔ حضرت علی آگے بڑھے تو تھپتھپاتی ہوئی بطخ نے آپ پر وار کر

دیا۔ حسن بن کثیر کہتے ہیں کہ میرے والد کہتے ہیں کہ اسے میں نے حضرت علی سے عرض کیا اے امیر المؤمنین! میں اور اس مردابی

کو چھوڑ دیجئے نہ لیں گے (ابن ماجہ کا تعلق قبیلہ بنو مراد سے تھا) آپ سامنے نہ آئے۔ ان کے لئے کبھی نہ کوئی کہانی بکری ہوگی اور

نہ اذنی (یعنی ان کیلئے کوئی مدد کرنے والا نہ ہوگا) حضرت علی نے فرمایا کہ نہیں ایسا نہ کرو البتہ تم ایسا کرو کہ ابن ماجہ کو قید کرو۔ اگر میری

موت واقع ہوگئی تو اسے قتل کر دینا اور اگر میں زندہ رہوں تو دشمنوں کا بدلہ ان کے برابر ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت | ابن خلکان وغیرہ نے لکھا ہے کہ ایک دن خوارزم کے کچھ لوگ تبع ہو کر اصحاب نہروان کے اتفاق

ملاقات کرنے گئے کہ اب ہم ان لوگوں کے قتل ہو جانے کے بعد زندہ رہ کر کیا کریں گے۔ چنانچہ عبدالرحمن بن ملجم انہ کے بن عبداللہ

عمرو بن بحر جمعی نے آپس میں یہ معاہدہ طے کیا کہ ایک ہی تاریخ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قتل کر دیا جائے۔ چنانچہ عبدالرحمن بن ملجم بد بخت نے یہ کہا کہ میں اکیلا ہی حضرت علی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کیلئے کافی ہوں۔ البرک بن عبداللہ نے کہا کہ میں بھی اکیلا حضرت معاویہ کیلئے کافی ہوں۔ اسی طرح عمرو بن بکر نے بھی کہا

کہ میں بھی اکیلا عمرو بن عاص کو قتل کرنے کے لئے کافی ہوں۔ چنانچہ ان تینوں نے اپنی اپنی تلواریں اٹھائیں اور 13 رمضان

المبارک کو ایک ہی وقت میں حملہ کرنے کا عزم کیا۔ عبدالرحمن بن ملجم قتل کرنے کے ارادے سے کوفہ آیا۔ اچانک اس کی ملاقات قتادہ

نامی عورت سے ہوئی جس کے باپ اور بھائی یوم النہروان میں حضرت علی کے ہاتھوں جہنم رسید ہوئے تھے۔ عبدالرحمن بن ملجم نے اس

عورت سے کہا کہ میں تم سے شادی کرنا چاہتا ہوں۔ عورت نے جواب دیا کہ میں تم سے چند شرط پر نکاح کر سکتی ہوں۔ پہلی شرط یہ

ہے کہ میرے بطور مہر تین ہزار درہم ہوں' خدمت کیلئے غلام اور علی کا قتل۔ ابن عجم نے کہا کہ میں حضرت علیؑ کو کیسے قتل کر سکتا ہوں۔ عورت نے کہا کہ جو کس سے قتل کر دو۔ اگر تو نے علیؑ کو قتل کر دیا اور تو سلامت رہا تو عوام کو ان کے شر سے آرام پہنچائے گا اور تو اپنے اہل و عیال کے ساتھ زندگی گزارے گا اور اگر تو قتل ہو گیا تو جنتی ہو گا اور ایسی جگہ پائے گا جہاں کی نعمتیں کبھی ختم ہونے والی نہیں اور تجھے بھی ایسی جگہ کا خواہش مند ہونا چاہیے۔ ابن عجم نے کہا کہ میں کوئی حضرت علیؑ کو قتل کرنے کے لئے آیا ہوں۔ چنانچہ ابن عجم قتل کرنے کے ارادے سے دروازے کے سامنے اوٹ میں بیٹھ گیا جہاں سے حضرت علیؑ نماز پڑھنے کے لئے تشریف لائے تھے۔ چنانچہ جب حضرت علیؑ نماز فجر کے لئے آئے گئے تو ابن عجم نے موقع پا کر حضرت علیؑ پر وار کیا تو حضرت علیؑ نے فرمایا رب کعبہ کی قسم میں تو کامیاب ہو گیا! تم لوگ ابن عجم کو پکڑ لینا۔ یہ سن کر ابن عجم نے لوگوں پر حملہ کر دیا لوگوں نے ابن عجم کو چھوڑ دیا چنانچہ مغیرہ بن نوفل بن حارث بن عبدالمطلب نے ابن عجم پر چادر ڈال کر پکڑ لیا اور زمین پر گر کر اس کے سینے پر بیٹھ گئے۔

موتوفین کہتے ہیں کہ اس حادثہ کے بعد حضرت علیؑ دو دن جسد اور ہفتہ تک زندہ رہے۔ اس کے بعد اپنی جان جانِ آخرین کے پیرا کر دی۔ "إِنَّا لِلّٰہِ وَ إِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ"۔

چنانچہ ابن عجم کو حسن بن علیؑ نے قتل کروا دیا۔ لوگوں کو جب ابن عجم کے قتل کی خبر پہنچی تو وہ جمع ہو گئے اور انہوں نے اس کی لاش کو خاکستر کر دیا۔

البرک بن عبداللہ بھی حضرت امیر معاویہؓ کو قتل کرنے کے ارادے سے نکلا، چنانچہ اس نے حضرت امیر معاویہؓ پر حملہ کیا لیکن کاری ضرب نہیں لگ سکی۔ البرک بن عبداللہ نے حضرت امیر معاویہؓ کی سرین میں بھلا مارا۔ حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق مورخین نے لکھا ہے کہ ان کے سرین بڑے بڑے تھے جس کی وجہ سے ان کی عرق الکاح کٹ گئی جس کا اثر یہ ہوا کہ اس کے بعد حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں کوئی اولاد پیدا نہیں ہوئی، چنانچہ جب قاضی البرک بن عبداللہ کو گرفتار کیا گیا تو اس سے کہا گیا کہ تمہارے لئے امان اور خیر خیر ہے جس رات حضرت امیر معاویہؓ پر حملہ کیا گیا بالکل اسی رات حضرت علیؑ پر حملہ کیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ یہ بھی خبر موصول ہوئی۔ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے قاضی البرک بن عبداللہ کا ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر اسے چھوڑ دیا۔ چنانچہ بعد میں معلوم ہوا کہ قاضی البرک بن عبداللہ بصرہ چلا گیا اور وہیں زندگی گزارا رہا۔ یہاں تک کہ زیاد بن ابیہ (جو امیر معاویہؓ کے دور حکومت میں عراق میں ان کے نائب تھے) کو خبر پہنچی کہ اس قاضی کے ہاں اولاد پیدا ہوتی ہے تو زیاد بن ابیہ نے اسے قتل کروا دیا اور کہا کہ اس بد بخت قاضی کے اولاد پیدا ہو اور امیر المؤمنین حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں اولاد نہ ہو یہ کیسے برداشت کر سکتا ہوں۔ چنانچہ حضرت معاویہؓ نے زیاد بن ابیہ کیلئے اس بات پر ایک حویلی بنانے کا حکم دیا۔ تیسرا خاندانی عمرو بن بکر تھی حضرت عمرو بن عاصؓ کو قتل کرنے کیلئے ان کی گھات میں تھا لیکن اتفاقاً حضرت عمرو بن عاصؓ کے پیٹ میں درد پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے وہ نماز پڑھانے کیلئے مسجد تشریف نہیں لائے۔ حضرت عمر و بن عاصؓ کی بھانجے قبیلہ بنو حکم کے ایک آدمی خارجہ نے نماز پڑھا لی۔ عمرو بن بکر نے خارجہ پر ایک زبردست وار کیا جس سے وہ غمید ہو گئے۔ قاضی عمرو بن بکر کو گرفتار کیا گیا جب اسے حضرت عمرو بن عاصؓ کے پاس لے جایا گیا تو اس قاضی سے ان لوگوں نے پوچھا جو حضرت عمرو بن عاصؓ کی خدمت میں خلافت کے عنوان پر غصہ کر رہے تھے کہ کیا تم نے حضرت عمرو بن عاصؓ کو قتل کر دیا ہے؟ عمرو

بن بکر قاتل نے جواب دیا نہیں بلکہ میں نے خارجہ نامی شخص کو قتل کیا ہے۔ چنانچہ حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا کہ تم نے عمرو بن عاصؓ کے قتل کا ارادہ کیا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے خارجہ کا ارادہ کیا تھا۔ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے قاتل کو قتل کر دیا۔
 کہا جاتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس وقت عبدالرحمن بن ملجم قاتل کو دیکھتے تو آپ عمرو بن معد کرب بن قیس بن مشکوہ مرادی کے اس شعر سے تشبیہ دیتے ہوئے کہتے ۔

أريد حياته و يريد قتلتي
 عذيرك من خيلك من مراد

میں اس کی زندگی چاہتا ہوں اور وہ مجھے قتل کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ تمہارے غدار دوست کا تعلق قبیلہ مراد سے ہے۔
 بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ سے یہ کہا گیا کہ آپ کے اس شعر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ابن ملجم کو جانتے تھے اور اس کے ارادے سے بھی واقف تھے تو آپ نے اسے پہلے ہی کیوں قتل نہیں کیا۔ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں اپنے قاتل کو کیسے قتل کر دیتا۔
 حضرت عائشہؓ کو جب حضرت علیؓ کی شہادت کی خبر پہنچی تو انہوں نے یہ شعر کہا ۔

فالقمت عصاها واستقر بها النوى
 كما قمر عينا مالا ياب المسافر

"اس نے اپنی لانچی تھک کر ٹیک دی ہے اور اس کی طبیعت میں جدائی نے جگہ پکڑ لی جس طرح کہ مسافر واپس آ کر سکون محسوس کرتا ہے۔"
 حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ پہلے امام ہیں جن کی قبر لوگوں سے پوشیدہ ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اپنی قبر کے پوشیدہ رکھنے کے متعلق وصیت کی تھی اس لئے کہ آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ خلافت بنو امیہ میں چلی جائے گی۔ حضرت علیؓ کو بنو امیہ کی جانب سے اطمینان نہیں تھا کہ کہیں وہ آپ کی قبر کو مشکہ نہ بنا دیں۔ حضرت علیؓ کی قبر کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ آخر کہاں ہے؟
 بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ جامع مسجد کوفہ کے کسی گوشہ میں ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت علیؓ کی قبر "قصر الامارة" میں ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کی قبر جنت البقیع میں ہے حالانکہ یہ بات ٹھیک نہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک حضرت علیؓ کی قبر نجف (مشہد) میں ہے جو آج کل زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ (عقرب انشاء اللہ جو ابن خلکان نے ذکر کیا ہے اس کی تفصیل "باب الفاء" میں آئے گی۔)

فائدہ امت محمدیہ کے انتشار و افتراق کو ان میں امیر و خلیفہ بنا کر یکجا کر دیا گیا ہے اور نکھرے ہوئے شیرازے کو متحد کرنے کی بہترین تدبیر کی گئی ہے۔ اگرچہ بعض ناسازگار حالات کی بدولت بعض خلفاء کو معزول بھی کیا گیا۔ اس لئے خلافت کے متعلق وضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔

مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ اس امت محمدیہ کا ہر چھٹا خلیفہ معزول کر دیا گیا۔ اس لئے تمام خلفاء کے مختصر حالات زندگی پیدائش تا وفات ایام کارکردگی ایام خلافت اور معزول ہونے کے اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔



سیرت سرور عالم ﷺ

دور زمین کہتے ہیں کہ امت محمدیہ کی رہنمائی کے لئے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے زمانہ فزا (ایک نبی کی وفات کے بعد دوسرے کے بھوت ہونے تک کی مدت) کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امت تک رسالت کو پہنچایا اور اس کا حق بھی ادا کر دیا اور اللہ کے راستے میں جہاد کیا جیسے جہاد کرنے کا حق تھا۔ امت کو خیر و بھلائی کی تعلیم دی، اپنے رب کی عبادت بھی کرتے رہے یہاں تک کہ اپنی جان اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام مخلوقات میں سب سے افضل، تمام انبیاء میں سب سے اشرف، مہربان نبی، مقتبوں کے امام، حمد و ثناء کے علم کو، نچا کر لئے والے شفاعت کرنے والے، مقام محمود سے سر فراز، ساقی نوش، ہیں قیامت کے دن، آدم علیہ السلام سے لے کر تمام انبیاء، بشیرین آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جہنم سے تلخ جمع ہوں گے۔ آپ کی امت تمام امتوں سے بہتر، آپ کے صحابہ، انبیاء، کرام کے بعد تمام لوگوں سے افضل، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دین تمام ادیان سے بلند و بالا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بعد تمام مخلوقات سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سبجرات، عقل کامل، علی سب، ہمال، خوبصورتی میں، کامل، جو درحکاء شہنشاہ، شجاعت کے پیکر، حکم کے مجسمہ جیسی باکمال صفات سے نوازا تھا۔

آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم مانع، پختگی عمل، استقلال و خشیت الہی، بھی بیش بہا نعمتوں سے مالا مال کیا تھا۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے مخلوقات میں سب سے زیادہ فصیح و فلفلف بیان، اخلاق، کرامات، اعلیٰ انسان اور تمام خوبیوں والا صاف کا مجموعہ بنایا تھا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے۔

ابدأ و علمى انه لا یخلق

لم یخلق الرحمن مثل محمد

اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کسی کو پیدا نہیں کیا اور جہاں تک میرے علم میں ہے یہ پیدا بھی نہیں کیا جائے گا۔
حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب گھر میں موجود ہوتے تو گھر والوں کی خدمت میں مصروف رہتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے کپڑوں کو درست کرتے، جوئے ٹھیک کرتے، اپنے آپ کو سناتے اور جو اونٹ پانی لانے کے کام لا باجا تھا اسے چاؤ، بھی خود ڈالتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گھر میں جھار دیتے، اونٹ کو باندھتے، غلام کے ساتھ کھانا کھاتے، یہاں تک کہ آنا گوندھنے میں اس کی مدد کرتے اور بازار سے سامان خرید کر خود لاتے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برابر گرم درو، فک بند رہتے تھے کہ راحت و آرام کیا ہی نہ ہو۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ:

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آپ کی سنت کے بارے میں سوال کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ معرفت میری پہنچی ہے، محبت میرا دستور ہے، شوق میری سواری ہے، اللہ کا ذکر میری آرزو ہے، رنج میرا ہوا۔ ست ہے علم میرا اختیار ہے، صبر میری چادر ہے، رشتہ الہی میری نسبت ہے، اور غربت میرا متنازع ہے، زبرد میری سنت ہے، یقین میری قوت ہے، سچائی میری شمع ہے۔

طاقت میرا شرف ہے، جہاد میری عادت اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بردباری، سخاوت، شجاعت، شرم، حیا، شفقت، محبت، عدل، احسان، وقار، صبر، ہیبت، اعتماد اور دیگر اوصاف حمیدہ اس قدر ہیں کہ ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ اہل علم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت، زندگی، بعثت، غزوات، اخلاق اور عجزات کے عنوانات پر بے شمار کتابیں لکھی ہیں اگر ہر عنوان پر لکھا جائے تو کتابوں کے انبار لگ جائیں گے، اس لئے میں اپنی کتاب میں لکھنے سے قاصر ہوں۔

اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات، دین کی تکمیل اور نعمتوں کے اتمام کے بعد ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ بروز سوموار کو ہوئی۔ آپ ﷺ کی عمر مبارک ۶۳ سال تھی۔ حضرت علیؓ نے نبی اکرم ﷺ کو غسل دیا۔ نبی اکرم ﷺ کو ام المومنین حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں دفن کیا گیا۔

خلافت امیر المومنین سیدنا ابوبکر صدیقؓ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے مرض وفات میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ حضرت ابوبکرؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رشتہ دار اور یار غار تھے۔ حضرت ابوبکرؓ نبی اکرمؐ کے وزیر تھے نیز آپ کا شمار گہرے دوستوں میں کیا جاتا تھا اور آپ تمام لوگوں سے افضل تھے جس دن نبی اکرمؐ کا وصال ہوا اس دن سفید بن ساعدہ میں خلافت کے لئے بیعت کی گئی اور حضرت ابوبکرؓ کو خلیفہ چنا گیا۔ ہم اس واقعہ کے مشہور اور طویل ہونے کی بناء پر اس کی تفصیل سے گزر کر رہے ہیں۔

حضرت ابوبکرؓ نے خلیفہ بننے ہی بہت اچھے اچھے کام کئے۔ بہت جلد یمامہ کو فتح کر لیا، عراق، شام اور دیگر شہروں میں اسلامی حکومت قائم کر دی۔ حضرت ابوبکرؓ بڑی شان والے، زاہد، متقی امام، حلیم، وقار سے بھرپور، بہادر، صابر، رحیم اور دیگر صحابہ کرامؓ میں بے نظیر شخصیت تھے۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہوئی تو ایک شور و ہنگامہ برپا ہو گیا، عرب مرتد ہونے لگے، مکرین زکوٰۃ پیدا ہو گئے تو حضرت ابوبکرؓ نے تمام صحابہ کرام کو جمع کر کے ان سے مشورہ کیا۔ مکرین و مرتدین سے جنگ کرنے کے سلسلہ میں مشورہ کیا تو اکثر صحابہ کرامؓ کی جماعت نے حضرت ابوبکرؓ کی رائے سے اتفاق نہ کیا اور مخالفت کرنے لگے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپ ان لوگوں کے بارے میں قتال کا فیصلہ کیسے کر سکتے ہیں جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث آپ کے سامنے ہے۔ "رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک لڑوں جب تک کہ وہ مکہ و حید کا اقرار نہ کر لیں جو اس کا اقرار کر لے گا تو اس کا خون اور مال میری طرف سے محفوظ ہو گیا مگر یہ کہ اس کا حق دائرہ نبوت ہو اور اقرار کرنے والے کا حساب و کتاب اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے۔" (الحدیث)

حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں ان لوگوں سے جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کریں، ضرور لڑوں گا۔ اس لئے کہ زکوٰۃ مال کا حق ہے۔ خدا کی قسم اگر کوئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں ایک کبوتری کا بچہ بھی زکوٰۃ دیا کرتا تھا اور اب اگر وہ انکار کرے گا تو

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضرت عمرؓ کے حسن کردار سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سر ہارنے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ کو بہت کی بھارت بھی دی گئی حضرت عمرؓ کے مناقب تو بے شمار ہیں لیکن آپؐ کی عظمت کیلئے اتنا کافی تھا کہ آپؐ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر ہونے کا اعزاز حاصل تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد خلیفہ دوم کی صورت میں امت کی خدمت کا اعزاز بھی حاصل ہوا۔ حضرت عمرؓ کی وفات 'ففر سعادت اور شہادت کی ہوئی اور آپؐ سے بغض و عداوت صرف زندہ نہیں رہے خوف اور اطمینان ہی رکھتا ہے۔

حضرت عمرؓ پہلے خلیفہ ہیں جو رات کو گشت کیا کرتے تھے 'خصوصاً رات بتی میں دین و دنیا دونوں کی ذمہ داری سنبالتے اور لوگوں کی خفیہ طور پر حفاظت کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو رعب و دہدہ عطا فرمایا تھا۔

حضرت عمرؓ کے رعب کی وجہ سے لوگ اس قدر خوف زدہ تھے کہ انہوں نے سرکوں پر بیٹھنا چھوڑ دیا تھا۔ حضرت عمرؓ کو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ لوگ ان کے رعب کی وجہ سے خوف زدہ ہیں تو آپؐ نے لوگوں کو جمع کیا اور اس منہ پر شریف لائے جس پر حضرت ابو بکرؓ صدیق اپنا قدم رکھتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے منہ دھاک کے بعد فرمایا 'گو! مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ لوگ میری تختی کی وجہ سے خوف زدہ اور میرے تشدد سے ڈرتے ہیں اور لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور مبارک میں بھی اسی طرح تختی کیا کرتے تھے۔

اس طرح خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ خلافت میں بھی تختی سے پیش آتے رہے تو اس دور کا کیا حال ہوگا کہ عمرؓ خلیفہ اور امرا المؤمنین بھی ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم جس نے بھی یہ کہا ہے سچ کہا ہے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایک غلام اور خادم کی حیثیت سے رہتا تھا۔ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے راضی تھے۔ اللہ کا شکر ہے کہ میں اس سلسلہ میں سب سے خوش نصیب ہوں۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکرؓ کو خلیفہ بنایا گیا تو میں اس وقت بھی غلام اور خادم کی حیثیت سے رہتا تھا تو میری تختی ان کی نرمی میں حلقو ہو جاتی۔ میں بعض اوقات کلواد کو نیام سے نکال لیتا یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ کو نیام میں رکھنے کا حکم فرماتے۔ اب اس وقت میں تمہارا خلیفہ بنایا گیا ہوں۔ میں یاد رکھتا ہوں میری تختی میں مزید اضافہ ہو گیا ہے لیکن میری تختی غلاموں کے لئے ہے اور میری نرمی مسلمانوں 'ویندرا معتدل لوگوں کے لئے اس کے مقابلے میں زیادہ رہے گی۔ میرا معاملہ آج کے بعد یہ رہے گا کہ اگر کسی نے کسی دوسرے پر ظلم کیا ہوگا تو اسے بلا کر اس کے ایک رخسار کو زہین پر تھوڑا جا اور اس کے دوسرے رخسار پر پاؤں یہاں تک کہ وہ اپنے ظلم کا اقرار کر لے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے لوگو! میں یہ چاہتا ہوں کہ میں تمہارے خراج اور معمول خود نہ رکھوں بلکہ تمہاری ہی ضروریات میں خرچ کروں۔ میرے ذمہ یہ بھی ہے کہ میں تمہیں بلاکت میں نہ ڈالوں۔ میرا حال تو یہ ہے کہ جب میں تمہیں کسی لشکر میں روانہ کرتا ہوں تو مجھے بحیثیت کفیل ذمہ داری کا احساس رہتا ہے بلکہ یہ احساس اس وقت تک رہتا ہے جب تک تم صحیح و سالم واپس نہ آ جاؤ۔ بس میں آخر میں اپنے لئے اور تمہارے لئے اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہوں۔

حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں خدا کی قسم! حضرت عمرؓ نے اپنے اس عجب کوپورا کیا اور جہاں جتنی لی ضرورت تھی وہاں جتنی اختیار کی اور جہاں نرمی کی ضرورت تھی وہاں نرمی سے کام لے لیا اور واقعی آپؓ اپنے آپ کو ذمہ دار اور باپ سمجھتے تھے۔ بسا اوقات تو پردہ نشینوں کے پاس تشریف لے جاتے۔ خاص طور پر ان خواتین کے پاس جن کے شوہر سفر میں ہوتے، حضرت عمرؓ ان سے فرماتے کہ بندہ عمرؓ حاضر ہے آپ کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے۔ اگر کوئی خرید و فروخت کا کام ہو تو میں بازار سے خرید کر دے دوں۔ اس لئے کہ یہ بات مجھے ناپسند ہے کہ تم صنف نازک ہو، دھوکہ بھی کھا سکتی ہو۔

چنانچہ عورتیں آپؓ کے ساتھ اپنی اپنی لونڈیاں بھیج دیا کرتیں تو آپؓ اس حال میں بازار میں داخل ہوتے کہ باندیوں اور غلاموں کی ایک قطار آپؓ کے پیچھے پیچھے ہوتی جن کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حضرت عمرؓ ان کے لئے ان کی ضرورت کا سامان خریدتے اگر ان میں سے کسی کے پاس رقم نہ ہوتی تو اپنی طرف سے ادا کر دیتے۔

ایک روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ ایک مرتبہ حضرت طلحہؓ رات کو باہر نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ایک گھر میں داخل ہو رہے ہیں۔ پھر تھوڑی دیر بعد گھر سے نکل آئے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت طلحہؓ اس گھر میں تشریف لے گئے جس میں حضرت عمرؓ کو داخل ہوتے ہوئے دیکھا تھا۔ حضرت طلحہؓ نے اس گھر میں ایک بڑھیا کو پایا۔ حضرت طلحہؓ نے ان سے پوچھا کہ حضرت عمرؓ رات کے وقت آپ کے پاس کیوں آتے ہیں؟ اس بڑھیا نے جواب دیا کہ یہ شخص رات کو ہمارے پاس اس لئے آتا ہے کہ اس نے ہمارے کام کرنے کا معاہدہ کر رکھا ہے کہ وہ ہمارے گھر میں اصلاح کرے گا اور پریشانیوں کو دور کرے گا۔

تاریخ کی کتابوں میں یہ مذکور ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ جب شام سے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ لوگوں سے الگ تھلگ رہے تاکہ ان کے حالات سے آگاہ ہو جائیں کہ آیا ان کو کسی قسم کی پریشانی تو نہیں۔ حضرت عمرؓ اچانک ایک جموئہ بڑی کے قریب سے گزرے جس میں ایک بڑھیا رہتی تھی۔ بڑھیا نے کہا اے فلاں! عمر فاروقؓ اس وقت کیا کر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ وہ ملک شام سے باخیریت واپس آگئے ہیں اور آج کل مدینہ منورہ میں ہیں۔ بڑھیا نے کہا کہ عمر فاروقؓ کو میری طرف سے اللہ تعالیٰ کوئی صلہ نہ دے۔

خود حضرت عمرؓ یہ فرماتے ہیں کہ بڑھیا نے اس قسم کا جواب اس لئے دیا تھا کہ جس وقت سے عمرؓ خلیفہ بنایا گیا ہے ان کی طرف سے بڑھیا کو کوئی تحفہ یا تعاون نہیں ملا اور نہ درہم اور دینار ان کی طرف سے ملے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بڑھیا سے کہا کہ عمرؓ تو تمہارا حال معلوم نہیں ہو سکا اور نہ یہ معلوم ہو سکا کہ تم یہاں رہتی ہو۔ بڑھیا نے جواب دیا سبحان اللہ! کسی کو امیر المؤمنین بنایا جائے اور اسے اپنی رعایا کا حال معلوم نہ ہو اگرچہ اس کی رعایا کی وسعت مشرق و مغرب تک کیوں نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمر فاروقؓ رونے لگے اور یوں کہتے تھے ہائے عمر! تجھے اتنی بھی فرصت نہیں کہ بڑھیا کا خیال رکھ سکے۔ تو تو بہت ہی نادان ہے اور ہر آدمی تجھ سے زیادہ عقل مند ہے۔ حضرت عمرؓ نے اس بڑھیا سے کہا کہ تو عمرؓ سے اپنی تنگ و مجبوری کتنے میں فروخت کرے گی؟ اس لئے کہ میں جہنم کی نسبت یہاں قابلِ رحم ہوں۔ بڑھیا نے کہا کہ عمرؓ آپ پر اللہ تعالیٰ رحم کرے؟ آپ کیوں مجھ سے مذاق کر رہے ہیں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں مذاق نہیں کر رہا ہوں! پھر آپؓ نے (اس کی مجبوری و تنگی) اس سے ۲۵ دینام میں خرید لی۔ بس یہ گفتگو جاری تھی کہ حضرت علی بن ابی

طالب اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تشریف لائے۔ ان دونوں نے کہا السلام علیکم یا امیر المؤمنین! بس یہ سننا تھا کہ بڑھیا پشیمان ہو گئی اور یوں کہا کہ اب کیا ہوگا تو امیر المؤمنین کو اس کے سامنے ہی برا بھلا کہا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ کوئی بات نہیں۔ پھر آپؓ نے ایک کاغذ کچھ لکھنے کے لئے منگوایا لیکن کاغذ نہ ملنے پر اپنی گدڑی سے ایک ٹکڑا پھاڑ کر یہ تحریر فرمایا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ عمرؓ نے لکھاں بڑھیا کے شکوہ و غم کو اس دن سے جس دن اسے (یعنی عمرؓ کو) خلیفہ بنایا گیا ہے 25 دنار کے عوض اسے یوم کے لئے خرید لیا ہے۔ اس لئے جو کچھ بھی قیامت کے دن عمرؓ کے متعلق دعویٰ کرے گی تو عمرؓ اس سے جہی رہے گا۔ اس موقع پر حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ بھی موجود تھے۔ حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کو بلایا اور وہ تحریر اس کے سپرد کر کے وصیت کی کہ جب میری وفات ہو تو اس تحریر کو میرے کفن میں رکھ دیا جائے۔ میں اسی حالت میں اپنے رب سے ملنا چاہتا ہوں۔ حضرت عمرؓ کے متعلق اس قسم کے بے شمار واقعات ہیں۔

اللہ صلی نے ذکر کیا ہے کہ جس وقت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا دیر میں تھے۔ اسی دوران حضرت عمرؓ نے ایک حکم نامہ تحریر فرمایا جس میں یہ تاکید کی کہ نعلہ انصاریؓ کو عراق میں حلوان کے علاقہ میں روانہ کر دو تا کہ وہ ارد گرد کے علاقہ میں یلغار کرتے رہیں۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے حکم کے مطابق نعلہ انصاریؓ کو تین سو گھوڑ سواروں کے ہمراہ بھیج دیا۔ یہ لوگ حلوان آ گئے اور اس پاس کے علاقہ میں حملہ شروع کر دیا جس کی وجہ سے ان لوگوں کو چند قیدی اور مال غنیمت حاصل ہوئی۔ تاویر لوگ واپس ہونے لگے۔ اسے میں مصر کا بقت شتم دے کر قریب ہو گیا اور سورج غروب ہونے لگا۔ نعلہ انصاریؓ نے مال غنیمت اور قیدیوں کو پہاڑ کی چوٹی پر رکھتے ہوئے حکم دیا۔ پھر نعلہ انصاریؓ نے کمرے سے باہر اذان دی اور کہا ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ تو پہاڑ سے جواب دینے والے نے کہا بھائی تم نے بہت اچھی اللہ کی بوائی بیان کی۔ حضرت نعلہ انصاریؓ نے ”اشھد ان لا الہ الا اللہ“ کہا تو پھر کسی نے کہا اے نعلہ! کتابت غلوں جملہ ہے۔ پھر نعلہ نے ”اشھد ان محمد رسول اللہ“ کہا تو پھر کسی نے جواب دیا کہ محمد رسول اللہ تو وہ ہیں جن کے آنے کی خبر ہمیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دی تھی اور انبی کی امت کے آخر میں قیامت آئے گی۔ پھر نعلہ انصاریؓ نے قیامی السلوٰۃ کہا پھر کسی نے جواب دیا کہ نماز کی جو غصص اور تنگی و پابندی کرے گا تو اس کیلئے جنت کی خوشخبری ہے۔ نعلہ انصاریؓ نے ”قیامی الفلاح“ کہا تو کسی نے جواب دیا کہ جو بھی اللہ کے منادی (مؤذن) کا جواب دے گا وہ کامیاب رہے گا۔ پھر نعلہ انصاریؓ نے ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ“ کہا تو کسی نے جواب دیا کہ اے نعلہ انصاریؓ یہ کلمات جو تم نے اعلان کے ساتھ ادا کئے ہیں اس کی وجہ سے تم پر روزخ کی آگ حرام کر دی گئی۔ چنانچہ جب حضرت نعلہ انصاریؓ اذان سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ تم پر رحم فرمائے آخر تم کون ہو۔ فرشتہ ہو جس ہو یا اللہ کے بندوں میں سے ہو جس کی آواز ہم نے سنی ہے تم اپنی زیارت گراؤ! اس لئے کہ یہ اللہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلیفہ ذم حضرت عمر بن خطابؓ کا بیٹا ہوا ہے۔ اتنا کہنا تھا کہ پہاڑ پھٹ گیا اور اس میں سے ایک شخص نمودار ہوا معلوم ہوتا تھا کہ وہ قوم کا سرسرا ہے۔ اس کے سر کے بال اور اڑھی بالکل سفید تھی۔ اس کے جسم پر اوان لی گدڑی تھی۔ اس نے آتے ہی سلام کیا۔ اسے جواب دیا گیا اور پوچھا گیا کہ آخر تم کون ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں رزین بن ہشام ہوں۔ مجھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وصیت کی تھی کہ اس پہاڑ پر ٹھہرا رہوں۔ انہوں نے اپنے نازل ہونے تک میرے لئے

طویل عمر کی دعا فرمائی تھی اس لئے امیر المومنین حضرت عمر فاروقؓ کو میرا سلام کہنا اور ان سے کہنا کہ دست کام کریں اور اللہ کے قریب ہونے کی تیاری کریں اس لئے کہ قیامت قریب ہے اور ان سے یہ بھی کہہ دینا کہ جب مندرجہ ذیل خصوصیات امت محمدیہ میں پائی جائیں گی تو سمجھ لو امت محمدیہ کا خاتمہ ہے۔ (1) جب مرد مرد سے بے نیاز ہو جائے گا اور عورت عورت سے بے نیاز ہو جائے گی اور یہ لوگ اپنے کاموں کے علاوہ دوسرے کے کاموں میں لگ جائیں گے (2) اسی طرح دوسرے مالکوں کو پکڑ لیں گے معاملہ یہاں تک پہنچ جائے گا کہ نہ بڑا چھوٹے پر شفقت کرے گا اور نہ چھوٹا اپنے بڑے کی عزت کرے گا۔ (3) لوگ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو چھوڑ دیں گے۔ اس لئے برائیوں سے بچنا مشکل ہو جائے گا۔ (4) علماء علم دین کو دنیاوی اغراض کیلئے حاصل کر لیں گے۔ بارشیں گرم ترین ہوں گی۔ (6) اولاد غضب ناک ہوگی۔ (7) لوگ مسجد کے مینار بلند تعمیر کریں گے اور قرآن کریم کو پس پشت ڈال دیں گے۔ یعنی تلاوت وغیرہ نہیں کریں گے۔ (8) مساجد کو خوب مزین کریں گے اور تعمیرات کو خوب مضبوط بنائیں گے۔ (9) خواہشات کی پیروی کریں گے۔ (10) دین کو دنیا کے بدلے میں فروخت کریں گے اور صلہ رحمی چھوڑ دیں گے۔ (11) احکام خداوندی کی خلاف ورزی کریں گے سو کھائیں گے۔ (12) المدا کو عزت اور فقیر کو ذلت ملے گی۔ (13) آدمی جب اپنے گھر سے نکل کر جائے گا تو اسے بلند و بالا مرتبے والا سلام کرے گا تب وہ جواب دے گا۔ (14) نااہل اچھے اچھے عہدوں پر فائز ہو جائیں گے۔

”قرب قیامت کے متعلق یہ خبریں دے کر وہ آدمی غائب ہو گیا“

حضرت نعلہ انصاریؒ نے یہ تمام واقعہ حضرت سعد بن وقاصؓ کی جانب تحریر فرمایا پھر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے اس کی اطلاع حضرت عمر فاروقؓ کو دی۔ حضرت عمرؓ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ آپ نعلہ انصاریؒ اور جوہر جریں و انصار ان کے ساتھ ہیں انہیں لے کر اسی پہاڑ پر جائیں۔ اگر اس شخص سے پھر ملاقات ہو تو اسے میرا سلام کہنا۔ حضرت عمرؓ کی ہدایت کے بعد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ چل پڑے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے ساتھ اس وقت چار ہزار مہاجرین و انصار مع اہل و عیال تھے جب یہ تمام لوگ پہاڑ پر پہنچے اور چالیس دن قیام فرمایا اور اذان دیتے رہے لیکن کوئی جواب نہیں ملا۔ یہ کیفیت لکھ کر امیر المومنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ارسال کر دی۔

(معلوم ہوتا ہے کہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وصیت پر عمل کے بعد فوت ہو گیا۔ مترجم)

عہد فاروقی کے کارہائے نمایاں | حضرت عمر فاروقؓ سب سے پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے تاریخ کی بنیاد ڈالی۔ یہ کام 6ؓھ میں ہوا۔ اسی سال بیت المقدس فتح ہوا۔ اسی سال سعد بن ابی وقاصؓ نے بہت سے علاقوں کو فتح کیا یہاں تک کہ وہ مصر اور کوفہ تک پہنچ گئے۔ حضرت عمرؓ کی وہ پہلی شخصیت ہیں جنہوں نے دفاتر اور شہروں کی تجویز رکھی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کو بلند کرنے کے لئے اقدام کئے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کے ہاتھوں مسلمانوں کو فتح و کامرانی عطا فرمائی۔ حضرت عمرؓ کے ہاتھوں دمشق روم قادیسیہ احمس حلوان الرقہ اریا حصران بسان ایرموک ابو ازیقسیار مصر السمریہ انبندہ راسی اور اس کے مضائقات اصحبان بلاد فارس اصرطہ ہمدان تویہ البرلس اور البریہ وغیرہ فتح ہوئے۔

حضرت عمرؓ کے درے حجاج بن یوسف کی تلوار سے زیادہ جیبت ناک تھی۔ روم و فارس کے بادشاہ ہر وقت حضرت عمرؓ سے لڑاؤ و

پریشاں رہتے تھے۔ اس کے باوجود آپ اسی طرح زندگی گزارتے تھے جیسے کہ آپ کا لباس، وضع قطع اور بودہ پاس، تواضع و انکساری، ظیفہ بننے سے پہلے تھی۔ آپ کی رہائش میں ذرہ برابر فرق نہیں آیا تھا۔ حضرت عمرؓ سفر و حضر میں تنہا چلتے تھے کسی چمبیاں یا محاذی کی ضرورت محسوس نہیں کی۔ آپ کے طرز رہائش میں خلافت کے منصب کی وجہ سے کبھی کوئی تبدیلی نہیں آئی اور نہ کسی مسلمان سے کبھی سخت کلامی کی نہ کسی کو حق بات کہنے سے روکا۔ حضرت عمرؓ کے عدل و انصاف سے کوئی غریب و کمزور آدمی یا یوں نہیں ہوتا تھا اور نہ ہی شریف آدمی آپ کی سختی سے لالچ کرتا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اللہ کے حکم کی تعمیل کے متعلق کسی ملامت کرنے والے کی پروا نہ کرتے۔ آپؓ نے ہمیشہ بیت المال سے متعلق اپنے آپ کو عام مسلمانوں کی طرح سمجھا اور اپنے فرائض کو کہا جرن کی طرح سمجھ کر انجام دیا۔ حضرت عمرؓ اکثر یہ فرمایا کرتے تھے کہ جو میں تمہارے مال کو دیکھوں گے مال کی مانند سمجھتا ہوں جیسے کہ مجھے عقیقہ کا سریر مست بنا دیا گیا ہو۔ اگر میں مالدار ہوں تو پاک مال سے دواؤں اگر میں نے اپنی کوئی ضرورت پوری کی تو حلال مال سے کی۔

حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبداللہ بن عباسؓ کی مجلس میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا تذکرہ کرنے لگے۔ اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ کا تذکرہ کیا۔ جب حضرت ابن عباسؓ نے حضرت عمر فاروقؓ کا تذکرہ اساتذہ و ارحامہ کے ہونے لگے یہاں تک کہ بے حدش ہو گئے۔ مجاہد کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ حضرت عمر فاروقؓ پر رحم فرمائے۔ آپؓ تو بس قرآن کی تلاوت کرتے اور اس پر عمل کرتے۔ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل کرتے ہوئے حدود قائم کرتے بلکہ قائم کرنے میں کسی ملامت کی پروا نہ کرتے۔

مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے امیر المؤمنین سیدنا عمر فاروقؓ کو اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ پر حد قائم کرتے ہوئے دیکھا ہے اس کی تفصیل باب الدال "میں" الدیک "کے عنوان میں آئے گی۔

حضرت عمر فاروقؓ کی شہادت حضرت عمر فاروقؓ کی شہادت 23ھ میں ہوئی۔ حضرت عمرؓ کو مغیرہ بن شعبہؓ کے غلام ابوالولولہ نامی شخص نے حملہ کر کے شہید کیا تھا۔ حضرت مغیرہؓ اس غلام سے بچنے جانے کا کام لیا کرتے تھے اور اس کے غرض روزانہ چار درہم دیتے تھے۔ ایک دن ابوالولولہ اوقات سیدنا عمر فاروقؓ سے ہو گئی تو اس نے یہ شکایت کی کہ مغیرہ میرے آقا نے مجھ پر زیادہ بوجھ ڈال دیا ہے۔ آپؓ ان کو حکم دین کہ وہ میرے کام میں تخفیف کریں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ابوالولولہ سے کہا کہ تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے آقاؓ نے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ۔ چنانچہ ابوالولولہ غصہ ہو گیا اور اس نے یہ کہا کہ کتنی عجیب بات ہے کہ آپؓ نے میرے علاوہ تمام لوگوں سے۔ لہ انصاف کیا ہے چنانچہ وہ اسی دن سے حضرت عمرؓ کو قتل کرنے کی خفیہ تدبیر کرنے لگا۔ چنانچہ ابوالولولہ نے ایک دو دھاری دار خنجر بنایا اور ابن المؤمنینؓ کو قتل کرنے کے لیے ان کی گھات میں لگ گیا۔ ایک دن امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ نماز فجر کے لئے تشریف لائے۔ ان میں سے کچھ لوگ کہیں کہیں بھی ٹھہرا پڑھ رہا تھا میرے اور سیدنا عمر فاروقؓ کے درمیان عبداللہ بن عباسؓ حائل تھے۔ اسے میں آپؓ نے عجیب گہنی چھ توڑی وہ بعد میں نے یہ کہتے ہوئے سنا کہ کسی کتے نے مجھ پر حملہ کر دیا۔ حضرت عمرؓ کو قتل کرنے کے بعد وہ قاتل چھری لے کر بھاگ گیا۔ وہ دو دھاری دار خنجر جس کسی کے دائیں یا بائیں سے گزرتا تو وہ لوگوں کو زخمی کر دیتا۔ یہ خنجر تقریباً 13 آدمیوں کے دھمکے میں سے بہت آہستہ شہید ہو گئے۔ پھر اس نے تعداد 9 بنائی ہے۔ ابوالولولہ قاتل کو جب کسی مسلمان نے دیکھا تو اس

کے اوپر چادر ڈال دی جس میں وہ الجھ گیا۔ جب قاتل ابولولو نے محسوس کیا کہ اب میں پکڑ لیا جاؤں گا تو اس نے اپنے آپ کو کنجر مار لیا۔ حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اسے ہلاک کرے میں نے تو اسے اچھے کاموں کا مشورہ دیا تھا۔ اس کے بعد آپؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ میرے خون سے کسی مسلمان کے ہاتھ رنگین نہیں ہوئے۔ ابولولو جو عیسیٰ علیہ السلام کے مطابق وہ نصرانی تھا۔

تاریخ شہادت و مدت خلافت | حضرت عمرؓ کی شہادت کا واقعہ 14 ذی الحجہ کو رونما ہوا۔ زخمی ہونے کے بعد آپؓ ایک دن اور ایک رات تک زندہ رہے۔ پھر آپؓ کی رحلت ہوگئی۔ حضرت عمرؓ کی عمر تیسرے سال کی ہوئی۔ حضرت عمرؓ کو حضرت عائشہؓ کی اجازت سے حجرہ عائشہؓ میں دفن کیا گیا۔ حضرت عمر فاروقؓ کی شہادت پر زمین پر اندھیرا چھا گیا۔ بچے اپنی ماں سے کہتے ہوئے امی اب تو قیامت آگئی تو ان کی ماں جواب دیتی نہیں میرے بیٹے بلکہ حضرت عمر فاروقؓ شہید ہو گئے ہیں۔ (حضرت عمرؓ کی شہادت اور مجلس شوریٰ کا ذکر ”لفظ الدیک“ کے عنوان سے آئے گا۔) محمد بن اعظمی کہتے ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ کی خلافت دس سال چھ ماہ پانچ رات دوئی اور بعض علماء نے 13 دن کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

نوٹ: حضرت عمر فاروقؓ کا دعانا گنا کرتے کہ مجھے موت مدینہ میں آئے اور ساتھ یہ بھی کہتے کہ موت شہادت کی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے مقبول بندے کی دعا کو قبول فرمایا۔ ابولولو کو آپؓ نے کہا کہ محنت کا محاذ صبح ہے۔ اس پر ابولولو یہ کہتے ہوئے چلا گیا کہ ایسی بچی تیار کروں گا کہ جس کو لوگ تاقیامت یاد رکھیں گے۔ حضرت عمرؓ ذہین تھے فرمایا کہ یہ مجھے قتل کرنے کی دھمکی دے کر چلا گیا ہے۔ (مترجم)

خلافت امیر المومنین سیدنا عثمان بن عفانؓ

حضرت عثمانؓ کو حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ چنا گیا۔ حضرت عمرؓ کی وفات کے تین دن بعد ابابہؓ حل و قد کے مشورہ سے سب کا حضرت عثمانؓ کی بیعت پر اتفاق ہو گیا۔ حضرت عثمانؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے۔ اہل علم کی تحقیق کے مطابق 24ھ کے پہلے ہی دن حضرت عثمانؓ کی خلافت کی بیعت کر لی گئی تھی۔

مؤرخین لکھتے ہیں حضرت عثمانؓ کا جاہلیت اور اسلام دونوں میں ایک ہی نام عثمانؓ تھا۔ آپؓ کی کنیت ابو عمرو اور ابو عبد اللہ تھی لیکن پہلی کنیت ”ابو عمرو“ زیادہ مشہور ہوئی۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ کو امیہ بن عبد شمس کی طرف نسبت کرتے ہوئے ”امیہ“ بھی کہتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کا سلسلہ نسب رسول اللہ ﷺ کیساتھ عبد مناف کے ساتھ جا کر مل جاتا ہے۔ حضرت عثمانؓ کو ”ذی النورین“ بھی کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ حضرت عثمانؓ کے علاوہ رسول اللہ ﷺ کے دو صاحبزادے بھی تھے نکاح کا شرف کسی کو حاصل نہیں اور نہ ان دونوں (یعنی رقیہؓ اور ام کلثومؓ) کے بعد اس کا علم ہے کہ کسی تیسری سے حضرت عثمانؓ نے نکاح کیا ہو۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”ذی النورین“ کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ جنت میں داخل ہوں گے تو دوسرے نورانی تجلیاں ظاہر ہوں گی۔ اس لئے آپؓ کو ”ذی النورین“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ وتر میں پورا قرآن کریم ختم کر دیا کرتے تھے تو قرآن ایک نور ہے اور وتر دوسرا نور ہے۔ اس لئے حضرت عثمانؓ کو ”ذی النورین“ کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ چونکہ حضرت عثمانؓ اولین مسلمانوں میں سے ہیں۔ آپؓ کو دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھنے کا

شرف بھی حاصل ہوا ہے اور آپؐ نے دو ہجرتیں بھی کی ہیں پہلی ہجرت تو اس اعتبار سے کہ یہ پہلے مہاجر ہیں جنہوں نے اپنی ہیوی رقیہ کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ اس لئے آپؐ کو ذی النورین کہتے ہیں۔

حضرت عثمانؓ کو جنگ بدر اور بیعت رضوان میں عدم شرکت کے باوجود بھی شرکاء میں شمار کیا جاتا ہے۔ جنگ بدر میں اس لئے شریک نہیں ہو سکے کہ حضرت رقیہ بنت محمدؐ کے جو آپؐ کی زوجہ محترمہ تھیں وہ بیمار ہو گئیں تھیں تو آپؐ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی بیماری داری کی وجہ سے غزوہ بدر میں شرکت کی اجازت نہیں دی تھی۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا کہ آپؐ کو مال غنیمت میں سے ایک آدمی کا حصہ اور ایک شہید کا ثواب دیا جائے گا۔ حضرت عثمانؓ بیعت رضوان میں اس لئے شریک نہیں ہو سکے کہ اگر کوئی شخص ان کے علاوہ مکہ مکرمہ میں زیادہ باعزت ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کو حضرت عثمانؓ کی جگہ۔ غیر بنا کر بھیج دیتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دائیں ہاتھ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ یہ عثمانؓ کا ہاتھ ہے۔ حضرت عثمانؓ کی عظمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو آپؐ ان سے راضی تھے۔ حضرت عثمانؓ کو دنیا میں جنت کی بشارت سنائی گئی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کے لئے خصوصیت کے ساتھ دعا فرمائی تھی۔

حضرت عثمانؓ کے نمایاں کارنامے | حضرت عثمانؓ الدار، زم مزاج اور شفیق و مہربان تھے۔ حضرت عثمانؓ کو جب خلیفہ بنایا گیا تو آپؐ کی تواضع و انکساری میں مزید اضافہ ہو گیا "عوام کے ساتھ شفقت و محبت بڑھ گئی۔ عوام کو مالداروں جیسا کھانا کھلاتے لیکن خود نہ کھاتے نہ پیتے نہ سناٹا کرتے۔ حضرت عثمانؓ نے لشکر عمرہ کو نو سو پچاس اونٹوں سے مالامال کر رکھا تھا۔ یہاں تک کہ آپؐ نے اس لشکر کو پالان اور ساز و سامان بھی دیا تھا پھر بعد میں مزید پچاس اونٹ دے کر ایک ہزار مکمل کروا دیا تھا۔

حضرت عثمانؓ قیادہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے ایک ہزار اونٹ اور پچاس گھوڑوں کو خوب سامان سے لا دیا تھا۔ امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے لشکر عمرہ کی 1940 اونٹ اور 60 گھوڑوں سے مدد کی تھی۔ حضرت حذیفہ بن یمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو لشکر عمرہ کی تیاری کے لئے بھیجا تو حضرت عثمانؓ نے دس ہزار دینار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کے ہاتھ کو بوسہ دیا اور فرمایا۔

اے عثمان! جو ہم احباب یہ پاؤں شہید کرو بلکہ جو قیامت تک کرو و سب اللہ تعالیٰ معاف فرمائے۔"

انیس ہجرت میں یہ الفاظ ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آج کے بعد عثمانؓ جو بھی کریں وہ ان کیلئے نقصان دہ نہیں۔ حضرت عثمانؓ سے "بیروم" بھیجیں ہزار درہم میں خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا تھا۔

ان فقہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں اسکندریہ، ساہل (امریکا کا صوبہ)، افریقہ قرص، سواحلی روم، مصر افریقیہ، ہمدان، خوزستان، فارس، افریقیہ، طبرستان، کرمان، سیستان، الاساور، افریقہ کے فارسی قلعے، اردن کے ساحلی علاقے اور مرو و خراسان کا علاقہ لایق و فتح ہو گئے تھے۔

جب مدینہ منورہ، خوب آباد ہو گیا اور وہ اسلام کا مرکز شہر ہونے لگا، مال و دولت کی کثرت ہو گئی اور بڑے بڑے ممالک سے خراج

وصول ہو کر آنے لگا تو رعایا مال، جانوروں اور گھوڑوں کی کثرت کی وجہ سے منکبر ہو گئی اور انہوں نے جب بڑے بڑے ممالک کو فتح کر لیا تو خوب مطمئن ہو گئے تو وہ اپنے خلیفہ حضرت عثمان کی برائی کرنے میں مصروف ہو گئے۔ اس لئے کہ حضرت عثمان کے پاس بھی خوب مال و دولت تھی۔ حضرت عثمان کے پاس ایک ہزار غلام تھے۔ چنانچہ حضرت عثمان نے اپنے رشتہ داروں کو دولت سے نوازا اور انہیں حکومتی عہدوں پر فائز کر دیا تو عوام ان کے بارے میں عیب جوئی کرنے لگے۔ بعض لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ حضرت عثمان خلافت کے لائق نہیں لہذا انہیں معزول کر دینا چاہیے۔ بالآخر لوگ حضرت عثمان کے گھر کا محاصرہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ ان لوگوں سے ایسی حرکات سرزد ہوئیں جن کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔ چنانچہ لوگوں نے چند دنوں تک حضرت عثمان کے گھر کا محاصرہ جاری رکھا جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ کتنے شریر اور ظالم تھے۔ چنانچہ تین آدمی حضرت عثمان کے گھر میں کود گئے اور ان کو قتل کر دیا۔ حضرت عثمان کے سامنے قرآن مجید کھلا ہوا تھا اور وہ تلاوت میں مصروف تھے۔ حضرت عثمان بوزھے آدمی تھے۔ انبیاء اور رسولوں کے بعد سب سے زیادہ حضرت عثمان کو ستایا گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت عثمان کے قاتلین کا مواخذہ کرے۔ حضرت عثمان کی شہادت کا واقعہ 18 ذی الحجہ 35ھ بروز جمعہ کو پیش آیا۔

حضرت عثمان کے مناقب حضرت عثمان کے بے شمار مناقب ہیں لیکن چند مناقب پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان کو دنیا ہی میں جنت کی بشارت دی تھی۔ حضرت عثمان کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: "جن سے اللہ کے تورانی فرشتے حیا کرتے ہیں میں ان سے حیا کیوں نہ کروں۔"

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عثمان کی شہادت کی پیشین گوئی کی تھی لہذا ایسا ہی ہوا۔ حضرت عثمان کے قتل کے بعد امت مسلمہ کا شیرازہ بکھر گیا۔ لوگوں میں اشتعال پیدا ہو گیا۔ حضرت عثمان کا انتقام لینے کے لئے لوگ قتال پر آمادہ ہو گئے۔ یہاں تک کہ اس سلسلے میں نوے ہزار نو جوان مسلمان جان ہار گئے۔

مؤرخ ابن خلکان کہتے ہیں کہ جب سیدنا عثمان سے بیعت لی گئی تو حضرت عثمان نے ابوذر غفاری کو مقام ربذہ (نجد کی ایک ریگستانی بستی) میں جلاوطن کر کے بھیج دیا تھا اس لئے کہ یہ لوگوں کو دنیا سے کنارہ کشی کی ترغیب دیتے تھے۔

فتنوں کا آغاز حضرت عثمان نے مصر کا گورنر عبداللہ بن ابی مصرح کو مقرر کیا تھا۔ اپنے رشتہ داروں کو مال و دولت سے نوازا تو لوگوں میں اس کی وجہ سے اشتعال پیدا ہو گیا تھا۔ 35ھ میں اتفاقاً یہ حادثہ رونما ہوا کہ مالک اشتر بنی دوس کو فنیوں اور ذریہ جو مصریوں کو لے کر مدینہ منورہ آکر یہ نعرہ لگانے لگا کہ حضرت عثمان کو خلافت کے منصب سے معزول کر دیا جائے جب یہ تمام لوگ جمع ہو گئے تو حضرت عثمان نے مغیرہ بن شعبہ اور عمرو بن عاص کے ہمراہ ان لوگوں کو کتاب و سنت کی طرف دعوت دی لیکن ان لوگوں نے ان حضرات کی باتوں کو رد کر دیا اور مذاکرات کرنے سے انکار کر دیا۔ حضرت عثمان نے بعد میں حضرت علیؓ کو ان کے پاس بھیجا تاکہ ان کو ان کے ارادے سے باز رکھیں۔ حضرت علیؓ کسی حد تک اس مقصد میں کامیاب رہے اور ان کو باز رہنے کی ہدایت کر دی اور حضرت علیؓ ہی نے ان سے اس بات کی ضمانت لی کہ ہاں اب حضرت عثمان کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کے مطابق عمل کریں گے اور ان لوگوں نے حضرت علیؓ کو واسطہ بنا کر حضرت عثمان سے اس بات کا عہد لیا اور ان کو گواہ بنایا کہ وہ ہمارے مطالبات کے ضامن سمجھے جائیں گے۔

اہل مصر نے یہ مطالبہ کیا "عبداللہ بن ابی مصر" کی جگہ "محمد بن ابی بکر" کو مصر کا گورنر بنایا جائے۔ چنانچہ سیدنا عثمانؓ نے اس مطالبہ کو منظور کرتے ہوئے محمد بن ابی بکر کو حاکم مصر مقرر کروایا۔ اس مطالبہ کی منظوری کے بعد تمام لوگ اپنے اپنے علاقوں میں واپس چلے گئے۔ چنانچہ جب مصری قافلہ مقام ایلام میں پہنچا تو انہوں نے حضرت عثمانؓ کے سفیر کو ایک اونٹنی پر سوار ہاتے ہوئے دیکھا۔ تلاش لی گئی تو اس کے پاس سے ایک زخمہ ملا جس میں حضرت عثمانؓ کی مہر لگی ہوئی تھی اور وہ زخمہ حضرت عثمانؓ کی طرف سے لکھا گیا تھا۔ اس میں یہ تحریر تھی۔

"یہ زخمہ عثمانؓ کی طرف سے حاکم مصر عبداللہ بن ابی سرح کے نام ہے جس وقت محمد بن ابی بکر فلاں فلاں کے ہمراہ آجائیں تو ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر ان کو کھجور کے تنوں میں لٹکا دیا جائے۔"

جب اس واقعہ کی خبر کو فلول، بصریوں اور مصریوں کو پہنچی تو وہ سب کے سب واپس آ گئے۔ چنانچہ جب ابی لوگوں نے حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر حالات بیان کئے تو حضرت عثمانؓ نے قسم کھائی کہ نہ تو میں نے کہا ہے اور نہ اس کا حکم دیا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ پھر تو آپ کیلئے معاملہ ابھی نگین ہو گیا۔ لہذا آپ سے خلافت کی انگوٹھی جھین لی جائے۔ اسی طرح آپ کا مخصوص اونٹ "نجیب" بھی لے لیا جائے۔ آپ تو مغلوب الحال رہتے ہیں آپ کو حالات کا کچھ پتہ نہیں بس آپ خود خلافت سے معزول ہو جائیں۔ حضرت عثمانؓ نے معزول ہونے سے انکار کر دیا پھر تمام لوگ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ چنانچہ ان تمام لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کر لیا اور ان لوگوں میں سب سے زیادہ شریحہ محمد بن ابی بکر تھے۔ یہ محاصرہ سوال کے آخر میں کیا گیا اور محاصرہ اتنا سخت تھا کہ حضرت عثمانؓ کیلئے پانی بھی بند کر دیا گیا تھا۔

حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ | ابواسامہ انہا علی کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کیا گیا تو آپؓ کے ہمراہ گھر پر تھے۔ حضرت عثمانؓ نے خارجیوں سے فرمایا کہ بھائی تم لوگ میرا محاصرہ کر کے آخر مجھے کیوں قتل کرنا چاہتے ہو؟ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے۔ "آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کسی بھی مسلمان کا خون تین موقعوں کے علاوہ ہانا جائز نہیں ہے۔ (1) وہ مسلمان جو مرتد ہو گیا ہو (2) شادی شدہ ہونے کے بعد زنا کا ارتکاب کیا ہو (3) یا اس نے کسی کو ناحق قتل کیا ہو۔ چنانچہ ان میں سے کسی ایک کے ارتکاب کے بعد اسے قتل کیا جاسکتا ہے۔"

"خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے جس دن سے مجھے ہدایت کی دولت سے نوازا ہے اس دن سے میں نے اپنے دین کے سوا کوئی دوسرا دین نہیں اپنایا اور نہ ہی میں نے زمانہ جاہلیت اور اسلام میں کبھی زنا کیا اور نہ کسی کو ناحق قتل کیا تو پھر تم مجھے کیوں قتل کرنا چاہتے ہو۔"

(رواہ احمد)

محاصرہ کے وقت حضرت علیؓ کی کیفیت | شہداء بن اوس کہتے ہیں کہ جس دن حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ سخت ہو گیا تو میں نے دیکھا کہ حضرت علیؓ گھر سے باہر سر پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمامہ اور انہی کی کتاد کا لٹاؤ ڈالے ہوئے تھے۔ حضرت علیؓ کے ساتھ ان کے بیٹے حضرت حسنؓ اور عبداللہ بن عمرؓ تھے اور انہی کی جماعت کے ساتھ لڑکوں کو خنجر دے کرے منتشر کر رہے تھے۔ پھر قنوی ذی بعد حضرت عثمانؓ کے پاس گئے۔ حضرت علیؓ نے حضرت عثمانؓ سے کہا السلام علیکم

امیر المومنینؑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس معاملہ کو نہیں چھوڑا۔ یہاں تک کہ حملہ آور کا بیزا اندھن کر دیا ہو۔ خدا کی قسم میری نظر میں تو مانتی شتمل ہے کہ وہ آپؐ پر حملہ آور ہوگی۔ لہذا آپؐ حکم دیں تاکہ ہم ان سے لڑیں اور آپؐ کی طرف سے ہر پیکار ہوں۔” حضرت عثمانؓ نے فرمایا اے علیؓ خدا کی قسم اگر کسی آدمی کے ذمہ اللہ کا حق نکلتا ہے یا اس نے اس بات کا اقرار کیا کہ اس کے اوپر میرا کوئی حق ہے جس کی وجہ سے سبکی لگانے کے برابر اس کا خون بہایا جائے یا فرمایا اس کا خون بہایا جائے تو میں اس کے خون بہانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا۔ پھر حضرت علیؓ نے دوبارہ یہی کہا کہ اگر آپؐ ہمیں حکم دیں تو ہم ان لوگوں سے قتال کریں چنانچہ حضرت عثمانؓ نے پھر وہی جواب دیا۔

حضرت عثمانؓ پر حملہ | شداد بن اوس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا وہ دروازے سے نکلتے ہوئے یہ کہہ رہے تھے کہ خدا کی قسم ہم نے ساری کوششیں صرف کر دی ہیں پھر حضرت علیؓ مسجد میں داخل ہوئے۔ اتنے میں خارجیوں نے حضرت عثمانؓ پر تہمت کر دیا اور آپؐ اس وقت گھر میں قرآن مجید کی تلاوت کر رہے تھے۔ چنانچہ محمد بن ابی بکر نے حضرت عثمانؓ کی ڈاڑھی مبارک پکڑ لی۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا اے بھتیجے میری ڈاڑھی چھوڑ دو تم میرے ساتھ ایسا برتاؤ کر رہے ہو اگر تمہارے والد تمہیں اس حالت میں دیکھ لیں تو انہیں بھی ناگوار گزرے۔ یہ سن کر محمد بن ابی بکر نے حضرت عثمانؓ کی ڈاڑھی چھوڑ دی اور وہاں سے چلا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد بتار بن عیاض اور سواد بن حمران نے حضرت عثمانؓ پر اپنی تلواروں سے حملہ کر دیا۔ خون بہنے لگا اور خون کی پھینکیں قرآن مجید کی اس آیت ”فَسِ كْفِيكَهْمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ“ (پس اللہ آپؐ کی طرف سے ان کے لئے کافی ہے اور وہ سننے والا ہے) پر پڑیں۔ پھر اس کے بعد ”عمر بن العقیق“ حضرت عثمانؓ کے سینہ پر چڑھ کر بیٹھ گیا اور خوب تشدد کیا یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ شہید ہو گئے۔ عمیر بن صابی نے حضرت عثمانؓ کے پیٹ کو خوب روندنا۔ یہاں تک کہ آپؐ کی دو پسلیاں ٹوٹ گئیں۔

”امام احمدؒ نے نقل کیا ہے کہ کعب بن عجرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب ایک زبردست فتنہ اٹھنے والا ہے۔ اس کے بعد ایک شخص ایک چادر میں لپٹا ہوا آیا تو آپؐ ﷺ نے فرمایا یہ شخص اس دن حق پر ہوگا جب دیکھا گیا تو وہ حضرت عثمانؓ تھے۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس دن حضرت عثمانؓ کے حق پر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہدایت پر ہوں گے۔ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ ابن ابی المہدی کہتے ہیں کہ سیدنا عثمانؓ کے پاس دو ایسی خصوصیات تھیں جو نہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس تھیں اور نہ حضرت عمرؓ کے پاس۔ پہلی خصوصیت یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے اوپر اتنا قابو رکھا کہ آپؐ مظلوم و شہید کر دیے گئے۔ دوسری خصوصیت یہ تھی کہ حضرت عثمانؓ نے امت مسلمہ کو قرآن کریم پر جمع کر دیا تھا۔

حضرت عثمانؓ کی شہادت | اللہ انہی کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ بدھ کے دن نماز عصر کے بعد پیش آیا اور ہفتہ کے دن ظہر سے پہلے آپؐ کو گھمیز و تکفین کے بعد دفن کر دیا گیا۔ بعض اہل علم نے تدفین جمعہ کے دن بتائی ہے اور یہ تدفین غالباً 18 ذی الحجہ 35ھ کو ہوئی۔

المہدوی کہتے ہیں کہ وسط ایام تشریق میں حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا تھا۔ شہادت کے تین دن بعد تک دفن نہیں کیا گیا اور نہ

نماز جنازہ پڑھی گئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت عثمانؓ کی نماز جنازہ حضرت جبر بن مطعمؓ نے پڑھائی۔ پھر حضرت عثمانؓ کو رات کے وقت دفن کر دیا گیا۔ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ کتنے دن رہا اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک جس دن سے زیادہ رہا۔ بعض کے نزدیک ۴۹ دن تک رہا۔ امام السیرۃ الواقعیؒ کا بھی یہی قول ہے۔ الزہریؒ بن بکار کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کا محاصرہ اسی دن تک جاری ہے۔

حضرت عثمانؓ کی مدت خلافت | حضرت عثمانؓ بارہ سال سے بارہ دن کم تک خلافت کے مسند پر فائز رہے۔ حضرت عثمانؓ نے 80 سال کی عمر پائی۔ محمد بن اخطبؓ کی بھی یہی تحقیق ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت گیارہ سال گیارہ ماہ چودہ دن تک قائم رہی اور عمر 88 سال ہوئی۔ بعض حضرات نے عمر 83 سال اور بعض اہل علم نے حضرت عثمانؓ کی عمر نوے سال بنائی ہے۔ اس بارے میں اس کے علاوہ بھی بہت سے اقوال منقول ہیں۔

خلافت سیدنا علی بن ابی طالب

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ کو خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ جس دن حضرت عثمانؓ کی شہادت کا واقعہ رونما ہوا اسی دن حضرت علیؓ سے خلافت کی بیعت لی گئی جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ حضرت علیؓ کا سلسلہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عہد المطلب جو جد اوائی ہیں، اہل باپا ہے نیز حضرت علیؓ کو ہاشم کی طرف سے بھی منسوب کیا جاتا ہے۔ اسی لئے آپ کو القرشی المہاشمی بھی کہتے ہیں۔ حضرت علیؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے۔ حضرت علیؓ کا نام زمانہ جاہلیت و اسلام میں "علی" ہی تھا۔ آپ کی کنیت ابو الحسنؓ ابو ترابؓ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی نے رکھی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت علیؓ سے بہت زیادہ تعلق تھا۔ حضرت علیؓ نے سات سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔ بعض اہل علم نے 9 سال بعض نے 10 سال اور بعض نے 15 سال اسلام لانے کے وقت کی عمر بتائی ہے۔ حضرت علیؓ نے غزوہ تبوک کے علاوہ تمام غزوات میں شرکت کی ہے۔ غزوہ تبوک میں اس لئے شریک نہ ہو سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو گھر کا ہاشمین مقرر کیا تھا۔ حضرت علیؓ قرآن و حدیث کے عالم تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہجرت مدینہ کے وقت حضرت علیؓ کو ہی اپنے بستر مبارک پر چھوڑا تھا۔ چنانچہ حضرت علیؓ نے تین دن تین رات رہ کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس رکھی گئی امانتیں لوگوں تک پہنچا دیں۔ اس کے بعد مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔

حضرت علیؓ وہ شخصیت ہیں جو کم عمر لوگوں میں سے سب سے پہلے مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے نماز پڑھی۔ نبی اکرمؐ نے حضرت فاطمہؓ کو (شادی کے موقع پر) ایک چادر کھجور کی چھال کا بھرا ہوا چڑے کا تیکر دو بجلی ایک مشکیزہ اور دو گھڑے دیئے تھے۔ نبی اکرمؐ نے دیباغی میں حضرت علیؓ کو جنت کی بشارت دے دی تھی۔ حضرت علیؓ کی مناقب تو بہت ہیں لیکن آپ کی عظمت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ نبی اکرمؐ نے آپ کے متعلق فرمایا کہ "میں علم کا شیر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہیں۔"

فائدہ | حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ابو العزم و بھر باغی ہیں۔ (۱) حضرت نوح علیہ السلام (2) حضرت ابراہیم علیہ السلام

(3) حضرت موسیٰ علیہ السلام (4) حضرت عیسیٰ علیہ السلام (5) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

ماں کے پیٹ سے تختوں پیدا ہونے والے پیغمبروں کے نام | حضرت کعب بن احبار کہتے ہیں کہ ماں کے پیٹ سے تختوں پیدا ہونے والے پیغمبروں کی تعداد تیرہ ہے۔

- (1) حضرت آدم علیہ السلام (2) حضرت شیث علیہ السلام (3) حضرت ادریس علیہ السلام (4) حضرت نوح علیہ السلام
- (5) حضرت سام علیہ السلام (6) حضرت لوط علیہ السلام (7) حضرت یوسف علیہ السلام (8) حضرت موسیٰ علیہ السلام (9)
- حضرت شعیب علیہ السلام (10) حضرت سلیمان علیہ السلام (11) حضرت یحییٰ علیہ السلام (12) حضرت عیسیٰ علیہ السلام
- (13) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

محمد بن حسیب ہاشمی کہتے ہیں کہ تختوں انبیاء کرام کی تعداد چودہ ہے۔

- (1) حضرت آدم علیہ السلام (2) حضرت شیث علیہ السلام (3) حضرت نوح علیہ السلام (4) حضرت ہود علیہ السلام (5)
- حضرت صالح علیہ السلام (6) حضرت لوط علیہ السلام (7) حضرت شعیب علیہ السلام (8) حضرت یوسف علیہ السلام (9) حضرت
- موسیٰ علیہ السلام (10) حضرت سلیمان علیہ السلام (11) حضرت زکریا علیہ السلام (12) حضرت عیسیٰ علیہ السلام (13) حضرت
- حظفہ بن صفوان جو اصحاب الرس کے لئے بھیجے گئے تھے۔ (14) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

کاتبین وحی کے نام | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتبین وحی درج ذیل ہیں۔

- (1) حضرت ابوبکر صدیقؓ (2) حضرت عمر فاروقؓ (3) حضرت عثمانؓ (4) حضرت علیؓ (5) حضرت ابی بن کعبؓ یہ سب
- سے پہلے کاتب وحی ہیں (6) حضرت زید بن ثابت انصاریؓ (7) حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ (8) حضرت حظفہ بن الرقیع الاسدیؓ
- (9) حضرت خالد بن سعید بن العاصؓ۔ چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت معاویہؓ نے کتابت وحی میں مداومت اختیار کی ہے
- یعنی پابندی کے ساتھ وحی کی کتابت کی ہے۔

- دور نبویؐ کے حفاظ صحابہ کرامؓ | (1) حضرت ابی بن کعبؓ (2) حضرت معاذ بن جبلؓ (3) حضرت ابو زید انصاریؓ (4) حضرت ابو الدرداءؓ
- (5) حضرت زید بن ثابتؓ (6) حضرت عثمانؓ (7) حضرت تمیم داریؓ (8) حضرت عبادہ بن صامتؓ (9) حضرت ابویوب انصاریؓ۔
- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موجودگی میں گردن اڑانے والے صحابہ کرامؓ | (1) حضرت علیؓ (2) حضرت زبیرؓ
- (3) حضرت محمد بن مسلمہؓ (4) حضرت مقدادؓ (5) حضرت عاصم بن طلحہؓ۔

- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے محافظ صحابہ کرامؓ | (1) حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (2) حضرت سعد بن معاذؓ (3) حضرت
- عبادہ بن بشرؓ (4) حضرت ابویوب انصاریؓ (5) حضرت محمد بن مسلمہ انصاریؓ۔ چنانچہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن
- کریم کی یہ آیت نازل ہوئی۔

”واللہ یعصمک من الناس“ (اور اللہ تعالیٰ لوگوں سے آپ کی حفاظت فرمائے گا) تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی حفاظت ترک کر دی۔

عمر میں ہوئی۔ (4) امام شافعیؒ ابو عبد اللہ محمد بن اورنسؒ پیدائش 150ھ وفات مصر میں رجب کے آخر میں 204ھ میں ہوئی۔ (5) امام احمد بن حنبلؒ کنیت ابو عبد اللہ۔ وفات ربیع الثانی 164ھ میں بغداد میں ہوئی۔

جلیل القدر محدثین کا تذکرہ (1) امام ابو عبد اللہ بخاریؒ پیدائش بروز جمعہ 194ھ وفات عید الفطر کی رات 256ھ میں ہوئی۔

(2) امام مسلم بن الحجاجؒ پوری کی عمر 55 سال تھی وفات 25 رجب 261ھ میں ہوئی۔ (3) امام ابو داؤدؒ وفات 275ھ ہسرا میں ہوئی۔

(4) امام ابو یوسفؒ ترمذی کی وفات 13 رجب 269ھ کو ترمذ میں ہوئی۔ (5) امام ابو الحسن الدارقطنیؒ پیدائش 306ھ اور وفات ذی قعدہ 385ھ کو بغداد میں ہوئی۔ (6) امام ابو عبد الرحمن النسائیؒ کی وفات 203ھ کو ہوئی۔

مؤرخین کا قول | مؤرخین کہتے ہیں کہ جب حضرت عثمان غنیؓ کو شہید کر دیا گیا تو لوگ سیدنا علیؓ کے گھر کا دروازہ کھٹکھٹانے لگے۔ بعض لوگ تو اضطرابی کیفیت میں گھر میں داخل ہو گئے اور کہا کہ امیر المؤمنین سیدنا عثمانؓ تو شہید ہو چکے ہیں۔ ہمارے درمیان بحیثیت قائد ایک امیر کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ ہمارے علم کے مطابق آپؓ سے زیادہ منصب امامت و خلافت کا کوئی مستحق نہیں ہے۔ یہ سن کر حضرت علیؓ نے لوگوں کی تجویز رد کر دی۔ چنانچہ لوگوں نے اصرار کیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا اگر تم میری ہی امامت و خلافت کے لئے بیعت پر اصرار کرتے ہو تو یاد رکھو میں چھپ کر گھر میں بیعت نہیں کروں گا۔

پس یہ کہنا تھا کہ لوگ مسجد میں آ گئے۔ چنانچہ حضرت طلحہؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور دیگر اکابر صحابہؓ سب حاضر ہو گئے۔ حضرت طلحہؓ نے سب سے پہلے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ پھر اس کے بعد لوگ بیعت کے لئے ٹوٹ پڑے اور تمام مہاجرین و انصار حضرت علیؓ کی بیعت سے متفق ہو گئے لیکن ان میں سے ایک گروہ نے بیعت کرنے سے تاخیر کی تو حضرت علیؓ نے انہیں اپنی بیعت پر مجبور نہیں کیا۔ بعض لوگوں نے بیعت نہ کرنے والوں سے کہا کہ یہ لوگ حق سے الگ ہو کر بیٹھ گئے حالانکہ انہوں نے باطل کا ارتکاب بھی نہیں کیا۔ اسی طرح حضرت معاویہ بن سفیانؓ اور اہل شام نے بھی حضرت علیؓ کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ یہیں سے جھگڑے کی بنیاد پڑ جاتی ہے جس کی بناء پر آپس ہی میں جنگ صفین ہوئی۔ بعض لوگوں نے خروج کر کے کفر کا ارتکاب کر لیا تو ان کو خوارج کے نام سے موسوم کر دیا گیا۔ انہی خروج کرنے والوں نے حضرت علیؓ کو قتل کرنے کی سازش شروع کر دی۔ (اللہ تعالیٰ ان کو سخت عذاب دے) نیز انہی خوارج نے امت مسلمہ میں اختلاف کی بنیاد ڈال دی۔

حضرت علیؓ نے ممکن حد تک خوارج کو سمجھانے کی کوشش کی لیکن یہ لوگ باز نہیں آئے بلکہ وہ لڑائی کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ ”نہروان“ کے قریب ان لوگوں کے ساتھ جنگ ہوئی اور کچھ لوگوں کے علاوہ سب لوگ قتل کر دیے گئے۔

حضرت علیؓ کی خلافت کے متعلق حضرت عمرؓ کا مشورہ | حضرت عمرؓ جب ذبیح ہوئے تو آپؓ نے فرمایا تھا ”کہ اگر تم لوگ ان ”مخلوق الراس“ (چھوٹے سروالے) کو اپنا خلیفہ بناؤ گے تو یہ تمہاری صحیح رہنمائی کریں گے۔ حضرت عمرؓ کی مراد سیدنا علیؓ تھے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خدا کی قسم حضرت علیؓ نے لوگوں کو سیدھے راستے پر چلانے کی ہر ممکن کوشش کی۔

حضرت علیؓ کے اخلاق کریمانہ | حضرت علیؓ راہِ مہربانِ تواضع کے پیکر، پرہیزگار اور دین کے معاملے میں دشار تھے۔ ایک مٹی بھر جو کا آنا پانی میں ڈال کر پی لیتے تھے۔ چنانچہ جب خوارج نے خروج کیا تو ان میں بعض نے یہ عقیدہ بنا لیا تھا کہ حضرت علیؓ

مجدد برحق ہیں تو حضرت علیؑ نے انہیں آگ میں ڈال دیا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کسی نے سوال کیا کہ کیا سیدنا علیؑ خود جنگ صفین میں تشریف لے جاتے تھے؟ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت علیؑ کی طرح کسی کو جنگ کرتے ہوئے نہیں دیکھا میں نے انہیں ننگے سر ہاتھ میں تلواریں پاؤں تک زور پہننے ہوئے جنگ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

"الدرۃ النواصی" میں ہے کہ حضرت علیؑ کی شجاعت کے متعلق مشہور ہے کہ جب آپ منابیل کے سامنے آتے تو اسے بڑے اکھاڑ پھینکتے۔ اوپر سے دار کرتے تو کھوار پیچھے اتر جاتی۔ اگر سامنے کی طرف سے حملہ آور ہوتے تو کھوار کرے دوسری جانب نکل آتی۔ تحقیق حضرت علیؑ کی شہادت کا واقعہ پہلے گزر چکا ہے کہ عبدالرحمن بن ملجم نے انہیں شہید کیا تھا۔ یہ واقعہ 17 رمضان المبارک 40ھ میں رونما ہوا۔ عبدالرحمن بن ملجم بد بخت نے حضرت علیؑ پر اچانک حملہ کر کے دماغ پر نچر مارا جس سے آپ شدید زخمی ہو گئے۔ پھر دودن کے بعد آپ کا انتقال ہو گیا۔ حضرت علیؑ کی وفات کے بعد لوگوں نے قاتل کو کھڑا کر سزا دی۔

حضرت علیؑ اس وقت موجود صحابہ کرامؓ میں سب سے افضل و اعلیٰ تھے۔ آپ کے بے شمار مناقب ہیں۔ حافظہ وحشیؒ نے حضرت علیؑ کے مناقب کو لکھا کر دیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جس وقت ابن ملجم نے حضرت علیؑ پر حملہ کر کے کاری ضرب لگائی تھی تو آپؑ نے سیدہ حسنہؓ کو حسینؑ کو بلا کر طویل وصیت کی جس کے آخر میں یہ بھی فرمایا ہے: "یو بعدا مطلب تم مسلمانوں کے خون میں امت پت مت ہوتا۔ تم یہ کہتے ہو کہ امیر المومنین علیؑ کو قتل کر دیا گیا۔ مجھے میرے قاتل کے علاوہ کسی اور نے قتل نہیں کیا اسے تم آہستہ آہستہ سزا دیتے رہو لیکن مثلاً کرنے سے باز رہو۔ اس لئے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے تم اپنے آپ کو "مثلاً بنائے" سے بچنا۔ چنانچہ جب حضرت علیؑ شہید ہو گئے تو حضرت حسنؑ نے قاتل ابن ملجم کو قتل کر دیا۔ ابن ملجم کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ کر اس کی آنکھوں میں آگ کی سلاخیں گرم کر کے ڈالیں لیکن یہ سب ہو جانے کے بعد اسے نہ ڈھکسویں و نہ اس نے آواز نکالی لیکن جب ابن ملجم کی زبان نکالی جانے لگی تو وہ دکر اپنے لگا۔ لوگوں نے کراہنے کی وجہ دریافت کی تو ابن ملجم کہنے لگا کہ میں موت سے نہیں گھبراتا۔ البتہ میں اس سے ضرور ڈرتا ہوں کہ کہیں مجھ پر کوئی ایسا وقت نہ گزروے جس میں اللہ تعالیٰ کو یاد نہ کر سکوں۔ چنانچہ لوگوں نے اس کی زبان کاٹ دی اور وہ مر گیا۔

نہایت: لوگوں نے پوچھا کہ تم نے روئے زمین کے سب سے نیک آدمی کو مار دیا اور زبان کٹنے پر یہ کہتے ہو۔ تو کہنے لگا کہ میں تو اس قاتل کو نبات کا باعث سمجھتا ہوں۔ (مترجم)

حدیث میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا اے علیؑ کیا تم جانتے ہو کہ پہلے لوگوں میں سب سے زیادہ بد بخت کون تھا؟ حضرت علیؑ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیادہ جانتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ہے جس نے صاحب علیہ السلام کی انہی کی کوٹھیں کاٹ دی تھیں۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بعد کے لوگوں میں سب سے زیادہ بد بخت کون ہے؟ حضرت علیؑ نے عرض کیا۔ اللہ اور اس کا رسول ﷺ زیادہ جانتے ہیں۔ آپؑ نے فرمایا وہ شخص بد بخت ہے جو تم کہیں پر امت کا جس کی جیسے ہے۔ یہ تو ہو جائے گی (یعنی ہمارے) حضرت علیؑ کی ڈاڑھی پکڑ لی۔

حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے اگر میں چاہتا تو اس بد بخت کو پہلے ہی سمجھ لیتا۔ چنانچہ ابن کعب نے حضرت علیؓ کو شہید کر دیا۔ جیسے کہ پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت علیؓ کی مدت خلافت اور وفات | حضرت علیؓ کی وفات 57 یا 58 سال کی عمر میں ہوئی۔ بعض علماء کے نزدیک 63 یا 68 سال کی عمر میں ہوئی۔ ابن جریر طبری کہتے ہیں کہ انتقال کے وقت حضرت علیؓ کی عمر 65 برس تھی اور بعض کا قول 63 سال کا بھی ہے۔ حضرت علیؓ چار سال 9 ماہ ایک دن منصب خلافت پر فائز رہے۔ حضرت علیؓ خلیفہ بننے کے بعد مدینہ منورہ میں چار ماہ رہے۔ پھر عراق تشریف لے گئے۔ حضرت علیؓ کی شہادت کوفہ میں ہوئی۔ حضرت علیؓ کی عمر کے بارے میں جس طرح مختلف اقوال ہیں اسی طرح مدت خلافت کے متعلق بھی مختلف اقوال ہیں۔

خلافت سیدنا حسن بن علی بن ابی طالبؓ

حضرت حسنؓ چھٹے خلیفہ ہیں۔ حضرت حسنؓ کو معزول کر دیا گیا تھا۔ عنقریب اس کی تفصیل آئے گی۔ اہل علم نے کہا ہے کہ سیدنا حضرت علیؓ کے بعد حضرت حسنؓ کو خلیفہ بنایا گیا۔ حضرت حسنؓ کی کنیت ابو محمد لقب زکی اور ماں کا نام حضرت فاطمہ الزہراءؓ ہے۔ حضرت حسنؓ کے والد محترم حضرت علیؓ کی وفات کے بعد آپ کی خلافت کی بیعت لی گئی۔ پھر آپ مدائن تشریف لے گئے اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ حضرت حسنؓ کو ایک دن کسی مخبر نے خبر دی کہ قیس کو قتل کر دیا گیا ہے۔ اس لئے جلدی تشریف لے چلے۔ حضرت حسنؓ نے قیس کو ”مقدمہ انکیش“ کا سپہ سالار بنایا تھا۔ قیس کا پورا نام قیس بن سعد بن عبادہؓ ہے۔ حضرت حسنؓ جب نکلے تو الجراح الاسدی ان پر حملہ آور ہوا (اللہ اس کو سخت سزا دے) اس نے حضرت حسنؓ کے ساتھ ساتھ چل کر اچانک ران میں خنجر گھونپ دیا تو سیدنا حسنؓ نے فرمایا کہ تم نے کل میرے ابا جان کو قتل کیا ہے اور آج مجھ پر حملہ آور ہو کر مجھے قتل کرنا چاہتے ہو۔ محض اس لئے کہ انصاف پرور سے منحرف ہونا چاہتے ہو اور بے انصاف اور تشدد لوگوں کے ساتھ رہنا پسند کرتے ہو۔ خدا کی قسم تم تھوڑے ہی دنوں میں اس کا انجام بھگتو گے۔ چنانچہ حضرت حسنؓ نے اس کے بعد چند شرائط کے ساتھ حضرت امیر معاویہؓ بن ابی سفیانؓ کو خلافت سپرد کئے جانے کی تحریر لکھ دی۔ حضرت امیر معاویہؓ نے ان کا جواب دیا چنانچہ انہی شرائط پر خلافت امیر معاویہؓ کے سپرد کر دی گئی اور حسنؓ نے امیر معاویہؓ سے 25 ربیع الاول کو بیعت کر لی اور یہ محض حضرت حسنؓ نے امت محمدیہؐ کے کبھرے ہوئے شیرازے کو متحد کرنے کی بناء پر ایسا کیا تھا۔ چنانچہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشین گوئی بطور معجزہ پوری ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا ”یہ میرا نواسہ سردار ہے اس کے ذریعے سے عنقریب اللہ تعالیٰ صلح کرائیں گے۔“ دوسری حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

”شاید کہ اللہ تعالیٰ اس کے (یعنی حضرت حسنؓ) کے ذریعے سے مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں مصالحت کرائیں گے۔“ حضرت حسنؓ کے متعلق خلافت سپرد کرنے کے سلسلے میں بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نے حضرت امیر معاویہؓ سے ایک لاکھ درہم لئے تھے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ جمادی الاول ۱۱ء میں ایک ہزار اشرفیوں کے عوض خلافت سپرد کی گئی اور بعض

حضرات کا یہ کہنا ہے کہ چار سو رہم کے عوض میں حضرت حسنؑ نے حضرت امیر معاویہؓ کو خلافت سپرد کی تھی۔ نیز بعض حضرات کا قول یہ ہے کہ حضرت حسنؑ نے حضرت امیر معاویہؓ کو خلافت سپرد کرتے وقت یہ شرط لگائی تھی کہ انہیں بیت المال سے خرچ لینے کی مکمل سہولت دی جائے گی تاکہ حسب ضرورت وہ ہمیشہ مال لیتے رہا کریں۔ نیز حضرت امیر معاویہؓ کے بعد انہیں ہی خلیفہ تسلیم کیا جائے گا۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ نے اس تجویز کو پسند کیا اور اسے منظور کر لیا۔ اس کے بعد حضرت حسنؑ منصب خلافت سے معزول ہو گئے۔ حضرت حسنؑ نے خلافت حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کر کے ان سے مکمل صلح کر لی۔ پھر حضرت حسنؑ اور امیر معاویہؓ دونوں کو نہ میں داخل اور نہ تو امت مسلمہ کی خلافت ایک خلیفہ کے ہاتھ میں چلے جانے کی، نہ اس سال کا نام ہی "عام الجملہ" رکھا یا گیا۔

شععی کہتے ہیں کہ جس دن حضرت حسنؑ خلافت سے دستبردار ہو رہے تھے اور امیر معاویہؓ سے صلح کر لی تھی اس میں مجلس میں "وجود تھا۔ چنانچہ حضرت حسنؑ نے محمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ سب سے عقل مند صاف گواہی ہے اور سب سے احق فاجر آدمی ہے جس کے لئے میں اور امیر معاویہؓ بھگڑ رہے تھے اگر امیر معاویہؓ واقعی منصب خلافت کے مستحق تھے تو وہی نبی سے زیادہ مناسب ہیں اور اگر میں منصب خلافت کا حق دار تھا تو اب میں اپنا حق حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کرتا ہوں تاکہ امت میں صلح ہو اور قوم خونریزی سے بچ جائے لیکن مجھے اس کا بھی علم ہے کہ شاید یہ بات تمہارے لئے باعث فتنہ ہو لیکن محض چند دن تک اشتعال ہوگا پھر اس کے بعد معاملہ دب جائے گا۔

حضرت حسنؑ اس کے بعد مدینہ منورہ و تشریف لے آئے اور یہیں سکونت اختیار کر لی تو بعض لوگوں نے آپ کی سلامتی کی۔ حضرت حسنؑ نے جواب دیا کہ میں نے تین چیزوں میں سے تین چیزوں کا انتخاب کیا ہے۔ (1) انتشار و افراق کے مقابلے میں اتحاد اور جماعت بندی۔ (2) خونریزی کے مقابلے میں امت مسلمہ کے خون کی حفاظت (3) آگ کے مقابلے میں عمار کو۔

حدیث صحیحہ میں ہے حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منبر پر تشریف فرما ہیں اور اپنے پہلو میں حضرت حسنؑ کو بٹھائے ہوئے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کبھی لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور کبھی حضرت حسنؑ کو دیکھ کر فرماتے کہ یہ میرا بیٹا سردار ہے اور مجھے امید ہے کہ یہ مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں صلح کرائے گا۔

حضرت حسنؑ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھے شرم آتی ہے کہ میں اپنے رب سے اس حال میں ملاقات کروں کہ ان کے گھر بیدل نہ گیا ہوں۔ حضرت حسنؑ اس کے بعد مدینہ منورہ سے میں مرتبہ کہ کمرہ پیدل تشریف لے گئے۔ حضرت حسنؑ کے ساتھ اس سفر میں شرفاء بھی شریک تھے۔ اسی طرح حضرت حسنؑ نے اپنے مال سے دو مرتبہ صدقہ بکلا اور اللہ کے راستے میں تین مرتبہ مال تقسیم کیا۔ یہاں تک کہ ایک جوتا اللہ کی راہ میں تقسیم کر دیتے دوسرا دک لیتے۔ این غلکان کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت حسنؑ بیمار ہوئے تو مروان بن الحکم نے حضرت امیر معاویہؓ کو اطلاع دی کہ حضرت حسنؑ بیمار ہو گئے ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے جواب دیا کہ حضرت حسنؑ کی وفات کی اطلاع مجھے فوراً بھیج دی جائے۔ چنانچہ جس وقت حضرت حسنؑ کی وفات کی خبر حضرت امیر معاویہؓ کو معلوم ہوئی تو انہوں نے بازار بلند تعمیر کبھی جو کہ مقام الخضر ایک سنائی دیتی تھی۔ اس تعمیر کو سن کر اہل شام نے بھی تعمیر بلند کی۔ یہ ماجرا دیکھ کر لاف زبانت قرظ نے حضرت امیر معاویہؓ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی آنکھیں بند کرے۔ آپ نے یہ تعمیر کیوں کی؟ حضرت امیر معاویہؓ

نے فرمایا کہ حضرت حسنؑ کی وفات ہوگئی ہے۔ فاختہ نے کہا کہ کیا آپ نے حسن بن فاطمہؑ کی وفات کی خبر سن کر تکبیر کہی ہے۔ امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے ان کے مرنے کی خوشی پر تکبیر نہیں کہی بلکہ اس لئے کہی ہے کہ میرا دل مطمئن ہو گیا۔ اسی دوران حضرت عبداللہ بن عباسؓ تشریف لائے تو حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ اہل بیت میں حادثہ آگیا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے معلوم نہیں۔ البتہ اتنی بات ضرور معلوم ہے کہ آپ اس وقت خوش نظر آرہے ہیں اور اس سے پہلے میں نے آپ کی تکبیروں کی آواز بھی سنی ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ حضرت حسنؑ کا انتقال ہو گیا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابو محمد پر رحم فرمائے۔ یہ جملہ تین مرتبہ فرمانے کے بعد حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اے معاویہؓ حضرت حسنؑ کا گڑھا آپ کے گڑھے کو نہیں بھر سکتا اور نہ ان کی عمر تمہاری عمر میں اضافہ کر سکتی ہے۔

البتہ ہمیں اس وقت حضرت حسنؑ کی وفات سے تکلیف پہنچی ہے تو کوئی بات نہیں اس سے پہلے بھی امام المتقین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال سے تکلیف پہنچ چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حادثہ کی تلافی فرما کر سکون نصیب فرمائے۔ اب حضرت حسنؑ کے بعد تو اللہ تعالیٰ ہی ہمارے خلیفہ ہیں۔

حضرت حسنؑ کی وفات زہر کی وجہ سے ہوئی | حضرت حسنؑ کی وفات زہر کے اثرات سے ہوئی۔ حضرت حسنؑ کو زہر دینے والی عورت مقدمہ بنت الاشعث تھی۔ حضرت حسنؑ کے جسم میں زہر اس قدر سرایت کر گیا تھا کہ آپ کے بچے سے دن میں ایک ایک طشت خون اٹھایا جاتا تھا۔ حضرت حسنؑ خود فرمایا کرتے تھے کہ مجھے کئی مرتبہ زہر دیا گیا لیکن جتنا اثر اس مرتبہ ہوا اتنا کبھی نہیں ہوا۔ حضرت حسنؑ نے اپنے بھائی حضرت حسینؑ کو وصیت کی تھی کہ مجھے میرے نانا کے پاس اجازت لے کر دفن کر دینا ورنہ بقیع الغرقہ میں دفن کر دینا۔ حضرت حسنؑ کی وفات ہوئی تو حضرت حسینؑ اور تمام غلام مسلح ہو کر اس کوشش میں لگ گئے کہ حضرت حسنؑ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ہی دفن کر دیا جائے یہ دیکھ کر مدینہ کے گورنر مروان بن حکم موالی بنی امیہ بھی آگئے اور حضرت حسینؑ کو اس ارادے سے روک دیا گیا۔ حضرت حسنؑ کی وفات ربیع الاول 49ھ میں ہوئی اور بعض اہل علم کے نزدیک 50ھ میں ہوئی۔ حضرت حسنؑ کی نماز جنازہ حضرت سعید بن عاصؓ نے پڑھائی اور حضرت حسنؑ کو ان کی والدہ حضرت فاطمہؑ کے گوار میں دفن کر دیا گیا اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت حسنؑ کو بقیع الغرقہ میں قبۃ العباس میں دفن کر دیا گیا۔ اسی جگہ علی زین العابدین اور ان کے بیٹے محمد الباقر اور پوتے جعفر بن محمد صادق بھی مدفون ہیں۔ گویا چار اشخاص ایک ہی قبر میں مدفون ہیں۔

مدت خلافت | حضرت حسنؑ کی مدت خلافت چھ ماہ پانچ دن یا بعض اقوال کے مطابق مکمل چھ ماہ میں ایک دن کم تھا۔ گویا یہ مدت خلافت راشدہ کی مکمل تھی جس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اس کے بعد خلافت علی منہاج النبوة طوکیست میں بدل جائے گی پھر اس کے بعد زمین میں ظلم و زیادتی اور فساد پھیل جائے گا اور ہوا بھی وی جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔ حضرت حسنؑ نے 47 سال کی عمر پائی۔

خلافت امیر المومنین سیدنا معاویہ بن ابی سفیان

اہل علم کہتے ہیں کہ جس وقت سیدنا حسنؑ منصب خلافت سے دستبردار ہو گئے تو خلافت کے منصب پر حضرت امیر معاویہؓ فائز ہوئے اور سارا ملک ان کے لئے ہو گیا۔ حضرت امیر معاویہؓ سے یوم حکیم میں بیعت ہوئی چنانچہ اہل شام نے حضرت امیر معاویہؓ سے بیعت کر لی تھی لیکن اہل عراق نے اختلاف کیا تھا۔ اس کے بعد حضرت حسنؑ نے حضرت امیر معاویہؓ سے صلح کر لی جس کے بعد تمام لوگ حضرت امیر معاویہؓ کی بیعت پر متفق ہو گئے۔ حضرت امیر معاویہؓ مقام خیف منیٰ میں پیدا ہوئے۔ حضرت امیر معاویہؓ اپنے والد حضرت ابوسفیانؓ سے پہلے ہی اسلام قبول کر چکے تھے چنانچہ نبی اکرم ﷺ کی صحبت سے مستفید ہوئے۔ نیز کاتب وحی کا اعزاز بھی حاصل ہوا۔ حضرت امیر معاویہؓ اپنے بھائی یزید بن ابی سفیان کے لشکر کی بن کر رہتے تھے پھر یزید بن ابی سفیانؓ امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ کے دور خلافت میں دمشق کے علاقہ کے گورنر بنائے گئے تھے۔ چنانچہ جب وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے اپنے بھائی امیر معاویہؓ کو نائب بنادیا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے امیر معاویہؓ کی اسی عہدے پر توثیق کر دی۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ بیس سال تک شام کے گورنر رہے۔ یہ مدت خلافت فاروقی اور خلافت عثمانی میں گزری پھر حضرت امیر معاویہؓ حضرت علیؓ کے دور خلافت میں غالب آ گئے یہاں تک کہ حضرت حسنؑ نے خلافت کا منصب حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد کر دیا۔ چنانچہ بعد میں تمام لوگ حضرت امیر معاویہؓ کی خلافت پر جمع ہو گئے۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنے عمال کو دوسرے ممالک میں بھیجا شروع کر دیا۔ یہ حالات 41ھ میں رونما ہوئے اسی لئے اسی سال کا نام 'عام الجملۃ' (اتحاد و سال) رکھ دیا گیا کیونکہ تمام امت مسلمہ اتفاق و اختلاف کے بعد ایک امیر کی قیادت پر متحد ہو گئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور مبارک میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ وہ حضرت امیر معاویہؓ سے نکاح کرنا چاہتی ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ معاویہؓ تو فقیر ہیں ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے چنانچہ اس کے گیارہ سال بعد حضرت امیر معاویہؓ دمشق کے نائب گورنر ہو گئے پھر چالیس سال بعد دنیا بھر کے بادشاہ بن گئے۔

حضرت امیر معاویہؓ کے اخلاق کریمانہ { حضرت امیر معاویہؓ کے چہرے سے ملاحظہ رعب اور جاہ و جلال نکلتا تھا۔ آپؓ اپنے جسم کا لباس پہننے انسان لگے ہوئے ممتاز گھوڑے پر سواری کرتے جو دوسرے خوکرا رعایا کے حق میں لشکار اور عزت و عظمت کی نگاہوں سے دیکھے جاتے تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ کا سلسلہ نسب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عبد مناف بن قصی میں مل جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کو امیہ بن عبد شمس کی طرف منسوب کر کے اموی بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی خلافت سے حرۃ بن نوفل انجمنی حروری نے خروج کیا اور کوفہ چلا آیا۔ چنانچہ یہ آپؓ کی خلافت کا پہلا خارجی شخص تھا۔ اس کے بعد حضرت معاویہؓ نے اہل کوفہ کو یہ تحریر لکھ کر بھیج دی کہ یاد رکھو ہر اتہارے اور حق ہے۔ تمہیں چاہیے کہ اس خارجی کا مقابلہ کرو۔ چنانچہ اہل کوفہ نے اس خارجی سے لڑائی کی جس میں وہ مارا گیا۔ حضرت امیر معاویہؓ وہ پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے حویلی اور محلات کی بنیاد ڈالی۔ حفاظت اور سپہرہ کے انتظامات کئے۔ پردہ اور نقاب کی پابندی عائد کی اور یہ پہلے خلیفہ ہیں جو اپنے ساتھ مسلح محافظ رکھتے تھے۔ اسی طرح انہوں نے کھانے پینے پہننے وغیرہ میں آرام و راحت کا رویہ اپنانے کی بنیاد ڈالی۔ حضرت امیر معاویہؓ صحابہ کرام پر غصہ تھا۔ چنانچہ آپؓ کی بروہاری

کے بہت سے واقعات مشہور ہیں۔ جب حضرت امیر معاویہؓ کی وفات کا وقت قریب آگیا تو تمام اہل خانہ جمع ہو گئے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ تم میرے اہل خانہ نہیں ہو؟ انہوں نے جواب دیا کیوں نہیں ہم سب آپ کے گھر کے لوگ ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا تم میری وجہ سے پریشان ہو میں نے تمہارے لئے ہی محنت و مشقت کی اور تمہارے ہی لئے کمایا۔ گھر والوں نے جواب دیا جی ہاں بالکل ٹھیک ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا میری روح میرے قدموں سے نکل رہی ہے اگر تم اسے واپس کر سکو تو واپس کر دو۔ گھر والوں نے عرض کیا ہم اس کی قوت نہیں رکھتے۔ یہ کہہ کر گھر والے رونے لگے۔ چنانچہ حضرت امیر معاویہؓ بھی رونے لگے پھر آپؓ نے فرمایا میرے بعد دنیا کے دھوکے میں ڈالے گی۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ جب جسم میں زیادہ کمزوری محسوس کرنے لگے تو لوگوں نے کہا کہ بس یہ تو موت ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا میری آنکھوں میں اشہ سرد لگاؤ اور سر میں تیل کی مالش کرو چنانچہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور چہرے پر بھی تیل لگا دیا پھر ان کے لئے ایک ٹیکہ رکھا جس میں ایک لگا کر انہیں بٹھا دیا گیا۔ پھر لوگ اجازت لے کر حاضر ہونے لگے اور سلام لے کر بیٹھے لگے۔ جس وقت لوگ واپس جاتے تو حضرت امیر معاویہؓ شعار پڑھتے۔

و تجلدى للشامتین اریہم

انی لرب لا اتضعضع

”میں سرست کرنے والوں کو دیکھ رہا ہوں تم ان کی وجہ سے صبر کرو ورنہ لیل و نہار کی گردش مجھے جھکا نہیں سکتی۔“

و اذا المنیة انشبت اظفارها

الفیت کل تمیمة لا تنفع

”اور جب موت اپنے ناخن چھو دے تو ہر تعویذ مجھے بے فائدہ معلوم ہوتا ہے۔“

اس کے بعد حضرت امیر معاویہؓ نے وصیت کی کہ میرے ناک اور منہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناخن رکھ دیئے جائیں اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے کپڑوں میں کفن دے دیا جائے۔

حضرت امیر معاویہؓ کی وفات | حضرت امیر معاویہؓ کی وفات نصف رجب کے قریب 60ھ میں دمشق میں ہوئی اور بعض اہل علم

نے ابدائے رجب کا تذکرہ کیا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی نماز جنازہ یزید کی غیر موجودگی میں (چونکہ وہ اس وقت بیت المقدس میں

تھے) الضحاک بن عمر نے پڑھائی۔ حضرت امیر معاویہؓ کی عمر کے بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے بعض اہل علم کے نزدیک آپ کی عمر

80 سال ہے۔ بعض نے 75 سال اور بعض نے 85 سال کا قول نقل کیا ہے۔ بعض اہل علم نے 88 سال اور بعض نے 90 سال بتائی

ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ خلافت مستحکم ہونے کے بعد مسند خلافت پر 19 سال 3 ماہ 5 دن تک فائز رہے۔ حضرت امیر معاویہؓ

40 سال تک امیر اور خلیفہ کے عہدوں پر فائز رہے جس میں سے چار سال حضرت عمر بن خطابؓ کی طرف سے گزر رہے۔ واللہ اعلم۔

خلافت یزید بن معاویہ

حضرت امیر معاویہؓ کے بعد ان کے بیٹے یزید تخت نشین ہوئے۔ چنانچہ جس دن حضرت امیر معاویہؓ کا انتقال ہوا۔ اسی دن

یزید سے بیعت لی گئی۔ اس لئے کہ حضرت امیر معاویہؓ نے اپنی زندگی میں یزید کو ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یزید والد کے انتقال کے

وقت موجود نہیں تھے بلکہ شخص میں تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ کی وفات کی خبر سن کر آئے اور سیدھے اپنے والد محترم کی قبر پر پہنچ گئے چنانچہ اس کے بعد دارالسلطنت انحضراءؐ میں آئے تو ارکان حکومت اور تمام لوگوں نے ان (یزید) سے بیعت کر لی۔ یزید نے اس کے بعد سارے ملک میں بیعت کے خطوط روانہ کئے تو عوام نے بیعت کر لی لیکن سیدنا حضرت حسین بن علیؓ اور سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ نے بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ یہ دونوں یزید کے عامل ولید بن عقبہ بن ابی سفیان سے روپوش رہے۔

حضرت امام حسینؓ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ آخر تک بیعت نہ کرنے کے موقف پر قائم رہے۔ پھر بالآخر حضرت امام حسینؓ کو شہید کر دیا گیا۔

حضرت امام حسینؓ کا قاتل کون تھا؟ حضرت امام حسینؓ کو "شر بن ذی الجوشن" نے شہید کیا۔ بعض اہل علم کے نزدیک "سان بن انس النخعی" نے حضرت امام حسینؓ کو شہید کیا تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ شر بن ذی جوشن نے حضرت امام حسینؓ کے سر میں نیزہ مارا تھا اور سان بن انس نے پکڑ کر نیزہ سے مارا اور گھوڑے سے گرا دیا۔ چنانچہ اس کے بعد خیال ہوتا ہے کہ سان بن ذی جوشن نے آگے بڑھ کر سرتن سے جدا کرنا چاہا تو اس کے ہاتھ کاٹنے لگے اسی دوران اس کا بھائی شعل بن یزید آگے بڑھا اور اس نے گردن الگ کر دی اور اپنے بھائی خولی بن یزید کو دے دی۔ اس لشکر کا سپہ سالار عبید اللہ بن زیاد بن ابیہ تھا اور اسے یزید نے سپہ سالار بنایا تھا۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد نے علی بن حسین اور ان خواتین کو جو حضرت امام حسینؓ کے ساتھ تھیں ان کو اپنے لئے ہموار کر لیا تھا حالانکہ ان لوگوں کو جو عبید اللہ بن زیاد نے اعتماد دلایا تھا اس پر وہ عمل نہیں کر سکا۔ اس کے بعد بھراں نے وعدہ خلافی کرتے ہوئے جو ظلم و ستم کیا ہے مثلاً عورتوں کو قید کیا، موصوم بچوں کو قتل کیا کہ جس کے تہ کرے سے روگئے کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہل گئے رہتا ہے۔ یزید بن معاویہ اس دوران شر بن ذی الجوشن کے ساتھ اپنے ہم نغینوں میں دمشق میں تھا۔ یہ سب کے سب لوگ جیل یا۔۔۔ راستے میں ایک عبادت گاہ میں پہنچ کر قتل کر کے لگے تو اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ بعض دیواروں پر یہ شعر لکھا ہوا ہے۔

شفاعۃ جتہ یوم الحساب

انرجو امة قنلت حسبا

"کیا تم ایسی امت کے متعلق جس نے حسینؓ کو قتل کیا ان کے نانا جان کی شفاعت کی قیامت کے دن امبر دیکھتے ہو۔"

چنانچہ لشکر والوں نے ماہب سے پوچھا کہ یہ شعر کس نے تحریر کیا ہے؟ اور کب تحریر کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ یہ شعر تو تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بشت سے پانچ سو سال قبل سے لکھا ہوا ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ واقعہ یوں نہیں ہے بلکہ ایک دیوار پچی اس میں سے ایک خون آلود تھیلی نکلی جس میں خون ہی سے یہ شعر لکھا ہوا تھا۔ پھر وہ لشکر دمشق آگیا اور امویوں نے یزید بن معاویہ سے ملاقات کی۔ حضرت حسینؓ کا سر یزید کے سامنے رکھ دیا گیا تو نعرہ ذی الجوشن نے کہا کہ اے امیر المؤمنین یہ شخص اٹھارہ اہل بیت اور ساٹھ دوسرے گردو لے کر لڑائی پر اتر آیا تھا اس لئے ہم بھی حملہ آور ہو گئے لڑائی سے پہلے میں نے ان سے پوچھا کہ یا تو تم عبید اللہ کے پاس چلو یا بھر ہم سے جنگ کرو۔ چنانچہ ان لوگوں نے لڑائی کو ترجیح دی اور ہر پہر پہر ہو گئے۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ ہم لوگوں نے طوارق آفتاب کے وقت ان کو گھیرے میں لے لیا۔ سب تلواریں نکلانے لگیں تو ان لوگوں نے پناہ مانگا شروع کر دی جس طرح کہ کھوتہ شکر سے پناہ طلب کرتا ہے۔ چنانچہ ہمیں اذیت

کے ذبح کرنے کی مقدار یا قیلو کے برابر وقت لگا ہوگا کہ ہم نے ان کو نکلتے دے دی چنانچہ آپ کے سامنے ان کی نعشیں پڑے ہیں لپٹی ہوئی ہیں، رخسار رنگے ہوئے ہیں، ان پر ہوا نہیں چل رہی ہیں اور گدے، پیل آنے والے ہیں۔ یزید بن معاویہ کی آنکھیں پرش ہو گئیں کہ میں تو تم سے بغیر ان کے قتل کئے ہوئے رہا تھا۔ اللہ تعالیٰ ابن مرجانہ پر لعنت کرے۔ اللہ کی قسم اگر میں تمہاری جگہ ہوتا تو انہیں معاف کر دیتا پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ ابو عبد اللہ پر رحم فرمائے پھر یہ شعر پڑھا۔

یفلقن ہاما من رجال اعزة
علینا وہم کانوا اعدا و اظلمنا

وہ لوگ جو ہم پر غالب ہیں وہ ان کی کھوپڑی کو پھاڑ دیتے ہیں اس حال میں کہ وہ جو رو ظلم کرنے والے ہیں۔

پھر یزید نے اہل بیت کے متعلق کہا کہ انہیں میری عورتوں کے گھر بھیج دیا جائے۔ یزید کا حضرت حسینؑ کے اہل بیت سے بہ طرز عمل تھا کہ جس وقت وہ ناشتہ کرتا تھا تو علی بن حسینؑ اور ان کے بھائی عمر بن حسینؑ کو ناشتہ میں شریک کر کے ان کی دلجوئی کرتا تھا۔ چنانچہ اہل بیت کو علی بن حسینؑ کے ساتھ بعد میں تیس گھوڑ سواروں کے ہمراہ مدینہ منورہ بھیج دیا۔ جس ان میں سیدنا حسینؑ شہید کر دیے گئے تھے اس دن تک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کو پچاس سال گزر چکے تھے۔

مؤمنین لکھتے ہیں کہ جس وقت حضرت امام حسینؑ میدان کربلا میں پہنچے تو لوگوں سے پوچھا کہ کون سی جگہ ہے لوگوں نے بتایا کہ یہ کربلا ہے۔ حضرت حسینؑ نے فرمایا واقعی یہ زمین کرب و بلا ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا کہ جس وقت میرے والد محترم (حضرت علیؑ) جنگ صفین کے لئے اس سرزمین سے گزر رہے تھے تو میں بھی ان کے ہمراہ تھا۔ اچانک آپ یہاں کھڑے ہوئے اور اس جگہ سے بارے میں لوگوں سے دریافت کیا۔ لوگوں نے بتایا تو والد محترم (حضرت علیؑ) نے فرمایا تھا یہاں قافلے اتریں گے اور خوزیری ہوگا، پھر والد محترم (حضرت علیؑ) سے اس کی تفصیل پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ آل محمدؐ کے لوگ یہاں اتریں گے پھر انہیں بیع سارہ سامان اس میدان میں اترنے کا حکم دیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی شہادت 60ھ میں ہوئی۔ (مزید تفصیل انشاء اللہ باب الکاف میں الکتب کے عنوان میں آئے گی)۔

حافظ ابن عبد البر نے ”بہجة المجالس و انس المجالس“ میں ذکر کیا ہے کہ سیدنا حضرت جعفر صادقؑ سے کسی نے پوچھا کہ خواب کی تعبیر کتنے دنوں تک مؤخر ہو سکتی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ پچاس سال تک مؤخر ہو سکتی ہے۔ اس لئے کہ نبی اکرمؐ نے ایک خواب دیکھا تھا کہ میرے نواسے حسینؑ کو سیاہ سفید رنگ کا کتا خون میں ات پت کر دے گا تو آپ ﷺ نے اس کی یہ تعبیر بتائی تھی کہ ایک کتا میری بیٹی فاطمہؑ کے پیارے بیٹے حسینؑ کو قتل کر دے گا۔ چنانچہ حضرت حسینؑ کا قتل شہر بن ذی الجوشن کتا ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ اسے برس کی بیماری تھی۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ خواب کی تعبیر پچاس سال کے بعد تک واقع ہو سکتی ہے۔ پھر اسی سال مکہ مکرمہ میں حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے خلافت کا دعویٰ کیا اور لوگوں نے یزید پر شراب نوشی، کتوں سے کھیل کود دین میں کوتاہی وغیرہ کا الزام لگایا۔ لوگوں کو اس معقول عذر کی بنا پر حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ کی حمایت کرنے کا موقع ہاتھ آ گیا۔ چنانچہ اہل حجاز اور اہل تباجہ کے لوگوں نے بیعت کر لی۔ جب اس کی خبر یزید کو پہنچی تو اس نے الحسین بن عمر السکونی، روح بن زباج بن الحجازی کو حملہ کے لئے تیار کیا اور اس کی مدد کے لئے اس کے ساتھ ایک لشکر بھی روانہ کیا۔

چنانچہ اس لشکر کا امیر الامراء مسلم بن عقبہ المرئی کو بنایا۔ یزید نے لشکر کو روانہ کرتے ہوئے چند نصیحتیں کیں کہ: ”کیونکہ مسلم بن عقبہ اہل شام اپنے ہمشئوں کے ساتھ جو معاملہ کرنا چاہتے ہیں قبل اس کے کہ وہ کوئی عملی اقدام کریں تم سب سے پہلے مدینہ منورہ کا گھیراؤ کر لینا۔ اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم بھی جنگ کرنا ورنہ لڑائی میں پہل نہ کرنا۔ چنانچہ اس کے باوجود اگر تم کامیاب ہو جاؤ تو ان لوگوں کو تین دن کی مہلت دے دینا۔ مسلم بن عقبہ یہ تمام ہدایات سننے کے بعد روانہ ہو کر مرقہ حرم میں پہنچا۔ اسے میں اہل مدینہ بھی تیار ہو کر آئے۔ چنانچہ انہوں نے بھی لشکر کشی کی اور اس لشکر کے سپہ سالار حضرت عبداللہ بن حظلہ تھے۔ مسلم بن عقبہ نے ان کو تین بار اپنی اطاعت کی دعوت دی لیکن کوئی جواب نہیں دیا گیا۔ اس کے بعد گھمسان کی جنگ ہوئی اور اہل شام کو فتح حاصل ہوئی۔ حضرت عبداللہ بن حظلہ کو شہید کر دیا گیا۔ یزید ان کے ساتھ سات سو مہاجرین و انصار بھی شہید ہو گئے چنانچہ اس کے بعد مسلم بن عقبہ مدینہ منورہ میں داخل ہوا اس نے یمن و ن سر عام قتل کرنے کی اجازت دی۔

حدیث شریف میں مذکور ہے۔

”نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میرے حرم (مدینہ منورہ) کو لڑائی، خوف یا بی کیلئے حلال سمجھا تو اس پر میرا قسم نازل ہوگا۔“ چنانچہ مسلم بن عقبہ نے مکہ مکرمہ میں بیت اللہ پر لشکر کشی کا حکم دیا۔ اسی دوران یزید کو تمام حالات لکھ کر ارسال کروئے۔ چنانچہ مسلم بن عقبہ جب ”ہرشی“ کے مقام پر پہنچا تو وہ تیار ہو کر فوت ہو گیا۔ چنانچہ لشکر کی قیادت حسین بن فیہر المسکونی کے سپرد کر دی گئی۔ یمنین ذرا لشکر لے کر روانہ ہوا اور مکہ مکرمہ پہنچ گیا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ مکہ مکرمہ میں کعبہ اللہ کو اپنا قلعہ بنائے ہوئے تھے اور اپنے تمام لشکریوں کے ساتھ بیت اللہ میں پناہ گزین ہو گئے تھے۔ یمنین نے قبل ابوقیس پر یمنیوں کو نصیب کر کے بیت اللہ کو چھلنی کر لیا۔ اسی دوران اچانک یہ اطلاع ملی کہ یزید بن معاویہ کا انتقال ہو گیا ہے چنانچہ ان دنوں میں یمنین نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے مل کر کہنے کی کوشش کی۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اسے قبول کر لیا اور بیت اللہ کے دروازے کھول دیئے۔ وہ دنوں فریق لشکر دے آئے اس میں مل کر بیت اللہ کا طواف کیا۔

ایک دن یمنین رات کے وقت بعد نماز عشاء خانہ کعبہ کا طواف کر رہا تھا کہ وہ دیکھا سا بننے سے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ شریف لارہے ہیں۔ چنانچہ یمنین نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کا ہاتھ پکڑ کر چپکے سے کہا کہ کیا آپ میرے ساتھ ملک شام خروج کر کے جاتے ہیں۔ اگر آپ جانے کے لئے تیار ہوں تو میں لوگوں کو آپ کی بیعت کیلئے آمادہ کر سکتا ہوں۔ اس لئے کہ وہ لوگ آج کل متردد ہیں۔ میرے نزدیک بھی آپ ہی خلافت کے زیادہ مقدر ہیں۔ یمنین نے کہا کہ میں نے جو وعدہ کیا ہے میں اس کی خلاف ورزی نہیں کروں گا۔ یمن کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور بلند آواز سے بولے کہ ایسا میں بالکل نہیں کر سکتا چاہے مجھے ہر نازی کی قربانی سے متا بیع میں دس شاہیوں سے لڑنا پڑے۔ چنانچہ یمنین کہنے لگا کہ آپ کے بارے میں جس کا یہ خیال ہے کہ آپ عرب کے داخلی ہیں وہ غلط ہے کیونکہ آپ کا حال تو یہ ہے کہ میں آپ سے خاموشی سے گفتگو کر رہا ہوں اور آپ بلند آواز سے گفتگو کر رہے ہیں۔ میں آپ کو خلافت کیلئے تیار کر رہا ہوں اور آپ مجھے جنگ کے لئے مجبور کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس گفتگو کے بعد یمنین اپنے ساتھیوں سے دست بردار ہو چکا تھا۔

یزید بن معاویہ کی وفات | یزید کی وفات ربیع الاول 64ھ میں ہوئی۔ یزید کی عمر 99 سال ہوئی۔ یزید کو "مقبورہ باب الصغیرہ" میں دفن کیا گیا۔ یزید تین سال نو مینے تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ چنانچہ یزید کی مدت خلافت کے متعلق امام غزالی اور الکلیا لہر اسی نے اختلاف کیا ہے۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ "باب الفاء" میں "المعد" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

خلافت معاویہ بن یزید بن معاویہؓ بن ابی سفیان

یزید بن معاویہ کے بعد ان کے بیٹے تخت نشین ہوئے۔ یہ اپنے والد سے زیادہ بہتر تھے۔ دینداری اور دانشمندی جیسی صفات سے متصف تھے۔ معاویہ بن یزید سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد کا انتقال ہو گیا۔ معاویہ بن یزید چالیس دن تک مسند خلافت پر فائز رہے۔ بعض مورخین نے کہا ہے کہ تقریباً پانچ ماہ تک تخت نشین رہے اس کے بعد خود ہی دست بردار ہو گئے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ جس وقت معاویہ بن یزید دست بردار ہونے لگے تو منبر پر تشریف لا کر دیر تک خاموش بیٹھے رہے پھر حمد و ثناء اور درود شریف پڑھنے کے بعد کہا اے لوگو! میں حکومت و خلافت کا خواہش مند نہیں ہوں اس لئے کہ یہ اہم ذمہ داری ہے اور تم لوگ مجھ سے راضی بھی نہیں ہو۔ ہم نے بھی اور تم نے بھی ایک دوسرے کو متعدد بار آزمایا لیکن جو تقدیر میں تھا وہ ہو کر رہا۔ چنانچہ ہمارے دادا حضرت امیر معاویہؓ اس خلافت کے بارے میں آگے بڑھے، بھگڑا کیا کہ آخر خلافت کا مستحق کون ہے اور بھگڑا کس سے کیا کہ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قرعی رشید وار مرتبہ اور اسلام میں سبقت کی بنا پر اکابر مہاجرین میں با عزت و دیر صاحب علم، پچاڑا و بھائی، دادا نبی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی چھوٹی صاحبزادی فاطمہؓ کا خود ہی ان کو شوہر بننے کے لئے منتخب فرمایا۔ امت مسلمہ کے نوجوانوں میں سب سے زیادہ افضل اور جنت کے نوجوانوں کے سردار حسنؓ و حسینؓ کے والد محترم تھے۔ جیسے کہ تم لوگ اچھی طرح جانتے ہو کہ میرے دادا حضرت امیر معاویہؓ ایسے شخص سے برسر پیکار ہوئے اور تم لوگوں نے بھی ان کا ساتھ دیا یہاں تک کہ میرے دادا تمام امور کے مالک بن گئے لیکن جب موت کا وقت مقررہ آ گیا تو موت نے انہیں اپنا لیا تو وہ اپنے اعمال لے کر دنیا سے رخصت ہو گئے۔ قبر میں اکیلے دفن کیے گئے جو انہوں نے کیا تھا اس کا بدلہ انہیں مل گیا۔ اس کے بعد خلافت میرے ابا جان یزید کے پاس آ گئی اور وہ تمہارے معاملات کے منتظم بن گئے۔ وہ اپنی غلطیوں اور اسراف کی وجہ سے جو خلافت کے شایان شان نہیں تھی اور خواہشات سے مغلوب ہو گئے۔ گناہوں کے مرتکب ہوئے۔ احکام الہی میں جری ہو گئے جو کوئی اولاد رسولؐ کی عزت کرتا تو وہ ان کے پیچھے پڑ جاتا۔ بالآخر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ ان کی عمر نے وفات کی۔ بہت کم زندہ رہے۔ مرنے کے بعد ان کا اثر و رسوخ ختم ہو گیا اور اپنے اعمال کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گئے اور قبر کے حلیف بن گئے۔ بد اعمالی میں گھر گئے اور خود ہی اپنے نقصانات میں دب گئے۔ چنانچہ انہیں اپنے اعمال کا صلہ مل گیا۔ پھر وہ اس وقت نادم ہوئے جب کہ ندامت و توبہ کا وقت چاچکا تھا تو ہم بھی ان کے غم میں شریک کار ہو گئے۔ ہمارے افسوس انہوں نے جو کیا اور کہا جو ان کے متعلق تبصرے کئے جاتے ہیں اس پر آج انہوں نے کیا تھا ان کو سزا دی گئی یا جزا دی گئی۔ مجھے معلوم نہیں یہ صرف میرا تصور ہے۔ پھر بعد میں غیرت نے ان کا گلا گھونٹ دیا۔ اس کے بعد معاویہ بن یزید دیر تک روتے رہے۔ ساتھ میں لوگ بھی رونے لگے۔ پھر کچھ دیر بعد معاویہ بن یزید نے فرمایا اب اس وقت میں تمہارا تیسرا والی ہوں جس پر ناراض ہونے والوں کی اکثریت ہے۔ میں تمہارے بوجھ کو نہیں اٹھا سکتا اور نہ اللہ تعالیٰ مجھے یہ بھتا

ہے کہ میں تمہاری خلافت کا بوجھ اٹھا سکوں۔ تمہاری خلافت کی امانت ایک اہمیت رکھتی ہے۔ اس کی حفاظت کرو اور جسے تم اس کا مستحق سمجھو اس کو یہ امانت سپرد کردو میں نے تمہاری خلافت کا دھارہ دگر بن سے اتار دیا ہے۔ اب میں اس سے دستبرداری کا اعلان کرتا ہوں۔ السلام۔ چنانچہ مروان بن الحکم نے جو منبر کے نیچے بیٹھا ہوا تھا کہا کہ یہی عمر کی سنت ہے تو معاذ یہ بن یزید نے فرمایا کہ تم مجھے دین سے ہٹا چاہتے ہو اور مجھے جو کہ میں دلالتا چاہتے ہو۔ خدا کی قسم میں تمہاری خلافت کی حفاظت نہیں چھوڑے گا تو اس کی گزارشت کو کیسے برداشت کر سکتا ہوں۔ تم میرے پاس حضرت عمر فاروقؓ جیسی شخصیات لازم جس وقت کہ انہوں نے مجلس شوریٰ تشکیل دی تھی اور انہوں نے ایسی تجویز رکھ دی تھی کہ کوئی ظالم بھی مدنی شاہد نہیں کر سکتا تھا اور نہ ان کی عدالت کو مشکوک سمجھ سکتا تھا۔ خدا کی قسم خلافت اگر غنیمت کی چیز تھی تو اس کا مزہ میرے والد محترم نے تیراں یا تیراں کی شکل میں چکھ لیا اور اگر خلافت بری چیز ہے تو اس کے نقصانات جو میرے والد محترم کو پہنچ چکے ہیں رہی کافی ہیں۔ اتنا کہہ کر معاذ یہ بن یزید منبر سے نیچے اتر آئے۔ چنانچہ تمام رشتہ داروں نے انہیں گھیر لیا۔ معاذ یہ بن یزید دروہے تھے۔ یہاں تک کہ ان کی ماں نے کہا کاش کہ میں اس وقت حالت حیض میں ہوتی اور تمہاری حالت ہی تہ۔ بے خبر ہوتی۔ یہ سن کر معاذ یہ بن یزید نے کہا کہ مجھے یہ منظور تھا کاش کہ ایسا ہی ہوتا۔ نیز فرمایا خدا کی قسم اگر میرے پروردگار نے میرے ساتھ رحم کر کم کا معاملہ نہ فرمایا تو میں تباہ و برباد ہو جاؤں گا۔ یہ معاملہ دیکھ کر بنو امیہ نے اہل بیت علیہم السلام سے کہا تم سب یہ دیکھ رہے تھے تم نے ہی اسے تلقین کی ہے اور تم ہی نے انہیں ایسی باتوں پر ابھارا ہے اور خلافت سے دستبرداری کا مشورہ دیا ہے اور تم ہی نے حضرت علیؓ کی محبت اور ان کی امداد کی محبت کا جذبہ پیدا کیا ہے اور جو ہم نے ان پر زیادتیوں کی ہیں تم نے ان پر ابھارا ہے اور ایک نئی چیز کا مشورہ دیا یہاں تک کہ معاذ یہ بن یزید خوب بولے اور طویل گفتگو کی۔ اہل بیت نے کہا کہ خدا کی قسم میں نے ایسا نہیں کیا وہ تو خود حضرت علیؓ اور ان کی امداد کی محبت سے مرشاد تھے لیکن بنو امیہ نے اس کا غدار قبول نہیں کیا اور پھر کڑا سے زندہ دفن کر دیا۔ یہاں تک کہ درصوت کا شکار ہو گیا۔

تاریخ وفات معاذ یہ بن یزید کا خلافت سے دستبرداری کے بعد چالیس یا ستر رات گزرنے کے بعد انتقال ہوا۔ ان کی عمر اس وقت ۲۳ سال اور بعض قول کے مطابق ۲۱ سال اور بعض کے نزدیک ۱۸ سال تھی۔

خلافت مروان بن الحکم

معاذ یہ بن یزید کے بعد مروان بن الحکم تخت نشین ہوا۔ ان کا سلسلہ نسب یوں ہے مروان بن الحکم بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف۔ مروان بن الحکم سے بیعت مقام جابیہ میں لی گئی۔ مروان فوراً ملک شام تشریف لائے تو ان کے خاندان رائلوں نے ان سے وفاداری کا عہد کیا اور ان کو اپنی اطاعت کا یقین دلایا۔ مروان کے دور حکومت میں چند لڑائیاں ہوئیں۔ مصر رائلوں نے بحر ان سے بیعت کر لی۔

مروان بن الحکم کی وفات مروان کی وفات 65ھ میں ہوئی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کے تعلقات اپنی اہلیہ سے ناساز تھے۔ وہ اپنی اہلیہ کو برا بھلا کہتے تھے تو ان کی اہلیہ نے انہیں قتل کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ ان کو سوتا ہوا پا کر اہلیہ ان کے منہ اور گردن پر ایک بڑا ٹکپہ رکھ کر خود ہار پر بیٹھ گئی اور باندھ دی کہ وہی اس پر بٹھا لیا۔ آخر کار مروان کا انتقال ہو گیا۔ مروان بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

خدمت میں بچپن میں پہنچ گئے تھے۔ انہیں کئی بار مدینہ منورہ کی نیابت کا شرف حاصل ہوا۔ مردان نے حضرت طلحہؓ کو جن کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جن دس خوش نصیب صحابہ کرامؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا ہی میں جنت کی بشارت دے دی تھی شہید کر دیا تھا۔ نیز مروان سیدنا عثمان غنیؓ کے ناظم اعلیٰ تھے۔ اسی وجہ سے وہ یقین حالات ظاہر ہوئے جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

مدت خلافت | مروان دس ماہ خلافت کے منصب پر فائز رہے ان کی عمر 83 سال کی ہوئی۔ حاکم نے ”کتاب الفتن“ میں اور المسد رک نے ایک روایت نقل کی ہے ”حضرت عبدالرحمن بن عوف کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں کوئی بھی بچہ پیدا ہوتا تو وہ ضرور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لایا جاتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کیلئے دعا فرماتے۔ ایک دن مروان بن الحکم کو لایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بزدل ہے بزدل کا بیٹا ہے۔ ملعون ہے ملعون کا بیٹا ہے۔“ اسی قسم کی حدیث عمرو بن مرہ جہنی سے بھی مروی ہے۔

”ایک مرتبہ حکم بن عاص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اجازت لے کر آنا چاہا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی آواز کو پہچان لیا تو فرمایا کہ اجازت ہے انہیں اور ان کو بھی جو ان کی پشت سے پیدا ہوگا۔ واضح کر دو کہ ان پر سوائے ان لوگوں کے جو موسیٰ بن جعفر بن ابی العتہ بن ابی اسد بن ہاشم بن عبدالمطلب کے گھرانے سے تھے۔ یہ لوگ بہت کم ہوں گے۔ اکثر یہ دنیا کے حریص ہوں گے اور اپنی آخرت کو ضائع کریں گے۔ یہ دھوکے باز ہوں گے۔ ان کا حصہ انہیں دنیا ہی میں مل جائے گا۔

لیکن آخرت میں ان کیلئے کوئی حصہ نہیں ہوگا۔ (بقیہ تفصیل انشاء اللہ ”باب الواو“ میں لفظ الوزع کے عنوان کے تحت آئے گی)

خلافت عبدالملک بن مروان

مردان بن الحکم کی وفات کے بعد ان کا بیٹا عبدالملک تخت نشین ہوا۔ عبدالملک سے اس دن بیعت لی گئی جس دن اس کے والد محترم مروان کا انتقال ہوا۔ عبدالملک وہ پہلے شخص ہیں جو مسلمان ہوتے ہوئے عبدالملک کے نام سے معروف ہوئے اور یہی پہلے بادشاہ ہیں جنہوں نے دراہم و دنانیر کو اسلامی طرز پر ڈھالا کیونکہ دنانیر پر رومی نقش اور دراہم پر فارسی نقش ہوتا تھا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اسی وجہ سے میں نے امام بیہقیؒ کی ”کتاب الحان والساوی“ میں امام الکسانیؒ کے حوالے سے یہ پڑھا ہے کہ امام کسانؒ ”فرماتے ہیں کہ میں ایک دن ہارون الرشید کے دربار میں گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ بادشاہ تشریف فرما ہیں اور ان کے سامنے مال کا ذخیرہ لگا ہوا ہے۔ ایک تھیلی میں اتنی اشرفیاں تھیں کہ تھیلی بھٹی جا رہی تھی اتنے میں بادشاہ نے حکم دیا کہ اس تھیلی کی اشرفیاں مخصوص خادموں پر لٹا دی جائیں۔ امام کسانؒ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بادشاہ کے ہاتھ میں ایک درہم ہے جس کے لکھے ہوئے نقوش چمک رہے ہیں۔ بادشاہ ان نقوش کو بار بار دیکھ کر یہ کہہ رہے تھے کہ کسانؒ جانتے ہو کہ سب سے پہلے ان دراہم و دنانیر میں کس نے نقوش ثبت کرائے ہیں۔ امام کسانؒ نے کہا کہ جی حضور دالا۔ یہ بادشاہ عبدالملک بن مروان نے کیا تھا۔ بادشاہ نے کہا کیا تمہیں اس بات کا بھی علم ہے کہ اس کا سبب کیا پیش آیا تھا؟ امام کسانؒ نے فرمایا بس مجھے اتنا معلوم ہے تفصیل کا علم نہیں۔ بادشاہ نے کہا مجھ سے سنو۔ یہ تحریری نقوش رومیوں کا دین و مذہب ہے مصر والے اکثر نصرانی المذہب تھے اس لئے کہ اہل مصر شاہ روم کے

ماجست تھے اور اہل روم کا مذہب نصرانی تھا اس لئے شاہ روم اپنے مذہب ہی کے نقوش کندہ کرانا تھا۔ مثلاً انکا نشان 'پاپا' پٹا اور روح تھا۔ یہ سلسلہ برابر چلتا رہا یہاں تک کہ آغا ز اسلام میں بھی رائج رہا۔ بالاخر خلیفہ عبدالملک بن مروان کے عہد میں اس میں ترمیم کر کے ان وراقم و دنانیر پر اسلامی نقوش ثبت کرائے گئے اور عبدالملک تو بہت تیز اور ذہین بادشاہ تھے۔ بس ایک دن ان کی نگاہ سے یہ سکرگزار تو انہوں نے اسے غور سے دیکھا سو چاہرے عربی میں ترجمہ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ارکان حکومت نے ایسا کر دیا اور یہ طریقہ عبدالملک کو ناپسند آیا۔ عبدالملک نے کہا کہ یہ طریقہ ہمارے دین اسلام میں ناپسند ہے اور دینی نقوش برخوں اور کپڑوں میں پائے جاتے ہیں۔ اگرچہ وہ مصر میں تیار ہو کر دار السلطنت روم میں جا کر رائج ہو جاتے ہیں۔ یہ نقوش صرف انہی چیزوں تک محدود نہیں تھے بلکہ برے وغیرہ پر بھی بنائے جاتے تھے۔ یہ کام بڑے اوسٹے پیانے پر ہوتا تھا اور اس قدر پھیلا ہوا تھا کہ ساری دنیا میں رائج ہو چکا تھا۔ چنانچہ عبدالملک بن مروان نے اپنے عامل مصر عبدالعزیز بن مروان کو لکھا کہ یہ تمام رومی نقوش سکوں، کپڑوں اور پردوں وغیرہ سے مٹا دیے جائیں اور نقش و نگار کے ماہرین کو ہدایت کر دیں کہ ان رومی نقوش کے بجائے ان تمام اشیاء میں اسلامی نقوش کھر تو حید "بسم اللہ اللہ اللہ لا الہ الا حق" ثبت کرایا جائے۔ ہارون الرشید نے امام کسائی سے کہا کہ یہ جو ستم کر رکھ رہے ہو عبدالملک ہی کے زمانے سے واصلے اور بننے چلے آ رہے ہیں۔ نیز عبدالملک بن مروان نے اپنے تمام عاملین اور حکام کو یہ بھی تاکید کر دی تھی کہ وہ اپنے اپنے علاقوں سے تمام رومی نقوش کے سکنے ضبط کر لیں۔ اس حکم کے بعد اگر کسی کے پاس پائے گئے تو انہیں سزا دی جائے گی یا قید کر لیا جائے گا۔ چنانچہ اس کے بعد عبدالملک نے کپڑوں، سکوں اور پردوں میں تو حید کا نقش چھاپ کر پورے ملک میں رائج کر دیا تو اس قسم کے چند سونے مثار روم کے علاقوں میں بھیج دیئے گئے۔ چنانچہ اس ہی ایسا ہادی خبر تمام رومی علاقوں میں پھیل گئی۔ اس لئے روم میں اس نقش کا ترجمہ کر لیا گیا اور بادشاہ کی خدمت میں بھیجے گئے تو بادشاہ کو یہ بات سخت ناگوار گزری اور سخت فصد آیا۔

شاہ روم کا خط | شاہ روم نے فوراً خلیفہ عبدالملک بن مروان کی طرف خط لکھا کہ یہ سارے تحریری نقوش مصر میں روم کے لئے بنائے جاتے ہیں۔ یہ ہمارا طریقہ زمانہ قدیم سے چلا آ رہا ہے۔ اب آپ نے اسے ختم کر دیا ہے۔ اگر یہ طریقہ ہمارے پچھلے خلفاء کی طرف سے جاری کیا گیا ہے تو انہوں نے درست کیا تھا لیکن تم نے یہ کام ٹھیک نہیں کیا۔ اگر تم نے ٹھیک کیا ہے تو پھر ان لوگوں نے غلطی کی ہے۔ اس لئے تم ان دو باتوں میں جس کو پاس قبول کر لو اور میں آپ کی خدمت میں بدیہ بھیج رہا ہوں جو آپ کے شایان شان ہے لیکن نقش و نگار میں اپنے نئے طریقے کو لغو قرار دے کر ہمارے رومی نقوش و نگار کو برقرار رکھیں اور انہیں ہی جاری کرنے کا حکم دیں۔ میں اس سلسلے میں آپ کا شکر گزار ہوں گا اور میرے بدیہ کو قبول فرمائیں۔ اس لئے کہ میں نے بہت قیمتی بدیہ بھیجا ہے۔

عبدالملک بن مروان کا جواب | شاہ روم کا خط جب عبدالملک بن مروان نے پڑھا تو اس کے قاصد کو واپس کر دیا نیز قاصد سے کہا کہ جاؤ شاہ روم سے کہہ دینا اس خط کا کوئی جواب نہیں۔ ہمارے نزدیک اس کی کوئی اہمیت نہیں اور تمہارے بدیہ کو بھی واپس بھیجا جا رہا ہے۔ چنانچہ جب قاصد بدیہ واپس لے کر شاہ روم کے پاس پہنچا اور حالات سے آگاہ کیا تو شاہ روم نے بدیہ میں اضافہ کر کے عبدالملک کے پاس بھیجا۔ نیز یہ بھی کہلا بھیجا کہ مجھے امید ہے کہ آپ میرے بدیہ کی قدر کریں گے اور اسے قبول فرمائیں گے کیونکہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے بدیہ قبول نہیں فرمایا اور میرے خط کا جواب دیا۔ اس لئے میں نے بدیہ میں اضافہ کر کے پھر ارسال کیا

ہے اور میری یہ خواہش ہے کہ روی نقش و نگار ہی کو جاری کر دیا حکم صادر کیا جائے۔ چنانچہ اس پر عبدالملک بن مروان نے شاہ روم کا خط پڑھ کر کھ دیا اور اس کا ہدیہ واپس بھیج دیا۔ پھر شاہ روم نے خط لکھا اور اس میں یہ لکھا کہ تم نے میرے خط اور ہدیہ کی توہین کی۔ میرے پاس جواب لکھنے کی ضرورت نہیں سمجھی تو اولاً مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید میں نے ہدیہ کم بھیجا تھا تو اس میں پھر میں نے اضافہ کر دیا۔ پھر میں نے اسے تہاری طرف بھیجا اور اب میں اس ہدیہ میں تیسری مرتبہ اضافہ کر رہا ہوں۔ شاہ روم نے لکھا کہ میں عیسیٰ بن مریم کی قسم کھاتا ہوں کہ تم ضرور نقش و نگار کے بارے میں نظر ثانی کر دو گے اور پہلے والے طرز پر رہنے دو گے۔ نیز میں اپنے ملک روم میں اپنے ہی طریقے پر دنا نیز دورا ہم کو ڈھلایا رہا ہوں اور تمہیں یہ معلوم ہے کہ ہمارے یہاں اسی طریقے سے ڈھالا جاتا ہے اور اسلام میں یہ طریقہ رائج نہیں تھا اور نہ ڈھالا گیا۔ اگر تم اسے تسلیم نہیں کرتے تو تمہارے نبی کی تصویر کا نقش بنایا جائے گا۔ مجھے امید ہے کہ جب تم یہ خط پڑھو گے تو پسینے سے شرابور ہو جاؤ گے۔ اس لئے جو میں کہتا ہوں اس پر عمل کرو اور اپنے ہاں ہمارا ہی نقش جاری کر دو۔ اس سے آپس میں تعلقات میں بہتری پیدا ہوگی۔ چنانچہ جب یہ خط عبدالملک بن مروان نے پڑھا تو برہم ہو گیا اور معاملہ سنیں ہو گیا۔ اس نے کہا کہ میں عبدالملک اسلام میں سب سے زیادہ بخوش پیدا ہوا ہوں اس لئے کہ اس کا فرکو گویا میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف بھارا ہے اور جس نے ہمارے نبی کو گالی دی ہے وہ زیادہ مدت تک زندہ نہیں رہ سکتا۔ چونکہ پورے عرب میں روی سکوں سے معاملات طے کئے جاتے تھے اس لئے عرب ممالک میں یکدم ان کا خاتمہ مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

محمد بن علی بن حسین کا مشورہ | عبدالملک بن مروان نے تمام ارکان سلطنت کو جمع کر کے ان سے اس بارے میں مشورہ طلب کیا لیکن کسی نے کوئی ایسا مشورہ نہیں دیا جو قابل عمل ہو۔ البتہ روح بن زباع نے کہا کہ میری سمجھ میں یہ بات آئی ہے کہ ایک شخص سے کچھ معاملہ حل ہو سکتا ہے کیا آپ لوگ اس پر عمل کرنے کے لئے تیار ہوں گے۔

عبدالملک نے پوچھا تازہ کون ہے۔ اس نے کہا کہ اہل بیت کا ایک شخص باقر ہے۔ عبدالملک نے کہا تم نے بالکل سچ کہا ہے۔ چنانچہ عبدالملک نے مدینہ منورہ کے عامل کو لکھا کہ میں ایک شخص محمد بن علی بن حسین کی نشاندہی کرتا ہوں۔ تم انہیں ایک لاکھ درہم تیار کرنے کے لئے دے دو اور تین لاکھ اخراجات کے لئے دے دو اور انہیں بیع ان کے اصحاب کے یہاں آنے پر آمادہ کرو۔

چنانچہ محمد بن علی کی آمد تک شاہ روم کے قاصد کو قید کر دیا گیا۔ چنانچہ جب محمد بن علی تشریف لائے تو ان کو ان حالات کی خبر دے دی گئی۔ محمد بن علی نے یہ مشورہ دیا کہ یہ کوئی بڑی بات نہیں ہے۔ اس لئے کہ دو باتوں میں سے ایک بات کا ہونا ضروری ہے۔ اول یہ کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو بھی معاف نہیں فرمائے گا جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی گستاخی کی اور دھمکی بھی دی۔ دوسرے یہ کہ ایک ترکیب سمجھ میں آ رہی ہے کہ آپ اسی وقت کارگیروں کو بلا کر دورا ہم و دنا نیز کا سانچہ تیار کرالیں جو سکوں میں کلمہ توحید کا نقش ڈال دیں۔ ایک طرف ”لا الہ الا اللہ“ اور دوسری جانب ”محمد رسول اللہ“ نقش ڈلو اور سب کے درمیانی نقطے میں ڈھالنے کا سال اور اس شہر کا نام بھی لکھ دیجئے جہاں یہ سک بنایا گیا ہے۔ پھر تین درہموں کا وزن تین طریقوں پر مقرر کیجئے۔ دس سکے دس مثقال کے اور دس سکے چھ مثقال کے اور دس سکے پانچ مثقال کے۔ اس طرح یہ سکے اکیس مثقال کے ہو جائیں گے جو تقریباً تین درہم کے برابر ہوں گے پھر اگر ان کو سات مثقال میں تقسیم کر دیا جائے اور ہر سات کو شیشہ کے ٹپوں میں پتھلا کر ڈال دیا جائے تاکہ کسی وزنیاتی کام کا

باقی نہ رہے۔ اس طرح درہم کا وزن دس مثقال کے برابر ہو جائے گا اور درہم کا وزن سات مثقال کے برابر۔ اس طرح اس درہم میں درہم میں کسرو پر درہم کا دراج چل پڑے گا۔ جیسے بغلیہ کہتے ہیں اس لئے حضرت عمر فاروقؓ کے زمانے میں فخر کے سر کا ایک نشان بننا ہوا ہوتا تھا جسے "سکہ کسرویہ" کہا جاتا تھا اور اس کے اوپر بادشاہ کی تصویر اور تخت کی تصویر ہوتی تھی۔ فارسی زبان میں "خرو روش" لکھا جاتا تھا چنانچہ درہم کا وزن اسلام سے قبل ایک مثقال تھا اور درہم جن کا وزن چھ مثقال دس مثقال اور پانچ مثقال تھا وہ ہلکے اور رزنی سکوں کے نام سے مشہور تھے اور ان پر فارسی نقوش بنے ہوئے تھے۔ چنانچہ یہ کام محمد بن علی کے مشورہ کے مطابق عبدالملک بن مروان نے کر دیا نیز عبدالملک نے محمد بن علی بن حسین سے یہ بھی کہا کہ آپ سکوں کے متعلق تمام اسلامی ممالک کو لکھ کر بھیجیں کہ قیام لوگ ہمارے ڈھالے ہوئے سکوں سے ہی معاملات خرید و فروخت کریں جو بھی اس کی خلاف ورزی کرے گا اسے اس جرم میں قتل کیا جاسکتا ہے اور یہ بھی ہدایت کی گئی کہ جو اس سے قبل چلتے تھے انہیں جمع کر کے دارالسلطنت ڈھالنے کے لئے بھیج دیا جائے۔ عبدالملک بن مروان نے یہ اہم کام کیا۔ چنانچہ اس کے بعد شاہ درہم کے قاصد گو یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ شاہ درہم سے یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ قاصد اقدام کر رہا ہے واللہ تعالیٰ کے نزدیک رہ منوع ہیں اور میں نے تمام گورنروں کو حکم بھیج دیا ہے کہ اسے چھلے اور کے سکوں کو منوع قرار دیا جا رہا ہے لہذا انہیں جمع کر کے دارالسلطنت میں لئے سرے سے اسلامی نقش کے مطابق ڈھالنے کے لئے بھیج دیا جائے۔ چنانچہ جب یہ ساری باتیں شاہ درہم کو معلوم ہو گئیں تو درباریوں نے شاہ درہم سے کہا کہ جو آپ نے اس سے قبل بذریعہ قاصد شاہ عرب کو دھکی دی تھی اس پر عمل کیجئے۔ شاہ درہم نے کہا کہ بھائی میں نے تو انہیں رکھ رکھا تھا اور بذریعہ رعب کام نکالنا چاہتا تھا لیکن انہوں نے میری دھمکی کی پروا نہیں کی۔ لہذا اب میں اس کے سوا کیا کر سکتا ہوں کہ ہمارے ہاں تو ہمارے ہی طرز کے مطابق سکے رائج ہوں اور مسلمان ہمارے سکوں کو قبول نہیں کریں گے۔ حاصل کلام یہ کہ شاہ درہم کچھ نہ کر سکا اور محمد بن علی بن حسین کے مشورہ کے مطابق سب کچھ ہوا۔ چنانچہ ہارن الرشید نے یہ قصد بیان کر کے بعض خادموں کے پاس ایک درہم رکھنے کے لئے بھیجا۔

خلافت کیلئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کی تیاری | کچھ دن بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے خلافت کا علم بلند کر دیا تو ان سے اہل یمن اہل عراق اور اہل الحرمین نے بیعت کر لی۔ چنانچہ بیعت کے فوراً بعد حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے عراق اور اس کے ارد گرد کے علاقوں کیلئے اپنے بھائی مصعب بن زبیرؓ کو نائب بنا کر روانہ کر دیا۔ چنانچہ اس وقت امت کا شیرازہ حریہ نکھر گیا اور اس وقت امت درختوں میں مستقیم ہو گئی۔ ان میں سب سے بڑے عبداللہ بن زبیرؓ تھے لیکن عبدالملک بھی برابر مستعدی سے کام لیتے رہے۔ بالآخر عبدالملک کامیاب ہوئے۔ درختوں مظاہر کے درمیان بہت سی لڑائیاں ہوئیں۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ بعد میں شہید کر دیے گئے۔

ایک مرتبہ عبدالملک دمشق سے عراق کی جانب بڑھتا ہوا آ رہا تھا تو نائب مصعب بن الزبیرؓ ان سے برسر پیکار ہو گئے اور اس سے قبل عبدالملک نے اپنے لشکر کو چند باتوں کی ہدایت کر دی تھی۔ چنانچہ لشکر والوں نے ان لوگوں کو ذلیل و رسوا کر دیا۔ مصعب بن زبیرؓ اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ میدان کا رزار میں بڑی دلیری کے ساتھ لڑ رہے تھے۔ وہ برابر لڑتے رہے یہاں تک کہ شہید کر دیے گئے۔ اس جنگ کے بعد عبدالملک نے عراق و خراسان پر قبضہ کر لیا چنانچہ ان دونوں مقامات پر عبدالملک نے اپنے بھائی بشر بن مروان کو نائب بنا کر بھیج دیا پھر دوبارہ عبدالملک دمشق راہیں آجائے۔

چنانچہ کچھ دنوں کے بعد عبدالملک نے حجاج بن یوسف ثقفی کو لشکر جرار کے ساتھ عبداللہ بن زبیر کے ساتھ جنگ کے لئے روانہ کر دیا۔ چنانچہ اس نے فوراً جا کر ان کا محاصرہ کر لیا۔ عبداللہ بن زبیر کا چاروں طرف سے راستہ تنگ کر دیا اور کوہ ابقوس میں ایک منہجی نصب کر دی۔ اس لشکر جرار کے محاصرے کے باوجود عبداللہ بن زبیر بڑی بہادری کے ساتھ لڑتے رہے اور لوگوں کو شکست دے دیتے تھے۔ اکثر انہیں مسجد کے دروازوں سے پیچھے نکال دیتے۔ یہ لڑائی اور محاصرہ چار ماہ تک جاری رہا۔

بالآخر عبداللہ بن زبیر پر ایک زبردست حملہ ہوا اور ہشجہ کی برج ان پر گرا دی گئی جس میں یہ دب کر زخمی ہو گئے۔ چنانچہ دشمنوں نے موقع پا کر ان کی گردن جدا کر دی۔ حجاج بن یوسف نے ان کے جسم کی بے حرمتی کرتے ہوئے ان کی نعش کو سونی پر لٹکا دیا۔ عبدالملک خلیفہ ہونے سے پہلے عبادت گزار عالم اور فقیہ آدمی تھے۔ ان کی گردن لمبی، چہرہ پتلا، دانت سونے کی تار سے بندھے ہوئے تھے۔ عبدالملک بہت سمجھ دار آدمی تھے۔ کسی پر بھروسہ نہیں کرتے تھے۔ نہ کسی غیر کو اہم کام سپرد کرتے تھے۔ بے حد بخیل تھے۔ ان کے غل کی وجہ سے لوگ انہیں پتھر کا پسینہ، گندامہ ہونے کی وجہ سے ”ابو ذباب“ کہتے تھے۔ عبدالملک فخر و مباہات کو پسند کرتے تھے۔ خونریزی کے بے حد شوقین تھے۔ مؤرخ ابن خلکان کہتے ہیں کہ عبدالملک چونکہ بادشاہ تھے۔ جیسے اس کے اخلاق تھے وہی اخلاق اس کے ماتحت گورنروں میں منتقل ہو کر آ گئے تھے۔ چنانچہ عراق میں حجاج بن یوسف ثقفی خراسان میں مہلب بن ابی صفرہ مصر میں ہشام بن اسماعیل اور عبداللہ مغرب میں موسیٰ بن نصیر یمن میں حجاج کا بھائی محمد بن یوسف اور جزیرہ میں محمد بن مروان سب کے سب ظالم و جابر اور خونریز طبیعت کے حکمران تھے۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ محمد اور ان کے والد محترم علی بن عبداللہ بن عباس دونوں ایک مرتبہ عبدالملک بن مروان کے پاس گئے۔ عبدالملک کے پاس ایک قیافہ شناس بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے عبدالملک نے قیافہ شناس سے کہا کہ تم ان دونوں کو جاننے ہو۔ قیافہ شناس نے کہا کہ میں ان دونوں کو نہیں جانتا لیکن مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ نوجوان جسکے ساتھ اس کا فرزند ہے اس کی پشت سے بہت سے قرون پیدا ہوں گے جو زمین کے مالک ہو جائیں گے۔ پھر ہم میں سے یہ جس کو چاہیں گے قتل کر دیں گے۔ یہ سن کر عبدالملک کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا۔ عبدالملک نے کہا ہاں تم ٹھیک کہہ رہے ہو۔ اس سے قبل ایلیا کے راہب نے بھی اسی قسم کی خبریں بتائی تھیں کہ ان کی پشت سے تیرہ بادشاہ پیدا ہوں گے مزید اس راہب نے ان کی صفات سے بھی آگاہ کیا۔ 1ھ

امام ابو حنیفہ نے ”اخبار الطوال“ میں ذکر کیا ہے کہ جس وقت عبدالملک مرنے لگا تو اس نے اپنے بیٹے ابولید کو بلا کر یہ نصیحت کی کہ اے ولید مجھے یہ پسند نہیں کہ جس وقت میری نعش قبر میں رکھی جائے تو تم پریشان لوگوں کی طرح روتے پھرو بلکہ تم کپڑے پہن کر تیار ہو جانا۔ چیتے کی کھال پہن کر کھڑے ہو جانا، اگر تمہاری بیعت کے متعلق کوئی غمی سر ہلا دے تو تم اسے موت کے گھاٹ اتار دینا۔ 1ھ

عبدالملک بن مروان کا لقب سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے ”حمادہ المسجد“ رکھا تھا اس لئے کہ جب خلافت ان کی جانب منتقل ہوئی تو یہ مسجد میں قرآن مجید کی تلاوت میں معروف تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حالت دیکھ کر انہیں ”حمادہ المسجد“ (مسجد کا بکرت) کہا۔ چنانچہ عبداللہ بن عمرؓ نے اس کے بعد عبدالملک کو سلام کر کے کہا میں تم سے جدا ہو رہا ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ

سیدنا عبداللہ بن عمرؓ سے سوال کیا گیا کہ اگر نبی اکرم صلی علیہ وآلہ وسلم کے تمام صحابہ کرامؓ روئے زمین سے الگ جاتیں (یعنی فوت ہو جاتیں) تو ہم کس سے مسائل پوچھا کریں گے۔ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس نوجوان عبدالملک سے پوچھ لینا۔

وفات عبدالملک بن مردان کی وفات 86ھ میں ہوئی۔ ان کی عمر کے متعلق اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ان کی عمر 63

سال بعض کے نزدیک 60 سال ہے۔ عبدالملک بن مردان تے سترہ اولادیں پھولیں۔ جن میں سے چار مسند خلافت پر فائز ہوئے۔

مدت خلافت عبدالملک بن مردان کی مدت خلافت 21 سال 15 دن ہے۔ جس میں سے 8 سال عبداللہ بن زبیرؓ سے خلافت کے سلسلے میں جنگ کرتے رہے۔ پھر بعد میں ساری حکومت عبدالملک بن مردان کے حصہ میں آگئی۔ یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

خلافت سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ

یہ چھٹے خلف تھے چنانچہ انہیں معزول کر کے شہید کر دیا گیا۔

اس سے پہلے یہ بات گزری تھی کہ معاویہ بن ابی سفیان خلافت سے خود بخود دستبردار ہو گئے تھے۔ اس لئے سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ چھٹے خلیفہ کیسے ہو سکتے ہیں۔ نیز یہ بھی گزر چکا ہے کہ سیدنا حسنؓ بھی خود بخود منصب خلافت سے دستبردار ہو گئے تھے چنانچہ ان دونوں باتوں کو اگر ٹوٹا خاطر رکھا جائے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ چھٹے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔

بیعت حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے 23 رجب 64ھ میں مکہ مکرمہ میں بیعت لی گئی تھی۔ یہ دور بڑے بن معاویہ کا چل رہا تھا جیسے کہ گزرا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے اہل عراق اہل معر اور بعض شامیوں نے بیعت کر لی۔ پھر انہی لوگوں نے قتل و قتل کے بعد مروان سے بھی بیعت کر لی۔ البتہ اہل عراق آخری دم تک حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے ساتھ رہے۔ یہ تقریباً 7ھ کا واقعہ ہے۔ یہ وہی سال تھا جس میں عبدالملک بن مردان نے عبداللہ بن زبیرؓ کے بھائی مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر دیا تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ کوفہ کا محل بھی منہدم کر دیا تھا۔

محل کو منہدم کرنے کے اسباب عبدالملک بن مردان ایک دن اس "قصر الامارہ" نامی محل میں بیٹھا ہوا تھا اور اس کے سامنے مصعب بن زبیرؓ کا سر رکھا ہوا تھا تو عبدالملک بن عیسر نے عرض کیا امیر المؤمنین اس سے پہلے میں اور عبداللہ بن زیاد اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے۔ ہمارے سامنے سیدنا حسینؓ کا سر کرایا گیا۔ پھر ایک دن میں اور عتار بن ابی عبیدہ اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے تو عبداللہ بن زیاد کا سر کاٹ کر لایا گیا۔ پھر میں اور مصعب بن عیسر بھی اسی محل میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ہمارے سامنے الفخار کا سر کاٹ کر لایا گیا۔ پھر آج اس وقت میں آپ کے سامنے بیٹھا ہوں تو مصعب بن زبیرؓ کا سر کٹا ہوا ہمارے سامنے موجود ہے۔ جناب والا میں اس محل کی اس مجلس سے پناہ مانگتا ہوں۔ یہ سن عبدالملک بن مردان کے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ عبدالملک بن مردان فوراً کھڑا ہوا اور اس نے اس محل کو منہدم کرنے کا حکم دیا۔

مصعب بن زبیرؓ کا کردار مصعب بن زبیرؓ "نبی اللہ" اور "دلیلہ اور چودہویں کے چاند کی طرح خوبصورت آدمی تھے۔ چنانچہ جب مصعب بن زبیرؓ کو قتل کر دیا گیا تو ان کے جناحی کتروں ہو گئے اور عبدالملک نے ان کی حمایت کرنے والوں کو اپنی بیعت کے لئے آمادہ کیا تو سب تیار ہو گئے اور عبدالملک کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس کے بعد عبدالملک کوفہ میں داخل ہوئے پھر ان کا اثر و سوغ عراق میں ڈھیر اور انہی کا حکم چلنے لگا۔ شام اور مصر بھی ان کی حکومت میں آ گئے۔

حجاج بن یوسف کا محاصرہ | حجاج بن یوسف ثقفی 73ھ میں لشکر لے کر مکہ میں عبداللہ بن زبیر کو قابو میں کرنے کے لئے گیا اور مکہ کو محاصرہ کر لیا۔ بنی نضیر سے بیت اللہ میں پتھر برسائے۔ چنانچہ حجاج اپنی مہم میں کامیاب ہو گیا۔ نیز عبداللہ بن زبیر کو گرفتار کر کے قتل کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی گردن جدا کر کے اناسولی میں لٹکا دیا گیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد تارک یہودیوں کے قبرستان میں دفن کر دیا۔ بعض مؤرخین نے یہ بھی کہا ہے کہ حجاج نے یہ کہا تھا کہ میں ان کی نفس کو سولی سے اس وقت تک نہیں اتاروں گا جب تک کہ اس کی ماں اسماء بنت ابی بکرؓ مجھ سے سفارش نہ کریں۔ چنانچہ اسی حال میں ایک عرصہ گزر گیا۔ چنانچہ ایک دن عبداللہ بن زبیرؓ کی ماں گزر رہی تھیں دیکھ کر کہنے لگیں کہ ابھی تک یہ شہسوار سر بلند ہے۔ چنانچہ جب اس بات کا علم حجاج کو ہوا تو اس نے نفس کو اتارنے کا حکم دیا اور نفس ان کی ماں کے سپرد کر دی۔ ان کی ماں نے نفس وصول کر کے تکفین و تدفین کی۔ (عقرب انشاء اللہ ان کے قتل کا ذکر "باب الثمین" میں "لفظ الشاہ" کے تحت آئے گا۔)

مدت خلافت | حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی مدت خلافت حجاز و عراق میں 9 سال 22 دن رہی۔ پھر یہ قتل کر دیئے گئے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی عمر 73 سال یا 72 سال کی ہوئی ہے۔

خلافت الولید بن عبد الملک

عبد الملک بن مروان کی وفات کے بعد ان کے بیٹے الولید تخت نشین ہوئے۔ اس لئے کہ ولید کو ولی عہد بنایا گیا تھا۔ ولید نہایت بدخلق، ناک بہتی ہوئی، چال میں گھمنڈ اور کم سوچہ بوجہ والا آدمی تھا۔ ولید تین دن میں قرآن کریم کی تلاوت مکمل کر لیتا تھا۔ ابراہیم بن ابی عبد کہتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک رمضان میں 17 مرتبہ قرآن مجید ختم کیا کرتا تھا۔ نیز بعض اوقات مجھے درہم و دنانیر کی تھیلی غریبوں میں تقسیم کرنے کیلئے دیا کرتے تھے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک کے متعلق مشہور ہے کہ وہ یہ کہتا تھا کہ اگر لواطت کا حکم قرآن مجید میں نہ ہوتا تو مجھے لواطت کے متعلق خبر بھی نہ ہوتی کہ یہ کیا چیز ہے اور کوئی لواطت بھی کرتا ہے۔

بیعت | عبد الملک بن مروان کا جس دن انتقال ہوا اسی دن ولید سے بیعت لی گئی۔ ولید بیعت لینے کے بعد گھر نہیں گئے بلکہ فوراً منبر پر آئے اور فرمایا "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ وَاللّٰہُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مُصِیْبَتِنَا بِاَمْرِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا اَنْعَمَ بِہِ عَلَیْنَا مِنَ الْخِلَافَةِ فَرَمُوْا فَاَیْعُوْا"۔

گویا ولید نے اپنے والد محترم کے انتقال پر تعزیتی کلمات کہے۔ اللہ سے مدد کی امید باندھی، شکر یہ ادا کیا اور لوگوں کو اپنی خلافت پر تادہ کیا۔ ولید کے کارہائے نمایاں | حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک اہل شام کے نزدیک سب سے بہترین خلیفہ تسلیم کیا جاتا تھا۔ ولید نے بہت سے کارنامے انجام دیئے۔ دمشق میں بہت سی مسجدیں تعمیر کیں۔ کوزھیں کا وظیفہ مقرر کیا اور ان کو تائید کی کہ بجیک ہانگنا ترک کر دیں۔ چلنے پھرنے سے معذور افراد کیلئے خادم مقرر کیے۔ اندھوں کے لئے ایک رہنما مقرر کیا۔ حفاظ کی وظائف و دہائیہ سے خدمت کرتا اور لوگوں میں رعب رکھتا تھا۔ نیز مقروض کا قرض ادا کرنے میں مدد کرتا۔ جامع الاموی کی تعمیر کی۔ ولید نے یہودیوں اور عیسائیوں کے عبادت خانوں کو منہدم کرا دیا۔ یہ تمام تر قبائل ذی قعدہ 86ھ میں ہوئیں۔

خلافت سلیمان بن عبد الملک

ولید بن عبد الملک کے بعد ان کے بھائی سلیمان بن عبد الملک تخت نشین ہوئے۔ اس لئے کہ ان دونوں کے والد محترم نے ان دونوں کو ولی عہد مقرر کر لیا تھا۔ سلیمان سے بیعت خلافت اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی ولید کی وفات ہوئی۔ سلیمان بن عبد الملک اپنے بھائی ولید کی وفات کے وقت مقام رملہ میں مقیم تھے۔ چنانچہ جب سلیمان بن عبد الملک کو خلیفہ تسلیم کر لیا گیا تو انہوں نے یہ ذمہ داری قبول کر لی اور اسی وقت دمشق روانہ ہو گئے اور جامع مسجد الاموی کی تعمیر میں مصروف ہو گئے جیسے کہ اس کا ذکر پہلے بھی آیا ہے چنانچہ اس دوران سلیمان بن عبد الملک نے اپنے بھائی مسلمہ بن عبد الملک کو 97ھ میں غزوہ روم میں بھیج دیا۔ یہ قسطنطنیہ میں داخل ہو گئے اور وہیں قیام کیا۔ اس کی مزید تفصیل ”باب الحیم“ میں ”الجراد“ کے عنوان میں آئے گی۔

سلیمان بن عبد الملک کے محاسن | ایک مرتبہ ایک عام آدمی سلیمان بن عبد الملک کے دربار میں آیا اور اس نے کہا اے امیر المومنین میں آپ کو خدا اور اذان کی قسم دیتا ہوں۔ یہ سن کر سلیمان نے کہا کہ میں خدا کی قسم کے الفاظ سمجھ گیا لیکن اذان کے الفاظ میری سمجھ میں نہیں آئے۔ اس آدمی نے جواب دیا کہ اذان سے میری مراد اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور وہ یہ ہے ”قَاذِنَ مَوْدِنَ بَيْنَهُمْ اَنْ لَّعَنَ اللّٰهُ عَلٰی الظَّالِمِیْنَ“ (الاعراف)

(پھر ایک پکارنے والا ان دونوں (اہل جنت اور اہل جہنم) کے درمیان پکارے گا کہ ان ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو) چنانچہ سلیمان نے اس آدمی سے کہا کہ اچھا یہ بتاؤ تمہیں کیا پریشانی ہے۔ تمہارے اوپر کیا ظلم ہو رہا ہے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ میری فلاں زمین پر تمہارے عامل نے قبضہ کر رکھا ہے۔ یہ سننے ہی سلیمان تخت سے نیچے اتر آئے اور اپنے چہرے کو زمین سے لگا کر لیت گئے۔ نیز فرمایا کہ خدا کی قسم جب تک اس زمین کی واپسی کے متعلق حکم نامہ نہ لکھ دیا جائے میں اسی حالت میں رہوں گا۔ چنانچہ خلیفہ اسی حالت میں تھے کہ نشی نے فوراً گورنر کے نام ایک تحریر نامہ لکھا کہ فلاں آدمی کی زمین واپس کر دی جائے۔ اس لئے کہ خلیفہ سلیمان بن عبد الملک نے جب قرآن مجید کی یہ آیت سنی جس میں اللہ تعالیٰ اور اس کی نعمتوں کی فراوانی کا تذکرہ تھا تو وہ ڈر گئے کہ کہیں وہ اللہ کی لعنت کے مستحق نہ ٹھہریں۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک نے حجاج بن یوسف کے جیل خانہ سے تقریباً تین لاکھ قیدیوں کو رہا کر دیا تھا۔ اس سلسلے میں باقاعدہ حجاج کی آل و اولاد سے مسلسل رابطہ بھی کیا تھا۔ نیز سلیمان بن عبد الملک نے چچا زاد بھائی عمر بن عبد العزیز کو اپنا وزیر بنالیا تھا اور یزید بن ابی سلمہ کو حجاج کا وزیر نامزد کر دیا تو عمر بن عبد العزیز نے سلیمان بن عبد الملک سے کہا کہ جناب والا میں آپ سے عرض کرتا ہوں کہ حجاج کے تذکرہ کو یزید کی نامزدگی سے زندہ نہ کیجئے تو سلیمان نے عمر بن عبد العزیز سے کہا کہ اے عمر! میں نے انہیں دینار و درہم کے متعلق بالکل خائن نہیں پایا تو عمر بن عبد العزیز نے کہا کہ اے امیر المومنین! بیٹس بھی اس شخص کی بہ نسبت دینار و درہم کے سلسلے میں زیادہ پاکدامن ہے حالانکہ بیٹس نے ساری مخلوق کو گمراہ کر دیا ہے۔ چنانچہ عمر بن عبد العزیز کی گفتگو کے بعد سلیمان اپنے ارادے سے رک گیا اور یزید سے عہدہ واپس لے لیا۔

"اکمل" میں ابو العباس المبرور نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک کے دربار میں یہی مزید حاضر ہوا۔ مزید نہایت بدخلق اور بد صورت تھا۔ سلیمان نے مزید کو دیکھ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کا برا حال کرے جس نے تجھے وحیل دی اور جس نے تجھے اپنی امانت میں شریک کیا۔ مزید نے کہا اے امیر المؤمنین آپ اس طرح نہ کہیے۔ سلیمان نے کہا کیوں نہ کہوں؟ مزید نے کہا کہ آپ نے مجھے دیکھا ہوگا کہ معاملات مجھ سے گر بڑھتے ہیں۔ اگر آپ یہ دیکھ لیں کہ معاملات میری طرف متوجہ ہوتے ہیں تو آپ مجھے برا بھلا کہنے کی بجائے میری تعریف کرتے۔ بلکہ مجھے نازیبا کلمات کہنے کی ہمت نہ ہوتی۔ سلیمان نے کہا کیا حجاج اس کے بعد جنم کے گزرتے میں نہیں چلا گیا۔ مزید نے کہا اے امیر المؤمنین حجاج کے متعلق اس طرح کی باتیں نہ کہیے۔ سلیمان نے کہا کیوں نہ کہوں؟ مزید نے کہا اس لئے کہ حجاج نے منہ پر پردہ کر کے آپ لوگوں کے لئے تقریریں کی ہیں۔ یہاں تک کہ ظالم لوگوں نے بھی کان لگا کر سنیں۔ حجاج بن یوسف تو قیامت کے دن آپ کے والد محترم کے دائیں جانب اور بھائی کے بائیں جانب ساتھ ساتھ آئے گا۔ نیز جہاں کہیں بھی وہ دونوں جائیں گے حجاج بن یوسف بھی جائے گا۔

سلیمان بن عبد الملک کی خصوصیات | سلیمان بن عبد الملک فصیح دلیخ اور ادب بادشاہ تھا۔ عدل و انصاف کا شوگر جہاد کا متوالا علوم مرید کا شوقین تھا۔ دین داری، بھلائی، قرآن کریم کی اتباع اور شعائر اسلام کی حفاظت کرنے والا تھا۔ نیز خوریزی سے اجتناب کرتا تھا۔ سلیمان جماع کا عادی تھا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ سلیمان کی خوراک روزانہ سیر مل شامی تھی۔ چنانچہ وہ سب مہم کر جاتا تھا۔ سلیمان کے کار ہائے نمایاں | سلیمان نے خلیفہ بننے کے بعد سب سے اچھا کام یہ کیا کہ نماز کو اول وقت میں پڑھنے کا حکم دیا۔ ورنہ اس سے پہلے لوگ ہوا میں کے درمیان نماز آخر وقت میں پڑھتے تھے۔

امام محمد بن سیرین فرماتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک کی خصوصیت یہ ہے کہ خلافت پر فائز ہوتے ہی اس نے دنیاوی کام کئے اول یہ کہ خلافت پر فائز ہوتے ہی نماز اول وقت میں پڑھنے کی زمرہ مثال قائم کی۔ دوسرے یہ کہ اپنی خلافت کے خاتمہ پر اپنا بہترین جانشین (سیدنا عمر بن عبد العزیز) کو بنایا۔

"فصل وغیرہ" بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ سلیمان بن عبد الملک جد کے دن غسل کر کے حمام سے باہر آیا۔ سبز جودا پہنا "سبز حمام" سبز فرش پر بیٹھا اور اس پاس سبز رنگ کی چیزیں رکھ دی گئیں۔ پھر سلیمان نے اپنی صورت آئینہ میں دیکھی تو وہ اس وقت خوبصورت لگ رہا تھا۔ چنانچہ خوش ہو کر کہنے لگا کہ ہمارے نبی محمد ﷺ اللہ کے رسول تھے۔ ان کے جانشین سیدنا ابو بکر صدیقؓ نرم دل تھے۔ خلیفہ ثانی سیدنا عمر فاروقؓ حق و باطل میں تفریق کرنے والے تھے۔ حضرت عثمانؓ باحیاس تھے۔ سیدنا علیؓ دلیر و بہادر تھے۔ حضرت امیر معاویہؓ بردبار تھے۔ چنانچہ مزید مہر دھن کے عادی "عبد الملک" برسیا سندان تھے اور ولید بن عبد الملک جبار و ظالم تھا اور میں ایک نوجوان بادشاہ ہوں یہ کہہ کر جد کی نماز کے لئے چل پڑا۔ چنانچہ اچانک دیکھتے ہیں کہ گھر کے محن میں ایک لوطی یہ شعر گنگتا رہی ہے۔

غیر ان لاء بقاء للانسان

انت نعم المناع لو كنت تبغی

"آپ بہترین سامان ہیں کاش کہ ہمیشہ زندہ رہتے لیکن انسان کے لئے ہمیشہ کی زندگی نہیں ہے"

لیس فیما بد لنا منك عیب

عابه الناس غیر انک فانی

”کوئی عیب نہیں اس میں جو بھی آپ نے ہمارے لئے کیا ہے لوگوں نے آپ میں سوائے فنا ہونے کے اور کوئی عیب تلاش نہیں کیا۔“ چنانچہ جب سلیمان بن عبد الملک جمعہ کی نماز سے فارغ ہو کر گھر آئے تو انہوں نے لونڈی سے پوچھا کہ جس وقت میں نماز جمعہ کیلئے جا رہا تھا تو گھر کے صحن میں کیا پڑھ رہی تھی۔ لونڈی نے کہا کہ میں تو کچھ بھی نہیں کہہ رہی تھی۔ لونڈی نے کہا میں گھر کے صحن کی طرف کیسے نکل سکتی ہوں، حلیمان نے کہا ”إِنَّا لِلّٰهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ تم نے مجھے موت کی خبر دی ہے چنانچہ اس کے بعد ایک جمعہ بھی نہیں گزرا تھا کہ سلیمان کا انتقال ہو گیا۔

وفات بعض اہل علم نے کہا ہے کہ سلیمان نے منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا۔ سلیمان کی آواز بلند تھی اور دور تک سنائی دیتی تھی، حلیمان کو اچانک بخار ہو گیا لیکن اس کے باوجود خطبہ دیتا رہا۔ پھر تھوڑی دیر بعد آہستہ آہستہ خطبہ دینے لگا یہاں تک کہ قریب کے آدمی بھی آواز نہیں سن سکتے تھے۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد وہ اپنی ایڑیاں زمین پر رگڑنے لگا اس کے بعد ایک ہفتہ بھی نہیں گزرا تھا کہ سلیمان کا انتقال ہو گیا۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک کو بخار ہوا اور اسی رات انتقال ہو گیا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ سلیمان بن عبد الملک کو مومیہ ہو گیا تھا۔ سلیمان کا انتقال 10 صفر 98ھ کو ہوا بعض حضرات نے کہا ہے کہ سلیمان کا انتقال مقام مرنہء سابق میں قسریں کے علاقہ میں ہوا۔ سلیمان نے کل 39 سال عمر پائی بعض کے نزدیک سلیمان کی عمر 45 برس تھی۔

مدت خلافت سلیمان بن عبد الملک دو سال آٹھ ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہے۔

خلافت سیدنا عمر بن عبد العزیزؓ

خلیفہ راشدؓ عالم طلیل ابو حفص حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سلیمان بن عبد الملک کے بعد تخت نشین ہوئے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے خلافت کی بیعت سلیمان بن عبد الملک کے انتقال کے بعد لی گئی۔ اس لئے کہ سلیمان نے ہی ان کو ولی عہد مقرر کیا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو بنو امیہ کا ”نشیخ“ (داعی) کہا جاتا تھا۔ ان کی ماں کا نام ام عامرہ ہے جو عامر بن عمر بن خطاب کی صاحبزادی تھیں۔ چنانچہ ماں کی طرف سے حضرت عمر فاروقؓ آپ کے جد امجد ہیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ تابعی ہیں۔ انہوں نے انس بن مالک اور السائب بن یزید وغیرہ سے روایتیں نقل کی ہیں۔ پھر آپ سے ایک جم غفیر نے روایت کی ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی ولادت 61ھ میں ہوئی۔

امام احمدؒ کہتے ہیں کہ تابعین میں حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے علاوہ کسی کا قول حجت نہیں ہے۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ عمر بن قیس کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے ایک آواز سنی لیکن آواز دینے والا معلوم نہیں ہو سکا۔ وہ آواز یہ ہے۔

علی عمر المہدی قام عمودہا

من الان قد طابت و قرر ارہا

”اب سکون کی جگہ اور اچھی ہو گئی ہے اور اس کا ستون عمر بن عبد العزیزؓ کے ذریعے قائم ہو گیا ہے۔“

حضرت عمر بن عبدالعزیز متقیؒ عابد ذلیل اور سچے آدمی تھے۔ خلفاء میں آپ ہی وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے مہمان خانہ و قیام گاہ اور سرائے وغیرہ کی بنیاد ڈالی اور مسافروں کیلئے اچھا انتظام کیا۔ آپ ہی پہلے خلیفہ ہیں جنہوں نے جہد کے خطبہ میں حضرت علیؑ کے تذکرہ کی بجائے "إِنَّ اللَّهَ يُأْمَرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ" کا اضافہ کیا اور نہ بنو امیہ حضرت علیؑ کا تذکرہ کیا کرتے تھے۔ چنانچہ کثیر غرہ نے اپنے اشعار میں کہا ہے۔

ولیت ولم نسب علبا ولم تخلف مرببا ولم تقبل مقالة مجرم

"اگر تم رخصت ہو گئے اس حال میں کہ نہ علی کو برا بھلا کہا اور نہ کسی تربیت کرنے والے کا خوف کیا اور نہ کسی مجرم کے قول کو قبول کیا۔"

و صدقت القول الفعال مع الذی اتیت فامسى راضيا کل مسلم

"جس سو قول کو تم اپنے ساتھ لائے ہو اس کی تم نے تصدیق کی ہے چنانچہ اس سے ہر مسلمان راضی ہو گیا۔"

فما بین شرقی والآرض والغرب کلها مناد ینادی من فصبح و اغجم

"پس دنیا کے مشرق و مغرب ہر جگہ گوگے لار بولنے والے فساد ییہ آواز نکال رہے ہیں۔"

بقول امیر المومنین ظلمتني باخذک دبناری و اخذک درهمی

"وہ یہ کہتا ہے کہ امیر المومنین نے میرے دینار و درہم لے کر مجھ پر ظلم کیا ہے۔"

فاربح بها من صفقة المایع و اکرم بها من بیعة ثم اکرم

"پس تم فائدہ اٹھاؤ بیعت کرنے والے کے معاملہ سے اور اس بیعت کا شرف خود بھی حاصل کرو اور دوسروں کو بھی شرف حاصل

کرنے دو۔"

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مسند خلافت پر فائز ہونے کے بعد اپنے گورنروں کو احکام بھیجے کہ کسی قیدی کے پڑیاں نہ ڈالی جائیں اس لئے کہ نماز ادا کرنے میں رکاوٹ ہوگی۔ اسی طرح دوسرے بھرے کے گورنر عدی بن ارطاة کو لکھا کہ تم چار راتوں (1) کہ جب کی پہلی رات (2) شہان کی پندرہویں رات (3) عید الفطر کی رات (4) عید الاضحیٰ کی رات میں عبادت و ریاضت ضرور کیا کرو۔ اس لئے کہ ان راتوں میں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ نازل فرماتے ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے اپنے دوسرے گورنروں کو یہ بھی تاکید فرمائی کہ جب کوئی مظلوم مدد کے لئے نکھرے تو اس کی مدد کرو۔ نیز اس کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ نے جو تم کو غلبہ اور طاقت عطا فرمائی ہے اس سے خوف کیا کرو بصورت دیگر اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضری اور اس کے دردناک عذاب کے لئے تیار ہو جاؤ۔

بعض مؤرخین نے محمد بن المروزی کے حوالے سے کہا ہے کہ جس وقت حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ خلیفہ سلیمان بن عبدالملک کی تجویز و مجلسین سے فارغ ہوئے تو انہوں نے زمین میں ایک لرزہ محسوس کیا تو فرمایا مجھے کیوں لرزہ محسوس ہوا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ لرزہ انہیں بلکہ خلافت کی ساریاں ہیں جو آپ سے قرب ہے جو یہی ہیں تاکہ آپ خلافت کیلئے ان پر سوار ہو جائیں۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا کہاں میں اور کہاں خلافت کی اہم ساریاں۔ ان کی کیا مسابقت ہے؟ اتنے میں لوگ عمر بن عبدالعزیزؒ کی ساری کے قریب آ گئے۔ ان کے لئے ساری نذر یک لافی گئی چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ اس میں سوار ہو گئے۔ اتنے میں کووال ایک چھوٹا

نیزہ لیے ان کی سواری کے قریب آگے آگے چلے گا۔ اس سے پہلے خلفاء میں یہی دستور چلا آ رہا تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کوئال سے فرمایا کہ کوئال صاحب ایسا نہ کیجئے اور نہ میرے آگے چلے۔ میرا اور آپ کا کیا جواز ہے؟ میں تو مسلمانوں کا ایک ادنیٰ خادم ہوں یہ سن کر بلا امتیاز تمام لوگ ایک ساتھ مل کر چلنے لگے۔ سامنے مسجد آگئی تو آپ مسجد میں داخل ہو کر منبر پر تشریف لائے۔ حمد و صلوة کے بعد فرمایا لوگو! میرے مشورہ اور میری خواہش کے بغیر مجھے خلیفہ بنایا گیا ہے اور اس کے لئے کسی مسلمان کی اجازت اور عوام کا مطالبہ بھی نہیں تھا اس لئے میں مسند خلافت سے دستبرداری کا اعلان کرتا ہوں۔ لہذا آپ کو اختیار ہے کہ میرے علاوہ جس کو پسند کریں اپنا خلیفہ اور حاکم مقرر کر لیں۔ یہ سنتے ہی تمام مسلمان چیخ پڑے کہ نہیں نہیں امیر المؤمنین ایسا بزرگ نہیں ہو سکتا ہم آپ کو اپنا حاکم بناتے ہیں۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد لوگوں میں خاموشی چھا گئی تو آپ نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا: ”لوگو اللہ سے ڈرو میں تمہیں خاص طور پر اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنا ہر چیز کا نعم البدل ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے سے زیادہ کوئی کام اچھا نہیں۔ لہذا جو عمل بھی کرو آخرت کے لئے کرو۔ اس لئے کہ جو شخص آخرت کے لئے عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس بندہ کی دنیا میں کفالت کرتے ہیں اور آخرت میں بھی اس کا بہترین اجر عطا فرماتے ہیں۔ جو اپنے باطن کو ٹھیک کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے ظاہر کو درست فرما دیتے ہیں۔ موت کو زیادہ یاد کرو بلکہ ہر وقت موت کے لئے تیار رہو۔ اس لئے کہ موت کا کوئی وقت مقرر نہیں۔ نامعلوم کب اچانک آجائے۔ اس لئے کہ موت ہی ایسی چیز ہے جو تمام لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ میں خدا کی قسم کسی پر ظلم نہیں کروں گا اور نہ کسی کا حق روکوں گا اور نہ کسی کو بری بات کا حکم دوں گا۔ لوگو! جو بھی اللہ کی اطاعت کرتا ہے تو اس کی اطاعت ضروری ہو جاتی ہے جو اللہ کی نافرمانی کرتا ہے اس کی اطاعت ضروری نہیں۔ لہذا تم لوگ اسی حکم کے بجالانے کے مکلف ہو جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا شامل ہو ورنہ میرا حکم ماننا ضروری نہیں“ اس خطاب کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز منبر سے اتر کر دارالخلافت کے اندر آ گئے۔ چنانچہ آپ نے پردوں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں اتار دیا جائے اور ان قیمتی بستروں کو ہٹا دیا جائے نیز یہ بھی فرمایا کہ انہیں فروخت کر کے ان کی قیمت بیت المال میں جمع کرا دی جائے۔ یہ کہہ کر آپ قیلولہ کرنے کے لئے گھر تشریف لے گئے۔ اتنے میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کے بیٹے عبدالملک حاضر خدمت ہوئے۔ کہنے لگے ابا جان! آپ اس وقت کیا کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا بیٹے قیلولہ کرنے کا ارادہ ہے بیٹے نے کہا آپ قیلولہ کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں اور جو ظلم ہو رہا ہے اسے دور کرنے کی کوشش نہیں کر رہے۔ چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا بیٹے گزشتہ رات تمہارے چچا سلیمان کی تجھیز و تکلف میں مصروف رہا۔ اس لئے ساری رات جاگتا رہا۔ لہذا ظہر کی نماز ادا کر کے مظالم کو دور کرنے کی کوشش کروں گا۔ بیٹے نے کہا کہ اے امیر المؤمنین کیا ظہر تک ان حالات میں آپ کے لئے سکون کی خند جائز ہے؟ اتنے میں آپ نے فرمایا بیٹے میرے قریب ہو جا چنانچہ وہ قریب ہو گئے بیٹے کی پیشانی کا بوسہ لے کر فرمایا: ”خدا کا شکر ہے جس نے میرے صلب سے ایسے کو نکالا جو دین میں میرا مددگار ہے“ پھر آپ قیلولہ کئے بغیر گھر سے نکل پڑے۔ چنانچہ آپ نے منادی کو بلا کر حکم دیا کہ تم لوگوں میں یہ اعلان کرو کہ جس پر کسی قسم کا ظلم ہو رہا ہو تو وہ دربار میں حاضر ہو کر بیان دے۔ ظلم کو دور کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں حمص کے ایک ذمی نے شکایت کی عرض کی جناب والا! بندہ آپ کی خدمت میں کتاب اللہ کے متعلق ایک سوال کرنے کی غرض سے حاضر ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا سوال کرو۔ ذمی نے کہا

کہ شہزادہ عباس بن ولید نے میری زمین پر زبردستی قبضہ کر رکھا ہے۔ چنانچہ شہزادہ بھی اس وقت حاضر ہیں اس کی تصدیق کر لی جائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا عباس کیا تمہارے خلاف یہ دعویٰ صحیح ہے۔ عباس نے کہا: اے امیر المؤمنین مجھے تو خلیفہ ولید نے یہ زمین عنایت کی تھی جس کی میرے پاس ان کی تحریر بھی موجود ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ذی سے کہا کہ اب تم کیا جواب دیتے ہو؟ کیوں کہ بات ان کی بھی درست ہے۔ ذی نے کہا: اے امیر المؤمنین آپ کی کتاب قرآن مجید کا کیا فیصلہ ہے؟ یہ سن کر امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کتاب اللہ مقدس ہے جو ولید کی تحریر سے زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ پھر عباس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ عباس تم ذی کی زمین واپس کر دو۔ چنانچہ زمین واپس کر دی گئی۔ پھر اس کے بعد سے کوئی بھی شاہی خاندان کے خلاف مقدمہ دائر نہ کرتا تو آپ فوراً اس کو حل کرنے کی کوشش کرتے۔ ہر تکلیف کو دور کرنے کی کوشش کرتے اور غریبوں کی فریادیں کرتے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد جب خوارم کو سیدنا عمر بن عبدالعزیز کی نیک سیرت احسن کردار انصاف اور عدل کا حال معلوم ہوا، انہوں نے یہ مشورہ کیا کہ اس خلیفہ سے جنگ و قتال کرنا ہمارے لئے مناسب نہیں ہے۔

شہزادہ عمر بن ولید کا خط | چنانچہ جب شہزادہ عمر بن ولید کو معلوم ہوا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے زمین بھائی عباس بن ولید سے لے کر ذی کو دی ہے تو عمر بن ولید نے سیدنا عمر بن عبدالعزیز کو ایک خط لکھا جس کی تحریر یہ تھی۔

"آپ نے اس ذی کو جائیداد واپس کر کے ہمارے آباء اجداد و خلفاء پر عیب لگایا اور ان پر اعتراض کیا ہے اور آپ نے بغض و عداوت کی بنا پر ان کی سیرت و اخلاق پر حملہ کیا اور ان کے طریقوں کی خلاف ورزی کی ہے تاکہ بعد میں لوگ ان کی اولاد میں عیب تلاش کریں۔ خرید آپ نے یہ بھی کیا کہ خاندان قریش کے مال کو زبردستی بیت المال میں جمع کر دیا۔ چنانچہ آپ اس حال میں کب تک منہ خلافت پر فائز رہ سکتے ہیں۔

امیر المؤمنین سیدنا عمر بن عبدالعزیز کا جواب | حضرت عمر بن عبدالعزیز نے خط پڑھتے ہی جواب تحریر فرمایا۔

"یہ خط بندہ عمر بن عبدالعزیز کی جانب سے عمر بن ولید کے نام ہے۔ بعد حمد و ثناء تمہارا خط ملا۔ عمر بن ولید تم وہی تو ہو کہ تمہاری ماں کا نام بتانے ہے جو انیسویں کی لوڈی تھی۔ جس کے بازار میں گھوڑی دیتی اور دکانوں میں گھس جاتی تھی۔ پس اس کا حال تو خدا ہی زیادہ جانتا ہے۔ پھر اس کو زبان نے بیت المال کی رقم سے خرید کر تیرے والد کو بطور ہدیہ پیش کر دیا تھا تو تم جیسی بدترین اولاد پیدا ہوئی۔ پھر تم جوان ہوئے اور اب تم ظالم اور کینہور ہو گئے۔ تم مجھے مصلحت اس لئے ظالم کہتے ہو کہ میں نے اس مال کو تمہارے لئے حرام قرار دیا ہے جس میں رشتہ داروں غریبوں اور یتیموں کا حق تھا بلکہ مجھ سے زیادہ ظالم اور بدعہد تو وہ ہے جس نے تجھ جیسے بے وقوف کو مسلمانوں کی جماعت کا حاکم بنایا۔ تم تو اپنی رائے سے ان لوگوں میں حکم نافذ کرتے ہو۔ تمہارے والد نے مصلحت پر راند محبت کے جذبہ میں تمہیں گورنر بنادیا تھا۔ تمہارے والد کے لئے سوائے ہلاکت کے کچھ نہیں ہے۔ اس لئے کہ قیامت کے دن ان پر دعویٰ کرنے والوں کی اکثریت ہوگی۔ ان سنگین حالات میں دو قیامت کے دن کیسے نجات پائیں گے۔ نیز مجھ سے زیادہ ظالم اور بدعہد ظالمانی کرنے والا تو وہ شخص ہے جس نے خونریزی اور لوگوں کا حرام مال لوٹنے کے لئے حجاج بن یوسف کو گورنر بنایا۔ مجھ سے زیادہ ظالم اور بدعہد کو فتنہ کرنے والا تو وہ شخص ہے جس نے قرۃ نامی دیہاتی کو مصر کا گورنر بنایا جس نے بولع و شراب اور گمانے بجانے کی چیزوں میں اس کو

مکمل سہولتیں دی تھیں۔ مجھ سے زیادہ ظالم اور بدعہد تو وہ تھا جس نے ”عالیہ البربر“ عرب کے شمس سے حصہ مقرر کیا تھا۔ اسے بنائے کے بیٹے اکتے انفس کی بات ہے۔ کاش کہ بلخ کے دونوں حلقے مل جاتے اور مال غنیمت صاحب حق کو دیا جاتا تو تمہارے خاندان والوں کے لئے نجات کا کوئی راستہ نکلتا حالانکہ تمہیں تو عوام کو صراطِ مستقیم پر چلانا چاہیے لیکن تمہارا حال تو یہ ہے کہ سیدھے راستے اور حق بات کو پس پشت ڈال دیتے ہو اور باطل کی پیروی کرتے ہو۔ اب تم حق کی پاسداری کے لئے تیار ہو جاؤ۔ اپنی ذمہ داری کو قاعدے کے مطابق پورا کرو اور حکومت کی رقم کو غریبوں اور یتیموں میں خرچ کرو۔ اس لئے کہ ہر ایک کا تمہارے اوپر حق ہے۔ خدا کی سلامتی اس شخص پر ہو جو کہ صحیح راستہ پر گامزن ہو۔ خدا کی سلامتی اور نصرت ظالموں کو نصیب نہیں ہوتی۔ والسلام۔

ایک واقعہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے دور حکومت کا ایک مشہور واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ملک میں گرانی ہو گئی۔ لوگ پریشان ہو گئے۔ اسی دوران عرب کا ایک وفد ان کی خدمت میں آیا۔ ان میں سے ایک صاحب ہمیشہ شکم چمن لئے گئے اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سے گفتگو کرنے کے لئے آگے بڑھے۔ شکم نے کہا کہ اے امیر المؤمنین ہم آپ کی خدمت میں ایک شدید ضرورت کی بنا پر عرب سے حاضر ہوئے ہیں اور بیت المال کے متعلق کچھ سوالات کرنا چاہتے ہیں۔ شکم نے کہا کہ بیت المال کی رقم یا تو اللہ تعالیٰ کا حق ہے یا اس کے بندوں کے لئے ہے یا آپ کی رقم ہے۔ اگر خداوند قدس کا حق ہے تو وہ اس سے مستغنی ہے اور اگر مخلوق کے لئے ہے تو آپ مخلوق کو دے دیجئے اور اگر آپ کی ذاتی ملکیت ہے تو ہماری رائے یہ ہے کہ آپ ہم لوگوں پر صدقہ کر دیجئے کیونکہ اللہ تعالیٰ صدقہ کرنے والوں کو بہترین اجر دیتے ہیں۔ یہ سن کر امیر المؤمنین کی آنکھوں میں آنسو آ گئے۔ فرمایا وہی ہوگا جس کے تم خواہش مند ہو۔ یہ کہہ کر آپ نے ان کی ضروریات پوری کرنے کا حکم دیا۔ جب ان لوگوں کی ضروریات پوری ہو گئیں تو شکم بھی دربار سے رخصت ہونے لگا۔ امیر المؤمنین نے کہا اے فلاں جس طرح تم نے لوگوں کی ضروریات کو مجھ تک پہنچایا ہے اسی طرح میری حاجات کو بھی اللہ تعالیٰ تک پہنچا دے اور میرے لئے فقر و فاقہ کی تنگی دور ہونے کے لئے دعا کر دے۔ یہ سن کر شکم نے دعا کی ”خدا یا تو عربین عبدالعزیزؓ کے ساتھ اپنے خاص بندوں جیسا معاملہ فرما۔ ابھی جملہ پورا نہیں ہوا تھا کہ یکایک آسمان سے بادل اٹھا اور موسلا دھار بارش ہوئی۔ اسی بارش میں ایک بڑا اولڈ ٹوٹ کر بکھر گیا اور اس سے ایک کاغذ نکلا جس میں یہ تحریر تھی۔ ”یہ رقمہ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے لئے زبردست قوت والے جابر کی طرف سے جہنم کی آگ سے نجات کا پروانہ ہے۔“

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے اخلاق کریمانہ رجاہ بن حیوہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ لوگوں میں سب سے زیادہ باعزت عقل مند اور دانا تھے۔ چال چلن میں سلیقہ اور ہر وقار پوشاک سادہ اور خوبصورت زیب تن کرتے چنانچہ جب آپ کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ کے عمامہ کریمہ موزہ چادر اور قباء کی قیمت لگائی گئی تو سامان کی کل قیمت 12 درہم ہوئی۔ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ”سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ رشتہ داروں پر سختی کرتے“ چنانچہ جو لوگ رشتہ داری کی وجہ سے فوائد حاصل کرتے آپ نے ان سب پر پابندی عائد کر دی۔ یہاں تک کہ ان سے مال وغیرہ بھی لے لیا۔ چنانچہ رشتہ داروں نے انہیں دھوکے دے کر زبردے دیا۔“

ایک مرتبہ آپ نے اپنے اس خادم کو بلایا جس نے آپ کو زہر پلا دیا تھا۔ آپ نے پوچھا تمہاری ہلاکت جو تم نے مجھے زہر کیوں پلایا؟ کس نے تمہیں مجبور کیا؟ اس خادم نے جواب دیا کہ مجھے آپ کو زہر پلانے کے عوض ایک ہزار دینار دیئے گئے تھے۔ آپ نے

پوچھا وہ بتا رکھا ہیں؟ میرے پاس لے آؤ تو وہ آپ کی خدمت میں لے آیا۔ آپ نے وہ دوبار بیت المال میں جمع کرانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ تم فوراً انہیں ایسی جگہ چلے جاؤ جہاں تمہارا سراغ نہ مل سکے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی زوجہ محترمہ فاطمہ بنت عبدالملک کہتی ہیں کہ جب سے آپ کو خلیفہ بنایا گیا تھا اس دن سے آپ نے نہ غسل نہ تہنہ کیا اور نہ آپ کو احتیاط ہوا۔ آپ سارا دن لوگوں کے کام میں مصروف رہتے۔ مظلوموں کی فریادیں میں مصروف رہتے اور رات عبادت و ریاضت میں گزار دیتے۔ مسلمہ بن عبدالملک کہتے ہیں کہ میں ایک مرتب امیر المومنین حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی عیادت کرنے کے لئے حاضر ہوا، میں نے دیکھا آپ ایک کندہ کرتے پہنے ہوئے ہیں۔ چنانچہ میں نے ان کی بیوی سے کہا کہ امیر المومنین کے کرتے کو دھو دو۔ بیوی نے کہا کہ ہاں انشاء اللہ دھو دوں گی۔ کچھ دنوں کے بعد پھر میں عیادت کیلئے حاضر ہوا دیکھا قرآن کے جسم پر وہی کرت تھا۔ تو میں نے ان کی بیوی فاطمہ سے کہا کہ کیا میں نے تم سے امیر المومنین کا کرتہ دھوئے کیلئے نہیں کہا تھا؟ لوگ تو مزاج پرسی کے لئے آتے ہی رہیں گے۔ بیوی نے جواب دیا خدا کی قسم امیر المومنین کے پاس اس کے علاوہ اور کوئی دوسرا کرتہ ہی نہیں ہے چنانچہ سیدنا عمر بن العزیزؓ نے اشعار پڑھ رہے تھے۔

نہارک با مغرور سہو و غفلۃ و لبلک لوم والردی لک لازم

"تمہارا دن اے مغرور بھول چوک ہیں اور تمہاری رات فتنہ ہے اور تمہارے لئے خراب چیزیں ضرور ہی ہیں۔"

بفرک ما یفنی و تفرح بالمنی کما غریبا للذات فی النوم حالہ

"تم کو فنا ہونے والی چیزیں دھوکہ دے رہی ہیں اور تم خواہشات سے اس طرح خوش ہوتے ہو جیسے کہ سونے والا نیند کی لذتوں میں دھوکہ کھا جاتا ہے۔"

و شغلک فیما سوف فکرۃ غبہ کذلک فی الدنیا تعیش البہائم

"اور تمہارے کام دھوکہ ہیں جن کو غفلت پر تم برا سمجھو گے اس طرح تو دنیا میں جا تو رہنمائی گزرتے ہیں۔"

ماہر دیر خیر فرماتے ہیں کہ سیدنا عمر بن العزیزؓ کے مناقب تو ان گنت ہیں اگر کوئی ان سے مکمل واقفیت حاصل کرنا چاہتا ہو تو وہ "سیرۃ العربین و الحبلیۃ" وغیرہ کا مطالعہ کرے۔

وفات حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ سرزمین محسن، ویرسحان میں مرض الوفا میں مبتلا ہوئے۔ چنانچہ جب آپ کی وفات کا وقت قریب آگیا تو آپ نے فرمایا: لوگو بیٹھا جاؤ سب لوگ بیٹھ گئے۔ فرمایا اے اللہ میں حیراۂ بندہ ہوں جسے تو نے سحران بنایا لہذا اس کی انہام دہی میں مجھ سے کوتاہیاں بھی ہوئیں۔ تو نے اگر مجھے کسی چیز سے روکا تو میں نے تافربانی کی۔ پھر کلمہ شہادت "لا الہ الا اللہ" پڑھتے ہوئے جان جان آفرین کے سپرد کردی۔ بعض اقوال کے مطابق آپ کی وفات 5 یا 6 جب کو ہوئی۔ بعض حضرات کے نزدیک 20 جب 101ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی کل عمر 39 سال چند ماہ ہوئی۔ بعض اہل علم کے نزدیک آپ کی عمر 40 سال تھی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ پر کشش خوبصورت، بارعب اور دلچسپ تھی۔ چہرے پر خوبصورت داڑھی تھی لیکن آپ کے چہرے میں گھومنے کے کجراں کے داغ تھے۔ حالانکہ اس لئے کہ بچپن میں گھوڑے سے پاؤں ملا دیا تھا۔ آپ شرافت، بزرگی، تقویٰ

محبت اور عدل و انصاف کا بہترین نمونہ تھے۔ آپ سے امت میں تجدید دین ہوئی اور امت کو نشاۃ ثانیہ حاصل ہوئی۔ آپ بالکل اپنے نانا سیدنا عمر بن خطابؓ کی سیرت و کردار کا نمونہ تھے۔ آپ کی مدت خلافت اتنی ہی ہے جتنی کہ سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی مدت خلافت ہے۔ آپ کی قبر دیر سمان میں زیارت گاہ خواص و عوام ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ خلفائے راشدین پانچ ہوئے ہیں (۱) ابوبکرؓ (۲) عمرؓ (۳) عثمانؓ (۴) علیؓ (۵) عمر بن عبدالعزیزؓ۔ حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ جب سیدنا عمر بن العزیزؓ کی لاش مبارک "دیر سمان" لائی گئی تو ایک آندھی آئی کہیں سے ایک رقعہ ملا جس میں یہ الفاظ تھے۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَرَاءَ" مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ لِعُمَيْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ مِنَ النَّارِ
 "اللہ کے نام سے شروع جو رحیم و رحمان ہے" عمر بن عبدالعزیزؓ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آگ سے خلاصی کا پیر و داندہ دے دیا گیا۔
 چنانچہ لوگوں نے اس عکڑہ کو کفن میں رکھ دیا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی مدت خلافت 2 سال 5 ماہ ہے۔

خلافت یزید بن عبدالملک

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی خلافت کے بعد یزید بن عبدالملک تخت نشین ہوئے۔ یزید بن عبدالملک سے بیعت اس دن لی گئی جس دن اللہ کے چچا سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں سلیمان نے عمر بن عبدالعزیزؓ کے بعد ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یزید بن عبدالملک کو جب حاکم بنایا گیا تو انہوں نے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؓ کے سیرت و کردار کے مطابق اپنی زندگی کو بسر کرو۔ چنانچہ تمام لوگوں نے چالیس دن تک اسی طرح زندگی گزار دی۔ کچھ دن کے بعد دمشق سے چالیس بوڑھے آئے۔ انہوں نے یزید بن عبدالملک سے یہ حلق لیا کہ خلفاء کے ذمے نہ تو کسی قسم کا حساب ہے اور نہ آخرت کا حساب ہے۔ چنانچہ یزید ان جاہل شایعوں کے جال میں پھنس گئے۔ یزید بن عبدالملک سفید رنگ کے تندرست و توانا آدمی تھے۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ یہی وہ یزید ہیں جو فسق و فجور کے ساتھ مشہور ہوئے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ فاسق تو ان کا بیٹا ولید تھا جس کا عقرب ذکر آئے گا۔ حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ یزید بن عبدالملک نے اپنے بھائی سلیمان کے دور خلافت میں ایک لونڈی جس کا نام "حبابہ" تھا عثمان بن ہبل بن ہبل سے چار ہزار دینار کے عوض خریدی تھی۔ یزید بن عبدالملک اس لونڈی سے بہت پیار کرتا تھا۔ چنانچہ اس کی خبر ان کے بھائی سلیمان کو ملی تو اس نے اس خوف سے لونڈی کو فروخت کر دیا۔ چنانچہ جب یزید بن عبدالملک کو حکمران بنایا گیا تو ایک دن ان کی بیوی نے ان سے کہا کہ اے امیر المومنین کیا آپ کے اندر اب بھی کسی چیز کی خواہش ہے؟ یزید نے کہا ہاں ہے بیوی نے کہا وہ کیا ہے بتائیے؟ یزید نے کہا "وہ" حبابہ" باندی ہے جسے میں نے خریدا تھا۔ پھر بھائی کے خوف کی وجہ سے بعد میں فروخت کر دیا تھا۔ چنانچہ ان دنوں یزید بن عبدالملک کی بیوی نے اس باندی کو خرید کر پوشیدہ رکھا ہوا تھا۔ اس وقت ایک پردہ کے پیچھے ان کی بیوی نے لونڈی کو بناؤ سنگھار کے ساتھ بٹھا رکھا تھا۔ پھر تھوڑی دیر بعد ان کی بیوی نے وہی سوال کیا کہ کیا اب بھی آپ کسی چیز کے خواہش مند ہیں۔ یزید نے جواب دیا کہ ہاں "حبابہ" لونڈی کی محبت میرے دل

میں موجود ہے۔ اس سے پہلے بھی میں نے تمہارے سامنے اس کا ذکر کیا تھا۔ چنانچہ ان کی بیوی نے پردہ اٹھا کر کہا یہ ہیں "حباب"۔ چنانچہ اس لونڈی کو ان کی بیوی یزید کے پاس جھوڑ کر چلی گئی۔ چنانچہ یزید اس باندی سے لطف اٹھانے لگے یہاں تک کہ وہ لونڈی ان کی عقل پر غالب آگئی جس کی وجہ سے یزید خلافت میں تادمہ نہ رہ سکے۔

ایک دن یزید نے کہا کہ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ بادشاہ زمانے کا ایک پورا دن عیش و عشرت میں نہیں گزار سکتے۔ میں ان کے اس قول کو جھوٹا ثابت کر کے دکھاؤں گا۔ پھر وہ عیش و عشرت اور لذتوں میں مصروف ہو گئے اور "حباب" کے ساتھ خلوت کی زندگی گزارنے لگے اور اس کے درمیان حاکم ہونے والی تمام چیزوں پر پابندی لگا دی۔ یزید بن عبدالملک اسی طرح عیش و آرام میں مصروف تھے کہ اچانک ایک دن "حباب" نے انار کا دانہ کھایا اور دانہ کھاتے کھاتے ہنسنے لگی۔ اسے میں دورانہ گلے میں ایک گیا اور "حباب" کی موت واقع ہو گئی۔ "حباب" کی موت سے یزید کے لئے زندگی گزارنا مشکل ہو گیا اور اس کی عقل ماؤف ہو گئی۔ عیش و آرام ختم ہو گیا۔ خلافت کا نشہ جاتا رہا۔ یزید پر ایسا وجد طاری ہوا کہ "حباب" کو چند دن تک دفن کرنے نہیں دیا۔ یزید "حباب" کو چوستا چوستا یہاں تک کہ اس کی لاش سے بد بو آنے لگی پھر اس کے بعد اسے دفن کرنے کا حکم دیا۔ پھر اس کو قبر سے نکال لیا پھر اس کے بعد یزید 15 دن سے زیادہ زندہ نہ رہا۔ چنانچہ یزید "سل" کی بیماری میں مبتلا ہو گیا۔

شاعر نے کہا ہے ۔

فان نسل عنک النفس اوتدع الہوی قبا لیاس تسلو عنک لا بالنجلد

"پس اگر تم سے نفس سوال کرتا ہے یا خواہش پکارتی ہے تو میری وجہ سے نہیں بلکہ مایوس ہو کر سوال کرتی ہے۔"

وکل خلبل زارنی فہو قائل من اجلک هذا ہالک الیوم اوغد

"اور ہر وہ دوست جس نے میری زیارت کی ہے وہ کہتا ہے کہ تیری ہی وجہ سے یہ آج یا کل فنا ہونے والا ہے۔"

(فقریب انشاء اللہ باب الدال "س" المدایہ" کے عنوان کے تحت سلیمان بن داؤد علیہ السلام کے متعلق تفصیل آئے گی)

وفات یزید بن عبدالملک کی وفات "البیضا" کے علاقے میں "اربل" کے مقام میں ہوئی لیکن بعض حضرات جگہ کا نام "بولان" ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ پھر یزید کی نعش کو اٹھا کر دمشق میں "باب الجایہ" اور "باب الصخر" کے درمیان دفن کر دیا گیا۔ یزید کے انتقال کا سامعہ 25 شعبان 105 ہ کو رونما ہوا۔ یزید نے 29 سال عمر پائی۔ بعض حضرات کے نزدیک 38 سال عمر پائی۔ یزید کی مدت خلافت 4 سال ہے۔

خلافت ہشام بن عبدالملک

یزید بن عبدالملک کے بعد ہشام بن عبدالملک تخت نشین ہوئے۔ ہشام بن عبدالملک سے اس دن بیعت لی گئی جس دن یزید ان عبدالملک کا انتقال ہوا۔ اس لئے کہ یزید نے اپنے بھائی ہشام کو خلافت کے لئے نامزد کر دیا تھا۔ جب خلافت پر ہشام کو مامور کیا گیا تو یہ اس وقت مقام رصافہ میں تھے۔ چنانچہ جب ہشام کو خلافت کی خوشخبری سنائی گئی تو ہشام اور اس کے ساتھیوں نے سجدہ شکر بجا

لایا۔ اس کے بعد وہ دمشق چلے گئے۔ مصعب الزہری کہتے ہیں کہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ عبدالملک بن مروان نے یہ خواب دیکھا تھا کہ اس نے محراب میں چار مرتبہ پیشاب کیا ہے پھر اس کے بعد اسے پاؤں سے روند ڈالا۔ اس خواب کی تعبیر سعید بن مسیب سے پوچھی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ عبدالملک بن مروان کے صلب سے چار آدمی مسند خلافت پر فائز ہوں گے جن کا آخری شخص ہشام ہوگا۔

اخلاق و عادات | ہشام عقل مند سیاسی خوبصورت، موٹا اور بھینکا تھا۔ ہشام کا لا خضاب لگایا کرتا تھا اس کے ساتھ ساتھ حید ساز بردار اور کم لالچی تھا۔ ہشام نے خلافت کے نظام کو کسی حد تک درست رکھا۔ مال زیادہ جمع کرتا نیز بخیل اور حرلیص تھا۔ ہشام کے متعلق مشہور ہے کہ اس نے اتنا مال جمع کیا کہ اس سے قبل کسی نے بھی اتنا مال جمع نہیں کیا۔ ہشام کی وفات کے بعد ولید بن یزید نے تمام وراثت پر قبضہ کر لیا۔ یہاں تک کہ ہشام کی تجہیز و تکفین کے لئے قرض لینا پڑا۔

وفات | ہشام کی وفات مقام رصافہ میں ربیع الثانی کے آخر میں 125 ھ میں ہوئی۔ ہشام نے کل 53 سال کی عمر پائی۔ بعض کے نزدیک ہشام کی عمر 54 سال ہے۔

مدت خلافت | ہشام 19 سال 9 ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ بعض اہل علم کے نزدیک ہشام کی مدت خلافت بیس سال ہے۔

خلافت ولید بن یزید بن عبدالملک

یہ چھٹے خلیفہ ہیں جنہیں بعد میں معزول کر دیا گیا تھا۔

ہشام بن عبدالملک کے بعد ان کے بیٹے ولید بن یزید تخت نشین ہوئے۔ ولید فاسق و فاجر تھا۔ چنانچہ جب یزید کے والد قریب المرگ ہوئے تو انہوں نے ہشام کو اس شرط پر ولی عہد بنایا تھا کہ ہشام کے بعد ان کے بیٹے ولید بن یزید کو حکمران بنا دیا جائے۔ چنانچہ ہشام کی وفات کے بعد ولید سے بیعت لی گئی جس وقت ولید کے چچا ہشام کا انتقال ہوا تو اس وقت ولید مقام ہرتہ میں تھا۔ لہذا ولید اپنے چچا سے ناراضگی کی وجہ سے دور رہنے لگا۔ نیز ولید وین میں کابل اور شراب نوشی کا عادی ہو گیا تھا اور ولید فسق و فجور کی وجہ سے لوگوں میں مشہور ہو گیا تھا۔ چنانچہ ہشام نے ولید کے غلط کاموں سے باز نہ آنے کی بناء پر اس کے قتل کا ارادہ کر لیا تھا۔ ولید کو جب اس کا علم ہوا تو وہ فرار ہو گیا تھا۔ چنانچہ ولید کسی جگہ مستقل قیام نہ کرتا تھا۔ چنانچہ جس رات خلافت کی خبر صبح کے وقت ولید تک پہنچنے والی تھی وہ رات اس نے بڑی بے چینی سے گزاری۔ ولید نے اپنی بے چینی سے اپنے دوستوں کو آگاہ کیا اور یہ کہا کہ تم لوگ مجھے سوار کر کے اتنی جلدی سے لے چلو کہ میری بے چینی سکون سے بدل جائے۔ پس یہ لوگ ولید کو لے کر دو میل تک بھی نہ چلے ہوں گے کہ اسی اثناء میں ہشام اور اس کے قتل کے عزم اور دھمکی آمیز خطوط کے متعلق گفتگو کرنے لگے چنانچہ کچھ دیر بعد کسی آنے والے کی آہٹ محسوس ہوئی۔ پھر یہ لوگ سمجھ گئے کہ ہمیں سکون کی تلاش تھی پس وہ ہمیں مل گیا لیکن ولید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ بھائیو! یہ تو ہشام کی ڈاک معلوم ہوتی ہے۔ اللہ کرے اس میں بھلائی ہی بھلائی ہو۔ جب ڈاک ان لوگوں کے قریب آئی تو ڈاک لانے والے نے ولید کو پہچان لیا اور فوراً بیدل چلے لگا اور آداب شاہی بجالایا۔ اس پر ولید حیران رہ گیا۔ ولید نے کہا کہ تمہارا ستیا ناس کیا ہشام کا انتقال ہو گیا ہے۔ پیغام لانے والے نے کہا جی ہاں۔ پھر اس نے رقعہ دیا۔ ولید رقعہ پڑھ کر فوراً دمشق روانہ ہو گیا اور مسند خلافت پر فائز ہو گیا۔ چنانچہ

ولید کو ستر خلافت پر فائز ہوئے سال بھی نہ گزرا تھا کہ اہل دمشق نے ولید کے فسق و فجور میں شہرت کی بناء پر اسے معزول کرنے کا ارادہ کر لیا تھا۔ اس لئے کہ ولید فسق و فجور میں اس قدر بڑھ چکا تھا کہ کفر سے بھی گریز نہیں کرتا تھا۔

حافظ ابن عساکر کہتے ہیں کہ ولید شراب نوشی اور عیش و عشرت کا شوقین تھا۔ اسے آخرت کی کوئی فکر نہیں تھی۔ ولید کی ساری توجہ دوستوں، گانے، بجانے والوں اور کھیل کود وغیرہ پر تھی۔ ولید سادگی، وصال اور وف و خیرہ کا شوقین تھا۔ ولید نے اللہ کے عہدات کو پاش پاش کر دیا تھا۔ ولید اس میں اتنا آگے بڑھ چکا تھا کہ اسے فاسق کہا جانے لگا۔ اس کے علاوہ ولید خاندان بنو امیہ میں نصاحت و بلاغت، نحو اور حدیث وغیرہ میں بھی سب سے زیادہ قائل تھا۔

اسی طرح ولید سب سے زیادہ مخی بھی تھا۔ شراب نوشی، سماع، عیش و عشرت اور لاپرواہی میں ولید کے مقابل کوئی نہیں تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ولید اپنی لوطی سے شراب کے نشہ میں مغلوب ہو کر بوس و کنار کر رہا تھا۔ مؤذن بار بار انہیں باخبر کر رہا لیکن ولید بن زید بن عبد الملک نے یہ قسم کھائی کہ وہ اس لوطی کے بغیر رامت نہیں کر سکتا۔ چنانچہ لوطی کو کپڑے پہنا کر لایا گیا پھر ولید نے نماز پڑھائی۔

کہا جاتا ہے کہ ولید نے شراب کا ایک حوض بنایا تھا۔ جب ولید پر نشہ کی کیفیت طاری ہوتی تو وہ حوض میں کود جاتا خوب شراب نوشی کرتا یہاں تک کہ سارے جسم میں نشہ کی کیفیت طاری ہو جاتی۔ جب اسے باہر نکالا جاتا۔ امام المادوری کہتے ہیں کہ ولید نے ایک دن قرآن مجید سے قال نکالی تو یہ آیت نکلی۔

"وَأَسْتَفْتَحُوا وَ تَحَابُّ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٌ" (اور پیغمبر فیصا، مانگنے لگے اور ہر ایک سرکش ضدی نامراد ہو گیا۔ سورہ ابراہیم) چنانچہ ولید نے قرآن مجید کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا اور یہ اشعار پڑھنے لگا۔

اتو عد کل جبار عنید
لہا انا ذاک جبار عنید

"کیا تو ہر زبردست کو دھمکی دیتا ہے، لیکن میں اس وقت زبردست ضدی ہوں"

اذا ما جنت ربک یوم حشر
فقل بارب من فی الولید

"جب تو قیامت کے دن اپنے رب کے پاس حاضر ہو تو کہہ دے پروردگار مجھے ولید نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ہے۔"

چنانچہ اس کے بعد ولید چند دن کی زندگی بھی نہ گزرا پتا تھا کہ اسے یہاں تک طریقے سے قتل کر دیا گیا اور اس کی گردن کو کاٹ کر اس کے محل میں لٹکایا گیا۔ اس کے فیصل شہر میں معلق کر دیا گیا۔ اہ (مختصر یہ انشاء اللہ مزید تفصیل "ہاب اللہ" میں "نقد الطیرۃ" کے تحت آئے گی)۔ اس قسم کے مشہور حالات اور بھی تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ اس لئے طوالت کی بنا پر انہیں چھوڑ رہے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ "اس امت میں ولید ہی ایک شخص ضرور پیدا ہوگا جس کا شر فرعون سے بدتر ہوگا" تمام اہل علم کے نزدیک ولید سے مراد ولید بن زید ہے۔

ولید بن زید کا قتل | ولید کو جب اہل دمشق نے تخت سے اتار دیا تو لوگوں نے اس کے چچا کے لڑکے سے بیعت کی جس کا نام بنو بن ولید بن عبد الملک تھا۔ چنانچہ زید نے برسر اقتدار آتے ہی یہ اعلان کیا کہ جو بھی ولید کو قتل کرے اس کا سر لائے گا۔ ایک لاکھ درہم بطور انعام دیئے جائیں گے۔ ولید ان دنوں "الحجرہ" میں مقیم تھا۔ چنانچہ زید کے حاسیوں نے ولید کا محاصرہ کر لیا اور اس کے قتل

پر آمادہ ہو گئے۔ ولید نے انہیں منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے۔ چنانچہ لوگ ولید کے محل میں داخل ہو گئے۔ اس پر ولید نے کہا کہ آج کا دن بالکل حضرت عثمانؓ کے دن کی طرح ہے۔ لوگوں نے کہا بلکہ اس سے بھی بدتر ہے۔ یہ کہنے کے بعد ولید کے سرکوتن سے جدا کر دیا گیا۔ ولید کے سرکوشق میں گھمایا گیا پھر اسے محل میں لٹکا دیا گیا۔ پھر شہر میں لٹکا دیا گیا۔ ولید کے قتل پر شہر میں بے چینی پھیل گئی۔ دشمنوں نے کوئی تعاون نہ کیا پھر اس کے بعد کسی قسم کی بات پیدا نہیں ہوئی۔

ولید کا قتل ۱۲۶ھ میں ہوا۔ ولید تقریباً ایک سال تک مسند خلافت پر فائز رہا، بعض کہتے ہیں کہ ایک سال دو ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ ولید خاندان بنو امیہ میں سب سے زیادہ حسین، طاقتور اور اچھا شاعر تھا لیکن اسی کے ساتھ ساتھ فسق و فجور میں بھی مشہور تھا۔ ولید کے فسق و فجور کی بنا پر اس کی رعایا اس کی مخالف ہو گئی تھی۔ ولید کے چچا زاد بھائی یزید بن عبد الملک الناقص نے ولید کے خلاف خروج کیا تھا۔ چنانچہ یزید نے دمشق پر قبضہ کر لیا۔ ولید ایک دن ”تدمر“ مقام پر شکار کھیلنے کیلئے گیا ہوا تھا۔ یزید نے موقع پا کر ولید کے خلاف ایک لشکر تیار کر کے جنگ پر آمادہ ہو گیا۔ یہاں تک کہ فوجیوں نے ولید کا محاصرہ کر لیا اور ولید کو قتل کر ڈالا۔ پھر ولید کے سرکوتن سے جدا کر کے شہر میں ایک نیزہ میں لٹکا کر نصب کر دیا۔

خلافت یزید بن ولید بن عبد الملک بن مروان

ولید کے قتل کے بعد یزید بن ولید بن عبد الملک بن مروان مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ یزید سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے چچا زاد بھائی ولید کو معزول کر دیا گیا تھا۔ یزید بن ولید وہ پہلے خلیفہ ہیں جن کی ماں لونڈی تھی۔ خاندان بنو امیہ خلافت کی عظمت کی وجہ سے یزید بن ولید کی خود خلافت کرتے تھے۔ جب بنو امیہ کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ ان کی حکومت لونڈی کے بیٹے کے ہاتھ میں ہے اب یہ قائم نہیں رہ سکتی تو یہ لوگ خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے۔ یہاں تک کہ بنو امیہ کا اقتدار ولید بن یزید تک کسی حد تک قائم رہا۔ پھر بنو امیہ کو مزید یقین ہو گیا کہ اب بنو امیہ کا اقتدار ختم ہو جائے گا۔ یزید بن ولید کو یزید ناقص بھی کہا جاتا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے اقتدار سنبھالنے ہی لوگوں کے عطیات پر پابندی لگا کر کم کر دیا تھا بلکہ جتنی رقم ہشام کے دور خلافت میں دی جاتی تھی اتنی مقرر کر دی تھیں۔ بعض مؤرخین نے یزید کو ناقص کہنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ یزید کے پاؤں کی انگلیوں میں نقص تھا اس لئے اسے یزید ناقص کہتے تھے۔ سب سے پہلے جس شخص نے ”یزید ناقص“ کہہ کر پکارا وہ مروان بن محمد تھا جس وقت یزید حکمران بنے تو سلطنت میں انتشار پھیل چکا تھا۔ اہل علم کہتے ہیں کہ یزید عبادت، قربانی، تلاوت قرآن کے پابند اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے اخلاق کا نمونہ تھے۔ اسی طرح متقی بھی تھے لیکن تقدیر میں جو لکھا ہوتا ہے وہ ہو کر رہتا ہے۔ یزید کی عمر نے وفات کی اور جلد ہی جان آفریں کے سپرد کر دی۔

وفات اور مدت خلافت | یزید بن ولید کی وفات 18 جمادی الثانی 126ھ میں ہوئی۔ یزید کی عمر کل چالیس سال یا چھیالیس سال تھی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یزید بن ولید نے مسند خلافت سنبھالتے ہی عوام کو عقیدہ قدر کی دعوت دی اور تقدیر پر ابھارا۔ یزید مسند خلافت پر ساڑھے پانچ ماہ فائز رہا۔

خلافت ابراہیم بن ولید

جس وقت یزید بن ولید فوت ہوئے تو لوگوں نے ان کے بھائی ابراہیم بن ولید سے بیعت لے لی۔ اس لئے کہ ان کو یزید بن ولید نے دلی عہد کے لئے منتخب کر لیا تھا لیکن ابراہیم خلافت و سلطنت کو سنبھال نہ سکا۔ چنانچہ لوگوں کا ایک گروہ آداب شاہی، بھالاتا اور دوسرا گروہ ند آداب شاہی بھالاتا نہ امارت کی سبار کباد پیش کرتا۔ چنانچہ ابراہیم کی خلافت حزنزل رہی۔ یہاں تک کہ ابراہیم کو مروان بن محمد نے قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا۔ چنانچہ ابراہیم مسند خلافت پر دو ماہ و دن تک فائز رہے لیکن صحیح نہیں۔ اس لئے کہ مروان بن محمد انھار جو آذر بائجان میں نہایت کے فرائض انجام دے رہے تھے جب اس نے سنا کہ لوگ ابراہیم کی بیعت کر رہے ہیں تو یہ اس وقت آذر بائجان سے چل پڑا اور لوگوں کو اپنی بیعت پر ابھارنے لگا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد شام آیا۔ اس سے قبل ابراہیم بن ولید نے اپنے دونوں بھائیوں بشر اور سرور کو اپنی حمایت میں مدافعت کیلئے آمادہ کر لیا تھا۔ چنانچہ ابراہیم میں جنگ ہوئی۔ بالآخر مروان کو فتح حاصل ہوئی۔ چنانچہ مروان یہاں سے کوچ کر کے "مرج عذراء" کے لئے روانہ ہو گیا۔ "مرج عذراء" میں سلیمان بن ہشام بن عبد الملک نے مروان سے لڑائی کی لیکن شکست کھائی۔ پھر خلیفہ ابراہیم بن ولید نے جنگ کی تیاری کر کے دمشق کے باہر لشکر کشی کی لیکن ابراہیم کو اس کے لشکر نے دھوکہ دے کر ذلیل کر دیا حالانکہ ابراہیم نے اپنی افواج کے لئے خزانے کے دہانے کھول دیئے تھے لیکن یہ معاملہ پوشیدہ رہا۔ بالآخر مروان نے مروان سے بیعت لینا شروع کر دیا اور مروان نے عوام کا اعتماد حاصل کر لیا یہاں تک کہ ابراہیم پر چند دن کے بعد یہ بات عیاں ہو گئی کہ اس کی حکومت اس سے چھین گئی ہے۔ چنانچہ ابراہیم خود خلافت سے دستبردار ہو گیا۔

خلافت مروان بن محمد

جب خلیفہ ابراہیم بن محمد کو قتل کر دیا گیا تو ان کے بعد مروان بن محمد انھار سے بیعت لی گئی۔ اسی دوران ابو مسلم خراسانی نے سر اٹھایا اور کوفہ میں سلاطین نمایاں ہوا۔ چنانچہ سلاطین سے علیحدہ بیعت لی گئی۔ چنانچہ اسی دوران سجاح کے چچا عبداللہ بن علی بن عبداللہ بن عباس مروان بن محمد کے خلاف جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ "زاب موصل" کے مقام پر زبردست معرکہ ہوا۔ چنانچہ مروان کو شکست ہوئی اور بے شمار فوجیوں کو قتل کر دیا گیا اور بے شمار فوجی دریا میں غرق ہو گئے اور جو فوجی باقی بچے تھے ان کا عبداللہ بن علی نے دریائے اردن تک تعاقب کیا۔ دیں پر بڑا امیہ کی ایک جماعت سے ٹکرا بھیڑ ہو گئی جن کی تعداد اسی سے زائد تھی۔ بالآخر ان کو قتل کر دیا گیا اور عبداللہ بن علی نے ان کو تھیلے کا حکم دیا۔ پھر ان کے اوپر بچھرنے بچھا کر عبداللہ اور ان کے ساتھی اس کے اوپر بچھ گئے۔ پھر کھانا رکھا گیا، چنانچہ تمام افراد نے کھانا تناول فرمایا۔ اس حال میں کہ انکے پیچھے سے ان لوگوں کے کراہنے کی آوازیں آ رہی تھیں۔ یہ دیکھ کر عبداللہ بن علی نے کہا کہ آج کا دن کر بلا کی مانند ہے بلکہ اس سے بھی بدتر ہے۔ چنانچہ اس کے بعد سجاح نے اپنے چچا صالح بن علی کو "السادۃ" کے راستہ پر لگا دیا۔ یہاں تک کہ یہ لوگ عبداللہ بن علی کے پاس پہنچ گئے۔ پھر دمشق میں جنگ کے لئے اتر گئے۔ چنانچہ طاقت کے بل بوتے پر دمشق کو فتح کر کے تین دن تک کے لئے سہار

کر دیا۔ عبد اللہ بن علی نے شہر پناہ کو پتھر مار مار کر توڑ دیا۔ چنانچہ مروان موقع پا کر مصر فرار ہو گیا۔ چنانچہ صالح بن علی نے معلوم ہوتے ہی اس کا تعاقب کیا یہاں تک کہ ”قری صید“ بستی میں مروان کو قتل کر دیا گیا (عقرب انشاء اللہ ”باب الہاء“ میں ”الحرۃ“ کے عنوان کے تحت اس کا ذکر آئے گا)۔

صالح بن علی نے جب تک تعاقب کرنے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس سے پہلے ہی یہ لوگ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو گئے تھے۔ جس وقت مروان کو قتل کیا جا رہا تھا وہ یہ کہہ رہا تھا کہ ہماری خلافت اور حکومت کا خاتمہ کر دیا گیا۔ مروان بن محمد دیر بارعب سیاح سرخ اور درمیانے قد کا آدمی تھا۔ اس کا چہرہ ڈالرمی سے بھرا ہوا ہوش مند اور ذہین خلیفہ تھا۔ مروان کے قتل کے بعد اس کی سلطنت کا شیرازہ بکھر گیا اور سلطنت پارہ پارہ ہو گئی۔ مروان کے قتل کا واقعہ 133ھ میں رونما ہوا۔ مروان نے کل 56 سال کی عمر پائی۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ مروان نے 5 سال تک خلافت کی۔ بعض کے نزدیک 5 سال 2 ماہ 14 دن مروان کی مدت خلافت ہے۔ مروان بنو امیہ کا سب سے آخری خلیفہ تھا۔ بنو امیہ کے دور خلافت میں 14 خلفاء گزرے ہیں۔ سب سے پہلے خلیفہ امیر معاویہ بن ابی سفیان بن محرز بن حرب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف تھے اور سب سے آخری خلیفہ مروان بن محمد الجعدی الکھار تھے۔ چنانچہ بنو امیہ کا دور حکومت 80 سال سے زائد رہا اور تقریباً ایک ہزار مہینے بنے ہیں جب بنو امیہ کا دور حکومت ختم ہو گیا تو حضرت حسن بن علی بن ابی طالبؑ کا قول سچ ثابت ہوا کہ ایک مرتبہ آپ سے یوں کہا گیا تھا کہ آپ خلافت بنو امیہ میں چھوڑ کر جا رہے ہیں۔ حضرت حسنؑ نے فرمایا تھا کہ ”لَیْلَةُ الْقَدْرِ خَیْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ“ (شب قدر ہزار مہینوں سے بہتر ہے)۔

چنانچہ مروان کے تخت نشین ہوتے ہی سلطنت کا نظام بگڑ چکا تھا۔ ہر چھٹے خلیفہ کو تخت سے اتار دیا گیا جبکہ مدت پوری نہیں ہوئی تھی معزول خلیفہ ولید بن یزید کے بعد بنو امیہ میں صرف تین افراد (یزید بن ولید بن عبد الملک، ابراہیم اور مروان بن محمد بن مروان بن الحکم) کو خلافت سونپی گئی۔ پھر اس کے بعد بنو امیہ کا دور حکومت ختم ہو گیا اور خلافت عباسی خاندان میں منتقل ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ اسے قیامت تک قائم رکھے۔

خلافت عباسیہ

خلیفہ ابوالعباس سفاح | مؤرخین کہتے ہیں کہ خاندان عباسی کا سب سے پہلا خلیفہ سفاح ہوا ہے۔ اس کا پورا نام ابوالعباس عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس الهاشمی ہے۔ سفاح کی بیعت بروز جمعہ 13 ربیع الاول 132ھ کو لی گئی۔ سفاح کا وزیر ابوسلمہ الخفص الخلال کو مقرر کیا گیا۔ نیز یہ پہلے شخص ہیں جن کو سب سے پہلے وزیر بنایا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد یہ رسم چل نکلی بلکہ جو بھی اس کے بعد اس عہدہ پر فائز ہوتا اسے وزیر ہی کہا جاتا تھا۔ یہ سلسلہ تقریباً صاحب بن عباد تک چلتا رہا۔ صاحب ان کا نام اس لئے رکھا گیا تھا کہ یہ ابن الحمید کے ساتھی تھے۔ پھر اس کے بعد ہمارے زمانے تک وزراء بننے چلے آئے ہیں۔ امام الفرج بن الجوزی کہتے ہیں کہ ایک دن خلیفہ سفاح خطبہ دے رہا تھا کہ اس کے ہاتھ سے اچانک عصا گر گیا تو اس نے اس سے بدشگونی لی۔ چنانچہ پھر کسی نے عصا کو صاف کر کے خلیفہ سفاح کو پکڑا دیا تو وہ بہت خوش ہوا۔ چنانچہ سفاح نے یہ شعر پڑھا۔

فالقت عصاها واستقر بها النوى

كما فرعنا بالاياب المسافر

"پس اس نے تھک کر اپنا عصا ٹیک دیا ہے اور فرات اس کی طبیعت میں بہت ہو گیا جس طرح کہ مسافر وہابی پر سکون کا سانس لیتا ہے۔" ابن خلکان کہتے ہیں کہ سفاح نے ایک دن آئینہ دیکھ کر کہا کہ "اے اللہ! میں سلیمان بن عبد الملک کی طرح دعا نہیں مانگتا بلکہ میں یہ عرض کرتا ہوں کہ "اے اللہ! مجھے اپنی فرمانبرداری کے لئے عافیت سے بھر پور طویل زندگی عطا فرما۔" چنانچہ سفاح یہ کہہ کر فارغ ہوا تھا کہ ایک غلام دوسرے غلام سے یوں کہہ رہا تھا کہ ہمارے اور تمہارے درمیان موت کا فیصلہ دو ماہ پانچ دن کا باقی رہ گیا ہے۔ یہ سنتے ہی سفاح نے ان کی گفتگو سے بدفالی لی اور کہا "حَسْبِيَ اللَّهُ وَلَا أُخَوِّلُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَسْتَغِيثُ" چنانچہ غلاموں کی گفتگو کے مطابق دو ماہ پانچ دن گزرے تھے کہ سفاح بہت سخت بیمار ہوا۔ اسے سخت بیمار ہوا۔ نیز چنگ کے مرض میں مبتلا ہو کر "شہر انبار" میں (جسے اس نے خود بنا کر آباد کیا تھا) انتقال کر گیا۔

سفاح نے 32 سال 6 ماہ 6 عمر پائی۔ سفاح کی مدت خلافت 4 سال 9 ماہ ہے۔ سفاح سفید قام خوبصورت اور پرکشش آدمی تھا۔ سفاح کے چہرے پر بھری ہوئی داڑھی تھی۔

خلافت ابو جعفر المنصور

سفاح کے بعد ان کا بھائی ابو جعفر عبد اللہ بن محمد المنصور مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ابو جعفر سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی سفاح کی وفات ہوئی اور انہی کو ولی عہد مقرر کر دیا گیا۔ سفاح نے ابو جعفر کو اپنی زندگی میں امیر ج مقرر کیا تھا۔ ابو جعفر کو جب خلافت کیلئے منتخب کیا گیا تو اس وقت مقام "خانیہ" میں رہائش پذیر تھے۔ چنانچہ ابو جعفر منصور کو جب اس بات کا علم ہوا کہ اب اسے خلافت سونپ دی جائے گی تو اس نے یہ کہا کہ انشاء اللہ ہمارا معاملہ لوگوں سے بہت صاف ستھرا ہے گا۔ چنانچہ تمام لوگوں نے ابو جعفر منصور سے بیعت کر لی۔ ابو جعفر نے لوگوں کے سامنے جہاد کیا۔ ابو جعفر ج سے اداسی پر شہر انبار جسے الہاشمیہ بھی کہا جاتا ہے پہنچے پھر لوگوں سے عام بیعت لی۔ چنانچہ ابو جعفر نے دوبارہ جہاد کیا لیکن جب ابو جعفر دوبارہ جہاد کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچا تو دیکھا کہ دیوار پر یہ دو مصرعیں لکھی ہوئی تھیں۔

أَبَا جَعْفَرٍ حَانَتْ وَ فَاتَكَ وَ انْفَضَّتْ
سُنُوكَ وَأَمْرُ اللَّهِ لَا يَدُ وَا قَع

"ابو جعفر تیری وفات کا وقت قریب ہے اور تیری عمر پوری ہو گئی ہے اور اللہ کا فیصلہ ضرور آنے والا ہے"

أَبَا جَعْفَرٍ هَلْ كَاهَنٌ أَوْ مَجْنُونٌ
لَكَ الْيَوْمُ مِنْ رُؤْبِ الْمُنْبَةِ دَالِعٌ

"ابو جعفر کیا تو کاہن ہے یا مجنون آج تجھ کو موت کے پنجے میں دینے والے ہیں۔"

چنانچہ جب منصور نے یہ اِشعار کہے تو اسے اپنی موت کا یقین ہو گیا۔ چنانچہ وہ تین دن بعد فوت ہو گیا۔ منصور نے مرنے سے قبل خواب میں کسی کو یہ اِشعار کہتے ہوئے سنا۔

كَانِي بِهَذَا الْفَصْرِ فِدَا بَادَاهِلِهِ
وَعَرَى مِنْهُ أَهْلُهُ وَمَنَازِلُهُ

"گو یا کہ میں اس محل میں مقیم ہوں جس کے رہنے والے جا چکے ہیں اور کل منزلوں اور اپنے رہائشیوں سے خالی ہے۔"

وَصَارَ رَئِيسَ الْقَوْمِ مِنْ بَعْدِ بَهْجَةِ
المی جدت تبنی علیہ جناذ لہ

”اور وہ قوم کا سردار بن گیا کچھ دنوں کی رنگینوں کے بعد پھر اسے بڑی بڑی چٹانوں سے بنی ہوئی قبر میں دفن کر دیا گیا“

وفات | ابو جعفر منصور کی وفات 158ھ میں بیر میمونہ کے مقام پر ہوئی۔ یہ جگہ مکہ کرمہ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ خلیفہ منصور کا احترام کی حالت میں انتقال ہوا۔ ابو جعفر منصور نے 63 سال کی عمر پائی۔ نیز 12 سال 11 ماہ 14 دن تک مسند خلافت پر فائز رہا۔ منصور کی والدہ محترمہ کا نام ”بربرہ“ تھا۔

خلیفہ کے اوصاف | ابو جعفر منصور لمبے قد کا نوجوان، گندم گول، دہلا پتلا، چہرے پر ہلکی سی داڑھی اور کشادہ پیشانی کا آدمی تھا۔ اس کی آنکھیں ایسی معلوم ہوتی گویا کہ وہ دو زبان ہیں جو گفتگو کرتی رہتی ہیں۔ خلیفہ منصور کی آنکھیں تیز اور بارعب تھیں۔ ابو جعفر منصور دبدبہ، شان و شوکت والا، عقل مند، ذہین، بہادر، فقیہ اور عالم آدمی تھا۔ تمام دانشور اس کی عزت کرتے۔ چنانچہ لوگ خلیفہ منصور سے مرعوب رہتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ خلیفہ منصور میں تکبر بھی پایا جاتا تھا ابو جعفر منصور عبادت گزار اور بخیل تھا البتہ ضرورت اور پریشانی کے وقت بخل کو پس پشت ڈال دیتا تھا۔

خلافت محمد المہدی

خلیفہ منصور کے بعد ان کے بیٹے ابو عبد اللہ محمد المہدی باللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے بلکہ ان کے والد محترم نے انہیں نامزد کر دیا تھا چنانچہ والد کے انتقال کے بعد ان سے بغداد میں بیعت لی گئی۔ الاذی الحجب کو دوبارہ بیعت عام ہوئی۔ محمد المہدی کی وفات ”سبذان“ کے مقام پر ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ محمد المہدی ایک شکار کا تعاقب کر رہا تھا تو اچانک اس کا گھوڑا اچھاڑ دار راستہ میں گھس گیا جس کی وجہ سے محمد المہدی کا جسم چھلنی ہو گیا اور اسی وقت ان کی موت واقع ہو گئی۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ محمد المہدی کی لونڈی نے انہیں زہر دے دیا تھا۔ لیکن بعض مؤرخین نے یہ بھی کہا ہے کہ لونڈی نے سوئی رشتہ پر حسد کی وجہ سے کھانے میں زہر ملا دیا تھا۔ چنانچہ محمد المہدی نے فوراً ہاتھ بڑھا کر کھانا تناول کر لیا۔ چنانچہ لونڈی کو اتنی ہمت نہ ہوئی کہ وہ یہ بتادے کہ اس کھانے میں زہر ملا یا گیا ہے۔

وفات | محمد المہدی کی وفات ۲۲ محرم 169ھ کو ہوئی۔ اتفاق سے محمد المہدی کی نفس اٹھانے کے لئے کوئی چیز نہ مل سکی تو نفس کو ایک دروازے پر اٹھا کر اخروٹ کے درخت کے نیچے دفن کر دیا گیا۔ محمد المہدی نے ساڑھے پچاس سال عمر پائی۔ بعض اہل علم نے 43 سال کا قول نقل کیا ہے۔

مدت خلافت | محمد المہدی کی مدت خلافت دس سال ایک ماہ ہے۔

سیرت و اخلاق | محمد المہدی نیک سیرت، سخی، خوبصورت، رعایا کا پسندیدہ اور محبوب خلیفہ تھا۔ اہل علم کہتے ہیں کہ اس کے والد منصور نے بطور مکر خزانے میں تقریباً ایک ارب ساٹھ لاکھ درہم جمبھڑے تھے اور محمد المہدی نے ان درہم میں خوب خرچ کر کے باقی درہم کو رعایا میں تقسیم کر دیا تھا۔ نیز یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایک لاکھ درہم شاعروں کو بطور انعام تقسیم کر دیے تھے۔

خلافت موسیٰ الہادی

محمد الہدی کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ الہادی کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا۔ چنانچہ جس دن ان کے والد فوت ہوئے اس دن یہ طبرستان میں جنگی محاذ پر کمان کر رہے تھے۔ موسیٰ الہادی سے ”اسد ان“ بستی میں بیعت لی گئی۔ چنانچہ موسیٰ الہادی کے بھائی ہارون الرشید نے بغداد میں موسیٰ کے لئے بیعت لی۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے اپنے بھائی موسیٰ کے نام ایک تعزیت نامہ تحریر کیا اور اس کے ساتھ خلافت کی مبارکباد پیش کی۔

چنانچہ چند دنوں کے بعد موسیٰ الہادی تیز رفتار گھوڑے پر سوار ہو کر بغداد تشریف لائے۔ چنانچہ لوگوں نے ان سے ملاقات کی اور ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ موسیٰ الہادی نے اپنے بعد ہارون الرشید کو ولی عہد سے معزول کرنے کا بیڑا ارادہ کر لیا تھا لیکن ان کا یہ ارادہ پورا نہ ہو سکا کہ ان کا انتقال ہو گیا۔

وفات موسیٰ الہادی کی وفات 14 ربیع الاول 170 ھ کو بغداد میں ہوئی۔ موسیٰ الہادی کی عمر تقریباً سوا بیس سال ہوئی بعض اہل علم نے بیس سال کا قول نقل کیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ موسیٰ الہادی کے کوئی زخم ہو گیا تھا۔

مدت خلافت موسیٰ الہادی کی مدت خلافت ایک سال 45 دن ہے۔ بعض اہل علم نے ایک سال دو ماہ مدت خلافت ذکر کی ہے۔

خصائل موسیٰ الہادی دراز قد، پر کشش، بھاری جسم، دالے اور ظالم آدمی تھے اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے۔

خلافت ہارون الرشید

موسیٰ الہادی کے بعد ان کا بھائی ہارون الرشید محمد بن الہدی مسند خلافت پر فائز ہوا۔ اس لئے کہ ان دونوں بھائیوں کے لئے ان کے والد محترم محمد الہدی نے ولی عہد کی کاظم صادر کیا تھا۔ چنانچہ ہارون الرشید سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی ”بائی الہادی“ فوت ہوئے۔ نیز اسی رات ایک بچہ پیدا ہوا جس کا نام المامون رکھا گیا۔ یہ رات بنو عباس کے لئے عجیب رات تھی اس رات کا منظر اس سے قبل نہیں دیکھا گیا کہ اسی رات میں ایک خلیفہ کی وفات ہوئی تو دوسرا بچہ پیدا ہوتا ہے جو آگے چل کر خلافت کے منصب پر فائز ہوتا ہے اور اسی رات ایک شخص کو ولی عہد مقرر کیا گیا۔ چنانچہ جب ہارون الرشید کی بیعت کی جاری تھی تو اس کے تھوڑی دیر بعد ہارون الرشید نے یحییٰ بن خالد بن برکی کو اپنا وزیر منتخب کر لیا۔ (عقرب اب اللہ، باب العین) عقباب کے عنوان میں خاندان برامکہ پر حملہ آور جعفر بن یحییٰ بن خالد کے قتل کا واقعہ اور اس کے بیٹے الفضل کی قتل کی قید و بند کی زندگی پھر ان دونوں کی اموات کا تذکرہ تصنیف آئے گا۔)

ایک عجیب و غریب واقعہ ہارون الرشید کو اتفاقی طور پر ایک عجیب واقعہ پیش آیا۔ وہ یہ ہے کہ جس وقت موسیٰ الہادی کو خلیفہ بنایا گیا تو اس نے اپنے باپ کی انگوٹھی کے متعلق لوگوں سے معلومات لیں کہ وہ انگوٹھی کہاں ہے؟ موسیٰ الہادی کو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ انگوٹھی ان کے بھائی ہارون الرشید کے پاس ہے تو انہوں نے ان سے مانگی تو ہارون الرشید نے انگوٹھی دینے سے انکار

کر دیا۔ چنانچہ موسیٰ الہادی نے پھر اصرار کیا اور انگوٹھی طلب کی۔ اسی دوران موسیٰ الہادی اور ہارون الرشید بغداد کے پل سے گزر رہے تھے تو ہارون الرشید نے موسیٰ الہادی کا گلہ دبا دیا اور انہیں وجہ میں پھینک دیا۔ چنانچہ جب موسیٰ الہادی کا انتقال ہو گیا تو ہارون الرشید کو خلیفہ بنایا گیا چنانچہ ہارون الرشید سب سے انگوٹھی لے کر اسی جگہ جہاں ان دونوں نے گفتگو کی اور ہارون نے اپنے بھائی کا گلہ دبا دیا تھا آیا اور انگوٹھی کو دریا میں پھینک دیا۔ پھر ہارون الرشید نے غوطہ زنوں کو انگوٹھی تلاش کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ تلاش کرنے پر وہ پہلی انگوٹھی مل گئی۔ چنانچہ پہلی انگوٹھی کا ملنا ہارون الرشید کی سعادت، نیک نای اور بقاء سلطنت شہار کیا گیا۔ اسی طرح کا ایک واقعہ مؤرخ ابن الاثیر نے 560ھ کے ذیل میں لکھا ہے کہ جب سلطان صلاح الدین یوسف بن ایوب نے قلعہ باناس فتح کیا تو اس نے قلعہ کو خیرود سے اور لوگوں سے بھر دیا، پھر یہ دمشق آئے تو ان کے پاس جو انگوٹھی، یا قوت کے نگ کی تھی جس کی قیمت ایک ہزار ایک سو دینار تھی وہ باناس کے گھنے رختوں میں گر گئی، جب وہ کچھ دور چلے تو انہیں محسوس ہوا تو انہوں نے فوراً چند لوگوں کو انگوٹھی تلاش کرنے کا حکم دیا اور جگہ بتا کر یہ کہا کہ میرے خیال میں انگوٹھی اسی جگہ پر گری ہے چنانچہ تلاش کرنے پر انگوٹھی مل گئی۔ (۱۱۱)

ہارون الرشید کی رحمدلی کا ایک واقعہ | خلیفہ ہارون الرشید اگرچہ ایک زبردست سلطنت کے بادشاہ تھے لیکن اس کے باوجود ان کے دل میں خوف خدا موجود تھا۔ چنانچہ امام محمد بن ظفر نے ان سے متعلق ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ ایک خارجی نے ہارون الرشید سے خروج کیا تو ہارون الرشید کے حامیوں نے اس سے جنگ کر کے مال و اسباب جھین لیا۔ چنانچہ اس کے بعد اس خارجی نے کئی مرتبہ لشکر کشی کی، لڑائی بھی ہوئی بالآخر شکست کھا گیا تو اسے گرفتار کر کے ہارون الرشید کے دربار میں لایا گیا۔ چنانچہ جب خارجی کو سامنے کھڑا کر کے ہارون الرشید نے پوچھا کہ بتاؤ میں تمہارے ساتھ کیا برتاؤ کروں؟ خارجی نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ وہ معاملہ کریں کہ جب آپ اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑے ہوں اور آپ کی خواہش ہو کہ آپ کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے، یہ حالت دیکھ کر ہارون الرشید نے خارجی کو معاف کر دیا اور اسے آزاد کرنے کا حکم صادر فرمایا۔ چنانچہ جب خارجی دربار سے نکلنے لگا تو ہارون الرشید کے ساتھیوں نے عرض کیا: جناب والا ایک ایسا شخص جو آپ کے نو جوانوں سے لڑائی کرتا ہے، مال و اسباب لوٹتا ہے اور آپ کا یہ حال ہے کہ آپ اپنے شخص کو ایک جملہ میں معاف کر رہے ہیں۔ لہذا آپ اپنے فیصلہ پر نظر ثانی فرمائیں۔ ورنہ اس قسم کے واقعات سے شریر لوگوں کو موقع فراہم ہو سکتا ہے۔ ہارون الرشید نے حکم دیا کہ اسے واپس لایا جائے۔ خارجی سمجھ گیا کہ سب لوگ میرے متعلق گفتگو کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس نے کہا کہ امیر المؤمنین آپ ان لوگوں کی بات نہ مانئے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کے متعلق لوگوں کی باتوں کو تسلیم کر لیتا تو آپ لحد بھر کے لئے بھی خلیفہ نہ بنتے۔ ہارون الرشید نے کہا تم نے سچ کہا ہے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے اس کے بعد خارجی کو مزید انعام سے نوازا۔ (مغربیہ انشاء اللہ مزید واقعہ جو فضیل بن عباس اور سفیان ثوری کے ساتھ اتفاقاً طور پر پیش آیا، تفصیل کے ساتھ ”باب الباء“ اور ”باب الفاء“ میں آئے گا۔)

وفات | ہارون الرشید کی وفات 7 جمادی الثانی 193ھ مقام طوس میں ہفتہ کے دن ہوئی۔ خلیفہ ہارون الرشید کی عمر کل 47 سال ہوئی، بعض اہل علم کے نزدیک ان کی عمر 45 سال ہوئی۔

مدت خلافت | خلیفہ ہارون الرشید 23 سال ایک ماہ مسند خلافت پر فائز رہے، بعض اہل علم نے مدت خلافت 23 سال بتائی ہے۔

ہارون الرشید کے مناقب | ہارون الرشید مقام "ری" میں پیدا ہوئے۔ ہارون الرشید بنی "ولید" نمازی "بارعب" پر کشش اور قابل تعریف خلیفہ ہوتے ہیں۔ خلیفہ ہارون الرشید کا جسم سفید قد لمبا اور جسم موٹا تھا نیز ان کے بالوں کی سفید و عاری سے معلوم ہوتا تھا کہ بڑھاپا شروع ہو گیا ہے۔ ہارون الرشید اپنے مال سے روزانہ ایک ہزار درہم صدقہ کرتے تھے نیز علوم و فنون میں گہری دلچسپی اور مہارت رکھتے تھے۔

خلافت محمد امین

یعنی خلیفہ ہوئے ہیں جنہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا تھا۔

ہارون الرشید کی وفات کے بعد محمد امین مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ محمد امین سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد ہارون کا مقام طوس میں انتقال ہوا۔ چنانچہ اس کے بعد محمد امین نے مامون رشید کو خراسان کے علاقہ کا نائب مقرر کر دیا جب خلافت محمد امین کو منتقل ہوئی اس وقت وہ بغداد میں مقیم تھا۔ چنانچہ امین کے لئے طلعت خلافت اور انگوٹھی بخدا بھیجی گئی۔ چنانچہ محمد امین سے عام بیعت لی گئی۔ اس کے بعد بیعت کا سلسلہ تمام ملک میں قائم ہو گیا۔ ہارون الرشید نے "طوس" میں اپنے بیٹے امین کے بعد مامون کے لئے ولی عہد نامہ دہ کرنے کے سلسلے میں دوبارہ بیعت کی تجدید کی تھی۔ نیز اپنے آپ کو اس بات کا گواہ بنایا تھا کہ تمام مال و دولت اور ہتھیار مامون کے لئے ہوگا۔ چنانچہ بعد میں خراسان کی فوجوں کا بھی اضافہ کر دیا تھا۔ جب ہارون الرشید کی وفات ہوئی تو الفضل بن رافع نے لشکر میں ایک نعرہ لگایا اور یہ کہا کہ سب کے سب بغداد کی جانب کوچ کر چلو۔ بصرہ فضل کے پاس ایک تحریر بھیجی جس میں ہارون الرشید نے فضل سے عہد لیا تھا اور بغاوت سے روکا تھا۔ نیز بغاوت پر دشمنی بھی دی تھی اور مزید وفاداری کا وعدہ بھی مذکور تھا لیکن اس کے باوجود فضل نے کوئی پروا نہ کی چنانچہ یہی معاملہ امین اور مامون کے درمیان اختلاف کا باعث بن گیا۔

خلیفہ محمد امین کے متعلق ایک قصہ | "اخبار العقوال" میں امام ابو سفیان نے ذکر کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام انجو کسائی "فرمایا کرتے تھے کہ مجھے ہارون الرشید نے اپنے دونوں بیٹوں امین اور مامون کی تربیت کے لئے مامور کیا تھا۔ چنانچہ میں ان دونوں پر اب کے متعلق سختی کرتا تھا اور ان سے پوچھ گچھ بھی کرتا لیکن خاص طور پر امین پر زیادہ کنٹرول کرتا تھا چنانچہ کچھ دنوں بعد خالد بن ولید کو زبیرہ نے بھیجا۔ اس نے آکر امام کسائی" سے یہ کہا کہ زبیرہ نے آپ کو سلام کہا ہے اور یہ پیغام بھیجا ہے کہ میرے بیٹے امین کے ساتھ نرمی کا معاملہ فرمائیے۔ اس لئے کہ وہ میرے جگر کا ککڑا ہے اور آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ چنانچہ میں بھی اس سے شفقت کا معاملہ کرتی ہوں۔ امام کسائی" نے فرمایا کہ محمد امین تو اپنے والد ہارون الرشید کے جانشین ہونے والے ہیں لہذا ان پر تو کوتاہی سے کام نہیں لیا جاتا ہے۔ خالد نے عرض کیا کہ زبیرہ مامون سے شفقت کا معاملہ اس لئے کرتی ہیں کہ جس رات ان کی پیدائش ہوئی تھی زبیرہ نے خواب میں دیکھا کہ چار عورتیں آئیں۔ انہوں نے زبیرہ کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ سامنے والی نے کہا یہ بیٹا بادشاہ کو جانشین ہوگا۔ کمر ہنسی پر "نظر" لایا ابلی اور بے وفا ہوگا اور خلافت کے بوجھ کو سہتاہل نہیں سکے گا۔ پیچھے والی عورت نے کہا کہ یہ بچہ کھیلے والا، فضول خرچ اور انصاف پرور نہ ہوگا۔ دوسری نے کہا کہ یہ بچہ حکمران ہوگا۔ چار عورتیں کو توڑنے والا اور بے مروت بادشاہ ہو

گاہائیں والی نے کہا کہ یہ بیٹا غدار اور ملک کو برباد کرنے والا جانشین ہوگا۔ یہ خواب سنا کر خالصہ رونے لگی اور کہنے لگی امام کسائی کیا تقدیر سے تادیب سودمند ہو سکتی ہے۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد مامون الرشید نے محمد امین کو معزول کر دیا اور طاہر بن حسین ہرثمہ بن امین کو اپنے ہمراہ لے کر جنگ پر آمادہ ہو گیا چنانچہ کچھ دنوں بعد ان دونوں نے جنگ سے فراغت کے بعد بغداد میں محمد امین کا محاصرہ کر لیا۔ دونوں اطراف سے غنیمت کے ذریعے گولے برسائے گئے اسی طرح کی لڑائیاں ہوئیں 'معاملہ بجز نامیہ' شہر کے محلے اور مکانات ویران ہو گئے۔ بد معاش 'دھوکے باز مال و متاع کو نئے نئے گئے' یہ محاصرہ تقریباً ایک سال تک جاری رہا 'چنانچہ محمد امین کے لئے حالات سنگین ہو گئے۔ نیز ان کے اکثر ساتھی میدان جنگ میں مارے گئے۔ اسی دوران طاہر نے بغداد کے بااثر لوگوں سے خط و کتابت کے ذریعے ایک خفیہ معاہدہ کر کے ان کا تعاون حاصل کر لیا۔ نیز ان کے اطاعت نہ کرنے پر انہیں دھمکی دی گئی 'چنانچہ ان لوگوں نے جواب دیا کہ آپ خلیفہ محمد امین کو معزول کر دیں۔ اس معاملے کے بعد خلیفہ محمد امین کے اکثر ساتھی منتشر ہو گئے۔ چنانچہ اس کے بعد طاہر نے شہر ابو جعفر کا محاصرہ کر لیا اور اشیائے خوردنی پر پابندی لگا دی۔ چنانچہ لوگ بھوک و پیاس سے مرنے لگے۔ جب ان حالات کا علم خلیفہ محمد امین کو ہوا تو اس نے ہرثمہ بن امین سے خط و کتابت کے ذریعے امن طلب کیا اور کہا کہ میں خود تمہارے پاس آ رہا ہوں۔ جب ان حالات کی خبر طاہر کو ملی تو اسے یہ بات ناگوار گزری کہ کہیں فتح کا سہرا ہرثمہ کے سر نہ باندھا جائے۔ چنانچہ 25 محرم 198ھ کو محمد امین ہرثمہ بن امین کے پاس پہنچا۔ ہرثمہ اس وقت جنگی کشتی میں سوار تھا۔ چنانچہ محمد امین بھی ہرثمہ کے ساتھ سوار ہو گیا۔ طاہر بن حسین امین کے گھات میں تھا۔ طاہر کے ساتھیوں نے موقع پاتے ہی کشتی پر پتھر برسانا شروع کر دیے۔ چنانچہ جولوگ کشتی میں سوار تھے وہ غرق ہو گئے۔ یہ منظر دیکھ کر امین کپڑے چاک کر کے تیرتا ہوا ہلاکت تک پہنچا۔ چنانچہ طاہر کے ساتھیوں نے امین کو گرفتار کر لیا۔ نیز انہیں کشتی میں سوار کر کے طاہر کے پاس لے آئے۔ طاہر نے ایک گروہ کو امین کے قتل کا حکم دیا۔ چنانچہ امین کو قتل کر کے اس کا سر طاہر کے پاس بھیجا گیا تو طاہر بن حسین نے سر کو نصب کر دیا۔ جب لوگوں نے یہ منظر دیکھا تو ماحول پر امن ہو گیا اور فتنہ ختم ہو گیا۔ چنانچہ طاہر بن حسین نے امین کی گردن کو انکشتی خلافت و خلعت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر کے ساتھ مامون کی طرف بھیج دیا۔ چنانچہ مامون کے پاس جب امین کی گردن پہنچی تو اس نے سجدہ شکر ادا کیا اور اپنی کو بطور انعام ایک لاکھ درہم دیے۔

مامون اور امین سے امام اصمعی کی گفتگو امام اصمعی کہتے ہیں کہ مجھے بصرہ میں رہتے ہوئے تقریباً ایک سال ہو گیا تھا۔ چنانچہ میں ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید کے ہاں ملاقات کے لئے گیا۔ آداب شاہی بجالایا۔ ہارون الرشید نے بیٹھنے کا اشارہ کیا تو میں تھوڑی دیر بیٹھنے کے بعد اٹھا۔ ہارون الرشید نے پھر اشارہ کر کے بٹھا دیا لہذا میں بیٹھ گیا یہاں تک کہ لوگ کم ہو گئے۔ پھر ہارون نے کہا کہ اے اصمعی کیا تم میرے بچوں اور عبداللہ کو دیکھنے کے خواہشمند ہو۔ میں نے کہا کیوں نہیں اے امیر المؤمنین ضرور ملاقات کروں گا کیونکہ مجھے ان سے محبت ہے بلکہ میں انہی کی زیارت کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ ہارون الرشید نے کہا بس کافی ہے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے عبداللہ اور محمد کو بلانے کا حکم دیا۔ چنانچہ ایک اچلی انہیں بلا لایا۔ اصمعی فرماتے ہیں کہ وہ دونوں بچے اتنے خوبصورت تھے گویا کہ آسمان میں دو چاند ہوں جن کے قدم قریب ہو رہے ہوں اور ان کی آنکھوں کی روشنی زمین پر پڑ رہی ہو۔ چنانچہ وہ دونوں بچے اپنے والد ہارون الرشید کے سامنے کھڑے ہو گئے اور آداب شاہی بجالائے۔ ہارون الرشید نے ان دونوں کو بیٹھنے کا اشارہ کیا تو

محمد امین و انیس اور عبداللہ بائیں جانب بیٹھ گئے۔ پھر ہارون الرشید نے کہا کہ اب آپ ان سے ادب سے متعلق سوالات کریں۔ یہ دونوں جواب دیں گے امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ جب میں ان سے سوال کرتا تو وہ فوراً جواب دیتے اور پوچھی پوچھتا فوراً بتا دیتے۔ ہارون الرشید نے مجھ سے ان دونوں کے متعلق رائے پوچھی تو میں نے جواب دیا کہ جناب والا میں نے ان دونوں بچوں جیسے ذہین اور ہوشیار نہیں دیکھے۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں کی عمر میں اضافہ فرمائے اور ان کی شفقت سے امت کو فائدہ پہنچائے۔ چنانچہ ہارون الرشید نے ان دونوں کو اپنے سینے سے لگا لیا۔

اس کے بعد ہارون الرشید رونے لگا یہاں تک کہ اس کی ڈاڑھی تر ہو گئی۔ چنانچہ اس نے دونوں بچوں کو جانے کی اجازت دے دی۔ وہ دونوں بچے اٹھ کھڑے ہوئے اس کے بعد ہارون الرشید نے مجھ سے کہا اے اسمعیٰ! ان دونوں کا کیا حال ہوگا جب ان کے درمیان دشمنی اور بغض و عداوت پیدا ہو جائے گا۔ نیز دونوں میں لڑائی ہوگی یہاں تک کہ خون بہہ جائے گا اور بہت سے زندہ انسان یہ قتل کریں گے کہ کاش ہم زندہ نہ رہتے۔

امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا اے امیر المومنین اس قسم کی پیشین گوئی ان کی پیدائش کے وقت نجومیوں نے کی ہے یا اہل علم کی رائے ہے۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ ظلیفہ مامون الرشید اپنے دور خلافت میں یہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے دونوں بھائیوں کے مابین جرات پس پیدا ہوئی ہیں ان کی پیشین گوئی ہمارے والد ہارون الرشید کے سامنے سوئی بن جعفر نے کی تھی۔

مامون الرشید کی پیدائش کا واقعہ | صاحب میمون التاریخ نے کہا ہے کہ ظلیفہ مامون ایک دن امین کی ماں زبیدہ کے پاس سے گزر رہا تھا مامون نے دیکھا کہ زبیدہ ہونٹوں کو خاموش حرکت دے رہی تھی مامون نے کہا اے ماں! کیا آپ میرے لئے بددعا کر رہی ہیں محض اس لئے کہ میں نے تمہارے بیٹے امین کو قتل کر کے اس کی سلطنت پر قبضہ کر لیا ہے۔ امین کی ماں نے جواب دیا کہ نہیں اسے امیر المومنین ایسا نہیں کر رہی۔ مامون نے کہا اچھا پھر کیا کہہ رہی تھی؟ ماں نے جواب دیا امیر المومنین مجھے معاف کیجئے بس ضرورت محسوس ہونے پر ہونٹ حرکت کرنے لگے ورنہ کوئی خاص بات نہیں تھی البتہ میں یہ کہہ رہی تھی کہ عسکین حالات کا براہو۔ مامون نے کہا، کیسے؟ زبیدہ نے جواب دیا کہ ایک دن کا واقعہ ہے کہ میں ہارون الرشید کے ساتھ باہمی رضامندی کے ساتھ شہر بخارا تھیں وہاں تھی تو وہ مجھ سے جیت گئے ہارون الرشید نے مجھے حکم دیا کہ مرثیاں اور کھیل کا جگر لگاؤں تو میں نے ان سے معذرت کی لیکن انہوں نے مجبور کیا۔ چنانچہ میں نے نعل کا گھنگے جسم کے ساتھ طواف کیا حالانکہ مجھے یہ سخت نا پسند تھا۔ چنانچہ پھر دوبارہ ہم شہر بخارا تھیں لگے تو اس مرتبہ میں جیت گئی اور ہارون الرشید ہار گئے۔ میں نے ہارون الرشید سے کہا کہ آپ مطبخ جا کر سب سے بد صورت لونڈی سے جماع کریں۔ انہوں نے مجھ سے معذرت چاہی لیکن میں نے معاف کرنے سے انکار کر دیا۔ نیز ہارون الرشید نے جماع نہ کرنے کی صورت میں مجھے ساق و مصر کا خراج بھی دینے کو کہا لیکن میں نے انکار کر دیا۔ میں نے کہا کہ جناب والا یہ تو آپ کو کرنا ہی پڑے گا۔ پھر بھی ہارون الرشید نے انکار کیا چنانچہ میں ہارون الرشید کا ہاتھ پکڑ کر مطبخ میں لے گئی۔ چنانچہ میں نے کوئی بد صورت لونڈی تیری ماں مراہل سے زیادہ نہیں دیکھی۔ میں نے ہارون الرشید سے کہا کہ آپ ان سے جماع کریں تو ہارون الرشید نے اس لونڈی سے جماع کیا۔ چنانچہ تمہاری پیدائش اس طرح ہوئی۔ چنانچہ اب تم میرے بیٹے امین کے قتل اور اس کی سلطنت جیسے کامیاب بن گئے۔

وفات | خلیفہ امین کو 28 سال کی عمر میں قتل کیا گیا، بعض اہل علم نے 27 سال کا ذکر کیا ہے۔ خلیفہ امین دراز قد سفید اور خوبصورت آدمی تھے۔

مدت خلافت | خلیفہ امین کی مدت خلافت 4 سال 8 ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے مدت خلافت 3 سال چند ایام ذکر کی ہے۔ اس لئے کہ خلیفہ امین کو ماہ رجب میں چھٹے سال معزول کر دیا گیا۔ اس اعتبار سے خلیفہ امین کی مدت خلافت ان کی وفات تک چند ماہ کم پانچ سال رہی۔ خلیفہ امین ابو ولعب میں مال خرچ کرتا تھا حالانکہ یہ منصب خلافت کے خلاف تھا۔ خلیفہ امین کھیل کود گانے بجانے اور پیش و عشرت میں زیادہ مصروف رہتے تھے۔ خلیفہ امین کے متعلق بعض اشعار یہ ہیں۔

اذا غدا ملک باللہو مُشغلاً
فا حکم علی ملکہ بالویل والنخب

”جب بادشاہ ابو ولعب میں مصروف ہو گیا تو اس کی حکمرانی تباہ و برباد ہو گئی“

اماتری الشمس فی المیزان هابطۃ
لما غدا وهو برج اللہو والمطرب
”کیا تم سورج کو نہیں دیکھتے کہ وہ میزان پر اتر رہا ہے پس جب صبح ہوئی تو وہ کھیل کود اور مستی کا برج تھا۔“

خلافت عبداللہ المامون

خلیفہ محمد امین کے قتل کے بعد ان کے بھائی عبداللہ المامون الرشید منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ عبداللہ المامون سے اس رات کی صبح بیعت لی گئی جس رات خلیفہ محمد امین کو قتل کر دیا گیا تھا۔ چنانچہ اس کے بعد خلیفہ عبداللہ المامون کی بیعت پر امیر اندلس کے علاوہ سب متفق ہو گئے تھے۔ پھر اس سے پہلے اور بعد کے امراء اندلس خاندان عباسیہ سے دور ہونے کی بنا پر ان کے مطیع نہیں ہوئے۔“ اخبار الطوال“ میں اس بات کا ذکر موجود ہے کہ خلیفہ عبداللہ مامون ذہین، دور اندیش، بلند حوصلہ رکھنے والا اور خوددار خلیفہ تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ خلیفہ مامون بنو عباسیہ کا آسمان علوم کا ستارہ تھا۔ مامون نے فلسفہ کا علم حاصل کیا اور دیگر علوم کو بھی عام کیا۔ خلیفہ مامون وہ بادشاہ ہے جس نے کتاب اقلیدس شائع کرائی۔ خلیفہ مامون نے اس کتاب کا عربی میں ترجمہ کرنے کا حکم دیا اور اس کی شرح لکھنے کا مشورہ بھی دیا۔ چنانچہ مامون ہی نے مجلس مناظرہ کا انعقاد کیا۔ مناظرہ کے استاد ابو الہذیل البصری المعتزلی تھے جنہیں ”علاف“ بھی کہا جاتا ہے۔ (اس کی تفصیل عنقریب باب الباء میں آئے گی) خلیفہ عبداللہ المامون کے دور خلافت میں نقد خلق قرآن کا ظہور ہوا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس فتنہ کا ظہور خلیفہ ہارون الرشید کے دور میں ہو چکا تھا پھر عبداللہ المامون کے دور خلافت میں یہ فتنہ اپنے عروج پر پہنچ گیا لیکن مامون کے دور خلافت کے آخر میں یہ فتنہ ختم ہونے کے قریب ہو گیا۔ چنانچہ لوگ بھی خلق قرآن (یعنی قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق) کے متعلق تابہ ہو جاتے کبھی قائل ہو جاتے لیکن لوگوں کی اکثریت اس مسئلہ میں دلچسپی کا مظاہرہ کرتی تھی۔ مامون کے دور خلافت میں امام اہل السنۃ والجماعۃ امام احمد بن حنبل خلق قرآن کے قائل نہیں تھے۔ لہذا خلیفہ مامون نے انہیں قید کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل ابھی خلیفہ مامون تک پہنچ نہ پائے تھے کہ خلیفہ وقت مامون کا انتقال ہو گیا۔ (امام احمد بن حنبل کے متعلق مسئلہ خلق قرآن کے مجاہدوں اور قید و بند جھیلنے کے متعلق تذکرہ ”خلافت المستعصم“ میں آئے گا)

مؤرخین کہتے ہیں کہ مامون الخیرہ اور ملک شام میں ایک طویل مدت تک مقیم رہا۔ پھر مامون نے روم کو فتح کیا اور اس کے علاوہ اور بھی بے شمار فتوحات حاصل کیں۔ نیز مامون نے بہت سے اچھے کام بھی کئے۔

وفات | خلیفہ مامون کی وفات 18 رجب 218ھ نہروہ کی مقام پر ہوئی۔ خلیفہ مامون نے کل 49 سال کی عمر پائی لیکن بعض اہل علم نے خلیفہ مامون کی عمر 39 سال ذکر کی ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ نیز بعض اہل علم نے خلیفہ مامون کی عمر 48 سال ذکر کی ہے۔ خلیفہ مامون کل 20 سال 5 ماہ تک مسند خلافت پر متمکن رہے کہا جاتا ہے کہ خلیفہ مامون طرطوس میں دفن کئے گئے۔

اہل غلکان کہتے ہیں کہ خلیفہ مامون معاف کرنے والے اور سخی آدمی تھے، علم نجوم اور دیگر علوم کے ماہر تھے۔ خلیفہ مامون کہا کرتے تھے کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ مجھے معاف کرنے میں لطف محسوس ہوتا ہے تو لوگ جرائم کا ارتکاب کر کے سیدھے میرے پاس آکر جمع ہو جائیں، مؤرخین کہتے ہیں کہ بنو عباس میں مامون سے زیادہ بڑا عالم کوئی نہیں تھا۔ مامون کو خاص طور پر علم نجوم میں دسترس حاصل تھی۔

چنانچہ شاعر نے کہا ہے۔

هل علوم النجوم اغنت عن الماء
مون شبثا او ملکہ المانوس
”کیا علوم نجوم یا اس کا مانوس ملک تھوڑی دیر کے لئے بھی خلیفہ مامون سے مستغنی ہو سکتا ہے۔“

خلفوه بساحنی طرسوس
درگوں نے میرے علاقے طرسوس کا جاشین خلیفہ مامون کو مقرر کیا ہے جیسے کہ ان کے والد محترم کی ”طوس“ کا خلیفہ بنایا تھا۔
خلیفہ مامون سفید طبع، لمبی داڑھی والے، سخی و بیدار، علم کے شوقین، مدبر اور سیاسی خلیفہ تھے۔

خلافت ابواسحاق ابراہیم المعتمد

مامون الرشید کی وفات کے بعد ان کے بھائی ابوالفتح المعتمد بن ہارون الرشید منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ ابوالفتح سے اس دن بیعت لی گئی، جس دن ان کے بھائی مامون کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ مامون کے بعد انہی کو ولی عہد نامزد کیا گیا تھا۔ معتمد نے منصب خلافت سنبھال لیا ہی طوائف کو منہدم کرنے کا حکم دیا اور شہر عورہ پر حملہ آور ہوا۔ چنانچہ کئی دن تک اس شہر کا محاصرہ جاری رہا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ بنو عباس میں خلیفہ معتمد جیسا ولیعہد طاقتور اور حملہ آور بادشاہ نہیں گزرا۔ کہا جاتا ہے کہ ایک دن معتمد صبح کو اس حالت میں بیدار ہوا کہ سخت سردی تھی جس کی وجہ سے کسی کو ہاتھ نکالنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ چنانچہ معتمد نے چار ہزار کمان میں تانت لگائے اور شہر عورہ کا برابر محاصرہ جاری رکھا۔ یہاں تک کہ شہر عورہ کو بزدل شمشیر فتح کر لیا۔ چنانچہ بطور نصیحت مال و دولت پر قبضہ کر کے اس شہر کے رہنے والوں کو قید کر لیا۔

امام احمد بن حنبل کے ایام اسیری | جب معتمد کو خلیفہ بنایا گیا تو اس نے امام احمد بن حنبل کو طلب کیا۔ امام احمد بن حنبل اس وقت مامون الرشید کے ذبح خانہ میں قید و بند کی تکالیف برداشت کر رہے تھے۔ چنانچہ معتمد نے امام احمد بن حنبل سے طعن قرآن کے مسئلہ

میں امتحان لیا جس کی تفصیل ابھی آئے گی۔

خلاصہ کلام یہ کہ خلیفہ ہارون الرشید اپنے دور خلافت میں خلق قرآن کے قائل نہیں تھے۔ اسی لئے فضیل بن عیاض خلیفہ ہارون الرشید کی طویل عمر کی دعا مانگتے تھے کیونکہ انہیں معلوم ہو گیا تھا کہ یہ قند ہارون الرشید کے دور خلافت میں ظاہر نہیں ہوگا۔ البتہ ہارون الرشید کے دور خلافت میں لوگ خلق قرآن کے سلسلہ میں ڈگمگا رہے تھے کبھی اختیار کرتے اور کبھی چھوڑ دیتے، گویا اختیار و ترک کرنے کا سلسلہ جاری تھا جیسے کہ ابھی گزرا ہے۔

بالآخر ہارون الرشید کے بعد ان کے بیٹے مامون الرشید کو منصب خلافت پر فائز کیا گیا۔ چنانچہ مامون الرشید خلق قرآن کا قائل ہو گیا۔ کبھی یہ عوام کو خلق قرآن کے عقیدے کی تبلیغ کرتا اور کبھی چھوڑ دیتا۔ یہاں تک کہ مامون اپنی وفات کے سال خلق قرآن کا پختہ مدعی ہو گیا۔ چنانچہ مامون لوگوں کو خلق قرآن کے عقیدے کی تبلیغ کرنے لگا اور عوام کو اس پر ابھارنے لگا، جو کبھی اس کا قائل نہ ہوتا تو مامون انہیں تک کرتا اور تکالیف دیتا۔ اس دوران مامون نے امام احمد بن حنبلؒ اور ایک دوسری جماعت کو طلب کیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ بیل سے لائے جا رہے تھے کہ مامون الرشید کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ مامون الرشید کے بعد ان کے بھائی المتعصم خلیفہ بنے۔ مامون الرشید نے المتعصم کو یہ وصیت کی تھی کہ تم ہمیشہ خلق قرآن کے عقیدہ پر قائم رہنا اور لوگوں کو اس کی دعوت دینا۔

امام احمد بن حنبلؒ برابر قید و بند کی زندگی گزارتے رہے، یہاں تک کہ متعصم کو سربراہ حکومت تسلیم کر لیا گیا۔ متعصم نے خلیفہ بننے ہی امام احمد بن حنبلؒ کو ابغداد حاضر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ مجلس مناظرہ کا انعقاد کیا گیا۔ امام احمد بن حنبلؒ کی مخالفت میں عبدالرحمن بن اخطی اور قاضی احمد بن داؤد وغیرہ تھے اور دوسری طرف اکیلے امام احمد بن حنبلؒ تھے۔ چنانچہ چار دن تک مناظرہ جاری رہا۔ یہاں تک کہ خلیفہ متعصم نے امام احمد بن حنبلؒ پر کوڑے برسائے کہ حکم دیا، لہذا امام احمد بن حنبلؒ پر اتنے کوڑے برسائے گئے کہ آپ بے ہوش ہو گئے۔ خلیفہ متعصم نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ وہ تلواریں اور غلاف زدہ تیر بھی جھوٹا لیکن امام احمد بن حنبلؒ صراط مستقیم پر ڈالے رہے۔ پھر امام احمد بن حنبلؒ کو اٹھا کر ان کے گھر لایا گیا۔ چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ نے ۲۸ ماہ قید خانہ میں گزارے۔ اس کے بعد آپ جہد کی نماز اور فرض نمازوں میں متواتر حاضر ہوتے رہے اور حسب دستور فتویٰ دینے لگے یہاں تک کہ خلیفہ متعصم کا انتقال ہو گیا۔

امام احمد بن حنبلؒ کے ساتھ خلیفہ واثق اور متوکل کا رویہ | خلیفہ متعصم کے بعد واثق کو خلیفہ بنایا گیا واثق نے بھی وہی کام سرانجام دیا جو مامون الرشید اور متعصم نے کیا تھا۔ واثق نے امام احمد بن حنبلؒ سے کہا کہ تمہارے پاس کوئی نہیں آئے گا اور نہ تم اس شہر میں رہنا جس میں میں مقیم ہوں۔ چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ خفیہ زندگی گزارتے رہے، نیز نماز اور دیگر کاموں کے لئے باہر نہیں نکلتے تھے یہاں تک کہ واثق کا انتقال ہو گیا۔ واثق کے انتقال کے بعد متوکل کو خلیفہ بنایا گیا۔ متوکل نے امام احمد بن حنبلؒ کی تمام پابندیاں ختم کر دیں اور انہیں بیڑیوں سے آزاد کر دیا اور انہیں اپنے یہاں حاضری کا پروانہ بھیجا۔ نیز امام احمد بن حنبلؒ کو انعامات سے نوازنے کا حکم دیا لیکن امام احمد بن حنبلؒ نے اس پیشکش کو قبول نہیں کیا بلکہ اسے فقیروں میں تقسیم کر دیا۔ اس کے علاوہ متوکل امام احمد بن حنبلؒ کے اہل و عیال پر چار ہزار درہم ماہانہ خرچ کرتے تھے لیکن امام احمد بن حنبلؒ متوکل کے اس عمل سے راضی نہیں تھے۔

خلیفہ متعصم اور امام احمد بن حنبلؒ | عراقی بنے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ سے تین دن تک مناظرہ ہوتا رہا۔ خلیفہ

معتصم نے امام احمد بن حنبلؒ کو غلطی میں کہا کہ خدا کی قسم امام احمدؒ میں تم پر اس طرح مہربان ہوں جیسے اپنے بیٹے ہارونؒ واقع پر مہربان ہوں۔ تم صرف خلق قرآن کے قائل ہو جاؤ۔ لہذا چپکے سے مجھے بتا دو۔ اگر تم نے یہ منظور کر لیا تو خدا کی قسم میں تمہاری بیہاں اپنے ہاتھوں سے کھولوں گا۔ تمہاری چونک پر آؤں گا اور میں تمہیں اپنے فوجیوں کے ہمراہ سوار کر کر لے جاؤں گا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا امیر المومنین مجھے کتاب اور سنت رسول اللہ سے کوئی دلیل دیجئے۔ چنانچہ مجلس طویل ہو گئی اور حاصل کچھ نہ نکلا تو معتصم نے امام احمد بن حنبلؒ کو ڈانٹا اور معتصم کھڑا ہو گیا۔ معتصم نے امام احمدؒ کو اسی جگہ جانے کا حکم دیا جہاں پر تھے معتصم کے اچھی امام احمدؒ سے کہتے رہے کہ امام احمدؒ آپ کو اس کا اقرار کر لینا چاہیے جو آپ کا قرآن کریم کے متعلق عقیدہ ہے۔ لیکن امام احمد بن حنبلؒ دسی جواب دیتے جو پہلے دے چکے تھے۔

چنانچہ جب تیسرا دن آیا تو امام احمد بن حنبلؒ کو مناظرہ کے لئے طلب کیا گیا۔ امام احمد بن حنبلؒ کو خلیفہ معتصم کے دربار میں حاضر کر دیا گیا۔ خلیفہ کے دربار میں محمد بن عبدالملک الزبایات اور قاضی احمد بن راؤد وغیرہ پہلے ہی موجود تھے۔ معتصم نے ان کو حکم دیا کہ وہ امام احمد بن حنبلؒ سے مناظرہ کریں۔ چنانچہ ان لوگوں نے امام احمد بن حنبلؒ سے مناظرہ کیا۔ آخر کار ان لوگوں نے یہ کہا کہ اے امیر المومنین امام احمد بن حنبلؒ اس طرح نہیں مانیں گے۔ لہذا آپ انہیں قتل کر کے ان کا خون ہم پر ڈال دیں۔ یہ سن کر معتصم نے امام احمد بن حنبلؒ کو تحفہ مارا جس سے امام احمد بن حنبلؒ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ یہ صورتحال دیکھ کر فراسان کے حکام کے چہروں کے رنگ خنجر ہو گئے تاہم ان میں امام احمدؒ کے چٹا بھی تھے۔

خلیفہ معتصم اس صورتحال سے خوفزدہ ہو گیا۔ چنانچہ معتصم نے پانی منگوا کر امام احمدؒ کے چہرے پر چھینکیں ماریں جس سے امام احمدؒ ہوش میں آ گئے۔ امام احمدؒ نے ہوش میں آتے ہی اپنے چچا کو مخاطب کرتے ہوئے کہا کہ چچا یہ جو پانی میرے چہرے پر ڈال رہا ہے شاید بانی ڈالنے والا مجھ سے ملاں ہے۔ یہ سن کر خلیفہ معتصم نے کہا کہ تمہارا استیفاء اس ہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ امام احمدؒ کے معاملے کی وجہ سے لوگ قہقہہ ہورہے ہیں۔ میری اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی قربت اور نسبت ہے میری ان سے کوئی رشتہ نہیں ہے۔ لہذا اس وقت تک کوڑے لگتے رہیں گے کہ جب تک یہ اس عقیدہ کے قائل نہ ہو جائیں کہ قرآن مخلوق ہے۔ پھر معتصم امام احمدؒ کی طرف متوجہ ہوا لیکن امام احمدؒ پہلے کی طرح جواب دیتے رہے یہاں تک کہ معتصم ڈانٹا۔ اس طرح سے مجلس طویل ہو جاتی، معتصم نے کہا کہ تم پر اللہ کی لعنت ہو اس سے پہلے مجھے تمہارے متعلق خیال تھا کہ تم قائل ہو جاؤ گے چنانچہ معتصم نے حکم دیا کہ انہیں بکڑ کر ان کے کپڑے اتار دو اور انہیں زمین پر گھسیٹو۔ چنانچہ ایسا ہی کیا جا تا۔ پھر معتصم جلاوے کہتا کہ امام احمدؒ یہ کہتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ہیں جنہیں میں نے اپنے کرتے کی آستین میں باندھ رکھا ہے اور کہتے ہیں کہ میرے پاس بعض لوگ ہاں کو جلاوے کے لئے آتے ہیں۔ چنانچہ معتصم نے حکم دیا کہ ہالوں کو جلاوے کے بجائے امام احمدؒ کے کرتے سے نکال لیا جائے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ میرا کردار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہالوں کی برکت کی وجہ سے جلتے سے محفوظ رہا۔ حالانکہ لوگوں نے میرے ہاتھ باندھ دیئے تھے تو وہ بھی کھول دیئے گئے امام احمدؒ برابر تکالیف برداشت کرتے رہے یہاں تک کہ اپنی جان بچانے آفرین کے پرہیز کردی۔ پھر معتصم جلاوے کو حکم دیا کہ آگے بڑھو اور کوڑے مارنے والوں سے

کہتا کہ انہیں میرے پاس لاؤ۔ ان کو برا بھلا کہو، اذیت دو، خدا تیرے ہاتھ کو کٹا کر کھڑے کر دے تو وہ آگے بڑھتے اور دو کوڑے مار کر علیحدہ ہو جاتے، پھر دوسرے سے کہتا کہ انہیں برا بھلا کہو، سختی کرو، خدا تمہارے ہاتھ کے کٹا کر کھڑے کر دے تو وہ آگے بڑھتے اور دو کوڑے مار کر علیحدہ ہو جاتے۔ چنانچہ مقسم اس طرح سے ایک ایک آدمی کو بلا کر امام احمدؒ پر برابر کوڑے مارنے کا حکم دیتا رہا۔ پھر مقسم امام احمدؒ کے پاس آتا اس حال میں لوگ ان کو گھیرے ہوئے ہوتے اور یوں کہتا کہ اے احمد کیا آپ اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا چاہتے ہیں۔ جواب دوتا کہ میں تمہاری بیڑیاں اپنے ہاتھوں سے کھول دوں۔ چنانچہ لوگوں میں سے بعض لوگ امام احمدؒ سے یہ کہتے کہ امام صاحب آپ کے بادشاہ آپ کے سامنے کھڑے ہیں، آپ جواب دیجئے، چنانچہ دبلے پتلے آدمی کو بلوار کی نوک سے زخمی کیا جاتا۔ مقسم یہ بھی کہتا اے احمد کیا آپ کا یہ ارادہ ہے کہ یہ سب لوگ مغلوب ہو جائیں اور بعض ادگ یہ کہتے ہیں کہ اے امیر المؤمنین ان کا خون ہمارے اوپر بہا دیجئے۔ پھر تھوڑی دیر بعد مقسم کرسی پر جا کر بیٹھ جاتا۔ پھر جلا کو حکم دیتا کہ ان کو برا بھلا کہو، پھر مقسم دوبارہ آتا اور کہتا اے احمد جواب دو، چنانچہ امام احمدؒ وہی جواب دیتے جو پہلے دے چکے تھے۔ پھر مقسم کرسی پر بیٹھ جاتا پھر جلا دوکان پر سختی کرنے کا حکم دیتا۔ امام احمدؒ کہتے ہیں مجھے صرف اتنا محسوس ہوتا تھا کہ میں ایک کمرے میں تنہا ہوں ورنہ میری عقل جاتی رہی تھی۔ امام احمدؒ یہ تمام مصائب روزہ کی حالت میں برداشت کر رہے تھے۔ امام احمدؒ کو ایک مرتبہ 18 کوڑے لگائے گئے، کوڑے مارنے کے دوران جب آپ کا بوجھ بگاہو گیا تو آپ نے دونوں ہاتھوں کو ہلایا تو آپ کے ہاتھ کھل گئے چنانچہ آپ کے ہاتھ پھر باندھ دیئے گئے۔ جب آپ کو ان مظالم سے نجات مل گئی تو لوگوں نے اس کے متعلق آپ سے سوال کیا۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ میں اس وقت اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگ رہا تھا ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ کُنْتُ عَلَی الْحَقِّ فَلَا تَقْضِ عَلَیّی“ (اے اللہ اگر میں حق پر ہوں تو پھر مجھے ذلیل و رسوا نہ کرنا) چنانچہ اس کے بعد مقسم نے ایک آدمی جو علاج اور جراحی سے واقف تھا کو امام احمدؒ کے علاج کے لئے مقرر کیا۔ چنانچہ اس نے علاج کیا، امام احمدؒ کا علاج کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے امام احمدؒ کے بدن پر ایک ہزار کوڑوں کے نشانات دیکھے۔ نیز امام احمدؒ سے زیادہ زخمی میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔ آخر کار ان کا علاج کرنے کے باوجود امام احمدؒ کے جسم سے کوڑے کے نشانات نہیں مٹ سکے یہاں تک کہ آپ کی موت واقع ہو گئی۔ صالح کہتے ہیں کہ میرے والد محترم فرماتے تھے کہ اگر میں اتنی قربانیاں دیتا اور مجھے اس بات کا علم ہوتا کہ مجھے ان مصائب سے نجات بھی مل جائے گی تو میرے لئے یہی کافی تھا، نیز مجھے نفع و نقصان کی کوئی پروا نہ ہوتی۔

ایک حکایت بیان کیا جاتا ہے کہ امام شافعیؒ جب مصر میں مقیم تھے تو اس وقت انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام شافعیؒ سے فرمایا کہ تم امام احمد بن حنبلؒ کو جنت کی بشارت دے دینا۔ یہ بشارت ان کے ان کارناموں کی بناء پر ہے جو انہوں نے خلقِ قرآن کے مسئلے میں مصیبتیں برداشت کی ہیں۔ چنانچہ امام احمدؒ سے جب اس کے متعلق سوال کیا جاتا تو وہ یہی جواب دیتے کہ قرآن مخلوق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا نازل کردہ کلام ہے۔

جب امام شافعیؒ بیدار ہوئے تو انہوں نے خواب لکھ کر ربیع کے ہاتھوں امام احمدؒ کے پاس بغداد روانہ کر دیا، چنانچہ ربیع جب بغداد پہنچے تو سیدھے امام احمدؒ کی رہائش گاہ پر تشریف لے گئے۔ اجازت طلب کی، انہیں اجازت دی گئی، جب ربیع گھر میں داخل ہوئے تو کہا

کہ یہ خط آپ کے بھائی امام شافعیؒ نے میرے ذریعے آپ تک پہنچایا ہے۔ امام احمدؒ نے ربیع سے پوچھا کیا تم جانتے ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے؟ ربیع نے جواب دیا کہ نہیں، امام احمدؒ نے وہ خط کھول کر پڑھا تو ان پر رقت طاری ہو گئی، امام احمدؒ نے فرمایا، "عاشاء اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ" پھر امام احمدؒ نے خط کی تحریر ربیع کو بتادی۔

ربیع نے امام احمدؒ سے انعام کی خواہش کی، امام احمدؒ کے جسم پر دو کرتے تھے چنانچہ آپ نے وہ کرتہ جو آپ کے جسم سے لگا ہوا تھا ربیع کو بطور انعام دے دیا۔ چنانچہ ربیع امام شافعیؒ کی طرف لوٹ آئے، امام شافعیؒ نے پوچھا کیا انعام لائے ہو؟ ربیع نے کہا کہ مجھے وہ کرتہ انعام میں ملا ہے جو امام احمدؒ کے جسم سے لگا ہوا تھا، امام شافعیؒ نے فرمایا ربیع میں تمہیں اس کرتے کے متعلق بہتر نہیں جانتا چاہتا۔ میں تو اسے دھوؤں گا، چنانچہ امام شافعیؒ نے کرتے کو دھویا اور اس کے پانی کو تمام بدن پر ڈال کر غسل کیا۔

امام احمدؒ کی وسعت قلبی! ابراہیم حربی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبلؒ کی وسعت قلبی کا اندازہ کیجئے کہ آپ نے ان لوگوں کو جو آپ پر کوڑے برساتے رہے، یا ان میں معاون تھے سب کو معاف کر دیا سوائے ابن ابی داؤد کے کیونکہ وہ بدعتی تھا۔ امام احمد بن حنبلؒ فرمایا کرتے تھے کہ اگر ابن ابی داؤد بدعتی نہ ہوتا تو میں اسے بھی درگزر کرو جتنا نیز اگر وہ اب بھی بدعت سے تابع ہو جائے تو میں اسے معاف کرنے کے لئے تیار ہوں۔

احمد بن سنان کہتے ہیں ہمیں اس بات کی خبر پہنچی ہے کہ جس دور میں معتمد نے بابل کو فتح کیا یا جس دن شہر عورہ کو فتح کیا اس دن امام احمد بن حنبلؒ نے خلیفہ معتمد کو بھی معاف کر دیا تھا۔

امام احمد بن حنبلؒ کیلئے بشارت! عبد اللہ بن اللورد کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی تو میں نے امام احمد بن حنبلؒ کے متعلق دریافت کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے پاس موسیٰ کلیم اللہ بن عمران علیہ السلام تشریف لائیں گے۔ ان سے پوچھ لینا۔ پس اچانک سیدنا موسیٰ علیہ السلام تشریف لائے۔ میں نے ان سے امام احمدؒ کے بارے میں پوچھا۔ چنانچہ سیدنا موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا احمد کو خوشامی اور مصیبت دونوں طرح آزمایا گیا لیکن صابر و شاکر ثابت ہوئے۔ اسی وجہ سے انہیں صدیقین میں شامل کر لیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا موسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کرنا کہ ان سے امام احمدؒ کے حالات دریافت کئے جائیں اس میں چند حکمتوں کی طرف اشارہ مقصود ہے۔

(۱) امت محمدیہ کی تمام امتوں پر غلبت ثابت ہو جائے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام اسے بیان کر رہے ہیں۔

(۲) امام احمد بن حنبلؒ کی عظمت ثابت ہو جائے کیونکہ انہیں ستایا گیا اور اس کے بدلے میں انہیں اجر عظیم کی دولت نصیب ہوئی، یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بذریعہ خواب) ان کے مقام اور عظمت کی گواہی دی۔

(۳) تیسری حکمت یہ تھی کہ امام احمد بن حنبلؒ کو مطلق قرآن کے مسئلہ میں جہاد کیا گیا، چنانچہ قرآن اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور موسیٰ بن عمران علیہ السلام کلیم اللہ ہیں ان کے ساتھ کو طہر پر اللہ تعالیٰ نے کلام کیا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام جانتے ہیں کہ قرآن مجید اللہ کی نازل کردہ کتاب ہے یہ مخلوق نہیں۔ لہذا اس کی مناسبت اس لئے بھی تھی تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے اور ان کا اس عقیدہ پر یقین ہو جائے کہ قرآن مخلوق نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا نازل کردہ کلام ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ کی سیرت | ابن خلکان کہتے ہیں کہ امام احمدؒ کی ولادت باسعادت ۱۶۳ھ میں ہوئی اور ان کی وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی۔ امام احمد بن حنبلؒ کے جنازہ میں آٹھ لاکھ مرد اور ساٹھ ہزار عورتیں شریک ہوئے۔ چنانچہ جس دن امام احمدؒ کا انتقال ہوا اس دن میں ہزار یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں نے اسلام قبول کیا۔

امام نوویؒ نے تہذیب الاسماء واللغات میں لکھا ہے کہ جس سرزمین میں امام احمدؒ کی نماز جنازہ پڑھی گئی خلیفہ متوکل نے اس سر زمین کی پیناکش کا حکم دیا۔ چنانچہ اس زمین کی پیناکش 25 لاکھ گز ہوئی نیز ان کے مرنے کاغم مسلمانوں، یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں (چار اقوام میں) منایا گیا۔ محمد بن خزیمہ کہتے ہیں کہ جب امام احمد بن حنبلؒ کی وفات کی خبر مجھے معلوم ہوئی تو میں بہت زیادہ غمگین ہو گیا، میں نے امام احمدؒ کو خواب میں دیکھا کہ وہ اکڑ اکڑ کر چل رہے ہیں، میں نے کہا اے ابوعبداللہ یہ چلنے کا کونسا طریقہ ہے۔ امام احمدؒ نے فرمایا کہ یہ جنت کے خدام کے چلنے کا طریقہ ہے۔ چنانچہ میں نے امام احمدؒ سے پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ امام احمدؒ نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور مجھے ننگے پاؤں کر کے سونے کے نعلین پہنا دیئے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے احمدؒ ہم نے تمہیں یہ اعزاز اس لئے بخشا ہے کہ تم میرے کلام کے مخلوق نہ ہونے کے عقیدے پر ڈلے رہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے احمدؒ تم مجھ سے اس طرح وعاماگو جس طرح کے الفاظ سفیان سے تم تک پہنچے ہیں اور تم دنیا میں ان الفاظ کے ساتھ مجھ سے وعاماگتے تھے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں چنانچہ میں نے تورا دعا کی

”يَا رَبِّ كُلِّي شَيْءٍ اَسْأَلُكَ بِقُدْرَتِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ لَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ وَاعْفِرْ لِي كُلَّ شَيْءٍ“۔
اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے احمدؒ یہ جنت ہے انھو اور اس میں داخل ہو جا۔ چنانچہ میں جنت میں داخل ہو گیا وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ سفیان ثوریؒ جنت میں اس حالت میں ہیں کہ ان کے دونوں بازو سبز ہیں، وہ ایک کھجور سے اڑ کر دوسرے کھجور کے درخت پر بیٹھ جاتے ہیں اور یہ کلمات پڑھتے ہیں۔

”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَ اَوْثَقْنَا الْاَرْضَ نَتَّبِعُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ اَجْرُ الْعَمَلَيْنِ“۔
تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا اور ہمیں زمین کا وارث بنایا، ہم جنت میں جہاں چاہتے ہیں رہتے ہیں، پس عمل کرنے والوں کے لئے کتنا اچھا اجر ہے۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں پھر میں نے سفیانؒ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے عبدالوہاب الوراق سے کیا معاملہ فرمایا؟ سفیان نے جواب دیا کہ میں نے انہیں نور کے سمندر میں دیکھا ہے۔ وہ نور کی کشتی میں بیٹھ کر اللہ تعالیٰ کا دیدار کرتے رہتے ہیں۔ پھر میں نے ان سے پوچھا کہ بشر بن الحرث کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا؟ سفیانؒ نے فرمایا ٹھہرو ٹھہرو میں نے انہیں انسان کی طرح اللہ تعالیٰ کے پاس دیکھا ہے اور ان کے سامنے کھانے کا دستور خوان چنا ہوا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی طرف متوجہ ہو کر یہ فرما رہے ہیں:

”كُلْ يَا مَن لَمْ يَأْكُلْ وِ اشْرَبْ يَا مَن لَمْ يَشْرَبْ وَاَنْعَمْ يَا مَن لَمْ يَنْعَمْ“

”کھا اے وہ جس نے نہیں کھایا، پی اے وہ جس نے نہیں پیا، سیراب ہو جا اے وہ جو سیراب نہیں ہوا“

وفات | خلیفہ متعصم نے 227ھ میں (سرمن رای میں) سنگی لگوائی جس سے بخار آ گیا۔ پھر اس کا انتقال ہو گیا۔ یہ واقعہ غالباً

12 ربیع الاول کو پیش آیا۔ خلیفہ المعتمد نے کل 47 یا 48 سال کی عمر پائی۔

مدت خلافت | خلیفہ المعتمد کی مدت خلافت ۸ سال ۸ ماہ ۸ دن ہے۔ گویا یہ خلافت بنو عباسیہ کا آخری خلیفہ مقرر ہے۔ خلیفہ المعتمد نے زکوٰۃ میں آٹھ ہزار اشرفیاں، ایک سو اسی لاکھ درہم، آٹھ ہزار گھوڑے، آٹھ ہزار اونٹ، آٹھ ہزار بچر، آٹھ ہزار غلام اور آٹھ ہزار لونڈیاں وغیرہ چھوڑیں۔ اسی وجہ سے المعتمد کو دشمن (آخری) خلیفہ کہا جاتا ہے۔

المعتمد کی تعلیمی کیفیت | خلیفہ المعتمد ان پڑھ تھا، اس لئے کہ اس کے ایک چھوٹا سا غلام تھا جس کے ساتھ المعتمد کتاب لے جاتا تھا، چنانچہ اس غلام کا انتقال ہو گیا تو ہارون الرشید نے معتمد سے کہا اے امیر! تم تمہارا غلام تو انتقال کر گیا۔ معتمد نے جواب دیا کہ ہاں وہ مر گیا اور میں کتاب کی مشکلات سے آزاد ہو گیا۔ ہارون الرشید نے کہا کہ کتاب کی بے ادبی میں تمہارا یہ حال ہو گیا ہے؟۔ ہارون الرشید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اسے اس کے حال پر چھوڑ دو۔ چنانچہ اسی وجہ سے المعتمد جاہل رہا۔

خلافت ہارون واثق باللہ

خلیفہ المعتمد کے بعد ان کا بیٹا ہارون واثق باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ہارون واثق باللہ سے خیرہ طرہ لیتے سے سرمن راہی کے مقام پر بیعت اس دن لگی گئی جس دن ان کے والد المعتمد کا انتقال ہوا۔ چنانچہ ہارون واثق باللہ کی بیعت کی شہرت بغداد تک ہو گئی نیز ان کی حکومت بغداد تک مستحکم ہو گئی۔ چنانچہ جب ہارون کو خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے احمد بن نصر خراسانی کو ظن قرآن کے حاکم نہ ہونے کی بنا پر قتل کر دیا نیز ان کے چہرے کو مشرق کی طرف پھیر دیا لیکن وہ قبلہ کی طرف پھر گیا، چنانچہ ہارون الواثق نے ایک آدمی کو ایک تیز ہتھیار لکڑی سے لے کر متعین کر دیا کہ جب کبھی (احمد بن نصر خراسانی کا چہرہ) قبلہ کی طرف گھوم جائے تو اسے مشرق کی طرف موز دو۔

خواب | روایت ہے کہ کسی نے احمد بن نصر کو خواب میں دیکھا اور ان سے یہ پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا ہے؟ احمد بن نصر نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے رحم و کرم کے ذریعے بخش دیا ہے لیکن اس کے باوجود میں تین دن سے مغموم ہوں۔ مغموم ہونے کی وجہ معلوم کی گئی تو احمد بن نصر نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس دو مرتبہ گزرے ہیں لیکن دونوں مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے چہرہ انور کو پھیرے ہوئے تھے تو میں پریشان ہو گیا۔ چنانچہ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم تیسری مرتبہ گزرے تو میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں حق پر اور وہ لوگ باطل پر نہیں تھے۔ پھر کیوں ناراض ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں حق پر تھے، دراصل بات یہ ہے کہ تم سے اس لئے شر ماتا ہوں کہ میرے اہل بیت میں سے ایک آدمی نے تمہیں قتل کر دیا ہے ورنہ میں تم سے ناراض نہیں ہوں۔

علامہ وصیری فرماتے ہیں کہ میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ خلیفہ ہارون الواثق ظن قرآن کے مسئلہ سے تائب ہو گیا تھا۔

خطیب بغدادی نے ہارون الواثق کے سوانح حیات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

ظن قرآن کے متعلق بحث | خطیب بغدادی کہتے ہیں کہ میں نے طاہر بن خلف سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ محمد بن واثق جن کو مہدی باللہ بھی کہا جاتا تھا کہتے ہیں کہ جس وقت میرے والد کترم کسی کے قتل کا ارادہ کرتے تو ہم سب ان کی مجلس میں حاضر ہو جاتے، اتفاقاً

ایک مرتبہ ہم ان کے پاس تھے کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بوڑھے شخص کو بیڑیوں میں جکڑ کر حاضر کیا گیا۔ اسنے میں والد محترم نے احمد بن داؤد اور ان کے ساتھیوں کو اندر آنے کی اجازت دی اور شیخ کو سامنے لایا گیا۔ شیخ نے آتے ہی ”السلام علیکم یا امیر المؤمنین کہا“ ہارون نے کہا خدا تجھے سلامت نہ رکھے۔ شیخ نے کہا اے امیر المؤمنین جس نے آپ کو ادب وسیلئے کی تعلیم دی ہے وہ بدتہذیب معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔

”وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِمَّنْهَا أَوْ رَدُّوْهَا“ (اور جب تمہیں کوئی دعا دے تو تم بھی اس سے بہتر دعا دو اور ایسا کو لوٹا دو)

خدا کی قسم آپ کا حال تو یہ ہے کہ نہ آپ نے مجھے سلام کیا اور نہ آپ نے میرے سلام کا اچھا جواب دیا۔ ابن ابی داؤد نے کہا امیر المؤمنین یہ شیخ تو مشکم معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ خلیفہ ہارون نے ابن داؤد کو شیخ سے مناظرہ کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے سوال کیا کہ تم قرآن کے متعلق کیا عقیدہ رکھتے ہو؟ شیخ نے جواب دیا کہ مجھ سے قاعدہ کے مطابق سوال کرنا۔ ابن ابی داؤد نے کہا اچھا آپ مجھ سے سوال کریں۔ شیخ نے احمد بن داؤد سے سوال کیا کہ تمہارا قرآن کے متعلق کیا عقیدہ ہے؟ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ ”قرآن تو مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ احمد بن داؤد کیا قرآن کے متعلق تمہارا جو عقیدہ ہے اس کی تعلیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابو بکر صدیقؓ سیدنا عمر فاروقؓ سیدنا عثمانؓ سیدنا علیؓ اور ان کے بعد خلفائے راشدین نے دی ہے یا نہیں۔ ابن ابی داؤد نے کہا کہ قرآن مجید کے مخلوق ہونے کا عقیدہ ایسا ہے کہ اس کی تعلیم کسی دور میں نہیں دی گئی۔ شیخ نے کہا واہ سبحان اللہ جب قرآن کریم کے مخلوق ہونے کی تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابو بکر صدیقؓ سیدنا عمر فاروقؓ سیدنا عثمانؓ سیدنا علیؓ اور ان کے بعد خلفائے راشدین کسی نے بھی نہیں دی تو تم اس کی تعلیم کس بنیاد پر دیتے ہو۔ یہ جواب سن کر احمد بن ابی داؤد لا جواب ہو گیا۔ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے کہا کہ تم اپنا جواب پھر اسی طرح دہراؤ۔ چنانچہ شیخ نے پھر اسی طرح دہرا دیا۔ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ ہاں آپ کا جواب صحیح ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ اب تمہارا قرآن کے بارے میں کیا عقیدہ ہے۔ ابن ابی داؤد نے کہا قرآن میرے نزدیک مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ قرآن کے مخلوق ہونے کی تعلیم نبی اکرمؐ، ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ اور خلفائے راشدین نے دی ہے یا نہیں؟ ابن ابی داؤد نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے متعلق علم تو تھا لیکن کسی کو اس کی دعوت تھیں دی اور نہ ہی کسی کو اس پر آمادہ کیا۔ شیخ نے کہا پھر تم ایسا کام کرنا چاہتے ہو جس کی اجازت نہیں دی گئی۔ ہارون الوائق کہتے ہیں کہ احمد بن ابی داؤد اور شیخ کی یہ باتیں سن کر والد محترم تنہائی میں چٹ لیٹ گئے۔ اور ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھ کر غور کرنے لگے پھر تھوڑی دیر بعد فرمایا کہ خلق قرآن کا عقیدہ یہ ایسا عقیدہ ہے جس کی تعلیم نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور نہ اس کی تعلیم خلفائے راشدین نے دی اور نہ لوگوں کو اس کی طرف باقاعدہ دعوت دی اور نہ لوگوں کو اس کے لئے آمادہ کیا پھر اس کے باوجود تم اس کی تعلیم دینا چاہتے ہو۔ پھر تم کیوں ایسی بات کی تعلیم دینا چاہتے ہو سبحان اللہ کتنی عجیب بات ہے کہ وہ چیز جس کی تعلیم نبی اکرمؐ اور چاروں خلفائے راشدین نے نہ دی ہو اور نہ ہی اس کے لئے لوگوں کو مائل کیا ہو جس کی اجازت شریعت محمدیہ میں نہیں دی گئی۔ چنانچہ ان تمام باتوں پر غور و فکر کے بعد والد محترم نے عمار ثانی دربان کو بلا کر شیخ کی بیڑیاں کھلوادیں۔ نیز شیخ کو چار سواشر فیاں انعام دینے کا حکم دیا اور شیخ کو گھر جانے کی اجازت دے دی۔ چنانچہ

اس واقعہ کے بعد احمد بن ابی داؤد کی والدہ محترمہ کے پاس کوئی حیثیت نہ رہی اور والد محترم نے اس کے بعد خلقِ قرآن کے مسئلہ میں کسی کو پریشان نہیں کیا۔ اسی واقعہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ ہمدی باللہ بن الواثق کا نام تھا۔ امام ذہبی نے اپنی کتاب "دول الاسلام" میں یہی نام ذکر کیا ہے۔ امام ذہبی نے ہارون الواثق کے حالات زندگی لکھنے کے بعد اس بات کی تصریح کی ہے کہ ان کا نام جعفر تھا۔ اس کے علاوہ ان کا نام احمد بھی بتایا جاتا ہے لیکن اس میں کسی اور زیادتی کی بھی گنجائش ہو سکتی ہے۔

حافظ ابو نعیم "حلیہ" میں لکھتے ہیں کہ حافظ ابو بکر آجری کہتے ہیں کہ مجھے ہمدی باللہ نے خود بتایا ہے کہ میرے والد محترم کو صرف ایک شیخ نے بذکر کیا ہے جو ائمہ سے لائے گئے تھے چنانچہ یہ ایک سال قید خانہ میں رہے اس کے بعد والد محترم نے انہیں دربار میں حاضر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ شیخ کو بیڑیوں میں بکڑ کر حاضر کیا گیا۔ شیخ نے آتے ہی والد محترم کو سلام کیا تو انہوں نے جواب نہیں دیا۔ شیخ نے کہا کہ اسے امیر المؤمنین آپ نے میرے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ادب کا معاملہ نہیں کیا اور نہ ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے مطابق سلوک کیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَإِذَا حُجِبْتُمْ عَنْ الْقَوْمِ فَخُذُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوْهَا" (اور جب تمہیں کوئی عداوت تو تم بھی اس سے بہتر عداوت یا اسی کو لوٹا دو) اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دینے کا حکم دیا ہے۔ شیخ کے اس جواب پر والد محترم نے فوراً سلام کا جواب دیا۔ چنانچہ پھر احمد بن ابی داؤد کو شیخ کے ساتھ مناظرہ کرنے کا حکم دیا۔ شیخ نے کہا کہ میں اس وقت قید ہوں میں بیڑیوں میں بکڑا ہوا ہوں اور قید ہی میں رہ کر نماز پڑھتا چاہتا ہوں۔ لیکن آپ میری بیڑیوں کو ہٹانے کا حکم صادر فرمائیں تاکہ میں وضو کر کے نماز ادا کر سکوں۔ چنانچہ والد محترم نے شیخ کی بیڑیاں کھولنے کا حکم دیا اور پانی کے انتظام کا حکم دیا۔ شیخ نے وضو کر کے نماز پڑھی پھر والد محترم نے ابن ابی داؤد کو شیخ سے سوال کرنے کا حکم دیا۔ شیخ نے کہا کہ آپ مجھے سوال کرنے کی اجازت دیں تاکہ ابن ابی داؤد میرے سوالات کا جواب دیں تو والد محترم نے اس کی اجازت دے دی۔

چنانچہ شیخ احمد بن ابی داؤد کی صرف متوجہ ہوئے۔ شیخ نے کہا کہ آپ مجھے یہ بتائیں کہ جس بات کی طرف آپ لوگوں کو دعوت دیتے ہیں کیا اس سے قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دعوت دی ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس کی دعوت سیدنا صدیق اکبر نے دی ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس عقیدہ کی طرف سیدنا عمرؓ نے لوگوں کو بلایا ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا اس عقیدہ کی دعوت سیدنا عثمانؓ نے دی ہے؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر کیا سیدنا علیؓ نے اس عقیدہ کی دعوت دی تھی؟ ابن ابی داؤد نے کہا نہیں۔ شیخ نے کہا پھر تو یہ ایسی بدعت ہے جس کی دعوت نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی نہ ابو بکرؓ، عثمانؓ، علیؓ نے دی۔ پھر آپ کیوں ایسی چیز کی طرف لوگوں کو مائل کرتا چاہتے ہیں۔ شیخ نے کہا کہ میرے خیال میں تمہارے اس عقیدے کے متعلق دو باتیں ضروری ہوں گی یا تو قرن اول میں لوگ اس سے واقف تھے یا جاہل تھے۔ اگر تم یہ جواب دو کہ قرن اول میں لوگ اس سے واقف تھے لیکن انہوں نے خاموشی اختیار کی اور اس کی اشاعت نہیں کی تو پھر ایسی چیزوں کی اشاعت کرنی چاہیے نہ کہ قوم کو ایسی چیزوں کے سلسلے میں خاموشی اختیار کرنی چاہیے اور اگر تم یہ کہو کہ قرن اول میں لوگ اس سے ناواقف تھے۔ لہذا اس کا علم صرف تمہیں ہے تو آئے کہتے گدھے کے بچے کبھی ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو نبوت

کا چراغ تھے اور ان کے جانشین خلفائے اربعہ اس سے ناواقف رہے ہوں اور اس بات کا صرف تمہیں اور تمہارے ساتھیوں کو علم ہو۔ مہندی کہتے ہیں کہ یہ سنتے ہی میرے والد محترم کھڑے ہو کر اٹھل پڑے۔ حجرے میں داخل ہو گئے اور وہاں منہ پر رکھ کر دروازے سے قہقہہ مار کر ہنسنے پھر کہنے لگے واقعی سچ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے خلفائے اربعہ یا تو اس مسئلہ سے واقف رہے ہوں گے یا ناواقف۔ اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ خلق قرآن کے متعلق انہیں اس قسم کا علم تھا لیکن انہوں نے خاموشی اختیار کی تو ہمیں اس کی اشاعت کرنی چاہیے اور اگر ہماری یہ رائے ہو کہ وہ لوگ اس سے ناواقف تھے فقط ہمیں ہی اس کا علم ہے تو اسے کم بخت کہیں ایسا بھی ممکن ہے کہ جناب سید الاولین والآخرین اور ان کے صحابہ کرام تو کسی مسئلہ کے بارے میں ناواقف ہوں اور فقط تمہیں اور تمہارے اصحاب کو اس کا علم ہو۔ مہندی کہتے ہیں پھر والد محترم نے کہا احمد: تو میں نے کہا جی ہاں حضور والد محترم نے فرمایا میں نے تم کو نہیں بلکہ احمد بن ابی داؤد کو بلایا ہے۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد دوڑتے ہوئے آئے تو ان کو یہ حکم دیا کہ تم اس شیخ کو اخراجات کے لئے کچھ رقم دے دو اور انہیں ہمارے شہر سے نکال دو۔

چنانچہ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مہندی کا نام احمد تھا۔ اس لئے کہ جس وقت مہندی بول پڑے تھے تو ان کے والد محترم نے یہ کہا تھا کہ میں نے تمہیں نہیں بلایا۔ کبھی کبھی ایسا ہو جاتا ہے اور مہندی کا والد محترم کے بلانے پر لبیک کہنا بطور ادب تھا لیکن جب ان کے والد ہارون واثق نے یہ کہا کہ میں نے تو احمد بن ابی داؤد کو بلایا تھا تو مہندی کا لبیک کہنا لغو ہو گیا۔ انہوں نے تو مختص نام کے اشتراک کی وجہ سے جواب دیا تھا۔ (مہندی کے حالات زندگی میں یہ واقعہ انشاء اللہ اس مضمون کے علاوہ دوسرے انداز میں آئے گا) چنانچہ جو جوابات شیخ نے دیئے ہیں وہ صحیح ہیں۔ یہ الزامی جوابات تھے ان سے ”معتزلہ“ خاموش ہو سکتے ہیں۔

ہارون الواثق کثرت جماع کا شوقین | ہارون الواثق کثرت جماع کا عادی تھا۔ چنانچہ ہارون نے ایک دن طبیب کو یہ حکم دیا کہ میرے لئے قوت باہ کے اضافہ کے لئے ایک نسخہ تیار کرو۔ طبیب نے خلیفہ سے کہا جناب عالی! آپ اپنے بدن کو جماع کی وجہ سے خراب نہ کریں اور اللہ کا خوف کریں۔ اس کے باوجود ہارون الواثق نے کہا کہ فوراً دوائی تیار کرو۔ چنانچہ طبیب نے یہ نسخہ لکھا۔ درندے کا گوشت بھر (خراب) کے سر کے میں ملا کر سات مرتبہ جوش دیا جائے پھر اس کے عرق کو تین درہم کی مقدار میں پی لیا جائے لیکن اس کی یہ مقدار متعین ہے اس سے زائد استعمال نہیں کرنی چاہیے۔

چنانچہ ہارون الواثق نے درندے کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا۔ گوشت کو پکایا، جوش دیا گیا یہاں تک کہ گاز حاعر بن گیا۔ چنانچہ ہارون الواثق نے ساری دوائی پی۔ تمام اطباء نے اس بات پر اتفاق کیا کہ ہارون الواثق کیلئے اب سوائے نزول بطن (اسہال) کے اب کوئی دوا مؤثر نہیں ہوگی۔ چنانچہ نزول بطن کے استعمال کے بعد ہارون کو جیون کی لکڑیوں کے دبکتے ہوئے انگاروں میں چھوڑ دیا جائے۔ پھر اس میں بٹھا دیا جائے چنانچہ یہ عمل کیا گیا، تین گھنٹے پانی پینے سے روک دیا گیا لیکن ہارون برابر پانی مانگتے رہے لیکن انہیں پانی نہیں دیا گیا۔ تھوڑی دیر بعد ہارون کے جسم پر خربوزے کے برابر آبلے پڑ گئے پھر انہیں الگ کر دیا گیا۔ ہارون برابر یہ کہتا رہا کہ مجھے تھوڑے ہی لئے چلو درندہ میں مر جاؤں گا۔ لوگ فوراً لے گئے پھر وہ خاموش ہو گیا۔ چنانچہ پھر وہ آبلے پانی کی طرح بہہ پڑے۔ پھر اسے تھوڑے نکالا گیا۔ اس حال میں کہ اس کا سارا جسم سیاہ ہو چکا تھا، پھر وہ تھوڑی دیر بعد مر گیا جب ہارون مرنے لگا تو یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔

الموت فيه جميع الناس تشترك
 "موت میں تمام لوگ مشترک ہیں موت سے نہ معمولی لوگ بچ سکتے ہیں اور نہ ہارشاہ"

ماضر اهل قليل في مقابرهم
 "غریبوں کو ان کی قبروں میں کوئی نقصان نہیں ہوا اور بادشاہ جن چیزوں کے مالک تھے ان سے انہیں کوئی نفع نہیں ہوا"

مؤرخین کہتے ہیں کہ اس قسم کا ایک دوسرا واقعہ بھی ہے۔ ورنہی کہتے ہیں کہ میں خلیفہ ہارون کا تاروار تھا اچانک ہارون پر فحشی طاری ہو گئی، مجھے یقین ہو گیا کہ ہارون کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ہم میں سے بعض افراد ایک دوسرے سے یہ کبر ہے تھے کہ دیکھو ان کا کیا حال ہے؟ لیکن کسی کو ہمت نہیں ہوئی۔ بالآخر میں نے آگے بڑھ کر اپنی انگلی کو ہارون کی ناک پر رکھ کر دیکھا تو اس نے آنکھ کھول دی، چنانچہ میں خوفزدہ ہو گیا قریب تھا کہ میری موت واقع ہو جاتی۔ چنانچہ میں پیچھے ہٹ کر میزبوں میں تلواریں کے قبضے بکڑ کر رک کر اس کے بعد زمین پر پھسل کر گر گیا۔ تلواریں ٹوٹ گئی، قریب تھا کہ کوہ میرے جسم میں گھس جاتی، پھر میں نے دوسری تلواریں دھوڑی، تموڑی ویر کے بعد میں واپس آیا اور ہارون الواثق کے پاس کھڑا ہو گیا۔ مجھے یقین ہو گیا کہ اب ہارون کا انتقال ہو گیا ہے تو میں نے ڈاڑھی باندھ دی، آنکھیں بند کر کے کپڑے سے ڈھانک دیں۔ فرار لوگ انہیں تہہ جھوڑ کر ان کا تہیٰ فرش خزانہ میں داخل کرنے کی غرض سے اٹھا کر لے گئے۔ مجھے احمد بن ابی داؤد قاضی نے ہدایت کی کہ ہم لوگ بیت کے سطح میں مصروف ہیں تم تدفین تک نعش کی حفاظت کرو تو میں لوٹ کر دروازے کے پاس بیٹھ گیا۔ تموڑی دیر بعد مجھے حرکت محسوس ہوئی تو میں اندر آیا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک چوہا ہارون الواثق کی آنکھیں نکال کر کھا گئی، یہ کینیت دیکھ کر میں نے کھردر تو حید پڑھا۔ چنانچہ مجھے خیال آیا کہ ہارون کی آنکھیں ابھی کھلی ہوئی تھیں اور اب انہیں چوہا کھا گئی ہے تو ڈر کی وجہ سے میں گر پڑا جس سے میری تلواریں ٹوٹ گئی۔

وفات | ہارون الواثق کی وفات ماہِ رجب 232ھ "مقام سرکن رائے" میں ہوئی۔ ہارون کی عمر اس وقت 36 سال چند ماہ تھی۔

مدت خلافت | ہارون الواثق کی مدت خلافت 5 سال 9 ماہ ہے۔

ہارون کی شکل و صورت | ہارون الواثق سفید پرکشش آدمی تھے، ان کے چہرے پر زرد و اڑھی خوبصورت معلوم ہوتی تھی اور آنکھوں میں ایک نکھ تھا۔ ہارون الواثق عالم ادیب، شاعر، دلیز، مدبر اور باپ کی طرح سخت تھا۔ (اللہ تعالیٰ باپ بیٹے کی خطاؤں کو معاف فرمائے۔ آمین)

خلافت جعفر التوکل

ہارون الواثق کے بعد ان کے بھائی جعفر التوکل منصب خلافت پر فائز ہوئے۔ جعفر التوکل سے اس دن بیت لی گئی جس دن ان کے بھائی ہارون الواثق کا انتقال ہوا۔ اس لئے کہ یہی ولی عہد تھے۔ یہ واقعہ تقریباً 232ھ کو پیش آیا۔ جعفر التوکل کے دور خلافت میں فتنے قرآن کا شہ نہ ہو چکا تھا اور بہت نبویہ کا غلبہ ہو چکا تھا۔ چنانچہ جعفر التوکل نے اعادہ نبوت کی اشاعت کا حکم دیا تھا۔ ابن

فلکان نے ذکر کیا ہے کہ جعفر التوکل نے کہا ہے کہ جس وقت ہارون الواثق مرض وفات میں مبتلا تھے ان دنوں میں (یعنی جعفر التوکل) سوار ہو کر ہارون کے گھر تک ان کی عیادت کے لئے آیا۔ چنانچہ ایک طرف بیٹھ کر اجازت کا انتظار کر رہا تھا کہ اچانک ماتم کرنے اور رونے کی آواز آئی۔ اس کے فوراً بعد ایداخ اور محمد بن عبد الملک الزیات میری خلافت کے متعلق مشورہ کرنے لگے۔ محمد نے کہا میں جعفر التوکل کو تنور میں ڈال دوں گا۔ ایداخ نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم جعفر کو ٹھنڈے پانی میں چھوڑ دیں گے تاکہ وہ ہلاک ہو جائے اور قتل کے آثار بھی ظاہر نہ ہوں۔ متوکل کہتے ہیں کہ ایداخ اور محمد بن عبد الملک دونوں یہ گفتگو کر رہے تھے کہ اچانک قاضی احمد بن ابی داؤد آگئے۔ چنانچہ وہ ان دونوں کو اندر لے گئے اور ان دونوں سے خفیہ بات چیت کرنے لگے۔ متوکل کہتے ہیں کہ باتیں کیا ہوئیں میری سمجھ سے بالاتر تھیں۔ چنانچہ ان کی گفتگو سے مجھے خوف محسوس ہوا لہذا میں نے فرار ہونے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ دو غلام دوڑے ہوئے آئے اور کہنے لگے جناب عالی آقا انھیں چلے چنانچہ ان کے اس قول سے مجھے یقین ہو گیا کہ میری تقدیر میں جو بھی مقصد ہو لیکن اب اس وقت تو ہارون الواثق کے صاحبزادے کی بیعت لینے کی تیاری ہو رہی ہے لیکن ہم جیسے ہی اندر داخل ہوئے تو لوگ مجھ سے بیعت کرنے لگے۔ میں نے حالات پوچھے کہ یہ کیا ہوا؟ تو میں سمجھ گیا کہ میری بیعت کے لئے لوگوں کو قاضی احمد بن ابی داؤد نے تیار کیا ہے۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد میں نے ایداخ کو ٹھنڈے پانی میں قتل کر دیا اور محمد بن عبد الملک کو تنور میں ڈال کر مار ڈالا۔ متوکل کہتے ہیں کہ یہ عجیب و غریب کامیابی تھی۔ اسی طرح یہ بھی عجیب بات ہے کہ محمد بن عبد الملک نے تنور کو لوگوں کے قتل کے لئے تعمیر کروایا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے خود اسے ہی تنور میں جھونک دیا۔ تنور لوہے کا تھا اس کے اندر نوک دار کلیں جڑی ہوئی تھیں اور اسے زیتون کے تیل سے بھڑک کر لوگوں کو اس میں جھونک دیا جاتا تھا، ہم اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت میں عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

جعفر التوکل کے اخلاق جعفر التوکل نے مسند خلافت پر فائز ہوتے ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو زندہ کیا اور بدعات کا خاتمہ کیا بلکہ سارے ملک میں یہ حکم جاری کر دیا کہ سنت نبویہ کو تقویت دی جائے اور بدعات اور فتنوں کا خاتمہ کیا جائے خود متوکل نے اپنی مجلس کا رنگ بدل دیا۔ متوکل اپنی مجالس میں سنت کی باتیں کرتا، متوکل نے اپنے خاندان والوں کو عزت بخشی۔ نیز فتنہ اعتراض اور ان کے چیلوں کو پست کر دیا۔ اگرچہ خلیفہ متوکل کے دور خلافت میں معتزل مستحکم ہو گئے تھے لیکن اس کے باوجود سب کے سب دہ گئے تھے ورنہ امت محمدیہ میں ان سے زیادہ شرابگیز قوم کوئی نہیں تھی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان فتنوں اور شرور سے بچائے۔ خلیفہ جعفر التوکل سیدنا علیؑ سے بغض رکھتا تھا۔ چنانچہ وہ حضرت علیؑ کے نقائص بیان کر کے ان کو برا بھلا کہتا تھا۔ ایک دن متوکل نے اپنے بیٹے منصور کے سامنے حضرت علیؑ کی تنقیص کی تو بیٹے کا چہرہ غصے سے سرخ ہو گیا، متوکل نے حضرت علیؑ کو برا بھلا کہا اور بیٹے کو مخاطب کر کے یہ شعر پڑھا۔

غضب الفتی لابن عمہ
رأس الفتی فی حرامہ

”نوجوان غصہ ہو گیا چچا زاد بھائی کی وجہ سے“ نوجوان کا سر اس کی ماں کی گود میں ہوگا“

چنانچہ متوکل سے اس کا بیٹا منصور بغض و عناد کرنے لگا۔ غالباً متوکل کے قتل کا سبب یہی بغض تھا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ متوکل حضرت علیؑ سے بغض رکھتا تھا اور ان کی تنقیص کرتا تھا اسی لئے متوکل کا بیٹا اپنے باپ کا دشمن بن گیا۔ چنانچہ چند دن ہی گزرے تھے کہ ایک مرتبہ جعفر متوکل اپنے ساتھیوں کے ہمراہ شراب پی رہا تھا۔ متوکل کو نشہ آگیا، اچانک متوکل کا غلام ”بنا الصغیر“ اندر داخل ہوا۔ اس

نے متوکل کے ساتھیوں کو باہر نکلے کا حکم دیا۔ چنانچہ متوکل کے تمام ساتھی باہر آ گئے صرف متوکل کے پاس ان کا وزیر فتح بن خاقان رہ گیا۔ چنانچہ متوکل پر دو غلام سونپی ہوئی تلوار لے کر حملہ آور ہوئے جنہیں متوکل قاتل کرنے کے لئے متعین کیا گیا تھا۔ یہ منظر دیکھ کر فتح بن خاقان نے کہا ہائے امیر المومنین! اب آپ موت کے گھاٹ اتار دیے گئے۔ یہ کہہ کر وہ فوراً متوکل کے جسم سے لپٹ گیا بالآخر ان غلاموں نے وزیر سب متوکل کو قتل کر دیا اس کے بعد لوگ سیدھے منصر کے پاس گئے اور آداب شائستگی بجالائے۔

وفات | ظلیہ جعفر المتوکل کا قتل ماہ شوال 237ھ میں ہوا۔ متوکل نے کل 40 سال عمر پائی۔

مدت خلافت | متوکل 14 سال 10 ماہ تک مسند خلافت پر فائز رہا، بعض اہل علم نے متوکل کی مدت خلافت 15 سال بتائی ہے۔

متوکل کا جلیقہ | ظلیہ جعفر المتوکل گندم گوں پر کشش آنکھوں والا، ہلکی واڑھی اور تھوڑے قدر دقامت والا آدمی تھا۔ متوکل کھیل کود اور کمروہات کا شوقین تھا لیکن اس کے باوجود متوکل نے سنت نبویؐ کو زندہ کیا۔ نیز نئے خلق قرآن کا خاتمہ کیا۔ متوکل کے اس کے علاوہ بھی بہت سے کارہائے نمایاں ہیں۔ متوکل اپنے بیٹے منصر کو ولی عہد سے معزول کر کے اس کی جگہ دوسرے بیٹے معز کو اس کی ماں کی محبت کی وجہ سے ولی عہدی میں مقدم کرنا چاہتا تھا۔ چنانچہ اگر منصر خود بخود ولی عہدی سے دستبردار نہ ہو جاتا تو متوکل اسے شک کرنے سے بھی گریز نہ کرتا۔ متوکل کے اس عمل سے اس کا بیٹا منصر اپنے باپ کا دشمن بن گیا۔ چنانچہ منصر نے وصیف اور بنو دوق غلاموں کو باپ کے قتل پر آمادہ کیا۔ متوکل جب آدمی رات کو مجلس بود و لعب میں مشغول تھا تو پانچ سازشوں نے اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا۔ نیز متوکل کے ساتھ اس کا وزیر فتح بن خاقان بھی قتل ہو گیا جیسے پہلے گزرا ہے۔

خلافت محمد منصر باللہ

جعفر المتوکل کے بعد اس کا بیٹا محمد منصر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ محمد منصر سے بیعت اس رات لی گئی جس رات ان کے والد کو قتل کر دیا گیا تھا۔ چنانچہ پھر دوسرے دن عام بیعت لی گئی۔ محمد منصر مسند خلافت پر زیادہ دن تک نہیں بیٹھ سکا اور حکومت سے زیادہ لطف اندوز نہیں ہو سکا۔

موضوع کہتے ہیں کہ ایک دن منصر کے سامنے فرش بچھایا گیا تو اسے ایسا محسوس ہوا کہ اس میں کچھ لکھا ہوا ہے لیکن اس سے وہ تحریر پڑھی نہیں جا رہی تھی۔ چنانچہ اس نے اہل علم کو حکم دیا کہ جو بھی اس تحریر کو پڑھ سکتا ہو اسے یہاں حاضر کیا جائے تو اس میں یونانی زبان میں یہ عبارت لکھی ہوئی تھی

”عمل هذا البساط للعلک فباذ بن کسری فقاتل ابیه و فرش قدامه فلم یلبث غیر سنة اشهر و مات“

”اس عمل کو شاہ قباذ بن کسری کے لئے بنایا گیا ہے جو اپنے والد کا قاتل ہے۔ چنانچہ جب اسے منصر کیلئے بچھایا گیا تو وہ 6 ماہ سے زیادہ زندہ نہیں رہ سکا اور اس کا انتقال ہو گیا۔“

اس تحریر سے منصر نے بدقالی لی اور فوراً خنزیرہ ہو گیا نیز اس نے فرش کو اٹھانے کا حکم دیا چنانچہ منصر چھ ماہ بعد وفات ہو گیا۔

منصر کل چھ ماہ چند دن مسند خلافت پر فائز رہا۔ اس کی عمر 26 سال تھی۔ منصر کی ماں کا نام رزاقہ ہے۔

مختصر کا کردار | مختصر موٹا، معتدل القامت، پرکشش، بارعب اور ذہین بادشاہ تھا اس کی آنکھوں کی پتلیاں بڑی، ناک کاں جگ اور درمیان سے اونچا تھا۔ مختصر نیک کاموں سے رغبت رکھتا تھا۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ مختصر سے ترکی حکام خوفزدہ تھے، چنانچہ جب مختصر کو بخار ہو گیا تو ترکی حکام نے طیب کو ایک ہزار اشرفیاں دے کر ان کو قتل کرنے کی سادش کی۔ نیز طیب نے ہر آلود شتر سے فصد کھولی جس کی وجہ سے زہر پھیل گیا۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ مختصر کو کھانے میں زہر دیا گیا تھا، چنانچہ جس وقت مختصر مرنے لگا تو اس نے کہا کہ اے جان: میری دنیا و آخرت تباہ ہو گئیں۔ میں نے اپنے باپ کے متعلق جلدی کی، چنانچہ مجھے بھی جلد ہی موت نے گھیر لیا۔

خلافت احمد مستعین باللہ

یہ چھٹے خلیفہ تھے جنہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔

محمد مختصر کے بعد ان کے چچا زاد بھائی احمد مستعین باللہ بن محمد مستقیم تخت نشین ہوئے۔ احمد مستعین سے بیعت بروز سوموار 6 ربیع الثانی 251ھ کو کی گئی، ان کی عمر اس وقت 28 سال تھی، احمد مستعین کثرت جماع کا عادی اور عورتوں سے عشق کا مریض تھا۔ احمد مستعین کے چچا کی بیٹی نہایت حسین و جمیل تھی، چنانچہ اس نے اس کے باپ سے طلب کیا تو اس نے انکار کر دیا تو اس نے اصرار کیا، رفاشی ابو نواس کو بلا کر کہا کہ جو بھی میرے مزاج اور مقصد کے مطابق چچا زاد بہن کی محبت میں اشعار کہے گا تو میں اسے انعام و اکرام دوں گا۔ چنانچہ ابو نواس نے اشعار کہے۔

وَمَا شَذَّ اَنْشُرْ كَمِ الْعَاظِرِ

ماروض ریحانکم الزاهر

”تمہاری محبت سے کھلے ہوئے پھولوں کا باغ کتنا خوبصورت ہے اور تمہاری مہکتی ہوئی خوشبو کتنی تیز ہے۔“

مَدَعَبْتُمْ لَمْ يَبْقَ لِي نَاضِرِ

وَحَقُّ وَجْدِي وَالْهَوَى قَاهِرِ

”اور میری محبت ثابت ہوگی اور عشق غالب ہو گیا جب سے تم نظروں سے اوجھل ہوئے ہو اس وقت سے میری نظر میں کوئی نہیں بچا۔“

وَالْقَلْبُ لَا سَالَ وَلَا صَابِرِ . . اور نہ دل موم ہوا اور نہ صبر کی کیفیت پیدا ہوئی۔

وَكَا بَدَّ الْأَشْوَاقُ مِنْ أَجْلِنَا

قَالَتْ لَا لَا تَلْبِجَنَّ دَارَنَا

”اس نے کہا کیا تمہارا قیام ہمارے گھر نہیں ہوگا اے ہماری وجہ سے خواہشات کو روکنے والے“

وَلَا تَمْرُنْ عَلَيَّ بَيْتِنَا

وَأَصْبِرْ عَلَيَّ مَرَّ الْجَفَا وَالضَّنَا

”اور تم صبر کرو بد حالی اور بد سلوکی کے باوجود اور تم ہمارے گھر کے پاس سے نہ گزرا کرو۔“

ان ابانا رجل غائِر . اس لئے کہ ہمارے والد محترم غور و خوض کرنے والے ہیں۔

يَحْظِي بِهَا الْقَلْبُ وَلَوْ مَرَّةً

فَقُلْتُ إِنِّي طَالِبُ غَرَّةٍ

”پس میں نے کہا کہ میں بدرکامل کا طلبگار ہوں جس سے دل کو راحت ملتی ہے اگرچہ ایک مرتبہ دیکر کیوں نہ ہو۔“

قالت بعد ذاك مت حسرة

قلت ساقضي غرتي جهرة

"اس نے کہا یہ بات تو ناممکن ہے لہذا حسرت کی وجہ سے مرجا" میں نے کہا کہ میں غمگین ہوں (یعنی حسین و جمیل محبوب) کا فیصلہ کروں گا۔"

منك وسففى صارم باقر . "اس حال میں کہ میری تلوار بڑی کاٹ دار ہے۔"

قالت فان البحر من بيننا

"اس نے کہا ہمارے درمیان سمندر حائل ہے پس تم آرام کرو کیونکہ اس وقت تم مجھ تک نہیں پہنچ پاؤ گے"

واشرب نكاس الموت من هجرنا

"اور ہمارے ہجر میں موت کا جام پئے" میں نے کہا اگرچہ راستہ فطرتاً ہی کیوں نہ ہو۔"

يكفبك انى سابع ماهر "تمہارے لئے یہ کافی ہے کہ میں بہترین تیراک ہوں"

قالت فان الفصر على البناء

"اس نے کہا کہ محل بہت بلند ہے" میں نے کہا اگرچہ وہ کتنا ہی اونچا کیوں نہ ہو۔"

او كان بالجو بلغت المنى . "یادو محل اتنا اونچا ہو کہ فضاء میں صرف تمنا میں ہی پہنچ سکتی ہوں"

قالت منبع فى الورى قصونا

"اس نے کہا کہ ہمارا قلعہ دنیا کا مضبوط ترین اور اونچا قلعہ ہے میں نے کہا کہ میں اس قلعہ کے اوپر بھی پرواز کر سکتا ہوں"

قالت فعندى لبوة والد

"اس نے کہا کہ میرے پاس جتنے والی شیرنی ہے" میں نے جواب دیا کہ پھر میں بھی غلام شیر اور سرکش شکاری ہوں"

قالت لها شبل بها لابلد

"اس نے کہا کہ شیرنی کے پاس شیر ہی کی مثل بچہ بھی ہے" میں نے کہا کہ میں اس پر زبردست حملہ کرنے والا شیر ہوں"

قالت فعندى اخوة سبعة

"اس نے کہا کہ میرے کل سات بھائی ہیں جب وہ لڑائی کے لئے جمع ہوتے ہیں تو ایک گروہ بن جاتے ہیں۔"

قلت ولى يوم اللقاوشة . "میں نے کہا میں جنگ کے دن اچھلتا کودتا ہوں"

قالت لهم يوم الوغى سطوة

"اس نے کہا کہ میرے بھائی جنگ کے دن غالب اور فاتح ہوتے ہیں۔ میں نے کہا کہ میں بھی زبردست قاتل ہوں"

قالت فان الله من فوقنا

"اس نے کہا کہ اللہ ہمارے اگلیاں ہے وہ ہمارے شوق سے باخبر ہے جو ہم ظاہر کرتے ہیں۔"

نمضى الى الحق غداً كلباً . پس ہم حق کی ساری باتیں کل سنا دیں گے۔

و نختشی النقرة من ربنا

قلت و ربی سائر غافر

”اور ہم اپنے پروردگار کی گرفت سے ڈرتے ہیں، میں نے کہا کہ میرا رب گناہوں کو چھپانے والا اور گناہوں کو بخشنے والا ہے۔“

قالت فكم اعیبتنا حجة

تَجْنِیْ بِهَا کَامِلَة بِهَجَة

”اس نے کہا تم نے حجت باندی میں ہمیں عاجز کر دیا، کل تم اس کے سامنے دلائل دینے میں مکمل اور خوش اسلوبی سے پیش آنا۔“
فیالها بین الوریٰ خجلة۔ جو مخلوق میں شرمسار ہے۔

ان كنت ما تمهلنا ساعة

فانت اذا ما هجع الساهر

”اگر تم ہمیں کچھ وقت کی مہلت دے سکتے ہو تو اس وقت آؤ جب ہم رات کے وقت جاگ رہے ہوں۔“

واسقط علينا كسقوط الندى

ایاک ان تظهر حرف النداء

”اور تم ہمارے پاس آہستہ سے آنا، تمہارے لئے ضروری ہے کہ تم آواز نکالنے سے اجتناب کرنا۔“

يستقظ الواشي ويأتي الردی۔ ”جس سے کہیں چٹپٹی کرنے والے اور فضول آدی نہ آجائیں۔“

وكن كَصَيْفِ الطيف مستر صدا

ساعة لاناہ ولا امر

”اپنے آپ کو لا پرواہ نہ کرنا۔ نہ کسی کام کا حکم دینا اور نہ کسی کام سے انکار کرنا۔“

حاججتها عشراً وصافحتها

على دنان الخمر صافيتها

”میں نے اس سے دس بار محبت کی اور مصافحہ کیا اور شراب کے مشکوں پر خالص محبت کا ثبوت فراہم کیا۔“

وامت موثيقا فوافيتها۔ ”اس نے وعدے کئے تو میں نے انہیں ایفا کیا۔“

ملتحقا سيفی ولا قيتها

آخر لیلی والد جی عاکر

”نکو اور کو چھپاتے ہوئے میں نے اس سے رات کے آخری حصہ میں ملاقات کی اس حالت میں کہ تار کی شمع ہو رہی تھی۔“

یا لیلۃ قضیتها خلوة

مرتشفا من ریقها قهوة

”اے وہ رات جسے میں نے تنہائی میں گزارا اور میں قہوہ کی طرح اپنے محبوب کا لعاب چوس رہا تھا۔“

تسکر من قد یتغی سکرۃ۔ ”اس کی محبت کبھی مدھوش کر دیتی اور کبھی نشہ میں مبتلا کر دیتی۔“

ظننتها من طیبها لحظة

یالیت لا کان لها آخر

”میں اس کی خوشبو سے تھوڑی دیر لذت حاصل کرتا رہا اے کاش کہ اس کی جدائی کا اختتام نہ ہوتا۔“

چنانچہ ابو نواس نے جب یہ اشعار مستعین کو سناے تو اسے بہت پسند آئے۔ چنانچہ مستعین نے حسب وعدہ ابو نواس کو انعام و اکرام سے نوازا۔ پھر مستعین نے خلافت سے دستبرداری پر اسے گواہ بنا لیا اور چند شرائط کے ساتھ لوگوں کو بیعت سے آزاد کر دیا اور معتز بن متوکل کو خلافت سنبھالنے کے لئے پیغام ارسال کیا پھر مستعین محل ”حسین بن وہب“ میں منتقل ہو گیا۔ چنانچہ مستعین یہاں 9 ماہ ایک محافظ کی نگرانی میں نظر بند رہا، پھر اسے شہر واسطہ کی طرف اتار دیا گیا۔

اسی دوران معتر نے سعید حاجب کو مستعین کے قتل پر آواز کر لیا، چنانچہ سعید نے اوائل رمضان 653ھ میں مستعین کو قتل کر دیا۔ مستعین کا سر معتر کی خدمت میں اس حالت میں پیش کیا گیا کہ وہ خطر خٹکھیل رہا تھا۔ چنانچہ جب اس سے کہا گیا کہ یہ معزول بادشاہ مستعین کا سر ہے تو معتر نے جواب دیا کہ اس کو رکھ دو جب مجھے کھیل سے فراغت ہوگی تو میں اسے دیکھوں گا۔ چنانچہ معتر نے سر کو دیکھ کر اسے دفن کرنے کا حکم دیا۔

دستِ خلافت مستعین کی مدتِ خلافت 9 مارچ 919ء تک مستعین نے 31 سال کی عمر پائی۔
مستعین کے شہنشاہ مستعین کا قدم توسط اور چہرے پر چمک کے داغ تھے لیکن اس کے باوجود مستعین کا چہرہ پر کشش معلوم ہوتا تھا۔ مستعین کی زبان میں لکنت تھی اس لئے زبان سے سین کی بجائے لفظ ٹاٹھ نکلتا تھا۔ مستعین شریف اور فضول خرچ بادشاہ تھا۔

خلافت ابو عبد اللہ محمد معتر باللہ بن متوکل

مستعین کے قتل کے بعد اس کا چچا زاد بھائی معتر مند خلافت پر فائز ہوا۔ معتر سے اس دن بیعت لی گئی جس دن مستعین منصب خلافت سے دستبردار ہو گیا تھا۔ غالباً یہ واقعہ 252ھ کو پیش آیا۔

پھر اس کے بعد اس کے دربان صالح بن وصیف نے اس کے خلاف سازش کی۔ چنانچہ دربان ایک گروہ کے ہمراہ معتر کے پاس آیا اور اس کے پاس آکر لٹکنے کی دھمکی دی تو معتر نے دوا کے استعمال کرنے کی وجہ سے باہر نکلنے سے عذر کیا۔ صالح نے جلد آدمیوں کو اندر جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ معتر کے پاؤں پکڑ کر کھینچ لائے، پھر اسے سورج کی دھوپ میں کھڑا کر دیا گیا۔ چنانچہ معتر ایک پاؤں کو اٹھاتا اور دوسرے کے سہارے کھڑے ہو جاتا۔ اسی کے ساتھ ساتھ یہ لوگ معتر کے تھپڑ مارتے اور یہ کہتے کہ تم فوراً منہ خلافت سے دستبردار ہو جاؤ۔ اس کے باوجود معتر تھپڑوں کا ہاتھ سے روکنے کی کوشش کرتا اور منہ خلافت سے دستبردار ہونے سے انکار کرتا۔ بالآخر معتر نے سازشیوں کا مطالبہ منظور کر لیا اور منہ خلافت سے دستبردار کی اطلاع کر دیا۔ پھر معتر کو صالح بن وصیف کی قید میں دے دیا گیا۔ چنانچہ صالح نے تین دن تک کھانا پینا بند کر دیا۔ نیز معتر کو پختہ خانہ میں بند کر دیا یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو گئی۔ پھر معتر کو نکال کر دیکھا گیا تو ان پر قید کے آثار نظر نہیں آتے تھے۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ جب معتر کو معزول کر کے پانچ دن بعد گرم حمام میں داخل کر دیا گیا تو ساتھ ہی اس کا کھانا پینا بھی بند کر دیا گیا۔ جب معتر قریب المرگ ہوا تو اس کو سنگین پانی پلایا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ یہ واقعہ جب 255ھ کو رونما ہوا۔ معتر نے کل 23 سال عمر پائی۔

معتر چار سال چھ ماہ تک منہ خلافت پر فائز رہا۔ معتر نہایت حسین و جمیل بادشاہ تھا۔

خلافت جعفر مہدی باللہ بن ہارون

خلیفہ معتر کے بعد ان کے چچا زاد بھائی جعفر بن ہارون الواثق بن مستعین منہ خلافت پر فائز ہوا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میری نظر سے یہ بات گزری ہے کہ مہدی کا نام محمد اور لقب ابو طلحہ تھا۔ جعفر سے اس دن بیعت لی گئی جس دن معتر کو منہ خلافت سے

معزول کر دیا گیا۔ چنانچہ جب جعفر کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا تو انہوں نے لہو و لب کے سامان کو گھروں سے نکالنے کا حکم دیا۔ نیز گانا اور شراب کو حرام قرار دے دیا۔ اس کے علاوہ گانے والیوں کو جلا وطن کر دیا اور کتوں، دندلوں کو گھروں سے نکالنے کا حکم بھی دے دیا۔ جعفر نے عدالتوں، مجالس، مظالم اور تفکرات کو دور کرنے کی ذمہ داری خود اپنے ذمہ لے لی۔ جعفر کہتے تھے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ بنو عباس میں بنو امیہ کے ممتاز عادل خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ جیسا کوئی خلیفہ نہیں ہوا۔ چنانچہ جعفر کی یہ بات بابک ترکی کو ناگوار گزری۔ بابک ترکی ظالم و جاہل آدمی تھا، چنانچہ جعفر مہندی نے بابک ترکی کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ بابک ترکی کے قتل کرنے کی بناء پر ترکوں میں اشتعال پیدا ہو گیا۔ چنانچہ جعفر اور مغاربہ کے درمیان زبردستی لڑائی ہوئی اور دونوں اطراف سے چار ہزار نفوس قتل ہو گئے۔ یہ حالات دیکھ کر جعفر مہندی گردن میں قرآن مجید لٹکائے ہوئے باہر نکلا اور لوگوں کو اپنی نصرت و حمایت پر آمادہ کرنے کی دعوت دی۔ جعفر مہندی کی حمایت مغاربہ اور کچھ لوگ کر رہے تھے لیکن بابک ترکی کے بھائی ”طلحفا“ نے ان سب سے مقابلہ کر کے جعفر مہندی کو شکست دے دی۔ بالآخر جعفر مہندی تلوار لٹکائے ہوئے شکست خوردہ ہو کر واپس ہوا۔ جعفر کے جسم میں دو زخم لگ چکے تھے چنانچہ وہ اسی حالت میں محمد بن یزید کے گھر میں گھس گیا۔ ترکوں کو جب معلوم ہوا تو انہوں نے حملہ کر کے جعفر کو گرفتار کر لیا، پھر احمد بن خاقان، جعفر کو ایک جانور پر سوار کر کے پیچھے بطور محافظ ہاتھ میں خنجر لے کر سوار ہو گیا۔ پھر جعفر کو احمد بن خاقان کے گھر میں داخل کر دیا گیا۔ چنانچہ لوگ جعفر کو طمانچہ مارتے اور یہ کہتے کہ اسے خلافت سے معزول کر دو تو جعفر نے معزول ہونے سے انکار کر دیا پھر جعفر کو ایسے آدمی کے حوالہ کر دیا گیا جو اس کے عضو مخصوص سے جماع کرتا تھا یہاں تک کہ جعفر کو قتل کر دیا گیا۔ یہ واقعہ غالباً ماہ رجب 256ھ میں پیش آیا۔ جعفر کی کل عمر 37 سال ہوئی۔ جعفر 11 ماہ مسند خلافت پر فائز رہا۔ بعض اقوال کے مطابق جعفر کی مدت خلافت ایک سال ہے۔

جعفر کے شائق | جعفر مہندی گندم گوں، پرکشش، دیدار متقی، عبادت گزار، عادل، عظیم اور بہترین حکمران تھا۔ لیکن جعفر کو بہترین وزیر نہیں مل سکا۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ جعفر مسلسل روزے رکھتا تھا اور انظار کے لئے اکثر روٹی، سرکہ اور زیتون کا تیل استعمال کرتا تھا۔ جعفر نے لہو و لب، گانے بجانے اور بے حیائی کے تمام کاموں پر پابندی لگا دی تھی، جعفر نے حاکموں کو ظلم و ستم سے روکا، نیز جعفر عدالت میں خود بھی بیٹھتا تھا۔

ایک حکایت | حافظ ابو بکر محمد بن حسین بن عبد اللہ بغدادی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو الفضل صالح بن علی بن یعقوب بن منظور ہاشمی (یہ بنو ہاشم کے شرفاء اور خلفاء میں سے ہیں) کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ جعفر مہندی کے دربار میں بیٹھا ہوا تھا اور جعفر مہندی دربار عام میں بیٹھ کر لوگوں کے معاملات پر سوچ و پچار کر رہے تھے۔ اس دوران قصص بھی سنائے جاتے تھے، پھر وہ اس میں دستخط کر کے اپنے ساتھیوں کو قلم بند کرنے کا حکم دیتے۔ مجھے ان کا یہ عمل بڑا پسند آیا۔ تھوڑی دیر کے بعد میں نے ان کی طرف دیکھنا شروع کیا تو وہ کچھ گئے اور وہ خود میری طرف دیکھنے لگے تو میں نے اپنی نظریں جھکا لیں۔ اسی طرح کئی بار ایسا ہوتا رہا۔ چنانچہ جب وہ مجھے دیکھتے تو میں نگاہیں جھکا لیتا اور جب وہ کام میں مصروف ہو جاتے تو میں پھر ان کی طرف دیکھنے لگتا۔ اچانک انہوں نے تھوڑی دیر کے بعد کہا اے صالح! میں نے کہا جناب والا بندہ حاضر ہے۔ یہ کہہ کر میں فوراً کھڑا ہو گیا۔ انہوں نے مجھ سے دریافت

کیا کر کیا میرے متعلق تباردار کوئی کام تو نہیں باتم مجھے کچھ کہنا تو نہیں چاہتے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں حضور میں کچھ گوارشات کرتا چاہتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا پھر اپنی جگہ واپس جاؤ چنانچہ میں اپنی جگہ آگیا بالآخر وہ پھر مجھے دیکھنے لگے یہاں تک کہ کھڑے ہو گئے انہوں نے دربان سے کہا کہ صالح تو ابھی یہی ٹھہرے گئے اسے میں تمام لوگ اٹھ کر چلے گئے تو پھر انہوں نے مجھے اجازت دی چنانچہ میں نے سوچا کہ کھڑا ہو جاؤں۔ پھر میں کھڑا ہوا گیا میں نے انہیں دعا کی دہی انہوں نے فرمایا بیٹہ جاؤ چنانچہ میں بیٹہ گیا۔ پھر مجھے مخاطب کر کے فرمایا صالح جو تم کہنا چاہتے ہو کو یا جو تمہارے دل میں ہے وہ میں کہہ دوں؟ میں نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! آپ نے جس کا ارادہ فرمایا ہے وہ آپ فرمائیں تمہیں کی جائے گی۔ (اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ دیر قائم رکھے)۔ امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میرا خیال تمہارے موافق ہے اور جو باتیں تم نے ہم میں پائی ہیں وہ پسند آئی ہیں۔ پھر میں نے عرض کیا جناب والا! وہ کون سا خطہ ہے جس نے قرآن مجید کو مخلوق نہ کہا ہو۔ یہ کہہ کر میں نے محسوس کیا کہ گویا میں نے کوئی بڑی بات کہہ دی ہے چنانچہ میں نے یہ بھی سوچا کہ صرف ایک مرتبہ تو مرنے کا وقت مقرر ہے پہلے کسی کو موت نہیں آتی اور نہ جھوٹ مذاق و سنجیدگی دونوں حالتوں میں برداشت کیا جاسکتا ہے۔ میں نے مزید کہا کہ میرے دل میں جو بھی آیا وہ میں نے کہہ دیا ہے۔ امیر المؤمنین نے تھوڑی دیر سوچنے کے بعد فرمایا جو میں کہتا ہوں وہ سنو اور یہ بات یاد رکھو کہ تم حق بات ہی سنو گے۔ امیر المؤمنین کی اس بات سے مرافغ کا نور (دور) ہو گیا۔ میں نے عرض کیا جناب والا! آپ سے زیادہ حق بات کہنے کا کون حق دار ہے۔ آپ تو روئے زمین میں اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ آپ تو اولین و آخرین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں ہارون الوائلی کی مخالفت کے آثار ہی سے قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل رہا ہوں۔ یہاں تک کہ ہمارے "ادیہ" شام کے ملانے سے شیخ احمد بن ابی داؤد و شریف لائے۔ چنانچہ کچھ ایام کے بعد ہارون الوائلی کے دربار میں حسین و جمیل متوسط القامت پر کشش پوزھے کو بیڑیوں میں جکڑ کر حاضر کیا گیا۔ چنانچہ میں نے اس وقت وائلی کو دیکھا کہ وہ اس سے شرمناک رحمت و الفت کا معاملہ کرنے لگا اور اسے ہلا کر اپنے قریب بٹھالیا۔ پوزھے نے مختصر الفاظ میں دعائیہ کلمات کہے۔ پھر ہارون الوائلی نے پوزھے کو احمد بن ابی داؤد سے مناظرہ کرنے کا حکم دیا اور کہا کہ جس موضوع پر احمد بن ابی داؤد بحث کرنا چاہیں تم ان کا تسلی بخش جواب دو۔ شیخ نے جواب دیا کہ امیر المؤمنین احمد بن ابی داؤد میں میرے ساتھ مناظرے کی دست نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ کم علم اور کمزور ہے۔ یہ سن کر ہارون الوائلی کو غصہ آگیا اور اس کی الفت و محبت اشتعال سے بدل گئی۔ چنانچہ احمد بن ابی داؤد نے شیخ سے کہا کہ میں آپ سے مناظرہ نہیں کر پاؤں گا کیا میں آپ سے کم علم اور کمزور ہوں؟ شیخ نے کہا امیر المؤمنین آپ کوئی پرواہ نہ کریں! آپ مجھے ان سے مناظرہ کی اجازت دے دیں۔ ہارون الوائلی نے شیخ سے کہا کہ میں نے آپ کو مناظرہ کے سوا کسی اور مقصد کے لئے نہیں بلایا۔ شیخ نے کہا اے احمد بن ابی داؤد تم مجھے اور لوگوں کو کب تک اس عقیدے کی تبلیغ کرتے رہو گے؟ احمد بن ابی داؤد نے کہا کہ اس وقت تک جب تک آپ قرآن کے مخلوق ہونے کا اقرار نہ کر لیں۔ اس لئے کہ یا تو بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرا کوئی ہر چیز پیدا کی گئی ہے قرآن بھی اسی جنس میں داخل ہے اس لئے مخلوق ہے۔ شیخ نے کہا کہ جناب والا! اے امیر المؤمنین آپ ہم دونوں کی بحث پر غور کریں اور دلائل کو لوٹ فرمائیے۔ شیخ نے احمد بن ابی داؤد کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے احمد قرآن کے مخلوق

ہونے کے متعلق جو تمہارا عقیدہ ہے یہ یا تو دین کی ضروریات میں سے ہے یا نہیں۔ اس لحاظ سے کہ اس کے بغیر دین ہی نامکمل ہو احمد نے جواب دیا ہاں اس عقیدے کے بغیر دین نامکمل ہے۔ شیخ نے کہا کہ اے احمد جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی تبلیغ شروع کی کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی کوئی بات چھپائی ہے۔ باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دین کی تبلیغ پر مامور فرمایا تھا۔ احمد نے جواب دیا نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی تبلیغ کے سلسلے میں کوئی کسر باقی نہیں رکھی اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بات خفیہ رکھی۔ شیخ نے کہا تو کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عقیدے کی دعوت دی ہے یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔ شیخ نے کہا احمد جواب کیوں نہیں دیتے۔ اس کے باوجود بھی احمد خاموش رہا چنانچہ اس کے بعد شیخ نے خلیفہ ہارون الواثق کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ امیر المومنین یہ میری پہلی دلیل ہو گئی۔ خلیفہ نے کہا کہ ہاں یہ تمہاری پہلی دلیل ہو گئی۔ چنانچہ شیخ نے کہا اے احمد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سب سے آخری آیت کو نبی نازل ہوئی ہے؟ احمد نے جواب دیا کہ آخری آیت نازل ہونے والی آیت یہ ہے "الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاقَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" (آج ہم نے تمہارے لئے دین کو مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو بطور مذہب پسند کر لیا۔ المائدہ)

شیخ نے کہا کہ احمد یہ بناؤ کیا اللہ تعالیٰ دین کے مکمل کرنے کے متعلق سچے ہیں یا تم (جو دین کے ناقص ہونے کا دعویٰ کرتے ہو) سچے ہو۔ لہذا اگر تم سچے ہوئے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ جب تک تمہارے عقیدے کے مطابق قرآن مجید کو مخلوق تسلیم نہ کیا جائے تو دین مکمل نہیں ہو سکتا۔ یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔ شیخ نے کہا اے امیر المومنین اب میری دودلیلیں ہو گئیں۔ خلیفہ ہارون الواثق نے جواب دیا ہاں آپ کی دودلیلیں ہو گئیں۔ پھر شیخ نے کہا اے احمد قرآن کے مخلوق ہونے کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا یا نہیں۔ احمد نے کہا ہاں اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا۔ شیخ نے کہا کہ تو کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دعوت لوگوں کو دی یا نہیں؟ یہ سن کر احمد بن ابی داؤد خاموش ہو گیا۔

شیخ نے کہا اے امیر المومنین اب میری تین دلیلیں ہو گئیں۔ خلیفہ ہارون الواثق نے کہا ہاں تمہاری تین دلیلیں ہو گئیں۔ شیخ نے پھر کہا اے احمد تمہارے اس قول کے مطابق کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کے مخلوق ہونے کے بارے میں علم تھا تو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ مناسب تھا کہ انہیں ایک چیز کا علم ہو اور وہ امت کو اس کی دعوت نہ دیں۔ اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو اس کی دعوت نہیں دی۔ احمد بن ابی داؤد نے کہا ہاں یہ بات درست ہے۔ پھر شیخ نے کہا کیا سیدنا ابو بکر صدیقؓ، سیدنا عمر فاروقؓ، سیدنا عثمانؓ، بن عفانؓ، سیدنا علیؓ خلفاء اربعہ کے لئے یہ گنجائش تھی لیکن اس کے باوجود ان لوگوں نے بھی امت کو اس عقیدہ پر آمادہ نہیں کیا۔ احمد نے کہا ہاں اتنی باتیں کر کے شیخ نے احمد بن ابی داؤد کی طرف سے رخ پھیر لیا اور خلیفہ ہارون الواثق کی طرف متوجہ ہو کر کہا جناب والا آپ سے بندہ نے پہلے ہی عرض کیا تھا کہ احمد بن ابی داؤد مجھ سے مناظرہ کی ہمت نہیں رکھتا۔ اس لئے کہ وہ کم علم اور کم ذر ہے۔

اے امیر المومنین اگر آپ میں لوگوں کو اس عقیدے سے باز رکھنے کی ہمت نہیں جس کی گنجائش نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

دی ہے۔ اور نہ خلفاء اربعہ نے وی ہے تو یاد رکھئے کہ اللہ تعالیٰ ان کو برگز طاقت نہ دے جن کو اس عقیدے سے روکنے کی طاقت نہیں ہے۔ جس عقیدے کی شریعت نے اجازت دیکھائی نہیں دی۔ چنانچہ ہارون الواثق نے کہا اگر ہم میں سے کسی کو اس عقیدے سے روکنے کی قوت نہیں ہے جس کی گنجائش نہ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اور نہ ہی خلفاء اربعہ نے تو اللہ تعالیٰ ہمیں بھی اس کی گنجائش فراہم نہ کرے۔ اس کے بعد ہارون الواثق نے شیخ کی بیڑیوں کو کھولنے کا حکم دیا۔ جب شیخ کی بیڑیاں کھول دی گئیں تو شیخ جزی کو ہاتھ سے اٹھانے کے لئے جھکے تو ہارون نے پکڑ لیا۔ چنانچہ ہارون الواثق نے یہ حالت دیکھ کر کہا کہ شیخ کو مت پکڑو انہیں بیڑیاں لے لیے دو۔ چنانچہ شیخ نے بیڑیاں اٹھا کر آستین میں رکھ لیں۔ چنانچہ شیخ سے اس کی وجہ دریافت کی گئی تو شیخ نے فرمایا کہ میرا یہ ارادہ تھا کہ میں بیڑیاں لے کر، یہ وصیت کروں گا کہ میری موت کے بعد ان بیڑیوں کو میرے گفن میں رکھ دیا جائے تاکہ میں اللہ تعالیٰ کے حضور ان بیڑیوں کو لے کر اس ظالم سے مقدمہ لاؤں گا اور اپنے پروردگار سے یہ کہوں گا کہ آپ اپنے اس بندے سے یہ پوچھئے کہ اس نے مجھے بیڑیاں ڈال کر کیوں قید کیا تھا اور اس نے میرے گھر والوں، بچوں، اور بھائیوں کو خوفزدہ کیوں کیا تھا۔ یہ کہتے ہی شیخ رو پڑے اور ہارون الواثق کی آنکھوں سے بھی آنسو نکل آئے۔ ابوصالح ہاشمی کہتے ہیں کہ یہ کیفیت دیکھ کر میں بھی رو پڑا۔ چنانچہ اس کے بعد ہارون الواثق نے شیخ سے کہا کہ آپ کو اس سلسلہ میں جو بھی اذیت پہنچی ہے آپ انہیں معاف فرمادیں۔ شیخ نے جواب دیا خدا کی قسم: اسے واثق! میں نے تو محض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان سے آپ کی نسبت ہونے کی بنا پر آپ کو پہلے دن ہی معاف کر دیا تھا۔ واثق نے کہا شیخ مجھے آپ سے ایک کام ہے۔ شیخ نے کہا اگر وہ کام عمل کے قابل ہوگا تو میں ضرور اس پر عمل کروں گا۔ ہارون الواثق نے کہا شیخ اگر آپ ہمارے سامنے کھڑے ہو جائیں تو ہمارے تو جوان آپ سے استفادہ کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ شیخ نے کہا اے امیر المؤمنین! اگر آپ مجھے اسی جگہ واپس بھیج دیں جہاں سے اس ظالم نے مجھے نکالا ہے تو میرے لئے یہ آپ کے سامنے کھڑا ہونے سے زیادہ اچھا ہے۔ لہذا اس وقت میں اپنے گھر والوں کے پاس جانا چاہتا ہوں تاکہ میں انہیں آپ پر بدو عا کرنے سے منع کروں کیونکہ میں نے انہیں بدو عا کرنے کا حکم دیا تھا۔

خلیفہ ہارون الواثق نے کہا: شیخ کیا آپ اپنی ضروریات کیلئے ہماری طرف سے کسی قسم کا دیہ قبول فرمائیں گے۔ شیخ نے کہا کہ اے امیر المؤمنین میں اپنے لئے دیہ لینا پسند نہیں کرتا کیونکہ میں خود امیر آدمی ہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ خلیفہ ہارون الواثق نے کہا اس کے علاوہ اگر کسی چیز کی ضرورت ہو تو مجھے بتائیں۔ شیخ نے کہا کیا آپ اس ضرورت کو پورا کر دیں گے۔ ہارون الواثق نے کہا ہاں۔ شیخ نے کہا بس آپ مجھے اسی وقت گھر جانے کی اجازت دیجئے بس یہی ضرورت ہے۔ چنانچہ واثق نے شیخ کو جانے کی اجازت دے دی۔ شیخ خلیفہ الواثق کو سلام کر کے رخصت ہو گئے۔

صالح کہتے ہیں کہ ہمدانی باللہ کہتے ہیں کہ بس میں اس دن سے قرآن کے مخلوق ہونے کے عقیدہ سے تابع ہو گیا اور میری یہی رائے ہے کہ خلیفہ الواثق نے بھی اسی وقت سے توبہ کر لی تھی۔ علامہ ومیریؒ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ دوسرے انداز میں دیگر کتابوں میں بھی مذکور ہے۔ اسی لئے اس واقعہ میں کچھ تغیر و تبدل بھی ہے اس لئے یہ واقعہ مختلف انداز سے مروی ہے۔ چنانچہ اس سے قبل بھی ہارون الواثق کے حالات میں مطلق قرآن کے عقیدے سے تابع ہونے کا ذکر کرنا چاہیے۔ (واللہ اعلم)

خلافت ابوالقاسم احمد معتمد علی اللہ بن المتوکل

جعفر بہمدی کے بعد ان کے چچا زاد بھائی احمد معتمد علی اللہ سند خلافت پر فائز ہوئے۔ جعفر بہمدی سے بیعت ”سرمں رائے میں“ اس دن لی گئی جس دن ان کے چچا زاد بھائی جعفر بہمدی کو قتل کر دیا گیا تھا۔ اس لئے کہ ان ہی کو ولی عہد نامزد کر دیا گیا تھا۔ لیکن یہ برائے نام ولی عہد تھے کیونکہ ان کے بھائی موفق بن متوکل کو ان کا وزیر بنا کر مملکت کے امور سپرد کر دیئے گئے۔ لیکن جس وقت موفق کا انتقال ہو گیا تو پھر موفق کے بیٹے اور معتقد بن موفق کو مشیر کار بنا کر مملکت کے امور سپرد کر دیئے گئے۔ نیز احمد معتمد اپنے چچا معتمد کی بہ نسبت کمزور و مغلوب حکمران تھے جس طرح کہ احمد معتمد کے والد محترم کا معتمد پر غلبہ تھا۔ چنانچہ معتمد اگر کسی حقیر چیز کا مطالبہ کرتے تو انہیں وہ بھی نہیں مل سکتی تھی۔ گویا احمد معتمد برائے نام خلیفہ تھا۔ شاعر نے اسی کے متعلق اشعار کہے ہیں۔

الیس من العجائب ان مثلی یری ماقل ممتنعا علیہ

”کیا یہ عجیب و غریب بات نہیں ہے کہ مجھ جیسے آدمی کیلئے حقیر چیز کا حصول بھی ناممکن ہے“

و توخذ باسمہ الدنیا جمیعاً و ما من ذاک شیء فی یدہ

”جبکہ ساری دنیا انہی کی ذات سے منسوب ہے لیکن ان کے ہاتھ میں کوئی چیز بھی نہیں ہے“

بعض مورخین کہتے ہیں کہ احمد معتمد نے ایک دن دریا کے کنارے اتنی زیادہ شراب پی لی تھی کہ اس کی وجہ سے اس کے ہوش و ہواس قائم نہ رہے۔ چنانچہ اسی حالت میں اس کا انتقال ہو گیا۔

بعض مورخین نے یہ بھی کہا ہے کہ احمد معتمد کسی غم میں مبتلا ہونے کی وجہ سے بستر پر ہی فوت ہو گیا تھا۔

بعض مورخین نے یہ کہا ہے کہ احمد معتمد کو گوشت میں زہر ملا کر کھلایا گیا تھا اس وجہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔ احمد معتمد کی وفات کا واقعہ شوال ۴۷۹ھ میں پیش آیا۔ احمد معتمد نے کل ۵۰ سال کی عمر پائی۔ نیز احمد معتمد کی مدت خلافت ۲۳ سال ہے۔ احمد معتمد کا انتقال غالباً بغداد میں ہوا۔

احمد معتمد کے شہنشاہی | احمد معتمد گندم گوں، درمیانہ قد اور نرم مزاج تھا۔ اس کی آنکھیں پرکشش، چہرہ گول اور ڈاڑھی چھوٹی تھی۔ احمد معتمد پر جلد ہی بڑھاپے کا غلبہ ہو گیا تھا۔ احمد معتمد لہو و لب کا شوقین تھا۔ چنانچہ نشہ کی حالت میں یہ اپنے ہاتھوں کو دانتوں سے کاٹتا تھا۔

خلافت ابوالعباس احمد معتمد باللہ بن موفق

احمد معتمد سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے چچا معتمد کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ان کی حکومت مستحکم ہو گئی۔ معتمد دلیر، عادل، بارعب، متشدد، مدبر، چالاک، ذی رائے اور جاہ و جلال کا بادشاہ تھا (عنقریب ان کے مختصر حالات آجائیں گے) معتمد جماع کا عادی تھا جو اس کی موت کا باعث بن گیا تھا۔ معتمد عادل اور اثر و سوخ رکھنے والا حکمران تھا۔ اس بارے میں اس کے بہت سے قصے بھی مشہور ہیں۔

وفات | مقتصد کی وفات ۲۳ ربیع الثانی ۲۹۰ھ میں ہوئی۔ مقتصد نے ۳۲ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے مقتصد کی عمر ۳۰ سال بتائی ہے۔
مدت خلافت | مقتصد کی مدت خلافت ۹ سال ۹ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے مقتصد کی مدت خلافت ۱۰ سال ذکر کی ہے۔ مقتصد گندم
 گوں اور مستحل شکل و صورت رکھنے والے نکران تھے۔

خلافت ابوعلی مکتفی باللہ بن المقتصد | مقتصد کے بعد ان کے بیٹے "علی ابوہریرہ المکتفی باللہ بن المقتصد بن الموفق بن
 ابیہریرہ بن النعمان" مدت خلافت پر فائز ہوئے۔ مکتفی باللہ سے اس دن بیت لی گئی جس دن ان کے والد محترم مقتصد کا انتقال
 ہو گیا تھا۔ مکتفی باللہ کا انتقال ۲۹۳ھ کو بغداد میں ہوا۔ نیز انہوں نے کل ۳۲ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے مکتفی کی عمر
 ۳۰ سال بتائی ہے۔ مکتفی باللہ کی مدت خلافت دو سال ۸ ماہ ہے۔ موصون نے تاریخ وفات، مدت خلافت اور عمر کے متعلق یہی
 قول اختیار کیا ہے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ مکتفی باللہ کی وفات ماہ ذیقعدہ ۲۹۹ھ میں ہوئی۔ نیز انہوں نے ۳۱ سال عمر پائی اور
 چھ سال مدت خلافت پر فائز رہے۔

مکتفی باللہ کے شامل | مکتفی باللہ حسین و جمیل اور سادہ قد کا لے ہاں، اچھے عقیدے کا مالک اور خوریزی کو ناپسند کرنے والا
 بادشاہ تھا۔ مکتفی باللہ کیلئے ان کے والد محترم مقتصد نے حالات کو آسان کر دیا تھا۔ مکتفی حضرت علیؑ سے بے حد محبت کرتا تھا۔ نیز
 اپنی اولاد کا حسن تھا۔

کہا جاتا ہے کہ شاعر عجمی بن علی نے "مقام رقد" میں ایک قصیدہ لکھا جس میں حضرت علیؑ کی اولاد کے مقابلہ میں عباس کی
 فضیلت کا ذکر کیا گیا تھا۔ چنانچہ یہ منظوم کلام سننے ہی مکتفی باللہ نے اس کے پڑھنے پر پابندی لگا دی اور کہا کہ تم گویا حضرت علیؑ کی
 اولاد کو بھوکے مرنے دو۔ کیا وہ ہمارے چچا کے خاندان سے رشتہ دار نہیں ہیں۔ لہذا مجھے اپنے رشتہ داروں کے متعلق تنقیص ناپسند ہے۔
 "حضرت علیؑ کی اولاد میں اگرچہ بہت سے لوگوں نے خلافت نشینی کی ہے لیکن اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہے کہ تم حضرت علیؑ کی اولاد کو
 بھوکے مرنے دو۔ اگرچہ وہ ہمارے چچا کے خاندان کی نسبت سے رشتہ دار بھی ہیں لیکن میں ان کی برائی سننا پسند نہیں کرتا۔ چنانچہ نہ
 قصیدہ پڑھا گیا اور نہ سنا گیا۔

خلافت ابو الفضل جعفر مقتدر باللہ

یہ چھٹے خلیفہ ہوئے ہیں اور انہیں دوسرے مدت خلافت سے معزول کیا گیا ہے۔ مکتفی باللہ کے بعد ان کے بھائی ابو الفضل جعفر
 مقتدر بن مقتصد مدت خلافت پر فائز ہوئے۔ ابو الفضل جعفر سے بغداد میں زیست اس دن لی گئی جس دن ان کے بھائی کا انتقال ہوا۔
 زیست کے وقت ابو الفضل جعفر کی عمر ۱۳ سال ۱۰ دن تھی۔ اتنی چھوٹی عمر کا اب تک کوئی خلیفہ نہیں بنا یا گیا اور نہ ہی ان کے بعد اتنی
 قوی عمر میں خلیفہ چنا گیا۔ مقتدر باللہ بعد میں کمزور ہو گیا۔ یہاں تک کہ اسی کے دور حکومت میں اس کی سلطنت کمزور ہو گئی۔
 صاحب النشوانے کہا ہے کہ مقتصد کا غلام صافی کہتا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ مقتصد دار الحرم شریف لے جا رہے تھے جس میں بھی ان کے
 ہمراہ تھا۔ چنانچہ جب یہ مقتدر کے مکان کے دروازے کے پاس پہنچے تو آجاکہ کھڑے ہو کر کچھ سننے لگے اور پرووں کے کناروں

سے کچھ دیکھنے لگے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب مقتدر باللہ کی مدت خلافت پانچ سال ہو چکی تھی۔ چنانچہ معتضد نے دیکھا کہ مقتدر مکان کے اندر بیٹھا ہوا ہے اور اس کے آس پاس اس کے ہم عمر دس نوکرانیاں بھی موجود ہیں۔ نیز چاندی کی بڑی پلیٹ میں انگور کے خوشے رکھے تھے۔ حالانکہ اس دور میں انگور نایاب ہوتے تھے۔ خود مقتدر انگور کا ایک خوشہ کھاتا ہے اور نوکرانیوں کو بھی ایک ایک انگوٹھا دیتا ہے۔ اس طرح سے انگور کھانے کی محفل جٹی ہوئی تھی۔ پھر جب دوبارہ مقتدر کی باری آتی تو خود تہان سب کے حصے کے برابر انگور کھاتا۔ یہاں تک کہ انگور کا خوشہ ختم ہو گیا۔ یہ کیفیت دیکھ کر معتضد غصہ سے سرخ ہو گیا۔ چنانچہ وہ فوراً گھر میں داخل ہوئے بغیر واپس ہو گیا۔ صافی غلام کہتا ہے کہ میں کیا دیکھتا ہوں کہ معتضد پریشان ہو رہے ہیں۔ میں نے فوراً عرض کی کہ جناب والا آپ نے یہ ساری کیفیت دیکھی۔ اس کے کیا اسباب ہیں؟ معتضد نے جواب دیا خدا کی قسم! اگر مجھے عار محسوس نہ ہوتی اور جہنم کا خوف نہ ہوتا تو میں آج اس بچے (مقتدر) کو موت کے گھاٹ اتار دیتا۔ اس لئے کہ مجھے مقتدر کے قتل میں امت کی کامیابی نظر آتی ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جناب والا! آخر اس بچے نے کیا جرم کیا ہے یا آپ کو اس کی کون سی بات ناگوار گزری ہے۔ معتضد نے جواب دیا کہ دیکھو میں جو بھی کہتا ہوں تجربہ کی بنیاد پر کہتا ہوں۔ میرا تو خیال یہ ہے کہ میں نے تمام معاملات میں سدھار پیدا کر دیا ہے اور دنیا کو شرف و فساد سے پاک کر دیا ہے اس لئے اب میں مر جاؤں گا۔ لہذا مجھے ڈر ہے کہ لوگوں کو میرے بیٹے ملکنی کے علاوہ اور کوئی بھی خلافت کیلئے بہتر نہیں مل سکتا اور نہ عوام اس کے علاوہ کسی اور کو منتخب کر سکتے ہیں۔ چنانچہ عوام جلد ہی میرے بیٹے کو مسند خلافت پر فائز کر دیں گے لیکن مجھے ملکنی کے تادیر زندہ رہنے کی امید نہیں ہے اس لئے کہ اسے کٹھنہ مالاکا کی شکایت ہے۔ لہذا یہ جلد ہی فوت ہو جائے گا۔ چنانچہ ملکنی کی موت کے بعد لوگ جلد ہی مقتدر کو کم عمری میں ہی مسند خلافت پر فائز کر دیں گے۔ حالانکہ مقتدر فطری طور پر سخاوت کرنے والا ہے۔ چنانچہ میرا یہ مشاہدہ ہے کہ جتنا اس نے خود تنہا کھایا ہے اتنا ہی اس نے تمام لونڈیوں کو کھلایا ہے حالانکہ آج کل انگور نایاب ہیں اور بچوں کی طبیعتوں میں حرص و لالچ کا غلبہ ہوتا ہے۔ چنانچہ مقتدر کی کم عمری کی بناء پر اس کے پاس عورتوں کے ہجوم کی کثرت ہوگی۔ نیز مقتدر تمام جمع شدہ مال کو لٹا دے گا جس طرح کہ اس نے انگور کو بانٹ دیا ہے۔ اسی طرح سے یہ بیت المال کا صفایا کر دے گا۔ چنانچہ اس کے نتائج یہ ظاہر ہوں گے کہ سرحدیں کمزور ہو جائیں گی، معاملات میں اضافہ ہو جائے گا۔ مقدمات بھاری ہو جائیں گے۔ لوگ بیعت سے کترانے لگیں گے۔ نیز ایک جم غفیر خروج پر آمادہ ہو جائے گا یہاں تک کہ وہ تمام اسباب پیدا ہو جائیں گے جس سے بنو عباس کی خلافت کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔ میں نے کہا جناب والا! اللہ تعالیٰ آپ کی عمر میں اضافہ فرمائے۔ مقتدر آپ ہی کی زیر نگرانی تربیت حاصل کرے۔ آپ ہی کی زندگی میں زندگی گزارے اور آپ ہی کے حسن و اخلاق میں ڈھل جائے۔ خدا کرے کہ جو آپ کے ذہن میں باتیں آئی ہیں وہ بیان ہو۔ معتضد نے کہا (صافی) تمہارا براہو۔ یاد رکھنا جو میں نے کہا ہے وہی ہوگا۔ صافی کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ مقتدر کے سر ہانے کافی دیر کھڑا رہا۔ وہ بیس و عشرت اور لب و لہجہ میں مشغول تھا۔ اس نے اچانک مال و دولت حاضر کرنے کا حکم دیدیا۔ چنانچہ بیت المال سے تھیل لائی گئی۔ مقتدر نے وہ رقم ہاندیوں پر لٹا دی اور ان کے ساتھ کھیلنے میں مصروف ہو گیا۔ مجھے فوراً معتضد کا خیال آیا۔ چنانچہ مقتدر کی یہ کیفیت دیکھ کر تمام فوجی اس پر جھپٹ پڑے اور اسے پکڑ کر قتل کر دیا۔ چنانچہ اس کے بعد تمام لوگ عبداللہ بن مہتر کی خدمت میں آئے اور ان سے بیعت ہو گئے۔

خلافت عبداللہ بن عبدالمعز المرتضیٰ باللہ

عبداللہ بن عبدالمعز سے اس دن بیعت لی گئی جس دن مقتدر کو معز دل کر دیا گیا۔ چنانچہ بیعت ان شرائط پر ہوئی کہ اب نہ تو جنگ کی جائے گی اور نہ خونریزی ہوگی۔ چنانچہ بیعت کے بعد مقتدر کے پاس یہ لکھ کر ہدایت کر دی گئی کہ وہ اپنی والدہ اور لونڈیوں کے ہمراہ ابن طاہر کی منزل میں سکونت اختیار کریں۔ اسی کے ساتھ حسن بن حمدان اور کوتوال ابن عریضہ کو یہ تاکید کی گئی کہ یہ دونوں مقتدر کے گھر کے محافظ بن کر رہیں۔ چنانچہ معلوم ہوا کہ ان کے چچے دو غلام لگ گئے جو پتھروں کی بادش کرنے لگے۔ پھر دونوں فریقوں میں زبردست لڑائی ہو گئی۔ بالآخر مقتدر کے ساتھی غالب آ گئے اور دونوں غلام شکست کھا کر واپس ہوئے۔ نیز مرتضیٰ باللہ کو بھی شکست ہوئی اور اس کے ساتھی منتشر ہو گئے۔ مرتضیٰ باللہ، ابن حصام کے گھر میں جا کر چھپ گیا۔ چنانچہ مرتضیٰ باللہ جو بیس گھنٹوں سے زیادہ مسند خلافت پر فائز نہ رہ سکے۔ اسی لئے مورخین ان ایام میں کسی کی بھی خلافت تسلیم نہیں کرتے۔ کچھ دنوں کے بعد مقتدر باللہ کو بھڑت ملی اور انیس مرتضیٰ باللہ پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ نیز مقتدر باللہ نے مرتضیٰ باللہ کا گامحنت کر قتل کر ڈالا اور لوگوں کو یہ بتایا کہ مرتضیٰ کا انتقال طبعی موت سے ہوا ہے۔ پھر مرتضیٰ کو دارالخلافہ سے نکال کر اس کے گھر کے سامنے ویران جگہ میں دفن کر دیا۔ مرتضیٰ باللہ کی عمر اس وقت تقریباً ۵۰ سال تھی۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ مرتضیٰ باللہ بہترین شاعر، فصیح زبان اور شگفتہ بیان تھے۔ نیز اہل علم اور ادیبوں سے تعلق رکھتے تھے۔ بہترین تشبیہات پر قادر تھے۔ چنانچہ ان سے کوئی بھی آگے نہ بڑھ سکا۔ پھر اس کے بعد ایک جماعت (جنہوں نے مقتدر کو معز دل کرنے میں کردار ادا کیا تھا) نے مرتضیٰ باللہ کے ساتھ باہمی تعاون کیا۔ نیز مرتضیٰ باللہ سے بیعت ہو گئی۔ چنانچہ مرتضیٰ باللہ جو بیس گھنٹے بھی خلافت پر نہیں رہ سکے تھے کہ مقتدر باللہ کے ساتھیوں نے سازشیں شروع کر دیں۔ مرتضیٰ باللہ کے ساتھیوں سے جنگ ہو گئی۔ بالآخر مرتضیٰ کے ساتھی بھاگ گئے اور مرتضیٰ کہیں چھپ گیا حتیٰ کہ اسے رات میں گرفتار کر لیا گیا۔ چنانچہ جب مرتضیٰ کو گرفتار کر کے مقتدر کے دربار میں پیش کیا گیا تو اس نے مرتضیٰ کو برف میں ننگا لٹا دینے کا حکم صادر کیا۔ چنانچہ مرتضیٰ برابر برف میں پڑا رہا۔ اس دوران مقتدر شراب نوشی میں مدغوش تھا۔ یہاں تک کہ مرتضیٰ کی موت واقع ہو گئی۔ یہ واقعہ تقریباً ماہ ربیع الاول ۲۹۶ھ کو رونما ہوا۔ اسی لئے مرتضیٰ کو خلیفہ شمار نہیں کیا جاتا کیونکہ یہ حکومت کو ایک دن بھی نہیں سنبھال پایا اور نہ کسی قسم کا کنٹرول کر سکا۔ اس کے بعد مقتدر باللہ کی حکومت مضبوط ہو گئی اور پھر دونوں کے بعد مونس خادم کو یہ بات معلوم ہوئی کہ مقتدر اس کے خلاف سازش کر کے گرفتار کرانا چاہتا ہے۔ حالانکہ مونس اس دوران فوج کے اگلے دستے کی کمان کرتا تھا۔ مقتدر نے اس سے انکار کرتے ہوئے کہا کہ میرے ذہن میں اس قسم کی کوئی سازش نہیں ہے۔ مونس سے اس بات کو چھپانے کی کوشش کی لیکن اس کی کوشش کامیاب نہیں ہو سکی اور آخر کار یہ خبر لوگوں میں پھیل گئی۔ اس کے رعایا اور بعض غلاموں میں دشمنی پیدا ہو گئی۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ سب کچھ مقتدر باللہ کے حکم پر ہو رہا ہے۔ چنانچہ مونس نے ۱۲ ہزار گھوڑے سواروں کے ہمراہ دارالخلافہ پر اپنا چمک حملہ کر دیا اور مقتدر کے پاس جا کر اس کو اور اس کی ماں سیدہ کو گرفتار کر کے اپنے محل میں لے آئے۔ اس دوران فوجوں نے دارالخلافہ کو لوٹ لیا۔ مقتدر نے جب یہ حالات دیکھے تو سبب خلافت سے اپنی معزولی کا اعلان کر دیا۔

اور معزول ہونے کی تحریر سارے ملک میں بھیج دی۔ مقتدر کے معزول ہونے کے بعد جب دوسرے دن کا سورج طلوع ہوا تو فوجیوں نے فساد برپا کر دیا۔ چنانچہ کوتوال کو قتل کر دیا اور وزیر ابن مقلہ فرار ہو گیا نیز وہاں بھی بھاگ گئے۔ پھر کچھ دنوں کے بعد مقتدر باللہ واپس آیا اور مسند خلافت پر براجمان ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے اپنے بھائی قاہر باللہ کو بلایا اور اپنے سامنے بٹھا کر اس کی پیشانی کو بوسہ دیا اور کہا کہ اے میرے بھائی اس میں تمہارا کوئی قصور نہیں۔ قاہر نے جواب دیا امیر المؤمنین میں اپنے متعلق اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں۔ چنانچہ مقتدر باللہ نے کہا خدا کی قسم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقوق کی قسم میں نے کبھی بھی آپ کے خلاف تخریبی کارروائی نہیں کی۔ پھر معلوم ہوا کہ وزیر ابن مقلہ بھی واپس آ گیا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد دوبارہ مقتدر باللہ کی خلافت کے متعلق سارے ملک میں احکام بھیج دیئے گئے لیکن تقدیر کا کرنا ایسا ہوا کہ مقتدر باللہ اور اس کے غلام منس کے درمیان پھر جنگ چھڑ گئی۔ چنانچہ مقتدر اچانک نہر سکران میں کود پڑا۔ لہذا بربری قوم نے موقع پا کر اس کو گھیر لیا اور بالآخر ایک بربری نے مقتدر کو قتل کر دیا۔ نیز مقتدر کا سر کاٹ کر اس کے کپڑے اتار لئے۔ پھر سارے بربری منس کے پاس آ گئے۔ اسی دوران قبیلہ اکراد کا ایک آدمی گزر رہا تھا۔ اس نے دیکھا کہ مقتدر کی لاش برہنہ ہے تو اس نے گھاس پھوس سے ڈھک کر اسے زمین میں اس طرح دفن کر دیا کہ اس کی قبر کے نشانات بھی ظاہر نہیں ہو رہے تھے۔ مقتدر باللہ کے قتل کا واقعہ ۲۷ شوال بروز بدھ ۳۱۶ھ میں پیش آیا۔ مقتدر باللہ کی عمر کل ۳۸ سال ہوئی۔ نیز اس کی مدت خلافت ۲۲ سال ۱۱ ماہ تھی۔ مقتدر باللہ کو اس کے دور خلافت میں دو مرتبہ مسند خلافت سے معزول کیا گیا اور پھر اسے آخر میں قتل کر دیا گیا۔ امام زہبی کہتے ہیں کہ مقتدر کی مدت خلافت ۲۵ سال ہے اور ان کی عمر ۳۸ سال تھی۔ مقتدر فضول خرچ، کم عقل اور ناقص رائے رکھنے والا حکمران تھا۔ اس نے اپنی ایک کینز کو اچھی قسم کا قیمتی موتی بطور انعام دیا تھا جس کا وزن تقریباً ۳ مثقال تھا یا اتنی قیمت کا موتی تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس موتی کی قیمت اس عہد میں ۸۰ لاکھ دینار تھی۔ مقتدر باللہ کی اولاد میں راضی باللہ، مقفی باللہ، اہل حق اور مطیع اللہ شامل ہیں۔

خلافت محمد القاہر باللہ

مقتدر باللہ کے بعد ان کے بھائی ابو منصور محمد بن معتقد باللہ مسند خلافت پر متمکن ہوئے۔ ان سے بیعت ماہ شوال کی آخری دو راتوں میں بغداد میں لی گئی۔ چنانچہ جب انہیں خلیفہ بنایا گیا تو انہوں نے اپنے پیچھے مکتبی باللہ کو گرفتار کر دیا۔ پھر مکتبی باللہ کو ایسے گھر میں قید کیا گیا جسے چنڈے اینٹوں سے بند کر دیا گیا تھا۔ بالآخر مکتبی کی اسی حالت میں موت واقع ہو گئی۔ اسی طرح قاہر باللہ نے مقتدر کی ماں سیدہ کو بھی گرفتار کر دیا اور ان سے اس قدر فدیہ کا مطالبہ کیا کہ وہ اس کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ ان کو خوفزدہ کیا اور تشدد کیا۔ نیز طرح طرح کے مصائب میں مبتلا کیا۔ یہاں تک کہ سیدہ کو ان لاکا۔ چنانچہ ان کا پیشاب بہہ کر منہ میں آتا تھا اور سیدہ یہ کہتی تھی کہ کیا میں کتاب اللہ کدو سے تمہاری ماں نہیں؟ کیا میں نے پہلی مرتبہ اس سے قتل اپنے بیٹے سے تجھے نجات نہیں دلوائی؟ اس کے باوجود تم مجھے اذیتیں دے رہے ہو۔ نیز فدیہ کا مطالبہ اس وقت کر رہے ہو جبکہ میرے پاس مال و دولت نہیں ہے۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد سیدہ کی موت واقع ہو گئی۔ کچھ دنوں کے بعد قاہر باللہ کی افواج نے بغاوت کر دی اور فساد برپا کر کے دیوان کے ہر دروازے سے حملہ آور ہوئے۔ بالآخر قاہر باللہ قتل خانہ کی چھت پر بھاگ کر کسی جگہ روپوش ہو گیا لیکن تھوڑی دیر بعد فوجیوں نے اسے قید کر لیا اور خلافت

سے معزول کر کے اس کی آنکھیں نکال دیں۔ یہ واقعہ غالباً ہسادی الثانی ۳۲۲ھ میں رونما ہوا۔ ابن الطریق نے لکھا ہے کہ قاہر باللہ نے چند فخرناک جرائم کئے تھے جن کی مثال تاریخ میں نہیں ملتی۔ پھر اس کے بعد ایک طویل مضمون لکھا ہے۔

موصوفین کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے اس بات کا تذکرہ کیا کہ میں بغداد کی جامع مسجد منصور میں نماز ادا کر رہا تھا کہ اچانک ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کا چہرہ مسخ ہے جسم پر زرد رنگ کا جبہ اور روئی کا گدا ہے۔ اس حالت میں وہ بہ کر رہا ہے کہ لوگو! تم صدقات کے ذریعے میری مدد کرو۔ اس لئے کل کل میں سکھران تھا اور آج میں امت مسلمہ میں سب سے زیادہ فقیر ہو گیا ہوں۔ چنانچہ میں نے لوگوں سے ان کے متعلق پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ یہ قاہر باللہ ہے۔ اس حکایت سے لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہئے۔ (اللہ تعالیٰ اپنے غضب سے پناہ میں رکھے) قاہر باللہ کی مدت خلافت چھ سال چھ ماہ سات دن ہے۔ قاہر باللہ ہے، دودھ، جنگجو اور منشیات کا عادی سکھران تھا۔ اس کے پاس ایک نیزہ تھا جب تک یہ اس کے ذریعہ سے کسی کو قتل نہ کر دیتا اس وقت تک اسے نہیں رکھتا تھا۔ چنانچہ اگر عقل سلیم رکھنے والے دربان نہ ہوتے تو قاہر باللہ لوگوں کو تباہ و برباد کر دیتا۔

خلافت ابو العباس احمد راضی باللہ بن المقتدر

قاہر باللہ کے بعد ان کے بھائی ابو العباس احمد راضی باللہ بن مقتدر مسند خلافت پر براجمان ہوئے۔ ان سے بیعت اس دن لی گئی جس دن قاہر باللہ کو مسند خلافت سے معزول کر دیا گیا۔ راضی باللہ نے ابولہی بن مقلہ کو اپنا وزیر بنالیا۔ راضی باللہ نے مسند خلافت پر براجمان ہوتے ہی قاہر باللہ کے قید خانہ سے تمام قیدیوں کو رہا کر دیا۔ اس کے بعد امیر محمد بن رائق کو طلب کیا گیا۔ یہ اس دوران مقام واسط میں شان و شوکت سے اپنا حکم نافذ کر رہے تھے۔ چنانچہ جب معاملات خراب ہوئے تو ذرا وکٹروں سے باہر آ گئے تو اس وقت ان کی ضرورت محسوس ہوئی۔ چنانچہ انہیں بغداد واکر امیر الامراء بنا دیا گیا۔ نیز سلطنت کے اہم امور ان کے سپرد کر دیے گئے اور انہیں انعام و اکرام سے نوازا گیا۔ اس کے علاوہ دارالسلطنت کا پرچم بھی انہیں کے سپرد کیا گیا۔ انہی ایام میں وزارت کا عہدہ ختم کر دیا گیا۔ سوائے اس عہدہ کے باقی تمام عہدوں کو ختم کر دیا گیا۔ چنانچہ اقتدار ان کے ہاتھ میں رہا جنہوں نے زبردستی کسی علاقے پر قبضہ کر لیا تھا۔ امیر محمد بن رائق کو ۲۵ ذی الحجہ ۳۲۳ھ کو ہلاک کر دیا گیا۔ پھر جب ۳۲۵ھ کا آغاز ہوا تو زمین میں اختصار کی نفس پیدا ہو گئی۔ علاقے طاقتور بادشاہوں کے قبضے میں آ گئے۔ چنانچہ جس کے ہاتھ جو بھی علاقہ لگ گیا وہ اسی کا ہو گیا اور وہاں کا سکھران بن گیا۔ چنانچہ عبداللہ البریدی اور ان کے بھائیوں کے زیر تسلط بصرہ، واسط، ابواز وغیرہ کے علاقے تھے۔ عماد الدین بن بویہ اور قاضی بن محمدان کے زیر تسلط موصل، دیار بکر، دیار حبشہ، دیار مصر وغیرہ کے علاقے تھے۔ اشید بن تلح کے زیر تسلط مصر اور شام تھے۔ مہدی کے زیر کنٹرول مراکش اور افریقہ کے علاقے تھے۔ بنو امیہ کے زیر تسلط اندلس وغیرہ تھے۔ نصر بن احمد سامانی کے پاس خراسان اور اس کے اردگرد کے علاقے تھے۔ ابو طاہر قسطلی کے پاس حماد، بصرہ، بحرین کے علاقے تھے۔ دلم کے زیر تسلط طبرستان اور جرجان وغیرہ تھے۔ چنانچہ راضی باللہ اور امیر محمد بن رائق کے زیر کنٹرول بغداد اور گرد و نواح کے علاقوں کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ سکا۔ بالآخر راضی کی سلطنت ٹکڑوں میں تقسیم ہو گئی۔ بعد ازاں ختم ہو گئی تھیں۔ خلافت کا وقار ختم ہو گیا۔ سلطنت کمزور ہو گئی اور ویرانیت کا راج ہو گیا۔ غلیل

راضی باللہ کہ کھانسی اور استسقاء کی شکایت کے ساتھ ساتھ کثرت جماع اور لقیحش کی بھی شکایت تھی۔ چنانچہ راضی باللہ ہفتہ کی رات ۱۵ ربیع الاول ۳۲۹ھ کو فوت ہو گئے۔ اس وقت اس کی عمر ۳۲ سال چند ماہ کی تھی۔ راضی باللہ کی مدت خلافت چھ سال دس ماہ تھی۔ راضی باللہ وسیع الظرف، سخی، اویب اور گفت بیان شاعر تھا۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ اس کی عمر صرف ۲۲ سال کی تھی اور اس کی مدت خلافت چھ سال دس دن تھی۔ نیز راضی باللہ پستہ قد، گندم گوں اور دبا پتلا تھا۔ راضی باللہ کے بہترین اشعار شائع ہو چکے ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ راضی باللہ نے مقام سامرا میں خطاب کیا جو بہت موثر ثابت ہوا۔ اس کے بعد وہ چند دن بیمار رہا، خون کی تے ہوئی اور اس سے اس کی موت واقع ہوئی۔

خلافت ابراہیم متقی باللہ

خلیفہ راضی باللہ نے بعد ان کے بھائی ابوالعباس ابراہیم متقی باللہ بن مقتدر بن معتمد مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی راضی باللہ کی وفات ہوئی۔ چنانچہ راضی باللہ کے انتقال کی خبر سن کر متقی باللہ نے دو رکعت شکرانے کی نماز ادا کی اور نبر پر سوجہ افروز ہوا۔ متقی باللہ دیندار اور پرہیزگار مسلمان تھا۔ اس لئے اس کا نام متقی باللہ رکھ دیا گیا۔ متقی نے اپنی مملکت کے تمام امور امیر حکم ترکی کے سپرد کر دیئے تھے۔ متقی کا صرف نام ہی چلتا تھا۔ کچھ دنوں کے بعد نوروز نے بغداد پر قبضہ کر لیا اور متقی باللہ کو معزول کر کے اس کے چچا زاد بھائی مستکفی باللہ کو خلافت سونپ دی۔ اس کے بعد متقی باللہ کو جزیرہ قرب سفدیہ کی طرف جلا وطن کر دیا اور ان کی آنکھوں میں سلائی کر دی گئی حالانکہ متقی باللہ نے خلافت سے دستبرداری کا اعلان کر دیا تھا۔ یہ واقعہ ۲۰ فرور ۳۳۳ھ کو پیش آیا۔ متقی باللہ کی مدت خلاف تین سال گیارہ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے چار سال ذکر کی ہے۔ متقی باللہ کی وفات ۳۷ھ میں ہوئی اور ولادت ۲۹ھ میں ہوئی۔ متقی باللہ کے والد ان سے صرف ۱۵ سال بڑے تھے۔ متقی باللہ روزہ دار، تہجد گزار اور تلاوت قرآن کریم کرنے والا حکمران تھا۔ متقی نے نشہ آور چیز کو کبھی ہاتھ نہیں لگایا۔ متقی خلافت سے دستبردار ہونے کے بعد ۲۴ سال تک زندہ رہا۔

خلافت عبداللہ المستکفی باللہ بن مستکفی

خلیفہ متقی باللہ کے بعد اس کا چچا زاد بھائی ابوالعباس عبداللہ المستکفی باللہ بن المستکفی بن المعتمد مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن متقی باللہ کو منصب خلافت سے معزول کیا گیا تھا۔ مستکفی نے خلافت سنبھالتے ہی نوروز کو انعام و خلعت سے نوازا اور مملکت کے امور اس کے سپرد کر دیئے۔ مستکفی کے دور خلافت میں ہی معز والد دولہ بن بویہ بغداد آئے تو مستکفی نے انہیں بھی خلعت و انعام سے نوازا کہ ”ماوراء باب“ کے امور ان کے سپرد کر دیئے اور انہی کے نام سے سکہ ذوال جاری کر دیا گیا۔ نیز انہیں منبر پر خطاب کا مشورہ دیا گیا اور ان کا لقب معز الدولہ رکھ دیا گیا۔ چنانچہ ان کے بھائی ابوالحسن علی کا لقب عماد الدولہ تجویز کیا گیا اور یہ بنی بویہ میں سب سے بڑے تھے۔ عماد الدولہ کے بارے میں عجیب و غریب قسم کے واقعات مشہور ہیں۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ باب

الحاء والفاء الیہ" میں آئے گی) ان دونوں کے بھائی کا لقب رکن الدولہ تجویز کیا گیا۔ غالباً سخیلے بھائی تھے۔ ان کے متعلق بھی عجیب غریب واقعات مشہور ہیں (ان کی تفصیل انشاء اللہ "باب العدل والعداۃ" کے تحت آئے گی)۔

مصر الدولہ کی آمد غالباً ۳۳۳ھ میں ہوئی۔ انہی ایام میں مستملکی کو معزول کیا گیا۔ مستملکی کی معزولی کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ معز الدولہ کو کسی نے یہ خبر دی کہ مستملکی تمہارے قتل کی سازش میں مصروف ہے۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد معز الدولہ مستملکی کے دربار میں حاضر ہوا۔ قدم بوسی کی اور ہاتھ کو بوسہ دیا۔ ان کے لئے کرسی لائی گئی چنانچہ معز الدولہ کرسی پر بیٹھ گیا۔ پھر معزوی دبر بعد وشم کے دو آدمیوں نے معز الدولہ کی طرف اپنے ہاتھ بڑھا دیئے تو مستملکی نے سمجھا کہ یہ لوگ میرے ہاتھ کا بوسہ لینا چاہتے ہیں تو ان لوگوں نے مستملکی کا ہاتھ بڑھ کر اپنی طرف کھینچ لیا اور جو بھی سخت پر تھے سب کو اتار دیا اور مستملکی کے تمام کوس کی گردن میں ڈال دیا۔ پھر انہیں ہمہایت کر معز الدولہ کے پاس لایا تو انہیں قید کر دیا گیا۔ پھر انہیں معزول کر کے ان کی آگاہیں پھوڑ دی گئیں۔ اس کے بعد دار الخلافہ کو لوٹ لیا گیا۔ یہاں تک کہ کوئی چیز بھی باقی نہیں بچی۔ یہ واقعہ ۲۲ جمادی الثانی ۳۳۳ھ کو رونما ہوا۔ مستملکی کی وفات ۳۳۳ھ میں معز الدولہ کے گھر پر ہوئی۔ مستملکی کی عمر ۴۶ سال ہوئی۔ نیز اس کی مدت خلافت ایک سال چار ماہ ہے۔

خلافت ابو الفضل مطیع اللہ بن مقتدر

"یہ چھٹے خلیفہ تھے جس انہیں معزول کر دیا گیا"

مستملکی باندہ کے بعد ان کے چچا زاد بھائی ابو الفضل مطیع اللہ بن مقتدر بن معتقد مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان کی عمر اس وقت ۳۲ سال کی تھی۔ ابو الفضل سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے چچا زاد مستملکی کو معزول کیا گیا تھا۔ نیز سلطنت کے دیگر امور معز الدولہ ہی کی نگرانی میں رہے۔ مطیع اللہ کے دور خلافت میں معز الدولہ کا انتقال ۵۶ھ کو بغداد میں ہوا۔ معز الدولہ کا اقتدار عراق میں ۲۱ سال گیارہ ماہ تک رہا۔ معز الدولہ دلیر اور طاقتور عسکران تھا اور بجا اخلاق تھا لیکن حالات نے اسے تجربہ کار بنادیا تھا۔ نیز خوش قسمتی قدم بوسی کر رہی تھی۔ یہاں تک کہ معز الدولہ کو وہ مقام حاصل ہوا کہ اس سے قبل اسلام میں سوائے خلفاء کے کسی کو یہ حیثیت نہیں مل سکی۔ چنانچہ جب معز الدولہ کا انتقال ہوا تو اس کے بیٹے نے حکومت سنبھال لی اور اپنے والد محترم کا قلمرو جبین لیا۔ چنانچہ انہیں انعام و اکرام سے نوازا گیا اور ان کی حکومت مضبوط ہوگئی۔ مطیع اللہ کے دور خلافت میں مصر کا حاکم کارل انالاسیریا ۳۵۸ھ میں فوت ہوا۔ مصر میں اس کی حکومت تقریباً ۲۲ سال تک رہی۔ کارفور کی وفات کے بعد قیروان کا حاکم جوہر القائد جو کہ معز الدین اللہ کا غلام تھا۔ مصر آیا۔ چنانچہ اس نے معز الدین اللہ سے بیعت کرنے کے لئے لوگوں کو دعوت دی اور لوگوں سے ان کے لئے بیعت لی۔ چنانچہ جوہر کے مصر سے روانہ ہوتے ہوئے اور جوہر القائد فوجوں کی رہائش کے لئے قاہرہ کی تعمیر میں مشغول ہو گیا۔ ان تمام مراحل کے بعد معز الدین اللہ ۸ رمضان المبارک ۳۶۲ھ کو مصر میں داخل ہوا اور یہ مصر کا پہلا فاطمی خلیفہ ہوا ہے۔ سیکٹین ترکی معز الدولہ کا سب سے بڑا واربان تھا۔ اس کا بغداد میں اتنا اثر و رسوخ ہو گیا کہ اس نے بغداد پر قبضہ کر لیا۔ چنانچہ روز بروز معز الدولہ کے یہاں اس کی قدر و منزلت میں اضافہ ہوتا رہا۔ کہ کہ وہ معاملات میں دخل دیتا تھا نیز اس کا حکم ملنے لگا تو مطیع کو اس سے خطر محسوس ہوا۔ سیکٹین کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ چنانچہ

یہ خود خلافت سے دستبردار ہو گیا اور خلافت اپنے بیٹے عبدالکریم کے سپرد کر دی۔ لیکن بعض اہل علم نے ابو بکر کا نام ذکر کیا ہے۔ کچھ حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ عبدالکریم کی کنیت ابو بکر تھی۔ پھر یہ طالع اللہ کے نام سے مشہور ہو گیا۔ یہ تمام واقعات ۳۶۳ھ کو پیش آئے۔ بلاخر مطیع اللہ ۳۶۳ھ میں دیر عاقول کے مقام پر فوت ہو گئے۔ ان کی وفات اور معزولی کے درمیان دو ماہ کا عرصہ گزر چکا تھا۔ مطیع اللہ نے کل ۶۳ سال عمر پائی۔ مطیع اللہ طاقور اور صدقات دینے والا باوشاہ تھا لیکن یہ اپنے شغلات میں مغلوب ہو گیا تھا۔ اس لئے اس کا خلافت پر سوائے نام کے کوئی زور نہیں چلتا تھا۔ اس کی مدت خلافت ۲۹ سال چار ماہ ہے۔

خلافت ابو بکر عبدالکریم الطالع باللہ

خلیفہ مطیع اللہ کے بعد ان کے بیٹے عبدالکریم ابو بکر طالع اللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد المعز تم کو معزول کر دیا گیا تھا۔ اس وقت ان کی عمر ۳۷ سال کی تھی۔ بنو عباس میں ان سے زیادہ طویل عمر کا کوئی خلیفہ نہیں ہوا۔ اس مال اندیم کہتے ہیں کہ دنیا میں حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ اول اور طالع اللہ کے علاوہ کوئی بھی ایسا نہیں گزرا جو اپنے والد کی زندگی میں خلافت کے مسند پر فائز ہوا ہو۔ اتفاق کی بات یہ ہے کہ ان دونوں شخصیات کا نام ابو بکر تھا اور یہ جیسے خلیفہ ہوئے ہیں۔ چنانچہ حسب دستور انہیں بھی معزول کر دیا گیا (اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ آئے گی) ابو بکر عبدالکریم کو چھٹا خلیفہ اس وقت تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ ابن المعز کو خلفاء میں شمار نہ کیا جائے۔ اگر ابن المعز کا شمار خلفاء میں کیا جائے تو پھر مطیع اللہ جیسے خلیفہ نہیں ہو سکتے۔ ابن المعز نے اپنے آپ کو بذات خود معزول کر لیا تھا۔ اس لئے کہ ان پر قانع کا حملہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ جب طالع اللہ کو خلیفہ نامزد کیا گیا تو انہوں نے شکستیں ترکی کو ”اوراء باب“ کی حکومت بطور انعام دے دی۔ طالع اللہ کے عہد خلافت میں شاہ عضد الدولہ بن رکن الدولہ بن بویہ نے بغداد پر قبضہ کر لیا تو طالع اللہ نے عضد الدولہ کو شای خلعت سے نوازا۔ نیز بطور انعام ہارنگن پہنائے اور دو پرچم سپرد کئے اور دراء الباب کا علاقہ ان کے سپرد کر دیا۔ چنانچہ عضد الدولہ نے ابو طاہر بن بقیہ کو عز الدولہ کا مشیر بنادیا تو ابو طاہر نے عز الدولہ کو قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا۔ چنانچہ ابن الحسن بن انباری نے عجیب و غریب لکھا جسے ہم یہاں نقل کر رہے ہیں۔

علو فی الحیاة وفی الممات

لحق انت احدى المعجزات

”تم بلند بالا ہو زندگی اور موت میں اور یہ بات سچ ہے کہ تم ان عجازی صورتوں میں سے ایک ہو“

کان الناس جولوک اذا قاموا

وفود نداک ايام الصلات

”لوگ تمہارے ارد گرد جب کھڑے ہوتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جو دو خدا کے موسم میں تیری بخشش کے وفد ہیں“

کانک قائم فیہم خطیبا

وکلمہم قیام للصلوۃ

”گویا تم ان کے درمیان بحیثیت خطیب کھڑے ہو اور وہ تمام نماز کے لئے کھڑے ہیں“

مددت یدیک نحوہم احتفاء

کمد کھا الیہم بالہبات

”تم اپنے ہاتھوں کو ان کی طرف کھول کر بڑھائے ہوئے ہو گویا کہ تمہارے ہاتھ عطا یا دینے کیلئے ان کی طرف بڑھ رہے ہیں“

ولما ضاق بطن الارض عن ان
بضم علاک من تعب الممات
اور جب زمین تنگ ہو گئی اس سے کہ وہ مرنے کے بعد تیری بلندی سے مل جائے

اصاروا الجو قبرک واستعاضوا
عن الکفان ثوب المسافات
لہذا انہوں نے تیری قبر فضا میں بنادی اور کفن کے بجائے ہوا میں اڑنے والے کپڑے پہنائے

لعظمک فی النفوس تبیت ترعی
تیری عظمت نفوس میں گھر کئے جا رہی ہے اور تمہاری حالت یہ ہے کہ تم چوکیداروں اور مستر محافض کی طرح ان کی حفاظت کرتے ہو

و نو قد حولک الشیران فدا
کذلک کنت ابام الحباة
اور تیرے ارد گرد قدم قدم پر آگ روشن ہوتی ہے اور تو اسی طرح زندگی کے ایام گزار رہا ہے

رکت مطیة من فہل زبد
علاھا فی السنین المعاضبات
تم زبیدی کی طرف سے اس طرح کی سواری میں سوار ہو جس نے اسے گزشتہ سالوں میں بلند و بالا کر دیا ہے

وتلک قضیة فیہا ناس
نباعد عنک تعبیر العداة
اور یہ بالکل کن معاملہ ہے جو تم سے دشمنوں کے عار کو دور کر دیتا ہے

ولم ار قبل جذعک قط جدعا
نمکن من عناق المکر مات
اور میں نے اس سے پہلے کسی کا تان نہیں دیکھا (جس میں سولی دی گئی ہو) جس نے عزتوں کے ساتھ معائنہ کیا ہو

اسات الی النواہب فاشتار
فانت قلیل ثار الناہبات
میں نے گزشتہ سالوں کے ساتھ برائی کی تو وہ روشن ہو گئی۔ پس تم تو مصائب کی کھوپڑی اتارنے والے ہو

وکنت نجیرنا من صرف دھر
فعاذ مطالبالک بالتراث
اور تم ہمیں مصائب سے بچا دیتے تھے اور اب انتقام کا مطالبہ کامیاب ہو گیا ہے

وصبر دھرک الاحسان قبہ
البا من عظیم السببات
اور اس زمانے کا ہمارے ساتھ حسن سلوک جس نے تمہیں مصائب سے دوچار کیا ہمارے لئے بہت بڑا گناہ ہے

وکنت لہفغیر سفدا فلما
مضبت نفوقوا بالمفجبات
اور تم محاش کیلئے ننگی کا باعث ہو، تمہارے رخصت ہوتے ہی لوگ خوشیوں سے دوچار ہو گئے

غلیل باطن لک فی فوادى
حقیق بالدموع الجاربات
میں سے دل میں تمہاری گہری سوزش ہے جو درحقیقت آنسو بہانے کے قابل ہے

ولو انی فدرت علی فیام
بفرضک والحقوق الواجبات
اور اگر میں تمہارے حقوق و فرائض اور واجبات ادا کرتے نہ ہوتا تو تم کتنا

ملات الارض من نظم القوافی
”تو میں قافیہ میں ذہال کر زمین کو بھرتا اور نوہ گروں کے خلاف نوہ کرتا“

ولکنی اصبر عنک نفسی
”لیکن میں تمہارے لئے صبر کرتا ہوں اس خوف سے کہ میرا شمار مجرموں میں نہ ہونے لگے“

وما لک توبہ فاقول نفسی
”اور حیرتی قید کتنی اچھی ہے پس میں سیراب ہونے کی دعا کرتا ہوں اس لئے کہ تم برسنے والے بادل کی علامت ہو“

علیک تحیة الرحمن نری
”تم پر رحمت کی رحمت ہو اور تمہیں صبح و شام ہونے والی رحمت و مغفرت ڈھانپ لے“

عضد الدولہ کی وفات | بادشاہ عضد الدولہ بن بویہ کی وفات ماہ ذی الحجہ ۳۷۲ھ میں ہوئی۔ ان کی کل عمر ۳۹ سال گیارہ ماہ ہوئی۔ عضد الدولہ کی حکومت عراق، کرمان، عمان، خوزستان، موصل، دیار بکر، حران اور فسخ وغیرہ تک پھیلی ہوئی تھی۔ عضد الدولہ پانچ سال بغداد میں حکومت کرتے رہے۔ سلطان عضد الدولہ زبردست حکمران، شریف، دلیر، ذہین اور بارعب آدمی تھے۔ ان کی ذہانت کے عجیب و غریب واقعات مشہور ہیں جن کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ عضد الدولہ پہلے آدمی ہیں جنہیں اسلام میں ملک (بادشاہ) کہا گیا ہے۔ عضد الدولہ کا جب انتقال ہونے لگا تو وہ یہ کلمات پڑھ رہے تھے۔

ما اغنی عنی مالیة
ہلک عنی سلطانیة

مجھے میرے مال نے کوئی فائدہ نہ دیا اور میری حکومت مجھ سے برباد ہو گئی۔ (الحالت)

چنانچہ ان آیات کا ورد کرتے ہوئے عضد الدولہ دنیا سے رخصت ہو گئے جس وقت عضد الدولہ کی وفات ہوئی تو ان کے انتقال کی خبر کسی کو نہیں دی گئی۔ پھر انہیں دار السلطنت بغداد میں دفن کر دیا گیا۔ چنانچہ جب لوگوں کو عضد الدولہ کے انتقال کا پتہ چلا تو انہوں نے عضد الدولہ کو قبر سے نکال کر سیدنا علی بن ابی طالبؓ کی مشہد پر دفن کر دیا۔ عضد الدولہ نے مرنے سے پہلے مشہد بنائی تھی۔ (اس کی تفصیل غفریب انشاء اللہ باب الفاء ”الہد“ کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ عضد الدولہ بارغ میں سیر کرتا ہوا جا رہا تھا۔ اس نے کہا کہ اگر بارش ہو جاتی تو آج مرہ آ جاتا۔

چنانچہ جب اس نے یہ کہا تو بارش شروع ہو گئی۔ چنانچہ اس نے یہ اشعار کہے۔

لیس شرب الراح الا فی المطر
”شراب نوشی صرف موسم برسات ہی میں اچھی معلوم ہوتی ہے اور گانے والی لوتھیوں سے صبح بھلی معلوم ہوتی ہے“

ناغما ت سالیات النہی
”جولوٹیاں نرم و نازک اور عقل کو سلب کرنے والی ہیں جو تانت کے ڈل کرنے میں گانے کا شریک لے والی ہیں“

میر ذات الکاس من مطلبها
ساقیات الراح من فاق البشر

”اسلحے سے ہالوں کو نکالنے والیاں ہیں اور انسانوں میں قاتل آدمی کو شراب پلانے والیاں ہیں“

عضد الدولہ و ابن رکنتھا
”عقد الدولہ ابن رکنت شہنشاہ اور تقدیر پر غالب ہے“

سہل اللہ لہ بغبتہ
”اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے خواہشات گور دے زمین کے بادشاہوں میں تاقیامت آسان کرو یا ہے“

واراہ النخیر فی اولادہ
”اور میں اس کی اولاد میں خیر و بھلائی دیکھ رہا ہوں کہ وہ ملک میں آسانی کے ساتھ حکومت کریں گے“

چنانچہ غلاب القدر کے قول کے مطابق یہ اشعار پڑھتے ہی موت کا فرشتہ آ گیا۔ چنانچہ جب عضد الدولہ کی موت واقع ہو گئی تو اس کا بیٹا بہاء الدولہ مملکت کا سکران بن گیا۔ چنانچہ طالع اللہ نے صاحبزادے کو انعام و اکرام سے نوازا اور اس کے والد کا قاتل اسے پہنا دیا۔ پھر بہاء الدولہ نے طالع اللہ کو گرفتار کر کے نظر بند کر دیا اور دار الخلافہ کو لوٹ لیا۔ اس کے بعد بہاء الدولہ نے لوگوں کو اس بات کا گواہ بنایا کہ طالع اللہ خلافت سے از خود دستبردار ہو گیا ہے۔ یہ واقعات شعبان ۳۸۱ھ میں رونما ہوئے۔ اس کے بعد طالع اللہ نے ساری زندگی مہرول اور نظر بند کی حیثیت سے گزاری۔ بالآخر عید کی رات ۳۹۳ھ کو اس کا انتقال ہو گیا۔ طالع اللہ کی مدت خلافت ۱۷ سال ۹ ماہ ہے اور اس کی کل عمر ۸۷ سال ہے۔ خلیفہ طالع اللہ سرخ، زرد رنگ، درمیانہ قد، بڑی ناک، دیہاؤر، طاقتور، دلیر اور سختی حکمران تھا لیکن گرم مزاج تھا اور اس کا ہاتھ بنو یوسف کے تمام بادشاہوں میں چھوٹا تھا۔

خلافت ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق

خلیفہ طالع اللہ کے بعد ابوالعباس احمد قادر باللہ بن اسحاق بن معتز بن معتز منصب خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس رات بیعت لی گئی جس رات طالع کو تخت سے اتار دیا گیا تھا۔ اس وقت اس کی عمر ۳۴ سال تھی۔ قادر باللہ حسن سلوک اور صدقات دینے والا اور فقراء سے محبت کرنے والا تھا۔ نیز و فقراء کی عزت کرتا تھا لیکن حکومت کے معاملات میں مغلوب ہو گیا تھا۔ وفات | قادر باللہ کا انتقال ماہ ذیقعد میں ہوا۔ بعض اہل علم سے عید الاضحیٰ کی رات کا قول منقول ہے اور بعض نے کہا ہے کہ قادر باللہ کی وفات ۱۱ ذی الحجہ ۳۹۶ھ کو ہوئی۔ قادر باللہ کی کل عمر ۸۷ سال کی ہوئی۔

شمالی امور میں کہتے ہیں کہ یہ سفید اور بے قد کا آدمی تھا۔ اس کی عمر ۳۱ سال اور چند ماہ ہوئی اور بعض اہل علم نے چند ماہ کی تفصیل تین ماہ بتائی ہے۔ بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ قادر باللہ کی عمر ۸۷ سال کی ہوئی ہے۔ اہل علم قادر باللہ کے حلیہ کے متعلق کہتے ہیں کہ اس کا رنگ سفید، داڑھی لمبی تھی اور وہ بڑا چپے کی وجہ سے خضاب کرتا تھا۔ قادر باللہ صدقات کا عادی اور چھبڑ گرا آدمی تھا۔ نیز دیندار بھی تھا۔ سنت کے موضوع پر اس کی ایک تصنیف بھی ہے۔ قادر باللہ نے معتزلہ اور روافض کی زبردست خدمت کی۔ ان کا ہر جھگڑا ختم قرآن کا معمول تھا۔ قادر باللہ لوگوں کو باہر کو نکال دیکھتے کیا کرتے تھے۔

خلافت ابو جعفر عبد اللہ القاسم بامر اللہ بن القادر باللہ

خلیفہ قادر باللہ کے بعد ان کا بیٹا ابو جعفر عبد اللہ قائم بامر اللہ بن قادر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کا انتقال ہو گیا تھا۔ قائم بامر اللہ کے دور حکومت میں سلاطین سلجوقیہ کا دور شروع ہوا اور بنو بویہ کی حکومت کا خاتمہ ہوا۔ بنو بویہ کی حکومت تقریباً ایک صدی ۲۷ سال تک رہی۔ غالباً یہ دور ۳۳۰ھ تک رہا۔ ابن البطریق نے اپنی تاریخ میں چھالیسویں باب میں اس کا ذکر کیا ہے۔

قائم بامر اللہ کا کردار | قائم بامر اللہ سفید، پرکشش سرخی مائل، متقی، عابد و زاہد اور مسلمانوں کی حاجات کو پورا کرنے والا حکمران تھا۔ نیز اہل علم کی تعظیم اور فقراء و صلحاء کا معتقد تھا۔ قائم بامر اللہ جتنے دن خلافت کے منصب پر فائز رہا۔ شاید ہی کوئی تخت نشین رہا ہو۔ قائم بامر اللہ صدقہ و خیرات کرنے والا اور خلفاء میں علم و فضل کی وجہ سے مشہور ہو گیا تھا۔ چنانچہ وہ اسی دن سے روزے دار اور تہجد گزار ہو گیا تھا۔ قائم بامر اللہ مصیٰی پر ہی سو جاتا۔ چنانچہ اس نے رات کو سونے کے لئے دوسرے کپڑے کبھی نہیں بدلے۔

وفات | قائم بامر اللہ کا انتقال ۱۰ شعبان ۳۶۷ھ کو ہوا۔

مدت خلافت | قائم بامر اللہ کی مدت خلافت ۳۳ سال ۸ ماہ ہے اور بعض نے ۳۳ سال ۹ ماہ کا قول نقل کیا ہے اور بعض اہل علم نے ۳۴ سال بامر اللہ کی مدت خلافت ۳۵ سال بتائی ہے۔ قائم بامر اللہ کی والدہ محترمہ کا نام "ارمینہ" تھا۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

خلافت ابو القاسم المقتدی بامر اللہ بن محمد بن القائم

قائم بامر اللہ کے بعد ان کا پوتا ابو القاسم عبد اللہ المقتدی بامر اللہ بن محمد بن القائم بامر اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے دادا قائم بامر اللہ ۱۳ شعبان ۳۶۷ھ میں انتقال ہوا۔ ان کے دادا کی وفات اس طرح ہوئی کہ ان کے دادا نے بیماری کی حالت میں بیٹگی لگوائی تو جسم سے خون بہت زیادہ نکلا جس کی وجہ سے کمزوری ہو گئی تو انہوں نے اپنے پوتے کو بلایا اور اسے ولی عہد مقرر کر دیا۔ اس دن اس کو اہل علم اور ائمہ کرام کے مجمع عام میں مقتدی بامر اللہ کا خطاب دیا گیا۔

مقتدی بامر اللہ اپنے والد ذخریۃ الدین کی وفات کے چھ ماہ بعد پیدا ہوئے۔ چنانچہ اس نے بغداد کو آباد کر دیا۔ نیز حجاز، یمن اور شام کی حکومت ان کے حوالہ کر دی گئی۔

حکایت | ایک مرتبہ مقتدی کی خدمت میں کھانا لایا گیا۔ چنانچہ مقتدی نے کھانا تناول فرمایا اور ہاتھ دھوئے۔ یہ نہایت تندرست و طاقتور تھے۔ ان کے پاس قہر مایہ شمس بیٹھی ہوئی تھی۔ مقتدی نے ان سے کہا کہ یہ کون لوگ ہیں جو اجازت حاصل کے بغیر اندر آ گئے ہیں۔ قہرمانہ نے جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ کوئی بھی نہیں آیا۔ پھر قہرمانہ نے مقتدی کی طرف دیکھا تو ان کا چہرہ متغیر تھا۔ ہاتھ ڈھیلے اور اعضاء کمزور محسوس ہوئے۔ اس کے بعد وہ زمین پر گر گئے۔ قہرمانہ نے یہ سمجھا کہ شاید ان پر غشی طاری ہو گئی ہے۔ پھر ان کا اچانک تھوڑی دیر بعد انتقال ہو گیا لیکن قہرمانہ خاموش رہی۔ چنانچہ ایک خادم کو بلا کر کہا کہ تم ابو منصور و وزیر کو بلاؤ۔ اس کے بعد یہ دونوں رونے لگے۔

گئے۔ حمزوی دیر کے بعد دونوں ابوالعباس احمد مستظہر بن مقتدی کی خدمت میں آئے۔ اس لئے کہ ان کے والد محترم نے ان کو جانشین مقرر کیا تھا۔ دونوں نے تعزیت چش کی اور اس کے بعد خلیفہ بننے کی مبارکباد پیش کی۔

وفات | مقتدی بامرائد کی عمر ۴۳ سال کی ہوئی اور مدت خلافت ۱۹ سال چند ماہ تھی۔ بعض اہل علم نے تین ماہ کا قول نقل کیا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کی عمر ۴۳ سال تھی اور ان کی وفات محرم ۳۸ھ میں ہوئی۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ مقتدی بامرائد کو ان کی لونڈی نے زہر دے دیا تھا۔ اس لئے کہ بادشاہ نے انہیں بغداد سے بصرہ نکال دینے کا ارادہ کر لیا تھا لیکن اس کے باوجود مقتدی پہلے خلافا کے مقابلے میں احترام کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔

خلافت مستظہر باللہ ابوالعباس احمد

مقتدی بامرائد کے بعد اس کا بیٹا مستظہر باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہی کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ مستظہر باللہ کی ولادت ۴۰ھ میں ہوئی۔ مستظہر باللہ اچھے اخلاق والا وسیع الظرف، علما سے محبت کرنے والا اور حافظ قرآن تھا۔ نیز ظلم کو ناپسند کرنے والا، نرم مزاج، خیر و بھلائی کو پسند کرنے والا، ادب، نثر نگار اور نیک کاموں میں حصہ لینے والا حکمران تھا۔

مستظہر کا انتقال ۲۳ ربیع الثانی ۵۱۱ھ میں ہوا۔ مستظہر نے کل ۳۱ سال کی عمر پائی۔ بعض اہل علم نے مستظہر کی عمر ۴۲ یا ۴۳ سال بتائی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مستظہر ترقی و خواہش کی بیماری میں مبتلا ہو کر فوت ہو گیا تھا۔ اس نے چند اولادیں چھوڑیں۔ چنانچہ مستظہر کے انتقال کے چند دن بعد ان کی داوی کا مقام "ار جوان" میں انتقال ہو گیا۔ اس وقت مسترشد باللہ مسند خلافت پر متمکن تھا۔ غالباً یہ مستظہر کی داوی محمد الذخیر کی رازداری تھیں۔ مستظہر کی مدت خلافت ۲۳ یا ۲۵ سال تین ماہ اور ی۔

خلافت ابو منصور فضل مسترشد باللہ بن مستظہر

خلیفہ مستظہر کے بعد ان کا بیٹا مسترشد باللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ ان کی عمر اس وقت ۲۷ سال تھی۔ بعض مورخین کہتے ہیں کہ مسترشد کے پاس ایک وڈا آیا تو یہ عمر والوں کے ساتھ بیٹھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ جب یہ ان کے پاس آئے تو فداوی چھری لے کر حملہ آور ہوا۔ پھر سب لوگوں کو قتل کر دیا۔ ان کے ساتھ ان کے ساتھی بھی مارے گئے۔ کہا جاتا ہے کہ سلطان محمود کے بھائی مسعود نے فداویہ کو قتل پر تیار کر لیا تھا۔ یہ واقعہ ۱۷ ذی قعدہ ۵۲۴ھ کو پیش آیا۔ مسترشد کی مدت خلافت ۷ سال ۸ ماہ ہے۔ بعض اہل علم نے ۷ یا ۶ ماہ کا قول نقل کیا ہے۔

مسترشد نے کل ۴۴ سال کی عمر پائی۔ بعض قول کے مطابق مسترشد کی عمر ۴۵ سال تھی۔ علا کہتے ہیں کہ معتقد باللہ کے بعد مسترشد باللہ سے زیادہ ذہین کوئی بھی خلیفہ مسند خلافت پر متمکن نہیں ہوا۔ مسترشد بہادر، دلیر، باعرب، اہل رائے، ذہین، طاقتور اور معاملات کو سلجھانے والا حکمران تھا۔ مسترشد نے جو عباس کی شرافت کی یادگار و گواہی تھی اور ان کی عزت اللہ کے تابع بننے میں جہاد بھی کیا تھا۔

خلافت ابو منصور جعفر الراشد باللہ

ابو منصور جعفر خلیفہ اس وقت شمار کئے جائیں گے جب ابن المہتر کی خلافت شمار کی جائے ورنہ مسترشد باللہ جعفر خلیفہ ہوں گے۔ مسترشد پر باطنی نے حملہ کر دیا تھا اور باطنی کو سلطان بنجر (جن کو ذوالقرنین بھی کہا جاتا ہے) نے قتل پر آمادہ کیا تھا۔ چنانچہ ان لوگوں نے مسترشد کو قتل کر دیا۔

مسترشد باللہ کے بعد اس کا بیٹا ابو منصور جعفر الراشد بن مستظہر مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہیں کوئی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ چنانچہ جب تک اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال رہی، حکومت کرتے رہے۔ اس کے بعد ان کے اور سلطان مسعود کے درمیان عداوت پیدا ہو گئی۔ چنانچہ راشد باللہ نے اپنی تمام افواج کو حماز پر لگا دیا۔ پھر سلطان مسعود سے گفتگو کے لئے آمادہ ہو گئے لیکن سلطان مسعود نے اتنا تک زنگی سے خط و کتابت کے ذریعے مال کا مطالبہ کیا۔ یہی معاملہ ارتقش کے ساتھ بھی کیا گیا تو ان دونوں نے راشد باللہ کو ٹھہرنے اور انتظام کرنے کا مشورہ دیا۔ دوسرے سلطان محمود اپنی افواج کے ہمراہ بغداد میں داخل ہو گیا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ واقعہ ذیقعدہ میں پیش آیا اور بعض اہل علم کے نزدیک ذی الحجہ ۵۳۰ھ کو پیش آیا۔ چنانچہ سلطان محمود نے فوجوں کی رہائش گاہ پر حملہ کر کے لوٹ لیا۔ البتہ شہر کو لوٹنے سے منع کر دیا۔ تیز رعایا سے مال جمع کیا اور قاضیوں و گواہوں کو طلب کیا تو ان حضرات نے راشد باللہ پر اعتراضات کئے۔ مزید یہ بھی کہا کہ راشد باللہ اچھے کاموں کی بجائے خوزیری، برائی کے ارتکاب اور ناجائز کاموں میں مشغول ہو گیا تھا۔ لہذا ان لوگوں کو ان کاموں کے ارتکاب کے سلسلے میں گواہ بنالیا گیا۔ چنانچہ قاضی القضاۃ ابن الکرفی نے راشد باللہ کی معزولی کا فتویٰ دے دیا۔ پھر لوگوں نے راشد باللہ کو ۱۴ ذیقعدہ ۵۳۰ھ کو معزول کر دیا۔ راشد باللہ اور اتنا تک زنگی ”موصل“ کی طرف بھاگ گئے۔ سلطان محمود نے ان لوگوں کو موصل سے طلب کیا پھر یہ دونوں فارس چلے گئے۔ سلطان محمود نے ”صہباں“ کے مقام پر ان کا محاصرہ کر لیا۔ پھر راشد باللہ بیمار ہو گئے۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد راشد باللہ کو فداویہ کے ایک گروہ نے قتل کر دیا۔

مورخین کہتے ہیں کہ راشد کی عمر ۲۱ سال تھی۔ بعض اہل علم نے راشد باللہ کی عمر ۳۰ سال بتائی ہے۔ راشد باللہ کو دوران خلافت چند دن کم ایک سال منصب خلافت پر فائز رہنے کے بعد معزول کر دیا گیا۔ پھر انہیں ۵۳۲ھ میں قتل کر دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ راشد کو ۲۶ رمضان المبارک میں روزہ کی حالت میں قتل کیا گیا۔ بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ راشد باللہ کو بھی زہر دیا گیا تھا۔ پھر انہیں حملہ کی جامع مسجد کے احاطہ میں دفن کر دیا گیا تھا۔ راشد باللہ نے ۲۰ سے زائد اولادیں چھوڑیں۔ راشد باللہ کو اپنے والد محترم کے دور خلافت میں ہی ولی عہدی کا اعزاز حاصل ہو چکا تھا۔ راشد باللہ نو جوان، سفید رنگ، پرکشش، حسین و جمیل، مضبوط گرفت والا، بہادر، نیک، شگفتہ بیان، شاعر اور سخاوت کرنے والا حکمران تھا۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

خلافت ابو عبد اللہ محمد المقتدی لامر اللہ

خلیفہ راشد باللہ کے بعد ان کے چچا ابو عبد اللہ محمد بن المستظہر بن القتیبی مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان سے اس دن بیعت لی

گئی جس دن ان کے بچے راشد باڈھ کو معزول کر دیا گیا۔ ابو عبد اللہ کا لقب مفتی لاء اللہ اس لئے رکھا گیا کہ انہوں نے مسند خلافت پر براجمان ہونے سے چھ ماہ قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خواب میں زیارت کی تھی۔ بعض نے کہا ہے کہ ایک سال قبل خواب میں دیکھا تھا۔ خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عبد اللہ کو خلافت کی بشارت دی۔ نیز حکم دیا کہ میرے نقش قدم پر چلنا۔

مفتی لاء اللہ مکہ مکرمہ میں داخلہ ہوا، داروغہ وار پیرے والے، پرکشش، بارعب، علم و فضل والے، برو بار، بہادر، نفع اللسان، خلافت کے اہل، قیادت میں پختہ اور سلطنت کی بڑی شخصیت تھے۔ مفتی کے ہاتھ میں ہی امور مملکت کی تمام ذمہ داریاں تھیں۔ نیز یہ اپنے دستخطوں کے بغیر سلطنت میں چھوٹے سے چھوٹا کام بھی نہیں ہونے دیتے تھے۔ مفتی کی والدہ حبیبہ تھی۔ مفتی نے اپنے دور خلافت میں تین ربحات کیں۔ نیز اسے خواتین کی بیماری ہو گئی تھی اور اسی وجہ سے مار ربیع الاول ۵۵۵ھ میں اس کا انتقال ہو گیا۔ مفتی کی عمر ۶۶ سال تھی اور مدت خلافت ۲۳ سال تھی لیکن بعض اہل علم نے ۲۵ سال کا قول بھی نقل کیا ہے۔ مفتی نے خانہ کعبہ کے سنے دروازے سے بنوائے۔ نیز اپنے لئے عقیق کا تابوت تیار کروایا تھا جس میں اسے دفن کیا گیا۔ علامہ دیرلی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی ملاح الدین خلیل بن محمد القاسمی کی تحریر سے سندرجہ ذیل باتیں لکھی ہیں۔ غالباً قاسمی نے علامہ عبدالکریم بن علامہ علاء الدین قونوی سے ان باتوں کو قلمبند کیا ہے۔ وہ یہ ہیں کہ:

مفتی لاء اللہ مستطہ کے بعد قائم بامر اللہ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ ورنہ میں مستطہ کے متعلق اس سے زیادہ نہیں جانتا کہ اسے تحریر میں لاؤں۔ چنانچہ یہاں خلفاء کی ترتیب امام ذہبی کے طرز فکر کے مطابق ہے۔

خلافت ابوالمظفر یوسف المستنجد باللہ بن المستفی

مفتی لاء اللہ کے بعد اس کا بیٹا ابوالمظفر یوسف مستنجد باللہ بن مفتی مسند خلافت پر فائز ہوا۔ اس لئے کہ والد محترم نے انہی کو ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ یہ واقعہ غالباً ۵۴۷ھ کا ہے۔ ابوالمظفر سے ان کے والد محترم کی وفات کے ایک دن بعد بیعت لی گئی۔ بعض صحفیات نے کہا ہے کہ ابوالمظفر سے بیعت اس دن لی گئی جس دن ان کے والد محترم کا انتقال ہوا تھا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ ایک عجیب نکتہ یہ ہے کہ مستنجد نے اپنے والد محترم کے دور خلافت میں یہ خواب دیکھا کہ آسمان سے ایک فرشتہ آیا اس نے ان کی پھیلی ہوئی چار خانے لکھے۔ چنانچہ انہوں نے جبر سے تعبیر چوچی تو اس نے یہ تعبیر بتائی کہ آپ کو ۵۵۵ھ میں مسند خلافت پر بٹھایا جائے گا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ مستنجد کا انتقال تمام میں فیکہ کی حالت میں ۸ ربیع الثانی ۵۶۷ھ میں ہوا۔ ان کی عمر ۳۸ سال تھی۔ مستنجد کی مدت خلافت ۱۲ سال ہے۔ مستنجد باللہ عادل اور دیندار غلیظ تھا۔ اس نے ”مکوں“ سزا کے طریقہ کو ختم کر دیا اور شر پندوں کا صفایا کیا۔ مستنجد کے سر میں متوسط قم کے بال تھے۔ جو بڑی مال کا نام ملاؤں تھا۔ وہ کوفہ کی رہنے والی تھی۔ چنانچہ اس نے اپنے بیٹے کی حکومت کا نظارہ دیکھ لیا تھا۔

خلافت المستنصر بن نور اللہ بن المستنجد

مستنجد باللہ کے بعد ان کا بیٹا ابو الحسن علی المستنصر بن نور اللہ بن المستنجد مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن

ان کے والد محترم کا انتقال ہو گیا تھا۔ چنانچہ ان کے حصہ میں مصر اور سین کی حکومت آئی۔ مطیع اللہ کے دور خلافت ہی سے خلافت عباسیہ کے زوال کا آغاز ہو چکا تھا۔ مستنصر بنوری اللہ، بنی شریف، صدقہ و خیرات کرنے والا اور علم اور اہل علم کی تعظیم کرنے والا حکمران تھا۔ مستنصر کی وفات ۵۹۵ھ میں ہوئی۔ اس کی مدت خلافت ۱۹ سال ہے اور اس کی عمر کل ۳۹ سال کی ہوئی۔ مستنصر سخاوت کرنے والا، چشم پوشی کرنے والا اور سنت نبویؐ کا دلدادہ تھا۔ اس کے دور خلافت میں ملک میں امن و امان قائم ہو گیا۔ اس نے تمام مظالم ختم کر دیے۔ مستنصر لوگوں سے الگ تھلگ رہتا۔ صرف اپنے ملازمین کے ساتھ سوار ہوتا۔ مستنصر کے پاس امیر قیماز کے علاوہ کوئی بھی نہیں جاتا تھا۔

خلافت ابوالعباس احمد الناصر الدین اللہ

مستنصر بنوری اللہ کے بعد ان کا بیٹا ابوالعباس احمد الناصر الدین اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ اس سے بیعت بغداد میں ولیعہدہ ۵۹۵ھ میں لی گئی۔ ان کی عمر اس وقت ۲۳ برس تھی۔ ابوالعباس نے مسند خلافت پر فائز ہوتے ہی عدل و انصاف عام کر دیا تھا۔ شراب کو بہانے کا حکم دیا اور بہو و لعب کے سامان کو توڑ ڈالنے کا حکم دیا۔ نیز ٹیکس اور کوس جیسے سزا کے طریقے کا خاتمہ کیا۔ سلطنت کو آباد کیا اور معاش و رزق کے حصول کے ذرائع عام ہو گئے۔ ابوالعباس احمد الناصر کے دور حکومت میں لوگ بطور تبرک بغداد کا سفر کرنے لگے۔ ناصر کی وفات ۶۲۲ھ میں ہوئی۔ اس کی کل عمر ۶۰ برس کی ہوئی۔ یہ وقت غالباً اوائل رمضان کا تھا۔ لوگ ناصر کو کندھوں پر اٹھا کر الہدریہ لے گئے اور یہیں تدفین عمل میں آئی۔ ناصر کی مدت خلافت ۲۷ سال ہے۔

ابوالعباس احمد الناصر سفید رنگ، چہرہ ترکوں کی طرح تنگ، بچک، تھنھے، ورمیان سے بلند ناک والا، پرکشش، ہلکے رخسار والا، سرخ زرد رنگ کی ڈاڑھی، نرم مزاج، پاکیزہ اخلاق، ذہین، دلیر، عقلمند، بیدار مغز اور خلافت کا اہل آدمی تھا۔ ابوالعباس الناصر رات کو گلیوں اور بازاروں کا گشت کرتا۔ لوگ اس سے مل کر مرعوب ہو جاتے۔ عراق میں خصوصاً اس کا مسکہ جما ہوا تھا اور اس کی خلافت مضبوط تھی۔ ناصر معاملات کی نگرانی خود کرتا۔ نیز یہ شان و شوکت اور جاہ و جلال سے زندگی بسر کرتا۔ اسی کے دور خلافت میں نیزے اور ہندوق وغیرہ عام ہوئے۔ بنو عباس میں سب سے زیادہ مدت خلافت اسی کی ہے۔ اس نے ہر حاکم پر جاسوس مقرر کئے تھے جو اسے ہر لمحہ کی خبر دیتے تھے۔ یہاں تک کہ کہا جاتا ہے کہ لوگوں میں یہ بات مشہور ہو گئی تھی کہ ناصر کو کشف ہو جاتا ہے۔ ناصر پر آخری عمر میں فاقہ کا حملہ ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس کا اثر دو سال رہا۔ پھر اس کے بعد ناصر شفا یاب ہو گیا۔ ابوالعباس احمد الناصر کا رویہ رعایا کے متعلق بہت سخت تھا۔

خلافت ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ

خلیفہ الناصر الدین اللہ کے بعد اس کا بیٹا محمد ظاہر بامر اللہ بن الناصر الدین اللہ مسند خلافت پر فائز ہوا۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے والد محترم کی وفات ہوئی۔ چنانچہ والد کی وفات پر اس نے تین دن کا سوگ منایا اور لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کیا۔ نیز مکوس جیسی سزا کا خاتمہ کیا اور مظالم کا خاتمہ کیا۔ اس کے علاوہ سلطان عادل ابو بکر بن ایوب کی اولاد کو خلعت شامی سے نوازا۔ پھر دربان قرابندی کو یہ بات معلوم ہوئی کہ ظاہر بامر اللہ اس کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے تو دربارین نے ان پر حملہ کر کے انہیں قید

مومنین کہتے ہیں کہ مستنصر رعب و دبدبہ کے ساتھ حکومت کرنے والا، دیاختار اور انصاف پسند حکمران تھا۔ اس نے شریکوں کا خاتمہ کر دیا تھا۔ نیز وہ خلافت کا اہل بادشاہ تھا۔ اس کے علاوہ مستنصر نے مسجدیں اور مدارس وقف کر دیے اور خوب مال و دولت خرچ کیا۔ نیز دوسرے بادشاہ مستنصر کے سامنے سرنگوں ہوئے۔ مستنصر کے دادا ناصر اس سے محبت کرتے تھے۔ چنانچہ حق سے دلچسپی اور عقلمند ہونے کی وجہ سے دادا نے مستنصر کو قاضی کہنا شروع کر دیا تھا۔ مستنصر نے بے مثال مدرسہ قائم کیا اور زبردست لشکر تیار کیا۔ یہاں تک کہ سواروں کے ایک رسالے میں ایک لاکھ گھوڑے تھے۔ یہ غالباً سارے جنگی حالات کو کنٹرول کرنے کی وجہ سے تھا۔ مستنصر کو اندلس اور مراکش کے بعض علاقے بطور انعام مل چکے تھے۔ مستنصر کی مدت خلافت ۷۷ سال ہے لیکن انہیں اور ان کے والد محترم کو معزول نہیں کیا گیا۔ مستنصر کی خلافت کے بعد سلطنت میں مزید انتشار پیدا ہو گیا۔ تاتاریوں سے معاملات الجھنے کی وجہ سے اکثر اسلامی ممالک پر قبضہ کر لیا گیا۔ مستنصر کے دور خلافت میں تاتاریوں کے خلاف جنگ کے دوران جلال الدین خوارزم شاہ گم ہو گئے اور یہ معاملہ معزولی سے بھی بہت زیادہ اہم تھا۔ چنانچہ اس کے بعد عراق کا انتظام کنٹرول میں نہیں آ سکا۔ اس لئے کہ جس کو بھی سند خلافت پر فائز کیا جاتا، وہ مدت مشروط کو پورا نہ کر پاتا۔ پھر اس کے بعد مستنصر باندھنی وہ شخصیت ہیں جنہوں نے تاتاریوں سے جنگ کی اور کافی تعداد میں موت کے گھاٹ اتار دیا۔ چنانچہ پھر عراق سے سلطنت عباسیہ کا اثر دسویں ۵۶۵ھ میں ختم ہو گیا۔ اس لئے کہ مستنصر کو ۲۸ محرم کو قتل کر دیا گیا تھا۔ (جیسا کہ ابھی انشاء اللہ ان کے حالات میں اس کی تفصیل آ جائے گی)

خلافت المستنصر بالله

خلیفہ مستنصر کے بعد مستنصر بالله سند خلافت پر فائز ہوئے۔ ان کا پورا نام ابو احمد عبد اللہ بن المستنصر بالله ابو جعفر منصور بن الظاہر محمد ابن الناصر العباسی ہے جو عراقی خلفاء کی سب سے آخری کڑی تھی جن کی خلافت ۵۲۳ھ تک رہی۔ مستنصر کی ولادت اپنے دادا کی خلافت میں ہوئی۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ مستنصر سے عام بیعت اس دن لی گئی جس دن ظاہر بامر اللہ کو قتل کر دیا گیا تھا۔ یہ واقعہ غالباً ۶۴۰ھ جمادی الاول ۶۴۰ھ کو پیش آیا۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اس عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے قبل جو سوانح حیات کی سرخی لگائی گئی ہے وہ ظاہر بالله سے متعلق تھی۔ خلیفہ مستنصر کے متعلق نہیں تھی۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کاتب کے علم میں جیسے تھی اس نے ویسے ہی لکھ دی۔ چنانچہ میں نے ان دونوں کے حالات ذیلی عنوانات سے تحریر کئے ہیں وہی قابل اعتبار ہیں۔ اسی لئے مستنصر چھٹے خلیفہ تسلیم کئے گئے۔ چنانچہ مستنصر کو ہلاکو کے زمانے میں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ اسی دوران ۶۵۵ھ میں بغداد پر قبضہ کیا جا چکا تھا۔ یہ تمام باتیں وزیر النعمانی کی سازش، مستنصر کی نااہلی، سوء تدبیر، کبوتر بازی اور غیر شرعی امور کے ارتکاب کی وجہ سے پیدا ہوئیں جو منصب خلافت کے شایان شان نہیں تھی۔ چنانچہ مستنصر نے ہلاکو کے پاس پناہ لے لی تھی۔ نیز ان کے ساتھ فقہاء و صوفیاء کرام کی جماعت بھی ہو گئی تھی۔ چنانچہ ان سب کو قتل کر دیا گیا۔ مستنصر کو معزول کر کے ان کو ہتھوڑے سے قتل کر دیا گیا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ انہیں ایک

لوہے کے اوزار سے مار گیا یہاں تک ان کی موت واقع ہو گئی۔ چنانچہ اس کے بعد ابو العباس انتظامی معاملات بھی کر دے گئے۔ یہ تمام واقعات غالباً ۲۸ محرم ۶۵۶ھ میں پیش آئے۔

بعض مورخین مستعصم کے قتل کا واقعہ یوں بیان کرتے ہیں کہ سرکش ہلاکو بن قتلای خان بن چنگیز خان ۶۵۶ھ میں ایک لشکر جرار لے کر بغداد کے لئے روانہ ہوا۔ چنانچہ اس کے مقابلہ کے لئے دفتر کائناتی بھی آ نکلا۔ پھر تیسرے لشکر کی قیادت تانچو نے کی اور برسرِ پیکار ہو گیا۔ چنانچہ یہ سب قلیل ہونے کی بناء پر شکست کھا گئے۔ اس کے بعد تانچو نے بغداد کے مغربی علاقے میں پڑاؤ ڈالا اور ہلاکو خان مشرقی جانب کی طرف اتر گیا۔ یہ حالات دیکھ کر وزیر نے خلیفہ کو ہلاکو سے مصالحت کا مشورہ دیا۔ چنانچہ وہ تمنا نکلا اور اپنا اعتماد ظاہر کر کے واپس آیا اور اس نے یہ کہا کہ آپ کے صاحبزادے سے ہلاکو خان اپنی بیٹی کی شادی کرنا چاہتا ہے۔ چنانچہ شاہانِ سلجوقیہ کی طرح آپ کو ہلاکو خان کا مطیع ہونا پڑے گا۔ پھر ہلاکو خان یہاں سے واپس چلا جائے گا۔ چنانچہ ان حالات میں یہ مناسب سمجھا کہ ملک کی اہم شخصیات کو جمع کر کے ان سے مشورہ کیا جائے۔ جب مشاورت کیلئے سب جمع ہو گئے تو ان سب کو خلیفہ سمیت قتل کر دیا گیا۔

خلیفہ مستعصم ہر بار ہر شریف و صاف گو قلیل الرائے و دیانتدار اور بدعت سے بغض رکھتا تھا۔ نیز نیکی کے کاموں میں حصہ لیتا تھا۔ گویا یہ صفت اس پر ختم کر دی گئی ہے۔ ہلاکو خان نے ان کو اور ان کے بیٹے ابوبکر کے متعلق یہ حکم دیا تھا کہ انہیں سینہ میں مار مار کر ہلاک کر دیا جائے۔ یہاں تک کہ ماہِ محرم کے آخر تک ان کی موت واقع ہو گئی۔ مورخین کے لئے یہ بزرگ موقع ہے کہ وہ مستعصم کی موت کے متعلق صحیح حالات کا جائزہ لے کر تحریر کریں: "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم" چنانچہ امت تین سال تک بغیر کسی خلیفہ کے زندگی گزارتی رہی۔ بلاِ فراہی مصر نے ماہِ رجب ۶۵۹ھ میں مصر میں مستنصر باللہ سے بیعت کر لی۔

خلافت مستنصر باللہ احمد بن خلیفہ طاہر باللہ

ان کا پورا نام احمد بن خلیفہ طاہر باللہ بن محمد بن ناصر العباسی الاسود ہے۔ ان کی ماں حبشی تھی۔ یہ بہادر اور دلیر تھے۔ جب یہ مصر آئے تو لوگوں نے انہیں پہچان لیا۔ اس لئے کہ مقتولی مستعصم ان کے چچا تھے۔ پھر یہ سلطنت کی باگ ڈور سنبھالنے اور سلطانِ طاہر سے بیعت کرنے کے لئے تیار ہوئے۔ چنانچہ امت کا معاملہ ان کو تفویض کیا گیا۔ پھر یہ دونوں شام کی طرف نکلے۔ اس کے بعد خلیفہ ان سے جدا ہو گئے۔ پھر یہ ایک ہزار کے لشکر کے ساتھ بغداد پر قبضہ کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ بلاِ فراہی کے آخر میں ان کے اور تاتاریوں کے درمیان زبردست جنگ ہوئی۔ چنانچہ یہ جنگ میں گم ہو گئے اور ان کے پاس حاکم ابو العباس احمد بھی موجود تھے۔ پھر یہ شام تک شکست کھا گئے۔

خلافت الحاکم بامر اللہ

۸ محرم الحرام ۶۶۱ھ کو ایک زبردست مجلس خلیفہ سے بیعت عامہ لینے کے لئے منفقہ کی جلی تو لوگ ابو العباس احمد بن امیر ابوہلی بن ابوبکر بن مسزہ باللہ بن مستنصر باللہ عباسی کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ پس ان کے نسب کو متعین کیا گیا۔ چنانچہ سلطانِ شاہِ طاہر نے

ان سے بیعت کرنے کے لئے ہاتھ بڑھایا۔ پھر ان کے بعد حکام اور قاضیوں نے بیعت کی اور ان کا لقب حاکم بامر اللہ رکھ دیا گیا۔ پھر دوسرے دن انہوں نے فصیح و بلیغ خطبہ دیا۔ اس کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں "تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جس نے بنو عباس کو طاقتور بنایا" پھر اس کے بعد خلافت و بیعت کے سلسلے میں ملک بھر میں تحریری دعوت دی گئی۔ چنانچہ حاکم بامر اللہ چند ماہ مسند خلافت پر فائز رہے۔ ان کی وفات ماہ جمادی الاولیٰ ۷۷ھ میں ہوئی اور انہیں سیدہ نفسیہ کے پاس دفن کروایا گیا۔

خلافت مستکفی باللہ ابی الربیع سلیمان بن حاکم بامر اللہ

مستکفی بامر اللہ کو ان کے والد محترم نے ولی عہد مقرر کر دیا تھا۔ پھر والد محترم کی تعزیت کے بعد مستکفی کی اطاعت کے متعلق عزم کیا گیا۔ چنانچہ مستکفی باللہ نے جمادی الاولیٰ ۷۷ھ میں منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا۔ ان کی مدت خلافت ۲۹ سال ہے۔ مستکفی کی وفات مقام قوص میں ماہ شعبان ۷۷ھ کو ہوئی۔ مستکفی نے ۵۰ سال سے زائد عمر پائی۔

خلافت الحاکم بامر اللہ احمد بن مستکفی باللہ

الحاکم بامر اللہ کا دور خلافت محرم ۷۸ھ میں تھا۔ چونکہ حاکم بامر اللہ کو ان کے والد محترم نے ولی عہد نامزد کر دیا تھا۔ اس لئے ان سے بیعت کر لی گئی۔ حسینی نے اپنی تاریخ "ذیل علی البر" میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ امام ذہبیؒ نے لکھا ہے کہ اس کی حکومت ۷۴۰ھ میں تھی۔ چنانچہ جب مستکفی کا انتقال ہو گیا تو پھر ان کے بھائی ابراہیم جو کہ ولی عہد بھی نہیں تھے سے بیعت کر لی گئی۔ پھر یہ برابر مسند خلافت پر فائز رہے۔ یہاں تک کہ ۷۹۴ھ میں قاہرہ میں انتقال کر گئے۔

خلافت معتضد باللہ

معتضد باللہ چونکہ اپنے بھائی حاکم بامر اللہ کے ولی عہد تھے اس لئے ان سے بیعت لی گئی۔ معتضد اپنے لقب ہی سے مشہور ہوئے۔ ان کا نسب نامہ یوں ہے: "معتضد باللہ بن ابو الفتح ابو بکر بن مستکفی باللہ ابو الربیع سلیمان بن حاکم بامر اللہ ابو العباس احمد بن ابی علی بن مسرشد باللہ العباس" معتضد باللہ کی مدت خلافت ۲۰ سال ہے۔ ان کی وفات قاہرہ میں ۴ جمادی الاولیٰ ۷۶۳ھ کو ہوئی۔

خلافت متوکل علی اللہ

متوکل علی اللہ چونکہ اپنے والد محترم کی طرف سے نامزد کردہ ولی عہد تھے۔ اس لئے ان کے والد محترم کی وفات کے بعد ان سے جمادی الثانی ۷۶۳ھ میں بیعت لی گئی۔ ان کی ولادت ۷۴۰ھ سے اوپر یا اس کے قریب قریب ہوئی ہے۔ ان کا نام عبداللہ محمد تھا لیکن انہیں حمزہ المتوکل علی اللہ بن معتضد باللہ العباسی بھی کہا گیا ہے۔ اس کے بعد ان کی خلافت مستحکم ہو گئی۔ بالآخر ۸۰۸ھ میں ان کی وفات ہوئی۔ اسی دوران انہیں کئی مرتبہ چند سال کے لئے معزول کیا گیا۔ پھر ان کے رشتہ دار ذکر یا بن ابراہیم سے ۱۳ صفر ۷۷۹ھ میں بیعت لی

گئی۔ چنانچہ ایک مہینہ متوکل پھر مسند خلافت پر فائز ہو گیا۔ یہاں تک کہ مار جب ۵۰ھ تک تخت نشین رہا۔ پھر متوکل کو مہزول کر کے فیکرو با گیا۔ اس کے بعد عمر بن معتقد سے بیعت لی گئی۔ ان کا لقب واثق رکھا گیا۔ پھر ان کی موت واقع ہو گئی۔ پھر ان کے بھائی زکریا سے بیعت کر لی گئی اور ان کا لقب مستعصم رکھا گیا۔ اس دوران متوکل ماہ مفر ۹۱ میں سال تک قید و بند کی زندگی گزارا رہا۔ چنانچہ کچھ دنوں بعد اسے قید سے آزاد کر دیا گیا۔ پھر قید میں جلا کر کے لوگوں کی ملاقات سے روک دیا گیا۔ پھر ۹۲ھ میں اولاد کی وفادار ہند سے آزاد کر دیا گیا۔ پھر کرم جمادی الاول کو متوکل سے بیعت کر لی گئی اور انہیں ان کے گھر میں لایا گیا۔ چنانچہ حکام اور قاضی وغیرہ ان کی خدمت میں جمع ہو گئے۔ یوم شہود کا منظر آنکھوں کے سامنے آ گیا۔ چنانچہ یہ مسند خلافت پر فائز رہے۔ یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔

خلافت المستعین باللہ

مستعین باللہ کا نام ابو الفضل عباس بن متوکل علی اللہ ابو عبد اللہ محمد بن معتقد ابو بکر بن سلیمان بن احمد عباسی ہے۔ ان کے والد محترم نے انہیں ولی عہد مقرر کیا تھا لیکن ان سے پہلے دوسرے صاحبزادے معتقل علی اللہ مرتے دم تک دستبردار ہی رہے۔ جس وقت متوکل کی وفات ہوئی تو ان کے بیٹے مستعین سے مار جب ۸۰۸ھ میں بیعت لی گئی۔ چنانچہ مستعین مسند خلافت پر فائز رہا۔ یہاں تک کہ سلطان ناصر فرج بن برق نے دمشق میں حاصرہ کر لیا۔ کہا گیا ہے کہ مستعین سے بیعت اس سلطنت کے متعلق کی گئی تھی جو خلافت کے نام سے معروف تھی۔ یہ واقعہ غالباً ۵ محرم الحرام ۸۱۵ھ کو پیش آیا۔ پھر کچھ دنوں کے بعد اہل مل و عقد، قاضی، حکام اور کچھ عوام جمع ہوئے تو انہوں نے ان کے متعلق سوالات کئے تو مستعین نے سختی سے منع کر دیا لیکن جب اسے اعتماد اور یقین ہو گیا تو اس نے منظور کر لیا۔ چنانچہ اس کے بعد ان کے لقب کو تبدیل نہیں کیا گیا۔ پھر اس کے بعد ان کے نام پر سونے اور چاندی کے سکے ڈھالے گئے۔ پھر ولایت اور عزل کے سلسلے میں تعریف کیا گیا۔ درحقیقت خطبہ اور علامات اسی کے حصہ میں تھا۔ چنانچہ جب لشکر تیار ہو کر مصر کے لئے روانہ ہوا تو تمام حکام اس کی خدمت میں تھے لیکن ارباب مل و عقد امیر شیخ کے پاس تھے۔ پھر ۸ رجب الثانی کو مصر میں داخل ہو کر انکشاف پھیلادیا اور تمام حکام اس کے سامنے تھے۔ یہ دن بھی قیامت کا منظر پیش کر رہا تھا تو وہ برابر قلعہ میں ہی رہا۔ اس کے بعد قلعہ میں اتر گیا اور شیخ "باب السلسلہ" سے اصطبل میں اتر گیا۔ چنانچہ آٹھویں دن شیخ اور حکام محل میں داخل ہوئے اور خلیفہ تخت پر بیٹھ گیا۔ شیخ کو خلیفہ نے بے مثل شای خلعت سے نوازا۔ اس کے بعد شیخ کو ملک کی باگ ڈور سپرد کر دی گئی اور شیخ کو "نظام الملک" کا خطاب دیا گیا۔ پھر شیخ اور خلیفہ کے لئے حرمین شریفین کے مہرہوں پر دعائیں کی گئیں۔ چنانچہ جب حکام محل میں ڈیوٹیوں سے فارغ ہوتے تو اصطبل میں شیخ کی خدمت میں دوبارہ آ جاتے اور متذہب ہو جاتے۔ پھر شیخ کا شای خلیفہ کی طرف متوجہ ہو کر مشورات مرتب کر کے دستخط کی مہر لگا تا۔ اس طرح معاملہ ایک عرصہ تک چلتا رہا۔ چنانچہ شیخ نے محسوس کیا کہ خلیفہ گھر کی سلطنت سے مستغنی ہونا چاہتا ہے۔ لیکن جب خلیفہ نے ایسا نہ کیا تو شیخ نے اس سے گریز کیا۔ پھر اس کے پاس سوائے تو کردوں اور ساتھیوں کے کوئی بھی باقی نہیں رہا۔ پھر بروز سوموار اوائل شعبان کو شیخ نے ارباب مل و عقد، قاضیوں، حکام اور دوسرے ساتھیوں کو جمع کیا تو لوگوں نے شیخ سے بیعت کر لی۔ چنانچہ اس وقت شیخ کا لقب "الملک ابو یوسف ابی نصر" رکھا گیا۔ پھر شیخ محل میں بیٹھ کر سخت شای پر براجمان ہوا۔ حکام نے قدم پڑی

کی۔ قاضیوں اور کارکنان نے مصافحہ کیا۔ پھر خلیفہ کی طرف یہ تحریر ارسال کی کہ وہ ان کے پاس حکومت و خلافت کی سپردگی میں حسب دستور گواہ رہے۔ چنانچہ خلیفہ نے گواہی کو اس شرط پر قبول کر لیا کہ شیخ اپنے گھر چلا جائے تو میں گواہ بن سکتا ہوں۔ چنانچہ چند دن تک اس نے موافقت نہ کی پھر انہیں محل سے منتقل کر کے قلعہ کے کمروں میں لے جایا گیا۔ اس حال میں کہ اس کے ساتھ اس کے اہل و عیال اور وہ لوگ بھی تھے جو لوگوں کو اندر جانے سے منع کرتے تھے۔ چنانچہ ذیقعدہ کے مہینہ میں منبروں پر خلیفہ کیلئے دعا کرنا ترک کر دیا گیا اور سلطنت کے والی بننے سے قبل ان کے لئے دعائیں کی جاتی تھیں۔ پھر یہ برابر مسند خلافت پر فائز رہے یہاں تک کہ سولہویں سال معزول کر دیا گیا۔ پھر جب مویہ فیروز کے پاس گیا جسے اسکندر یہ بھیجا گیا تھا۔ وہ وہاں مقیم ہو گیا تھا یہاں تک کہ تاتاری سلطنت میں مقیم ہو گیا۔ چنانچہ انہیں چھوڑنے کے لئے بھیجا گیا۔ پھر انہیں قاہرہ جانے کی اجازت دی گئی۔ پھر وہ اسکندر یہ میں مقیم ہو گیا۔ اس کے بعد یہاں اس کو طینان ملا اور انہیں تجارت میں بہت زیادہ نفع حاصل ہوا۔ پھر وہ یہیں ٹھہرا رہا۔ یہاں تک کہ طاعون کے مرض میں مبتلا ہو کر ۸۳۳ھ کو شہادت کے مرتبے پر فائز ہو گیا۔

فصل خلفاء الراشدین، امراء المؤمنین، بادشاہ اور سلاطین کی مصاحبت اختیار کرنے والوں کے لئے ہدایات۔

امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ مجھ سے سیدنا عبداللہ بن عباسؓ نے اپنے والد محترم کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے بیٹے! یہ شخص جن کا نام سیدنا عمر بن خطابؓ ہے یہ تمہیں اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم رکھتے ہیں اس لئے میں تمہیں چار باتوں کی وصیت کرتا ہوں۔

(۱) تم ان کے سامنے کسی کاراز افشا نہ کرنا (۲) ان کے سامنے جھوٹ نہ بولنا (۳) ان کے سامنے کسی کو نصیحت کرتے وقت مباہلہ سے کام نہ لینا (۴) ان کے سامنے کسی کی غیبت نہ کرنا۔

امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے عرض کیا کہ ان میں سے ہر نصیحت ایک ہزار سے بہتر ہے۔ پس حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا نہیں بلکہ دس ہزار سے بہتر ہے۔ بعض حکماء کہتے ہیں کہ جب کوئی بادشاہ تمہارا احترام زیادہ کرنے لگے تو تم بھی اس کی عزت کرو۔ جب کوئی تمہیں لڑکے کی حیثیت دے تو تم اسے اپنا آقا سمجھو۔ جب تمہیں بھائی سمجھے تو تم اسے والد کی حیثیت دو۔ تم اس کی طرف ٹھٹکی باندھ کر نہ دیکھو۔ بلکہ اس کے لئے برابر دعا کرتے رہو اور دعا کا سلسلہ منقطع نہ کرنا۔ جب وہ تم سے ناراض ہو جائے تو تم متاثر نہ ہونا۔ جب وہ تم سے راضی رہے تو اس سے دھوکہ نہ کھانا۔ نیز اس کے پیچھے پڑ کر کوئی چیز نہ مانگنا۔ چنانچہ اسی مفہوم کو ادا کرنے کے لئے ایک شعر کہا گیا ہے۔

قرب الملوک یا اخا البدر السنی حظ جزیل بین شدقی ضیعف

”بادشاہوں کی قربت اے بھائی بدرسنی، عمدہ نصیب کی طرح شیر کے دونوں جڑوں میں ہے“

فضل بن ریح نے کہا ہے کہ اگر کسی نے بادشاہ سے بے موقع اپنی حاجت کے لئے سوال کیا تو گویا وہ آداب سے ناواقف ہے اور اس نے اپنی بات کو ضائع کر دیا۔ اس کی افضل نمازوں کو وقت سے پہلے ادا کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ نماز بغیر وقت کے قبول نہیں ہوتی۔

خالد بن صفوان نے کہا ہے کہ جو بادشاہوں کے پاس بھلائی اور امانت کے ساتھ بیٹھتے ہیں وہ بڑے انصاف پرست ہیں۔ بہ نسبت

ان لوگوں کے جو فطرت اور خیانت کے ساتھ بیٹھے ہیں۔ اس لئے کہ بادشاہ کے پاس نصیحت کرنے والے دشمن بن کر اور دوست عداوت وحدہ کے پیکر بن کر جمع ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ دشمن بادشاہ کی نصیحت کی وجہ سے نفیض رکھتا ہے اور دوست بادشاہ کے بلند مرتبہ کی وجہ سے جیس رکھتا ہے۔ حکیم المظاہلون نے کہا ہے کہ اگر تم کسی بادشاہ کی خدمت میں رہتے ہو تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں بادشاہ کی اطاعت نہ کرنا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا تجھ پر احسان زیادہ افضل ہے بہ نسبت اس بادشاہ کے جس کے دربار میں تمہاری آمد و رفت ہو اور اللہ تعالیٰ کی وعید اس بادشاہ کی دشمنی کے مقابلہ میں حیرے لئے زیادہ سخت ہے۔

احادیث نبویؐ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی مالدار کے مال و دولت سے مرعوب ہو کر اس سے جنگ کر پیش آتا تو اس کی وجہ سے اس سے دین کا در تہائی حصہ جاتا رہتا ہے"

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جس نے دنیا سے غمزدہ ہو کر سچ کی تو گویا وہ اپنے رب پر غصہ ہوا اور جس نے اپنے مصائب پر شکایت کرتے ہوئے صبح کی تو گویا اس نے اپنے رب کی شکایت کی اور جو شخص کسی مالدار کے پاس گیا اور اس کے پاس جھگ گیا تو اس کے دین کا تہائی حصہ جاتا رہا۔"

حضرت ابوذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللہ تعالیٰ اس فقیر پر لعنت کرے جو کسی مالدار کے پاس مال و دولت کی وجہ سے جا کر جھگ گیا۔ پس جس نے ایسا طریقہ عمل اختیار کیا تو اس کے دین کا دو گنا نقص جاتا رہا۔"

دوسری روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کیلئے کسی چیز کو چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں کوئی اچھی چیز اسے عنایت فرما دیتا ہے۔

ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ "تم اللہ تعالیٰ کے خوف سے کسی چیز کو چھوڑ نہیں پاتے لیکن یہ کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے بہتر چیز عنایت فرما دیتا ہے۔ (رواہ احمد و ترمذی)

واشیہ روئے کے اقوال حکیم المظاہلون کہتے ہیں کہ جو شخص تجربات سے نہیں گزرتا، وہ ذلیل و خوار ہوتا ہے۔ المظاہلون نے مزید کہا ہے کہ بغیر بات تاویب کیلئے اردن و رات کی گردش نصیحت و عبرت کیلئے کافی ہیں۔ بادشاہ ایک بڑے دریا کی طرح ہوتا ہے جس سے چھائی چھوٹی بہت سی نہریں بہتی ہیں۔ اگر دریا کا پانی ٹھنڈا ہو تو ان کا پانی بھی ٹھنڈا ہوتا ہے۔ اگر دریا کا پانی ٹھیک ہو تو ان نہروں کا پانی بھی ٹھیک ہوتا ہے۔ کسی عقلمند آدمی سے پوچھا گیا تو اس نے کہا کہ جس شخص میں ادب کی مجالس جمع ہو جائیں تو وہ غصہ سے مغلوب نہیں ہوتا۔ اس لئے کہ عقل معاملات میں استعجال پیدا کرتی ہے یا عقلمندی مستقل مزاجی کا نام ہے اور اس کا پھل سلامتی ہے۔ بادشاہ بازار کی طرح ہے جس میں سامان وغیرہ لٹکا جاتا ہے۔ بادشاہ شیر پر سوار ہونے کی طرح ہے جس سے لوگ خوفزدہ ہو جاتے ہیں بلکہ وہ اپنی سواری کی وجہ سے زیادہ بارعب ہوتا ہے۔ اگر کوئی اپنے مقصد کو پہچان لے تو اس پر خرچ کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ جو نگاہ مطلق العنان کرتا ہے وہ دیرافسون کرتا ہے جس کی اسیدیں لمبی ہوتی ہیں اور اس کا انجام برا ہوتا ہے۔ جس کی زبان میں لگام نہیں ہوتی وہ اپنے آپ کو تئید کر لیتا ہے جہاں وہ عیوب کو دور کر لیتا ہے اسے حاسدین رنگ کی نگاہ سے دیکھتے ہیں جو مصائب برداشت کرتا ہے وہ پوشیدہ ازل و بابت ہے جو انہی چیزوں کو پسند کرتا ہے وہ محارم سے بچ جاتا ہے۔ جس سے لوگ حسن ظن رکھتے ہیں اسے دیر تک دیکھتے

ہیں۔ ادب شرافت کا قائم مقام ہے جتنا کریم آدمی سدھارتا ہے اتنا ہی بد بخت کو معاف کر دینے سے بگڑ جاتا ہے جو عقلمندوں سے مشورہ کرتا ہے۔ وہ درستی کو پالیتا ہے جو کسی انسان سے امید رکھتا ہے وہ مرعوب رہتا ہے۔ جو کسی کام کو انجام تک نہیں پہنچا سکتا وہ عیب نکالتا ہے۔ جو جھگڑنے میں مبالغہ کرتا ہے وہ گنہگار ہے۔ جو قطع تعلقی کرتا ہے وہ ظالم ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کے خوف کی استطاعت نہیں جس نے امانت کی بے انتہا حفاظت میں لڑائی کی اس نے خلاف مقصد کام کیا۔ جس نے اپنے آپ کو ایسے کام کیلئے پیش کیا جس کی وہ قوت نہیں رکھتا تو وہ دوسروں کی نظروں میں گر جاتا ہے۔ جو اچھے کام کرتا ہے وہ چھا جاتا ہے اور جو چھپا گیا اس نے قیادت کی اور جس نے قیادت کی اس نے اپنے مقصد کو پالیا۔ قیہوں اور بیواؤں پر ظلم کرنا فقر و فاقہ کی کنجی ہے۔ سینے کی اصلاح و وسیع الظرف آدمی کے علاوہ اور کوئی نہیں کر سکتا۔ چھوٹی سی بات میں گھٹیا آدمی منہ کرتا ہے۔ فخر کا شکار نہیں ہوتے مگر جھوٹے آدمی بخیل آدمی تعصب کرتا ہے۔ مددگار بھائی کیلئے سوائے ضرورت مند آدمی کے اور کوئی بھی پانی کی حاجت کی طرح انصاف کا خواہشمند نہیں ہوتا۔ مددگار شریف آدمی سے جب رحمت کی امید کی جاتی ہے تو وہ نری سے پیش آتا ہے۔ بد بخت آدمی سے جب مہربانی کا پراؤ کیا جاتا ہے تو وہ مزید سخت ہو جاتا ہے۔ لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ کے قریب وہ لوگ ہیں جو انتقام کی قدرت رکھنے کے باوجود غم و درگزر سے کام لیتے ہیں۔ بے وقوف وہ ہے جو کمزوروں پر ظلم کرتا ہے۔ جو اپنے نفس کے لئے داعی نہیں ہوتا اس کے مواعظ نفع بخش نہیں ہوتے۔ جو تقدیر الہی پر راضی رہتا ہے وہ مصیبتوں اور آزمائشوں میں صبر کرتا ہے۔ جو اپنی دنیا کو آباد کرتا ہے گویا وہ اپنے مال کو ضائع کرتا ہے۔ جو آخرت کی فکر کرتا ہے وہ آرزوؤں کو حاصل کر لیتا ہے۔ قناعت تنگدست کو باعزت بنا دیتی ہے۔ صدقہ مالدار کے لئے خزانہ ہے۔ جس نے اپنے محبوب کو چھپایا اس کا حشر برا ہوتا ہے۔ بد بخت وہ ہے جو اپنے لئے بخل کر کے دوسرے کے لئے بھگت کرتا ہے۔ بھلائی بہترین پونجی ہے احسان بہترین عادت ہے جو لوگوں سے مستغنی ہو جائے وہ افلاس سے محفوظ رہتا ہے۔ جو اپنی حاجات اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کرتا ہے وہ اپنے معاملات میں غالب رہتا ہے جو اپنی حاجت لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے وہ اپنی عزت کو پامال کرتا ہے جو اپنے بھائی کے راز کو ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے رازوں کو ظاہر کر دیتا ہے۔ جاہل کی تا فرمانی سے سلامت رہو گے۔ عقلمند کی اطاعت فائدہ مند ہے۔ بے وقوف کے پاس ادب کی زیادتی ایسا ہے جیسے ایلوے کی جڑوں میں خوشگوار پانی ڈال دیا جائے تو سوائے کڑواہٹ کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔ انجیل مقدس میں لکھا ہے کہ جیسا کرو گے ویسا بھرو گے جس بیان سے تم تولتے ہو اسی کے مطابق وزن کیا جائے گا۔ بعض خلفاء اپنے خاندانی بھائیوں سے خوشی کی لہر اس طرح دوڑا کرتے تھے کہ وہ ان کے سامنے ایک ہزار درہموں کی تھیلی ڈال دیتے اور یہ کہتے تھے کہ تم لوگ اسے رکھو۔ پھر چھوٹے بچوں کو بھیجتے تھے اور انہیں کہتے کہ تمہیں خرچ کرنے کا مکمل اختیار ہے۔ بعض حکماء نے کہا ہے کہ عقلمند وہ ہے جس نے مال کے ذریعہ سے اپنی حفاظت کی اور نفس سے دین کی حفاظت کی۔ لوگوں میں سب سے زیادہ سخی وہ ہے جس سے لوگوں میں علم و فضل کے ساتھ زندگی گزاری۔ بہترین لذت اپنے بھائیوں کے ساتھ احسان کرتا ہے۔ ادب کا ذخیرہ نیک کام کرتا ہے۔ نیک کام کرنا عقلمند کا مال غنیمت ہے۔ بھلائی خیر خواہوں کا عطر ہے۔ جو اپنا مال خرچ کرتا ہے اس کی مثال دی جاتی ہے جو اپنے مال کو فقیر بھجھتا ہے اس کی عزت کی جاتی ہے۔ نیکی کرنے والا کبھی نہیں گرتا۔ اگر گرتا بھی ہے تو اسے کوئی سہارا دینے والا مل جاتا ہے۔ انصاف کرنے والا بادشاہ بارش اور اونٹ سے بہتر ہے۔ ظالم بادشاہ ہمیشہ رہنے والے فتنوں سے بہتر ہے۔

بادشاہوں کی عظمت نواز نے، ان کی شرافت معاف کرنے میں اور ان کی عزت عدل کرنے میں ہے۔ عدل، کائنات کا نظام چلانے کا نام ہے۔

عدل و انصاف نبی مہربانؐ کی نظر میں ایک روایت میں ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات آدمی ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اس دن سایہ میں رکھے گا جس دن اللہ تعالیٰ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہوگا۔ ان میں سے پہلا عادل بادشاہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہ کے ایک دن کا انصاف ستر سال کی عبادت سے بہتر ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک گھڑی کا انصاف ساٹھ سال کی عبادت سے افضل ہے۔ نبی مہربان صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بادشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ہر مظلوم اس میں ٹھکانہ حاصل کرتا ہے۔ اگر بادشاہ عدل کرتا ہے تو اس کے لئے اجر و ثواب اور عایا پر شکریہ کا حق ہوتا ہے لیکن اگر بادشاہ ظلم کرتا ہے تو اس پر گناہ اور رعایا پر صبر ہے۔"

خلافت معتمد باللہ ابوالفتح داؤد

معتمد باللہ سے بیعت ۷۷۱ھ یا ۸۱۶ھ کو ان کے بھائی مستعین باللہ کے عوض میں لی گئی۔ اس لئے کہ انہیں "سلطان مویہ" نے مسند خلافت سے معزول کر دیا تھا۔ پھر انہیں بلاکر سلطان مویہ اور حاضی صالح لقیں شافعی کے دربار میں بٹھایا گیا۔ پھر انہیں مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ چنانچہ یہ تخت نشین ہو گئے۔ یہاں تک کہ بروز اتوار ۲۴ ربیع الاول ۸۳۵ھ میں بیماری کی حالت میں وفات پائی۔ اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی۔ اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔

خلافت المستکفی باللہ

مستکفی کا پورا نام ابوالفتح بن متوکل علی اللہ ابو عبد اللہ محمد بن ابوبکر بن سلیمان بن احمد العباسی ہے۔ ان سے اس دن بیعت لی گئی جس دن ان کے بھائی معتمد باللہ کی وفات ہوئی۔ اس لئے کہ انہی کو ولی عہد مقرر کیا گیا تھا۔ غالباً یہ واقعہ ربیع الاول ۸۳۵ھ کا ہے۔ شیخ صلاح الدین صدیقی "شرح لامیۃ الحج" میں لکھتے ہیں کہ "اسی طرح عبیدیوں نے جنہوں نے خلفاء مصر کو غاصبوں کا لقب دیا تھا۔ ان میں سے جو سب سے پہلے مراکش کے حکمران بنے۔ وہ مہدی ہیں۔ ان کے بعد قائم اور ان کے بعد ان کے بیٹے منصور اور ان کے بعد معز ظیفہ بنے۔ ان کے بعد عزیز پھر ان کے بعد حاکم چھٹے ظیفہ بنے۔ حاکم کو اس کی بہن نے قتل کروایا (اس کا قصہ بیلی و ذکر انشاء اللہ باب الحار) میں "الانصار" کے عنوان کے تحت آئے گا۔"

شیخ صدیقی لکھتے ہیں کہ جب حاکم کو اس کی بہن نے قتل کروایا تو پھر اس کے بیٹے ظاہر کو ظیفہ بنایا گیا۔ پھر مستنصر کو اس کے بعد آکر مگر ظاہر کو مستنصر خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ پھر اس کے بعد چھٹے ظیفہ ظاہر کو مستنصر خلافت پر فائز کر دیا گیا۔ پس انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ظاہر کا بیٹا مستنصر خلافت پر فائز ہوا اور سب سے آخر میں عاضد تخت نشین ہوا۔ شیخ صدیقی مزید فرماتے ہیں کہ اسی طرح مصر میں بنو ابی بکر کی حکومت تھی۔ چنانچہ سب سے پہلے صلاح الدین بن سلطان ناصر مستنصر خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان

کے بیٹے عزیز پھر عزیز کے بھائی افضل بن صلاح الدین، پھر صلاح الدین کے بھائی عادل کبیر۔ پھر عادل کے بیٹے کامل کے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر چھٹا خلیفہ عادل صغیر کو مقرر کیا گیا۔ پس انہیں ارباب حکومت نے گرفتار کر کے معزول کر دیا۔ پھر ارباب حل و عقد نے سلطان صالح نجم الدین ایوب کو خلیفہ مقرر کیا۔ اس کے بعد اس کے بیٹے نور انشاہ کو خلیفہ بنایا گیا۔ یہ اس خاندان کے آخری فرد تھے۔

شیخ صفدی مزید لکھتے ہیں کہ یہی معاملہ ترکی سلطنت میں بھی رہا۔ چنانچہ سب سے پہلے ترکی سلطنت کا معزز الدین ایک صالحی خلیفہ بنا۔ پھر اس کے بعد اس کا بیٹا منصور پھر مظفر قطر، پھر ظاہر بنیرس، پھر ان کا بیٹا سعید محمد کو یکے بعد دیگرے خلیفہ بنایا گیا۔ پھر چھٹا خلیفہ عادل سلامش بن ظاہر بنیرس کو بنایا گیا۔ پس انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان منصور قلاوون الفی کو مسند خلافت پر فائز کر دیا گیا۔

خاندان عبیدی کی تفصیل | علامہ دیربی فرماتے ہیں کہ خاندان عبیدی شاہان مصر کا مختصر تذکرہ بیان کیا گیا ہے۔ اب اس کو تفصیلاً بیان کیا جا رہا ہے۔ خاندان عبیدی کی داغ بیل حسین بن محمد بن احمد بن عبداللہ القداح سے پڑ جاتی ہے۔ حسین بن محمد آنکھوں کا علاج کرتے تھے اور یمون بن محمد بن اسمعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب آنکھوں کا پانی نکالا کرتے تھے۔ حسین بن محمد اپنی وفات سے قبل مقام سلمیہ تشریف لائے۔ اس لئے کہ ان کے دادا عبدالقداح کا مال و دولت اور امانتیں یہاں موجود تھیں۔ اتفاق سے ان کی موجودگی میں عبودوں کا تذکرہ ہونے لگا تو لوگوں نے ان کے سامنے ایک لوہار یہودی کی عورت کا تذکرہ کیا۔ اس کے شوہر فوت ہو چکے تھے اور یہ عورت نہایت خوبصورت تھی۔ یہودی سے اس کی ماں کی طرح ایک حسین و جمیل لڑکا بھی تھا۔ حسین بن محمد نے اس عورت سے نکاح کر لیا۔ وہ اس سے اور اس کے بیٹے سے محبت کرنے لگے۔ چنانچہ حسین بن محمد نے لڑکے کو تعلیم دلوائی۔ چنانچہ لڑکا تعلیم حاصل کر کے اہم ترین آدمی ہو گیا۔ چنانچہ حسین بن محمد نے کہا کہ یہی بچہ میرا وصی ہے اور یمن و مراکش کا حکمران ہے۔ چنانچہ لوگ اسی سے مراسلت کرنے لگے۔ حسین بن محمد کو کوئی لڑکا نہیں تھا اس لئے اسی یہودی لوہار کے بیٹے کو ولی عہد مقرر کر دیا۔ یہی وہ لڑکا ہے جسے عبید اللہ مہدی کہتے ہیں۔ یہی وہ فرد ہے جو عبیدی خاندان میں سب سے پہلا حکمران ہوا۔ لوگ عبید قبیلہ کی طرف نسبت کرنے لگے۔ اس نے دعوت کے اصول اور رازوں کو خوب پرکھ لیا۔ چنانچہ اس نے مبلغین کو تبلیغ کا حکم دیا۔ نیز ان کو مزید دولت اور تحفوں سے نوازا اور ہم نشینوں کو اطاعت کا حکم دیا۔ حسین بن محمد نے کہا کہ یہ بچہ میرا وصی ہے۔ اس کے بعد چچا زاد بہن سے اس کا نکاح کر دیا۔ چنانچہ اسی وقت سے اس نے اپنے نام عبید اللہ کے ساتھ مہدی کا اضافہ کر لیا۔ اس کا نسب نامہ یوں ہے۔ عبید اللہ بن حسین بن علی بن محمد بن موسیٰ بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ عبید اللہ، قداح کا بیٹا ہے۔ جب حسین کی موت واقع ہو گئی تو اس کے بعد مہدی مستند خلافت پر فائز ہوا۔ چنانچہ اس کی دعوت عام ہو گئی۔ اس کے مبلغ مراکش سے برابر فتوحات کی خبریں دیتے رہے۔ پھر ملکشی کے دور میں عبید اللہ مہدی مشہور ہو گیا لیکن جب ملکشی کو طلب کیا گیا تو وہ اپنے بیٹے ابوالقاسم زرار (جن کو قائم بھی کہا جاتا ہے) کے ساتھ فرار ہو گئے۔ ابوالقاسم ان دنوں بچہ تھا۔ ان کے ساتھ دو غلام تھا اور یہ دونوں مراکش جانے کا ارادہ رکھتے تھے جب یہ دونوں افریقہ پہنچے تو اپنا مال منگوا کر ساتھ لے لیا۔

اس کے بعد ورج اشانی کے آخری عشرہ ۲۹۷ھ میں رقاد پہنچ کر محل میں سکونت اختیار کر لی۔ جمعہ کے دن خطاب میں سارے ملک میں دعا کے اہتمام کا حکم دیا۔ چنانچہ اس وقت انہیں امیر المومنین مہدی کا لقب حاصل ہوا۔ پھر خود ہی جمعہ کے دن لوگوں کو زبردستی دعا کیلئے جمع کیا اور انہیں اپنے مذہب کی تبلیغ کی۔ چنانچہ اس وقت جو بھی اس کے مذہب کو قبول کرتا۔ مہدی اس کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا اور جو انکار کرتا۔ اسے قید کر دیتا۔ چنانچہ عبید یوں کی سلطنت کا دور ۲۹۷ھ سے شروع ہو جاتا ہے اور حیدر اندھ مہدی ہی سب سے پہلا خلیفہ مقرر کیا گیا تھا۔ پھر ان کے بعد ان کے بیٹے قائم نزار، پھر ان کے بعد صاحبزادہ منصور اسماعیل بھران کے بعد صاحبزادہ معز مہدی کے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ بلکہ معز مہدی عبید یوں کے سب سے پہلے فرد ہیں جن کو مصر کا بادشاہ بنایا گیا۔ غالباً یہ ۳۵۳ھ کا واقعہ ہے۔ پھر ۳۵۴ھ شعبان بروز جمعہ منبروں پر دعائیں کی گئیں۔ انہی ایام میں مصر کے علاقے سے بنو عباس کا تذکرہ خطبوں سے ختم کر دیا گیا۔ اس دوران مطیع اللہ الفضل بن جعفر کی حکومت تھی۔ چنانچہ المعز بروز منگل ۲۶۳ھ میں مصر میں داخل ہو گیا۔ (یہ تفصیل بطور وضاحت ذکر کر دی ہے ورنہ اس کی ضرورت نہیں تھی) پھر خلیفہ معز کے بعد ان کا بیٹا العزیز بن المعز مسند خلافت پر فائز ہوا۔ پھر اس کے بعد عزیز کا بیٹا الحاکم ابو العباس احمد تخت نشین ہوا۔ یہ عبیدی خاندان کے چھٹے خلیفہ تھے۔ پس انہیں قتل کر دیا گیا۔ حاکم نے سوموار کی شام ۱۳ شوال ۳۱۱ھ کو باہر نکل کر حسب دستور شہر کا گشت کیا۔ اس کے بعد ظلو ان کے شرقی حصے کا گشت کیا۔ حاکم کے ساتھ دو سواری بھی تھے لیکن انہوں نے انہیں واپس کر دیا تھا۔ لوگوں نے حاکم ابو العباس کا ۳۲ قیعدہ تک انتظار کیا۔ لہذا جب واپسی کی کوئی توقع نظر نہ آئی تو لوگوں نے انہیں تلاش کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ لوگوں نے محل کے ارد گرد نہایت باریک بینی سے تلاش کیا۔ چنانچہ اچانک لوگوں کی نگاہ پہاڑ کی چوٹی پر پڑی۔ کیا دیکھتے ہیں کہ وہاں ان کا گدھا کھڑا ہے اور گدھے کے اگلے پاؤں میں تلوار کا دار معلوم ہوتا ہے۔ لوگوں نے نشانات سے اندازہ لگا لیا۔ بالآخر وہ ایک حوض کے پاس آئے۔ چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے حوض میں اتر کر دیکھا تو اس میں چند ہندھے ہوئے اعضاء نظر آئے جن میں چھریوں کے نشانات موجود ہیں۔ چنانچہ پھر لوگوں کو ان کے قتل ہو جانے پر شبہ پائی نہ رہا۔

پھر ان کے بعد ان کے بیٹے ظاہر ابو الحسن علی مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر صاحبزادے مستنصر، مستعلی، و آئمہ حافظ عبد المجید بن ابی القاسم محمد بن مستنصر اور الوظافر یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ چونکہ چھٹے خلیفہ الوظافر تھے۔ اس لئے انہیں بھی قتل کر دیا گیا۔ پھر ان حضرات کے بعد صرف دو آدمیوں کے پاس خلافت رہی۔ صاحبزادے فائز بھران کے بعد عاصد عبد اللہ بن یوسف بن حافظ مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان لوگوں کے بعد عبید یوں کی سلطنت کا خاتمہ ہو گیا۔ غالباً یہ ۵۶۷ھ کا واقعہ ہے۔ اس وقت مستنصر بنورالدین احمد حسن بن مستنجد عباسی خلافت کے امین تھے۔ چنانچہ عبیدی سلطنت کا خاتمہ ہوا تو مصر میں سلطان سعید شہر ملک ناصر صلاح الدین بن یوسف بن ایوب تخت نشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد ان کے بیٹے ملک عزیز عثمان، ان کے بھائی افضل، ملک عادل کبیر، ابو بکر بن ایوب اور ملک کامل محمد یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر ملک عادل صغیر چھٹے خلیفہ منتخب کئے گئے۔ چنانچہ انہیں معز دل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ملک صالح بن ایوب بن کامل مسند خلافت پر فائز ہوئے۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ ملک معظم قرآن شاہ، بھائی اشرف یوسف ابن شجرۃ الدود، معز ابیک، صاحبزادہ منصور علی یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر اس کے بعد مظفر قنبر کو چھٹا خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ظاہر، صغیر، صاحبزادہ سعید محمد بن برکت خان، بھائی عادل سلاطین، منصور ملا دون،

صاحبزادہ اشرف غلیل، یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد القاہرہ بدر کو چٹا خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ یہ نصف یوم تک مسند خلافت پر فائز رہے۔ پھر انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد ناصر بن منصور کو خلیفہ بنایا گیا۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے عادل کتبغا کو مسند خلافت پر فائز کیا گیا۔ پھر یہ خود بخود دوبارہ معزول ہو گئے۔ پھر ان کے بعد ان کے والد محترم کے غلام مسند خلافت پر فائز ہو گئے۔ پھر ان کے بعد عادل کتبغا، منصور، لاہجین، مظفر بصری، منصور ابوبکر بن ناصر بن منصور یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ بالآخر چھٹے خلیفہ بھائی اشرف بکبک مقرر ہوئے۔ پھر ان کے بعد ان کے بھائی ناصر احمد، بھائی صالح اسماعیل، برادر کامل شعبان، مظفر حاجی، برادر ملک ناصر حسن یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوتے رہے۔ پھر ان کے بعد سلطان صالح چھٹے خلیفہ منتخب ہوئے۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے جیل میں ڈال دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطنت کا دالی پہلے سے معزول شدہ خلیفہ سلطان ناصر حسن کو بنایا گیا۔ پھر ان کے بعد منصور علی بن صالح، اشرف شعبان بن حسین بن ناصر، منصور علی بن اشرف شعبان بن حسین بن ناصر، برادر الصالح حاجی بن اشرف اور ظاہر برقوق یکے بعد دیگرے جانشین ہوتے رہے۔ پھر دوبارہ حاجی کو سلطنت کا دالی بنادیا گیا اور حاجی کو منصور کا لقب عطا کیا گیا۔ پھر دوبارہ برقوق کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے صاحبزادے ناصر فرج کو، ان کے بعد برادر عزیز کو، پھر دوبارہ فرج کو خلافت سونپ دی گئی۔ چنانچہ انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد مستقین باللہ عباسی جانشین ہوئے۔ پھر سلطان موبد ابونصر شیخ، پھر صاحبزادہ سلطان مظفر احمد تخت نشین ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر، خلیفہ منتخب ہوئے۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان صالح محمد تخت نشین ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف برسری جانشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد سلطان عزیز یوسف خلیفہ منتخب ہوئے لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر بھتمق جانشین ہوئے۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان منصور عثمان کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف ایٹال کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان موبد احمد کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر شہد م کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر سلطان ظاہر بھائی کو جانشین بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر تمریغا کو خلیفہ بنا کر معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر خایر بک کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں اسی رات معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف قایقائی کو خلیفہ بنایا گیا۔ پھر ان کے بعد صاحبزادہ سلطان ناصر محمد کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان ظاہر قانصوہ جو سلطان ناصر محمد کے ماموں تھے، کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں بھی معزول کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف جانیط کو خلیفہ بنایا گیا لیکن انہیں معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان عادل طوقان بای کو خلیفہ چنا گیا لیکن انہیں بھی معزول کر کے قتل کر دیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان اشرف قانصوہ غوری کو خلیفہ منتخب کیا گیا۔ پھر ان کے بعد سلطان سلیم بن محمد بن بایزید بن عثمان، صاحبزادہ سلطان سلیم، صاحبزادہ سلطان مراد وغیرہ یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوتے گئے۔ (اللہ تعالیٰ انہیں فتح و نصرت سے نوازے اور ان کی بخشش فرمائے۔)

علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ ہم نے تاریخ کے چند اوراق طویل ہونے کے باوجود درمیان میں ذکر کر دیے ہیں۔ چنانچہ یہ فوائد سے خالی نہیں۔ اب پھر ہم اپنے موضوع کی طرف لوٹتے ہیں۔

بڑی بلیغ کی خصوصیات (۱) بلیغ تیرنے کو پسند کرتی ہے۔ (۲) بلیغ کے بچے انڈے سے نکلے ہی تیرنے لگتے ہیں (۳) جب مادہ انڈے سے نکلتی ہے تو اس کا خرابیکہ کیلے بھی اس سے علیحدہ نہیں ہوتا۔ (۴) بلیغ کے بچے انڈے سے نکلتے ہی تیرنے لگتے ہیں (۳) جب مادہ بلیغ کے متعلق ایک عجیب و غریب قصہ

امام دیونریؒ نے "بحالہ" میں اور ابن جوزیؒ نے "الاذکیا" میں لکھا ہے کہ محمد بن کعب قرطبی کہتے ہیں کہ ایک اوی حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں شکایت لے کر آیا کہ اسے اللہ کے نبی میرے پڑوسی میری بلیغ چاہتے ہیں۔ یہ سننے کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام نے لوگوں کو نماز کے لئے بلایا اور نماز کے بعد خطبہ دیا۔ پھر آپ نے فرمایا تم میں سے بعض لوگ وہ ہیں جو اپنے پڑوسی کی بلیغ چوری کر لیتے ہیں۔ پھر مسجد میں آتے ہیں تو ان کے سر پر (چڑ) ہوتے ہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ کہا تھا کہ ایک اوی نے اپنے سر پر ہاتھ پھیرا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا اسے بکڑلو۔ اسی نے تمہاری بلیغ چوری کی ہے۔ بلیغ کا شرعی حکم: صحابہ کرامؓ کا اس بات پر اجماع ہے کہ بلیغ کا گوشت حلال ہے۔

بڑی بلیغ کے خواص (۱) جھوٹی اور بڑی بلیغ کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ (۲) ان کا گوشت گرم مرطوب ہوتا ہے (۳) حکیم بقراط کہتے ہیں کہ بلیغ شہری پرندوں میں سب سے زیادہ ہوتا ہے۔ (۴) بڑی بلیغ میں سب سے اچھی قسم "مخالیف" ہوتی ہے اس لئے کہ اس کا گوشت جسم کو مٹا کر دینا ہے لیکن فضلات کا مجموعہ ہوتا ہے۔ (۵) اگر بلیغ کو ذبح کرنے سے پہلے اس کے مطلق میں "ہورق" پیوستہ دیا جائے تو گوشت کی مسافت دور ہو سکتی ہے ورنہ اس کا گوشت تلخ پیدا کرتا ہے۔ (۶) اس کا گوشت گرم مزاج والوں کے لئے فائدہ مند ہے۔ (۷) اگر گوشت میں زیتون کا تیل ملا لیا جائے تو گوشت کی بدبو ختم ہو جاتی ہے۔ (۸) اگر گوشت پکاتے وقت گرم مصالحے زیادہ مقدار میں ڈال دیئے جائیں تو گوشت کی بدبو اور غلاظت ختم ہو جاتی ہے ورنہ اس کا گوشت فضلات کا مجموعہ ہوتا ہے اور جلدی ختم نہ ہونے کی وجہ سے معدہ کے موافق نہیں آتا۔ (۹) چنانچہ گوشت میں فضلات کی وجہ سے بخار جلدی آ جاتا ہے۔ (۱۰) امام قزوینیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی بڑی بلیغ کی خضیرہ پکا کر کھالے پھر اسی وقت اپنی بیوی سے صحبت کرے تو انشاء اللہ حمل بھر جائے گا۔ (۱۱) بلیغ کے پیٹ میں نگلیاں ہوتی ہیں۔ اگر کسی کا پیٹ بھل رہا ہو تو بلیغ کے پیٹ کی نگلیوں کو چسپ کر چسپ سے لٹا دیا جاتا ہے۔ (۱۲) بلیغ کا تیل نمونہ اور بال گرے کی بیماری میں نافذ ہے۔ (۱۳) بلیغ کی زبان پابندی سے کھانا "سلسل البول" کے لئے فائدہ مند ہے۔ (۱۴) بلیغ کا گوشت بہترین غذاؤں میں شمار ہوتا ہے لیکن یہ دیر میں ختم ہوتا ہے۔ (۱۵) بلیغ کا انڈا متوسط حرارت کا ہوتا ہے لیکن خون کا زہا پیدا کرتا ہے البتہ نیم نقصان دہ ہوتا ہے۔ (۱۶) اگر بلیغ کا انڈا پہاڑی پودہ (ZATARIA-MULTIFLORA) اور نمک میں ملا کر کھایا جائے تو اس کے ضرر رساں اجزاء وائل ہو جاتے ہیں۔ (۱۷) بلیغ کا انڈا گندہ خون پیدا کرتا ہے البتہ گرم مزاج والوں کے لئے مفید ہے۔ (۱۸) بلیغ اور شتر مرغ کا انڈا اونٹوں کا زہا خون پیدا کرتے ہیں اور دیر سے ختم ہوتے ہیں۔ (۱۹) جو شخص شتر مرغ اور بلیغ کے انڈوں کو استعمال کرتا چاہے تو ان کی خالص زردی استعمال کرے۔ (۲۰) یہ بات ہمیشہ یاد رکھیں کہ ہر انڈے کی زردی بہ نسبت سفیدی کے زیادہ لطیف ہوتی ہے اور سفیدی بہ نسبت زردی کے زیادہ مرطوب ہوتی ہے۔ اسی طرح سفیدی بہ نسبت غذائیت بھی زردی کے انڈوں میں زیادہ ہوتی ہے۔ (۲۱) غذائیت کا مادہ ان خاص قسم کی مرغیوں میں بہت کم پایا جاتا ہے جو اخیر مرغ کے اڈا ہتی ہیں اور اس قسم کی مرغیوں کے انڈوں سے بچے بھی نہیں پیدا ہوتے۔ نیز ان خاص قسم کی مرغیوں کے انڈوں کو خاکی اندے کہا جاتا ہے۔ چنانچہ جب چوڑھویں رات کا چاند بھٹکا شتر مرغ ہوتا ہے تو اکثر یہ مرغیاں اندے دے رہا ہوتا ہے۔ اس لئے کہ

انڈے چاند کے گھسنے کے ایام سے لے کر چاند کے بڑھنے کے ایام تک بھر کر مطوب ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد ان میں تولید کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔ (اس کے علاوہ ابدار سے محاق تک کا ذکر عقرب انشاء اللہ ”اُجکل“ اور الدجاج“ کی بحث میں آجائے گا۔)

الالفہ

الالفہ: بھتی یا بھوت کو کہا جاتا ہے لیکن بعض لغویین نے مادہ بھیر یا کے معنی بھی کئے ہیں۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ“ باب السین“ اور ”باب الذال“ میں آجائے گی۔)

الالق

الالق: اس کے معنی بھیر یا کے ہیں اور مادہ بھیر یا کو ”القتہ“ کہتے ہیں۔ ان دونوں کی جمع ”اللق“ آتی ہے لیکن کبھی ”بندریا“ کو ”القتہ“ کہتے ہیں لیکن بندر کے لئے ”اللق“ کی بجائے ”قرذ“ ”رباح“ وغیرہ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الادوع

الادوع: جنگلی چوہا کو ”الادوع“ کہتے ہیں۔ امام جوہریؒ کہتے ہیں کہ ”الادوع“ ربوع (چوہے کی طرح ایک جانور ہے جس کی اٹلی ناٹکیں چھوٹی اور پچھلی ناٹکیں بڑی بڑی اور دم لمبی ہوتی ہے) کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع پراپیج آتی ہے۔ (اس کی تفصیل انشاء اللہ عقرب ”باب الباء“ میں آئے گی۔)

الاورق

الاورق: امام جوہریؒ فرماتے ہیں کہ ”اورق“ اس اونٹ کو کہتے ہیں جو سفید مائل بہ سیاہ ہوتا ہے۔ اس کا گوشت تمام آدمیوں میں سب سے عمدہ قسم کا ہوتا ہے لیکن اہل عرب اسے سواری اور دوسرے کام کیلئے اچھا نہیں سمجھتے۔

الاولس

”الاولس“ یہ بھیر یا کے معنوں میں مستعمل ہے لیکن کبھی انسان کو بھی کہہ دیتے ہیں۔ نیز تغیر کے ساتھ بھی ”اولس“ بھیر یا کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے کیت اولین وغیرہ۔ چنانچہ شاعر ابھذی کہتا ہے ۔

ما فعل الیوم اولس بالغنم

یالیت شعری عنک ولا امرام

”اے کاش کہ میں تم سے وابستہ ہوتا تو معاملہ نمٹ چکا ہوتا (جیسے) آج جو سلوک بھیر یے نے بکریوں کے ساتھ کیا ہے“

اسی طرح کیت شاعر نے کہا ہے کہ ۔

لذی الحبل حتی عال اوس عیالہا

کما خامرت فی حضنها ام عامر

”جس طرح گلو گلو نے شکاری کے پاس بھیر یے سے تربیت حاصل کی۔ اسی طرح بھیر یا بھی اس کے بچوں کا مکمل نگیل رہا۔“

(I) انگریزی WOLF (کتابتین اردو انکس وکٹری)

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ شاعر "لذی النعلی" سے شکاری مراد لے کر یہ کہا جاتا ہے کہ شکاری ری کو لگو کر جو یا بھڑیے کی کوچی میں پھانس دیتا ہے۔ (اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "العسا" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

احادیث نبوی حافظ ابو یوسف نے حمزہ بن اسد حارثی کی سند سے روایت کی ہے۔ حمزہ بن اسد حارثی کہتے ہیں کہ "نبی اکرم ﷺ انصار کے جنازے میں "بیع الفرقد" تک تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا کہ ایک بھیڑیا اپنے دونوں ہاتھ پھیلانے ہوئے بیٹھا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ "یہ" اولیس" (بھیڑیا) ہے اس کو کچھ دے دو۔ چنانچہ (شاید کچھ یا اس نہ ہونے کی وجہ سے) صحابہ کرام نے ایسا نہیں کیا۔"

"انشاء اللہ عنقریب" باب الذال" میں "لفظ الذعب" کے عنوان کے تحت بھیڑیوں کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں حاضری کا تذکرہ آئے گا۔"

حضرت اولیس قرنی حضرت اولیس بن عامر قرنیؓ بھی اسی نام "اولیس" سے موسوم تھے۔ حضرت اولیس قرنیؓ نے نبی اکرم کا زمانہ پایا لیکن آپ کی زیارت سے محروم رہے۔ حضرت اولیس قرنیؓ کو ذمہ میں مقیم تھے۔ ان کا شمار کارباہین میں ہوتا ہے۔

"امام مسلم" نے مسلم شریف میں ایک روایت نقل کی ہے۔ حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تابعین میں سے سب سے بہتر وہ آدمی ہے جسے اولیس قرنیؓ کہا جاتا ہے۔ وہ تمہارے پاس مدد کے لئے یعنی لوگوں کے ساتھ آئیں گے۔ اگر وہ کسی بات پر حسم نکالیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا فرمائیں گے۔ لہذا اگر تم ان سے مغفرت کرو اسکو تو کروا لینا۔" (الحدیث) چنانچہ حضرت اولیس قرنیؓ جب حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان سے استغفار کرنے کی فرمائش کی۔ چنانچہ حضرت اولیس قرنیؓ نے امیر المومنین کے لئے دعائے مغفرت فرمائی۔ نیز حضرت اولیس قرنیؓ جنگ صفین میں حضرت علیؓ کے ساتھ لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔

امام احمد بن حنبلؓ نے "باب الرہد" میں ایک روایت حسن البصریؒ سے نقل کی ہے۔ حضرت حسن البصریؒ فرماتے ہیں کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے ایک آدمی کی سفارش کی بنا پر جنت میں اس قدر لوگ داخل کئے جائیں گے جن کی تعداد ربیعہ اور معدون قبیلوں سے زیادہ ہوگی۔"

حضرت حسن البصریؒ فرماتے ہیں کہ وہ حضرت اولیس قرنیؓ ہیں۔ نیز القرنی قرن (سیک) کی طرف منسوب ہے اور قرن قبیلہ مراد کی ایک شاخ کا نام ہے۔ امام جوہریؒ سے اس سلسلے میں ایک غلطی بھی ہوگئی جس کی شہرت کی وجہ سے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔

"حضرت ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ایک شخص کی سفارش کی وجہ سے ربیعہ و معدون قبیلوں کے برابر لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔ کسی نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ربیعہ کا معنی کیا تعلق ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں جو بھی کہتا ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کہتا ہوں۔" (الحدیث)

ابن مساک کہتے ہیں کہ "وَجُلٌ مِنْ اَمْنِی (میری امت کا ایک شخص) سے مراد حضرت عثمانؓ ہیں۔ قاضی عیاضؒ نے "انشاء" میں ذکر کیا ہے کہ حضرت کعبؓ فرمایا کرتے تھے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر صحابی شفاعت کا حق رکھتا ہے"

ابن مبارک نے ذکر کیا ہے کہ "عبدالرحمن بن یزید بن جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کا ایک شخص "صلاب بن الشیم" نامی پیدا ہوگا جس کی شفاعت سے اتنے اتنے لوگ جنت میں داخل کئے جائیں گے۔" (الحديث)

الایلس

"ایلس" بڑی مچھلی۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ "ایلس" ایک بڑی قسم کی مچھلی ہے۔ اس مچھلی کے علاوہ تمام دریائی جانوروں کا شکار کیا جاتا ہے۔ اس مچھلی کی یہ خصوصیت ہے کہ اگر دو آدمی اسے بھون کر ایک ساتھ بیٹھ کر کھانے لگیں تو آپس کی عداوت محبت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

الایم والاین

"الایم والاین" یہ سانپ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ ازرتی نے "تاریخ مکہ" میں لکھا ہے کہ "الایم" نر سانپ کو کہا جاتا ہے۔ طلق بن حبیب کہتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کے ساتھ ایک کمرے میں بیٹھے ہوئے تھے تو سایہ سینے لگا۔ مجلس سے لوگ اٹھ کر جانے لگے۔ اچانک ہم نے دیکھا کہ ایک چنگبرے رنگ کا تندرست و توانا آدمی "باب بنی شیمہ" میں داخل ہوا۔ لوگ اسے دیکھ کر خوفزدہ ہو گئے۔ چنانچہ اس نے سات مرتبہ بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز ادا کی تو ہم نے اس کے پاس جا کر کہا کہ اے عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ تمہاری عبادت کو قبول فرمائے۔ دیکھو ہمارے یہاں نا بچھوڑے ہوئے بیٹھے رہتے ہیں۔ ہمیں خطرہ ہے کہ کہیں وہ جہنم تک نہ کریں اس لئے تم ان سے اجتناب کرنا۔ چنانچہ وہ آدمی غائب ہو گیا۔ پھر اس کے بعد اسے کبھی نہیں دیکھا گیا۔

"حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "الایم" نامی سانپ کو مارنے کا حکم دیا ہے۔" ابن السکیت کہتے ہیں کہ اصل میں یہ لفظ "ایم" ہے۔ چنانچہ بعد میں اس میں تخفیف کر دی گئی جیسے "لین ولین وحین وھین" اس کی جمع "ایوم" آتی ہے۔ (عقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل "الکعب" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

الایل

الایل: (تجدید الیاء السورہ) بارہ سنگھا کو کہا جاتا ہے۔ اس میں چند لغات ہیں۔ بعض حضرات کے نزدیک "الایل" فارسی میں "کوزن" پہاڑی بکرے کو کہتے ہیں۔ اکثر یہ جنگلی گائے کے مشابہ ہے۔ یہ جانور اتنا باحوصل ہوتا ہے کہ اگر اسے شکاری سے خوف محسوس ہو تو پہاڑ کی چوٹی سے بھی کود پڑتا ہے لیکن اس کے باوجود یہ زخمی نہیں ہوتا۔ اس کے سینک میں جتنی گرہیں ہوتی ہیں اس کی عمر بھی اتنے سال ہوتی ہے جب اسے پہاڑ اُس لیتا ہے تو یہ "سرطان" کہنا دیکھ لینے کی وجہ سے ٹھیک ہو جاتا ہے۔ بارہ سنگھا کی خصوصیت یہ ہے کہ مچھلی سے محبت والفت رکھتا ہے۔ چنانچہ یہ مچھلی دیکھنے کے لئے کبھی کبھی دریا کے کنارے چلا جاتا ہے۔ مچھلی بھی اسے دیکھ کر خشکی کے قریب پہنچ جاتی ہے۔ مچھلی کے شکاری اس کی عادت کو پہچانتے ہیں۔ اس لئے جب انہیں مچھلی کا شوق ہوتا ہے تو اسی بارہ سنگھا کی کھال پہن کر دریا کے کنارے بیٹھ جاتے ہیں اور مچھلی کا شکار کر لیتے ہیں۔ یہ بارہ سنگھا سانپ کھانے کا عادی ہوتا ہے۔ چنانچہ

جہاں کہیں بھی اسے سانپ نظر آجائے یہ فوراً کھا لیتا ہے۔ چنانچہ کبھی کبھار ایسا بھی ہوتا ہے کہ سانپ بارہ سنگھا کو ڈاس لیتا ہے تو اس کی آنکھ سے دو چھوٹے نعرہ کے برابر خون نکلتا ہے جس کی وجہ سے اس کی آنکھ میں انگلی کے برابر سوراخ بن جاتا ہے جس میں انگلی ڈال جاسکتی ہے۔ یہ خون زمین پر گر کر خشک ہونے کے بعد شمع کی مانند ہو جاتا ہے۔ لوگ اس خون کو سانپ کے زہر سے بچنے کیلئے تریاق بناتے ہیں جسے تریاق حیوانی کہتے ہیں۔ چنانچہ سب سے عمدہ تریاق زور رنگ کا ہوتا ہے۔

اس قسم کا بارہ سنگھا اکثر ہندوستان، سندھ اور فارس وغیرہ کے علاقوں میں پایا جاتا ہے جب اس خاص بننے ہوئے تریاق کو سانپ یا بچھو کے ڈسنے کی جگہ پر لگایا جائے تو بے حد فائدہ مند ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے زہر پی لیا ہو تو اس وقت تریاق کا پینا بے حد نفع بخش ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس تریاق میں زہر کے اثرات کو ختم کرنے کیلئے عجیب و غریب خصوصیات رکھی ہیں۔

بارہ سنگھا کے سینک نکلنے کی عمر | جب بارہ سنگھا کی عمر دو سال ہو جاتی ہے تو اس کی ہڈیاں نکلنا شروع ہو جاتی ہیں۔ بارہ سنگھا کی سینک بالکل میخ کی طرح نکلتی ہے جب یہ تیسرے سال میں پہنچتا ہے تو سینگوں میں شافعی بننا شروع ہو جاتی ہیں۔ اس طرح چھ سال تک سینگوں کی شاخ در شاخ نکلتی رہتی ہیں۔ یہاں تک کہ اس کی دونوں ہڈیاں دو گئے درختوں کی طرح خوشنما معلوم ہوتی ہیں۔ بارہ سنگھا کی یہ خصوصیت ہے کہ ان مراحل سے گزرنے کے بعد ایک نیا دور شروع ہوتا ہے کہ اس کی دونوں ہڈیاں ہر سال گر جاتی ہیں اور پھر دوبارہ آتی ہیں۔ بارہ سنگھا اپنے سینگوں کی مضبوطی کیلئے سورج کی دھوپ میں تھوڑی دیر کے لئے حرارت حاصل کرتا ہے۔

شیخ ارسطو کہتے ہیں کہ اس قسم کے بارہ سنگھا کو سیسی، وراگ اور سار سے ڈکار کیا جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ باجنا سنا ہے تو اسے نیند نہیں آتی۔ شکاری اسے باجے سے اس قدر مست کر دیتے ہیں کہ وہ ہوش ہو جاتا ہے۔ چنانچہ جب شکاری دیکھتے ہیں کہ اس کے دلوں کان "من" ہو گئے ہیں تو اسے پیچھے سے پکڑ لیتے ہیں۔ بارہ سنگھا کے ذکر (آلہ قاسم) میں بڑی اور گوشت نہیں ہوتا۔ اس کی سینک بالکل ٹھوس ہوتی ہے۔ یہ جانور بزدل ہوتا ہے لیکن بارعب نظر آتا ہے۔ یہ سانپوں کے کھانے کا شوقین ہے اور سانپوں کو دم کی طرف سے کھانا شروع کرتا ہے۔ بارہ سنگھا ہر سال اپنی سینگوں کو جھاڑتا ہے۔ غالباً یہ سینگوں کو ہر سال اللہ تعالیٰ کے الہام سے جھاڑتا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے سینگوں میں عجیب و غریب فائدہ رکھے ہیں۔ لوگ بارہ سنگھا کی سینگوں سے موذی جانوروں کو بھگاتے ہیں۔ اس کی سینگوں میں یہ تاثیر بھی موجود ہے کہ اس سے ولادت میں آسانی ہوتی ہے لہذا حاملہ عورتیں اس سے فائدہ حاصل کرتی ہیں۔ اگر بارہ سنگھا کے سینک کا کچھ حصہ جلا کر شہد میں ملا کر چاٹ لیا جائے تو بچے کے کیزے نکل جاتے ہیں۔ (کتاب الصنعت) علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ جانور نہایت فریب ہوتا ہے اگر اسے بھاگنے کا موقع مل جائے تو شکاری سے بچ کر فرار ہو جاتا ہے۔

اختتامیہ | زجاجی نے کہا ہے کہ ابن دیر سے اس شعر کے متعلق پوچھا گیا۔

هجر نك لا فلي مني ولكن رابت بقاء وذك في الصدود

"میں نے تمہیں کسی انقض کی وجہ سے نہیں چھوڑا، محض اس لئے چھوڑا ہے کہ میرے نزدیک تمہاری دوستی وادی کے کنارے رہنے

میں باقی رہ سکتی ہے"

رأت ان المنية في الورود

کھجر الخائمات ألوزد لما

”جس طرح کہ پانی کا پیاسا گھات پر چکر لگا رہا ہو لیکن پیتا نہ ہو باوجود اس کے کہ وہ سمجھتا ہے کہ موت گھاٹوں ہی میں ہے۔“

حماما فھی تنظر من بعید

تغیظ نفوسها ظما و تخشی

”لیکن پیاس کی وجہ سے تڑپ رہا ہو اور موت سے خوفزدہ ہو کہ وہ دور ہی سے گھات میں لگی ہوئی ہے۔“

و ترمقة بالحافظ الودود

تصد بوجه ذی البغضاء عنه

”موت دشمنوں کی طرح اعراس کر رہی ہو اور محبوب کی طرح ہلکی پاندھ کر دیکھ رہی ہو۔“

زجائی کہتے ہیں کہ ”الحائتم“ اسے کہتے ہیں جو پانی کے ارد گرد چکر لگا رہا ہو لیکن قریب نہ جاتا ہو۔ چنانچہ ان اشعار کے معانی اس طرح سمجھے جاسکتے ہیں کہ بارہ سنگھا سانپ کھانے کا عادی ہوتا ہے جب اس میں گرمی بڑھتی ہے تو وہ بھڑک اٹھتا ہے چنانچہ اس حالت میں وہ پانی دھونڈتا ہے لیکن پانی نہ ملنے پر بھی پانی نہیں پیتا بلکہ برابر سانس لیتا رہتا ہے۔ اس لئے کہ وہ اگر اس حالت میں پانی پی لے تو پانی اور زہر پیٹ میں ایک ساتھ جمع ہو جائیں گے جس سے اسے ہلاکت کا خطرہ ہوتا ہے۔ اس لئے وہ کافی دن تک پانی نہیں پیتا۔ چنانچہ جب زہر کے اثرات ختم ہو جاتے ہیں تو اس وقت پانی پیتا ہے جس سے اسے کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ گویا شاعر یہ کہنا چاہتا ہے کہ مجھے تمہارے وصال کا شدید انتظار ہے باوجود اس کے کہ میں جدائی کی زندگی گزار رہا ہوں جیسے کہ پیاسا پانی کے گرد گھوم رہا ہو لیکن وہ مرنے کے خوف سے پانی نہیں پیتا۔

امام زجائی کے مختصر حالات | امام زجائی کا نام عبدالرحمن بن اخنق اور کنیت ابوالقاسم ہے۔ یہ علم النحو کے امام تھے انہوں نے ابو اخنق الزجاجی کی صحبت میں رہ کر بہت فائدہ اٹھایا ہے اس لئے زجائی ہی مشہور ہوئے۔ انہوں نے ”کتاب الجمل“ لکھی ہے۔ اس کتاب میں ضرب الامثال پر طویل بحث کی ہے اس کتاب کی خصوصیت یہ ہے جو بھی اس کتاب کا مطالعہ کرتا ہے وہ خوب فائدہ حاصل کر لیتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتاب مکملہ المکرّم من تصنیف ہوئی ہے۔ امام زجائی کتاب کے ایک باب سے فارغ ہونے کے بعد ایک ہفتہ تک طواف کعبہ کرتے اور کتاب پڑھنے والوں کے لئے دعائیں مانگتے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کا مطالعہ کرنے والوں کو نفع پہنچائے اور مصنف کی مغفرت فرمائے۔ اس کتاب کی عبارت کا ایک نمونہ حسب ذیل ہے۔

”مَا حَرَّمَ اللَّهُ شَيْئًا إِلَّا وَاجَلَ بِإِزَائِهِ خَيْرًا مِنْهُ حَرَّمَ الْمُسْتَقَّةَ وَأَبَاحَ الْمَذْكَنِيَّ وَحَرَّمَ الْخَمْرَ وَأَبَاحَ النَّبِيذَ وَحَرَّمَ السِّفَاحَ وَأَبَاحَ النِّكَاحَ وَحَرَّمَ الرِّبَا وَأَبَاحَ الْبَيْعَ“

”اللہ نے اگر کسی چیز کو حرام کیا ہے تو اس کے بدلے میں کسی نہ کسی چیز کو حلال بھی کیا ہے مثلاً مردار کو حرام قرار دیا ہے تو اس کے بدلے میں ذبیحہ حلال کیا شراب حرام کی تو نبیذ حلال کر دی زنا کو حرام کر دیا تو نکاح کو حلال (جائز) قرار دیا۔ سود کو حرام کیا تو بیع و شراء (خرید و فروخت) کو حلال (جائز) قرار دیا۔“

وفات: امام زجائی کی وفات دمشق میں 339ھ یا 337ھ کو ہوئی۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ان کی وفات طبریہ میں ہوئی۔ چنانچہ ابو منصور مہذب الجوالیقی اللغوی نے کہتے اچھے اشعار کہے ہیں۔

ورد الوری سلسل جودک فارنوا

ووقت حول الورد وقفه حاتم

"مخلوق تیرے وجود کا گھٹا میں آ کر خوب سیراب ہوئی اور تپتے ہوئے پیاسوں کی طرح گھٹا کے ارد گرد بھیر بھی گئی۔"

حیران اطلب غفلة من وارد

والورد لا بزاد غیر تراحم

"میں حیران ہو کر آئے والوں کی غفلت کے سراغ میں رہا اور گھٹا میں برابر لوگوں کی بھیر بھری رہی تھی۔"

امام الجوالیقیؒ امام جوالیقیؒ فنون ادب کے امام تھے انہوں نے بہت سی مفید کتابیں تصنیف کی ہیں۔ امام جوالیقیؒ خلیفہ المتخصی بالہ کے باج وقت کی نمازوں کے امام تھے۔ جب خلیفہ کے دربار میں پہلی مرتبہ داخل ہوئے تو یہ کہا: "السلام علی امیر المؤمنین ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" چنانچہ امام جوالیقیؒ سے طیب مہمہ اللہ بن ساعد بن حمید نصرانی نے کہا کہ کیا امیر المؤمنین کو سلام کرنے کا یہ طریقہ ہے؟ لیکن امام جوالیقیؒ نے اس کی بات پر کوئی توجہ نہ دی اور دروازہ راست خلیفہ سے کہا کہ میں ہمیشہ سنت نبویہ کے مطابق سلام کرتا ہوں اور یہ آپ کے لئے بہترین سلام سمجھا جاتا ہے۔ نیز یہ بھی کہا کہ اسے امیر المؤمنین اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ یہود و نصاریٰ میں علم ان کے دل کی گہرائیوں میں نہیں اترا تو وہ اپنی قسم میں حائل نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے بالکل واقعہ کے مطابق قسم کھائی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے دلوں پر مائل لگا دیئے ہیں جنہیں صرف ایمان و اسلام کی دولت ہی کھول سکتی ہے۔ خلیفہ نے کہا کہ آپ نے سچ کہا اور بہت عمدہ بات کہی ہے۔ گویا ابن الکثیر عظیم و فضل کے باوجود حیران رہ گئے اور کچھ جواب نہ دے سکے۔ مندرجہ بالا جود شمر گزرے ہیں اسی کی مثل ابن الجفاح نے بھی اشعار کہے ہیں۔

وضات: امام جوالیقیؒ کا انتقال 539ھ کو بغداد میں ہوا۔

بارہ سنگھا کا شرعی حکم بارہ سنگھا کا گوشت حلال ہے اس لئے کہ اس کا شمار پاکیزہ جانوروں میں ہوتا ہے جیسے پیاز کی بکرا وغیرہ لیکن امام رافعیؒ نے "باب الاطعمۃ" میں بارہ سنگھا کا ذکر نہیں کیا بلکہ اس کا ذکر "اب الرہا" (سود کے باب) میں کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ ہر فوں کا گوشت بشمول بارہ سنگھا کے متعلق شیخ ابو محمد کا قول واضح نہیں ہے۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس مسئلے میں متروک ہیں۔ پھر آگے جا کر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بالآخر انہوں نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ہر ان بارہ سنگھا کی حلت و حرمت کا مسئلہ بھڑ بکریوں کی طرح (یعنی جواز کا فنی دبا) ہے۔ البتہ دونوں میں سے کسی ایک کو دوسرے کے بدلے میں فروخت نہیں کیا جاسکتا مگر یہ کہ ہر اسرار ہوں۔ امام متولی نے بغیر کسی ترجیح کے مسئلہ کے دونوں پہلوؤں کو بیان کیا ہے۔

الخواص: (۱) اگر کسی جگہ بارہ سنگھا کے سینگوں کی دھونی دی جائے تو تمام کبیرے کوڑے اور موزی جانور بھاگ جاتے ہیں (۲) اگر بارہ سنگھا کے سینگوں کو چاکر دانتوں میں لٹکایا جائے تو دانتوں کی زد کی کوڑ کر کے اس کے گڑھوں اور جڑوں کو بھردے گی۔ (۳) اگر کوئی شخص بارہ سنگھا کی سیٹک کے اجڑا کوٹھے میں باندھ کر کالے تو جب تک اس کے ٹکڑے میں رہیں گے اسے خیر نہیں آئے گی۔ (۴) اگر بارہ سنگھا کا عضو متاثر شدہ کھانے کے بعد پیش کر پانی میں ملا کر پی لیا جائے تو اس سے مٹی میں بیجان اور تیزی پیدا ہوتی ہے۔ نیز انسان کے عضو متاثر میں اختصار پیدا کرتا ہے۔

(۵) بارہ سنگھا کا خون پینے سے مٹن کی پتھری بونٹ کر ہر زہریلہ دوا جاتی ہے۔

ابن آوی

ابن آوی گیدڑ کو کہا جاتا ہے اس کی جمع ”آوی“ آتی ہے۔ اسی طرح ابن عرس ابن الحاض اور ابن اللبون کی جمع بنات عرس بنات حاض بنات لبون آتی ہے۔ نیز بنات آوی غیر منصرف ہے چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ابن آوی لشدید المقتنص وهو اذا ما صید ریح فی قفص

”بلاشبہ گیدڑ بہت شکاری ہوتا ہے لیکن جب وہ پتھرے میں قید ہوتا ہے تو اس میں بھاگا پھرتا ہے“

کنیت | گیدڑ کی کنیت ابو ایوب ابو عیب ابو کعب ابو وائل وغیرہ ہے۔

گیدڑ کی خصوصیات | اس کا نام ”ابو آوی“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ اپنے تمام ہم جنسوں کے ساتھ مل کو بولتا ہے اور خاص طور پر رات میں چیخا چلاتا ہے وہ بھی اس وقت جب کہ وہ تہارہ گیا ہو۔ گیدڑ کی آواز بچوں کی آواز کی طرح ہوتی ہے۔ گیدڑ کے پنجے لمبے اور اس کے ناخن بڑے بڑے ہوتے ہیں۔ گیدڑ دوسروں پر حملہ آور ہوتا ہے۔ پرندوں وغیرہ کا شکار کر کے کھاتا رہتا ہے۔ گیدڑ سے مرغیاں یہ نسبت لومڑی کے زیادہ خوفزدہ راستی ہیں۔ چنانچہ اگر گیدڑ کسی ایسے درخت سے گزر جائے جس پر مرغیاں بیٹھی ہوئی ہوں تو فوراً خوفزدہ ہو کر نیچے گر جاتی ہیں اگرچہ مرغیوں کی کثیر تعداد کیوں نہ ہو۔

الحکم | صحیح قولی کے مطابق گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ کو بچلی کے دانتوں سے حملہ آور ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی کو یہ مشکل پیش آئے کہ چونکہ گیدڑ کے کو بچلی کے دانت کمزور ہوتے ہیں تو اس کا حکم لگڑ بگڑ یا لومڑی کی طرح ہو جائے گا۔ پھر تو باقاعدہ ایک مذہب بن جائے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے (شوافع کے) کے نزدیک دونوں صورتیں موجود ہیں لیکن صحیح وہی ہے جو ”الکفر، المناہج، الشرح، الحاوی، الصغیر وغیرہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے کہ گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔ شیخ ابو حامد کہتے ہیں کہ گیدڑ کا گوشت حلال ہے۔ امام احمد بن حنبل سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ جو بھی جانور کو بچلی کے دانتوں سے وچتے ہیں وہ درندوں میں داخل ہیں۔ (ان کا گوشت حرام ہے) اور امام ابو حنیفہ امام یوسف اور امام محمد کے نزدیک بھی گیدڑ کا گوشت حرام ہے۔

الخواص: (۱) اگر گیدڑ کی زبان کسی گھر میں ڈال دی جائے تو اس میں لڑائی ہونے لگتی ہے۔

(۲) گیدڑ کا گوشت جنون، مرگی (جو آخر ماہ میں ہوتی ہے) کیلئے مفید ہے۔

(۳) اگر گیدڑ کی دائیں آنکھ کو کسی نظر لگنے والی چیز پر لٹکا دیا جائے تو وہ چیز نظر بد سے محفوظ رہتی ہے بلکہ نظر بد کا اس پر زور نہیں چل سکتا۔

(۴) اگر کوئی شخص گیدڑ کے دل کو گلے میں باندھ کر لٹکالے تو وہ تمام درندوں سے محفوظ رہے گا۔ واللہ اعلم۔

(۱) اردو گیدڑ، بنگالی شریال، بلوچی تولغ، پشتو گیدڑ، پنجابی گدڑ، سندھی گدڑ، کشمیری شال (وقت زبانی لغت صفحہ 580) انگریزی: Jackal. (کتابستان

اردو انٹرنیشنل ڈکشنری صفحہ 538)۔

باب الباء الموحدة

البابوس

البابوس: انسان کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو "البابوس" کہتے ہیں بلکہ ہر چیز کے چھوٹے بچوں کے لئے بھی مستعمل ہے۔
ابن احمر شاعر نے کہا ہے کہ۔

حنت فلو صی الی بابوسھا طربا و ما حبک بل ما أنت والد کمر
"شہد کی بھی اپنے اندوں اور بچوں کو دیکھ کر مسرتی سے مچکٹانے لگی اور اسے شہد کی کسی تیری یہ مچکٹا بہت بلکہ تیرا ہر ذکر و شغل کسی
اہیت کا حامل نہیں۔"

البازی

"البازی" باز شکار ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "البازی" کے علاوہ "باز" اور بازی بھی مستعمل ہے۔ "بازی" بالاقاق نر کے لئے مستعمل ہے۔ شنیہ کے لئے "بازیان" اور جمع کے لئے "بزاة" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے کہ قاضیان وقضاة۔ شاہین اور شکرہ کیلئے یوں کہتے ہیں۔ "فلان" بصیڈ ضغوة" (کلاں شکار کا شکار کر رہا ہے)۔ لفظ "البازی" بزوان سے مشتق ہے جس کے معنی کوڑنے، اچکنے کے ہیں۔ "البازی" کی کنیت ابوہاشم، ابوہشول اور ابوالحق ہے۔ یہ پرندہ تمام پرندوں میں بدخلق اور شکرہ ہوتا ہے۔
امام قزوینی نے کہا ہے کہ "بازی" صرف مادہ ہی آتا کرتا ہے۔ اس کا نر دوسری قسم کا ہوتا ہے جیسے چیل اور شاہین وغیرہ میں ہوتا ہے۔ اسی لئے ان کی شکلوں کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔

عبداللہ بن مبارک کی سخاوت | حضرت عبداللہ بن مبارک تجارت کیا کرتے تھے اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر پانچ اشخاص سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، فضیل بن ساک، ابن علیہ (یعنی ابن مبارک) نہ ہوتے تو میں تجارت نہ کرتا۔ اس لئے کہ میں ان لوگوں کی مالی امداد کرتا تھا۔ چنانچہ حسب دستور ایک سال گزر گیا، کسی نے عبداللہ بن مبارک کو یہ خبر دی کہ ابن علیہ کو قاضی بنا دیا گیا ہے۔ یہ خبر سن کر عبداللہ بن مبارک ابن علیہ کے پاس تشریف نہیں لائے اور ان کی امداد بھی نہیں کی۔ چنانچہ کچھ ایام کے بعد ابن علیہ خود عبداللہ بن مبارک کے پاس آئے لیکن عبداللہ بن مبارک نے ان کی طرف توجہ نہیں کی۔ اس کے بعد عبداللہ بن مبارک نے یہ اشعار لکھ کر ابن علیہ کی طرف ارسال کئے۔

یصطاد اموال المساکین

یا جاعل العلم له بازا

"اے علم کو باز بنانے والے! تو غریبوں کے مال کا شکار کرتا ہے"

(۱) الباز و البازی دونوں کی ہی بوز، بز، بزاة، بزآن، بزآن آتی ہے۔ (المند ص ۷۷)

اردو باز بلی، باج، لہجہ باز، پشتو باز، پنجابی باز، سندھی باز، کشمیری باز، پشت زبانی لغت ص 68) انگریزی Falcon، Hawk (کتابستان اردو انکوش

(شکری ص 94)

بحلۃ تذهب بالدين

احتلت للدنيا ولذاتها

”تو نے دنیا اور اس کی خواہشات کو اس تدبیر سے قابو میں کر رکھا ہے کہ جو دین کو پامال کر دیتا ہے۔“

کست دواء للمجانين

فصرت مجنوناً بها بعد ما

”پس تم دنیا کے حصول کے بعد مجنون ہو گئے ہو حالانکہ تم خود مجنوں کے لئے دوا تھے۔“

لترک ابواب السلاطين

أین رواياتک فی سردها

”کہاں چلی گئیں تیری روایات بادشاہوں کے دروازوں کو چھوڑ دینے کے بارے میں“

عن ابن عوف وابن سيرين

أین رواياتک فیما مضی

”کہاں ہیں تیری بیان کردہ روایات جو تو نے ابن عوف وابن سیرین کے واسطے بیان کی ہیں“

زل حمار العلم فی الطین

ان قلت أکرهت فذا باطل

”اگر تو یہ کہتا ہے کہ مجھے منصب قضاء کیلئے مجبور کیا گیا ہے تو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ علم کا گدھا مٹی میں پھسل گیا ہے۔“

چنانچہ اسماعیل بن علیہ کو ان اشعار کا پتہ چلا تو انہوں نے ہارون الرشید کی خدمت میں جا کر منصب قضاء سے استعفیٰ دے دیا۔ چنانچہ ان کا استعفیٰ منظور کر لیا گیا۔

عبداللہ بن مبارک کے مختصر حالات | عبداللہ بن مبارک ایک زبردست عالم عابد زاہد امام الحدیث اور علم و عمل کا نمونہ تھے۔ ابن خلکان نے ان کی حیات طیبہ پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے کہ عبداللہ بن مبارک کی مجلس میں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا کہ اسے چھینک آگئی چنانچہ اس نے ”الحمد للہ“ نہیں کہا۔ ابن مبارک نے فرمایا کہ اگر کسی کو چھینک آجائے تو اسے کون سی دعا پڑھنی چاہیے۔ اس آدمی نے جواب دیا کہ ”الحمد للہ“ کہنا چاہیے تو آپ نے فرمایا ”بو حکمک اللہ“ (تجھ پر رحم فرمائے) یہ سن کر حاضرین مجلس عبداللہ بن مبارک کی حسن ادب سے بہت متاثر ہوئے۔

مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن مبارک ”الرقۃ“ تشریف لائے تو لوگ جوق در جوق ان کے پیچھے چل رہے تھے۔ گرد و غبار اڑ رہا تھا۔ اتفاق سے ہارون الرشید کی ایک باندی نے ”قصر الخشب“ سے جھانک کر دیکھا تو اس نے لوگوں سے سوال کیا کہ یہ کون شخص ہیں جن کے پیچھے لوگوں کا جھوم چل رہا ہے تو جواب دیا گیا کہ یہ فرسان کے بہت بڑے عالم ہیں جنہیں عبداللہ بن مبارک کہا جاتا ہے۔ چنانچہ اس ام ولد لونڈی نے کہا خدا کی قسم: بادشاہ کہلانے کے تو یہ حق دار ہیں اس لئے کہ لوگ ان کے پیچھے کسی مقصد یا شرط کے ساتھ جمع نہیں ہوئے بلکہ ان کی علمی قابلیت کی وجہ سے بطور اعزاز چل رہے ہیں۔

اہل علم نے یہ بھی کہا ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے ملک شام میں کسی آدمی سے قلم بطور مستعار لیا تو اچانک آپ کو سفر درپیش آ گیا پس آپ ”اٹھا کیہ“ کی طرف چلے گئے اور قلم بھی بھول کر ساتھ لے گئے۔ جب آپ کو اس شامی آدمی کا قلم ”اٹھا کیہ“ میں یاد آیا تو آپ فوراً پیدل تشریف لائے اور اس کا قلم واپس کیا۔ پھر وہاں سے واپس تشریف لائے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ آپ جس جگہ پر قیام فرماتے وہاں کی زمین انوار و برکات سے منور ہو جاتی تھی۔ حضرت عبداللہ بن مبارک کا انتقال 181ھ میں ہوا۔ اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

ہارون الرشید کا واقعہ | ایک مرتبہ ظیفہ ہارون الرشید شکار کھینے کے لئے نکلے تو آب نے ایک سفید مائل سیاہ باز کو ہارس ازاد یا تھوڑی دیر تک وہ ازاد رہا پھر نظروں سے اوجھل ہو گیا اور تھوڑی دیر کے بعد وہ اپنے بچے میں پھجلی لے کر اتر آیا۔ ہارون الرشید نے ملا، کرام سے اس پھجلی کے متعلق پوچھا کہ کیا اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس جانور کی کیا حقیقت ہے؟ متاقل نے جواب دیا امیر المؤمنین آپ کے جد امجد حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ہم سے روایت بیان کی ہے کہ نضاؤں میں مختلف قسم کی مخلوقات رہتی ہیں۔ بعض ان میں سے ایسے سفید قسم کے جانور ہوتے ہیں جن سے پھجلی کے ہم شکل بچے پیدا ہوتے ہیں جن کے بازو، دوتے ہیں لیکن پر نہیں ہوتے۔ چنانچہ حضرت متاقل نے اس پھجلی کے کھانے کی اجازت دی تو اس جانور کا احترام کیا گیا۔

”البازئی“ کی اقسام | اس کی پانچ اقسام ہیں (۱) البازئی (۲) الرزقی (۳) الباشق (۴) البیرقی (۵) البسقر

(۱) ”البازئی“ زیادہ پایا جاتا ہے اس لئے کہ یہ پیاس پر کنٹرول کرتا ہے۔ یہ گھنے سایہ دار درخت جہاں مسلسل درختوں کی قطاریں ہوں وہاں اپنا مسکن بناتا ہے۔ یہ پرندہ جگے بازو والا اور تیز اڑنے والا ہوتا ہے۔ نیز مادہ زہر سے زیادہ طاقتور ہوتی ہے چونکہ ”بازی“ میں خمارت (گری) زیادہ ہوتی ہے اس لئے اس کو مختلف قسم کے امراض لاحق ہو جاتے ہیں مثلاً گوشت ہلکا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے بازو کمزور ہو جاتا ہے۔ سب سے بہترین بازو ہوتا ہے جس کی آنکھیں سرخ بازو جگے ادرار اترتے ہوتے ہیں جیسے ”الناشی“ شاعر نے کہا ہے۔

لو استضاء المرء فی اذلاجه

”اگر کوئی آدمی رات میں بازو کی آنکھوں سے روشنی حاصل کرے تو اسے چراغ کی ضرورت نہیں رہے گی“

ادراس سے کم وجہ کا دہ بازو ہے جس کی آنکھیں چنگیری اور سرخ ہوں اور ان دونوں سے کم وجہ کا بازو ہے جس کا رنگ پیلا ہو۔ بازو کی گردن لمبی سینہ چوڑا کندھے چوڑے دم کا حصہ لاغر دونوں رانیں بالوں سے ڈھکی دوتی بازو مولے اور چھوٹے ہوتے ہیں۔ بازو کے بچے کو عربی میں ”الظریف“ کہتے ہیں۔ بازو عربی میں مثالی دیتے ہیں جیسے کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

اذما اعتزذ وعلم بعلم

”جب عالم آدمی علم پر فخر کرتا ہے تو علم فقیر زیادہ قابل افتخار ہے۔“

و کم طیب یفوح ولا کمسک

”اور کتنی خوشبود نہیں مہکتی ہیں مگر مسک کی ادوی بات ہے اور کتنے پرندے اڑتے ہیں لیکن بازو جیسی پر وازر کی نہیں“

شیخ زاید ابو العباس قسطلانی نے کہا ہے کہ میں نے ابو شجاع زاید بن رحم انصہانی سے جو ”مقام ابراہیم“ کے امام تھے۔ سنا ہے کہ وہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے شیخ احمد سے جو حمد والد ہاس کے خادم تھے سنا ہے کہ ایک دن شیخ عبدالقادر ”معا والد ہاس“ کے پاس ملاقات کے لئے آئے تو والد ہاس نے انہیں دیکھا کہ انہوں نے ”البازئی“ کا شکار کر لیا ہے تو ان کے شیخ انہیں ٹٹکی بانہ کر دیکھتے گئے تو وہ اپنے شیخ کے پاس سے اپنا سامان لئے بغیر نکل آئے اور یہ ہمارے بزرگوں میں سے تھے۔

اسی لئے شیخ عبدالقادر کہتے ہیں کہ

طرباؤ فی العلیا باز اشہب

انا بلبل الافراح املأ دوحها

”میں خوشی کی وجہ سے گئے درختوں کو سستی سے بھر دوں گا اور پہاڑ کی چوٹی میں سفید سیاہ رنگ کا باز رہتا ہے“
 شیخ ابواسحاق شیرازی نے کہا ہے کہ لوگ قاضی شریح کو ”الباز الاشہب“ (سفید مائل سیاہ باز) کہتے تھے۔ الو عظمیٰ نے ابتدائی قصیدہ میں کہا ہے کہ۔

ولامعاشرة الا تذال من هممی

لیس المقام بدار الذل من شیمی

”ذلت کی جگہ ٹھہرنا میری عادت نہیں اور نہ میرا ارادہ ذیلیوں کی طرح رہنے کا ہے“

کذالک الباز لا یاوی مع الرخم

ولا مجاورة الا وباش تجمل بی

”اور نہ میں نے بد معاشوں کی دوستی کو اپنے لئے زینت بنایا جس طرح کہ باز گدھوں کے ساتھ ٹھکانہ نہیں بناتا“

(۲) الباشق ”الباشق“ یہ عجیب لفظ ہے اور معرب ہے اس کی کنیت ”ابوالآخذ“ ہے۔ یہ مزاج میں گرم، بدخلق اور ہمیشہ بے چین رہتا ہے۔ ”الباشق“ کبھی مانوس ہو جاتا اور کبھی وحشی ہو جاتا ہے۔ باز کی یہ قسم بھی طاقتور ہوتی ہے۔ اگر اس قسم کا باز چھوٹی عمر میں مانوس ہو جائے تو اس کا مالک شکار سے مالا مال ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ ہلکا پھلکا اور اچھی عادات کا مالک ہوتا ہے۔ یہ بادشاہوں کے پالنے والا پرندہ ہے۔ اس لئے کہ یہ پرندہ اچھے قسم کا شکار لاکر دیتا ہے مثلاً کبوتر، تیر اور قمری وغیرہ۔ یہ بہت زیادہ تیز اور چالاک پرندہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر اس کا مد مقابل بھاری ہو جائے تو یہ اسے نہیں چھوڑتا یہاں تک کہ دونوں میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے۔ باز کی اس قسم میں سب سے اچھا وہ پرندہ ہے جو دیکھنے میں چھوٹا، وزن میں بھاری ہو اور اس کی پنڈلیاں لمبی لیکن رانیں چھوٹی ہوں۔

(۳) البیرق: یہ باز کی تیسری قسم ہے۔ یہ پرندہ چھوٹی چھوٹی چیزوں کا شکار کرتا ہے۔ نیز یہ گئے درختوں کی جگہ بہت کم رہتا ہے۔ یہ طبیعت میں ”العقسی“ پرندہ کی مانند ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوالفتح کشاجم شاعر نے کہا ہے کہ۔

بیتدق یصید صید الباشق

حسبی من البزاة والبیادق

”میرے باز اور شکرے کافی ہیں جو جنگل میں شکرے کی طرح شکار کرتا ہے“

أصید من معشوقة العاشق

مؤدب مدرّب الخلائق

”وہ شائستہ اور لوگوں کا سدھایا ہوا ہے جو عاشق کے لئے معشوق کا زیادہ شکار کرنے والا ہے“

لیس له فی صیده من عائق

یسبق فی السرعة کل سابق

”وہ ہر تیز رفتار سے سہقت لے جاتا ہے اسے شکار کرنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی“

أن الفزائین من البیادق

ربینہ و کنت غیر وائق

”میں نے اسے پالا ہے لیکن مجھے اس پر اعتماد نہیں ہے، بے شک شہر خ کی ملکہ بیدق باز کی نسل سے ہے“

”العقسی“ پرندہ شکاری پرندوں میں سب سے چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز تیز و جلد میں ناقص، بدخلق اور خشک مزاج ہوتا ہے۔ یہ کبھی

بھی چیزیں کا شکار کر لیتا ہے بلکہ اکثر اوقات چیزوں سے خوفزدہ ہو کر بھاگ جاتا ہے۔ یہ پرندہ شکل و صورت میں "الباشق" باز کے مشابہ لیکن چھوٹا ہوتا ہے۔

الحکم | ہر قسم کا باز اور شکار حرام ہے۔ "اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کوئی بھی والے درندوں اور جنگل مارنے والے پرندوں کا کھانا حرام ہے۔" (رواد مسلم عن میمون بن مہران عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ باز اور شکار کا گوشت حرام نہیں ہے۔ حضرت لبیہؒ امام اوزاعیؒ اور یحییٰ بن سعیدؒ کا بھی یہی قول ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ "کوئی بھی پرندہ حرام نہیں ہے۔"

امام مالکؒ اور دیگر حضرات نے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے جس میں مباح چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ نیز امام مالکؒ کے نزدیک "حدیث ذی ناب" صحیح نہیں ہے۔ امام الکھری کہتے ہیں کہ جنگل کے پرندوں کے شکار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ممانعت ثابت نہیں۔ بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ جس حدیث میں "ذو ناب" کے الفاظ ہیں وہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اس لئے کہ میمون بن مہران نے یہ حدیث عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی ہے لیکن انہوں نے درمیان کا واسطہ چھوڑ دیا ہے حالانکہ درمیان میں سعید بن جبیر بھی ہیں۔ اس لئے یہ حدیث سقوط سے خالی نہیں ہے۔ اس علت کی بنا پر ہمارے نزدیک یہ حدیث قابلِ اعتبار نہیں ہے۔

علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ محرم (احرام باندھنے والے) آدمی کو باز یا شکار کو اپنے ساتھ رکھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح وہ جانور بھی جو کتے وغیرہ کی قسم کے ہوں ان کا رکھنا بھی مکروہ ہے۔ اس لئے کہ ان جانوروں کو دیکھ کر شکار بھاگ جاتا ہے اور بعض اوقات اس قسم کے پرندے یا جانور شکار دیکھ کر حملہ آور ہو جاتے ہیں تو شکار مر جاتا ہے۔ لہذا اگر محرم نے باز کو شکار پکڑنے کے لئے آمادہ کیا یا شکار پر چھوڑ دیا لیکن باز نے شکار کو قتل نہیں کیا یا زخمی نہیں کیا تو اس وقت محرم جڑا نہیں دے گا۔ الہت گنہگار ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کسی آدمی نے تیر سے نشان لگایا لیکن اس کا نشانہ خطا کر گیا تو وہ شخص تیر چلانے کی بنا پر گنہگار ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے تیر چلاتے وقت ارادہ تو کر ہی لیا تھا لیکن چونکہ نقصان نہیں پہنچا اس لئے اس پر نشان نہیں ہے۔ امام شافعیؒ مزید فرماتے ہیں کہ جن جانوروں نے نقصان پہنچا تو اور نہ نفع تو ان کو مارنا درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان سے نفع کی امید ہے اور نفع لوگوں پر حملہ کرنے کی وجہ سے مکروہ بھی نہیں کہا جائے گا جیسے باز شکار پیتا اور عتاب دئیے اور وہ بھی جہان کی مشق ہوں۔ (اح)

باز چونکہ پاک پرندہ ہے اس لئے اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے چنانچہ عدی بن حاتم کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے باز کے شکار کے متعلق پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو دو تمہارے لئے پکڑے اسے تم کھا سکتے ہو۔ (رواد ترمذی)

امثال | عرب کہتے ہیں "هَلْ بَنَھَضُ الْبَازِ بِغَیْرِ جَنَاحٍ" کیا باز بغیر پروں کے اڑ سکتا ہے۔

یہ مثال کسی کی مدد یا معاونت کرنے کے وقت استعمال کی جاتی ہے چنانچہ علامہ نے کہا ہے کہ ا

أَخَاكَ أَخَاكَ أَنْ مَنْ لَا أَخَالَه كَسَاعَ إِلَى الْهَيْجَا بَغِيرِ سَلَاخٍ

”تمہارا بھائی بھائی ہے اس لئے کہ جس کا بھائی نہیں ہوتا وہ بغیر ہتھیار کے لڑائی کرنے والے کی طرح ہے“

وَإِنَّ ابْنَ عَمِّ الْمَرْءِ فَأَعْلَمَ جَنَاحَهُ وَهَلْ يَنْهَضُ الْبَاذِي بَغِيرِ جَنَاحٍ

”اور بلاشبہ کسی کا چچا زاد بھائی اس کو اس آدمی کے بازو سمجھو، کیا کوئی باز بغیر بازوؤں کے پرواز کر سکتا ہے“

ابو ایوب سلیمان کے متعلق حکایت | خالد بن یزید الارقد کہتے ہیں کہ ابو ایوب سلیمان بن ابی الجہاد کی بہترین امثال میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ ابو ایوب ہمیں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے متعلق ہدایات دے رہے تھے کہ اچانک خلیفہ کی طرف سے بلاوا آ گیا۔ یہ سننے ہی ابو ایوب کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا، زرد ہو گیا۔ تھوڑی دیر کے بعد جب ابو ایوب خلیفہ منصور کے دربار سے واپس آئے تو ان کے چہرے پر کسی قسم کے خوف کے آثار نہیں تھے بلکہ یہ کوئی نئی بات نہیں تھی جب بھی منصور کی طرف سے بلاوا آتا ابو ایوب پر یہ کیفیت طاری ہو جاتی تھی۔ چنانچہ لوگوں نے ابو ایوب سے پوچھا کہ آپ تو خلیفہ کے پاس بکثرت آتے جاتے ہیں اور وہ آپ سے مانوس ہیں لیکن اس کے باوجود آپ ان سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ نیز بلاوا سننے ہی آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا ہے۔ ابو ایوب نے فرمایا کہ ہم نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ ایک مرتبہ باز اور مرغ بحث کر رہے تھے۔ باز نے مرغ سے کہا کہ تم میرے نزدیک اپنے مالک کے دفا دار نہیں ہو۔ مرغ نے کہا کہ وہ کیسے؟ باز نے کہا کہ تم بمشکل ہر روز ایک انڈہ دیتے ہو، تمہارے مالک اسے کچا کر کے سیتے ہیں پھر چند دنوں میں باہر آ جاتے ہو، مالک اپنے ہاتھ سے تمہیں دانہ ڈالتے ہیں۔ پھر جب تم بڑے ہو جاتے ہو تو باز جاتے ہو کسی کے قریب بھی نہیں آتے، ادھر سے ادھر چلتے رہتے ہو۔ اسی طرح تمہارا حال یہ ہے کہ اگر تم کسی دیوار پر چڑھ جاتے ہو اگرچہ اس میں تم نے کئی سال گزارے ہوں اسے چھوڑ کر آ جاتے ہو۔ تمہیں ہر وقت کسی دوسری شاخ کی تلاش رہتی ہے، پھر دوسروں کی عنایات کی امیدیں باندھتے ہو۔ باز نے کہا میری حالت تو یہ ہے کہ مجھے لوگ پہاڑوں سے پکڑ کر لے جاتے ہیں، میری پرورش کرتے ہیں، جب میں بڑا ہو جاتا ہوں تو کھانا دانہ بھی تھوڑا سا چھتا ہوں، بس چند دنوں ہی میں مانوس ہو جاتا ہوں۔ میرے مالک مجھے شکار کے لئے چھوڑ دیتے ہیں تو میں اکیلا ہی اڑتا رہتا ہوں، تھوڑی دیر بعد میں شکار پکڑ کر اپنے مالک کے سپرد کر دیتا ہوں۔ مرغ نے کہا کہ اب بس کرو اب دلائل ختم ہو گئے۔ درحقیقت بات یہ ہے کہ اگر تم بازؤں اور شکاریوں کو سینوں میں بٹھتے ہوئے دیکھ لو تو تم اپنے مالک کے پاس و بارہ نہ آؤ اور میرا تو یہ حال ہے کہ میں روزانہ سینوں میں مرغ کو بٹھتے ہوئے دیکھتا ہوں لیکن اس کے باوجود میں کھڑا رہتا ہوں۔ ان حالات کے پیش نظر تم سب سے زیادہ تو میں اپنے آقا کا دفا دار ہوں بس میں تو یہی خواہش کرتا ہوں کہ کاش میں تمہاری مثل ہوتا۔ (۱۷) چنانچہ ابو ایوب نے کہا کہ اگر تم خلیفہ منصور کو اتنے قریب سے دیکھ لو جتنے قریب سے میں جانتا ہوں تو منصور کے بلاوے کے وقت تمہارا مجھ سے بھی زیادہ برا حال ہو جائے۔

ابو ایوب سلیمان کا قتل | چنانچہ خلیفہ منصور نے ابو ایوب سلیمان بن ابی الجہاد کو 154ھ میں ان کا مال و اسباب چھین کر ذلیل و خوار کر کے قتل کر دیا حالانکہ ابو ایوب کے منصور کے ساتھ خلیفہ بننے سے پہلے اچھے تعلقات تھے جس کی بنا پر خلیفہ بننے کے بعد منصور کے دربار میں ابو ایوب کی کافی قدر و منزلت تھی۔ پھر بعد میں کسی وجہ سے منصور ان سے غصے ہو گیا اور اس قدر بدظن ہوا کہ آپس کے پرانے

تفاسات ختم ہو گئے۔ اہل علم کہتے ہیں کہ غالباً اسی لئے جب ابو ایوب خلیفہ منصور کے دربار میں حاضر ہوتے تو خوفزدہ ہو جاتے لیکن کسی وجہ سے یہ ماسون و محفوظ ہو کر واپس لوٹ آتے۔

بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ ابو ایوب نے خلیفہ منصور کے غضب سے بچنے کے لئے جلی کی کچھ چیزوں میں سرکار رکھا تھا اور جب دربار میں جاتے تو کھنڈوں میں یہ جلی لگا لیتے جس کی وجہ سے لوگوں میں یہ بات مشہور ہو گئی تھی کہ "حسن الیاء اب" (ابو ایوب کا تیل) چنانچہ اس عمل کی وجہ سے خلیفہ منصور انہیں دیکھ کر مسکراتے اور محبت و الفت کا معاملہ کرتے۔ تاج الدین بن سعید بن دھان علم و فضل میں اپنے دور کے امام سیویہ تسلیم کئے جاتے تھے۔ اسی معانی میں کہتے ہیں کہ۔

لا تجعل الهزل دابا فهو منقصة
والجد تعلوبه بين الوردى القيم
"تم ہنسی مذاق کے عادی نہ ہواں لئے کہ یہ عیب ہے اور تنجید کی مخلوق میں انسان کی قدر و قیمت میں اضافے کا باعث ہوتی ہے۔"

ولا يغرنك من ملك تبسمه
ما سحت السحب الاحين تبسمه
"اور تمہیں دھوکے میں نہ ڈال دے بادشاہ کی مسکراہٹ اس لئے کہ جب بادل گر جاتا تو مسلسل برساتا ہے۔"

نیز یہ بھی ان کے اچھے اشعار کچھ جاتے تھے۔

بادر الى العيش ولا يام واقدة
ولا نكن لصروف الدهر ننظر
"زمانہ خاموش ہو تو آرام سے زندگی گزار دو اور تم زمانے کی گردش کے خطر نہ ہو۔"

فالعمر كالكاس يبدوا في اوانه
صفوا آخره في قعره كسدر
"پس عمر تو پالہ کی طرح ہے جو بظاہر صاف ستھرا ہے لیکن اندر گہرائی میں گدلا پن ہوتا ہے۔"

یہ بھی ان ہی کے اشعار ہیں لیکن بعض اہل علم نے ان کی نسبت ابن مطاہلہ الطائسی کی طرف کی ہے۔

نامل نحولى والهلال اذ ابدا
ليلته في افقه ائنا اظنى

"تم میری لاغری کو غور سے دیکھو اور جس وقت اپنے افق میں چاند طلوع ہوتا ہے تو اس وقت دیکھو کہ ہم میں سے کون زیادہ لاغر ہے۔"

على انه بز داد في كل ليلة
نمو او جسمى بالفنى دالما بفنى

"چاند تو ہر رات برقرار رہتا ہے اور میرا جسم لاغری کی وجہ سے ہمیشہ گھٹتا رہتا ہے۔"

یہ بھی انہی کے اشعار ہیں۔

والله لو لا ان يقال نغبرا
وصبا وان كان التصابي اجدرا

"اللہ کی قسم! کیوں نہ کہا جائے کہ وہ بدل کر غر توں پر نائل ہو گیا اگرچہ اس کا لہو و لب کی طرف مائل ہونا زیادہ مناسب ہے۔"

لا عدت تفاح الخدود بنفسجا
لثما وكافور التراب عبرا

"تو میں سیب جیسے رخساروں کو ہنسی جیسے ناک اور کافور و عنبر جیسے سینے کو تیار کروں گا۔"

تاج الدین سعید بن البدان کا انتقال ۵۶۹ھ کو ہوا۔ غزنوی کہتے ہیں کہ "التراب" "ترتیب" کی جمع ہے اور یہ سینہ کے بالائی

حصہ پر قلاوہ باندھنے کی جگہ کو کہتے ہیں۔ الگوٹھی کہتے ہیں کہ اس سے مراد بعض اہل علم کے نزدیک عینہ ہے اور بعض کے نزدیک سینہ کی بڑی ہے اور بعض کے نزدیک "اطراف رجل" (پاؤں کے کناروں) یا انگلیوں کو کہا جاتا ہے۔

الخواص (۱) باز کا پید آٹکھوں میں بطور سرمد استعمال کرنے سے آنکھیں پانی سے محفوظ رہتی ہیں۔ نیز آنکھ کی بے نوری کیلئے بھی مفید ہے۔ (۲) اگر کوئی عورت بانجھ ہی کیوں نہ ہو، وہ باز یا شکر کی بیٹ پانی میں ملا کر پی لے تو حاملہ ہونے کی امید ہوتی ہے۔ (۳) اگر کوئی شخص "الباشق" نامی باز کا دماغ کھالے تو مخفکان (دل کی دھڑکن) جو سوداء کی وجہ سے ہوتی ہے دور ہو جاتی ہے بشرطیکہ ایک درہم کے برابر عرق گلاب میں ملا کر استعمال کیا جائے۔

التعبیر اگر کسی بادشاہ نے باز کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر بادشاہ کی سلطنت ہے۔ اگر کسی بادشاہ نے خواب میں دیکھا کہ باز اس کے ہاتھوں سے اڑ گیا ہے لیکن اس کی پنڈلیاں اس کے ہاتھوں میں رہ گئی ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی سلطنت چلی جائے گی صرف اس کا نام باقی رہے گا۔ اگر کسی بادشاہ نے خواب میں دیکھا کہ باز اس کے ہاتھوں سے اڑ گیا ہے لیکن اس کے پر یا بال وغیرہ اس کے ہاتھوں میں رہ گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ بادشاہ کے ہاتھوں میں تھوڑی سی دولت باقی رہ جائے گی۔ خواب میں باز کا ذبح کرنا کاسیابی کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ بہت سے بازوں کو ذبح کر دیا گیا ہے تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ جو حکمران ظلم کر کے مال و دولت لوٹتے ہیں یا عوام سے وصول کرتے ہیں وہ معتریب فوت ہو جائیں گے۔ خواب میں باز کا گوشت۔ حکمرانوں کے مال و دولت کی نشانی ہے۔ اگر کسی بازاری آدمی نے باز کو خواب میں دیکھا تو اس کیلئے عظمت اور سلطنت کی علامت ہوگی۔ اگر کسی نے "باشق" نامی باز کو خواب میں دیکھا تو یہ ڈاکو یا چور کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "باشق" کا خواب میں دیکھنا اولاد دینے کی طرف اشارہ ہے۔

البازل

"البازل" وہ اونٹ ہے جس کے کوچلی کے دانت نکل آئے ہیں۔ چاہے وہ نہ ہو یا مادہ۔ اس کے دانت تقریباً آٹھ سال کی عمر میں نکلنا شروع ہو جاتے ہیں۔ "البازل کی جمع بزل و بزل و بوازل" آتی ہے۔

امام مسلمؒ نے ایک روایت یوں نقل کی ہے۔ "حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی بے ایک نوجوان اونٹ بطور قرض لیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک بازل اونٹ (آٹھ سال) واپس کیا اور فرمایا کہ تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو اپنی طرح قرض کی ادائیگی کرتا ہو۔ (یعنی عمدہ قسم کے مال سے ادائیگی کرے)

امام خطابی، ابن خزیمہ، یونس بن عبد الاعلیٰ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفیان بن عیینہؒ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث "جو استجار کرے تو طاق مرتبہ کرے" کے معنی پوچھے گئے تو آپ خاموش ہو گئے۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد سفیان بن عیینہؒ سے کہا گیا کہ اس حدیث کے معانی جو امام مالکؒ سے منقول ہیں وہ بیان کئے جائیں تو کیا آپ پسند فرمائیں گے۔ سفیان بن عیینہؒ نے فرمایا کہ امام مالکؒ اس کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ تو انہیں بتایا گیا کہ امام مالکؒ "الاستجار" کے معانی "پتھروں سے پاکی حاصل کرنا" کرتے ہیں۔ یہ کہ سفیان بن عیینہؒ فرمانے لگے کہ میری اور امام مالکؒ کی مثال ایسی ہے جیسے کہ پہلے لوگوں نے کہا ہے کہ۔

واہن اللبون اذا مالز فی قرن
 "اور اونٹ کا بچہ جب سینگ سے ملتا ہے تو قدامت کے پہاڑی کمرے کے محلہ کو برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتا"

الباقعہ

"الباقعہ" "الدہابہ" (یعنی ہوشیار مرد) کے معنوں میں مستعمل ہے۔ امام الحرم دی، عبد اللہ بن عمرؓ سے "الباقعہ" کے معنی یہ نقل کرتے ہیں کہ "باقعہ" ایک ڈراؤنا پرندہ ہوتا ہے جو پانی پی کر داغیں اور بائیں اڑ جاتا ہے۔ حدیث قبائل میں مذکور ہے کہ "حضرت علیؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے عرض کیا کہ مجھے "باقعہ" پر سوار ایک اعرابی کی اطلاع موصول ہوئی ہے۔" دوسری حدیث میں اس طرح کے الفاظ ہیں۔ "فَقَاتِيَتْهُ قَاذًا هُوَ بَاقِعَةٌ" پس میں نے اس سے بھاڑ تاکہ کیا تو وہ بہت ہوشیار و زیرک نکلا۔"

بالام

بالام: امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے ایک روایت یوں نقل کی ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ زمین قیامت کے دن ایک روٹی کی طرح ہو جائے گی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ اسے اپنے ہاتھ سے جیتوں کی مہمانی کی تو اڑی کیلئے الٹ پلٹ کر رہے گا جیسے کہ تم میں سے کوئی سفر میں اپنی روٹی کو الٹاتا ہے۔ اسے میں ایک یہودی آیا اس نے کہا اے ابوالقاسم! اللہ تعالیٰ آپ پر برکت نازل فرمائے کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں جیتوں کے کھانے کے متعلق خبر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہوں نہیں ضرور بتاؤ۔ یہودی نے کہا کہ زمین ایک روٹی کی طرح ہو جائے گی جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا۔ حضرت ابوسعیدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا پھر مسکرائے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دانت ظاہر ہو گئے۔ پھر یہودی نے کہا کیا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیتوں کے سامنے کے متعلق نہ بتاؤں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں نہیں ضرور بتاؤ۔ یہودی نے کہا کہ جیتوں کا سامنے بالام اور لون ہوگا۔ ابوسعیدؓ نے یہودی سے پوچھا کہ بالام اور لون کیا ہے؟ یہودی نے کہا کہ وہ قتل اور بھلی ہیں جن کے عجیبے کے کھڑے میں سے ستر ہزار آدمی کھائیں گے۔ (المحدث) اسی طرح کے الفاظ کے ساتھ بخاری شریف میں "سبعون" سین کی تعداد کے ساتھ حدیث مذکور ہے۔

صحیح مسلم: کتاب الظہار میں حضرت ثوبانؓ سے منقول روایت یوں ہے کہ حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑا ہوا تھا کہ اچانک ایک یہودی عالم آیا۔ پس اس نے کہا "السلام علیک یا محمد" حضرت ثوبانؓ فرماتے ہیں میں نے اس سے اسے اتار دو اور دو کھادیا جس سے قریب تھا کہ وہ پھرا جاتا۔ یہودی نے کہا تو نے مجھے کیوں دھکا دیا ہے؟ میں نے کہا تم نے "یا رسول اللہ" کے الفاظ کیوں نہیں کہے؟ پس یہودی نے کہا کہ ہم ان کو اس نام سے پکارتے ہیں جو ان کے گھروالوں نے رکھا ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا نام محمد ہی ہے جو میرے گھروالوں نے رکھا ہے۔ پس یہودی نے کہا کہ میں آپ کے پاس سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تجھے پیچھے گا جو میں بیان کر دوں گا۔ یہودی نے کہا کہ میں

اپنے کانوں سے غور سے سنوں گا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک پھڑکی سے جوان کے پاس تھی، زمین کریدنے لگے اور فرمایا سوال کرو۔ یہودی نے کہا جس دن زمین تبدیل کر دی جائے گی۔ اس زمین و آسمان کے علاوہ تو لوگ کہاں رہیں گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت حشر کے علاوہ اندھیرے میں ہوں گے۔ پس یہودی نے پوچھا کہ قیامت کے دن کن لوگوں کو سب سے پہلے اجازت دی جائے گی؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا فقراء مہاجرین کو۔ یہودی نے پوچھا کہ جس وقت وہ جنت میں داخل ہوں گے تو انہیں کیا تحفہ ملے گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھلی کے جگر کا ٹکڑا۔ یہودی نے کہا پھر اس کے بعد ان کی غذا کیا ہوگی؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان کے لئے جنت کا وہ بیل ذبح کیا جائے گا جو جنت کے گوشوں میں چرا ہوگا؟ یہودی نے کہا کھانے کے بعد ان کا پینا کیا ہوگا؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان کا پینا ایسے چشمہ سے ہوگا جس کا نام ”سلسیل“ ہوگا۔ یہودی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حج فرمایا۔ نیز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے سوالات کرنے آیا ہوں جن کو روئے زمین میں سوائے اللہ تعالیٰ کے نبی کے یا ایک آدمی یا دو آدمیوں کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں تجھے اس کی خبر دوں تو کیا تمہیں نفع پہنچے گا؟ یہودی نے کہا میں غور سے سنوں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوال کرو۔ یہودی نے کہا کہ بتائیے بچہ کیسے پیدا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا آدمی کی منی سفید اور عورت کی زرد ہوتی ہے جب دونوں مل جائیں پھر اگر مرد کی منی عورت کی منی پر غالب آگئی تو اللہ کے حکم سے بچہ پیدا ہوتا ہے اور اگر عورت کی منی مرد پر غالب آجائے تو اللہ کے حکم سے بچی پیدا ہوتی ہے۔ یہودی نے کہا آپ نے حج فرمایا یقیناً آپ اللہ کے نبی ہیں۔ پھر یہودی چلا گیا۔ پس جب وہ یہودی چلا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس یہودی نے مجھ سے جو سوالات کئے ہیں مجھے ان کے بارے میں علم نہیں تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس وقت علم عطا فرمایا تھا۔ (الحدیث)

اسی قسم کی حدیث بخاری شریف میں موجود ہے جو حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ یہودی جو سوال کر رہے تھے وہ عبد اللہ بن سلام تھے۔ جیسا کہ دوسری احادیث میں بھی نام مذکور ہے۔ (عبد اللہ بن سلام اسلام لانے سے قبل یہودی تھے۔) **نون اور بالام کی وضاحت** | نون پھلی کو کہتے ہیں۔ حضرت یونس علیہ السلام کا بھی یہی نام پڑ گیا تھا اور اسی نسبت سے انہیں ”ذوالنون“ کہا جاتا ہے۔

”بالام“ کے متعلق لوگوں نے غیر معقول معانی بیان کئے ہیں۔ ”نہایہ“ میں ہے کہ بالام عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ امام خطابی نے کہا ہے کہ شاید یہودی تقیم مراد لے رہا تھا تو اس نے حروف تہجی کو آگے پیچھے کر دیا ہے۔ دراصل وہ ”لام، الف، یا“ ”لا“ ”کہنا“ چاہتا تھا جیسے ”لعمری“ ہے تو نقل کرنے والوں نے ”یا“ کی بجائے ”با“ ذکر کر دیا ہے۔ اس طرح ”لا“ ”جنگلی بیل کے معنوں میں“ مستعمل ہے۔ یہی میرے نزدیک درست ہے۔ ا۔ علامہ دمیرئی فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ ”بالام“ عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ نیز ”الزوائد“ پھلی کے جگر کو کہتے ہیں جو اس کے ایک حصہ سے علیحدہ ہو گیا ہو اس لئے کہ وہ کھانے میں لذیذ ہوتا ہے۔ ”سبعون الفا“ سے مراد بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہونے کو تعبیر کیا جاتا ہے۔ نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد مالک اور کثیر تعداد ہو۔ چنانچہ اس روایت کو امام نسائی نے بھی ”باب فی عشرة النساء“ میں ذکر کیا ہے۔

البال

"البال" وہ مچھلی ہے جس کی لمبائی پچاس گز ہوتی ہے۔ یہ مچھلی بڑے سمندر میں پائی جاتی ہے۔ بعض لوگ اس مچھلی کو "عزیز" کہتے ہیں لیکن یہ سرنی لفظ نہیں ہے۔ امام جوہری نے کہا ہے کہ شاید "البال" کو "مرب" کر لیا گیا ہے۔ علامہ جوہری نے کہا ہے کہ "البال" دریا کی بڑی مچھلی کو کہا جاتا ہے لیکن یہ عربی زبان کا لفظ نہیں ہے۔ امام قزوینی فرماتے ہیں۔ "البال" وہ مچھلی ہے جو پانچ سو گز لمبی ہوتی ہے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اس مچھلی کے جسم کا کچھ حصہ ایک نلک کی مانند معلوم ہوتا ہے۔ کشتی والے اس سے خوفزدہ رہتے ہیں۔ جب کشتی والوں کو محسوس ہوتا ہے کہ یہ "البال" مچھلی ہے تو اسے دھول بجا کر بھاگتے ہیں تاکہ وہ دوسری طرف چلی جائے۔ چنانچہ یہ بات مشہور ہے کہ جب "بال" مچھلی کسی (دریائی) مچھلی پر ظلم کرتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر "ایک گز کی مچھلی" مسلط فرما دیتے ہیں جو اس کے کان پر چپک جاتی ہے تو "البال" مچھلی دریا کی گہرائی میں جا کر اپنے سر کو زمین سے خوب ٹکراتی ہے یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ چنانچہ کچھ لوگوں کے بعد یہ پہاڑ کی طرح باہر تیرنے لگتی ہے۔ خصوصاً جیشی لوگ ہی اس مچھلی کا شکار کرتے ہیں۔ چنانچہ جب یہ لوگ "البال" نامی مچھلی کو دیکھتے ہیں تو اپنے کتوں کو اس پر چھوڑ دیتے ہیں۔ چنانچہ کہتے ہیں مچھلی کو دریا کے باہر کھینچ کر لے آتے ہیں۔ پھر اس کا پیٹ پھاڑ کر "عزیز" نکالتے ہیں۔ (اس کی تفصیل مغرب انتاء اللہ "باب العین"، "العنبر" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

القیبر

"القیبر" (پگلی باہ پر زبر اور دوسری باہ پر زیر ہے)۔ "القیبر" درندوں کی اقسام میں سے ہے۔ نیز یہ شیر سے عداوت رکھتا ہے۔ اس کو "الہویدہ" اور "المفرانق" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ درندہ ہندوستان میں پایا جاتا ہے۔ "القیبر" "مرب" ہے۔ نیز یہ گیدڑ کے مشابہ ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ قسم "الزوفقان" اور شیرنی کے ملاپ سے پیدا ہوتی ہے۔ شیر شیرنی "ہوا" سے حاملہ ہو جاتی ہے اسی لئے اس کا حمل ہوا کی طرح تیزی سے ہوتا ہے۔ اس کے شکار کیلئے شاید ہی کوئی تیار ہوتا ہے۔ چنانچہ لوگ اس جانور کے بچے چوری کر کے شمشے کی بوتل میں رکھ دیتے ہیں۔ پھر ان بوتلوں کو تیز رفتار گھوڑوں پر سوار ہو کر لے جاتے ہیں جب شیر ہیر اپنے بچوں کو نہیں پاتا تو وہ ان کی تلاش میں نکل پڑتا ہے۔ بلا آخر جب وہ سراغ لگا کر شکاریوں کو پالتا ہے تو شکاری اس کے بچوں کو شمشے کی ہند بوتل سمیت اس کے سامنے ڈال دیتے ہیں تو شیر ہیر اپنے بچوں کو دیکھنے میں مصروف ہو جاتا ہے جس سے اس کی توجہ دوسرے بچوں سے ہٹ جاتی ہے۔ اس طرح سے شکاری ہر شیر کے بچوں کو پکڑ کر پالتے ہیں۔ چنانچہ شیر ہیر کے بچے انسانوں کے بچوں سے محبت رکھتے ہیں اور یہ انسانوں سے مانوس ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح شیر ہیر کا نور کے درخت کو بھی پسند کرتا ہے۔ چنانچہ جب شیر ہیر کا نور کے درختوں کے پاس رہتا ہے تو کوئی بھی درخت کے قریب نہیں آتا۔ نیز لوگ کا نور بھی نہیں نکال سکتے۔ پھر شیر ہیر چند دن کے لئے درخت سے علیحدہ

ہو جاتا ہے۔ اس علاقے کے لوگ شیربہر کے کافور کے درخت سے علیحدہ ہونے کے ایام سے واقف ہوتے ہیں۔ چنانچہ موقع ملے ہی لوگ کافور نکال لیتے ہیں۔

الحکم شیربہر کا گوشت حرام ہے۔ اس لئے کہ یہ کو بھلی کے دانتوں سے حملہ آور ہوتا ہے اور کھاتا ہے۔ شیربہر بھی درندوں میں شمار ہوتا ہے۔
انحواس (۱) شیربہر کا پتہ سرسام یا برسام کے امراض کے لئے فائدہ مند ہے۔ پتے میں پانی ملا کر سر کی مالش کرنے سے ان امراض سے نجات مل جاتی ہے۔ (۲) اگر کوئی عورت شیربہر کے پتے کو اپنی شرم گاہ میں رکھ لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی اور اگر دوران حمل میں رکھ لے تو اس کا حمل زائل ہو جاتا ہے۔ (۳) اگر کوئی شخص شیربہر کے ٹخنوں کو اپنی کھانگی میں باندھ لے تو اس کی تھکاوٹ دور ہو جاتی ہے اگرچہ روزانہ میں فرخ (ساتھ میل) کیوں نہ چلتا ہو۔ (۴) اگر کسی کو "حب القرع" کا مرض لاحق ہو تو شیربہر کی کھال میں مسلسل بیٹھنے سے شفا پاب ہو جاتا ہے۔ (۵) "ربیع الابرار" میں مذکور ہے کہ شیربہر بڑے شیر کے ہم شکل اور سفید زرد اور کالی دھاریوں والا ہوتا ہے۔ شیخ ارسطو نے کہا ہے کہ شیربہر حبشہ کی سرزمین میں دہشت ناک شکل کا ہوتا ہے۔ نیز حبشہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں نہیں پایا جاتا ہے۔

البیغاء

البیغاء طوطا "العباب" میں مذکور ہے کہ "البیغاء" میں تین بآء ہیں۔ پہلی اور تیسری بآء میں زبر ہے اور دوسری بآء میں سکون ہے۔ یہ ہرے رنگ کا ایک پرندہ ہے جسے عربی میں "الدرہ" بھی کہا جاتا ہے۔ ابن السمعانی نے "الانساب" میں لکھا ہے کہ "بیغاء" میں صرف دو "بآء" ہیں۔ پہلی بآء پر زبر اور دوسری بآء ساکن ہے۔ "بیغاء" کا خطاب ابو الفرج شاعر کو فصاحت و بلاغت میں مہارت کی بناء پر دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ "بیغاء" کا لقب امام قضا کی کو دیا گیا تھا اس لئے کہ ان کی زبان میں لکنت تھی یا ان کی زبان سے "سین" کی جگہ "لام" اور "راء" کی جگہ "عین" یا "لام" کے الفاظ ادا ہوتے تھے۔ یہ پرندہ کبوتر کی طرح ہوتا ہے۔ لوگ اس کی آواز سے لطف اندوز ہونے کے لئے اسے اپنے گھروں میں پالتے ہیں جیسے کہ سورگورنگ وروپ اور خوش آواز ہونے کی وجہ سے گھروں میں رکھا جاتا ہے۔

طوطے کی اقسام اور اس کی خصوصیات | طوطے کی مختلف اقسام ہیں۔ بعض طوطے سفید اور بعض سبز رنگ کے ہوتے ہیں۔ مورخین کہتے ہیں کہ معز الدولہ بن بویہ کی خدمت میں ایک عجیب و غریب قسم کا طوطا پیش کیا گیا تھا۔ جس کا رنگ سفید، پونچ، اور پاؤں کالے اور چوٹی بلکے رنگ کی تھی۔ آج کل طوطے کی اکثر اقسام ناپید ہیں۔ چنانچہ اکثر سبز رنگ کا طوطا پایا جاتا ہے۔

طوطا خوش اخلاق، سمجھدار اور نقل اتارنے کی مکمل صلاحیت رکھتا ہے۔ طوطے کو زیادہ تر بادشاہ یا امیر لوگ ضبط شدہ خبروں سے محفوظ ہونے کے لئے پالتے ہیں۔ طوطا اپنے پاؤں سے غذا کھاتا ہے جس طرح انسان ہاتھ سے کھاتا ہے۔ اکثر لوگ طوطے کی تعلیم کا مخصوص انتظام کرتے ہیں۔

(۱) اردو، طوطا، بنگالی، طوطا، بھوجی، طوطی، پتو، طوطی، پنجابی، طوطا، سندھی، طوطو، کشمیری، طوطو، (نفت زبانی لغت صفحہ ۳۵۵) انگریزی Parrot

(کتابستان انگلش اردو دشگری صفحہ ۳۸۵)

طوطے کو سکھانے کا طریقہ | شیخ ارسطاطلیس کہتے ہیں کہ طوطے کو سکھانے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک آئینہ لے کر اس کے سامنے رکھ کر اس کی صورت کو دیکھتے رہو۔ پھر آئینہ میں دیکھ کر بار بار گفتگو کرو تو طوطا بھی ان باتوں کو دہرائے لگے گا۔ نیز طوطا باتیں کرنا سیکھ جائے گا۔ ابن الفقیہ نے کہا ہے کہ میں نے "جزیرہ رانج" میں عجیب و غریب قسم کے طوطے دیکھے ہیں جو سبز، سفید اور زرد رنگ کے تھے اور بلا تکلف کسی بھی زبان میں گفتگو کرنے لگتے تھے۔ اپراغلی صافی نے طوطے کے اوصاف بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

أَنْعَمْتُهَا ضَبْبُخَةُ قَلْبِيخَةُ
نَاطِقَةُ بِاللُّغَةِ الْقَصْبِيخَةُ

"میں نے پرکشش اور حسین و جمیل طوطے کی تعریف کی ہے جو صاف ستھری زبان میں باتیں کرتا ہے"

عَدْتُ مِنَ الْأَطْيَارِ وَالْبَشَرِ
بِوَهْمِي بِأَنَّهَا إِنْسَانٌ

"اس کو پرندوں میں شمار کیا جاتا ہے لیکن اس کی زبان کی وجہ سے مجھے وہ انسان معلوم ہوتا ہے"

تَنبِيهِ إِلَى صَاحِبِهَا الْأَخْبَارِ
وَتَكْشِافِ الْأَسْرَارِ وَالْأَسْأَارِ

"اپنے مالک تک خبریں پہنچاتا ہے نیز چھپی ہوئی باتوں اور رازوں کو ظاہر کرتا ہے۔"

وَبِكَمَا ءَالَا إِلَهِهَا سَمِعَهُ
نَعِيدُ مَا نَسْمَعُهُ طَبِيعَهُ

"اور گونگا تو ہے لیکن سنتا ہے نیز سنی ہوئی باتوں کو بتانے کی صاحت بھی رکھتا ہے"

زَاوِ تَك مِنْ بِلَادِهَا الْبَعِيدَةِ
وَاسْتَوْطِنْتَ عِنْدَكَ كَالْفَعِيدَةِ

"وہ چھپیں دور دراز علاقوں سے دیکھ لے گا اور پھر تمہارے پاس محافظ کی طرح رہنے لگے گا"

ضَيْفٌ قَرَاهُ الْجَوْزُ وَالْأَرْزُ
وَالضَّبْفُ فِي أَنْيَانِهِ يَعْزُ

"وہ ایسا مہمان ہے جس کی غذا اخروٹ اور چاول ہے نیز ایسے مہمان کی موجودگی سے عزت میں اضافہ ہوتا ہے"

تَرَاهُ فِي مَنَافَرِهَا الْخُلُوقِ
كَلُّوْ لَوْ بَلْفُطُ بِالْعَقْبِ

"تو دیکھے گا اس کی زعفرانی چونچ کو جس سے وہ چمکتا ہے گویا کہ وہ حقیقی سرخ رنگ کا موتی ہے۔"

تَنْظُرُ مِنْ عَيْنَيْنِ كَالْقَصْبِ
فِي النُّورِ وَالظُّلْمَةِ بِصَاصِبِ

"وہ دو رنگ کی آنکھوں سے روشنی اور اندھیرے میں دیکھنے کی صلاحیت رکھتا ہے"

تَعْبَسُ فِي حُلِيِّهَا النُّخْصَاءِ
مِثْلَ الْفَنَاءِ الْغَادَةِ الْعُذْرَاءِ

"وہ اپنے سبز جوزے میں نرم و نازک نو جوان لڑکی کی طرح نزاکت سے چلتا ہے"

خَرِيدَةُ خَدَّوْهَا الْأَفْصَاصِ
لَبْسُ لَهَا مِنْ حَبْسِهَا خِلَاصِ

"شرعیلا طوطا بنجرے میں مقید ہے اسے قید و بند کی زندگی سے رہائی نہیں ملتی"

وَأَمَّا ذَاكَ الْفَرْطُ الْخُتْبِ
نَحْبِسُهَا وَمَالَهَا مِنْ ذَنْبِ

"ہم اسے قید میں رکھتے ہیں حالانکہ اس کا کوئی گناہ نہیں، ہم بخش قرط مجت کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں"

تلك التي قلبي بها مشغوف
 "بس یہی چیز ہے جس کی وجہ سے میں اس پر عاشق ہو گیا ہوں میں نے اس کا نام نہیں لیا اگرچہ وہ معروف ہے"
 يشرك فيها شاعر الزمان
 "زمانے کا شاعر اس کی مدح میں شریک ہو گیا جو بیان میں مشہور انشاء پرداز ہے"
 ذلک عبد الواحد بن نصر
 "یہ عبد الواحد بن نصر ہے اللہ تعالیٰ زمانے کے حوادث سے اسے محفوظ رکھے"
 یمن کرا ابو الفرج نے جوابی اشعار کہے ۔

من منصفی من محکم الكتاب
 "کون ہے جو ایسی کتاب کی تحکم آیات کو بیان کرے جو علوم و فنون کی آفتاب اور آداب کی ماہتاب ہیں۔"
 أمسی لا صناف العلوم محروا
 "وہ کتاب تمام علوم کی جامع ہے اور زندگی گزارنے کے لئے ساتھی تمغہ ہے"
 وهل يجاری السابق المقصر
 "اور کیا جو دو سوا حکم کرنے والا زیادہ کرنے والے کے برابر ہو سکتا ہے یا بچہ جو ان آدمی کا مقابلہ کر سکتا ہے"
 بالآخر ابو الفرج نے طوطے کی تعریف کرتے ہوئے کہا کہ ۔

ذات شغا تحسبه یا قوتا
 "نیز بھی چونچ والا جسے تم یا قوت خیال کرتے ہو چاول کے علاوہ کسی دوسری چیز کو پسند نہیں کرتا"
 كانما الحبة فی منقارها
 "داند اس کی چونچ میں ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے اس کی چونچ پر خوبصورت بلبل اُجھ گیا ہو"
 قاضی ابن خلکان نے فضل بن ریح کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ احمد بن یوسف الکاتب نے اپنے بے وقاب بھائی عبد الحمید کے طوطے کی وفات پر اشعار لکھ کر بھیجے ۔

أنت تبقي ونحن طوافدا کا
 "تم زندہ رہو اور ہم خوش رہیں قربان جائیں اللہ تعالیٰ تمہاری عزت و آبرو کو بہتر کرے"
 فلقد جل خطب دهر آتا کا
 "میں بڑی ہیں زمانہ کی مصیبتیں جن سے تم دو چار ہوئے ہو طوطے نے ان کو تلف کر دیا ہے"
 عجبا للمنون كيف آتتها
 "عجب ہے کہ موت کا وقت کیسے آگیا اور تمہارے بھائی عبد الحمید کو کیسے پالیا"

مِنَ الْبَيْتِ وَأَوَّلَىٰ بَيْتِهَا

ثُمَّ قَالَ عَبْدُ الْحَمِيدِ اجْتَمَعَ لِلْقَوَاتِ

”عبدالحمید موت کے لئے بہ نسبت طوطا کے بہتر اور زیادہ مناسب تھے“

فَعَدْنَا هَذِهِ وَرُيُوتَ ذَاكَ

شَمَلْنَا الْمَصِيبَاتِ جَمْعًا

”ہم ایک ہی وقت میں دو مصیبتوں سے دوچار ہوئے پس ایک کو رخصت کیا تو دوسری نے ڈیرہ ڈال لیا“

علاوہ زحمری نے کہا ہے کہ طوطا اپنی آواز میں یہ کہتا ہے ”وَيْلٌ لِّقَوْمٍ كَتَبَ الدُّنْيَا حَقَّهُ“ (ہلاکت ہو اس کے لئے جس

نے دنیا کو اپنا مقصد بنالیا ہے)

الحکم | ”رائقی“ میں لکھا ہے کہ صحیح قول کے مطابق طوطے کا گوشت حرام ہے۔ اسی قول کو ”الصمیدی“ نے ”البحر“ میں لکھ کر برقرار رکھا ہے۔ طوطے کے حرام ہونے کی علت گوشت کی گندگی ہے۔ بعض اہل علم نے طوطے کا گوشت حلال قرار دیا ہے اس لئے کہ اس کی غذا پاکیزہ چیزیں ہیں۔ چنانچہ طوطا زہریلے پرندوں میں سے نہیں ہے اور نہ ہی چنگل مارنے والوں میں سے ہے۔ نیز نہ تو طوطے کے مارنے کا حکم دیا گیا اور نہ اس سے منع کیا گیا ہے۔

امام مامونی نے طوطے کی آواز اور گفتگو سے نیز لوگوں سے مانوس ہونے کی بنا پر اس کو کراہیہ پر لینے کو جائز قرار دیا ہے۔ امام ابنوٹی نے طوطے بلکہ ہر ان پرندوں کے متعلق جن کی آواز سے لوگ مانوس رہتے ہیں جیسے بلبل وغیرہ کے متعلق دونوں صورتیں (جائز و ناجائز) بیان کی ہیں۔

الخوامص | (۱) جو آدمی طوطے کی زبان کھالے تو اس کے کلام میں شائستگی، فصاحت، روانی اور قوت گویائی میں جرأت پیدا ہوتی ہے۔

(۲) طوطے کا پتا زبان میں ثقل پیدا کرتا ہے۔

(۳) طوطے کا خون خشک کر کے باریک کرنے کے بعد دو دوستوں کے درمیان بکھیر دینے سے دشمنی پیدا ہو جاتی ہے۔

(۴) طوطے کی سیب ہزار گھوڑے پانی میں ملا کر آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے بینائی میں اضافہ اور آشوب چشم سے

حفاظت رہتی ہے۔

التعبیر | خواب میں طوطا ایک منہس اور جھوٹے آدمی کی شکل میں آتا ہے۔ بعض معرین کہتے ہیں کہ فلسفی آدمی کی صورت میں آتا ہے۔

طوطے کے بچے بھی فلسفی آدمی کی صورت میں آتے ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں طوطا لڑکی یا بچے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ نیز کبھی طوطے کی تعبیر جیم لڑکے یا لڑکی سے کی جاتی ہے۔



البح

”البح“ سے مرویاتی کا پرندہ ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الطاء“ میں آئے گی۔)

البعج

”البعج“ ”پونے“ کو کہا جاتا ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الحاء“ میں آئے گی) عرب شاعر نے بہت اچھے اشعار کہے ہیں۔

ما طائر فی قلبہ
یلوح للناس عجب
”کوئی پرندہ ایسا نہیں ہے جس کے دل میں لوگوں کے لئے عجیب چیز ظاہر ہوتی ہے“
منقارہ فی بطنہ
والعین منه الذنب
”اس کی چونچ اس کے پیٹ میں ہو اور اس کی آنکھ اس کی دم میں ہو۔“

البحزج

”البحزج“ نیل گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

البخاق

”البخاق“ یہ ”غراب“ کے وزن پر ہے اس سے مراد زبھیر یا ہے۔

البحث

”البحث“ اونٹ کی ایک قسم کا نام ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ عربی النسل ہوتا ہے۔ زراونٹ کو ”بختی“ اور مونٹ (اونٹنی) کو ”بختیہ“ کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”بخاتی“ آتی ہے۔

یہ ”جمع الجمع“ ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ نیز اسے یاء کی تخفیف کے ساتھ ”البخاتی“ بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ امام جوہری اور ابن السکیت کہتے ہیں کہ جو صیغہ ”بخاتی“ کے وزن پر ہو اور اس کا واحد مشدد ہو تو اس کی جمع تخفیف و تشدید دونوں طرح سے پڑھ سکتے ہیں جیسے غَوَارِی، سَوَارِی، عَلَالِی، اَوَانِی، اَنَافِی، کَرِاسِی، مَہَارِی (الصَحاح والاَصْلَاح)

ابن السلیط نے کہا ہے کہ "الاصحیح" مفروضہ اس کی جمع "الانی" "آتی ہے۔ ان تین "پائے" کو کہا جاتا ہے جن کو کھانا پکچے کے وقت ہانڈی رکھنے کے لئے رکھا جاتا ہے اور یہ لفظ کلام عرب میں بھی مستعمل ہے مثلاً (وَعَاذَ اللَّهُ بِتَالِثَةِ أَلْفٍ نَافِی) (یعنی اللہ تعالیٰ اسے پہاڑ بنا دے۔) اس لئے کہ جب انسان کو ضرورت کے وقت دو پائے کے علاوہ تیسرا نہیں ملتا تو وہ پہاڑ کو تیسرا پایہ بنالیتا ہے۔ یہ "پا" کے بعد "ثالث" الانی" سے مراد پہاڑ لیا جانے لگا۔

تیز "بختی" ان اونٹوں کو کہا جاتا ہے جن کی گردنیں لمبی ہوتی ہیں۔

احادیث میں بخشی اونٹ کا تذکرہ امام ابو داؤد، ترمذی، النسائی، اور احمد نے ایک روایت نقل کی ہے۔

"حضرت جنادہ بن امیہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم ہجرین ارطاة کے ہمراہ دریائی سفر میں تھے تو ایک چور کو لایا گیا جس نے ایک "بخشی" اونٹ چوری کی تھی۔ ہجرین ارطاة نے کہا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ "سفر میں ہاتھ نہ کاٹو" اور اگر یہ عذر نہ ہوتا تو میں اس چور کا ہاتھ ضرور کاٹتا۔"

صحیح مسلم میں امام مسلم نے یہ روایت نقل کی ہے۔

"حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کی صفات بتائیں جو آخری زمانہ میں ہوں گی۔ ان کے سر "بخشی" اونٹ کے گوانوں کی طرح ہوں گے۔ تیز وہ عورتیں جنت کی خوشبو تک نہ پائیں گی حالانکہ جنت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے بھی محسوس کی جاسکتی ہے۔"

مسند رک میں یہ روایت مذکور ہے کہ "حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس امت کے آخر میں ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو دندوں کی کھانوں میں سوار ہوں گے۔ یہاں تک کہ وہ اپنی مسجدوں کے دروازوں پر آئیں گے۔ ان کی عورتوں نے لباس تو پہنے ہوں گے لیکن وہ نکلی ہوں گی، ان کے سروں پر چھوٹے، دبیلے پتکے اونٹ کے گوان کی مانند ہوں گے۔ پس تم ان عورتوں پر لعنت کرنا اس لئے کہ وہ ملعون ہوں گی۔"

"الکامل" میں ایک روایت یوں بیان کی گئی ہے کہ:

حضرت عاصم بن ابیجہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں "بخشی" اونٹوں کے برابر پرندے ہوں گے۔ حضرت ابوبکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اوہ پرندے تو یقیناً نرم اور خوشگوار ہوں گے؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان پرندوں سے زیادہ خوشگوار تو وہ ہوں گے جو ان کو کھائیں گے اور اسے ابوبکرؓ تم بھی کھائے والوں میں شامل ہو۔ (الحدیث)

البدنة

"البدنة" یہ واحد ہے اس کی جمع بدنن (وال پر سکون اور چش ہے) آتی ہے۔ وال کے سکون کے ساتھ تو قرآن مجید میں بھی یہ الفاظ آئے ہیں۔ امام جوہری نے وال پر چش ذکر کیا ہے۔ "البدنة" اس گائے یا اونٹ کو کہا جاتا ہے جس کی قربانی کسی میں کی جاتی ہو۔ اس کو "بدن" کہنے کی جگہ یہ ہے کہ یہ جنت مندرجہ والا بدنن ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ "بدن" اس اونٹ کو کہتے ہیں جو قربانی کی

عمر کا ہو گیا ہو خواہ وہ زہر ہو یا مادہ ہو۔ یہ فقہاء کے نزدیک ہے۔ اہل لغت کہتے ہیں کہ ”بدنہ“ کا اطلاق اکثر گائے اور اونٹ دونوں پر ہوتا ہے۔ ازہر بنی فرماتے ہیں کہ لفظ ”بدنہ“ گائے، بکری اور اونٹ کیلئے مستعمل ہے۔ اسے ”بدنہ“ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ طاقتور جسم والا ہوتا ہے۔ چنانچہ ”بدنہ“ کا لفظ خاص طور پر اونٹ کیلئے احادیث نبوی میں بھی مستعمل ہے۔ امام مسلم نے ایک روایت کتاب المسلم میں نقل کی ہے کہ ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور پہلی فرصت میں (مسجد) کے لئے چلا گیا گویا اس نے ایک اونٹ کی قربانی کی اور جو دوسری گھڑی میں گیا گویا کہ اس نے گائے کی قربانی کی اور جو تیسری گھڑی میں گیا گویا اس نے ایک سیٹک والے دنبہ کی قربانی کی اور جو چوتھی گھڑی میں گیا گویا کہ اس نے ایک مرغی کی قربانی کی اور جو پانچویں گھڑی میں گیا گویا اس نے ایک اٹھسے کی قربانی کی۔“

مسند امام احمد میں یہ الفاظ ہیں۔

”وَفِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ بَطْنَةٌ“ وَفِي الْخَامِسَةِ دَجَاجَةٌ“ وَفِي السَّادِسَةِ بَيْضَةٌ“

”اور جو چوتھی گھڑی میں آیا اس کو بٹخ کی قربانی کا اجر ملے گا اور پانچویں گھڑی میں مرغی کا اور چھٹی گھڑی میں اٹھسے کی قربانی کا ثواب ملے گا۔“ (الحدیث)

چنانچہ مینڈھے کو سیٹک کے ساتھ خاص طور پر اس لئے ذکر کیا ہے کہ وہ سیٹک کے ساتھ اکل و احسن معلوم ہوتا ہے۔ ”البدنہ“ کی جمع ”بڈن“ آئی ہے۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالَّذِينَ جَعَلْنَا هَالِكُمْ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ“ (ہم نے کعبہ میں قربانی کے گئے اونٹ تمہارے لئے اللہ تعالیٰ کی نشانیاں بنادی ہیں۔ الحج)

یعنی ہم نے اس دین کی نشانیوں میں سے بنایا جس میں تمہارے لئے خیر و بھلائی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس بھلائی سے مراد دنیا کے فوائد اور آخرت کا اجر ہے۔ اہل علم لکھتے ہیں کہ صفوان بن سلیم حج کرنے کیلئے گئے تو ان کے پاس صرف سات دینار تھے۔ انہوں نے اس رقم سے ایک ”بڈنہ“ خرید لیا۔ صفوان بن سلیم سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

”وَالَّذِينَ جَعَلْنَا هَالِكُمْ مِنْ شَعَابِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ“ (اور ہم نے کعبہ کے چڑھائے ہوئے اونٹ تمہارے لئے اللہ کی نشانیاں بنادی ہیں۔“

سب سے پہلے ”بدنہ“ کی قربانی کرنے والے سب سے پہلے جس شخصیت نے ”بدنہ“ کی قربانی ”بیت اللہ شریف“ کیلئے پیش کی ہے وہ الیاس بن معمر ہیں اور یہی وہ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے ”بیت اللہ“ خانہ کعبہ کے منہم ہونے کے بعد مقام ابراہیم کو تلاش کر کے لوگوں کیلئے نشانہ دیا ہے۔ یہ واقعہ حضرت نوح علیہ السلام کے دور مبارک کا ہے اور الیاس بن معمر یہی پہلے شخص ہیں جو اس میں کامیاب ہوئے اور اسے بیت اللہ کے گوشے میں نصب کر دیا۔ اسی لئے اہل عرب الیاس بن معمر کی آخری دم تک تو قیر کرتے

(۱) یہ بات تاریخی طور پر غلط ہے اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو حضرت نوح علیہ السلام کے بعد مبعوث ہوئے اور مقام ابراہیم اس پھر کا نام ہے کہ جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ کی تعمیر کی تھی۔ نیز اگر ”زمن نوح علیہ السلام“ کے الفاظ اس سے حذف کر دیئے جائیں تو پھر اس کے صحیح ہونے کا گمان ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم بحریم۔

رہے۔ چنانچہ جب الیاس بن معمر فوت ہوئے تو ان کی بیوی "خندف" نامی عورت نے بہت رنج و اندوس کیا۔ یہاں تک کہ اپنے لئے خوشبو کو حرام ٹھہرایا اور دوسری شادی بھی نہیں کی۔ موفیہیں نے یہ بھی کہا ہے کہ الیاس بن معمر کی بیوی نے یہ نذر بھی مانی تھی کہ جس شہر میں ان کے خاندان کا انتقال ہوا ہے اس میں سکونت بھی اختیار نہیں کرے گی اور نہ دوسرا گھر تعمیر کرے گی۔ چنانچہ وہ اسی طرح تنہائی کے عالم میں گھومتی رہی یہاں تک کہ حضرات کے دن اس کی موت واقع ہو گئی۔ موفیہیں نے یہ بھی کہتے ہیں کہ اس عورت نے یہ بھی نذر مانی تھی کہ وہ حضرات کے دن سورج نکلنے سے لے کر سورج کے غروب ہونے تک روتی رہے گی۔

احادیث نبوی میں الیاس بن معمر کا تذکرہ | امام سیوطی نے کہا ہے کہ حدیث میں مذکور ہے۔

"نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ الیاس کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ وہ مومن تھا"

ابن علم نے اس بات کا ذکر بھی کیا ہے کہ "حج کے موقع پر الیاس بن معمر کی قبر سے" تلمیذی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی گئی ہے۔ امام مسلم نے کتاب المسلم میں ایک روایت نقل کی ہے کہ "مونی بن سلمہ الہذلی فرماتے ہیں کہ میں اور ستان دونوں عمرہ کرنے کے لئے چلے اور ستان کے ساتھ قربانی کا ایک اونٹ بھی تھا جسے دو سکنچے رہے تھے۔ چنانچہ وہ اونٹ راست میں تھک گیا اور میں اس کی حالت دیکھ کر پریشان ہو گیا۔ چنانچہ ہم ابن عباسؓ کے پاس پوچھنے کے لئے آئے تو انہوں نے فرمایا کہ تم تھے خبردار اور علم والے شخص کو پایا۔ پس فرمانے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سولہ اونٹ ایک فحش کے ساتھ روانہ کئے (اور وہ چلا بھرا نہ آیا) اور پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر ان میں سے کوئی تھک جائے تو کیا کروں؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسے "نخر" کر دو اور اس کے گلے کی جو تیاں اس کے خون سے رنگیں کر کے اس کے کوبان میں نشان لگا دو اور اس میں نہ تم کھاؤ اور نہ تمہارا کوئی دوست کھائے۔" (الحدیث) (انشاء اللہ عنقریب "حدی" پر تفصیل "باب اھا" میں "الحدی" کے عنوان کے تحت آئے گی۔)

امام بخاری، امام مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے ایک روایت نقل کی ہے کہ:

"حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا جو (حج کے دنوں میں) قربانی کا اونٹ سکنچے رہا تھا۔ آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ تم اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔ اس آدمی نے جواب دیا یہ قربانی کا اونٹ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری اور تیسری مرتبہ فرمایا تمہارا برا ہو اس اونٹ پر سوار ہو جاؤ۔

ایک اور روایت میں "وَبَلَکَ اِذْ خَبِیْہَا" کے الفاظ آئے ہیں۔

حضرت عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جب تم قربانی کے اونٹ کو نخر کرنا چاہو تو اسے کھڑا کر دو۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر "اَللّٰھُمَّ بَنِّکَ وَابْنِکَ" کہو اور پھر بسم اللہ پڑھ کر نخر کر دو۔ قربانی کے لئے بھی اسی طرح عمل کرنا چاہئے۔" (رواہ الحکم)

حضرت زیاد بن جبرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ ایسے آدمی کے پاس آئے جو اونٹ کو بٹھا کر "نخر" کر رہا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا اسے کھڑا کر دو اور اس کے پاؤں یا نچھو دو (بجر نخر کر دو) یہ محمد ﷺ کی سنت ہے۔ (رواہ المسلم و البخاری)

حضرت عبداللہ بن فرط کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا دن "نحر" کا دن ہے۔ پھر ماہی الحجی گیارہویں تاریخ ہے جس دن حاجی منیٰ میں پھرتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قربانی کے پانچ یا چھ اونٹ تھے جنہیں آپ نحر کرنے جارہے تھے تو سب اونٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ گئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوچنے لگے کہ ان میں سے کس اونٹ کو پہلے "نحر" کیا جائے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

"بدنہ" کی سواری احادیث کی روشنی میں | امام شافعی فرماتے ہیں کہ "بدنہ" میں بوقت ضرورت سوار ہونا جائز ہے۔ بلا ضرورت سواری نہیں کرنی چاہئے۔ نیز سواری کا جواز اس وقت تک ہے کہ اسے تکلیف یا اذیت پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو۔ عبداللہ بن مبارک، ابن منذر اور اہل علم کی ایک جماعت کا یہی مسلک ہے۔ امام احمد اور امام مالک فرماتے ہیں کہ "بدنہ" میں بلا ضرورت بھی ساری کی جاسکتی ہے۔ نیز عروہ بن زبیر اور اٹح بن رافعہ کا بھی یہی قول ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر "بدنہ" پر سواری کئے بغیر کام نہ نکل رہا ہو تو ایسی صورت میں "بدنہ" پر سواری کی جاسکتی ہے۔ القاضی نے بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ "بدنہ" پر سواری کی جاسکتی ہے۔ "بدنہ" پر سواری کے متعلق جمہور علماء اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى وَلَمْ يَرْكَبْ هَذِيهٗ، وَلَمْ يَأْمُرِ النَّاسَ بِرُكُوبِ الْهَذِيَا" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم "ہدی" کا جانور لے کر گئے لیکن اس پر سوار نہیں ہوئے اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "ہدی" کے جانور پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ (الحدیث) چنانچہ اس سے قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان "وَلْيَلْكَ إِزْحَمُهَا" (تمہاری ہلاکت ہو اس پر سوار ہو جاؤ) دراصل یہ کہ اس شخص کے لئے بولا جاتا ہے جو ہلاکت میں واقع ہو گیا ہو اس لئے کہ وہ محتاج ہے اور مصیبت میں گرفتار ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ کلمہ خیر اختیاری طور پر زبان پر جاری ہو جاتا ہے اور وہ پہلے اپنے موضوع لہ میں استعمال ہوتا تھا جیسے اہل عرب کہتے ہیں "لَا أَمَّ لَكَ، لَا أَبَ، لَهٗ، تَرَبَّتْ يَدَاكَ، قَاتَلَهُ اللَّهُ" (اس کیلئے ماں نہ ہو۔ اس کے لئے باپ نہ ہو۔ تیرے ہاتھ خاک آلود ہو جائیں۔ اللہ اس کو قتل کرے) یہ سارے کلمات اور وہ کلمات جو ان کے مشاہد ہوں مذمت کے مواقع پر بولے جاتے ہیں۔

الْبَذْجُ

"الْبَذْجُ" بھیڑ کے بچے کو کہتے ہیں۔ یہ بکری کے بچے کی طرح ہوتا ہے۔ اس کی جمع "بذجان" آتی ہے۔ شاعر کہتا ہے کہ۔

قد هلكت جارتنا من الهمج وان تجمع تاكل عودا او بزج

"ہماری پڑوسن ہلاک ہو گئی وہ گھنٹیا خاندان کی تھی اور جب اسے بھوک لگتی تو وہ بکری یا بھیڑ کا بچہ کھا جاتی تھی"

امام جوہری فرماتے ہیں کہ "الهمج" کا لفظ معاش میں ناکارہ کام یا اقتصادیات کے متعلق بری تدبیر اختیار کرنے کو کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں بھی مذکور ہے کہ "نُفَخَ رَجُلٌ مِّنَ النَّارِ كَأَنَّهُ بَذْجٌ" "دوزخ سے ایک آدمی نکالا جائے گا جو بکری کے بچے کی مانند ہوگا" (الحدیث)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک شخص کو لایا جائے گا۔ وراثت کی وجہ سے بھیڑ کے بچے کی مانند ہوگا۔ چنانچہ اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا کر دیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس سے فرمائیں گے کہ میں نے تمہیں دیا اور تجھے پر رحمتیں نازل کیں اور تجھے کو نعمتوں سے مالا مال کر دیا اب بتاؤ کیا کر کے آیا ہے؟ وہ آدمی عرض کرے گا: اے پروردگار میں نے مال جمع کیا اور بڑھایا نیز اکثر مال چھوڑ کر آیا ہوں۔ لہذا آپ مجھے دوبارہ دنیا میں بھیجے میں نے کر آ جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اچھا جو تو نے کر کے آگے بھیجا ہے وہ دکھا۔ تو وہ آدمی ایسا نکلتے گا کہ اس نے کوئی خیر کا کام آگے نہیں بھیجا ہوگا۔ چنانچہ اسے دوزخ میں ڈالا جائے گا۔" (رواہ ابن المبارک)

اس حدیث کو اسماعیل بن مسلم نے حسن اور قتادہ سے نقل کیا ہے۔ نیز ابو بکر بن اعزیلی مالکی نے اپنی کتاب "سراج المریدین" میں اس حدیث کی تخریج کی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حسن کے مراسیل میں سے ہے۔ حافظ منذری نے "الترغیب والترہیب" میں لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی نے اسماعیل بن مسلم کی سے روایت کیا ہے اور بعد میں یہ حکم لگایا ہے کہ اسماعیل بن مسلم حسن کے مقابلے میں زیادہ ضعیف ہیں۔ چنانچہ حدیث میں بھیڑ کے بچے سے تشبیہ اس لئے دی گئی ہے کہ اس میں دولت اور عقارت مقصود ہے۔

حضرت انسؓ بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ "ایک آدمی قیامت کے دن لایا جائے گا وہ ذلت و حقارت سے بھیڑ کے بچے کی مانند ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ اس کے لئے فرمائیں گے کہ اے ابن آدم میں بہترین تقسیم کرنے والا ہوں۔ تم اپنے ان اعمال کا جائزہ لو جو تم نے میرے لئے کئے ہیں۔ میں تمہیں ان کا اجر دوں گا اور پھر ان اعمال کو دیکھو جو تم نے میرے علاوہ دوسروں کیلئے کئے ہیں۔ اس لئے کہ تمہیں ان ہی چیزوں کا بدلہ دیا جائے گا۔ جن کے لئے تم نے کہا ہے۔" (رواہ ابویعلیٰ فی سندہ وابونعیم مرفوعاً)

الہذج فارسی زبان کا لفظ ہے پھر اسے عرب کر لیا گیا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک دیہاتی کو کعبہ کے کسی پردے کے پاس یہ کہتے ہوئے دیکھا گیا "اَللّٰهُمَّ اٰفِئْطِنِيْ فِیْئَةِ اَبِیْ خَتّٰرٍ جَدِّہٖ" (اے اللہ مجھے ابو ختار کی مثل موت عطا فرما) اس دیہاتی سے پوچھا گیا کہ ابو ختار کس حال میں فوت ہوا تو اس نے جواب دیا کہ وہ ایک بھیڑ کا بچہ ذبح کر کے کھا گیا۔ مشعل (برتن) میں پانی بھا۔ پھر وہ صبح میں جا کر سو گیا۔ چنانچہ اس نے اللہ تعالیٰ سے سیراب ہو کر اور گرمی کی حالت میں ملاقات کی۔ مشعل اس برتن کو کھا جاتا ہے جس میں غیذ بنائی جاتی ہے۔

امثال | اخی عرب کہتے ہیں۔ "فلان" آذی "فیئذ" (فلان بھیڑ کے بچے سے بھی زیادہ ذلیل ہے) اس لئے کہ بھیڑ کا بچہ بار برداری کرنے والے جانوروں میں سے سب سے زیادہ کمزور ہوتا ہے۔



البراق

”البراق“ وہ جانور جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں سوار ہوئے تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”براق“ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء علیہم السلام بھی سوار ہوئے تھے۔ ”البراق“ برق (بکلی) سے مشتق ہے جو بادلوں میں چمکتی ہوئی نظر آتی ہے جیسے کہ پل صراط سے گزرنے والوں کے لئے حدیث میں ہے کہ وہ پل صراط سے بجلی کی طرح پار ہو جائیں گے اور بعض تیز سواری کی طرح گزر جائیں گے اور بعض لوگ تیز رفتار گھوڑوں کی طرح گزر جائیں گے۔ براق کے بارے میں صحیح قول یہ ہے کہ ”براق“ ایک جانور ہے جو پتھر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا ہوتا ہے جس کا رنگ سفید ہے۔ ”براق“ اتنا تیز رفتار ہے کہ اس کا قدم وہاں پڑتا ہے جہاں اس کی نگاہ پہنچتی ہے۔ اسی لئے مشہور ہے کہ ”براق“ نے زمین سے آسمان تک کی مسافت ایک ہی قدم میں طے کر لی تھی اور پھر سات قدموں میں سات آسمانوں کی مسافت طے کر لی تھی۔ یہیں سے ان بعض مشکمین علماء کی تردید ہوتی ہے جن کا موقف یہ ہے کہ یقیناً کے تحت کو چشم زدن میں حاضر کر دیا گیا تھا۔ یہ موقف غلط اور بے بنیاد ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ”براق“ کوئی جانور نہیں ہے بلکہ یہ پہلے معدوم تھا صرف ”شب اسراء“ میں اس کو وجود بخشا گیا جن حضرات نے یہ کہا ہے کہ اتنی لمبی مسافت اتنی جلدی طے نہیں کی جاسکتی تو ان کے لئے اوپر ذکر کئے گئے دلائل تردید کیلئے کافی ہیں۔ امام سیوطی نے کہا ہے کہ ”جس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ”براق“ پر سوار ہوئے گئے تو ”براق“ شفیق کرنے لگا۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے براق سے کہا اے براق تم اس وقت حیا کر رہے ہو۔ کیا کوئی ایسا بندہ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ باعزت ہو، تجھ پر سوار ہوا ہے۔“

امام ابن بطال اس سوال کے بارے میں کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو ”براق“ پر سوار ہوئے کافی عرصہ گزر گیا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درمیان کافی عرصہ گزر چکا تھا۔ اس لئے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے اس طرح کا سوال کیا۔ امام نووی، زہیری اور صاحب تحریر نے کہا ہے کہ ”براق“ وہ جانور ہے جس پر انبیاء کرام سوار ہوتے تھے لیکن امام نووی نے یہ بھی کہا ہے کہ صرف دعویٰ کافی نہیں بلکہ اس سے قبل انبیاء کرام کے سوار ہونے کے متعلق بطور دلیل حدیث صحیح کی ضرورت ہے۔ صاحب المتحقی نے کہا ہے کہ براق کے شجر کی شکل میں ہونے کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں پر یہ بات عیاں ہو جائے کہ ”براق“ پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہونا امن و سلامتی کیلئے تھا جنگ کرنے یا لوگوں کو خوف و دہشت میں مبتلا کرنا مقصود نہیں تھا۔ باصرف اس بات کو واضح کرنا مقصود تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اتنی لمبی مسافت عجیب و غریب انداز میں اتنی جلدی طے کی کہ اس حیرت ناک واقعہ کے لئے اس جانور کی شکل و صورت گواہی نہیں دیتی۔ اگر کوئی یہ کہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنگ میں ایک خنجر پر کیوں سوار ہوئے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھوڑے پر سوار ہونا چاہئے تھا گو خنجر پر سواری کرنا امن و سلامتی کی طرف اشارہ کرتا ہے جیسے کہ ابھی گزرا ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خنجر پر میدان جنگ میں سوار ہو کر جانا شجاعت اور بہادری کی علامت ہے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ ”براق“ سفید رنگ کا تھا اور خنجر سیاہ و سفید رنگ کا ہوتا ہے اور یہ مخلوط رنگ زیادہ اچھا معلوم ہوتا ہے۔

کیا ایلیہ الاسراء میں حضرت جبرائیلؑ بھی آپؐ کے ساتھ سوار تھے؟ کیا ایلیہ الاسراء میں حضرت جبرائیلؑ علیہ السلام بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سوار تھے۔ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جبرائیلؑ علیہ السلام بھی حیثیتِ روائف سوار ہوئے۔ صاحب التحقیق نے کہا ہے کہ میرے نزدیک حضرت جبرائیلؑ علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سوار نہیں ہوئے۔ اس لئے کہ معراج کی خصوصیات تو صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے تھیں۔ ا۔

چنانچہ روایات میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے صاحبزادے اسماعیل علیہ السلام کی زیارت کیلئے "براق" پر سوار ہو کر جاتے تھے۔ نیز حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ علیہما السلام دونوں براق پر سوار ہوئے۔ اسی طرح جب سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے ماں اور بیٹے کو "بیت اللہ" کے قریب چھوڑا تو وہاں سے براق ہی پر سوار ہو کر واپس ہوئے تھے۔

المعد رک میں ہے کہ حضرت عبداللہؑ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب "براق" لایا گیا تو میں حضرت جبرائیلؑ علیہ السلام کے پیچھے سوار ہو گیا۔ (المعدیث)

بھرتا گئے جل کر روایت میں "ابوہریرہؓ یسئلون الامور" (روای) منقول ہو گئے ہیں اور اس روایت میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ حضرت فاطمہؑ کی فضیلت حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمام انبیاء قیامت کے دن چو پاؤں پر انھیں گئے تاکہ وہ قوم کے مومنوں کو پورا پورا حق دلائیں۔ چنانچہ حضرت صالحؑ علیہ السلام اپنی اونٹنی کے ساتھ انھیں گے اور میں "براق" کے ساتھ انھوں کا جس کے قدم وہاں پڑیں گے جہاں اس کی نظر پہنچتی ہے اور فاطمہؑ (میری بیٹی) میرے سامنے ہوگی۔" (المعدیث)

ابوالقاسم اسماعیل بن محمد اسفہانی کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم براق پر سوار ہو کر گئے لیکن براق پر سوار ہو کر واپس نہیں آئے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو براق کے ذریعے بزرگی اور شرافت کی بناء پر لے جایا گیا۔ پھر براق کے ذریعے واپس نہ ہوتا یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا کرشمہ ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا براق پر سوار ہو کر جانا اس پر سوار ہو کر واپس آنا بھی ولادت کرتا ہے۔ جیسے کہ قرآن کریم میں گرمیوں سے بچنے کیلئے کپڑوں کا تکرار ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں خیر و بھلائی کا تذکرہ ہے لیکن منہنا سرویوں سے بچاؤ اور خیر کے ساتھ شرور کا تذکرہ بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ "وَجَعَلْنَا لَكُمْ سِرَاطًا يَبْلُغُكُمْ الْخَيْرُ" (اللہ نے تمہارے لئے کرتے بنائے تاکہ تم گرمی سے بچے رہو۔) (الزلزلہ) "وَجَعَلْنَا لَكُمْ سِرَاطًا يَبْلُغُكُمْ الْخَيْرُ" (اسی کے ہاتھ میں خیر و بھلائی ہے)

حضرت حدیث فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم براق سے علیحدہ نہیں ہوئے بلکہ اسی پر سوار ہو کر واپس بھی آئے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت کے دن بھی "براق" پر سوار ہوں گے لیکن دیگر انبیاء سوار نہیں ہوں گے۔" (المعدیث)

حضرت زید بن عمروؓ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اپنے حوض سے قیامت کے دن پھوٹوں گا اور وہ انبیاء بھی سیراب ہوں گے جو مجھ سے طلب کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ صالح علیہ السلام کے لئے ان کی لوفنی کو اٹھائیں گے جس سے وہ خود بخود متلین گئے اور وہ مومن بھی سیراب ہوں گے جو ان پر ایمان لائے ہوں گے۔ پھر حضرت صالحؑ علیہ السلام اس پر سوار ہوں گے یہاں

تک کہ "موقف" میں پہنچ جائیں گے اور انہی بلبلائے گی۔ چنانچہ ایک آدمی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اے اللہ کے رسول! کیا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس دن "عضباء" (حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انہی کا نام) پر سوار ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس پر میری بیٹی فاطمہؓ سوار ہو کر میدانِ محشر میں آئے گی اور میں براق پر سوار ہو کر میدانِ محشر میں آؤں گا جو محض میری خصوصیت ہے نہ کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی۔" (رواہ البیہقی فی الشفاء الصدور)

معراج النبیؐ کی تاریخ میں اہل علم کا اختلاف | معراج کا واقعہ کس دن پیش آیا اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ معراج کا واقعہ ۲۷ ربیع الاول سوموار کی رات ہجرت سے ایک سال قبل رونما ہوا۔ شیخ الاسلام محی الدین النودی نے اپنے فتاویٰ میں اور شرح مسلم میں یقین کے ساتھ بیان کیا ہے کہ معراج کا واقعہ ربیع الثانی میں رونما ہوا۔ "سیر الروضہ" میں مذکور ہے کہ معراج کا واقعہ رات کے وقت رجب کے مہینے میں پیش آیا۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں معراج اس لئے کرائی گئی تاکہ بادشاہوں کے ساتھ ہم نشینی میں رات اور دن کا فرق واضح ہو جائے۔ اس لئے کہ رات میں خاص قسم کی ہم نشینی اور مجلس ہوتی ہے۔

شافع محشر صلی اللہ علیہ وسلم کے مختصر حالات زندگی | موفیہین نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "عام الفیل" میں پیدا ہوئے۔ یوسف میں پانچ سال زیر تربیت رہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ محترمہ کی وفات "مقام ابوانہ" میں ہوئی۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر چھ سال تھی۔ چنانچہ والدہ محترمہ کی وفات کے بعد کفالت دادا عبدالمطلب نے کی۔ پھر دادا کے انتقال کا حادثہ پیش آیا۔ اس وقت آپ کی عمر آٹھ سال تھی۔ پھر کفالت کی ذمہ داری آپ کے چچا ابوطالب نے لے لی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ سال کی عمر میں چچا ابوطالب کے ساتھ شام کا سفر بھی کیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۲۵ سال ہوئی۔ حضرت خدیجہؓ کی طرف سے تجارت کیلئے نکلے۔ اسی سال حضرت خدیجہؓ سے نکاح بھی ہو گیا۔ قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر کا منصوبہ بنایا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فیصلہ کرنے کیلئے چنا گیا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۳۵ سال تھی۔ چالیس سال کی عمر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب رسالت عطا کیا گیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عمر ۳۹ سال ۸ ماہ ۱۱ دن ہوئی تو چچا ابوطالب کا انتقال ہو گیا۔ ابوطالب کی وفات کے تین دن بعد حضرت خدیجہؓ کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس کے تین ماہ بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم زید بن حارثہ کے ہمراہ طائف تشریف لے گئے اور وہاں ایک ماہ قیام فرما کر مطعم بن عدی کے پڑوس میں مکہ مکرمہ واپس تشریف لائے جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر پچاس سال ہوئی تو نصیبین کے جنات کے وفد نے اسلام قبول کیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۵۱ سال ہوئی تو "شب معراج" کا واقعہ پیش آیا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۵۳ سال کی ہوئی اور یہ غالباً بعثت نبویؐ کا تیرہواں سال تھا تو ہجرت مدینہ کا سانحہ رونما ہوا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بعثت نبویؐ کا چودھواں سال تھا۔ ہجرت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت ابوبکر صدیقؓ، عامر بن فہیرہ غلام اور عبد اللہ بن اریق راہبر بھی تھے۔ ہجرت مدینہ کا سال اسلامی تاریخوں میں اصل الاصول مانا گیا ہے۔ اسی سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ کرامؓ کو اخوت کا درس دیا اور حضرت علیؓ کو اپنا بھائی بنالیا۔ اسی سال حالت اقامت میں پوری نمازیں پڑھی گئیں، سفر میں رخصت ہو دی گئی۔ حضرت علیؓ کا نکاح اپنی بیٹی فاطمہؓ سے کر دیا گیا۔

ہجرت کے دوسرے سال میں درج ذیل واقعات ہوئے۔ غزوہ دوان، غزوہ بواط، غزوہ العسیرہ اور بدر الاوئی بھی پیش آئے۔ (دوان ایک جگہ کا نام ہے۔ بواط مقام بیت رضوان سے ایک جانب میں واقع ہے اور بدر الاوئی ہمدانی الثانی میں ہوا) غزوہ بدر الکبریٰ جس میں قریش کے بڑے بڑے سردار، بہادر، نوجوان سپاہی قتل کر دیے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح عیانت فرما کر عزت و عظمت بخشی۔ یہ غزوہ غالباً ۱۳ رمضان المبارک بروز جمعہ گواہا۔

غزوہ بنی معین، ماؤزی الحجہ میں پیش آیا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابوسفیان کا تعاقب کر رہے تھے لیکن وہ فرار ہو گیا۔ ہجرت کے تیسرے سال غزوہ بنی غطفان، غزوہ نجران، غزوہ قیقاہ، غزوہ احد، غزوہ حراء الاسد کے واقعات پیش آئے۔ ہجرت مدینہ کے چوتھے سال غزوہ بنی نصیر اور غزوہ ذات الرقاع کے واقعات پیش آئے۔ ہجرت مدینہ کے پانچویں سال غزوہ دومتہ الجندل، غزوہ خندق اور غزوہ بنو قریظہ کے واقعات رونما ہوئے۔ ہجرت مدینہ کے چھٹے سال غزوہ بنی لہیان اور غزوہ بنی المصطلق ہوئے۔ ہجرت مدینہ کے ساتویں سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے منبر بنایا گیا۔ نیز غزوہ خیبر اور فدک کا واقعہ بھی پیش آیا۔ فدک کا واقعہ مشہور ہے اور فدک کا واقعہ صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص تھا۔ ہجرت مدینہ کے آٹھویں سال غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ خنین، غزوہ طائف اور حازن کے مال و دولت کی تقسیم وغیرہ آئی۔ ہجرت مدینہ کے نویں سال غزوہ تبوک ہوا۔ ہجرت مدینہ کے دسویں سال "حجۃ الوداع" نبی اکرم کا آخری تاریخی حج مبارک ہوا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دستِ سہاگ سے ۱۶۳ اونٹوں کو خریدا۔ تیسرے غلام آزاد کئے اور ۶۳ سال آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی زندگی گزاری۔ پھر ہجرت مدینہ کے گیارہویں سال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ چنانچہ ربیع الاول کے آغاز میں ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے در ہونے لگا اور پھر ۱۲ ربیع الاول کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے آخرت کی طرف پردہ فرما گئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر ۶۳ سال ہوئی۔ اس حساب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی دس سال ہو جاتی ہے۔ (اس کا مفصل بیان "الطبع" کے عنوان کے تحت ہو چکا ہے۔)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام اولاد ام المومنین حضرت خدیجہ سے ہوئی۔ سوائے باندی ماریہ قبطیہ سے ایک صاحبزادہ ابراہیم پیدا ہوئے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے بطن سے طیبہ، طاہرہ، قاسم، زینب، رقیہ، ام کلثوم اور فاطمہ (رضی اللہ عنہم اجمعین) پیدا ہوئے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام صاحبزادوں کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خدیجہ الکبریٰ کی زندگی میں کسی سے نکاح نہیں کیا۔ حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد حضرت سودہ بنت زید اور حضرت عائشہ بنت ابوبکرؓ سے بھی نکاح کر لیا۔ پھر بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری اور دھیرہ و حور توں میں سوائے حضرت عائشہؓ کے کسی اور سے نکاح نہیں کیا۔ حضرت عائشہؓ کا انتقال خلافتِ معاویہؓ ۵۵ھ میں ہوا۔ حضرت عائشہؓ کی کل عمر ۶۷ سال کی ہوئی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرے سال حضرت حصہ بنت عمر فاروقؓ سے نکاح کر لیا۔ حضرت حصہؓ کا انتقال خلافتِ عثمانؓ میں ہوا۔ اس کے بعد حضرت زینب بنت خزیمہؓ سے نکاح کیا۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ہی میں وفات پا گئی تھیں۔ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں حضرت زینب بنت خزیمہؓ اور حضرت خدیجہ الکبریٰ کے علاوہ کسی اور بیوی کا انتقال نہیں ہوا۔

پھر آپؐ نے چوتھے سال ام سلمہؓ سے نکاح کر لیا۔ ام سلمہؓ کی ماں کا نام "عاتکہ" تھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رشتہ میں چچی ہوتی ہیں۔ ام سلمہؓ کا انتقال بھی ۵۹ھ خلافت امیر معاویہؓ میں ہوا۔ بعض اہل علم نے حضرت ام سلمہؓ کے انتقال کی تاریخ ۱۱ھ نقل کی ہے۔ مزید یہ بھی لکھا ہے کہ ان کا انتقال یوم عاشورہ میں ہوا جس دن حضرت امام حسینؑ کو شہید کر دیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچویں سال زینب بنت جحش سے نکاح کر لیا۔ زینب بنت جحش کی وفات ۲۰ھ خلافت فاروقؓ میں ہوئی۔ گویا حضرت خدیجہؓ کے بعد پہلی بیوی ہیں جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد فوت ہوئیں۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رملہ بنت ابی سفیان جن کو ام حبیبہؓ بھی کہا جاتا ہے، سے نکاح کر لیا۔ ام حبیبہؓ کی وفات خلافت معاویہ ۴۴ھ میں ہوئی۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جویریہ بنت الحارث المصطلقیہ سے نکاح کر لیا۔ حضرت جویریہؓ کی وفات ۵۵ھ خلافت معاویہ میں ہوئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے آخر میں میمونہ بنت الحارث سے نکاح کیا تھا جن کا انتقال ۴۷ھ میں ہوا۔ گویا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ۹ بیویاں تھیں۔

البرذون

"البرذون" (ترکی گھوڑا) اس کی جمع "برازین" اور مونث کیلئے "برذونہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی کنیت "ابوالاظہل" ہے اس لئے کہ اس کے کان لٹکے ہوئے رہتے ہیں بخلاف عربی گھوڑوں کے۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ "برذون" وہ گھوڑے یا نٹو ہیں جن کے والدین عجی ہوتے ہیں۔ عجی وہ لوگ ہیں جو فصاحت کلام پر قادر نہ ہوں۔ چاہے وہ عربی النسل ہوں یا عجی النسل ہوں۔ اس لئے زیاد بن ابیہ کو بھی عجی کہا جاتا ہے کیونکہ ان کی زبان میں لکنت تھی حالانکہ وہ عربی النسل تھا۔

حدیث شریف میں ہے "قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ النَّهَارِ عَجَمًا" (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن کی نمازیں (خاموش) پڑھی جائیں۔" (الحدیث) چنانچہ دن کی نماز کو عجماء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ خاموشی سے پڑھی جاتی ہیں۔ ان میں قرات نہیں کی جاتی۔ لیکن امام نوویؒ نے اس حدیث کو باطل قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ "العجمی والا عجمی" اس کو کہا جاتا ہے جو گفتگو کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو۔ حدیث شریف میں مذکور ہے۔ "قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جَرَحُهَا جَبَّارًا" (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پالوں کا نقصان کیا ہوا معاف کر دیا گیا ہے۔)

"عجماء" کھلے ہوئے اور آزاد جانوروں کو کہا جاتا ہے۔ پس اجماع اس بات پر ہے کہ "عجماء" سائق اور "قائد" (یعنی چرنے والے اور بندھے ہوئے) دونوں جانوروں کو شامل ہے۔

صاحب منطق الطیر ان نے کہا ہے کہ ٹٹو بولتے وقت یہ کہتا ہے۔ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ قُوَّتَ يَوْمِ يَوْمٍ" (اے اللہ میں تجھ سے اپنی قوت میں روز بروز اضافے کا سوال کرتا ہوں)

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں "حرک" میں تھا اور وہ تم لوگوں پر "کنکے ٹوؤں" پر سوار ہو کر حملہ کر رہے تھے۔ یہاں تک کہ انہوں نے اپنے "ٹو" دریائے فرات کے کنارے باندھ دیے تھے" (رواہ الحاکم)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ مروان کے پاس سے گزر رہا تھا اس حال میں کہ وہ مدینہ میں اپنا گھر تعمیر کر رہے تھے۔ چنانچہ میں اس کے پاس پہنچ گیا اور مزدور کام میں مصروف تھے۔ میں نے کہا تم مضبوط بناؤ اور دور کی امیدیں رکھو اور جلد ہی سر جاؤ۔ مروان نے کہا ابو ہریرہؓ مزدوروں سے گفتگو کر رہے ہیں۔ پس اس نے کہا اے ابو ہریرہؓ آپ ان سے کیا گفتگو کر رہے ہیں؟ ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں نے ان مزدوروں سے کہا ہے کہ مضبوط بناؤ، دور کی امیدیں رکھو اور جلد ہی سر جاؤ۔ اے خاندان قریش! تم از کم تین مرتبہ تم یاد کر لیا کرو کہ تم کل کیسے تھے اور آج تمہارا کیا حال ہو گیا۔ تم اپنے فخر اور دم کے غلاموں سے خدمت لیتے ہو اور مسلیہ آنے کی روٹی اور نمہ گوشت کھاؤ۔ تم میں سے بعض بعض کو نہ کھائے اور تم آپس میں ایک دوسرے کے "ٹو" کی طرح دانت نہ کاؤ۔ چنانچہ آج تم چھوٹے ہو، بھلے بڑے بن جاؤ گے۔ نیز اگر اللہ تعالیٰ دنیا میں کسی کا ایک درجہ بلند کرتے ہیں تو آخرت میں اس کا ایک درجہ کم کر دیتے ہیں۔" (المذہبی)

مراج الوفاق لے گھڑے کی خدمت کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لصاحب الاحیاء بر ذونہ
"بھیشیوں کے پاس ایک ٹوٹا (بادھنٹو) ہے جو ہالی سے پرانی معلوم ہوتی ہے۔"

اذا ذات خیلا علی مرتبط
"جب وہ کسی گھوڑے کو "بارہ" میں دیکھتی ہے تو کہتی ہے میری ذات پاک ہے اے دینے والے"

تمشی الی خلف اذا ما مشت
"جب وہ چلتی ہے تو پیچھے کی جانب چلتی ہے گویا کہ وہ "قطعی" زبان میں لکھتی ہے۔"

جاذبہ کہتے ہیں میں نے بعض دیہاتیوں سے پوچھا کہ کس جانور کی زباؤں خوراک ہوتی ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ دودھ پلانے والی (بادھنٹو) ٹوٹا کی۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک آدمی ٹو پر سوار ہو کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا۔ اس کے سر پر عمامہ تھا جس کا ایک شملہ وہو منصرص کے درمیان لٹک رہا تھا۔ میں نے آپؐ سے دریافت کیا کہ یہ کون ہے؟ آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم نے ان کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا جی ہاں میں نے دیکھا ہے۔ آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو مجھے کہہ رہے تھے کہ میں بنی قریظہ کے بارے میں کرگزروں" (رواہ المسند رک فی کتاب اللباس) "اکمال" میں مذکور ہے کہ جب بہت المقدس مقام ہوا تو حضرت عمر فاروقؓ چار مرتبہ شام تشریف لائے۔ پہلی مرتبہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے اور سنا "جب اونٹ پر آئے۔ تیسری مرتبہ ارادہ کیا لیکن راست سے لوٹ آئے اس لئے کہ "شام" میں طاعون کی وبا پھیل گئی تھی۔ چوتھی مرتبہ گدے پر سوار ہو کر تشریف لے گئے اور حکام کو اس بات کی ہدایت کی کہ وہ مقام چاہیہ میں ملاقات کریں گے۔ چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ گھوڑے پر سوار

ہوئے۔ آپ نے گھوڑے میں لشکرِ اہلِ محسوس کی تو فوراً اتر گئے۔ پھر آپ کیلئے ایک نولایا گیا۔ چنانچہ حضرت عمر فاروقؓ کے سوار ہوتے ہی خوشخبری کرنے لگا تو آپ اس سے بھی اتر گئے یا دوسری طرف رخ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارا سارا تکبر نکال دے گا۔ اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ اونٹنی پر سوار ہوئے۔ اس کے بعد آپ کسی ٹیوپر سوار نہیں ہوئے۔

علماء لکھتے ہیں کہ جس وقت حضرت عمرؓ نے شام کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو مدینہ منورہ میں حضرت علیؓ کو اپنا قائم مقام مقرر کر دیا۔ حضرت علیؓ نے حضرت عمر فاروقؓ سے کہا کہ آپ خود بخود اس دشمن کتے کی طرف جا رہے ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ نے جواب دیا کہ میں حضرت عباسؓ کی زندگی میں ہی جہاد کی پہل کر رہا ہوں ورنہ حضرت عباسؓ کے انتقال کے بعد فتنوں کے دروازے کھل جائیں گے جس طرح کہ ری کھل جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت عباسؓ کی وفات خلافت عثمان بن عفانؓ کے چھ سالہ ہوئی اور فتنے کے دروازے کھل گئے۔ نیز شروفسا درونما ہو گئے جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔

ابوالہذیل کے حالات | مؤرخ ابنِ خلکان نے ابوالہذیل محمد بن ہذیل علاف بصری جو مذہبِ اعتزال میں بصرہ کے شیوخ میں سے تھے ان کی سوانحِ حیات کے ذیل میں لکھا ہے کہ:

”ابوالہذیل کہتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ اپنے وطن بصرہ سے ٹیوپر سوار ہو کر مامون الرشید کے دربار حاضر ہونے کے لئے بغداد کا سفر کیا۔ چنانچہ راستے سے ہرقل کے عبادت خانے سے گزرا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک آدمی عبادت گاہ کی دیوار سے بندھا ہوا ہے۔ میں نے اسے دیکھ کر سلام کیا اس نے سلام کا جواب دے کر مجھے غور سے دیکھا پھر اس نے یہ کہا کہ کیا تمہارا تعلق معتزلہ سے ہے؟ میں نے کہا ہاں معتزلہ ہوں۔ پھر اس آدمی نے کہا کیا تم میرے سامنے ہو؟ میں نے کہا ہاں میں آپ کے سامنے ہوں پھر اس نے کہا کہ کیا تم ”ابوالہذیل العلاف“ ہو؟ میں نے جواب دیا ہاں میں ابوالہذیل ہوں۔ اس نے کہا کیا تمہیں نیند میں سکون ملتا ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں سکون ملتا ہے اس آدمی نے کہا کب ملتا ہے؟ میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر میں یہ کہتا ہوں کہ نیند کے ساتھ سکون ملتا ہے تو غلط ہے اس لئے کہ نیند سے تو عقل ماؤف ہو جاتی ہے اور اگر یہ کہوں کہ سکون سونے سے پہلے ملتا ہے تو بھی غلط ہے اس لئے کہ سکون کا وجود ہی نہیں ہوتا اور اگر یہ کہتا کہ سکون نیند کے بعد ملتا ہے تو بھی غلط بات ہو جاتی اس لئے کہ سکون کے احساس کا علم نہیں ہوتا۔ ابوالہذیل کہتے ہیں کہ میں کوئی جواب نہ دے سکا۔ نیز میں نے اس آدمی سے گزارش کی کہ میں لا جواب ہو گیا۔ تو آپ ہی اس کا جواب دیجئے تاکہ مجھے بھی اس کا علم ہو جائے اور جہاں کہیں بھی میں اسے بیان کروں گا آپ کے حوالے سے بیان کروں گا۔ اس آدمی نے کہا کہ میں اس شرط پر اس کا جواب دوں گا کہ تم اس عبادت گاہ کے مالک کی بیوی سے یہ کہو کہ وہ مجھ پر تشدد نہ کرے۔ چنانچہ ابوالہذیل نے اس عبادت گاہ کے مالک کی بیوی سے گزارش کی تو اس نے منظور کر لیا پھر اس دیوار سے بندھے شخص نے کہا کہ بھائی سنو: اذگھ تو ایک بیماری ہے جو جسم میں سرایت کر جاتی ہے اس کی دوا نیند ہے۔ ابوالہذیل کہتے ہیں کہ مجھے اس کا جواب بہت اچھا لگا۔ چنانچہ جب میں واپس ہونے لگا تو اس آدمی نے کہا ابوالہذیل تمہارا اور مجھ سے ایک عظیم مسئلہ غور سے سنو۔ ابوالہذیل کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق تمہارا عقیدہ یہ ہے کہ وہ امین تھے اور آسمان و زمین کے نیچے آرام فرما رہے ہیں۔ ابوالہذیل نے کہا ہاں جی میرا عقیدہ ہے۔ اس آدمی نے کہا کیا تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اختلاف و انتشار پسند ہے یا اتحاد و اتفاق۔ ابوالہذیل نے کہا

کہ میں اتحاد و اتفاق کو پسند کرتا ہوں۔ اس آدمی نے کہا قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ" (ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہانوں کے لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے) تو نبی اکرم ﷺ کا مرض الوفات میں کیا حال تھا جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ (یعنی ابو بکرؓ) میرے بعد خلیفہ ہوں گے۔ آپؐ نے اس کی وصیت بھی کی تھی اور امت کو ترغیب بھی دی تھی۔

ابو اہدیل کہتے ہیں کہ میں اس کا جواب نہ دے سکا تو میں نے اس آدمی سے کہا کہ آپ ہی اس کا جواب دیں (لیکن میں اب تک اس آدمی کے متعلق معلوم نہیں کر سکا تھا کہ آخر یہ آدمی کون ہے) چنانچہ میں ابو کارغ مروز کر خلیفہ مامون الرشید کے دربار میں حاضر ہوا۔ نیز ان کو سارے حالات سے آگاہ کیا۔ خلیفہ مامون الرشید نے اس شخص کو اسی حالت کے ساتھ اپنے دربار میں حاضر کرنے کا حکم دیا چنانچہ وہ شخص حاضر کر دیا گیا۔ خلیفہ مامون الرشید نے اس آدمی سے کہا کہ اب تم مجھ سے وہ سوالات پوچھو جو تم نے ابو اہدیل سے دریافت کئے ہیں چنانچہ اس آدمی نے سارے سوالات وہرے۔ مامون الرشید کی مجلس میں بڑے بڑے علماء موجود تھے لیکن کوئی جواب نہ دے سکا تو مامون الرشید نے کہا بھائی تیرے ان سوالات نے سب کو حیران کر دیا ہے لہذا تم خود ہی جواب دو۔ اس آدمی نے کہا سبحان اللہ! میں ہی سوالات کروں اور میں ہی جواب دوں۔ مامون الرشید نے کہا یہ کون سی مشکل بات ہے کہ انکم آپ ہی کی وجہ سے ہمیں فائدہ حاصل ہو جائے۔ اس دیوار سے بندھے آدمی نے کہا امیر المومنین بہت خوب حکم کی تعمیل کر رہا ہوں آپ یوں سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام ہونے والی اشیا کو ازل ہی میں لکھ کر قضا و قدر کا فیصلہ کر لیا تھا اس کے بعد اس سے اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی مطلع فرما دیا۔ اب اس کے بعد ان کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ان سے کسی قسم کا گناہ یا خلاف ورزی سرزد ہو جو اب اتنی بات ثابت ہوگئی تو محاطات و امور قضا و الہی کے سپرد کر دیا گیا۔ اس لئے وہی ہوگا جو تقدیر میں لکھ دیا گیا ہے۔ وہ غلبہ والا اور قوت والا رب ہے اس کے حکم کو نالنے کی کسی میں ہمت نہیں اور نہ ہی اس کے نافرمانی اور اس امر میں کوئی کٹھ پتلی کر سکتا ہے۔ مامون الرشید کو اس آدمی کی بات بڑی پسند آئی چنانچہ اسی دوران مامون الرشید کو کوئی بات یاد آئی تو وہ گھر کے اندر داخل ہو گئے تو اس شخص سے ایک مجنون نے کہا اے بد زبان تم نے ہمیں سے فائدہ اٹھایا اور ہمیں سے بھاگتے ہو یہ دونوں بات کر ہی رہے تھے کہ چاک مامون الرشید آگئے انہوں نے فرمایا اچھا تم ہم سے کیا انعام لینا چاہتے ہو؟ اس آدمی نے کہا ایک ہزار اشرفیاں مامون الرشید نے کہا اتنی اشرفیاں کیا کرو گے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ میں انہیں اپنے کام میں لاؤں گا۔ چنانچہ مامون الرشید نے اس آدمی کو انعام دینے کا حکم دیا وہ آدمی انعام لے کر واپس چلا گیا۔ ابو اہدیل کی وفات ۲۲۷ھ میں ہوئی۔

اہل علم نے کہا ہے کہ اوگھ سر میں اغنودگی آنکھ میں اور حیند قلب میں طاری ہوتی ہے۔ نیز "نوم و خند" اس ٹپس غشی کو کہا جاتا ہے جو قلب میں طاری ہوتی ہے جس سے اشیاء کی معرفت اور دیگر چیزوں کا امتیاز نہیں ہو پاتا۔ چونکہ خند اور لوگھ نقص ہے اور اللہ تعالیٰ ان تمام عیوب و نقائص سے پاک ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ" (اللہ تعالیٰ کو تین دن اور نہ سوئے)

خالد بن صفوان کا تذکرہ امام ابو الفرج جوزی نے "کتاب الادب" میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ خالد بن صفوان حمی خلیفہ ابو العباس سفاح کے دربار میں حریف لائے۔ اس وقت خلیفہ تباہ چشمے ہوئے تھے خالد نے کہا اے امیر المومنین جب سے آپ مستر خلافت پر

فائز ہوئے ہیں اس وقت سے میری یہ تمنا رہی ہے کہ میں آپ ہی کی موجودگی میں تنہا جا کر آپ کے بارے میں خیالات کا اظہار کروں۔ اس لئے اگر آپ مناسب سمجھیں تو میں اپنی خواہش پوری کر لوں۔ نیز آپ دروازے پر ایک دربان کو ہدایت کر دیں کہ وہ کسی کو اندر آنے کی اجازت نہ دے۔ چنانچہ امیر المومنین سفاح نے دربان کو حکم دیا کہ وہ ایسا ہی کرے۔ تھوڑی دیر کے بعد خالد بن صفوان خلوت سے جلوت میں آگئے اور کہا کہ امیر المومنین میں نے آپ کے متعلق خوب سوچا بالآخر اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ ایک منفرد بادشاہ ہیں۔ آپ سے زیادہ کسی نے عورتوں سے زیادہ لطف نہیں اٹھایا اور نہ کسی کو اتنی زیادہ قدرت تھی اور آپ کے تو کیا کہنے۔ آپ کے اندر یہ بھی خوبی ہے کہ آپ نے عالمی پیانے پر ایک عورت کا انتخاب کیا۔ چنانچہ آپ دونوں کے تعلقات کا یہ عالم ہے کہ اگر وہ بیمار ہو جاتی ہے تو آپ بھی بیمار ہو جاتے ہیں اگر وہ کہیں چلی جاتی ہے تو آپ بھی غائب ہو جاتے ہیں جب وہ حالت حیض میں ہوتی ہے تو آپ روزے سے ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ باندیوں سے بھی لطف اندوز نہیں ہوتے۔ حالانکہ آپ کے پاس ایسی لونڈیاں بھی ہیں جن کی طرف انسان کا میلان ایک فطری بات ہے مثلاً سفید، حسین و جمیل، گندی رنگ کی لونڈیاں ہیں اسی طرح بعض وہ بھی ہیں جو سونے کی طرح زرد اور بعض لونڈیاں سرخ لبوں والی ہیں۔ کچھ لونڈیاں یمامہ و مدینہ کے علاقوں کی ہیں جن کے کلام میں فصاحت اور حاضر جوابی جیسی خصوصیات ہیں جن کو دیکھتے ہی شہوت بھڑک اٹھتی ہے۔ امیر المومنین سفاح نے کہا کہ آج تم نے مجھ سے اتنی دلچسپ باتیں کی ہیں کہ بے انتہاء محظوظ ہوا ہوں خدا کی قسم تم نے اس قسم کی گفتگو اس سے پہلے کبھی نہیں کی۔

ایسی گفتگو تو تم مجھ سے بار بار کیا کرو۔ چنانچہ خالد بن صفوان نے اس قسم کی دلچسپ باتیں کیں اور اس انداز سے باتیں کیں کہ سفاح کو از سر نو لطف ملتا رہا۔ تھوڑی دیر کے بعد سفاح نے خالد سے کہا کہ اچھا اب تم جا سکتے ہو چنانچہ خالد دربار سے اٹھ کر چلے گئے۔ ابو العباس سفاح پھر انہیں خیالات میں کھو گئے۔ چنانچہ سفاح اسی حالت میں تھا کہ اچانک ان کی بیوی ام سلمہ آگئی، جس سے سفاح نے یہ وعدہ کیا تھا کہ اس کے ہوتے ہوئے کسی باندی سے لطف اندوز نہیں ہوگا اور نہ کسی دوسری عورت سے نکاح کرے گا چنانچہ حسب وعدہ سفاح نے اس وعدہ کو نبھانے کی کوشش بھی کی۔

ام سلمہ نے جب یہ محسوس کیا کہ سفاح اس وقت سوچ رہے ہیں تو سوال کیا کہ اے امیر المومنین کیا بات ہے؟ آج آپ کیوں سوچ میں گم ہیں؟ کیا کوئی خلاف طبیعت بات ہوگئی؟ سفاح نے کہا کہ نہیں کوئی بات نہیں، ام سلمہ کے اصرار پر سفاح نے خالد بن صفوان سے ہونے والی گفتگو کا تذکرہ کیا۔ ام سلمہ نے کہا کہ آپ نے اس حرام زادے کی باتیں سن لیں اور لطف اندوز بھی ہوئے۔ سفاح نے کہا خالد نے میری خیر خواہی کی ہے اور تو اسے برا بھلا کہتی ہے۔ کچھ دیر کے بعد ام سلمہ نے غلاموں کے پاس جا کر انہیں خالد بن صفوان کی پٹائی کا حکم دیا۔ خالد بن صفوان کہتے ہیں کہ جب میں امیر المومنین سفاح کے دربار سے دلچسپ گفتگو کر کے اٹھا تو میرے دل میں یہ بات تھی کہ سفاح مجھ سے خوش ہو گیا ہے لہذا مجھے ضرور کچھ نہ کچھ انعام دے گا۔ میں اسی خیال میں دروازے سے باہر نکلا تو کیا دیکھتا ہوں کہ کچھ آدمی میرے متعلق پوچھتے ہوئے میرے پاس آئے۔ چنانچہ مجھے انعام کا اور یقین ہو گیا کہ شاید یہ انعام کی خوشخبری دینے آئے ہیں۔ میں نے ان لوگوں سے کہا کہ میں ہی خالد بن صفوان ہوں، بس یہ سنتے ہی ایک شخص نکل کر مارنے کے لئے میری طرف بڑھا۔ میں اس کے تیور نہ کیا کہ کچھ گویا اور فوراً منٹو پر سوار ہو کر بھاگ گیا۔ چنانچہ چند

دن چہار ہا اور مجھے معلوم تھا کہ میرے خلاف یہ سازش سفاک کی بیوی ام سلمہ نے کی ہے۔ خالد کہتے ہیں کہ ایک دن میں لوگوں کے ساتھ بٹھا ہوا تھا کہ اچانک پھر کچھ لوگوں نے مجھ پر حملہ کر دیا اور یہ کہنے لگے کہ نبی نے امیر المومنین کے سامنے لطف اندوز گفتگو کی ہے۔ مجھے اس وقت یوں محسوس ہوا کہ میری موت واقع ہو گئی اور اپنا قلب و انا لیلیہ واجفون پڑھنے لگا۔ نیز یہ بھی خیال آیا کہ مجھے جیسے پورے آدمی سے زیادہ یہ معاملہ کبھی نہ ہوا ہوگا چنانچہ میں کچھ دنوں کے بعد امیر المومنین کے دربار میں حاضر ہوا کیا دیکھا ہوں کہ امیر المومنین شریف فرما ہیں اور دوسری طرف کچھ ہار یک پر دے لگے ہوئے ہیں۔ چنانچہ مجھے ان پردوں کے پیچھے کسی کے چہرے رہنے کا احساس ہوا۔ اٹھنے میں سفاک نے مجھے بٹھالیا اور کہا کہ اسے خالد اتم نے میرے سامنے کچھ اوصاف بیان کئے تھے پھر انہیں دوبارہ بیان کرو۔ تو میں نے کہا اچھا حضور ابھی بیان کرتا ہوں۔

سنئے اہل عرب کے ہاں (ضرۃ) "سوکن" کا لفظ ضرر و نقصان سے مشتق مانا گیا ہے اس لئے کہ اگر کسی کے پاس ایک سے زائد بیوی، دو دو نقصان میں رہتا ہے اور اس کی زندگی برباد ہو جاتی ہے۔ سفاک نے کہا خالد یہ تمہارا دو گلام نہیں ہے جو تم نے پہلے کہا تھا۔ خالد نے کہا جی ہاں امیر المومنین اسی طرح ہی ہے۔ نیز میں نے آپ کو یہ بھی بتایا تھا کہ تین قسم کی عورتیں ختم قسم کے مردوں پر مسلط ہو جائیں گی جن کا مظہر عیب جوئی کرتا ہوتا ہے۔ سفاک نے کہا اگر تم نے اس قسم کی بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو وہ تم سے بڑی ہیں۔ خالد نے کہا ہاں ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ نے سمجھا۔ خالد نے مزید کہا کہ جناب والا! میں نے آپ کو اس بات کی خبر بھی دی تھی کہ چار قسم کی عورتیں اپنے خاوندوں کی عیب جوئی کریں گی نیز شرور و فزون سے بھرپور ہوں گی اور اپنے شوہروں پر ناپسندیدگی کا اظہار کریں گی۔ امیر المومنین سفاک نے کہا خالد میں نے تم سے یہ پہلی بار نہیں سنا بلکہ اس سے پہلے بھی سن چکا ہوں۔ خالد نے کہا جی ہاں اسی طرح ہے۔ سفاک نے کہا کیا تم جھوٹ بول رہے ہو؟ خالد نے کہا کیا آپ مجھے قتل کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں؟ امیر المومنین خدا کی قسم باکرہ لونڈیاں بالکل مردوں کی طرح ہوتی ہیں مگر یہ کہ ان کے خضیہ نہیں ہوتے۔ خالد کہتے ہیں کہ یہ کہتے ہی پر دے کے پیچھے سے ہنسنے کی آواز آئی پھر میں نے سفاک سے کہا جناب والا! آپ کے پاس کیا کیا ہے کہ آپ کے پاس قریش کی حسین، جمیل عورتیں ہیں اور آپ انہیں دیکھ کر محفوظ ہوتے ہیں۔ خالد نے کہا کہ اس گفتگو کے بعد پھر پر دے کے پیچھے سے آواز آئی تم نے جی کہا ہے۔ اسے پتہ چلا کہ ساری گفتگو تم نے کی ہے لیکن یہ آپ کی گفتگو نہیں کیونکہ جو بات آپ کے دل میں تھی اسے آپ نے چھپایا ہے۔ امیر المومنین سفاک نے کہا خالد تمہیں خدا قتل کر دے۔ خالد کہتے ہیں کہ میں تھوڑی دیر بعد باہر نکلا تو کیا دیکھا ہوں کہ سفاک کی بیوی ام سلمہ نے دس ہزار درہم اور ایک نوجوز بن سے سزین تھا بطور ہدیہ میری طرف بڑھا دیا۔

الحکم! سو کی حلت و حرمت کا شرعی حکم عام گھوڑوں ہی کی طرح ہے۔

الخو اص! (۱) اگر کوئی عورت "نؤ" کا خون پنی لے تو وہ حاملہ نہیں ہو سکتی۔ (۲) نؤ کی بیگنیاں یا ہراڑ پیٹ سے مراد اونچے اور چمکی کو باہر نکال دیتا ہے۔ (۳) نؤ کے ہراڑ کو خشک کر کے ناک میں چمڑک لیا جائے تو تکسیر بند ہو جائے گی۔ نیز زخموں پر چمڑکے سے خون بند ہو جاتا ہے۔ (۴) نؤ کی چربی کی ہاش نفوس اور عرق النساء کے لئے فائدہ مند ہے۔

التعبیر! نؤ خواب میں ایک بتا بل نصیم کی شکل میں آتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ غلام یا عجمی آدمی کی شکل میں آتا ہے۔ اسی

طرح بہت سے نمونہ بہت سے نجی آدمیوں کی شکل میں آتے ہیں۔ نیز کبھی کبھی خواب میں ٹوک دیکھنا عورت سے تعبیر دیتے ہیں۔ مثلاً اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے اپنے ٹوک کی چوری کر لی ہے تو گویا وہ اپنی عورت کو طلاق دے دے گا اور اگر کسی نے اپنے ٹوک کو ضائع کر دیا ہے تو گویا اس کی بیوی نا فرمان ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ٹوک پر سوار ہے حالانکہ اس کی عادت عربی گھوڑوں پر سواری کرنے کی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کے مرتبے میں کمی واقع ہو جائے گی۔

الْبِرْعُشْ

الْبِرْعُشْ۔ یہ چھڑکی ایک قسم ہے۔ حافظ ذکی الدین عبدالعظیم نے شیخ ابوالحسن مقدسی کے متعلق مندرجہ ذیل اشعار کہے ہیں نیز المقدسی امام تقی الدین بن دقین العید کے والد محترم کا نام ہے جن کا انتقال اداکل شعبان ۶۲۱ھ کو قاہرہ میں ہوا۔

البق والبرغوث والبرعش

ثلاث باآت بلینا بها

”تین دباؤں بق برغوث اور برعش (چھڑوں کے نام) میں ہم مبتلا کر دیئے گئے ہیں“

بالیست شعری اُیہا أو حش

ثلاثة أو حش مافی الوری

”تین وحشی دنیا میں ہیں اے کاش کہ مجھے معلوم ہوتا کہ کون سب سے زیادہ وحشی ہے“

البرغن

”البرغن“ (باء اور غین دونوں میں زبر اور پیش دونوں مستعمل ہیں) یہ نیل گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

البرغوث

”البرغوث“ (پھو) (باء پر پیش کسرہ سے زیادہ مشہور ہے) اہل عرب کہتے ہیں ”أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ“ (مجھے پھوسوں نے کھا لیا) یہ بنی طے کی زبان ہے جو باضابطہ ایک لغت ہے۔ چنانچہ وہ قرآن کریم سے استدلال کرتے اور یہ قرأت بھی مانتے ہیں ”وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا“ (اور ظالموں نے چھپا کر سرگوشی کی۔ الانبیاء)

دوسری دلیل ”خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ“ (آنکھیں جھکائے ہوئے۔ القرآن)

تیسری دلیل ”يَتَعَا قَبْيُونَ فِيكُمْ الْمَلَائِكَةُ“ (فرشتوں کا گروہ ایک کے بعد دوسرا آتا رہتا ہے)

چوتھی دلیل: ”خَشِيَ أَخْمَرَ تَاغِيْنَا“ (یہاں تک کہ ان فرشتوں کی آنکھیں سرخ ہوں گی۔ مسلم شریف)

امام سیبویہ نے کہا ہے کہ ”أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ“ کی نظیر قرآن مجید میں نہیں ہے اور ”وَأَسْرُوا النَّجْوَى“ میں ضمیر

”ہم“ قائل ہے اور ”الَّذِينَ“ بدل واقع ہوا ہے۔

پسوی کی خصوصیات | "ابوطافر" ابوعدی "ابوالوثاب" "پسوی" کہتے ہیں۔ نیز اسے طامر بن طامر بھی کہا جاتا ہے۔ "پسوی" کو دے والے جانوروں میں سے ہے۔ "پسوی" پر اللہ تعالیٰ کی مہربانی یہ ہے کہ ضرورت پڑنے پر پیچھے کی جانب سے بھی گود لٹکا ہے تاکہ وہ شکار کرنے والے کو دیکھ سکے۔ ورنہ سامنے کی جانب سے کودنے سے اس کا خود ہلاکت میں جھٹکنے کا خطرہ ہے۔ امام حافظ نے یحییٰ برکی سے نقل کیا ہے کہ "پسوی" حیوانی کی طرح اڑنے والے جانوروں میں سے ہے۔ یہ دیر تک جھنجھی کرتا ہے، اگڑے دیتا ہے، نیز بچے جھٹکنے کے بعد بچوں ہی کے غول میں رہتا ہے، اڑتا ہے۔ یہ مٹی اور تار یک جگہوں میں زیادہ پایا جاتا ہے۔ پسو کا حملہ زیادہ تر سردیوں کے آخر اور موسم رنج کے آغاز میں ہوتا ہے نیز پسو ترچھا ہو کر حملہ آور ہوتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ پسو کی شکل باغی کی مانند ہوتی ہے۔ پسو کے پکڑنے کے دانت اور چوسنے کے لئے "سوند" بھی ہوتی ہے۔

الحکم | "پسوی" کھانا حرام ہے، نیز محرم اور غیر محرم سب کے لئے، "پسوی" کا نقل کرنا منجھ ہے لیکن "پسوی" کو گالی دینے کی اجازت نہیں۔ چنانچہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے ایک آدمی کو "پسوں" کو گالی دیتے ہوئے سن لیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "پسوی" کو گالی نہ دیا کرو کیونکہ با نبیاء علیہم السلام کو نماز فجر کے لئے زیادہ بیدار کرتے ہیں۔" (رداء احمد، البخاری، مالک اور الطبرانی) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں "پسوں" کا تذکرہ کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "پسوی" نماز فجر کے لئے بیدار کرتے ہیں۔" (رداء الطبرانی فی مجمعہ)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ ایک مرتبہ ایک مکان میں ٹھہر گئے تو "پسوں" نے ہمیں بہت تنگ کیا، چنانچہ ہم نے انہیں برا بھلا کہنا شروع کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پسوں کو برا بھلا نہ کہو اس لئے کہ یہ بہترین جانور ہے کیونکہ یہ تمہیں اللہ کے ذکر (نماز) کے لئے بیدار کرتا ہے۔" (رداء الطبرانی فی مجمعہ) چنانچہ علوم بلاوی اور شافعی کی بنا پر "پسوی" کا قصور اخون معاف ہے۔

حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جب تک زیادہ خون نہ لگا ہو تو اس وقت تک رعایت ہے۔ اصحاب شوافع کہتے ہیں کہ قصور اخون معاف ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں مگر یہ کہ اسے خود لگایا ہو مثلاً "پسوی" کو اپنے کپڑوں یا جسم پر خود ہی مار دیا ہو۔ اس لحاظ سے دو صورتیں ہیں۔ صحیح قول یہی ہے کہ وہ معاف ہے بلکہ اسی طرح ابن جانوروں کا بھی یہی حکم ہے جن میں بہتا ہو اخون نکس ہوتا ہے مثلاً کھٹل، پسو اور چھدر وغیرہ اور ان کا بھی یہی حکم ہے جو ان کی مثل ہوتے ہیں۔

چنانچہ کسی نے شیخ الاسلام عز الدین بن سلام سے پوچھا کہ جس کپڑے میں چھمر کا خون لگ جائے تو کیا اسے گیلہا مکن کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا ایسے کپڑے میں پسینہ لگ گیا ہو تو پھر بھی نماز پڑھی جا سکتی ہے یا نہیں؟ نیز اس سے بدن ناپاک ہو جانے کا یا نہیں۔ یا یہ کہ یہ تمام صورتیں معاف ہوں گی اور کیا ایسے شخص کے لئے دقت مقررہ سے قبل غسل کرنا مستحب ہے۔ شیخ الاسلام نے فرمایا کہ بدن اور کپڑے اس صورت میں ناپاک ہو جائیں گے اور ایسے شخص کو دقت مقررہ سے قبل غسل کا حکم دیا جائے گا بصورت دیگر اس سے قبل غسل کرنا تقویٰ اور اعتیاد کی ماموت ہے۔ یہی ہمارے سلف صالحین کا طریقہ تھا اور یہی لوگ دین کی حفاظت میں سب سے زیادہ پابندی کا اہتمام کرتے تھے۔ نیز زیادہ خون ملائے شخصیتیں کے نزدیک مطلقاً معاف ہے چاہے وہ پسینہ کے ذریعے پھیل گیا ہو یا نہ پھیلے ہو۔ امام نووی کا بھی یہی قول ہے۔

فائدہ | پسوں سے حفاظت کے لئے ایک عمل یہ ہے کہ فارسی بانس کی چھڑی کو گدھی کے دودھ اور جنگلی بکری کی چربی میں بھگو کر گھر کی درمیانی جگہ میں گاڑ دیں پھر ۲۵ مرتبہ یہ کلمات پڑھیں: اقسمت علیک ایہا البراغیث انکم جند من جنود اللہ من عہد عاد و ثمود و اقسمت علیکم بخالق الوجود الفرد الصمد المعبود ان تجتمعوا الی هذا العود ولکم علی الموائق والعود ان لا اقتل والدًا ولا مولودًا۔

انشاء اللہ تمام "پسو" اس لکڑی پر جمع ہو جائیں گے۔ پھر انہیں لے کر قتل کئے بغیر پھینک دیں ورنہ اس کی تاثیر ختم ہو جائے گی۔ اس کے بعد گھر میں جھاڑو دے کر چالیس مرتبہ یہ کلمات پڑھیں "وَمَا لَنَا اَنْ لَا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَنُصْیِرَنَّ عَلَى مَا اَذْنَبْنَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ" اس عمل کے کرنے کے بعد دوبارہ "پسو" نہیں ہوں گے۔ یہ عمل آزمودہ اور مجرب ہے۔

فائدہ | امام مالکؒ سے سوال کیا گیا کہ پسو کی روح کو موت کا فرشتہ قبض کرتا ہے یا نہیں؟ امام مالکؒ نے تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد فرمایا: اچھا یہ بتاؤ کہ پسوؤں میں بہتا ہوا خون پایا جاتا ہے یا نہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ ہاں ان کے بہتا ہوا خون ہوتا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ پھر "ملک الموت" (موت کا فرشتہ) ہی پسوؤں کی روح قبض کرتا ہے چنانچہ اس کے بعد قرآن مجید کی یہ آیت تلاوت فرمائی "اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا" (اللہ ہی ان کی رگوں کو ان کی موت کے وقت قبض کرتا ہے۔ القرآن) (مزید دلائل "البعوض" کے عنوان کے تحت آجائیں گے)

امثال | اہل عرب ضرب المثل کے طور پر کہتے ہیں "هُوَ اَطْمَرُ مِنْ بَرْغُوْثٍ" (وہ پسو سے زیادہ کوتاہ ہے) "وَاطْيُوْ مِنْ بَرْغُوْثٍ" (وہ پسو سے زیادہ اڑتا ہے)

پسو کی خاصیات | "پسو" ڈنسا ہے اور تکلیف دیتا ہے پسو کے متعلق ایک مصری دیہاتی نے کہا ہے۔

تطاوول فی القسطاط لیلی ولم یکن
میری رات ان کے خیمے میں طویل ہو گئی اور کھلے میدان میں مجھ پر رات طویل نہیں ہوئی

الالیة شعری هل ابیتن قتلهم
کاش کہ مجھے علم ہوتا کہ تم نے رات گزاری حالانکہ پسو کے لئے مجھ پر کوئی راستہ نہیں تھا

ابوالمحسون مہرالدین کنانی نے پسو کے متعلق عجیب و غریب کلام کیا ہے۔

و معشر یستحل الناس قتلهم
کما استحلوا دم الحجاج فی الحرم

"اور پسو لوگوں کے قتل کو حلال سمجھتا ہے جس طرح کہ "حرم کعبہ" میں حاجیوں کے خون کو حلال سمجھ رکھا ہے"

اذا سفکت ذما منهم فما سفکت
یدای من دمہ المسفوک غیر دمی

"جب ان میں سے کسی کا خون بہتا ہے تو میرے خون کے علاوہ میرے ہاتھ بہتے ہوئے خون میں رنگین نہیں ہوئے" (یعنی

میرے ہاتھوں میں میرا ہی خون تھا)

ابو الحسن بن سکرة اٹھائی ایک وجہ شخص ابن برقوت کے متعلق کہتے ہیں کہ ۔

بلبت ولا افول بمن لانی

منی ما قلت من هو بعشقود

"میں اس کی محبت میں جلا ہوا ہوں لیکن میں ان کا نام نہیں لیتا اس لئے کہ جب بھی میں نے اس کے متعلق بتایا تو لوگ اس پر عاشق ہو گئے۔"

حبیبی فدنی عن رفادی

فان اغمضت ایفطنی ابوہ

"و میرا ایسا دوست ہے جس نے میری نیند اڑا دی ہے پس اگر کبھی آنکھ بند بھی ہوئی ہے تو اس کے باپ نے مجھے بیدار کر دیا ہے" یہ عمدہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرة کے ہیں ۔

کان خالا لاح فی خلدہ

للعین فی سلسلۃ من عذار

"اس کی رخسار کی سلسل زنجیر میں تل ایسا ناپاں ہوا جیسا کہ آنکھ ۔" (نرب تل نظر آ رہا ہو)

اسود بست خدیج فی جنہ

فبدہ مولاہ خوف الفرار

"جیسے کہ وہ جنت کے باغ میں خدمت کرنے کے لئے شیر ہوئے اس کے آقا نے فرار کے خوف سے مقید کر لیا ہو" یہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرة کے ہیں ۔

وما عشفی له وحشا لانی

کرہن الحسن واختوت القبیحا

"اور مجھے اس سے عشق و دشت اور تنہائی کی بنا پر نہیں ہے بلکہ میں حسن سے کراہت کر کے بد صورتی کو اختیار کر لیتا ہوں"

ولکن غرت آنی اھوی ملیحاً

وکل الناس یھوون الملیحاً

"بلکہ میرے یہ جذبات تھے کہ میں خوب رو آ دی سے محبت کروں اور ہر انسان حسین و جمیل چیز سے ہی محبت کرتا ہے" یہ اشعار بھی ابو الحسن بن سکرة کے ہیں ۔

تحمل عظیم الذنب معن تحبہ

وان كنت مظلوما فقل انا ظالم

"تم اس کے بڑے گناہوں کو معاف کرو جو جس سے تم محبت رکھتے ہو اور اگر چہ تم مظلوم ہی کیوں نہ ہو اپنے آپ کو ظالم ہی تصور کیا کرو"

فانک ان لم تغفر الذنب فی الھوی

یفار فک من قھوی وانفک راغم

"پس اگر تم محبت میں لغزشوں کو معاف نہیں کرو گے تو قہار محبوب تم سے جدا ہو جائے گا اور تم تاک بھوں چڑھاتے پھر دے گے۔" بعض اہل علم نے کہا ہے کہ آخری دو شعر عباس بن الاحنف نے کہے ہیں ابن سکرة کی وفات ۲۲۸ھ کو ہوئی۔

فائدہ [ابن ابی الدینانے "کتاب التوکل" میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ افریقہ کے گورنر نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کی خدمت میں کیرے سکڑوں اور پھکڑوں کی شکایت کرتے ہوئے خط لکھا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جواب میں لکھا کہ تم مجھ و شام یہ دعا پڑھا کرو "وما لنا ان لا نشو کل علی اللہ" (اور ہمارے لئے کیا ہے کہ ہم اللہ پر توکل نہ کریں۔ الابرار ہم)

چنانچہ زید بن عبداللہ کہتے ہیں کہ یہ دعا پسوؤں کو بھگانے کے لئے بھی مفید ہے۔

(عقرب انشاء اللہ "باب الہاء" میں اسی قسم کی دوسری آیت آئے گی جو "فرووس الحکات" سے نقل کی گئی ہے۔)

حضرت ابوودراءؓ اور حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہیں پساؤ ذیت پہنچانے لگیں تو پانی کا ایک پیالہ لے کر سات مرتبہ "وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَمُوتَ شَيْئًا عَلَيْنَا اللَّهُ" پڑھ کر دم کرو۔ پھر یہ کہو کہ اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اپنے شر سے ہمیں باز رکھو۔ پھر اس پانی کو اپنے بستر کے آس پاس چھڑک دو۔ چنانچہ اس عمل سے تم پھوؤں کے شر سے مامون و محفوظ رات بسر کرو گے۔ (کتاب الدعوات للمتغفری وشرح المقامات للمسعودی)

حسین بن اسحق نے کہا ہے کہ پسو سے حفاظت کے لئے ایک عمل یہ ہے کہ گندھک اور رووند کو گھر میں سلکا دیا جائے۔ اس سے پھوسر جائیں گے یا بھاگ جائیں گے۔

دوسرا عمل یہ ہے کہ گھر میں ایک گڑھا کھود کر کیر کے پتے ڈال دیں تو اس سے گڑھے میں تمام پھوسر ہو جائیں گے۔ امام رازی کہتے ہیں کہ اگر کلونٹی کا جو شانہ گھر میں چھڑک دیا جائے تو تمام پھوسر جائیں گے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اگر "سداہ" کو پانی میں بھگو کر گھر میں چھڑک دیں تو پھوسر جاتے ہیں اسی طرح اگر گھر میں پرانے سوئی کپڑے اور "نارنج" کے پھلکوں کی دھونی دبی جائے تو پھوسر جائیں گے اور پھر دوبارہ نہیں آئیں گے۔

اگر کسی انسان کے دائیں کان میں پھوسر جائے تو اپنے دائیں ہاتھ سے بایاں خضیہ پکڑے اور اگر بائیں کان میں پھوسر گیا ہو تو بائیں ہاتھ سے دایاں خضیہ پکڑے تو پھوسر بہت جلد باہر آ جائے گا۔

التعمیر خواب میں پھوسر و دشمن یا نیزہ زن دشمن کی شکل میں رونما ہوتا ہے اور کبھی کبھی پھوسر تعبیر بد معاش قسم کے لوگوں سے دی جاتی ہے۔ جاماسب نے کہا ہے کہ اگر خواب میں پھوسر کاٹ لے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو مال و دولت نصیب ہوگی۔

البراء

"البراء" ایک پرندہ ہے جسے سمویل بھی کہا جاتا ہے۔ (عقرب انشاء اللہ اس کی تفصیل باب السین میں آئے گی)

البرقانة

"البرقانة" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "البرقانة" رنگ برنگی نڈی کو کہا جاتا ہے اس کی جمع "برقان" آتی ہے۔

البرقش

"البرقش" یہ اس چڑیا کو کہا جاتا ہے جو "عصفور" کی طرح ہوتی ہے۔ اہل حجاز اسے "سرشور" کہتے ہیں۔ (پس عقرب انشاء اللہ آخر باب میں برقش کا تذکرہ آئے گا) "برقش" ایک کتیا کا نام ہے جو ضرب الشل ہے۔ اہل علم نے کہا ہے کہ فلاں لوگوں کا "کھوج" کتیا نے بتایا۔ اس لئے کہ وہ جانوروں کے کھروں کی آواز سن کر بھونکنے لگی تھی۔ چنانچہ لوگوں نے کتیا کے بچے اور باطل قبیلہ کا کھوج لگا لیا۔ پھر بعد میں لوگوں نے اگلا قدم اٹھایا۔ یہ کہنا کہ "سان کا سر

البرکة

"البرکة" یہ پانی کا پرندہ ہے اس کی جمع "برک" آتی ہے۔ چنانچہ زہیر شاعر نے "قطاة" پرندے کے متعلق کہا ہے کہ جس وقت وہ شکرے کو دیکھ کر بچے ہوئے پانی میں بھاگ گئی۔

حتى استغاثت بماء لا رشاء له
بين الاباطيح حافاتہ البرک

"یہاں تک کہ دریائی چڑیا کشادہ نالہ کے بے ڈول پانی میں بھری جس کے آس پاس کناروں پر ہم جنسوں کا جھنڈ تھا" ابن سید نے کہا ہے کہ "البرکة" آبی پرندہ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "برک" "ابراک" برکان "آتی ہے۔ نیز میرے نزدیک جمع الجمع "ابراکھا و بربکھا" آتی ہے۔ نیز "البرکة" سینکڑوں کو بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ بعض علماء نے زہیر کے اس شعر کی تشریح کرتے ہوئے "البرک" سے مراد سینکڑوں لکھا ہے۔ ۱۰

"العباب" میں مذکور ہے کہ "البرک" بیٹھے ہوئے اونٹوں کے غول کو کہا جاتا ہے۔ اس کی واحد "بارک" اور مونث "بارکة" مشعل ہے۔ ۱۰

البشر

بشر۔ انسان کو کہا جاتا ہے۔ اس میں واحد جمع "بشر" مونث سب برابر ہوتے ہیں اور بھی کبھی شذیہ بھی استعمال کرتے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"فَقَالُوا اَنُؤْمِنُ بِبَشَرٍ مِّثْلُنا" (انہوں نے کہا کہ ہم اپنی طرح کے دو آدمیوں کی باتوں پر ایمان لے آئے۔ القرآن) "بشر" کی جمع "بشر" ہی مشعل ہے۔

البط

"البط" بطخ آبی پرندہ ہے اس کے واحد کے لئے "بطخ" مشعل ہے۔ اس میں حمام ثانیہ کے لئے نہیں بلکہ واحد کے لئے ہے۔ اسی لئے یہ اسم جنس ہے مثلاً کہا جاتا ہے "هذه بطخة" (یہ بطخ ہے) یہ ذکر و مونث دونوں کے لئے مشعل ہے جیسے کہ حملہ اور دجاء استعمال کرتے ہیں۔ بطخ کا لفظ عربی نہیں ہے۔ اہل عرب چھوٹی بطخ کو بطخ اور بڑی بطخ کو "اوزہ" کہتے ہیں۔

الحکم اس بطخ کا بھی شرعی حکم دے گا جو اس سے قبل بڑی بطخ "اوزہ" کے عنوان میں گزر چکا ہے یعنی چھوٹی اور بڑی بطخ حلال ہے۔

حضرت عبداللہ بن ربیع کہتے ہیں کہ میں غر کے دن حضرت علیؑ کے یہاں گیا۔ چنانچہ ہمارے پاس آنے کا چھڑکا ہوا چکا ہوا سرودہ آیا گیا۔ ہم نے کہا (اللہ تعالیٰ) آپ کے ساتھ اچھا معاملہ فرمائے اگر ہمارے پاس اس سے بڑی بطخ کا گوشت لایا جاتا تو چنانچہ زور دے کر

حضرت علیؓ نے فرمایا اے ابنِ روہس! میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی بھی خلیفہ کے لئے اللہ تعالیٰ کے مال میں دو پینالوں کے علاوہ کچھ بھی جائز نہیں۔ ایک پیالہ وہ جسے خود کھائے اور دوسرا وہ جو لوگوں کو پیش کرے۔ (مسند احمد)

”الکامل ابنِ عدی“ میں علی بنِ زید جدعان کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ سفیان بنِ عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے علی بنِ زید بن جدعان سے ۶۹ھ میں سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ عورتیں جس وقت جمع ہوتی ہیں وہ بالکل بیخ کی مثل ہوتی ہیں کہ جب ان عورتوں میں سے ایک بیچتی ہے تو تمام حج پڑتی ہیں۔

ایک مسئلہ | امام ماوردی نے کہا ہے کہ جو بیخ ”اوزہ“ (مرغابی) کے مقابلے میں اڑن سکتی ہو جب اسے کسی آدمی نے قتل کر دیا ہو تو اس میں جزا نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا شمار شکاری چیزوں میں نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ وہ آبی پرندہ جو پانی میں غوطہ لگا کر نکل سکتا ہو تو وہ مجرم (جس نے حج کا احترام باندھا ہو) کے لئے حرام ہے۔ پھر اہل علم نے بیخ کی مثال دی ہے لیکن جو جانور پانی ہی میں رہتے ہیں مثلاً مچھلی وغیرہ تو ان کا شمار جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس میں جزا ہے۔

چنانچہ صحیح قول کے مطابق مذی کا شمار خشکی کے جانوروں میں ہوتا ہے اس لئے اس کے قتل پر جزا نہیں ہے۔

امثال | مشہور ضربِ اشل ہے ”او للبط تہددین بالشط“ (کیا بیخ کنارے پر آکر لڑنے کی دھمکی دے رہی ہے) ابنِ خلکان نے کہا ہے کہ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ سلطان نور الدین محمود بن زنگی اور ابوالحسن ستان بن سلیمان بن محمد جو راشد الدین کے نام سے معروف تھے اسامی علی قلعہ کے مالک تھے۔ ان دونوں کے درمیان خط و کتابت کا سلسلہ قائم تھا۔ سلطان محمود نے ان کے پاس ایک دھمکی آمیز خط لکھا کہ ستان بن سلیمان نے یہ اشعار اور ایک رقم لکھ کر ارسال کیا ہے۔

یا للرجال الامر حال مقطعه

”اے لوگو! جن کے معاملہ کی گھبراہٹ دہشت ناک ہے مجھے اس کے حصول کی کبھی بھی توقع نہیں ہے“

یا ذا الذی بقراع السیف ہددنا

”اے وہ جس نے ہمیں تلوار کی چمک کے ذریعے دھمکایا ہے جب تم اس سے لڑائی کرو گے تو اس کے مقابل کوئی بھی کھڑا نہیں ہوگا“

قام الحمام الی البازی یہددہ

”وہ کبوتر باز کو دھمکانے کے لئے تیار ہوا اور کٹو گھما جنگل کے شیروں کے مقابلہ کے لئے ہوشیار ہو گیا۔“

اضحی یسد فہم الافعی باصبہ

”وہ اپنی انگلیوں سے سانپ کا منہ بند کرنے لگا اس کے لئے یہی کافی ہے کہ اس نے اپنی انگلیوں کو اس میں ڈال دیا ہے“

رقعہ کا مضمون اس طرح ہے کہ ”ہم اجمال و تفصیل سے بخوبی آگاہ ہیں نیز اس کی عملی اور قولی دھمکی بھی ہمیں معلوم ہے۔ خدا کی قسم یہ کتنی حیرت ناک بات ہے کہ ایک کبھی ہاتھی کے کان میں بھینٹنا رہی ہے۔ پھر ملتا تو پربلوں کا شمار کیا جا رہا ہے۔ اس قسم کی بات تو پہلے بھی کہی جا چکی تھی لیکن ہم نے ان پر خوفناک حملہ کر دیا تھا۔ ان کا کوئی مدد کرنے والا بھی نہیں تھا اور کیا آپ یہ سمجھتے ہیں کہ تین مغلوب اور باطل غالب ہو جائے گا، مغتریب کل ظالموں کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کس طرح کا وہ یہ اختیار کیے ہوئے ہیں۔ مزید آپ کا یہ کہنا کہ ”ستان کا سر

کون جدا کرے گا؟" اور اپنے بارے میں یہ گمان کہ "میرا فائدہ پہاڑ کی مانند مضبوط ہے" تو سن لیجئے یہ شخص دل کو خوش کرنے والی باتیں ہیں۔ خیالات ہی خیالات ہیں جو ہر امراض کی وجہ سے فتن نہیں ہوتے جیسے کہ اراج امراض کی وجہ سے کمزور نہیں ہوتیں۔ بھلا طاقتور اور کمزور شریف اور کینے برابر ہو سکتے ہیں۔ اگر ہم ظاہری اور حسی اشیاء کی طرف مائل ہوں اور باطنی و عقلمی چیزوں سے کھرانے لگیں تو پھر ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوہ حسنہ کافی ہے۔ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جتنی مجھے تکلیف دی گئیں مجھ سے پہلے کسی نبی کو بھی اتنی اذیتیں نہیں دی گئیں۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان والوں کے ساتھ جو سلوک ہوا اس سے سب ہی واقف ہیں۔ بہر حال اللہ ہی کے لئے آخرت کا معاملہ سپرد اور اسی کے لئے دنیا و آخرت میں حمد و ثناء ہے۔ اس لئے ہم معلوم ہیں خاتم النبیین ہیں۔

"فُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا" (اے پیغمبر مکرما! جتنے کہ حق آیا اور باطل بھاگ گیا ہے شک باطل بھاگتے ہی کے لئے ہے۔ سورہ نبی اسرائیل آیت ۸۱) نیز آپ کو اس بات کا بھی علم ہے کہ ہمارے سپاہی جنگجو ہیں اور وہ موت کی پروا نہیں کرتے۔ نیز انہیں ہر روز موت کے حض کے کنارے کھڑا کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

"فَتَمَتَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَا تَمْنُنُوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ إِلَيْهِمْ وَاللَّهُ غَلِيظٌ بِالظَّالِمِينَ" (پس تم موت کی تمنا کرو اگر تم سچے ہو اور وہ کبھی موت کی تمنا نہیں کریں گے ان اعمال کی وجہ سے جو انہوں نے کئے ہیں اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ الجمعہ: آیت ۶) چنانچہ مثل مشہور ہے کہ "کیا تلخ دویا کے کنارے پر آ کر لڑائی کی دھمکی دیتی ہے" بس تم مصائب سے بچتے کیلئے وہ حال تیار کر لو یا دوسری اوزہ لو اور صلوں سے محفوظ رہنے کیلئے کپڑوں کو زورہ بنا لو ورنہ میں ضرر و تیرہی فوجوں کے باوجود میرے ہی علاقہ پر قبضہ کر لوں گا اور تجھ کو اور میری فوج کو موت کے گھاٹ اتار دوں گا۔ چنانچہ ہمیں ایسا نہ ہو کہ تو اپنے گھروں سے موت کا متلاشی بن جائے اور اپنے ہاتھوں سے اپنی ہی ناک کاٹنے والا ہو۔ چنانچہ جب تمہیں ہمارا خط موصول ہو تو گھاٹ میں لگ جانا اور شروع میں "سورۃ اکل" کی آیات اور آخر میں سورۃ ص کی آیات پڑھ لینا۔ پھر یہ خط ان دو شعروں پر ختم ہو گیا۔

بنا تلث هذا الملك حنى قائلث

"تم نے ہمیں سے یہ ملک حاصل کیا ہے یہاں تک کہ میرے گھر کے اثرات راسخ ہو گئے اور سلطنت مضبوط ہو گئی"

فأصبحت قريتنا بنيل بنا استوى

"پس اب تم ہمیں تیر کا نشانہ بنائے گئے اور قدم سے اگنے کی جگہ برابر ہو گئی اور ہمارے اندر ملک کیلئے نئے جذبے ہیں"

یعقوب بن یوسف بن عبداللہ بن یوسف صاحب بلاد المغرب کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ یعقوب بن یوسف اور افونش صاحب طبلتہ کے درمیان خط و کتابت کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ چنانچہ امیر یعقوب کے پاس افونش نے ایک قاصد بھیجا جس کے ذریعہ امیر یعقوب کو عرب کرنا، حرم کا نا اور بعض قلعوں کا مطالبہ کیا تھا۔ نیز افونش نے اپنے وزیر "ابن الحجاز" کی مشاورت سے ایک خط بھی لکھا۔ وہ یہ ہے۔

بِسْمِكَ اللَّهُمَّ قَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ الْمَسِيحِ رُوحَ اللَّهِ وَخَلِيبِهِ الرَّسُولِ الْقَصِيحِ. آمَنَّا بِغَدُ.

"کسی بھی زمین اور عقل مند پر یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ تم امیر الملک! الخلیفہ ہو جس طرح کہ میں امیر الملک! الصریحہ ہوں۔"

تم یہ بات اچھی طرح جانتے ہو کہ اندلس کے حکام زلت اور کاہلی کا ثبوت پیش کر رہے ہیں۔ انہوں نے رعایا کے معاملات میں غفلت برتا شروع کر دی ہے۔ نیز انہیں راحت اور تناسل کی زندگی بخشی ہے۔ ادھر میں انہیں ظلم و تشدد اور جلا وطنی کی دھمکی دے رہا ہوں۔ ان کے بچوں کو قید کر لوں گا، بہادروں کا طرز عمل اختیار کرتے ہوئے انہیں سخت عذاب میں مبتلا کر دیتا ہوں۔ اس لئے تمہیں حسب استطاعت ان لوگوں کی مدد کرنے میں عذر نہیں کرنا چاہئے۔ مزید یہ کہ تمہاری فوج میں تجربہ کار اور آزمودہ لوگ شامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ لازم کیا ہے کہ تمہارا ایک آدمی ہمارے دس آدمیوں سے مقابلہ کرے۔ اب اللہ تعالیٰ نے یہ جان لیا ہے کہ تمہارے درمیان کمزور لوگ بھی ہیں اس لئے حکم میں نرمی کر دی ہے۔ اب معاملہ بالکل برعکس ہے۔ اب ہمارا ایک آدمی تمہارے دس آدمیوں کا مقابلہ کرے گا۔ لہذا نہ تم ان کا مقابلہ کر سکتے ہو اور نہ ہی ان کے دار و کور و کئے کی ہمت رکھتے ہو۔ ہمارے علم میں یہ بات بھی آئی ہے کہ تم لوگ جشن منا رہے ہو اور جنگ کرنے کا ارادہ رکھتے ہو۔ نیز ایک سال کے بعد ہر دوسرے سال بیکاری اور ہلاکت کیلئے تیار ہو جاتے ہو۔ ایک پاؤں کو تو آگے بڑھاتے ہو اور دوسرے کو پیچھے ہٹا لیتے ہو۔ مجھے اس بات کا علم نہیں ہو سکا کہ بڑی نے تمہارے ساتھ دیر کر دی ہے یا تمہارے رب کا وعدہ جھوٹا ہے۔ مزید یہ کہ میرے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ میں دریا کو عبور نہیں کر سکتا اور نہ جنگ پر آمادہ ہو سکتا ہوں۔ اس لئے میرا مشورہ یہ ہے کہ جس میں تمہارے لئے آرام و سکون ہے میں عذر کرتا ہوں۔ لہذا تمہارے لئے یہ ضروری ہے کہ تم وعدے کی پابندی کرو اور رہن و غیرہ زیادہ رکھو اور اپنے تمام غلاموں کو بمعہ ساز و سامان اور سواروں کے میرے پاس بھیج دو۔ ورنہ میں ضرور تم پر حملہ آور ہونے والا ہوں۔ پھر میں تمہاری معزز ترین جگہ میں حملہ آور ہوں گا۔ چنانچہ اگر جنگ میں تمہیں فتح حاصل ہوئی تو تمہیں مال غنیمت کثیر تعداد میں حاصل ہوگا اور تم ایک کثیر تعداد میں مال کے مالک بن جاؤ گے۔ اگر مجھے فتح حاصل ہوئی تو میں تم پر غالب رہوں گا۔ نیز دونوں مذہبوں اور سلطنتوں کا حاکم بن جاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ ہی ارادہ کو پورا کرنے والا ہے۔ وہی سب کا رب ہے۔ بھلائی اسی کی بھلائی ہے۔ چنانچہ جب خط امیر یعقوب کے پاس پہنچا تو اس نے خط کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے اور خط کے ایک ٹکڑے میں یہ لکھ کر بھیج دیا کہ تو واپس آ جا ہم ایک ایسے زبردست لشکر سے لڑیں گے جس سے تمہارے لئے راہ فرار نہیں ہے۔ پھر ہم تمہیں ذلیل و رسوا کر دیں گے۔ اس کا اصل جواب تم خود اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے۔ کوئی سنی سانی بات نہیں ہوگی۔ سنی شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولا کتب الا المشر فیه عندہ

ولا رسلہ الا الخمیس العرمم

”اور اس کے فرمان نہیں ہیں مگر اس کی کمواریں اور اس کے قاصد نہیں مگر لشکر جبار (یعنی وہ دشمن کے پاس پیغام بھیجنے کی بجائے انہیں اپنی شجاعت سے مغلوب کر دیتا ہے۔)

امیر یعقوب کے حالات زندگی | چنانچہ امیر یعقوب نے تھوڑی دیر بعد لشکر کو کوچ کرنے کا حکم دیا اور شہروں سے فوجوں کو جمع کرنے کا حکم دیا۔ اسی دن شہروں میں خیمے نصب کر دیئے گئے۔ پھر اس نے سمندر کے راستے سے ”زقاق سبہ“ کی طرف جانے کا پختہ ارادہ کر لیا۔ چنانچہ اندلس تک کو عبور کر کے ”بلاد فرنج“ تک پہنچ گیا۔ دشمنوں کو شکست دے کر مال غنیمت لوٹا اور پھر واپس آ گیا۔

امیر یعقوب شریعت محمدیہ سے محبت رکھنے والا شخص تھا۔ نیکیوں کا حکم دیتا، حدود کو قائم کرتا، جس طرح دوسرے لوگوں پر حدود قائم

کی جاتی تھی۔ اسی طرح اپنے اہل خانہ پر بھی حدود قائم کرتا۔ نقد کی جزئیات پر زیادہ اعتدال کرتے۔ فقہاء کتاب، سنت ہی کی روشنی میں فتویٰ دیتے جو بھی اجتہاد کرتے وہ کتاب و سنت، اجماع اور قیاس کے مطابق کرتے ہیں۔ خاصہ وصیری فرماتے ہیں کہ اسی سیرت و کردار کی حامل ایک جماعت مغرب سے ہمارے پاس آئی تھی جن میں ابو عمر، الخطاب، یحییٰ الدین بن العربی الصوری، "مؤلف فتوحات مکہ" وغیرہ تھے۔ امیر یعقوب کی وفات ۶۰۹ھ یا ۶۱۰ھ میں ہوئی۔

سلطان محمود کے مختصر حالات زندگی | ابوالاثر نے کہا ہے کہ مجھے نور الدین الشہید کے متعلق معلوم ہوا ہے کہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے عدل و انصاف کیلئے ایک مکان تعمیر کروایا۔ اس مکان کی تعمیر کی وجہ یہ بنی کہ اس کے امراء میں اسد الدین شیر کو ایک وزیر بھی شامل تھا۔ ہر شخص ایک دوسرے پر اگرچہ وہ اس کا رشتہ داری کیوں نہ ہو، ظلم کرتا تھا۔ چنانچہ لوگوں کی شکایات میں اضافہ ہوا۔ خاص طور پر لوگ فریادیں کیلئے قاضی کمال الدین سہروردی کے پاس زیادہ جانے لگے۔ لیکن چونکہ شیر کو سب کا امیر تھا اس لئے لوگوں کو اس سے انصاف نہیں ملا۔ چنانچہ جب یہ بات نور الدین شہید کو معلوم ہوئی تو اس نے عدل و انصاف کیلئے ایک مکان تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ جب شیر کو کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس نے اپنے نواب سے کہا کہ دیکھو صرف میری وجہ سے نور الدین نے اس دیوان کی تعمیر کا حکم دیا ہے ورنہ مجھے قاضی کمال الدین کے خلاف کوئی نہیں روک سکتا۔ خدا کی قسم! اگر مجھے تم میں سے کسی کی وجہ سے دیوان عدل و انصاف میں حاضر کیا گیا تو میں تم سب کو بھانسی دے دوں گا۔ لہذا تم لوگ آپس میں ایک دوسرے کو گورڈ کر دو۔ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ نور الدین شہید کے انتقال کے بعد ایک دن ایک آدمی پر ظلم کیا گیا تو وہ غزوہ ہو گیا۔ اس مظلوم نے نور الدین شہید کا نام لے کر فریاد دی کی۔ اس بات کی خبر صلاح الدین بن یوسف بن ایوب کو پہنچی تو انہوں نے اس شخص کی فریاد سن کر اس کی شکایت کو دور کر دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ مظلوم آدمی پہلے سے زیادہ روئے لگا۔ اس شخص سے لوگوں نے اس کی وجہ دریافت کی؟ تو اس نے کہا کہ میں سلطان عادل نور الدین شہید کی وفات کی وجہ سے رو رہا ہوں۔ نور الدین شہید کی وفات تھوڑے وقت میں ماہ شوال ۵۹۹ھ کو ہوئی۔ چنانچہ مشہور ہے کہ ان کو خوافیق کا مرض لاحق ہو گیا تھا۔ اس وقت کے اطباء نے انہیں نصیحت کرنے کا مشورہ دیا تھا لیکن اس پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔ نور الدین ایک بار عجب بادشاہ تھے۔ انہیں تھوڑے وقت میں وفات کیلئے بھی دیکھا گیا۔ پھر بعد میں انہیں ان کے تعمیر کردہ مدرسہ میں سوق الخراسانی کے دروازے کے قریب دفن کر دیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ نور الدین کی قبر کے پاس دعا مانگنے سے دعا قبول ہو جاتی ہے۔ یہ بات آزمودہ اور مجرب ہے۔ سلطان نور الدین عادل، عابد، متقی اور مستشرق تھیں۔ ان کے مزاج میں خیر و بھلائی کا غلبہ تھا۔ صدقات وغیرہ کثرت سے دیتے تھے۔ شام کے علاقے میں مدارس کا جال بچھا دیا تھا۔ دمشق میں دارستان کے قریب دارالحدیث اور شہر موصل میں جامع مسجد نورانی اور شہر پناہ کے قریب جہاں پر مہر عاصی بہ رسی ہے ایک مزید مسجد تعمیر کرائی۔ اس کے علاوہ صوفیاء کے لئے مسافر خانے، خانقاہیں اور ہوٹل وغیرہ تعمیر کئے۔ سلطان نور الدین نے مرنے کے بعد لوگوں پر اچھے اثرات چھوڑے۔ کہا جاتا ہے کہ سلطان نور الدین نے کفار سے پچاس سے زائد شہر جیتنے لئے تھے۔ ان کے بے شمار کارہائے نمایاں ہیں۔ سلطان ناصر صلاح الدین بن یوسف بن ایوب کی وفات ماہ صفر ۵۹۹ھ میں ہوئی۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ جب سلطان ناصر صلاح الدین کا انتقال ہوا تو قاضی القاضی نے ان کے خاں خزاں کے ملک خاں خزاں (جو حلب کے ولی عہد تھے) کے پاس ایک خط لکھا جس کا

مضمون یہ ہے: ”دیکھو تم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے نصیحت پکڑو۔ قیامت کا زلزلہ ایک خطرناک زلزلہ ہوگا۔ آنسوؤں نے آنکھ کے حلقے کو کھود ڈالا ہے اور رگلوب نرخرے تک پہنچ گئے ہیں۔ تم نے میرے مخدوم اپنے والد محترم کو اس طرح سے رخصت کیا ہے کہ وہ اب دوبارہ واپس نہیں آ سکتے۔ تم نے میری طرف سے ان کی عزت کی اور انہیں تدابیر سے مغلوب کر کے اللہ کے حوالے کر دیا۔ خدا کرے وہ اللہ تعالیٰ کی رضا پر راضی ہوں۔“ **”لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ“**

دروازے پر مقرر مسلح لشکر، اسلحہ اور چوکیدار تو مصائب کو روک سکتے ہیں اور نہ تقدیر الہی کے خلاف کوئی اقدام کر سکتے ہیں۔ آنکھیں آنسوؤں سے بھیگی ہوئی ہیں اور دل رنجیدہ ہے۔ ہم لوگ تو رضائے الہی کے علاوہ اور کیا کر سکتے ہیں؟ اے یوسف تم ہمیں غمزدہ کر گئے۔ ترکہ کا تو کوئی محتاج نہیں ہے۔ ہمیں مصائب نے گھیر رکھا ہے۔ ایک دن تو فیصلہ الہی ہو کر رہتا ہے۔ اگر آپ کے بارے میں اتفاق سے پیش آ گیا ہے تو کوئی بات نہیں ہے۔ مصائب و آلام تو آتے ہی رہیں گے۔ بس سب سے آسان موت ہی ہے جس کے ذریعے ہر مصیبت سے نجات مل جاتی ہے۔ حالانکہ لوگ موت کو سب سے برا سمجھتے ہیں۔ والسلام۔

سلطان ناصر صلاح الدین مرحوم دائرہ سلطنت کی وسعت کے ساتھ تواضع و انکساری کا پیکر تھے۔ نیز لوگوں سے قرب و مانوس۔ رحیم، شفیق، متحمل مزاج اور اچھے لوگوں کی طرف میلان رکھتے تھے۔ عمدہ اشعار کی تعریف کرتے بلکہ مجلس میں بار بار گنگتاتے۔ محمد بن حسین الحمری اچھے قسم کے اشعار سناتے تھے۔

وزارنی طیف من اھوی علی حذر من الوشاة وداعی الصبح قدھنفا

”مجھے خواب میں محبوب کی زیارت ہوئی اگرچہ چغل خوروں کا خوف تھا۔ پھر صبح کے منادی نے اذان دی۔“

فکدت اوقظ من حولی به فرحا وکاد یھتک ستر احب فی شغفا

”قریب تھا کہ میں خوشی کی حالت میں اس سوز و گداز کی وجہ سے جو اس سے وابستہ تھا، بیدار ہو جاتا۔ نیز میں اس پر فریفتہ ہوں

اور اس کا راز ظاہر ہو جاتا۔“

ثم انتھیت و امالی تخیل لی نیل المنی فاستحالت غبطنی اسفا

”پھر میں اس کے بعد ہوشیار ہو گیا اور مجھے مطلوب کے حصول کی امیدیں ہو گئیں۔ بلا آخر میری خوشی آنسوؤں سے بدل گئی۔

سلطان ناصر صلاح الدین مرحوم ان اشعار کو بطور مثال پڑھتے تھے۔

عجبت لمبتاع الضلالة بالھدی وللمشتري دنیاء بالدين اعجب

”مجھے تعجب ہے اس پر جو ہدایت کے بدلے ضلالت کا خریدار ہو بلکہ دین کے بدلے دنیا کے خریدار پر زیادہ تعجب ہے۔“

و اعجب من ھذین من باع دینہ بدنیاً سواھ فھو من زین اخیب

”اور ان دونوں سے زیادہ اس شخص پر تعجب ہے جس نے اپنے سوا دنیا کے بدلے دین کو فروخت کر دیا۔ یہ شخص ان دونوں سے

زیادہ ناکام و نامراد ہے۔“

سلطان ناصر صلاح الدین کی عمر تقریباً ۵۶ سال اور چند مہینے تھی۔

البطس

"البطس" ایک خاص قسم کی مچھلیوں کو کہتے ہیں۔ ان کے مخصوص پٹا ہوتا ہے کہ اگر ان سے کچھ لکھ دیا جائے تو خشک ہونے پر ان کی طرح دات کے اندر سے میں بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ اسی بات کو صاحب الطائر نے بھی ذکر کیا ہے۔

المعوض

المعوض (مچھر) یہ ایک چھوٹے جسم والا جانور ہوتا ہے۔ امام جوہری نے کہا ہے کہ "المعوض" مچھر کو کہا جاتا ہے۔ اس کا واحد "بوضہ" ہے۔ علامہ دیرہنی فرماتے ہیں کہ یہ ان کا دم ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ مچھر کی دو منہیں ہیں۔ مچھر چھڑی کی شکل ہوتا ہے۔ اس کے دو ہلکے پتکے پاؤں ہوتے ہیں جن میں نی ہوتی ہے۔ عراق میں اس جانور کو "ٹام" اور "جرس" کہا جاتا ہے۔ امام جوہری کہتے ہیں کہ "بوض" خرگوش کی ایک لغت ہے۔ یہ چھوٹے مچھر کو کہتے ہیں۔ نیز مچھر ہاتھی کی مثل ہوتے ہیں لیکن مچھر کے اعضاء ہاتھی سے زیادہ ہوتے ہیں اس لئے کہ ہاتھی کے چار پاؤں، ایک سوط اور ایک دم ہوتی ہے اور مچھر کے ان اعضاء کے علاوہ دو پاؤں زیادہ اور چار بازو ہوتے ہیں۔ ہاتھی کی سوط پر گوشت ہوتا ہے جبکہ مچھر کی سوط کھوکھلی ہوتی ہے جو پیت تک پہنچی ہوتی ہے۔ گویا کہ اس کی سوط پیت کی کھڑکی ہوتی ہے جب مچھر کسی آدمی کو کاٹتا ہے تو وہ اسی کا خون چوس کر اپنے پیت میں پیچھا دیتا ہے۔ گویا مچھر کی سوط گھا اودھن کا کام دیتی ہے۔ اسی لئے مچھر کا ذنا تکلیف دہ اور اذیت ناک ہوتا ہے یہاں تک کہ مچھر کھال پر بھی اچھی طرح قابو پا جاتا ہے۔

داڑ نے کہا ہے کہ۔

رکب فی خرطو مہا سکینہا

مثل السفاۃ دائما طنینہا

"مچھر کی ہنسنے کا آواز اور درخت کی طرح ہوتی ہے اور چھری مچھر کے سوط میں لگا دی گئی ہے"

اللہ تعالیٰ کے الہامات میں سے یہ ہے کہ مچھر انسان کے جسم پر ایسی جگہ بیٹھتا ہے جہاں سے کوئی رگ نکلتی ہے۔ اس لئے کہ جسم کی یہ جگہ نرم ہوتی ہے۔ مچھر جب اس کا سراغ پالیتا ہے تو وہ اپنی سوط اس میں دکھ دیتا ہے نیز مچھر اکثر خون چوستا ہے۔ مچھر خون کا اتنا حریص ہوتا ہے کہ بعض اوقات زیادہ خون پینے کی وجہ سے اس کا پیت پھٹ جاتا ہے اور مچھر اڑنے سے بھی معذور ہو جاتا ہے۔ اکثر مچھر کی ہلاکت کا سبب اس کا حریص پین ہوتا ہے۔

مچھر کہ اللہ تعالیٰ نے اتنی قوت عطا فرمائی ہے کہ بعض اوقات یہ اذیت کو نقل کر دیتا ہے بلکہ مچھر ہر چو پائے کو نقل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ مچھر جب اسے ڈس کر ہلاک کر ڈالتا ہے تو دوندے اور مردار خود پرندے اس کے اڈے گرد جمع ہو جاتے ہیں جو بھی مچھر کے ڈسے ہوئے کو کھا لیتا ہے تو وہ بھی ہلاک ہو جاتا ہے۔ عراق کے بادشاہوں کا قدیم زمانے میں یہ طریقہ دہا ہے کہ جب وہ کسی کے قتل کا ارادہ کرتے تو اسے مچھر کی نالیوں کے قریب کھپڑ میں باندھ کر ڈال دیتے تھے۔ چنانچہ مچھروں کے بار بار ڈسنے کی وجہ سے اس کی

۱۔ اردو، مچھر۔ ہنگی، موش، لوبی، پتک، چٹو، ماش۔ پنجابی، مچھر۔ سندھی، مچھر۔ کشمیری، مولا۔ (ملت زبانی لغت صفحہ ۶۳۲) انگریزی

Masquito (کتابستان اردو انٹرنیشنل ڈسٹری بیوٹر، ۵۷)

موت واقع ہو جاتی۔ ابوالفتح السہمی نے اسی معنی میں یہ اشعار کہے ہیں۔

لا تستخفن الفتی بعداؤ
ابدأ وان كان العدو ضئيلا

”ہمیشہ کسی بھی جوان کو دشمنی کی وجہ سے کمزور نہ سمجھو۔ اگرچہ دشمن کمزور ہی کیوں نہ ہوں۔“

ان القذى يوذى العيون قليله
ولربما جرح البعوض من الفيلا

”چھوٹا تیکا آنکھوں کیلئے تکلیف دہ ہوتا ہے اور بعض اوقات چھچھر ہاتھی کو زخمی کر دیتا ہے۔“

بعض شعراء نے بڑے دلچسپ اشعار کہے ہیں۔

لا تحقرن صغيرا فى عداوته
ان البعوضة ترمى مقلة الاسد

”دشمنی میں چھوٹے کو حقیر نہ سمجھو۔ اس لئے کہ چھچھر شیر کی پتلی کو خون آلود کر دیتا ہے۔“

ابوالنضر السعدي نے بھی اسی قسم کا شعر کہا ہے۔

لا تحقرن عدوا رماك
وان كان فى ساعديه قصر

”نہ حقیر سمجھو اس دشمن کو جس نے تمہیں تیر کا نشانہ بنایا ہے اگرچہ اس کے ہاتھوں میں کوڑا کرکٹ ہی کیوں نہ ہو۔“

فان الحسام يحز الرقاب
ويعجز عما تنال الابر

”پس گمراہ گروں کو کاٹ دیتی ہے اور انسان سوئی کی تکلیف برداشت کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔“

یہ اشعار بھی انہی کے ہیں لیکن بعض حضرات نے ان کو جمال الدین بن سطر دج کی طرف منسوب کیا ہے۔

يامن لبست عليه اثواب الضنا
صفرا موشحة بحمر الادمع

”اے وہ جسے لاغری کا زرد لباس پہنایا گیا جس میں سرخ آنسوؤں کی دھاریاں پڑی ہوئی ہیں۔“

ادرك بقية مهجة لولم تذب
اسفا عليك وميتها عن اضلعي

”اگر تجھے بتایا نہ جائے تو جسم کی بقیہ روح بھی نکال لے۔ تیرا ستیا ناس ہو، میں اس روح کو اپنی پسلیوں سے علیحدہ کر چکا ہوں۔“

یہ عمدہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔

لما وقفنا للوداع وصارما
كنا نظن من النوى تحقيرا

”جب ہم کھڑے ہوئے رخصت کرنے کے لئے تو جس فراق کا ہم تصور کر رہے تھے وہ درحقیقت ہو کر ہی رہا۔“

نشروا على ورق الشقائق لولوا
ونثرت من ورق البهار عقيقا

”انہوں نے موتیوں کو لالہ کے پتوں پر نکھیر دیا۔ میں نے بھی عقیق خوشبودار پھول پر نکھیر دیے۔“

ابراہیم بن علی القیر والی صاحب زہر الادب وغیرہ نے بھی اسی کی مثل اشعار کہے ہیں۔

ومعذر بن كان نبت خدودهم
اقلام مسك تستمد خلوقا

”بہت سے سبزہ آغا زجن کے رخسار کے بالوں کا انگنا یوں محسوس ہوتا ہے جیسے کہ مشک کے قلم کو خوشبو میں ڈبو دیا ہو۔“

نظّموا النفسج بالشقیق ونضدوا تحت الزبور جلد لولوا وعقیقا

"انہوں نے نفس کو گناہ و جہنم میں پروردگار سوئی اور متیق کو زبرد کے نیچے جلیق کر دیا ہے۔

حضرت ہبل بن سعد کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک بھجر کے پرے برابر بھی ہوتی تو کافر کو پانی کے چلو کے برابر بھی دیا سلطان کرتا۔ (رواہ الترمذی قال حدیث حسن صحیح۔ ورواہ الحاکم)

شاعر نے بھی اسی مضمون کی مناسبت سے کہا ہے کہ۔

إذا كان نسيء لا بساوی جعبته
جناح بعوض عند من كنت عبده
"جب تمام اشیاء کی حیثیت اس ذات پاک کے نزدیک بھجر کے پرے کے مساوی نہ ہو، جس کا توبند ہے"

واشغل جزء منه كللك عا الذي
بكون على ذا الحال فدرک عنده

"اور پھر تجھے اس چیز کا کچھ حصہ معارف کرے تو اس مال میں تیری حیثیت تیرے رب کے نزدیک کیا ہوگی۔

"حوان الدنیا" کا مطلب یہ ہے کہ دنیا کی حیثیت اللہ کے نزدیک صرف یہ ہے کہ دنیا کو اللہ تعالیٰ نے مقصود اصلی نہیں بنایا بلکہ دنیا مقصود اصلی کی طرف بطور رہنما ہے۔ اسی طرح دنیا تو سکونت کی جگہ اور نہ اعزاز و اکرام کی جگہ ہے بلکہ اسے تو محنت و مشقت، آزمائش اور عمل کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اکثر جاہل اور کفار دنیا داری میں مشغول رہے ہیں۔ انبیاء، اولیاء اور ابدال نے دنیا سے اعتنا کرنے کی کوشش کی ہے۔ اللہ کے نزدیک دنیا کی بے وقعتی کا اندازہ اسی سے ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی تحقیر و مذمت کرنے کے بعد دنیا کو مہیوض ترین اشیاء میں شمار کیا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا ہی کو جائے قرار ٹھہرانے والوں اور دنیا سے محبت کرنے والوں کو بھی مہیوض قرار دیا ہے۔ مفسکین کو صرف آخرت کا توشہ تیار کرنے کی رخصت دی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دنیا ملعون ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے وہ بھی ملعون ہے سوائے اللہ کے ذکر کے اور نہ ملعون ہے جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو چاہے معلم ہو یا "عظم" (رواہ الترمذی، قال حدیث حسن غریب)

علاء و میریؓ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے مطلق دنیا کو برا بھلا کہنے کا مفہوم نہیں نکلتا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم دنیا کو گالی نہ دیا کرو اس لئے کہ دنیا مومن کی بہترین ساری ہے جس کے ذریعے سے مومن بھلائی تک پہنچتا ہے اور اسی کے ذریعے سے شر سے نجات حاصل کرتا ہے۔ جب بندہ یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو دنیا کو ملعون قرار دیا ہے تو دنیا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اپنے پروردگار کی مافرمائی کی بناء پر ملعون قرار دیا ہے۔" (غریب الشریف ابوالقاسم زید بن عبد اللہ بن مسعود الباشی)

اس حدیث سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ دنیا کو ملعون اور برا بھلا نہ کہا جائے۔ اس سے قبل دونوں حدیثوں کے درمیان اعتدال کی راہ نکلتی ہے کہ دنیا کو مہاج بھجنے اور نفع اٹھانے والے کیلئے اس لئے لعنت کی گئی ہے کہ دنیا کی بعض اشیاء انسان کو اللہ کے ذکر سے غافل کر دیتی ہیں جس طرح کہ بعض سلف صالحین سے منقول ہے کہ ہر وہ چیز جو اللہ کی بادمیں رکاوٹ کا باعث ہو چاہے وہ اولاد ہو یا مال و دولت و مہیوض ہے۔ اسی پر اللہ تعالیٰ نے خیر و دار کر عیب ہونے فرمایا ہے۔

"اغْلُمُوا أَنَّمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ" وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا فَكُلُوا مِن بَيْنِكُمْ وَلَا تُبْذَرُوا فِي الْأَمْوَالِ (جان لو کہ دنیا کی زندگی محض کھیل تھا، بناؤ سنگھار اور آپس میں برائی کرنا اور مال و دولت اور اولاد میں اضافہ کرنا ہے۔۔۔ المہدیہ)

چنانچہ جو چیز اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ بنی یا عبادت میں معاون ثابت ہو تو ایسی چیز ہر شخص کیلئے محبوب ہے۔ ہر شخص اس کی تعریف کرتا ہے۔ اگر دنیا کی اشیاء، قرب الہی کا ذریعہ ثابت ہوں تو پھر دنیا قابل ملامت نہیں بلکہ اس چیز کی تو تعریف دلائل کافی ہے۔ مگر وہی ایسی کی طرف حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔

"الادِّ كَرَاللهِ وَمَا وَالَاةُ أَوْعَالَمٍ أَوْمَعَلَمٍ" (سوائے اللہ کے ذکر کے اور وہ جو اللہ کے ذکر کے قریب ہو جائے عالم ہو یا محکم ہو۔ یعنی وہ ملعون نہیں ہے۔)

اس کی وضاحت دوسری حدیث میں ہے۔ "فَعَمَّتْ مَطْيَةُ الْمُؤْمِنِ عَلَيْهَا بِلُغِ الْخَيْرِ وَمَهَا يَنْجُوا مِنَ الشَّرِّ" (مومن کی بہترین سواری وہ ہے جس کے ذریعہ سے وہ بھلائی تک پہنچتا ہے اور اسی کے ذریعے وہ برائی سے نجات حاصل کرتا ہے۔)

چنانچہ اس سے نقل جو بیان ہوا ہے۔ اس وضاحت سے دونوں حدیثوں کا تعارض ختم ہو جاتا ہے۔ امام غزالی "احیاء العلوم" سے چھپنے والے باب میں بیان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبھی بندہ کی تعریف کی جاتی ہے کہ مشرق و مغرب کا درمیانی حصہ تعریف سے بھر جاتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان تمام تعریفوں کا وزن مجھر کے پر کے برابر بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک بڑا مونا آدی آئے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کی حیثیت مجھر کے پر کے برابر بھی نہیں ہوگی۔ اگر تم چاہو تو قرآن کریم کی یہ آیت پڑھ لو "فَلَا تَقْبَلُمْ لَهُمْ ثَوَمَ الْيَقِينَةِ وَزَنَّا" (پس ہم ان کیلئے قیامت کے دن میزان قائم نہیں کریں گے۔ رواہ البخاری فی الشریعہ فی التوبہ)

اہل علم اس حدیث کا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کے عذاب کے مقابلے میں نہ تو اعمال ہوں گے اور نہ ہی نیکیاں ہوں گی جنہیں میزان میں تولو جاسکے۔ چنانچہ جن کے پاس نیکیاں نہیں ہوں گی تو وہ آگ میں ڈال دیے جائیں گے۔

حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں لوگ تباہہ کے پہاڑوں کے برابر اعمال لے کر آئیں گے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہ کوئی بڑا وزن نہ ہوگا۔

اہل علم فرماتے ہیں کہ اس کلمہ کے مجازی معنی مراد ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی۔ چنانچہ جو لوگ کھانے وغیرہ میں گھی کا کثرت سے استعمال کرتے ہیں۔ ان کے لئے اس حدیث سے گھی کی مذمت معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ بعض لوگ گھی کا استعمال بقدر کفایت سے زائد کرتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مفضول ترین قربہ عالم ہے۔

دہب بن منبہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھروں کو غمزدہ و غمزدہ کیا تو غمزدہ ایک بہت بڑے لشکر کے درمیان میں تھا جس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ جب غمزدہ نے مجھروں کو دیکھا تو وہ لشکر سے علیحدہ ہو گیا اور گھر میں گھس گیا۔ نیز اس نے گھر کے

دراڑوں کو بند کر کے پروں لگا دیے۔ تھوڑی دیر کے بعد گردن کے علیٹ کرتہ پیر سوچنے لگا۔ اتنے میں ایک چمھر خرو کی تاک میں ٹھس گیا اور وہ اس کے دماغ تک پہنچ گیا۔ چمھر چالیس دن تک خرو کو پریشان کرتا رہا، باہر نہیں نکلا۔ یہاں تک کہ نمبر ۱۰ اپنے سر کو زمین پر مارنے لگا۔ ہالا خرو کا حال یہ ہوا کہ اس کے نزدیک سب سے محبوب ترین شخص وہ تھا جو اس کے سر میں ضرب لگاتا۔ چنانچہ وہ چمھر چوڑے کی طرح زمین پر گر گیا۔ گویا کہ وہ چمھر یہ کہہ رہا تھا۔ "ذَٰلِکَ بُسِطَ اللہ رُسُلُہُ عَلَیْہِ مِنْ بُشَآءٍ مِنْ عِبَادِہُ" (اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے، مسلط کر دیتا ہے۔ القرآن)

چنانچہ خرو کی تھوڑی دیر بعد موت واقع ہو گئی۔ محمد بن عباس خوارزمی الطبریزی نے وزیر ابی القاسم المازنی کو گرفتار کیا۔ اس کی گرفتاری کے وقت یہ اشعار کہے۔

لا تعجبوا من صبد صعو بازیا

"مت تعجب اگر گر چھوٹے چڑے نے باز کا شکار کر لیا ہے اس لئے کہ کبریٰ کے چھوٹے بچے شیر کا شکار کر لیتے ہیں"

فد غرفت املاک حمیر فارة

"تحقیق حیر کے سامان کو ایک چوہا نے غرق کر دیا اور ایک چمھر نے بنو کنعان (خرو) کو ہلاک کر ڈالا"

جعفر الصادق بن محمد الباقر اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ موت کے فرشتے کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری صحابی کے سر ہانے دیکھ کر فرمایا کہ میرے صحابی کے ساتھ فری کا معاملہ کرنا اس لئے کہ یہ یمن ہے۔ فرشتے نے جواب دیا کہ میں تو ہر یمن آدمی کے ساتھ فری کے ساتھ پیش آتا ہوں۔ اسی طرح میں تمام گھراؤلوں کا دن میں پانچ مرتبہ جائزہ لیتا ہوں۔ نیز جس اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر روح کے قبض کرنے پر قدرت نہیں رکھتا۔

جعفر بن محمد فرماتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ موت کا فرشتہ نماز کے اوقات میں جائزہ لیتا ہے۔ ۱۰۔

چمھر کی خصوصیات | چمھر کا جسم نہایت چھوٹا ہوتا ہے اس کے باوجود اللہ تعالیٰ نے چمھر کے دماغ کے اگلے حصے میں قوت حفظ، درمیانی حصے میں قوت فکر اور آخری حصہ میں قوت ذکر و ادبیت فرمائی ہے۔ نیز دیکھنے کی قوت، چھونے کی قوت اور سونگھنے کی صلاحیت بھی عطا فرمائی ہے۔ اس کے علاوہ کھانے کا مسدّد، انفعالات کے اخراج کی جگہ، شکم، انتڑیاں اور ہڈیاں بھی پیدا فرمائی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کئی عالمی شان ہے کہ اس نے اپنی مخلوقات میں سے کسی چیز کو بھی بیکار پیدا نہیں فرمایا۔ وحشری نے "سورہ بقرہ" کی تفسیر میں درج ذیل اشعار لکھے ہیں۔

یامن ہوی مدالبعو حی جناحہا

"اے وہ ذات جو تارک رات میں چمھروں کے پروں کی اڑان کا مشاہدہ کرتی ہے"

ویروی مناط عرو فہا فی نحوہا

"اور جو چمھر کے سینے کی رگوں کے ملاپ کی جگہ اور ان کی دلی پتلی ہڈیوں میں مغز کو رکھتی اور ان کی حفاظت کرتی ہے"

ماکان منی فی الزمان الاول

اممن علی بتوبة تمحوبها

”آپ مجھ پر توبہ کا احسان کیجئے جس سے میری ماضی کی خطائیں مٹ جائیں“

ابن خلکان نے بعض علماء کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ امام زکھری نے وصیت کی تھی کہ درج ذیل اشعار ان کی قبر پر لکھ دیئے جائیں۔ آخری شعر میں دوسری قرات بھی ہے۔

ماکان منی فی الزمان الاول

اغفر لعبد تائب من فرطاته

”اے اللہ! تو اپنے بندے کو معاف فرما دے جس نے ماضی کے کئے ہوئے گناہوں سے توبہ کر لی ہے“

امام زکھری کے حالات | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ امام زکھری معتزلی مذہب کے پیروکار تھے اور وہ اس کا اظہار بھی کیا کرتے تھے۔ نیز جب کسی کے یہاں اندر داخل ہونے کی اجازت طلب کرتے تو فرماتے کہ میں ابو القاسم المعتزلی ہوں۔ امام زکھری نے سب سے پہلی جو کتاب تصنیف کی وہ ”تفسیر کشاف“ ہے۔ چنانچہ وہ خطبہ لکھ کر یوں حمد و ثناء کرتے ہیں۔ ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ الْفَرَّانَ“ (تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن مجید کی تخلیق فرمائی) چنانچہ جب لوگوں نے زکھری سے کہا کہ اس سے تو لوگ آپ کی کتاب کو پڑھنا چھوڑ دیں گے تو انہوں نے الفاظ میں فوراً تبدیلی کر لی اور یوں لکھ دیا۔ ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي جَعَلَ الْفَرَّانَ“ (ہماری تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن کو بنایا) چنانچہ معتزلہ کے نزدیک ”جَعَلَ“ کا لفظ ”خَلَقَ“ کے معنوں میں مستعمل ہے۔

”تفسیر کشاف“ کے اکثر نسخوں میں یہ الفاظ موجود ہیں ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْفَرَّانَ“ (تمام تعریفیں اس ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن کو نازل فرمایا) لیکن اس بات کو جان لو کہ یہ مصنف کی ترمیم یا اصلاح نہیں ہے بلکہ بعد میں لوگوں نے اس طرح لکھ دیا ہے۔ امام زکھری کی وفات عرفہ کی رات ۵۳۸ھ میں ہوئی۔ (احیاء العلوم ”باب الحجة“ میں چمچر کی پیدائش کے اسرار بیان کئے گئے ہیں) فائدہ | امام ابو بکر محمد بن ولید فہرست الطرطوشی، ادیب اور کرم گفتگو کرنے والے آدمی تھے۔ ان کی وفات اسکندریہ میں ۲۵۷ھ میں ہوئی۔ علامہ صبریٰ فرماتے ہیں کہ شیخ الامام العلامة ابی بکر محمد بن ولید الطرطوشی کی ”کتاب الدعاء“ میں لکھا ہے کہ مطرب بن عبد اللہ بن ابی مصعب مدنی کہتے ہیں کہ جب میں منصور کے دربار میں آیا تو منصور پریشان تھے۔ نیز کسی سے بات بھی نہیں کر رہے تھے۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان کا کوئی گہرا دوست ان سے جدا ہو گیا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد منصور نے مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا اے مطرب! مجھ پر نیند کی اور غم کا اتنا غلبہ ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر اس کو کوئی بھی دور نہیں کر سکتا۔ کیا کوئی دعا ایسی ہے جس کے ذریعے سے یہ غم ختم ہو جائے۔ مطرب کہتے ہیں کہ میں نے کہا جناب والا مجھ سے محمد بن ثابت نے عمر دین ثابت بصری کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ بصرہ کے ایک آدمی کے کان میں چمچر گھس گیا۔ یہاں تک کہ چمچر کان کے پردے کے قریب پہنچ کر قوت شنوائی تک اثر انداز ہو گیا جس کی وجہ سے اس آدمی کی رات کی نیند ختم ہو گئی۔ چنانچہ حضرت حسن بصریؒ کے ساتھیوں میں سے کسی نے یہ تلقین کی کہ تم صحابی رسولؐ علاء بن حضری کی دعا پڑھو جو انہوں نے جنگل اور دریا کی بولناکی کے وقت پڑھی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں نجات عطا فرمائی۔ بصرہ کے آدمی نے کہا کہ وہ دعا کونسی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ علاء

حضرت کو ایک لشکر دے کر بحرین بھیجا گیا جس میں (ابو ہریرہؓ) بھی شریک تھا۔ لشکر راستہ کوٹے کرتے ہوئے ایک جنگل سے گزرا۔ چنانچہ ہمیں پیاس کی شدت محسوس ہوئی۔ اسے میں "علاء حضرتی" نے اتر کر دو رکعت نماز ادا کی اور یہ دعا کی "یا خلیفہ یا خلیفہ یا علیٰ یا عظیم" ہمیں پانی سے سیراب فرمادے۔ پس یہ کہنا تھا کہ بادل کا ٹکڑا پرندہ کے بازو کی طرح آیا اور چھا گیا۔ اس کے بعد اس قدر بارش ہوئی کہ ہمارے برتن بھر گئے۔ چنانچہ ہم نے سواروں کو پانی پلا یا اور تھوڑی دیر کے بعد کوفہ کیا۔ یہاں تک کہ قلعے کے پاس پہنچ گئے۔ ہم نے دیکھا کہ قلعے کے اندر اس قدر جوش و خالم تھا کہ ہم نے اس سے پہلے نہیں دیکھا تھا۔

ہمارے پاس دریا کو عبور کرنے کیلئے کوئی کشتی نہیں تھی۔ پھر علاء حضرتیؓ نے دو رکعت پڑھی۔ پھر یہ دعا کی "یا خلیفہ یا خلیفہ یا علیٰ یا عظیم" ہمیں اس دریا سے پار کر دے۔ پھر علاء حضرتیؓ نے کھوٹے کی لکام تھامتے ہوئے فرمایا کہ بھائیو! اللہ کا نام لو اور دریا سے پار ہو جاؤ۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اسے میں ہم لوگ پانی میں اتر گئے۔ خدا کی قسم نہ ہمارے پاؤں سکیے ہوئے، نہ سوزے اور نہ کسی جانور کا کھیر۔ نیز لشکر کی تعداد چار ہزار تھی۔ (المحدث)

چنانچہ اس بصرہ کے آدمی نے یہ دعا پڑھی تو تھوڑی دیر کے بعد دو جھنڈے ہوئے پھر نکلے جو دیوار سے جا کر ٹکرائے اور اس آدمی کو نبات مل گئی۔ یہ واقعہ سننے ہی خلیفہ منصور نے قبلہ رخ ہو کر اس دعا کا ورد شروع کر دیا۔ مطرف کہتے ہیں کہ تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ منصور نے میری طرف متوجہ ہو کر میرا نام لے کر فرمایا کہ مطرف اللہ تعالیٰ نے مجھے تم سے نجات عطا فرمادی ہے۔ اس کے بعد خلیفہ منصور نے کھانا منگوایا اور مجھے اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلایا۔ مورخ ابن خلکان نے موسیٰ الکاظم بن جعفر الصادق کے حالات زندگی میں اسی جیسا ایک واقعہ بیان کیا ہے کہ "ایک مرتبہ موسیٰ الکاظم کو خلیفہ ہارون الرشید نے بغداد میں گرفتار کر کے قید کر لیا۔ کچھ دنوں کے بعد ہارون الرشید نے کوتوال کو بلایا اور کہا کہ میں نے دات کو خواب میں ایک چٹھی کو دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں ایک چھوٹا سا نیزہ تھا وہ مجھ سے یہی کہہ رہا تھا کہ موسیٰ الکاظم کو رہا کر دو ورنہ میں تمہیں اسی نیزے سے قتل کر دوں گا۔ اس نے تم موسیٰ الکاظم کو جا کر رہا کر دو۔ نیز انہیں میں ہزار درہم بطور ہدیہ دے دو۔ مزید یہ بھی کہنا کہ اگر آپ ہم سے کوئی عہدہ لینا چاہیں تو دیا جاسکتا ہے ورنہ مدینہ منورہ جانا چاہیں تو آپ کو اختیار ہے۔" کوتوال نے کہا کہ میں نے ہارون الرشید کی باتیں موسیٰ بن کاظم سے نقل کر دیں۔ مزید یہ بھی کہا کہ آپ کے معاملہ کو بالکل عجیب انداز سے دیکھا۔ موسیٰ الکاظم نے فرمایا کہ میں تمہیں اس کا راز بتاتا ہوں کہ ایک رات میں سو رہا تھا کہ خواب میں مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ! تمہیں باحق قید کر لیا گیا ہے لہذا تم یہ دعا پڑھا کر دو۔ تم اس رات کے گزرنے سے پہلے رہا کر دیے جاؤ گے۔ وہ دعا یہ ہے۔

"یا سامع کل صوت یا سابق کل قوت و یا کاسی العظام لحما و منشرها بعد الموت
اسالک یا سمائک العظام و یا سمک الاعظم الاکبر المخزون المکنون الذی لم یطلع علیہ
احد من المخلوقین یا حلیم یا انا لا بقدر علی اناته باذا المعروف الذی لا یقطع معروفہ
ابدا ولا نحصى له عددا فرج عنی" پھر اس کے بعد وہی دعا جو تم دیکھ رہے ہو۔

موسیٰ کا ظلم کی وفات ماہ رجب ۸۳ھ یا ۸۴ھ کو بغداد میں ہوئی۔ آپ کو زہر دے دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک موسیٰ کا ظلم کی وفات جیل میں ہوئی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ موسیٰ کا ظلم کی قبر پر دعا قبول ہوتی ہے۔ اس کی وضاحت خطیب ابوبکر نے کی ہے۔ ابن خلکان نے بھی یعقوب بن داؤد کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ خلیفہ مہدی نے موسیٰ کا ظلم کو ایک کنوئیں میں قید کر کے اس کے اوپر ایک گنبد بنوا دیا تھا۔ چنانچہ موسیٰ کا ظلم پندرہ سال اس کنوئیں میں لکھا رہے۔ اسی کنوئیں میں آپ کو کھانا بھیج دیا جاتا تھا اور نماز کے اوقات سے مطلع کر دیا جاتا تھا۔ موسیٰ کا ظلم فرماتے ہیں جب بارہ سال اسی کنواں میں گزر گئے تو تیرہویں سال ایک صاحب آئے اور یہ شعر پڑھ کر چلے گئے۔

قد حن یوسف رب فاخو جہ من قعر جب وبیت حولہ غمم

”حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مہربانی کا معاملہ فرمایا اور انہیں ایسے کنوئیں اور ایسے گھر سے باہر نکالا جس کے ارد گرد حزن و ملال نے ڈیرے ڈال رکھے تھے“

موسیٰ کا ظلم کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرنے کے بعد یہ سمجھا کہ شاید اب میری پریشانی ختم ہو جائے گی۔ پھر اس کے بعد ایک سال تک میں اسی کنوئیں میں رہا۔ پھر دوسرے سال خواب میں ایک شخص کو دیکھا جو یہ اشعار سنا کر چلے گئے۔

عسی فرج یاتی بہ اللہ انہ لہ کل یوم فی خلیفتہ امر

”عنقریب اللہ تعالیٰ کشاہکی کا معاملہ فرمائیں گے اس لئے کہ وہ روزانہ اپنی مخلوق کے متعلق ”امر“ کرتے ہیں۔“ موسیٰ کا ظلم کہتے ہیں کہ میں پھر ایک سال تک کنواں میں مقید رہا۔ پھر دوسرے سال کے شروع خواب میں ایک شخص کو یہ شعر پڑھتے ہوئے دیکھا۔

عسی الکرب الذی امسیت فیہ یكون ورائہ فرج قریب

”عنقریب اس مصیبت کے بعد جس میں تم گرفتار ہو، آسانی اور کشاہکی آ رہی ہے“

فیامن خانف ویفک عان ویاتی اہلہ النانی الغرب

”پس اے وہ شخص جو خوفزدہ ہے مصیبت دور ہو جائے گی اور تو اپنے دور دراز کے گھر والوں سے ملاقات کرے گا۔“

موسیٰ کا ظلم کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو مجھے کسی نے آواز دی تو میں نے محسوس کیا کہ شاید مجھے نماز کی اطلاع دی جا رہی ہے۔ اسے میں ایک ری لٹکانی گئی تو اس ری کو میں نے اپنی کمر سے باندھ لیا۔ پھر مجھے کنوئیں سے نکال لیا گیا۔ چنانچہ اس کے بعد ہارون الرشید کے دربار میں حاضر کیا گیا۔ مجھ سے کہا گیا کہ امیر المومنین کو سلام کرو۔ میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین المہدی“ امیر المومنین نے مجھے جواب دیا کہ میں مہدی نہیں ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین الہادی“ امیر المومنین نے جواب دیا کہ میں ہادی نہیں ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین“ امیر المومنین نے کہا ہاں میں ہارون الرشید ہوں۔ پھر میں نے کہا ”السلام علیکم یا امیر المومنین الرشید“ امیر المومنین ہارون الرشید نے کہا اے یعقوب یہ ہے پاس کسی نے تمہاری سفارش نہیں کی۔ البتہ ایک دن میں اپنی بیٹی کو گردن کو کندھے پر اٹھائے ہوئے تھا تو اس وقت مجھے تمہارا اٹھانا یاد آ گیا۔ اس لئے کہ تم مجھے بچپن میں اسی

طرح کند سے پر اٹھا کر کھلایا کرتے تھے۔ موی کا ٹلم کہتے ہیں۔ یہ کہہ کر ہارون الرشید نے مجھے انعام دینے کا حکم دیا اور جانے کی اجازت دیدی۔

الحکم | پھر گندگی کی وجہ سے حرام ہے۔

قائدہ | امام بخاری نے "کتاب الادب" میں اور امام ترمذی نے "مناقب الحسن والحسين" میں یہ روایت نقل کی ہے۔ "عبدالرحمن بن یحیٰ کہتے ہیں کہ میں عبداللہ بن عمرؓ کے پاس تھا کہ ایک آدمی نے مجھ کے خون کے معلق پوچھا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا تمہارا قاتل کس خاندان سے ہے؟ اس نے کہا میں اہل عراق سے ہوں۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا لوگو! اس آدمی کو دیکھو یہ مجھ سے مجھ کے خون کے معلق سوال کر رہا ہے۔ حالانکہ ان لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے (حضرت حسینؓ) کو شہید کر دیا ہے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ حسنؓ اور حسینؓ دوڑوں میرے دنیا کے پھول ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ سے زیادہ کوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ نہیں تھا۔" (الحديث) ابن حبان اور ترمذی کی ایک روایت اس طرح ہے۔ "حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت حسنؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سینے سے سر تک زیادہ مشابہ تھے اور حضرت حسینؓ سینے سے نیچے کے حصہ میں نبی اکرمؐ سے زیادہ مشابہ تھے۔" (الحديث)

دوسرا قائدہ | "الروض الزاہر" میں مذکور ہے۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ جب حجاج بن یوسف کو یہ بات پہنچی کہ یحییٰ بن عمر کا یہ خیال ہے کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کا قاتل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان اور اہل بیت سے ہے تو حجاج نے حمیہ بن مسلم دالی خراسان کو لکھا کہ یحییٰ بن عمر کو میرے پاس بھیج دو۔ اس لئے کہ یحییٰ خراسان میں مقیم تھے۔ چنانچہ جب یحییٰ بن عمر حجاج کے پاس آئے۔ شعبی کہتے ہیں کہ میں اس وقت حجاج کی عی کے پاس تھا۔ حجاج نے یحییٰ بن عمر سے پوچھا کہ میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ حسنؓ اور حسینؓ کا قاتل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے ہے؟ یحییٰ بن عمر نے جواب دیا اے حجاج! ہاں یہ بات صحیح ہے۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن عمر کی جرات مندانہ گفتگو سے حیرت ہوئی کہ انہوں نے "یا حجاج" کے الفاظ کہہ دیئے۔ حجاج نے کہا کہ خدا کی قسم اگر تم اس بات کے ثبوت میں قرآن کریم کی مشہور آیت کریمہ "فَقُلْ نَعَالُوا نَذَعُ ابْنَاءَ نَا وَابْنَاءَ نَحْمَ وَنِسَاءَ نَا وَنِسَاءَ نَحْمَ وَانْفُسَنَا وَانْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لِنَفْسٍ اللّٰهُ عَلٰی الْکَذِبِیْنِ" (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! آپ فرما دیجئے آؤ ہم اور تم خود بھی آ جاؤ اور اپنے اپنے ہاں بچوں کو بھی لے آئیں اور خدا سے دعا کریں کہ جو جھوٹا ہواس پر خدا کی لعنت ہو۔ آل عمران: آیت نمبر ۶۱) کے علاوہ کسی دوسری آیت کو بطور دلیل پیش کر دو تو تمہیں میری المان مل جائے گی۔ نیز کسی چیز کا خطرہ نہ کرو۔ یحییٰ بن عمر نے کہا جی ہاں میں قرآن کریم کی دوسری آیت دلیل کے طور پر پیش کروں گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَوَهَبْنَا لِهٰی سُلْخٰی وَیَقْتُلُوْا كُلَّ اٰمِلٍ خَدٰیثًا وَنُوْخًا هَدٰیثًا مِنْ قَبْلِ وَیَمِنْ ذُرِّیَّہِ ذَاوُدَ وَسُلَیْمٰنَ وَاٰیُوْبَ وَیُوْسُفَ وَمُوْسٰی وَهٰرُوْنَ وَحٰمِلَکَ نَجْرٰی الْمُخْسِبِیْنَ وَ ذَکَرْنَا وَنَحْنُ وَعِیْسٰی وَذَالِیْقٰسَ ثَمَلٌ" (پھر ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اکلن اور یعقوب جیسے اولاد دیا اور ہر ایک کو راہ راست دکھائی (وہی راہ راست جو) اس سے پہلے نوح علیہ السلام کو دکھائی تھی اور اسی کی نسل سے ہم نے داؤد، سلیمان، داؤد، عیسیٰ، موسیٰ اور ہارون کو جہالت بخشا۔ اسی طرح ہم نیکو کاروں کو ان کی نیکی کا بدلہ دیتے

ہیں۔ (اسی کی اولاد سے) زکریا، یحییٰ، عیسیٰ اور الیاس کو (راہ یاب کیا) ہر ایک ان میں سے صالح تھا۔ (الانعام)

یہ آیت پڑھنے کے بعد یحییٰ بن مریم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں شمار کیا ہے حالانکہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں۔ نیز حضرت عیسیٰ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان ایک طویل عرصہ گزر چکا ہے جتنا کہ حضرت حسن اور حضرت حسین اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان نہیں گزرا۔ حجاج بن یوسف نے کہا واقعی آپ نے بہت اچھی دلیل پیش فرمائی ہے۔ خدا کی قسم ہم نے بارہا قرآن مجید کی تلاوت کی لیکن اس آیت پر کبھی غور نہیں کیا۔ یہ عجیب و غریب استدلال ہے۔ پھر حجاج نے یحییٰ بن مریم سے کہا کہ آپ کا میرے متعلق کیا خیال ہے؟ کیا میں اعرابی غلطی تو نہیں کرتا۔ یحییٰ بن مریم خاموش ہو گئے۔ حجاج نے کہا میں تمہیں قسم دیتا ہوں ضرور بتاؤ۔ یحییٰ بن مریم نے کہا اے امیر المؤمنین! اگر آپ مجھے قسم دیتے ہیں تو میں ضرور بتاؤں گا آپ کسرہ (زیر) کو ضمہ (پیش) پڑھتے ہیں اور ضمہ (پیش) کو ذرہ (فخ) پڑھتے ہیں۔ حجاج نے کہا کہ میں تو واضح اعراب کی غلطی کر رہا تھا۔ چنانچہ حجاج نے اس واقعہ سے متاثر ہو کر قتیہ بن مسلم والی خراسان کو لکھا کہ جب تمہیں میرا یہ خط ملے تو یحییٰ بن مریم کو اپنا قضی مقرر کر لینا۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حجاج نے یحییٰ بن مریم سے کہا آپ نے سنا ہے کہ میں اعراب کی غلطی کرتا ہوں۔ یحییٰ بن مریم نے کہا کہ ایک حرف میں۔ حجاج نے کہا کس جگہ پر۔ یحییٰ نے کہا کہ قرآن کریم میں۔ حجاج نے کہا پھر تو وہ بہت بڑی غلطی ہے۔ وہ کوئی غلطی ہے۔ یحییٰ نے کہا وہ غلطی یہ ہے کہ آپ "قُلْ اِنْ كَانَ ابْنَاؤُكُمْ وَابْنٰتُكُمْ وَانْحُوْلُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَاَمْوَالٌ اِنِ افْتَرَقْتُمْوَهَا وَبِجَارَةٍ تَقْتَضُوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ قَرَضَوْنَهَا احَبَّ اِلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَجِهَادٍ لِّىْ سَبِيْلِهِ فَتَرْبُضُوْا حَتّٰى يَأْتِىَ اللّٰهُ بِاَمْرٍ" (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیجئے کہ تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارے عزیز و اقارب اور تمہارے وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور تمہارے وہ کاروبار جن کے ماند پڑ جانے کا تم کو خوف ہے اور تمہارے وہ گھر جو تم کو پسند ہیں تم کو اللہ اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد سے عزیز تر ہیں تو انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا فیصلہ تمہارے سامنے لے آئے۔ التوبہ)

اس آیت کو رفع کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ حجاج نے کہا کہ آپ نے یقیناً میری کوئی اعراب کی غلطی نہیں سنی۔ چنانچہ پھر یحییٰ بن مریم کو خراسان بھیج دیا گیا۔ امام شافعی کہتے ہیں کہ حجاج بن یوسف طویل گفتگو کی وجہ سے اپنے موضوع کو بھول گئے تھے۔

ابن خلکان نے یحییٰ بن مریم کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ اس میں تھوڑی بات صحیح نہیں ہے۔ علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن مریم کی گفتگو میں اس بات کی تصریح ملتی ہے کہ "فی" کی ضمیر اور "وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ" کی ضمیر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔ الکلباشی اور بنوئی کی تفسیر میں مذکور ہے کہ "ضمیر" نوح علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔ اس لئے کہ یونس علیہ السلام اور لوط علیہ السلام کا ذکر پیغمبروں میں کیا گیا ہے اور یہ کہا گیا ہے کہ زکریا، یحییٰ، عیسیٰ، الیاس، "مُحَمَّدٌ" مِنَ الصّٰلِحِيْنَ وَاسْتَمَاعِلُ وَالْيَسَعَ وَنُوْنُسُ وَلُوطُ وَكُلُّهُمْ قُضِلْنَا عَلٰى الْعَلَمِيْنَ" چنانچہ یونس علیہ السلام، لوط علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں ہیں نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذریت میں لیکن دوسرے قول کے مطابق ان کا استدلال بھی صحیح ہے۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ یحییٰ بن مریم تابعی، قرآن کے عالم اور علم الخ کے ماہر شیعہ عالم تھے لیکن ان کا شمار معتقدین شیعوں میں

ہوتا ہے اس لئے کہ یہ غالی شیعہ نہیں تھے۔ یحییٰ بن عمر کسی سحابی کی تنقیص کے بغیر فضیلت اہل بیت کے قائل تھے۔ ابن خفان نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ہمرہ کے حاکم نے خطبہ دیتے ہوئے کہا "اَشْفَقَ اللّٰهُ قَبَاتَهُ مَنْ بَقِيَ اللّٰهُ فَلَا هَوَاةَ عَلَيْهِ" (اللہ سے ڈرو اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے، اسے ہلاکت کا خوف نہیں ہوتا) چنانچہ اہل ہمرہ "ہوارہ" کا مفہیم نہیں سمجھ سکے تو ان لوگوں نے یحییٰ بن ہمرہ سے اس کا مطلب پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے تو اسے ہلاکت اور مضائقہ ہونے کا خطرہ نہیں ہوتا۔ امام اشمعی نے اس پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ عجیب و غریب باتوں کا دائرہ تو وسیع ہے لیکن میں نے اس قسم کی بات نہیں سنی۔ یحییٰ بن عمر کی وفات ۱۲۹ھ میں ہوئی۔ عمر کا لفظ یاء کی ذر کے ساتھ ہے لیکن بعض اہل علم نے یاء پر پیش بھی پڑھا ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

اختصاراً | انصر اللہ بن یحییٰ جو اہل سنت کے مستند عالم ہیں، فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے حضرت علیؑ کو خواب میں دیکھا تو میں نے ان سے یہ سوال کیا کہ اے امیر المؤمنین آپ لوگ مکہ مکرمہ کو فتح کرنے ہوئے یہ بھی کہہ رہے تھے کہ جو بھی ابوسنیان کے گھر میں داخل ہو جائے، اسے امان ہے لیکن جو آپ کے سامراجو اسے حسن کے ساتھ سلوک کیا گیا وہ سب کے علم میں ہے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ کیا تم نے اس کے متعلق ابن العصفی کے اشعار نہیں سنے۔ میں نے جواب دیا نہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا جاؤ ابن العصفی سے ہی سہی لو۔ چنانچہ میں بیدار ہو گیا اور دہلا ہوا "جیس بھی" شاعر کے پاس پہنچا اور ان سے اپنے خواب کا تذکرہ کیا تو وہ رونے لگے۔ یہاں تک کہ سسکیاں لینے لگے۔ پھر انہوں نے قسم کھا کر بیان کیا کہ جو بھی اشعار انہوں نے کہے ہیں وہ کسی کو نہیں لکھوائے اور وہ صرف اسی رات میں منظم کئے گئے ہیں۔ پھر انہوں نے اشعار سنائے۔

ملکنا فکان العفو منا سبجیہ
فلما ملکتم سال بالدم ابطح

"ہم مالک بنے تو عفو درگزر ہماری عادت بن گئی، لیکن جب تم مالک ہوئے تو خون کے نالے بہ پڑے"

و حللتما فتل الاساری و طالما
عدونا علی الاسری فعفر و نصفع

"اور تم نے طالع سمجھا قیدیوں کے خون کا کتا کہ دشمن ایک لمبے عرصے تک ہماری قید میں رہے لیکن ہم معاف کرتے رہے اور درگزر کرتے رہے"

و حسبکموا هذا التفاوت بیننا
و کل اناء بالذی فیہ بنضج

"اور ہمارے اور تمہارے درمیان یہی تفاوت (فرق) کافی ہے۔ درحقیقت برتن میں جو چیز موجود ہو وہی نکلتی ہے۔"

"جیس بھی" شاعر کا نام ہے۔ حدیث ابو العلاء اس اشکی ہے۔ لیکن وہ ابن العصفی کے نام سے زیادہ مشہور تھے۔ نیز ان کا لقب تھیں نہیں تھا۔ ایک مرتبہ انہوں نے لوگوں کو کسی اہم معاملہ میں الجھا ہوا دیکھا تو شاعر نے کہا کہ ان لوگوں کو کیا ہو گیا کہ وہ "جیس" میں پڑ گئے۔ یعنی ایسے معاملہ میں الجھ گئے جس سے نکلنے کی کوئی راہ نہیں ہے۔ اسی وقت سے اس کا لقب "جیس بھی" پڑ گیا۔ "جیس بھی" شاعر نے طم فخر امام شافعی سے حاصل کیا۔ لیکن علم و ادب اور شاعری سے زیادہ دلچسپی رکھتے تھے۔ ان کے اشعار بہت عمدہ ہوتے۔ چنانچہ جب "انگ" جس بھی شاعر سے ان کی عمر کے حلقے پوچھتے تو وہ کہتے کہ میں دنیا میں انباز سے سے زندگی گزار رہا ہوں۔

جیس ہیں یہ جواب اس لئے دیتے تھے کہ انہیں اپنی "تاریخ ولادت" صحیح یاد نہیں تھی۔

جیس ہیں کا انتقال ۳۵۵ھ کو ہوا۔ ان کے عمدہ اشعار یہ ہیں۔

یا طالبُ الرزق فی الافاق مجتهدا اقصر عناک فان الرزق مقسوم

"اے دنیا میں محنت و مشقت سے رزق کو تلاش کرنے والے اپنی دوڑ و ہوپ کو کم کر دے اس لئے کہ رزق تقسیم ہو چکا ہے"

الرزق یسعی الی من لیس یطلبه و طالب الرزق یسعی وهو محروم

"رزق اس کے پاس پہنچ جاتا جو اس کا طلبگار نہ ہو اور رزق کو تلاش کرنے والا کوشش کے باوجود محروم رہتا ہے"

یہ اشعار بھی "جیس ہیں" کے ہیں۔

یا طالب الطب من داء اصیب به ان الطیب الذی ابلاک بالداء

"اے بیماری میں مبتلا دوا کے طلب کرنے والے یقیناً دوا کرنے والا (شفادینے والا) وہی ہے جس نے تمہیں بیماری میں مبتلا کیا ہے"

هو الطیب الذی یرجى لعافیة لامن یدیب لک التریاق فی الماء

"طیب تو وہ ہے جس سے عافیت کی امید کی جاتی ہو۔ طیب وہ نہیں ہے جو تمہارے لئے پانی میں تریاق (زہر) گھول رہا ہو"

یہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔

الہ عما استأثر اللہ به ایہا القلب ودع عنک الحرق

"عبادت کے لائق وہی ہے جو موت دیتا ہے۔ اے دل سوز و پیش کو اپنے اوپر سے دور کر دے"

فقصاء اللہ لا یدفعه حول محتال اذا الامر سبق

"پس اللہ کے فیصلہ کو بدلنے کی کسی میں ہمت نہیں جبکہ حکم نافذ کر دیا گیا ہو"

یہ اشعار بھی "جیس ہیں" کی طرف منسوب ہیں۔

انفق ولا تخش اقلالا فقد قسمت علی العباد من الرحمن ارزاق

"خوب خرچ کرو اور کسی کا فکر نہ کرو اس لئے کہ رحمن کی طرف سے بندوں کا رزق تقسیم کر دیا گیا ہے"

لا ینفع البخل مع دنیا مولیة ولا یضر مع الاقبال انفاق

"دنیا سے رخصت ہوتے وقت کل نفع بخش نہیں ہوتا اور اسی طرح دنیا میں آتے ہوئے خرچ نقصان دہ نہیں ہوتا"

الامثال عرب کہتے ہیں "هُوَ أَغْرُ مِنْ مُنْعِ الْبُغْوِضِ" (وہ مجھ کے منفر سے زیادہ نایاب ہے) یہ بھی کہتے ہیں "كَلَفْتَنِی مُنْعِ

الْبُغْوِضِ" (تو نے مجھے مجھ کے منفر کی تکلیف دی ہے۔)

فائدہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْشَىٰ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَلَّوْا صَاحَةً فَمَا فَوَّضَهَا" (ہاں، اللہ تعالیٰ اس سے ہرگز

نہیں شرماتا کہ مجھ پر اس سے بھی حقیر تر کسی چیز کی تمثیلیں دے۔ البقرہ آیت ۲۶)

حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ کفار کہنے لگے اس سورۃ کے علاوہ کبھی اور کبھی وغیرہ سے مثال

دینے کے متعلق انکار کیا کہ ان تمام اشیاء سے مثال نہیں دی جاتی۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں منافقین کے متعلق دو مثالیں دے کر بیان کیا "مَنْفَلَهُمْ كَخَفَلِي الَّذِي اسْتَوْفَدْنَا" (ان کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی ہو۔ البقرہ) "أَوْ كَخَصْبِ بْنِ الشَّاهِدِ" (یا ان کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے آسمان سے بارش: ذوالبقرہ) چنانچہ کفار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو ایسی مثالیں دیتے سے بالاتر ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔ امام کسائی فرماتے ہیں کہ ابو عبیدہ وغیرہ جن کا شمار طیل القدر مفسرین میں ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ "قَعًا قَوْفَقْنَا" میں ایک حقیر اور چھوٹی چیز کی جانب اشارہ مقصود ہے۔ حضرت قتادہ اور ابن جریج فرماتے ہیں کہ "قَعًا قَوْفَقْنَا" سے مراد پھھر سے بڑی اشیاء ہیں۔ مفسر قرآن ابن علیہ کا قول یہ ہے کہ اس میں جھگڑے کی کوئی بات نہیں ہے۔ دونوں معانی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

البعیر

"البعیر" (اونٹ) اونٹ کو متعلق کرنے کی وجہ سے "بعیر" کہا جاتا ہے۔ عربی میں "بعیر البعیر یبعو" مانسی اور مضارع دونوں میں "بعیر" کلمہ پر زبر ہے اور مصدر کا صیغہ "بعروا" کے عین کلمہ پر سکون ہے جس طرح کہ "ذَبَحَ، ذَبَحًا" میں مصدر کا عین کلمہ سکون کے ساتھ آتا ہے۔ چنانچہ ابن السکیت نے کہا ہے کہ "بعیر" ام جنس ہے جس کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ انٹوں کے ناموں میں لفظ "بعیر" بالکل اس طرح ہے جیسا کہ انسانوں کے لئے لفظ "انس" مستعمل ہے۔ چنانچہ لفظ "جَحَل" نر کے لئے اور لفظ "نَافَع" اُنٹ کے لئے اور "فَعْوَد" نوجوان اونٹ کیلئے اور "فَلَّوَص" بچے کے لئے مستعمل ہے لیکن بعض عرب یہ بھی کہتے ہیں "صُرَّ عَشِيْبُ بَعِيرٍ عَنِ اَنَى نَاقِيْبٍ" (مجھے میری اونٹ نے پچھاڑ دیا ہے) اور "سُرَّ نِثْبٌ مِنْ لَبَنِ بَعِيرٍ عَنِ اَنَى مِنْ لَبَنِ نَاقِيْبٍ" (میری میں نے اپنی اونٹنی کا دودھ پیا۔)

جس وقت اونٹ ۹ سال یا ۱۳ سالہ ہو جاتا ہے تو اس وقت اسے "بعیر" کہا جاتا ہے۔ اس کی قبح "بعور، ابعور اور بعوان" آتی ہے۔ حضرت کہاؤ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بارے میں فرماتے ہیں۔

"وَلَقَدْ جَاءَ بِهٖ جَحْلٌ بَعِيْرٌ" (اور جو شخص اسے لائے گا اسے ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر غلہ دیا جائے گا۔ سورۃ یوسف)

یہاں لفظ "بعیر" سے مراد گدھا ہے اس لئے کہ بعض عرب "بعیر" گدھے کو بھی کہتے ہیں لیکن یہ شاذ ہے۔

بعیر کے چند فقہی مسائل (۱) اگر کسی بے مرنے کے بعد "بعیر" گدھے کو بھی کہتے ہیں لیکن یہ شاذ ہے۔ کسی نے بکری کی وصیت کی تو اس میں بکرا شامل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے اونٹنی کی وصیت کی تو اس میں اونٹنی بھی شامل ہوگی۔ لیکن اگر صورتوں میں اونٹ اور بکرا شامل نہیں ہوں گے۔ ظاہری عبارت سے یہی معلوم ہوتا ہے لیکن عرف نے کلام عرب کے خلاف "بعیر" کو جمل کا درجہ دے دیا ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ کبھی کبھی کلام عرب میں نص کو اتار دینے کی وجہ سے ایک واسطہ معلوم ہوگا۔ مثلاً جب عرف عام میں "بعیر" "جمل" کے معنوں میں کثرت سے استعمال ہونے لگے لیکن اگر عرف عام میں کثرت سے استعمال نہ ہوا ہو تو پھر لغت کے مطابق عمل کیا جائے گا۔ امام سبکی فرماتے ہیں کہ ان جیسے مسائل میں نص کے خلاف حجت کربا بعید ہے۔ اس لئے کہ امام شافعی

اغت کو زیادہ جانتے تھے۔ اس لئے کوئی بھی مسئلہ سوائے عرف عام میں مشہور ہونے کی وجہ سے اپنی اصل سے خارج نہیں ہوگا۔ اس لئے اگر کوئی مسئلہ صحیح ہوگا تو وہ عرف عام میں معروف ہوگا۔ بخلاف امام شافعی کے قول کے کہ اغت کی اتباع کر دہ عرف عام کی اتباع ہی اولیٰ ہے۔ (۲) اگر کسی کنویں میں دو اونٹ گر جائیں اور دونوں ایک دوسرے کے اوپر ہوں تو اگر اوپر والے کو نیزہ مارا گیا اور نیچے والا اونٹ اوپر والے اونٹ کے بوجھ تلے دب کر مر گیا تو یہ حرام ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اسے نیزہ نہیں لگا ہے لیکن اگر نیزہ دونوں اونٹوں کو لگ گیا ہو تو دونوں اونٹ حلال ہوں گے۔ نیز اگر اس بات کا شک ہو کہ نیچے والا اونٹ اوپر والے کے بوجھ سے مرا ہے یا نیزہ کی وجہ سے مرا ہے تو دیکھا جائے گا کہ اس کے نیزہ جان نکلنے سے پہلے لگا ہے یا بعد میں لگا ہے۔ امام بغوی کے فتویٰ کے مطابق حلال اور حرام دونوں صورتوں کا احتمال ہے۔ جیسے کہ اگر کوئی غلام غائب ہو جائے تو کیا اسے کفارہ میں آزاد کرنا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے غیر مقدور جانور پر تیر چلایا پھر وہ مقدور ہو کر غیر مذبح میں پہنچ گیا تو وہ حرام ہوگا اور اگر کسی مقدور جانور کو تیر مارا۔ پھر وہ غیر مقدور ہو گیا تو وہ مذبح میں پہنچنے کی صورت میں حلال ہوگا اور غیر مذبح میں پہنچنے کی صورت میں اس کی حرمت کا فتویٰ دیا جائے گا۔

سنن ابی داؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں یہ روایت نقل کی گئی ہے کہ "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَزَوَّجَ أَخَذْتُكُمْ امْرَأَةً أَوْ اشْتَرَيْتُ جَارِيَةً أَوْ غُلَامًا أَوْ ذَابَنَةً فَلْيَاخُذْ بِنَاصِيَتِهَا وَلْيَقْلُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا جَبَلَ عَلَيْهِ وَإِذَا اشْتَرَيْتُ بَعِيرًا فَلْيَاخُذْ بِذُرْوَةِ سَنَامِهِ وَلْيَذْغُ بِالْبَرْكَةِ وَلْيَقْلُ مِثْلَ ذَلِكَ"

"نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرے یا کوئی لونڈی یا غلام یا کوئی جانور خریدے تو اس کی پیشانی کو پکڑ کر یہ دعا پڑھے۔ اے اللہ میں آپ سے اس چیز کی بھلائی اور جو اس میں بھلائی رکھ دی گئی ہے، طلب کرتا ہوں اور میں اس کے شر سے اور جو شر اس میں رکھ دیا گیا ہے تیری پناہ چاہتا ہوں اور فرمایا جب کوئی اونٹ خریدے تو اونٹ کے کولہان کو پکڑ کر برکت کی دعا کرے اور اسے چاہئے کہ یہی کلمات پڑھے" (الحمد للہ)

فائدہ ابن الاثیر نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ غلامانہ رافع اور ان کے بھائی دونوں میدان بدر کی جانب ایک دبلے پتلے اونٹ پر سوار ہو کر جا رہے تھے جب یہ دونوں مقام رو جا کے قریب پہنچے تو اونٹ بیٹھ گیا۔ چنانچہ ان دونوں نے یہ نذرمانی کہ خدا یا اگر ہم بدر تک پہنچ گئے تو ہم تیرے نام پر اونٹ کی قربانی کریں گے۔ اتنے میں ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیریت دریافت کی؟ چنانچہ ہم نے اپنی پریشانی سے آگاہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور وضو فرمایا۔ پھر آپ نے وضو کے بیچے ہوئے پانی میں تھوک دیا۔ پھر انہیں اونٹ کا منہ کھولنے کا حکم دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے منہ میں تھوڑا سا پانی ڈال دیا اور تھوڑا سا پانی سرگردن، کندھے، کولہان، پچھلے حصے اور دم پر ڈال دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ غلامانہ رافع کو سفر کرنے کی طاقت عطا فرما۔ چنانچہ دونوں بھائی کہتے ہیں کہ پھر ہم سوار ہو کر سفر کرتے رہے یہاں تک کہ ہم نے پہلے قافلہ کو پایا اور جب ہم بدر کے مقام پر پہنچ گئے تو اونٹ بیٹھ گیا۔ چنانچہ ہم نے اپنی نذر کے مطابق اونٹ کی قربانی کی اور اس کے گوشت کو صدقہ کر دیا۔

دوسرا فائدہ ابو قاسم طبرانی نے "کتاب الدعوات" میں نقل کیا ہے کہ "حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ نبی اکرمؐ

کے ساتھ ایک غزوہ میں شریک تھے۔ چنانچہ جب ہم مدینہ کے راستے پر پہنچے تو ایک عرب دیہاتی کو دیکھا کہ وہ ایک اونٹ کی گھیل بٹھا ہے۔ نبی اکرم ﷺ کے پاس آ کر کھڑے ہوئے۔ چنانچہ ہم سب اس کے پاس پاس جمع ہو گئے۔ اس دیہاتی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سلام کا جواب دیا۔ پھر فرمایا تمہارا کیا حال ہے؟ صبح کیسی گزری۔ اس نے ایک آدمی آیا جو دیکھنے میں چوکیدار معلوم ہوتا تھا۔ اس نے کہا اے اللہ کے رسول! اس اعرابی نے میرا اونٹ چوری کر لیا ہے۔ یہ سن کر اونٹ بلبلانے لگا۔ پھر تمھوزی دیر کے بعد اس کی آواز دھکی ہو گئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی بلبلاہٹ اور آواز کو غور سے سنا۔ چنانچہ جب اونٹ خاموش ہو گیا تو آپ نے چوکیدار کی طرف رخ کر کے فرمایا کہ تم اپنے دعویٰ سے رک جاؤ۔ اس لئے کہ اونٹ تمہارے خلاف گواہی دے رہا ہے کہ تم جھوٹ بول رہے ہو۔ چنانچہ چوکیدار اپنے دعویٰ سے پھر گیا۔ اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم نے میرے پاس آ کر کیا کہا تھا۔ وہ دیہاتی نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہو جائیں۔ میں نے یہ پڑھا تھا۔

"اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا تَبْقَى ضَلُوةٌ" اللَّهُمَّ وَتَبَارَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا تَبْقَى نَزْكَةٌ
اللَّهُمَّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا تَبْقَى سَلَامٌ" اللَّهُمَّ وَارْحَمْ مُحَمَّدًا حَتَّى لَا تَبْقَى رَحْمَةٌ"

"اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک رحمت باقی ہے۔ اے اللہ برکتیں نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک برکتیں باقی ہیں۔ اے اللہ درود و سلام نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک درود و سلام باقی رہے۔ اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک رحمت باقی رہے۔ یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ کو میرے لئے مشکف کر دیا ہے اور اونٹ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے بول رہا تھا اور فرشتوں نے آسمان کو گھیر لیا تھا۔

اس طرح "حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ چند لوگ ایک آدمی کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ چنانچہ ان سب نے اس آدمی کے خلاف یہ گواہی دی کہ اس نے ان سب کی اونٹنی چوری کی ہے۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کو جانے کی اجازت دیدی۔ وہ آدمی ورنہ ذلیل گھمات پڑھتے ہوئے جا رہا تھا۔

"اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَنْقُضَ مِنْ صَلَواتِكَ شَيْءٌ" وَتَبَارَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَنْقُضَ مِنْ بَرَكاتِكَ شَيْءٌ" وَتَبَارَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا يَنْقُضَ مِنْ سَلَامِكَ شَيْءٌ"

"اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود ہو یہاں تک کہ درود باقی نہ رہے اور آپ پر برکت نازل فرما۔ یہاں تک کہ تیرے پاس برکتیں ختم ہو جائیں۔ اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام نازل فرما یہاں تک کہ تیرے پاس سلام ختم ہو جائے۔"

اسنے میں اونٹنی بول اٹھی کہ اے اللہ کے رسول! یہ شخص چور نہیں ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس آدمی کو میرے پاس کون لاسکتا ہے؟ چنانچہ اچل بدر کے ستر افراد اس کی تلاش میں نکلے۔ تمھوزی دیر کے بعد ان لوگوں نے اس آدمی کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کر دیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے ابھی کیا پڑھا تھا؟ اس آدمی نے بتایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لئے تو میں مدینہ کی گلیوں میں فرشتوں کا ہجوم دیکھ رہا ہوں۔ ہر جگہ خدا کے دو میرے اور تمہارے درمیان حاصل ہو جاتے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ضرور پل صراط سے اس حالت میں گزر دو گے کہ تمہارا چہرہ بدر کمال سے زیادہ روشن ہوگا۔ اھ۔
(حاکم کی روایت عنقریب انشاء اللہ "الناقۃ" کے عنوان کے تحت آجائے گی)

حضرت تمیم داریؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ہماری طرف ایک اونٹ دوڑتا ہوا آیا۔ یہاں تک کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے قریب کھڑا ہو کر بلبلانے لگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اونٹ رک جا۔ اگر تو سچا ہے تو سچائی کا بدلہ ملے گا اور اگر تو جھوٹا ہے تو جھوٹ کی سزا پائے گا اور اللہ تعالیٰ ہماری طرف نمونہ پکڑنے والے کو نافرمان نہیں کرتا۔ ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! یہ اونٹ کیا کہہ رہا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ اس لئے آیا ہے کہ اس کے مالک اسے خر کر کے گوشت کھانے کا ارادہ کر رہے تھے۔ چنانچہ یہ ان سے بھاگ کر چلا آیا اور یہ تمہارے نبی سے فریاد ہی کر رہا ہے۔ بس ہم بیٹھے ہی تھے کہ اچانک اونٹ والے دوڑتے ہوئے آئے۔ اونٹ نے جب ان کو دیکھا تو پھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے پاس پناہ لے کر کھڑا ہو گیا۔ ان لوگوں نے آ کر عرض کیا۔ اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہمارا اونٹ ہے اور تین دن سے فرار ہوا ہے۔ اب ہم اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دیکھ رہے ہیں۔ یہ سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ مجھ سے شکایت کر رہا ہے۔ اونٹ والوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ اونٹ کیا شکایت کر رہا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ یہ شکایت کر رہا ہے کہ چند سال سے وہ تمہارے ساتھ ہے۔ تم موتم گرامیں گھاس کی منڈی تک اس پر بار برداری کرتے ہو اور سروسروں میں اون اور گرم سامان بازار تک لادتے ہو۔ پھر جب یہ بڑا ہو گیا تو تم نے اس سے جفتی کرایا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعے تمہیں بہت سے اونٹ عطا فرمائے۔ پھر جب اس سال تمہیں وسعت ملی تو تم نے اس کو خر کر کے گوشت کرنے کا ارادہ کر لیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالکل معاملہ ایسے ہی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہیں اس فرماں بردار اونٹ کو کسی بدلہ دینا چاہئے۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! ٹھیک ہے اب نہ ہم اسے فروخت کریں گے اور نہ ہی خر کریں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ جھوٹے ہو اس اونٹ نے تم سے فریاد کی لیکن تم نے اس کی فریاد ہی نہ کی۔ اس لئے میں تم سے زیادہ اس پر رحمت و شفقت کرنے کا حقدار ہوں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے دلوں سے رحم و کرم کو سلب کر کے مومنوں کے دلوں میں ڈال دیا ہے۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سو درہم کے عوض ان لوگوں سے اونٹ کو خرید لیا اور فرمایا اے اونٹ جا تو اللہ کے لئے آزاد ہے۔ اتنی بات کہنے کے بعد وہ اونٹ نبی اکرم ﷺ کے سر مبارک کے پاس کھڑا ہو کر بلبلانے لگا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر دوسری بار بلبلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر تیسری مرتبہ بلبلایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین۔ پھر چوتھی مرتبہ بلبلایا تو آپ ﷺ رونے لگے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ اونٹ کیا کہہ رہا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی بار اس اونٹ نے کہا اے اللہ کے نبی اللہ تعالیٰ آپ کو اسلام اور قرآن کے بدلے میں بہترین صلہ عطا فرمائے تو میں نے آمین کہا۔ دوبارہ اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا رعب قیامت تک قائم رکھے جس طرح کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے خون کی حفاظت فرمائی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا محافظ ہو۔ اس پر میں نے کہا آمین۔ چوتھی بار اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی گرفت نہ کرے تو میں اس کی یہ دعا سن کر رونے لگا۔ اس لئے کہ میں نے یہ ساری دعائیں اللہ

تعالیٰ سے کی ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور آخر میں گرفت سے رہک دیا ہے۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "إِنَّ فِتْنَةَ أَمْنِي بِالْغَيْبِ جَوْرِي الْقَلَمِ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ" (بے شک اللہ میرے کلمہ کا چکا ہے۔ رکاوٹ کے ذریعے میری امت کی تباہی ہوگی۔ رواہ ابن ماجہ)

اختتامیہ امام طبرسی نے "سراج المسلوک" میں اور ابن بلقان اور مقدسی نے "شرح اسماء الحشی" میں فضل بن ریح سے روایت نقل کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہارون الرشید نے ریح کہا۔ ایک رات میں سو رہا تھا کہ اچانک دروازہ کھٹکھٹانے کی آواز سنائی دی۔ میں نے کہا کون ہے؟ کہا گیا جواب دیجئے امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ میں فوراً باہر آیا دیکھا تو خلیفہ ہارون الرشید ہیں۔ میں نے کہا جناب والا! آپ نے یہاں آنے کی بلا وجہ رحمت کی۔ کسی کو بھیج دیجئے، میں حاضر ہو جاتا۔ ہارون الرشید فرماتے تھے تیار رہا رہو۔ مجھے ایک فلجیان درویش ہے جسے کسی عالم کے سوا کوئی اور درویش کر سکتا اس لئے تم کسی عالم کی نشاندہی کرو جس سے میں قرضی حاصل کروں۔ میں نے کہا جناب والا یہاں سفیان بن عیینہ موجود ہیں۔ ہارون الرشید نے فرمایا جلوان کے پاس چلتے ہیں۔ چنانچہ سفیان بن عیینہ کے یہاں آ کر ہم نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ اندر سے آواز آئی کون صاحب ہیں؟ میں نے کہا فوراً باہر تشریف لائیے۔ امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ سفیان بن عیینہ فوراً آئے اور کہا اے امیر المومنین آپ نے یہاں آنے کی کیوں رحمت اٹھائی۔ آپ کسی کو بھیج دیجئے میں فوراً حاضر ہو جاتا۔ امیر المومنین نے فرمایا جس مقصد کیلئے ہم آئے ہیں اس کیلئے پوری کوشش کرو۔ چنانچہ تھوڑی دیر تک دونوں کے درمیان گفتگو ہوئی۔ سفیان بن عیینہ نے کہا جناب والا آپ کسی کے مقروض تو نہیں ہیں؟ ہارون الرشید نے کہا ہاں میں مقروض ہوں۔ سفیان نے کہا جناب والا پھر اس قرض کو ادا کرو دیجئے۔ فضل بن ریح کہتے ہیں کہ پھر ہم سفیان کے یہاں سے چلے آئے۔ امیر المومنین ہارون الرشید نے فرمایا کہ تمہارے ساتھی سے مجھے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوا۔ لہذا کوئی دوسرا عالم وضو و جس کے پاس سے مجھے قرضی حاصل ہو جائے۔ میں نے کہا، دوسرے یہاں عبدالرزاق بن ہمام ہیں جو عراق کے داعی مشہور ہیں۔ ہارون الرشید نے فرمایا وہاں چلتے ہیں۔ چنانچہ ہم نے ان کے دروازے کے قریب پہنچ کر دروازہ کھٹکھٹایا۔ آواز آئی کون ہیں۔ میں نے کہا جلدی باہر آئیے امیر المومنین ہیں۔ چنانچہ عبدالرزاق باہر آئے اور کہا کہ آپ نے کیوں رحمت فرمائی۔ آپ کسی کو بھیج دیجئے، میں فوراً حاضر ہو جاتا۔ امیر المومنین نے فرمایا جس مقصد کیلئے ہم یہاں آئے ہیں اس کو جلدی حل کرو۔ پھر امیر المومنین نے عبدالرزاق سے گفتگو کی تو عبدالرزاق نے کہا امیر المومنین آپ پر کسی کا قرض تو نہیں ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں ہے۔ عبدالرزاق نے کہا تو پھر آپ قرض فوراً ادا کر دیں۔ پھر ہم ان کے یہاں سے واپس آ گئے۔ امیر المومنین نے فرمایا کہ مجھے تمہارے ساتھی سے کوئی فائدہ نہیں ہوا۔ لہذا کوئی دوسرا عالم تلاش کرو جس سے مجھے قرضی حاصل ہو سکے۔ چنانچہ میں نے کہا کہ یہاں فضیل بن عیاض رہتے ہیں۔ خلیفہ ہارون الرشید نے کہا جلوان کے پاس چلیں۔ چنانچہ ہم ان کے پاس آئے۔ معلوم ہوا کہ وہ قرآن کریم کی آیت پڑھ رہے ہیں۔ میں نے دروازہ کھٹکھٹایا۔ اندر سے آواز آئی کون صاحب ہیں؟ میں نے کہا جلدی کیجئے۔ امیر المومنین ہیں۔ فضیل بن عیاض نے کہا کہ میرا امیر المومنین سے کیا معاملہ ہے۔ میں نے کہا "سبحان اللہ" کیا امیر المومنین کی اطاعت آپ پر واجب نہیں۔ فضیل نے کہا کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا "لَنْبَسَ الْمُتَوَسِّلِينَ أَنْ يُبْلِلَ نَفْسَهُ" (مومن کیلئے اپنے آپ کو بزل کرنا مناجات نہیں) کہ یہ کہہ کر دروازہ کھٹکھٹایا۔ پھر فضیل نے جلدی سے بالائی منزل پر چڑھ کر چراغ کو بجھا دیا اور

ایک گوشہ میں بیٹھ گئے۔ اس کے بعد ہم فضیل بن عیاض کو ہاتھوں سے (ٹٹولتے ہوئے) تلاش کرنے لگے۔ اچانک امیر المومنین کی تھیل ان پر پڑ گئی تو فضیل نے کہا اے آپ ہیں بھرنے والے اگر کل اللہ تعالیٰ کے عذاب سے تجھے نجات مل گئی تو تیرے ہاتھ سے زیادہ نرم کوئی ہاتھ نہ ہوگا۔ فضیل بن ربیع کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں نے دل میں کہا کہ فضیل رات میں پاکیزہ دل سے صاف ستھری گفتگو کر لیتے ہیں۔ امیر المومنین نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ ہم جس مقصد کیلئے آئے ہیں تم اس کو حل کرنے کی کوشش کرو۔ فضیل بن عیاض نے کہا آپ اس حال میں آئے ہیں کہ آپ نے اپنا بوجھ بھی اٹھا رکھا ہے اور وہ لوگ جو آپ کے ہمراہ ہیں ان کا بوجھ بھی آپ پر ہے۔ اگر آپ ان لوگوں سے اپنے اور ان کے گناہوں کے ایک حصے کے اٹھانے کی گزارش کریں تو وہ ایسا نہیں کر سکتے جو لوگ آپ سے زیادہ محبت کرنے والے ہیں وہ آپ ہی سے زیادہ راہ فرار اختیار کرنے والے ہو جائیں گے۔ فضیل بن عیاض نے مزید فرمایا کہ جس وقت حضرت عمر بن عبدالعزیز کو خلیفہ بنایا گیا تو آپ نے سالم بن عبداللہ بن عمرؓ محمد بن کعب قرضی اور رجا بن حیوہ کو طلب کر کے ان سے فرمایا کہ مجھے خلافت کی مصیبت میں مبتلا کروایا گیا ہے۔ پس تم لوگ مجھے مشورہ دو۔ (پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے خلافت کو مصیبت قرار دیا حالانکہ آپ (ہارون الرشید) اور آپ کے ساتھی خلافت کو نعمت قرار دے رہے ہیں) چنانچہ سالم بن عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ اگر آپ کل اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنا چاہتے ہیں تو دنیا سے روزہ رکھ لیجئے اور موت کے دن انظار کیجئے۔ محمد بن کعب نے کہا کہ اگر آپ کل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچنا چاہتے ہیں تو مسلمانوں کے بوڑھوں کو باپ، نو جوانوں کو بھائی اور چھوٹی عمر والوں کو بچے تصور کیجئے۔ اسی طرح سے آپ ان کے ساتھ باپ کی طرح حسن سلوک، بھائی کی طرح صلہ رحمی اور بچوں کی طرح شفقت کا معاملہ فرمائیے۔ رجا بن حیوہ نے کہا اگر آپ کل قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے عذاب سے محفوظ رہنا چاہتے ہیں تو آپ جس چیز کو اپنے لئے پسند کرتے ہیں وہی چیز مومنین کیلئے بھی پسند فرمائیں اور جو چیز اپنے لئے بری سمجھتے ہیں وہ مسلمانوں کیلئے بھی ناپسند فرمائیں۔ پھر جب آپ کا جی چاہے۔ غیا سے رخصت ہو جائیں۔ چنانچہ اس کے بعد فضیل بن عیاض نے امیر المومنین ہارون الرشید کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں بھی آپ سے انہی باتوں پر عمل کرنے کا تقاضا کرتا ہوں اور جس دن لوگوں کے قدم پھسل جائیں گے۔ میں اس دن آپ پر خوف محسوس کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ کیا آپ کے پاس ایسے لوگ ہیں (جنہوں نے عمر بن عبدالعزیزؓ کو نصیحتیں کیں) کہ وہ آپ کو نصیحتیں کریں۔ یہ سن کر ہارون الرشید اس قدر روئے۔ یہاں تک کہ ان پر ٹشی طاری ہو گئی۔

فضیل بن ربیع کہتے ہیں کہ میں نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ بھائی امیر المومنین کے ساتھ نرمی کیجئے۔ فضیل بن عیاض نے جواب دیا کہ تم نے اور تمہارے ساتھیوں نے ہارون الرشید کو قتل کر دیا ہے اور میں ان سے نرمی سے پیش آؤں۔ اتنے میں ہارون الرشید ہوش میں آئے اور فرمایا اے فضیل مزید نصیحتیں کیجئے۔ چنانچہ فضیل نے کہا اے امیر المومنین میرے علم میں یہ بات آئی ہے کہ امیر المومنین عمر بن عبدالعزیزؓ کے ایک عامل نے ان سے بیداری کی شکایت کی تو حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے یہ لکھ کر بھیجا۔ اے میرے بھائی تم ذرا جہنم میں جہنمیوں کی بیداری کا تصور کرو اور ان کے دوزخ میں ہمیشہ قیام کا بھی خیال کرو۔ بس یہی چیز تمہیں تمہارے پروردگار کے حضور سونے اور بیدار رہنے کیلئے آدہ کرے گی نیز اس کا بھی خیال رکھنا کہ کہیں تمہارے قدم اس راستے سے ہٹک نہ جائیں جس کی وجہ سے تم ناسید اور دنیا میں آخری سانس لینے والے ہو جاؤ۔ والسلام۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا یہ خط جب اس عامل کو ملا تو وہ فوراً سفر کر کے عمر

بن عبدالعزیز سے ملے کیلئے حاضر ہوا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے عامل سے پوچھا کہ تم کیوں آئے؟ وہ عامل نے جواب دیا کہ میں نے آپ کے خط کی وجہ سے اپنے دل کو آزاد کر لیا ہے۔ اب مجھے کبھی بھی عامل مقرر نہ کیا جائے یہاں تک کہ میں اپنے پروردگار سے جا ملوں۔ یہ سن کر ہارون الرشید بہت روہا۔ ہارون الرشید نے کہا اے فضیل بن عیاض اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے۔ مجھے کچھ اور نصیحتیں فرمائیں۔ فضیل بن عیاض نے کہا اے امیر المومنین آپ کے جد امجد حضرت عباسؓ جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے۔ ایک مرتبہ آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے حکومت کے متعلق مشورہ دیں۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ آپ کا زندہ نفس (وجود) بے شمار سلطنتوں سے بہتر ہے۔ اس لئے کہ امارت اور حکومت قیامت کے دن صرت اور ندامت بن کر آئے گی۔ لہذا اگر آپ سے ہو سکے تو کبھی امیر اور حاکم بننے کی کوشش نہ کرنا۔

یہ سن کر خلیفہ ہارون الرشید بھر پورے تھوڑی دیر کے بعد ہارون الرشید نے کہا اے فضیل مزید نصیحت کیجیے۔ چنانچہ فضیل بن عیاض نے فرمایا۔ اے خواہجہ صورت چہرے والے! قیامت کے دن آپ ہی سے اللہ تعالیٰ اس مخلوق کے متعلق سوال کرے گا۔ اگر آپ کا ارادہ یہ ہو کہ آپ کا چہرہ آگ سے محفوظ رہے تو آپ صبح و شام اس سے استناب کریں کہ کہیں آپ کے دل میں رعایا کی طرف سے کھوٹ نہ ہو۔ اس لیے کہ حدیث میں ہے: "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اس حالت میں صبح کی کہ وہ رعایا کو دیکھ کر دیکھنے والا ہو تو وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا۔"

یہ سن کر ہارون الرشید بہت زباورہ روئے۔ تھوڑی دیر کے بعد فضیل بن عیاض نے فرمایا اے امیر المومنین آپ کسی کے مقررہ نص تو نہیں ہیں؟ ہارون الرشید نے کہا ہاں مجھ پر اللہ تعالیٰ کا قرض ہے جس کا وہ مجھ سے محاسبہ کر سکتا ہے۔ اگر اس نے مجھ سے اس کے متعلق سوال کر لیا تو میرے لیے ہلاکت ہی ہلاکت ہے اور اگر میں مدلل جواب نہ دے سکے تو بھی بنائی ہے۔ ہارون الرشید نے کہا اس سے میری مراد خدا کے ہندوں کا قرض ہے۔ میرے پروردگار نے مجھے اس کا پابند نہیں بنایا بلکہ اس نے تو مجھے اپنی اطاعت اور وعدہ کو پورا کرنے کا پابند بنایا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ۔" (میں نے جن اور انسانوں کو اس کے سوا کسی کام کے لیے پیدا نہیں کیا کہ وہ میری بندگی کریں۔ میں ان سے کوئی رزق نہیں چاہتا اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں۔ اللہ تو خور و رزاق ہے بڑی قوت والا اور زبردست۔) (الذہبی: ۵۷۵: ۵۷۵)

اس کے بعد ہارون الرشید نے کہا اے فضیل یہ ایک ہزار اشرفیاں ہیں ان کو آپ قبول فرمائیں اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کریں۔ نیز اس کے ذریعہ سے آپ اپنے رب کی عبادت میں تقویت حاصل کریں۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا "سبحان اللہ" میں آپ کو نجات کے متعلق رہنمائی کر رہا ہوں اور تم مجھے اس جیسی چیز سے بدلہ دے رہے ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو سلامت رکھے۔ فضل بن ریح کہتے ہیں کہ یہ سن کر میں خاموش ہو گیا۔ پھر فضیل بن ریح نے اس کے بعد ہم سے سلام نہ کیا۔ چنانچہ اس کے بعد ہم ان کے پاس سے اٹھ کر آ گئے۔ ہارون الرشید نے مجھ سے کہا کہ جب تم کسی عالم دین کی نشاندہی کر دو ان جیسے آدمی کی نشاندہی کرنا اس لیے کہ آج سے یہ سید المومنین (مومنین کے سردار) ہیں۔

چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ فضیل بن عیاض کی عورتوں میں سے ایک عورت ان کے پاس آئی۔ اس نے کہا کہ جناب! آپ جانتے ہیں ہم کتنے تنگدست ہیں؟ اگر آپ یہ مال قبول فرمائیں تو ہمارے لیے مسرت کا باعث ہوگا۔ یہ سن کر فضیل نے کہا کہ میری اور تمہاری مثال اس قوم کی طرح ہے جن کے پاس ایک اونٹ ہو اور وہ لوگ اس اونٹ کے ذریعے کمائی کر کے کھارہے ہوں۔ پھر جب وہ اونٹ بوڑھا ہو جائے تو وہ لوگ اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت کھالیں۔ اے میری عورت! تم جھگڑے موت کو گلے لگا لینا لیکن ایسے اونٹ کو کبھی خر نہ کرنا۔ جب یہ بات ہارون الرشید نے سنی تو ہارون الرشید نے کہا چلو ہم بھی مال لے کر چلیں شاید قبول فرمائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ جب ہم مال لے کر فضیل بن عیاض کی خدمت میں آئے تو ان کو ہارنی آمد کا حکم ہو گیا۔ چنانچہ فضیل بن عیاض گھر کی چھت پر مندر کے اوپر بیٹھ گئے اور ہارون الرشید ان کی بغل میں جا کر بیٹھ گئے اور ان سے گفتگو کرنے لگے لیکن عیاض نے ان کی باتوں کا کوئی جواب نہیں دیا۔ چنانچہ ہم اسی حالت میں تھے کہ ایک سیاح نامہ اندلی آئی۔ اس نے کہا اے فلاں! جب سے تم آئے ہو شیخ کو تکلیف دے رہے ہو۔ لہذا تم واپس چلے جاؤ۔ چنانچہ ہم واپس آ گئے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ قاضی ابن خلکان نے فضیل بن عیاض کی سوانح حیات کے ذیل میں لکھا ہے کہ جب یہ واقعہ سفیان ثوری کو معلوم ہوا تو وہ فضیل بن عیاض کی خدمت میں حاضر ہوئے اور فرمایا اے فضیل! تم نے اشرافیوں کی تہلیل واپس کرنے میں خطا کی ہے۔ آپ جسے بلے لیتے اور نیک کاموں میں خرچ کر دیتے۔ یہ سن کر فضیل نے سفیان ثوری کی کڑی کجڑی اور فرمایا سفیان! تم شہر کے فقیر تسلیم کیے جاتے ہو اور لوگوں کے لیے باعثِ عظمت ہو! تم بھی اس قسم کی غلطیاں کرتے ہو۔ چنانچہ اگر یہ بات ان لوگوں کو اچھی نظر آتی تو مجھے بھی معلوم ہوتی۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ابن خلکان نے ”تاریخ الاعیان“ میں سفیان ثوری کا نام ذکر کیا ہے حالانکہ وہ سفیان بن مینہ تھے۔ واللہ اعلم۔ ایک مرتبہ ہارون الرشید نے فضیل بن عیاض سے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ بہت اچھے زاہد ہیں۔ فضیل نے جواب دیا آپ تو مجھ سے بھی بڑے زاہد ہیں۔ اس لیے کہ میں تو دنیا کا زاہد ہوں اور تم آخرت کے زاہد ہو۔ چنانچہ دنیا کے لیے نا ہے اور آخرت کے لیے بقاء ہے۔ بعض مؤرخین نے کہا ہے کہ فضیل بن عیاض کی ایک چھوٹی بچی تھی۔ پس اس کی ہتھیلی میں ایک دن دہانہ۔ فضیل نے ایک دن اپنی بچی سے سوال کیا اے بیٹی! تمہاری ہتھیلی کا کیا حال ہے؟ بچی نے کہا اے ابا جان! ٹھیک ہے۔ اللہ کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ نے تھوڑی مصیبت میں مبتلا کیا ہے مگر اس کے علاوہ سارے بدن کو عافیت بخشی ہے۔ پس اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔ یہ سن کر فضیل نے کہا اے بیٹی! اپنی ہتھیلی مجھے دکھاؤ۔ پس اس نے ہتھیلی دکھائی تو فضیل نے اس کی ہتھیلی کو چوم لیا۔ پس اس لڑکی نے کہا اے میرے باپ! میں آپ کو اللہ کی قسم دیتی ہوں کیا آپ مجھ سے محبت رکھتے ہیں؟ فضیل نے کہا اللہ کی قسم! ہاں۔ بچی نے کہا اللہ تعالیٰ آپ کو درگزر فرمائے۔ خدا کی قسم! میرا یہ گمان نہیں تھا کہ آپ اللہ کے سوا کسی اور سے بھی محبت رکھتے ہیں۔ پس یہ سن کر فضیل چیخ پڑا اور فرمایا اے میری بیٹی! تم مجھے اللہ کے علاوہ کسی اور کی محبت میں ملامت کرتی ہو۔ اے اللہ! تیری عزت اور تیری بزرگی کی قسم! میں تیری محبت میں تیرے ساتھ کسی اور کو شریک نہیں کرتا۔ ایک آدمی نے فضیل بن عیاض سے اپنی حالت بیان کی تو آپ نے فرمایا اے میرے بھائی! کیا اللہ کے علاوہ اور کوئی بھی تدبیر کرنے والا ہے؟ تو اس آدمی نے کہا کہ نہیں۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا پھر اسی کی تدبیر پر راضی

ہو جاؤ اور فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو محبوب رکھتے ہیں تو اس کو غم میں مبتلا کر دیتے ہیں اور جب وہ کسی سے ناراض ہوں تو اس کے لیے دنیا کو اور وسیع کر دیتے ہیں۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ فضیل بن عیاض فرمایا کرتے تھے کہ کسی عمل کو لوگوں کی بہت سے چھوڑ دینا یا کاری ہے اور کسی کام کو لوگوں کی وجہ سے کرنا شرک ہے۔ اگر کوئی ان دونوں چیزوں سے بچ جائے تو وہ اخلاص ہے۔

کسی نے فضیل بن عیاض سے سوال کیا کہ محبت کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا ہر ایک کو چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہونے کا نام محبت ہے۔ فضیل بن عیاض مزید فرماتے ہیں کہ اگر میری دعا قبول ہوتی تو میں دعا نہ کرتا مگر امام کے لئے۔ اس لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ امام (مکرم) کی اصلاح فرما دے تو ساری سلطنت اور تمام مخلوق مامون و محفوظ رہتی ہے۔ اس لیے آدمی کا اہل مجلس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آنا اہل حق کے قیام اور دن میں روزہ رکھنے سے بہتر ہے۔ فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ اگر کوئی دل سے "لا الہ الا اللہ" یا "سبحان اللہ" کہے تو سب اوقات مجھے اس کے آگ میں جانے کا خطرہ معلوم ہوتا ہے۔ آپ سے پوچھا گیا وہ کسے؟ آپ نے فرمایا اگر کوئی آدمی تمہارے سامنے غیبت کرے تو تمہیں یہ چیز بھلی معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ فوراً سننے ہی وہ کہتا ہے "لا الہ الا اللہ" یا "سبحان اللہ" حالانکہ یہ کلمات خلاف محل ادا کیے جا رہے ہیں۔ بلکہ اس وقت تو اپنے آپ کو سمجھانا چاہیے اور یہ یقین کرنی چاہیے کہ اسے نفس اللہ کا تقویٰ اختیار کر۔

فضیل بن عیاض کے صاحبزادے علی نے ایک دفعہ یہ کہا: ابا جان! میں چاہتا ہوں کہ کسی ایسی جگہ بیٹھ جاؤں جہاں سے میں سب کو دیکھ سکوں لیکن مجھے کوئی نہ دیکھ سکے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اگر تمہاری یہ تمنا پوری ہو جاتی تو تم برباد ہو جاتے۔ صاحبزادے نے فرمایا کہ میں ایسی جگہ غمیراں جہاں نہ لوگوں کو دیکھ سکنا اور نہ لوگ مجھے دیکھ پاتے۔ فضیل بن عیاض کہہ کر مرہ سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ آپ کا انتقال ۵۸۷ھ کو ہوا۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ کو معلوم ہوا کہ امام اوزاعیؒ سے مقام ذی طوی میں ملاقات ہوئی تو سفیان نے ان کے اونٹ کی ٹیکل چڑھ کر اونٹوں کی قطار سے الگ کر کے ٹیکل کو گردن پر رکھ لیا۔ پھر سفیان ثوریؒ جب بھی کسی جماعت کے پاس سے گزر جاتے تو فرماتے لوگو بٹ جاؤ یہ راست امام اوزاعیؒ کا ہے۔ امام اوزاعیؒ کا نام عبدالرحمن بن عمر بن بحدہ العمریؒ والا وڑائی ہے۔ یہ تہل شام کے امام تھے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ امام اوزاعیؒ نے ستر ہزار مسائل کے جوابات دیئے ہیں۔ امام اوزاعیؒ بیروت میں رہتے تھے۔ "بخاری" کی باہر پریش اور "حا" "ساکن" ہے۔ امام نوویؒ نے "تہذیب الاسماء واللغات" میں "باہ" کی بجائے "یا" اور "یاہ" پر پیش اور "جیم" میں زیر بیان کی ہے۔ امام اوزاعیؒ شیخ تابعین میں شمار کیے جاتے ہیں۔ امام اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا اے عبدالرحمن! کیا تم ہی جو جو نیکیوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے منع کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا یہی ہاں! آپ ہی کی توفیق سے کرتا ہوں پھر میں نے عرض کیا اے اللہ! مجھے اسلام ہی پر موت دینا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا سنت پر بھی۔ امام اوزاعیؒ کی وفات ماہ ربیع الاول ۱۵۷ھ کو ہوئی۔

امام اوزاعیؒ کی موت کا سبب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ امام اوزاعیؒ بیروت کے حمام میں داخل ہوئے۔ حمام کا مالک کوئی اور کام بھی کرتا تھا لہذا وہ دروازہ بند کر کے چلا گیا۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد حمام کا مالک آیا اور دروازہ کھولا تو معلوم ہوا کہ آپ کی موت واقع ہو چکی ہے۔ نیز آپ کا دایاں ہاتھ رخسار کے نیچے اور منہ قلبہ کی جانب ہے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حمام کا دروازہ مالک کی عورت سے لاعلمی میں بند کر دیا تھا۔

”اوزاع“ دمشق کی ایک ہستی کا نام ہے اور ”ابو عمرو“ یہاں کے رہنے والے نہیں تھے بلکہ کہیں سے آ کر سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ چنانچہ اسی ہستی کی طرف منسوب ہو کر ”اوزاعی“ مشہور ہوئے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ آپ یمن کے قیدیوں میں سے تھے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ امام اوزاعی کی ولادت ۸۸ھ میں ”بلعکب“ میں ہوئی اور ”حنوس نامی“ ہستی کی ”قبلہ مسجد“ میں دفن ہوئے۔ یہ مقام غالباً بیروت میں داخل ہوتے ہی آتا ہے۔ لیکن ہستی والے ان کے مزار سے واقف نہیں ہیں بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ یہاں ایک نیک شخص کی قبر ہے جس پر انوار کی بارش ہوتی ہے۔ امام اوزاعیؒ کی قبر کے متعلق سوائے خاص لوگوں کے اور کسی کو علم نہیں۔

الحکم | اونٹ کا شرعی حکم ”اہل“ کے عنوان کے تحت گزر چکا ہے۔ اونٹ پر سوار ہوتے وقت ”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ پڑھنا مستحب ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ ”حضرت ابوالاس خزوہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حج کے لیے صدقہ کے ایک ڈبے پتلے اونٹ پر سوار کیا تو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم ہم مناسب نہیں سمجھتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس اونٹ پر سوار کریں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر اونٹ کے کوہان میں شیطان ہوتا ہے۔ پس جب تم اس پر سوار ہو کر دو اللہ کا نام اس طرح لیا کرو جس طرح اللہ تعالیٰ نے نام لینے کا حکم دیا ہے۔ پھر تم اس سے اپنی سواری کی خدمت لو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہی اس پر سوار ہونے کا حکم دیا ہے۔“ (رواہ احمد والطرہانی)

(امام بخاریؒ نے مکمل حدیث کی بجائے اس حدیث کے جز کو اپنی کتاب بخاری میں ”ابواب زکوٰۃ“ میں نقل کیا ہے)

امثال | اہل عرب کہتے ہیں۔

(۱) ”فَلَانٌ اَخْفَ جُلْمًا مِنْ بَعِیْرٍ“ (فلاں اونٹ سے بھی زیادہ جلدی طیش میں آنے والا ہے) یہ مثال عقل کی کمی اور طیش کے لیے دی جاتی ہے کیونکہ اونٹ کینہ دور اور غضب ناک جانور ہے۔

(۲) ”هُمَا كَرَّ كَتَبَتْنِ بَعِیْرٍ“ (دو دونوں اونٹ کے دو گھٹنوں کی طرح ہیں) یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب دو چیزوں میں برابری مقصود ہو جیسے اسی کی شکل ہے ”هُمَا كَفَوُ سُنَّی رَهَانٍ“ (دو دونوں دوڑ لگانے والے گھوڑوں کی طرح ہیں) یہ مثال سب سے پہلے ہرم بن قطبہ فزاری نے استعمال کی ہے۔ اس موضوع پر امام میدانی وغیرہ نے بہت کچھ تحریر کیا ہے۔

(۳) ”وَهُوَ كَالْحَادِیِّ وَلَیْسَ لَهُ بَعِیْرٌ“ (وہ اس ہانکنے والے کی طرح ہے جس کے پاس اونٹ بھی نہ ہو) یہ ”ضرب المثل“ اس شخص کے لیے استعمال کی جاتی ہے جو غیر مستحق چیز کی طرف منسوب ہو۔

اس سے بھی زیادہ جامع مثال حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”المتشیع بما لم یعط کلابس ثوبی زور“ (جو شخص لوگوں میں اپنی بوائی ظاہر کرنے کے لیے کہے کہ فلاں چیز میرے پاس ہے حالانکہ وہ اس کے پاس نہ ہو تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دو کپڑے پہنے ہوئے کسی کو بعض بزرگوں نے کہا ہے۔

أَمْلِكْ رَأْسَ الْبَعِیْرِ اَذْفَرَا

اصبحت لا احمل السلاح ولا

”میرا حال یہ ہے کہ نہ میں ہتھیار اٹھانے کی استطاعت رکھتا ہوں اور نہ ستر کے وقت کسی اونٹ کے مالک بننے کی ہمت رکھتا ہوں۔“

وحدی وأخسی الریاح والمطر

والذنب اخشاه ان مردت به

"اور میں بھیڑیا کے قریب سے تباہ گزرنے سے ڈرتا ہوں اسی طرح میں ہواؤں اور بارشوں سے بھی خوفزدہ رہتا ہوں"

اصیحت شیخا أعالج الکبرا

من بعد عافوه أصیب بها

"قوت و است کے بعد جب میں مصیبت میں مبتلا ہوا ہوں تو ایسے بڑھکے کی طرح ہو گیا ہوں جو بڑھاپے کا طالع کر رہا ہوں"

خبر نیب | امام ابو الفرج جوزی نے "الاذکیا" میں لکھا ہے کہ ابوہو اس کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ اہل بیت پر ایک عورت سے مبری ملاقات ہو گئی۔ حالانکہ وہ مجھے نہیں جانتی تھی اس نے اپنے چہرہ سے نقاب اٹھایا تو وہ بہت حسین و جمیل لگ رہی تھی۔ اس نے مجھ سے پوچھا تیرا کیا نام ہے؟ میں نے کہا (ذخہجک) تیرا چہرہ۔ یہ سنتے ہی اس نے کہا جب تو حسن تیرا نام ہے۔ اسی طرح ذہانت کے اور بھی واقعات ہیں۔ مثلاً ایک مرتبہ مامون الرشید عبداللہ بن طاہر پر غصہ ہو گئے۔ مامون الرشید نے اپنے ساتھیوں سے طاہر کے قتل کے متعلق مشاورت کی۔ اتفاق سے اس مجلس میں طاہر کا دوست بھی موجود تھا اس نے طاہر کی طرف ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا:

"بسم اللہ الرحمن الرحیم بامؤسنى" چنانچہ جب طاہر کو یہ خط موصول ہوا تو وہ خط پڑھ کر حیران ہو گیا۔ دیر تک خط پڑھتا رہا لیکن مطلب سمجھنے سے قاصر تھا۔ چنانچہ طاہر کے پاس ایک لونڈی کھڑی تھی اس نے کہا اے میرے آقا! میں اس خط کا مطلب سمجھتی ہوں۔ "بامؤسنى ان الملائكة تأتبرون بک لبقتلک" (موسیٰ سرداروں میں تیرے قتل کے مشورے ہو رہے ہیں۔ انقص آیت: ۱۹)

حالانکہ اس سے پہلے طاہر نے مامون الرشید کے دربار جانے کا اراا کر لیا تھا۔ چنانچہ طاہر نے مامون الرشید کے پاس جانے کا فیصلہ ترک کر دیا۔ بس یہی چیز ان کے بچنے کا سبب بنی۔

اس سے بھی عمدہ واقعہ تاحضی ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ایک دن بادشاہ اپنے کسی عامل پر ناراض ہو گیا تو بادشاہ نے اپنے وزیر کو حکم دیا کہ عامل کو خط کے ذریعے مطلع کر دو۔ لیکن وزیر اس عامل سے محبت رکھتا تھا۔ چنانچہ وزیر نے بادشاہ کے حکم کے مطابق خط تو لکھا لیکن مضمون کے آخر میں "ان شاء اللہ" کا اضافہ کر دیا۔ نیز "ان شاء اللہ" کے نون کے شروع میں تشدید ڈال دی۔ جب عامل نے خط پڑھا تو اسے یہ عجیب و غریب بات معلوم ہوئی کہ وزیر سے ایسی حرکت کیوں ہوئی اس لیے کہ مضمون لکھنے والے کی یہ عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنی تحریر میں حرکات نہیں لگاتے۔ چنانچہ عامل کو تھوڑی دیر کے غور و فکر کے بعد معلوم ہوا کہ اس کا مقصد قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ "ان الملائكة تأتبرون بک لبقتلک" (سرداروں میں تیرے قتل کے مشورے ہو رہے ہیں۔ انقص آیت: ۱۹)

چنانچہ عامل نے وہ خط تھوڑی سی ترمیم کر کے واپس بھیج دیا۔ ترمیم یہ کہ تشدید کو اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کی جگہ "الف" بنا دیا اور پھر مہر لگا کر خط واپس کر دیا۔ جب وہ خط وزیر کو موصول ہوا تو وہ بہت خوش ہوا۔ نیز وہ سمجھ گیا کہ اس ترمیم سے قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔ "انما لن یذخلها ابدا ما امنوا فبقها" واللہ تعالیٰ اعلم۔

البغات

البغات (باء میں زبر زائے پیش تینوں پڑھے جاسکتے ہیں) یہ سبزی ماکن سفید رنگ کا ایک پرندہ ہے جو گدھ سے چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز اس کی اذان ست ہوتی ہے۔ یہ پرندہ نہایت شریر ہوتا ہے اور اس کا شکار نہیں کیا جاتا۔

یونس نے کہا کہ جن حضرات نے "البغات" کو واحد قرار دیا ہے ان کے نزدیک اس کی جمع "بغاث" "بروزن" "غزال" اور "غزلان" آتی ہے۔ جو حضرات "البغات" کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک اس کی جمع "نعام" اور "نعام" کے وزن پر "بغاث" اور "بغاث" آتی ہے۔

شیخ ابوالفتح نے "المبذ بآب الحجر" میں لکھا ہے کہ جس مال پر پابندی لگا دی گئی ہو اس مال کو لے کر وہی (مال کا وارث) سفر نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ روایت میں ہے کہ "ان المسافرين و مالہ لعلی قلت ای ہلاک" (مسافر اور اس کا مال خطرہ سے خالی نہیں ہوتا) اور اسی سے عباس بن مرداس سلمیٰ کا شعر ہے

وام الصقر مقلات نزور

بغات الطیر اکثرھا فراخا

بغات پرندہ زیادہ بچوں والا ہوتا ہے اور شرکے کی ماں کم بچے والی اور کم محبت رکھنے والی ہوتی ہے۔

"مقلات" (میم کے کسرہ کے ساتھ) اس کے کئی معانی ہیں۔

(۱) "مقلات" ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کے بچے زندہ نہ رہتے ہوں۔ (۲) ان اونٹوں کو "مقلات" کہا جاتا ہے جن کے ایک بچہ کے بعد دوسرا بچہ پیدا نہ ہو۔ (۳) بعض اہل علم کے نزدیک "مقلات" ان پرندوں کو کہا جاتا ہے جو اپنے گھونسلے خطرناک جگہ پر بناتے ہوں۔ "نزور" (نون میں زبر ہے) ان کو کہا جاتا ہے جن میں محبت کا جذبہ کم ہو۔ نیز "نزور" قلیل کے معنوں میں بھی مستعمل ہے۔

الحکم | خبث ہونے کی وجہ سے "بغات" کا گوشت حرام ہے۔

الامثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ: يَا زُحْنًا يَسْتَسِيرُ (ہماری زمین میں بغاث بھی گرگس ہوتا ہے) یعنی جو ہمارے پڑوس میں رہتا ہے وہ معزز بن جاتا ہے۔ یہ ایسے معزز شخص کے لیے مثال دی جاتی ہے جس کے پاس ذلیل شخص بھی آ کر معزز بن جاتا ہے یا کمزور آدمی طاقت ور بن جاتا ہے۔

البغل

البغل (خمر) معروف جانور ہے اس کی کنیت ابوالاشح، ابوالحرث، ابوالهقر، ابوقضائہ، ابوقص، ابوکعب، ابومخار اور ابوملحون ہے۔ بعض نے اسے ابن ناحق بھی کہا ہے۔ خیر گھوڑے اور گدھے سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے خیر کے جسم میں گدھے جیسی سختی اور اس

(۱) اردو خمر۔ بنگالی، کھوجور۔ بلوچی، بجر۔ پنجابی، کچر۔ سندھی، خمر۔ کشمیری، کچر۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۸۹)

انگریزی Mule (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۸)

کی بنائیاں گھوڑے جیسی ہوتی ہیں۔ نیز فخر کی آواز گھوڑے اور گدھے کی آواز کے درمیان ہوتی ہے۔ البتہ فخر بائجھ ہوتا ہے اس کے اولاد پیدا نہیں ہوتی لیکن تاریخ ابن بطریق میں ابن بطریق نے ۳۳۳ھ کے حوادث میں لکھا ہے کہ ایک عیب قسم کا فخر تھا جس سے ایک سیاہ گھوڑی اور سفید رنگ کا فخر پیدا ہوا۔ اس کے بعد ابن بطریق نے اس پر تعجب کا اظہار کیا۔

فخر میں دو متضاد جانوروں سے مل کر پیدا ہونے کی بناء پر اس میں متضاد اخلاق مختلف طبیعتیں اور عادات پیدا ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ اگر فخر کا باپ گدھا ہوتا ہے تو فخر گھوڑے کے زیادہ مشابہ ہوتا ہے۔ اگر فخر کا باپ گھوڑا ہو تو فخر گدھے کے زیادہ مشابہ ہوتا ہے اور حیران کن بات یہ بھی ہے کہ فخر کا ہر عضو گھوڑے اور گدھے کی مشابہت میں درمیانی ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کا اثر فخر کی عادت و اخلاق پر بھی نمایاں ہوتا ہے جیسے فخر میں گھوڑے جیسی ذہانت اور عقل نہیں ہوتی اور گدھے جیسی حماقت اور بے وقوفی پائی جاتی ہے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "فادون" نے فخر کو دریافت کیا ہے۔ فخر میں گدھے جیسا سہرا اور گھوڑے جیسی طاقت پائی جاتی ہے۔ نیز دو مختلف جانوروں سے مل کر پیدا ہونے کی بناء پر فخر کے اخلاق فاسد اور درگتے ہوتے ہیں۔ اسی معانی میں عرب شاعر نے کہا ہے کہ۔

بمثل اخلاق البغال

خلق "تجدید" کل نؤم

فخری کی طرح تبدیل کر رہا ہے

ہر روز نئی نئی عادتیں

فخر جس راستہ میں ایک بار چل لیتا ہے پھر اس کو نہیں بھولتا۔ اگرچہ یہ جانور دو مختلف جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اس کے باوجود بادشاہوں کی سواری اور فقیروں کے بوجھ اٹھانے کے ساتھ ساتھ ان کی ضروریات کو پورا کرنے کا ضامن اور طویل سفر طے کرنے کے ساتھ سہرے کام لیتا ہے۔ چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وعالم وسید وکھل

مرکب فاض و امام عادل

(فخر) "قاضی عادل بادشاہ عالم اور امیر عمر سردار کی سواری ہے۔"

بصلح للرحل وغیر المرحل۔ (فخر) سفر اور حضر کے قائل ہوتا ہے۔

"الکامل لابی العیاس المبرد" میں ہے کہ ایک مرتبہ عباس بن فرخ نے حضرت عمرو بن عامر کو دیکھا کہ وہ ایسے فخر پر سوار ہیں جس کے منہ کے بال مر سیدہ ہونے کی وجہ سے جھڑ گئے تھے۔ چنانچہ کسی نے حضرت عمرو بن عامر سے کہا کہ آپ اس قسم کے فخر پر سوار ہیں حالانکہ آپ مصر میں بہترین کشتی میں سوار ہوا کرتے تھے۔ حضرت عمرو بن عامر نے فرمایا کہ جس سواری پر میں سوار ہوا ہوں مجھے اس پر کوئی ملال نہیں۔ اور نہ ہی مجھے اپنی بیوی پر اور نہ ہی میرے دوست پر جس نے میرے راز کو چھپایا ہے ملال ہے بلکہ ملال تو اخلاق فاسد پر ہے۔

اسی طرح "الکامل" میں ہے کہ ایک شامی آدمی کہتا ہے کہ میں ایک مرتبہ مدینہ منورہ گیا میں نے وہاں ایک ایسے حسین و جمیل آدمی کو دیکھا کہ اس سے زیادہ خوبصورت اور خاموش میں نے اب تک کسی کو نہیں دیکھا تھا اور نہ اس جیسا بہتر کوئی کپڑا اور نہ اس جیسا بھڑ کوئی جانور دیکھا۔ وہ آدمی ایک فخر پر سوار تھا۔ پس میرا دل اس آدمی کی طرف مائل ہو گیا۔ میں نے اس آدمی کے متعلق لوگوں سے پچھا کہ یہ کون ہیں؟ پس مجھے بتایا گیا کہ یہ علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں۔ پس میں ان کے پاس آیا۔ حالانکہ میں ان سے

بغض رکھتا تھا۔ میں نے ان سے کہا کہ آپ ابو طالب کے بیٹے ہیں۔ انہوں نے کہا میں میں ابو طالب کا پوتا ہوں۔ میں نے کہا کہ میں آپ کو اور آپ کے والد کو اور آپ کے دادا علی بن ابی طالب کو برا بھلا کہتا ہوں۔ پس جب میری گفتگو ختم ہوگئی تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ کیا تم مسافر ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پھر انہوں نے کہا آپ ہمارے یہاں چلیے۔ اگر آپ کو کسی اقامت گاہ کی تلاش ہو تو ہم آپ کے لیے رہائش کا بندوبست کریں گے۔ اگر مال کی ضرورت ہو تو ہم مدد کریں گے یا کسی اور چیز کی ضرورت ہو تو ہم آپ سے تعاون کریں گے۔ پس میں تھوڑی دیر کے بعد ان کے پاس سے چلا آیا۔ اس کے بعد زمین پر مجھے ان سے زیادہ کوئی محبوب نہ تھا۔ اہ علی بن حسین کے حالات علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ علی بن حسینؑ کا لقب زین العابدین تھا۔ ان کی والدہ محترمہ کا نام "سلامہ" تھا۔ ان کے بڑے بھائی کا نام علی تھا جو میدان کر بلا میں اپنے والد کے ساتھ شہید کر دیے گئے تھے۔ انہوں نے اپنے والد چچا حسن جابر بن عبد اللہ بن عباسؒ مسور بن خزیمہؒ ابو ہریرہؒ عصفیہؒ عائشہؒ ام سلمہؒ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) وغیرہ سے احادیث روایت کی تھیں۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ زین العابدینؑ کی ماں سلامہ ہے جو فارس کے آخری بادشاہ یزدجر کی بیٹی تھیں۔ یزدجر نے "ربیع الاربرا" میں لکھا ہے کہ یزدجر کی تین بیٹیاں تھیں جن کو حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں قید کر لیا گیا تھا۔ چنانچہ ان میں سے ایک عبد اللہ بن عمرؒ نے حاصل کر لی جس سے سالمؒ پیدا ہوئے۔ دوسری لڑکی محمد بن ابو بکرؒ کو ملی جس سے قاسمؒ کی پیدائش ہوئی۔ تیسری لڑکی حسین بن علیؒ نے حاصل کر لی جن سے علی زین العابدینؑ پیدا ہوئے۔ چنانچہ یہ سب ایک دوسرے کے خالہ کے بیٹے تھے۔ علی زین العابدینؑ اپنے والد کے ساتھ معرکہ کر بلا میں شریک ہوئے لیکن کم عمر ہونے کی بناء پر فوج گئے۔ اس لیے کہ کر بلا میں مخالف فریق نے ہر خاندان والے کو قتل کر دیا تھا ان لوگوں کے ساتھ بعیدہ بنی معاملہ کیا گیا جو کفار کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ قاتلوں کو ذلیل و رسوا کرے۔

عبد اللہ بن زیاد نے علی زین العابدینؑ کے قتل کا ارادہ کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو اس کے ارادے سے باز رکھا لیکن بعض تاجروں نے یزید بن معاویہؒ کو علی زین العابدینؑ کے قتل کا مشورہ دیا تو اللہ تعالیٰ نے علی زین العابدینؑ کو اس وقت بھی بچا لیا۔ پھر اس کے بعد یزید بن معاویہؒ ان کی تعظیم کرنے لگا۔ یہاں تک کہ ان کے ساتھ بیٹھتا اور انہیں کھانے میں شریک کرتا پھر یزید بن معاویہؒ نے زین العابدینؑ کو مدینہ منورہ بھیج دیا۔

زین العابدینؑ مدینہ منورہ پہنچ کر معزز بن گئے۔ ابن عساکر نے کہا ہے کہ علی زین العابدینؑ کی مسجد دمشق میں مشہور ہے۔ اس مسجد کو "مسجد علی جامع دمشق" بھی کہا جاتا ہے۔ امام زہریؒ نے کہا ہے کہ میں نے کسی قریشی کو علی زین العابدینؑ سے افضل نہیں دیکھا۔ محمد بن سعد کہتے ہیں کہ علی زین العابدینؑ ثقہ اور مامون آدمی تھے۔ علی زین العابدینؑ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت احادیث روایت کی ہیں اور یہ عالم تھے۔ اہل بیت میں ان کی مثل کوئی نہیں تھا۔

امام اصمعیؒ نے کہا ہے کہ سیدنا حسینؑ کی نسل سوائے علی زین العابدینؑ کے کسی سے نہیں چلی اور زین العابدینؑ کے سوائے چچا حسینؑ کی لڑکی سے کسی اور سے نسل نہیں چلی اسی لیے تمام حسینیوں کا سلسلہ نسب انہی سے جاملتا ہے۔ امام اصمعیؒ فرماتے ہیں کہ سیدنا زین العابدینؑ جب وضو کرتے تو ان کے چہرے کا رنگ زرد ہو جاتا تھا اور جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو خوفزدہ ہو جاتے۔

چنانچہ ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا کہ آپ کی یہ حالت نماز کے وقت کیوں ہو جاتی ہے؟ زین العابدین نے فرمایا کہ کاتم نہیں جانتے کہ میں کس کے سامنے کھڑا ہوتا ہوں اور کس سے مناجات کرتا ہوں۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ علی زین العابدین جس مکان میں رہتے تھے اس میں نماز پڑھ رہے تھے کہ مکان میں آگ لگ گئی۔ چنانچہ زین العابدین جب نماز سے فارغ ہوئے تو ان سے پوچھا گیا کیا حال ہے؟ جس وقت مکان میں آگ لگ گئی تو آپ نے نیت کیوں نہیں توڑی؟ زین العابدین نے فرمایا کہ میں اس آگ سے دوسری آگ کی جانب متوجہ تھا۔

اہل علم سے مروی ہے کہ جب زین العابدین حج کرتے تو آپ تلبیہ کے وقت نہ فرود ہو جاتے پھر زور ہو جاتا اور آپ پر ٹشوی طاری ہو جاتی جب اتفاق ہوتا تو آپ سے اس کے متعلق سوال کیا جاتا تو آپ فرماتے کہ مجھے "تَبَّكَ اللَّهُمَّ تَبَّكَ" کہتے ہوئے یہ خوف محسوس ہوتا ہے کہ کہیں میرے لیے یہ نہ کہہ دیا جائے "لَا تَبَّكَ وَلَا تَسْغَبْنِکَ" چنانچہ لوگ آپ کی حوصلہ افزائی کرتے اور یہ کہتے کہ تلبیہ کہنا ضروری ہے۔ چنانچہ آپ تلبیہ کہتے تو آپ پر ٹشوی طاری ہو جاتی یہاں تک کہ آپ سواری سے گر جاتے۔ آپ ہر دن رات میں ایک ہزار رکعت پڑھتے تھے اور آپ بہت زیادہ صدقات کرتے تھے بلکہ آپ رات میں زیادہ صدقہ کرتے اور فرماتے کہ رات کا صدقہ اللہ تعالیٰ کے غصہ کو خنڈا کر دیتا ہے اور آپ بہت زیادہ روتے تھے۔ پس آپ کو زیادہ رونے سے منع کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف علیہ السلام کی گمشدگی پر اتنا روتے تھے کہ آپ کی آنکھیں سفید ہو گئی تھیں۔ اس کے باوجود ان کی موت واقع نہیں ہوئی تو میں کیسے نہ روؤں۔ علی زین العابدین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میں نے اس سے زائد آدمیوں کو دیکھا ہے کہ وہ میرے گھر والوں کی طرف سے ہرج پر قربانی کرتے ہیں جب آپ گھر سے باہر نکلتے تو یہ دعا پڑھتے۔ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَنْصَدِفَ الْيَوْمِ أَوْ أَهْبَ عَرْضِي الْيَوْمَ لِمَنْ بَغْتَابَنِي" (اے اللہ! میں آج صدقہ دے رہا ہوں اور آج اپنی عزت اس کے لیے ہیرہ کر رہا ہوں جس نے میری غیبت کی)

عمر بن حسین کا انتقال | مؤرخین کا علی زین العابدین کے سن وفات کے متعلق اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک آپ کی وفات ۶۱ھ کے اوائل میں ہوئی۔ ابن فلاس نے کہا ہے کہ اس سال سعید بن مسیب "سعید بن جبیر" عروہ بن زید اور ابو بکر بن عبد الرحمن وغیرہ کی وفات ہوئی۔ بعض اہل علم کے نزدیک علی زین العابدین کی وفات ۹۲ھ یا ۹۳ھ میں ہوئی۔ لیکن مدائنی نے ۱۰۰ھ میں وفات پانچواں کا اظہار کیا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ ۹۹ھ کے وقت زین العابدین کی عمر ۵۸ سال تھی۔

علی زین العابدین کو ان کے چچا حسن کی قبر کے پاس دفن کیا گیا۔

شیخ ابوالفتح شیرازی کے حالات | قاضی ابن خلکان نے جلال الدولہ ملک شاہ کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ مقتدی بامر اللہ نے شیخ ابوالفتح فیروز آبادی کو (جن کی تصانیف لادبہ والحمد بـ وغیرہ ہیں) ملک جلال الدولہ کی بیٹی کا پیغام لے کر نیشاپور کی طرف بھیجا تو جب وہ اپنے کام سے فارغ ہوئے تو امام الحرمین سے مناظرہ ہو گیا۔ چنانچہ جب فیروز آبادی نیشاپور سے واپس ہونے لگے تو امام الحرمین انہیں الوداع کرنے کے لیے آئے اور ان کی سواری کی مہار اس وقت تک چلے رہے جب تک کہ فیروز آبادی اپنے چرخ سواری نہ ہو گئے۔ فیروز آبادی فرما رہے تھے کہ بہت معزز شخصیت تھے۔ چنانچہ لوگ آپ کے اسے گرویدہ تھے کہ آپ کا خیر جہاں

قدم رکھتا تھا تو لوگ وہاں کی مٹی اٹھا کر تھک حاصل کرتے تھے۔ فیروز آبادی عالم باعلیٰ متقیؒ زاہد و عابد تھے۔ فیروز آبادی کا انتقال ۱۲۶۶ھ میں ہوا۔

امام الحرمین کا انتقال امام الحرمین کا انتقال ۱۲۶۶ھ میں ہوا۔ جس دن ان کی وفات ہوئی تو بازار بند ہو گئے۔ جامع مسجد کے منبر توڑ دیے گئے۔ امام الحرمین کے شاگرد چار سو کے قریب تھے جب ان کو استاد کی وفات کی اطلاع ملی تو ان سب نے دواتوں اور قلموں کو توڑ دیا۔ انہوں نے کئی سال اسی حالت میں گزار دیے۔

امام ابوحنیفہؒ کے مختصر مناقب تاریخ بغداد اور وفیات الاعیان میں ہے کہ امام ابوحنیفہ کا پڑوسی اسکانی دن میں کام کرتا جب رات کو گھر واپس آتا تو (کوئی نشہ آور چیز) پیتا۔ نیز نشکی حالت میں یہ شعر پڑھتا

أضاعوني وأى فتى أضاعوا
ليوم كرهية ومسداد نعر

”لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور میرے علاوہ کون سے نوجوان ہیں جو میدان جنگ اور سرحد بندی میں تباہ و برباد ہوئے ہیں“ اسکانی برابر نشہ کرتا اور یہی شعر پڑھتا رہتا یہاں تک کہ اس پر نیند غالب آ جاتی۔ امام ابوحنیفہؒ ہر رات اس کے شور و غل کو سنتے اور نماز میں مشغول رہتے۔ چنانچہ ایک دن جب اتفاقاً اسکانی کی آواز نہ آئی تو امام ابوحنیفہؒ نے لوگوں سے اسکانی کے متعلق پوچھا تو امام ابوحنیفہؒ کو کسی نے بتایا کہ اسکانی کو چند دنوں سے رات کے پہرہ داروں نے گرفتار کر لیا ہے۔ چنانچہ جب اس بات کا علم امام ابوحنیفہؒ کو ہوا تو آپ نماز فجر پڑھنے کے بعد خنجر پر سوار ہوئے اور امیر کے محل میں آئے اور ان سے اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ پس امیر نے امام ابوحنیفہؒ کو اندر داخل ہونے کی اجازت دے دی اور حکم دیا کہ ان کا استقبال سواری کی حالت میں کیا جائے اور انہیں اس وقت تک اندر نہ بلایا جائے جب تک کہ فرش نہ بچھایا جائے۔ پس ان تمام چیزوں کا اہتمام کیا گیا پھر انہیں مجلس میں آنے کی اجازت دی گئی۔ امیر نے فرمایا کہ امام صاحب! فرمائیے کیا کام ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے اپنے پڑوسی اسکانی کی رہائی کے لیے سفارش کی۔ پس امیر نے حکم دیا کہ اسکانی کو رہا کر دیا جائے بلکہ اس رات سے جتنے لوگ گرفتار کیے گئے ہیں سب کو رہا کر دیا جائے۔ چنانچہ ان سب کو رہا کر دیا گیا اور سب اپنے اپنے گھر چلے گئے۔ اس کے بعد امام ابوحنیفہؒ اپنے خنجر پر سوار ہو کر چل پڑے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ اسکانی پیچھے پیچھے آ رہا ہے۔ یہ دیکھ کر امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا اسکانی ہم نے تمہیں رہا کر دیا۔ اسکانی نے کہا نہیں بلکہ آپ نے میری حفاظت کی اور مجھے بچا لیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو بہتر بدلہ عطا فرمائے۔ آپ نے پڑوسی ہونے کا حق ادا کر دیا۔ اس کے بعد اسکانی نے نشہ سے توبہ کر لی۔ پھر اس کے بعد کبھی اس نے نشہ نہیں کیا۔ امام ابوحنیفہؒ کا نام نعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ ہے۔ یہ عالم باعلیٰ تھے۔ امام شافعیؒ نے امام مالکؒ سے پوچھا کہ کیا آپ نے امام ابوحنیفہؒ کو دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا ہاں میں نے ان کو دیکھا ہے۔ چنانچہ اگر امام ابوحنیفہؒ اس دیوار کو یہ کہہ دیتے کہ یہ مومن کی ہے تو وہ اس کو دیبل سے ثابت کر دیتے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ تمام لوگ فقہ میں امام ابوحنیفہؒ کے اشعار میں زبیر بن ابی سلمیٰ کے سیرت و مغازی میں محمد بن اسحاق کے نحو میں امام کسائی کے تفسیر میں مقاتل بن سلیمان کے عیال ہیں۔ نیز امام ابوحنیفہؒ قیاس میں امام تھے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فجر کی نماز عشاء کے وضو سے چالیس سال تک پابندی ہے پڑھی ہے اور عام طور پر ایک رات میں ایک رکعت میں پورا قرآن کریم ختم کر دیتے۔

امام ابوحنیفہؒ رات میں اتار دیتے کہ پڑوسیوں کو آپ پر رحم آنے لگتا۔ جس جگہ آپ کا انتقال ہوا اس جگہ آپ نے ستر ہزار بار قرآن کریم کو تلاوت میں قسم کیا ہے اور تیس سال تک افطار نہیں کیا۔ (ابن خلکان نے کہا ہے کہ) آپ کے اندر سوائے عربی کلم جانے کے اور کوئی عیب نہیں تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ ابو عمرو بن علاء نے (آپ سے یعنی امام ابوحنیفہؒ سے) سوال کیا کہ اگر کوئی آدمی کسی مشکل (بھاری) چیز سے قتل کروے تو کیا قاتل پر قصاص واجب ہوگا؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ نے یہ جواب اپنے مسلک کے مطابق دیا تھا۔ امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ پھر ابو عمرو بن علاء (نحوی) نے پوچھا کہ اگر کوئی بھینٹ کے بچرے قتل کرے تو اس کی کیا سزا ہے؟ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر کوئی "کوہ ابوقیس" (کہ مکرمہ کا بیڑا) سے بھی قتل کروے تب بھی قصاص واجب نہیں ہوگا۔

بعض اہل علم سے امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے یہ عذر پیش کیا ہے کہ آپ نے یہ جواب ان لوگوں کی زبان میں دیا ہے جو لوگ اسانے ستہ (ابواخو صو صو خذو) کو تینوں حالتوں میں "الف" کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ چنانچہ عرب شعراء نے کہا ہے کہ۔

ان ابابا و اباباھا
فد بلغافی المجد غابتاھا

"بے شک اس کے آباؤ اجدادوں نے اپنے اپنے مقاصد میں عزت و شرافت کو پایا ہے"

یہ اہل کو نہ کی لغت (زبان) ہے اور امام ابوحنیفہؒ بھی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کی وفات | امام ابوحنیفہؒ کا انتقال بغداد کی جیل میں ۱۵۰ھ میں ہوا اور بعض اہل علم نے اس کے برعکس تاریخ وفات تحریر کی ہے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی وفات قید خانہ میں نہیں ہوئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی وفات اس دن ہوئی جس دن امام شافعیؒ پیدا ہوئے اور بعض نے اس سال کا ذکر کیا ہے نہ کہ اس دن میں جسے کاس سے پہلے گزر چکا ہے۔ امام نوویؒ نے "تہذیب الاسماء" میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا انتقال ۱۵۱ھ یا ۱۵۳ھ میں ہوا ہے۔ واللہ اعلم

علاء و میری فرماتے ہیں کہ اوپر کا شعر جو اسکانی کی حکایت میں گزرا ہے وہ عربی عبد اللہ ابن عمرو بن عثمان بن عفان کا ہے۔ اس شعر کو نضر بن شمیل نے بطور استشہاد ماسون الرشید کے دربار میں پڑھا تھا۔

نضر بن شمیل کے متعلق ایک واقعہ | ابن خلکان نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ نضر بن شمیل خلیفہ ماسون الرشید کے دربار میں آئے تو دونوں حدیث کے متعلق گفتگو کرنے لگے۔ چنانچہ ماسون الرشید نے ایک روایت ہشیم کی سند سے ابن عباسؓ تک بیان کی کہ "جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی عورت کے دین اور حسن و جمال کی وجہ سے کلاچ کر لیتا ہے تو اسے نکلی سے نجات مل جاتی ہے۔"

یہ روایت سن کر نضر بن شمیل نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! ہشیم نے بالکل بچ کہا۔ ہم سے بھی فلاں نے فلاں سے بیان کر کے امام ابوحنیفہؒ پر قلت عربیت کا جواہرام غائد کیا گیا ہے اس کی جیاد صرف ایک واقعہ پر ہے جو "وفات الامیاء" میں مذکور ہے اور علاء و میری نے بھی ابن خلکان کے حوالہ سے اس واقعہ کو نقل کیا ہے۔ ابن خلکان نے اس واقعہ کو نقل کر کے کہا ہے کہ صرف اس واقعہ کی بنیاد پر امام ابوحنیفہؒ پر قلت عربیت کا الزام لگانا ٹھیک نہیں ہے کیونکہ بعض قبائل عرب کی لغت میں اس سے متکرر کلمات حالت جری میں بھی الف سے ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا ابو عمرو نحوی کو دیا گیا جواب بھی انہی قبائل عرب کی لغت کے مطابق تھا۔ مخرج

علی بن ابی طالبؑ تک سدا کا واسطہ پہنچا کر بیان کیا کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی عورت سے اس کے دین اور حسن و جمال کی وجہ سے نکاح کرتا ہے تو وہ تنگی سے نجات پا جاتا ہے۔"

نضر بن شہل کہتے ہیں کہ یہ سن کر مامون الرشید سیدھے بیٹھ گئے حالانکہ وہ تنگی سے ٹیک لگائے ہوئے بیٹھے تھے۔ پھر مامون الرشید نے فرمایا نضر تم سدا کیسے کہتے ہو؟ نضر کہتے ہیں میں نے جواب دیا کہ سدا یہاں غلط ہے۔ مامون الرشید نے کہا کیا تم میری اعراب کی غلطی نکال رہے ہو۔ نضر کہتے ہیں میں نے کہا کہ ہشیم نے اعراب کی غلطی کی ہے۔ چنانچہ امیر المومنین نے میری بات مان لی اور فرمایا کہ سدا کے زیر یا زبر پڑھنے میں کیا فرق پڑ جائے گا۔ نضر کہتے ہیں میں نے کہا کہ سدا (زبر کے ساتھ) دین میں درستی اور میانہ روی کو کہتے ہیں۔ اور سدا (زبر کے ساتھ) حاجت اور تنگی کو کہا جاتا ہے۔ اور جس کو آپ درست کر رہے ہیں اس کو سدا (زبر کے ساتھ) کہتے ہیں۔ پس مامون نے کہا کیا تمہیں اس کے متعلق عرب شعراء کا کوئی شعر یاد ہے؟ نضر کہتے ہیں میں نے کہا ہاں۔ عربی شاعر نے کہا ہے کہ۔

لیوم کرہیۃ و سداد نضر

اضاعونی و ای فتنی اضاعوا

"لوگوں نے مجھے ضائع کر دیا اور میرے علاوہ کون سے نوجوان ہیں جو میدان جنگ اور سرحد بندی میں تباہ و برباد ہوئے ہیں۔" چنانچہ مامون الرشید نے یہ سن کر ایک رقعہ میں کچھ لکھا اور ایک خادم سے کہا کہ یہ رقعہ لے کر نضر بن شہل کے ہمراہ فضل بن بہل کے پاس چلے جائے۔ چنانچہ جب فضل بن بہل نے وہ رقعہ کھول کر پڑھا تو کہا اے نضر! امیر المومنین نے پچاس ہزار درہم تمہیں بطور انعام دینے کا حکم دیا ہے۔ آخر اس کا سبب کیا ہے مجھے بھی بتاؤ؟ نضر کہتے ہیں کہ میں نے فضل بن بہل کو سارا واقعہ سنا دیا۔ یہ سن کر فضل بن بہل نے انعام میں مزید تیس ہزار درہم کا اضافہ کر دیا۔ چنانچہ میں ایک حرف کے بدلہ میں بطور انعام اسی ہزار درہم لے کر واپس آ گیا۔ نضر بن شہل کی وفات ۲۰۳ھ کو مقام مرو میں ہوئی۔

امام ابو یوسفؒ کا علمی مرتبہ | تاریخ بغداد میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسفؒ امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد ہیں ان کا نام یعقوب ہے۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ایک رات میں بستر پر آرام کی غرض سے آیا تو اچانک دروازے پر دستک ہوئی۔ پس میں باہر نکلا تو پتہ چلا کہ وہ ہرثمہ بن اعین ہے۔ انہوں نے کہا کہ امیر المومنین ہارون الرشید نے آپ کو بلایا ہے۔ پس میں اپنے فخر پر سوار ہوا اور ڈرتا ہوا امیر المومنین کے گھر تک پہنچا۔ پس میں نے دروازے سے گزرتے ہوئے ہرثمہ سے پوچھا کہ امیر المومنین کے ساتھ اور کون ہے؟ انہوں نے کہا کہ عیسیٰ بن جعفر ہیں۔ پس میں گھر میں داخل ہوا تو میں نے دیکھا کہ امیر المومنین تشریف فرما ہیں اور ان کے دائیں جانب عیسیٰ بن جعفر بھی بیٹھے ہیں۔ پس میں نے سلام کیا اور بیٹھ گیا۔ ہارون الرشید نے کہا کہ ہم نے آپ (ابو یوسفؒ) کو شاید خوفزدہ کر دیا ہے۔ میں نے کہا خدا کی قسم! ہاں مگر جو میرے پیچھے ہیں وہ بھی خوفزدہ ہیں۔ پس ہارون الرشید نے تھوڑی دیر خاموش رہنے کے بعد فرمایا اے یعقوب! کیا تمہیں اس بات کا علم ہے کہ میں نے تمہیں کس لیے بلایا ہے؟ میں نے کہا نہیں مجھے معلوم نہیں۔

ہارون الرشید نے کہا کہ میرا تمہیں بلانے کا مقصد یہ ہے کہ تم اس بات پر گواہ رہو کہ عیسیٰ بن جعفر کے پاس ایک لوٹھی ہے اور میں نے انہیں یہ کہا ہے کہ تم یہ لوٹھی مجھے یہ کہو کہ لیکن انہوں نے انکار کر دیا ہے۔ خدا کی قسم! اگر اس نے یہ لوٹھی مجھے یہ نہ کہی تو میں اسے قتل کر دوں گا۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ میں نے عیسیٰ بن جعفر کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ تمہارے نزدیک باندی کی اس قدر

اہمیت ہے کہ تم نے اسے بہہ کرنے سے انکار کر دیا ہے اور باندی کی وجہ سے تم نے اپنی قدر امیر المومنین کے یہاں گمراہی ہے۔ بالآخر وہ لونڈی بھی ہر حال میں تم سے چلی جائے گی۔ پس عیسیٰ بن جعفر نے کہا کہ امیر المومنین نے مشکل دینے میں جلدی کی ہے۔ آخر کار انہیں میرا کوئی نذر تو سننا چاہیے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں میں نے کہا کہ اپنا نذر بیان کرو؟ عیسیٰ بن جعفر نے کہا کہ میں نے اس باندی کو طلاق دے دیے اور آزاد نہ کرنے کی قسم کھائی ہے اگرچہ میرا سارا مال کیوں نہ لوٹ لیا جائے۔ اس لیے میں اس باندی کو نہ تو فروخت کر سکتا ہوں اور نہ ہی بہہ کر سکتا ہوں۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ہارون الرشید میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ ابو یوسف کیا اس مسئلہ کا کوئی حل آپ کے پاس ہے؟ میں نے کہا جی ہاں۔ ہارون الرشید نے کہا وہ کیسے؟ میں نے کہا کہ عیسیٰ بن جعفر نصف باندی آپ کو بہہ کر دے اور بقیہ نصف آپ کو بیچ دے تو گویا وہ لونڈی نہ تو بہہ ہوگی اور نہ فروخت ہوگی۔ عیسیٰ بن جعفر نے کہا (ابو یوسف) کیا یہ معاملہ حازم ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ عیسیٰ بن جعفر نے کہا پس آپ گواہ ہیں میں نے امیر المومنین کو نصف باندی بہہ کر دی اور نصف ایک ہزار اشرفیوں کے عوض انہیں بیچ دی۔ پس ہارون الرشید نے کہا کہ میں نے نصف باندی بطور بہہ قبول کر لی اور نصف باندی ایک ہزار اشرفیوں کے بدلے خرید لی۔ پھر امام ابو یوسف نے فرمایا کہ باندی اور مال میرے سامنے حاضر کیا جائے۔ پس مال اور باندی کو لایا گیا۔ امام ابو یوسف نے فرمایا اب لونڈی کو لے لیجئے اے امیر المومنین اللہ تعالیٰ اس میں برکت عطا فرمائے۔ پس ہارون الرشید نے فرمایا اے یعقوب! ایک مسئلہ باقی ہے اس کو بھی حل کیجیے۔ پس میں نے (ابو یوسف) نے کہا وہ کیا ہے؟ ہارون الرشید نے فرمایا کہ لونڈی تو مملوکہ ہے اور باندی کیلئے حیض تک ترک جماع کا ضروری ہے۔ خدا کی قسم اگر یہ رات میں نے لونڈی کے ساتھ نہ گزاری تو میری موت واقع ہو جائے گی۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ میں نے کہا اے امیر المومنین! آپ لونڈی کو آزاد کرویں اور پھر اس سے نکاح کر لیں۔ اس لیے کہ آزاد عورت کیلئے حیض تک ترک جماع ضروری نہیں ہے۔ ہارون الرشید نے کہا پس تحقیق میں نے اس کو آزاد کر دیا۔ نکاح کون پڑھائے گا؟ امام ابو یوسف فرماتے ہیں میں نے کہا میں نکاح پڑھاؤں گا۔ پس میں نے مسرور اور حسین کی موجودگی میں خطبہ نکاح پڑھا اور میں ہزار اشرفیوں کے بدلے میرا مقررہ کر کے ہارون الرشید سے اس لونڈی کا نکاح کر دیا۔ پھر امام ابو یوسف نے فرمایا کہ امیر المومنین! آپ میری رقم میرے پاس لے آئیں تاکہ میں باندی کو مبرا اور کروں۔ پس میری رقم لا کر ادا کر دی گئی۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں پھر امیر المومنین نے مجھے حکم دیا کہ اے یعقوب! تم جا سکتے ہو۔ نیز مسرور کو حکم دیا گیا کہ دو لاکھ درہم اور میں کپڑوں کے تحت بطور انعام ابو یوسف کے گھر پہنچانے کا بندوبست کرو۔ چنانچہ یہ انعام امام ابو یوسف کے گھر پہنچا دیا گیا۔

مؤرخین کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف کی مجلس میں ایک آدمی خاموش رہتا تھا اور کبھی گفتگو نہیں کرتا تھا۔ ایک دن امام ابو یوسف نے اس آدمی سے کہا کہ تم کیوں کلام نہیں کرتے؟ اس آدمی نے کہا کیوں نہیں آپ بتائیے کہ روزہ دار کب روزہ افطار کرے؟ امام ابو یوسف نے فرمایا جب سورج غروب ہو جائے۔ اس آدمی نے کہا اگر نصف رات تک سورج غروب نہ ہو تو کب پھر افطار کرے؟ امام ابو یوسف مسکرائے اور فرمایا واقعی تمہارے لیے خاموشی بہتر ہے۔ میں نے جسیں گفتگو پر آمادہ کر کے غلطی کی ہے۔ اس کے بعد امام ابو یوسف نے یہ شعر پڑھا:

وصمت الذى قد كان بالقول اعلما

عجبت لا زراء الغبی بنفسه

"میں کند ذہن (بے وقوف) شخص کو کلام پر تیار کر کے حیران ہو گیا اور جب اس نے خیالات کا اظہار کیا تو میں خاموش ہو گیا"

صحيفة لب المرء أن يتكلما

وہی الصمت ستر للغبی وانما

"اور خاموشی کند ذہن آدمی کیلئے ستر ہے اور گفتگو کرنا آدمی کے دماغ کی آزمائش ہے۔" (صحیفہ کا مطلب کہ جو کچھ لکھا پڑھا جائے گا) مورخین نے لکھا ہے کہ ایک شخص بعض علماء کی مجلس میں بیٹھتا لیکن بالکل گفتگو نہیں کرتا تھا۔ پس اس سے کہا گیا کہ تم کلام کیوں نہیں کرتے؟ اس آدمی نے کہا کہ آپ مجھے بتائیے کہ ہر مہینے ایام بیض کے روزے کیوں مستحب ہیں؟ پس عالم نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا۔ چنانچہ اس آدمی نے کہا کہ ایام بیض اسلامی مہینے کی تیرہویں چودہویں اور پندرہویں تاریخوں کے روزے اس لیے مستحب ہیں کہ چاند کو انہی ایام بیض میں گہن لگتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ نے یہ چاہا کہ آسمان میں کوئی ایسی نئی چیز سامنے نہ آئے جو زمین میں ظاہر نہ ہوئی ہو۔ نیز اس موضوع پر یہ بہت اچھا قصہ ہے۔

ابن خلکان نے تذکرہ کیا ہے کہ ایک آدمی امام شافعیؒ کی مجلس میں بیٹھا تھا اور ہمیشہ خاموش رہتا تھا۔ پس ایک دن امام شافعیؒ نے اس سے فرمایا کیا تم گفتگو نہیں کرتے؟ پس اس آدمی نے کہا میں خاموشی کی وجہ سے محفوظ رہتا ہوں۔ نیز سنا تو میرے علم میں اضافہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہ آدمی کا حصہ (یعنی علم کا حصہ) اس کے لیے ساعت میں رکھ دیا گیا ہے اور زبان سے کوئی دوسرا مستفید ہوتا ہے۔

ابن خلکان لکھتے ہیں کہ ایک دن ایک نوجوان نے امام شافعیؒ سے گفتگو کی تو امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ہم نے اس طرح کبھی نہیں سنا۔ نوجوان نے کہا کہ کیا آپ نے ہر قسم کے علم کی ساعت کر لی ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا نہیں نوجوان نے کہا آپ نے علم کا کچھ حصہ بھی نہیں سنا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہاں علم کا کچھ حصہ تو سنا ہے۔ نوجوان نے کہا پس آپ یہ بات کان کے اس حصہ میں رکھ لیجیے جس کو آپ نے سنا ہے۔ پس امام شافعیؒ خاموش ہو گئے۔ امام ابو یوسفؒ کو سب سے پہلے قاضی القضاۃ کے خطاب سے پکارا گیا۔ نیز آپ سب سے پہلے فقیہ ہیں جنہوں نے موجودہ رواج کے مطابق علماء کا لباس مقرر کیا ورنہ لوگوں کا لباس ایک ہی طرح کا ہوتا تھا۔ کسی شخص کو لباس کے ذریعے ممتاز نہیں کیا جاسکتا تھا۔

حکایت بیان کی گئی ہے کہ عبدالرحمن بن مسہر بغداد اور واسط کے درمیان چھوٹے سے شہر "مبارک" میں قاضی کے عہدہ پر فائز تھے۔ جب ان کو یہ خبر پہنچی کہ امیر المومنین ہارون الرشید امام ابو یوسفؒ کے ہمراہ لہرہ تشریف لارہے ہیں تو عبدالرحمن بن مسہر نے "مبارک" کے رہنے والوں سے کہا تم لوگ ان دونوں کے سامنے میری تعریف کرنا۔ لیکن شہر والوں نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ عبدالرحمن بن مسہر نے ہمیں بدل کر ہارون الرشید اور امام ابو یوسفؒ سے ملاقات کی اور کہا کہ ہمارے شہر کے قاضی بہت اچھے ہیں پھر جب ہارون الرشید اور ابو یوسفؒ دوسرے مقام پر پہنچے تو عبدالرحمن بن مسہر نے دوسری جگہ پہنچ کر کبھی یہی الفاظ کہے۔ پس ہارون الرشید نے امام ابو یوسفؒ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ یہاں کے قاضی کی اچھائی صرف ایک ہی آدمی بیان کر رہا ہے۔ لہذا اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ قاضی کی کارکردگی ٹھیک نہیں ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا اے امیر المومنین! تعجب کی بات یہ ہے کہ قاضی خود اپنی خوبیاں بیان کر رہا ہے۔ پس ہارون الرشید خند پڑے۔ اور فرمایا کہ یہ قاضی تو دلچسپ آدمی نظر آتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو تو معزول نہیں کیا جاسکتا۔

امام ابو یوسفؒ کی وفات | امام ابو یوسفؒ کی وفات ماہ ربیع الاول ۱۸۲ھ میں ہوئی۔ بعض اہل علم نے امام ابو یوسفؒ کی وفات کی تاریخ اس کے علاوہ بیان کی ہے۔

خجھر کے بے نسل ہونے کی وجہ؟ | ایک مرتبہ موصل کے حکمران اپنے خجھر سے گر پڑے تو ابو سعادت مبارک بن اعمر نے یہ اشعار کہے

ان زلت البغلة من تحتہ فان فی زلتہا علما

”اگر خجھر ان کے نیچے سے نکل گیا ہے تو پس وہ یقیناً کسی عذر سے پھسل گیا ہے“

حملہا من علمہ شاہقا ومن ندی راحنہ بحرا

”انہوں نے اس کو جان بوجھ کر پہاڑ کی چوٹی پر چڑھایا ہے اور ان کے جو دو کرم وریا کی مثل ہیں“

حافظ ابو القاسم بن عساکر نے تاریخ دمشق میں لکھا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب فرماتے تھے کہ خجھر کی نسل نہیں چلتی۔ (حالانکہ خجھر تمام جانوروں میں سب سے زیادہ تیز چلنے والا جانور ہے) کیونکہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کے لیے لکڑیاں جمع کی جا رہی تھیں تو جن جانوروں پر لکڑیاں لاد کر لائی جاتی تھیں ان میں خجھر بھی شامل تھا۔ چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خجھر کے لیے ہد عافرائی اس لیے اللہ تعالیٰ نے خجھر کو بے نسل کر دیا۔

عجیب و غریب فائدہ | اسماعیل بن ہمام بن ابی حنیفہ کہتے ہیں کہ ہمارے گھر کے قریب ایک بچی والا رافضی رہتا تھا۔ اس کے پاس دو خجھر تھے اس نے ایک کا نام ابو بکر اور دوسرے کا نام عمر رکھا تھا۔ پس کچھ دنوں کے بعد رافضی نے ان میں سے ایک خجھر کو نیزہ مار کر قتل کر ڈالا۔ چنانچہ میرے دادا جان (امام ابی حنیفہؒ) کو یہ بات معلوم ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ تم لوگ جا کر دیکھو جس خجھر کو اس نے نیزہ مارا ہے اس کا نام عمر ہوگا۔ چنانچہ لوگوں نے جا کر دیکھا تو وہی نکلا جو امام ابی حنیفہؒ نے فرمایا تھا۔

اسی طرح ”اکمل لابن عدی فی ترجمہ خالد بن یزید العسری المکی“ میں مذکور ہے ”سفیان بن ابان کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ خجھر پر سوار ہوئے تو وہ بدک گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے روک لیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ اس (خجھر) پر ”قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْاَلْفَلَقِ“ پڑھے۔ اس کے بعد خجھر ٹھیک ہو گیا“ (انشاء اللہ عن قریب یہ حدیث ”الدایہ“ کے عنوان میں بھی آئے گی)

اسی طرح حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے تین بیٹے ہوں اور اس نے ان میں سے کسی ایک کا نام بھی محمد رکھا ہو تو وہ بڑا اے دقا ہے اور جب تم اس کا نام محمد رکھو تو اسے گالی نہ دو برا بھلا نہ کہو اور اس کو مارو بلکہ اس کے ساتھ عزت و اکرام اور عظمت و شرافت کا سلوک کرو۔“ (الحدیث)

فائدہ | ابو داؤد اور نسائی میں مذکور ہے ”عبد اللہ بن زبیر الغافقی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بلور ہدیہ ایک خجھر پیش کیا تو آپ ﷺ نے اس پر سواری کی۔ پس لوگوں نے کہا کہ اگر تم گدھے کو گھوڑی سے ملا دیں تو ہمیں بھی نفع حاصل ہو جائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کام صرف وہی کریں گے جنہیں علم نہیں۔“ (الحدیث)

ابن حبان نے کہا ہے کہ ”لا یعلیون“ (علم نہیں رکھتے) کا یہ عقیدہ اس فعل کی ممانعت ہے۔

خطابی بھی اسی کے مشابہ معانی بیان کرتے ہیں کہ اگر گدھے کو گھوڑی سے ملادیا جائے تو گھوڑے کے فوائد زائل ہو جاتے ہیں ان کی تعداد قلیل ہو جائے گی اور ان کی نسل ختم ہو جائے گی۔ حالانکہ لوگ گھوڑے کو سواری اور دیگر ضروریات زندگی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ نیز گھوڑوں پر سوار ہو کر دشمنوں سے جہاد کرتے ہیں اور مال غنیمت حاصل کرتے ہیں۔

گھوڑے کی فضیلت | گھوڑے کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ نیز مال غنیمت پر جتنا حصہ مجاہد کا ہوتا ہے اتنا ہی گھوڑے کے حصہ میں بھی آتا ہے اور یہ تمام فضائل خچر میں نہیں پائے جاتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے کو پسند فرمایا ہے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خواہش تھی کہ گھوڑوں کی تعداد میں اضافہ ہو اور ان کی نسل بڑھتی رہے اس لیے کہ گھوڑوں میں نفع اور خیر و برکت ہے۔ پس جب گھوڑا گدھیوں سے جفتی کرتا ہو تو اس صورت میں نبی کا احتمال نہیں ہے سوائے اس کے کہ کوئی یہ تاویل پیش کرے کہ حدیث کا مقصد گھوڑے کی اقسام کو گدھوں کی نسلوں سے محفوظ کرنا ہے۔ اور ان دونوں کے ملاپ کی کراہت پیش نظر ہے تاکہ دو مختلف جانوروں کی قسموں سے کوئی مرکب نسل نہ تیار ہو جائے اس لیے دو قسموں سے مل کر پیدا ہونے والے جانور عام طور پر خبیث اور سرکش ہوتے ہیں۔ مثلاً بھیڑیے کا بچہ بوجھا لنگر بگڑے سے پیدا ہوتا ہے اور کتے کا بچہ جو مادہ بھیڑ سے پیدا ہو وغیرہ۔

خچر کے فوائد | خچر انجھ جانور ہوتا ہے اس کی نسل نہیں چلتی۔ خچر نہ تو چالاک ہوتا ہے اور نہ بالکل سیدھا ہوتا ہے۔ علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں کہ مجھے یہ رائے مناسب معلوم نہیں ہوئی اس لیے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِشُرْكُوبَهَا وَزِينَةٍ“

(اور اس نے گھوڑے اور خچر اور گدھے پیدا کیے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ الخیل: ۸)

پس اللہ تعالیٰ نے خچروں کا اس کے مخصوص نام سے ذکر کر کے احسان جتلیا ہے جس طرح گھوڑوں اور گدھوں جیسی سواری کا ذکر فرما کر انسان پر احسان جتلیا ہے اور ان کے فوائد سے بھی آگاہ کیا ہے۔ کیونکہ جو چیزیں ناپسندیدہ اور قابل مذمت ہوں ان کی تعریف نہیں کی جاتی اور نہ ہی ان پر سواری کی جاسکتی ہے اور نہ ہی ان چیزوں کے ذریعے سے کسی پر احسان کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خچر کو سواری کے لیے اختیار فرمایا ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر و حضر دونوں میں خچر کی سواری کی ہے۔ لہذا اگر خچر ناپسندیدہ جانور ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے سواری کے لیے استعمال نہ کرتے۔ ۱۰

حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ”بنی نجار“ کے باغ میں اپنے خچر پر سوار ہو کر جا رہے تھے اور ہم لوگ بھی آپ کے ہمراہ تھے کہ اچانک آپ کا خچر بدک گیا۔ چنانچہ ہمیں خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گرا نہ دے وہاں چار پانچ چھ قبریں تھیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کوئی جانتا ہے کہ یہ کس کی قبر ہے؟ ایک شخص نے جواب دیا جی ہاں مجھے معلوم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کب فوت ہوا ہے؟ اس آدمی نے عرض کیا کہ ان کی موت حالیہ شرک میں ہوئی ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ عذاب قبر میں مبتلا ہیں پھر فرمایا اگر تم اظہار نہ کرتے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ جس طرح عذاب قبر کو میں سن رہا ہوں تمہیں بھی سنا دے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرہ انور کو ہماری طرف پھیرا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عذاب قبر سے پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا کہ ہم عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم سے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا ہم عذاب جہنم سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظاہری و باطنی فتنوں سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا ہم ہر ظاہری و باطنی فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم وہاں کے فتنہ سے اللہ کی پناہ مانگو۔ پس ہم نے کہا کہ ہم وہاں کے فتنہ سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔" (راوی مسلم)

دوسرا فائدہ | جس خچر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کر گئے تھے اس کا نام "لدل" تھا اور یہ ماہی جیسے کہ ابن صلاح وغیرہ نے بھی اس کی تائید کی ہے۔۔۔۔۔۔ یہ خچر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زندہ رہی۔ نیز عمر رضیہ ہونے کے بعد اس کے مالہ کے وراثت کر گئے تھے۔ چنانچہ اس کے لیے "جو" مونا چس کر کھلاتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہؓ کے دو دس بیٹے خیر قبیح غزوہ (قبرستان) کے قریب مر گئے۔ مؤرخین نے لکھا ہے کہ اس خچر کا رنگ سیاہ تھا۔ حافظ قطب الدین نے شرح جامع کبیر سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے (بغل) خچر پر سوار ہونے کی قسم کھائی پھر وہ ماہی یا زہر خچر پر سوار ہو گیا تو وہ حائل ہو جائے گا۔ اس لیے کہ لفظ (بغل) خچر اسم جنس ہے جس کا اطلاق نر اور مادہ دونوں پر ہوتا ہے۔ بالکل یہی مسئلہ خچر کا بھی ہے۔

"ابخلہ" اس لفظ میں جو مادہ ہے وہ افراد کے لئے ہے اور یہ نر اور مادہ دونوں کے لیے مستعمل ہے جیسے کہ "جراؤہ" اور "قرۃ" (مذہبی کعبور) میں ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے "ابخلہ" (ماہی خچر) پر سوار نہ ہونے کی قسم کھائی پھر اس کے بعد وہ نر خچر یا مادہ خچر پر سوار ہو گیا تو وہ بھی حائل ہو جائے گا۔ محدثین کا اس بات پر اجماع ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خچر نہ ذکر تھا نہ مؤنث پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پانچ خچر خریدے گئے۔

امام سیوطی نے فرمایا ہے کہ غزوہ حنین کے مذکورہ میں آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بٹھام سے خچر پر سوار ہو کر ایک مٹی مٹی اٹھائی تھی جس کو کفار کے چروں پر "شاحت الوجہ" (کافروں کے چہرے بد صورت ہو جائیں) پڑا کہ چھبک دی تھی۔ چنانچہ کافروں کے لشکر کو زبردست شکست ہوئی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب زمین سے مٹی اٹھانے کا ارادہ کیا تو (ماہی خچر نے اپنے پیٹ کے حصہ کو زمین سے لگا دیا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے مٹی اٹھائی۔ پھر وہ (ماہی خچر کھڑی ہو گئی اس خچر کا نام "بیضا" تھا جسے فروہ بن خنساء نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا تھا۔

مجمع طبرانی میں مذکور ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت غزوہ حنین میں مسلمان شکست کھانے لگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سیاہ وسفید (ماہی خچر پر سوار تھے جس کو "لدل" کہا جاتا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے "لدل" سے فرمایا جھک جا۔ پس اس نے پیٹ کو زمین پر لگا دیا یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹی مٹی اٹھائی پھر اسے کفار کے چروں کی طرف چھبک دیا اور فرمایا کہ کفار کو کامیابی نہیں مل سکتی۔ پس کفار شکست کھا گئے۔ راوی کہتے ہیں حالانکہ نہ ہم نے حیر چلائے نہ نیزے برسائے اور نہ گھوا سے مارا۔ (الحدیث)

"حضرت شیبہ بن عثمان کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ حنین کے بعد اپنے چچا عباسؓ سے فرمایا کہ مجھے بٹھام سے ایک مٹی مٹی اٹھائی دیجیے۔ پس اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی (ماہی خچر کو سمجھا دیا تو وہ جھک گئی یہاں تک کہ اس نے اپنا پیٹ

زمین کے ساتھ ملا دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سہاء سے منیٰ اٹھا کر کفار کے چہروں کی طرف پھینک دی اور فرمایا ”شاہت الوجہ“ (کفار کے چہرے بد صورت ہو جائیں) وہ کامیاب نہیں ہو سکتے۔ (معجم طبرانی)

اختتامیہ | حضرت خزیمہ بن اوس کہتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ہجرت کر کے چلا گیا۔ پس میں تبوک سے واپسی پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوا۔ پس اس وقت میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ مقام حیرہ ہے جو مجھ پر پیش کیا جائے گا اور جلد ہی تم اسے فتح کر لو گے اور وہاں شیماء بنت نفیل ازوی ہے جو سیاہ و سفید (مادہ) فخر پر کالی اور زہنی ڈالے ہوئے سوار ہے۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر ہم حیرہ میں داخل ہو گئے اور ہم نے شیماء کو اس حالت میں پالیا تو وہ میری ہوگی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تمہاری ہو جائے گی۔ پس ہم خالد بن ولید کے ساتھ حیرہ کا ارادہ کر کے چلے۔ چنانچہ جب ہم حیرہ میں داخل ہوئے تو ہماری سب سے پہلے ملاقات شیماء بنت نفیل سے ہوئی۔ اس کو ہم نے اسی حالت میں پایا جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ سیاہ سفید (مادہ) فخر پر کالی اور زہنی ڈالے ہوئے سوار ہے۔ پس میں شیماء سے لپٹ گیا اور میں نے کہا کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بہہ کر دیا ہے۔ پس خالد بن ولید نے اس پر مجھ سے دلیل طلب کی۔ پس میں نے دلیل سے ثابت کر دیا تو خالد بن ولید نے شیماء کو میرے حوالے کر دیا۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد شیماء کا بھائی عبد المسیح آیا اس نے کہا کیا تم میری بہن کو میرے ہاتھ فروخت کر سکتے ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ عبد المسیح نے کہا تم جو چاہو اس کی قیمت مقرر کرو۔ میں نے کہا اللہ کی قسم! میں اسے ایک ہزار درہم سے کم میں نہیں دوں گا۔ پس عبد المسیح نے مجھے ایک ہزار درہم دے دیے۔ پس اس نے مجھ سے کہا کہ اگر تم اس وقت مجھ سے ایک لاکھ درہم کا بھی مطالبہ کرتے تو میں اس وقت ادا کرنے پر مجبور تھا۔ پس میں نے کہا کہ میں ایک ہزار درہم سے زیادہ تمہیں لے سکتا تھا۔ طبرانی نے کہا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ اس بات کے گواہ محمد بن مسلمہ اور عبد اللہ بن عمرؓ تھے۔ (رواہ الطبرانی و ابونعیم من طرق صحیحہ)

الحکم | گھریلو گدھے اور گھوڑے سے مل کر پیدا ہونے والے جانور کا گوشت حرام ہے۔ اس لیے کہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ”ہم نے حنین کے دن فخریوں، گدھوں اور گھوڑوں کو ذبح کیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے، ہمیں گدھوں اور فخریوں سے منع فرمایا اور گھوڑوں سے منع نہیں فرمایا۔“ (الحدیث)

فخر کے حرام ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ فخر دو جانوروں ایک حلال اور دوسرا حرام سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے حرمت کے پہلو کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اس لیے کہ فخر جنگلی گدھے اور گھوڑے سے مل کر پیدا ہوتا ہے۔

ابو واقد سے مروی ہے کہ بعض لوگوں کے فخر مرگے اور ان کے پاس کھانے کے لیے اس کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں تھی۔ پس وہ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں (فخر کا گوشت) کھانے کی اجازت دے دی۔ (رواہ البزاز باسناد صحیح)

یہ حدیث اس بات پر محمول ہوگی کہ وہ لوگ حاجۃ اضطراب میں تھے اور وہ اس قدر بھوکے تھے کہ انہیں مرنے کا خطرہ محسوس ہو رہا تھا۔ اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مردار فخر کا گوشت کھانے کی اجازت مرحمت فرمائی۔

فرع جب کوئی زہ کے لیے مرنے کے بعد (ماوہ) خیر دینے کی وصیت کرے تو اس وصیت میں بیل شامل نہیں ہوتا لیکن اگر خیر کی وصیت کی تو (ماوہ) خیر وصیت میں شامل ہو جائے گی۔ نیز "بغلة" میں ہا، وحدت کے لیے ہے جیسے کہ "ثرة" اور "زربة" میں "ب" وحدت کے لیے ہے جمع یا مؤنث نہیں ہے۔

امثال (۱) خیر سے کہا گیا کہ تیرا باپ کون ہے؟ تو اس نے کہا کہ ٹھوڑا میرا ماموں ہے۔ یہ مثال اس شخص کے لیے استعمال کی جاتی ہے جو اپنے معاملہ میں غلط رائے اور فساد رکھتا ہو۔

(۲) "فَلَانٌ أَغْفَرُ مِنَ الْبُغْلِ" فلاں خیرت زیادہ بانجھ ہے۔

(۳) "فَلَانٌ أَغْفَمُ مِنَ بَغْلَةٍ" فلاں خیر سے زیادہ بانجھ ہے۔

(۴) "هُوَ أَغْبَبُ مِنَ بَغْلَةٍ أَبِي دَلَامَةَ" وہ (شخص) ابو دلامہ کے خیر سے بھی زیادہ عیب دار ہے۔

ابو دلامہ کا نام زہ بن جون کوئی ہے جو نہایت سیاہ قام اور بنو اسد کا غلام تھا۔ ابو دلامہ کے بہت سے دلچسپ واقعات معروف ہیں۔ مثلاً ابو دلامہ کا بیٹا بار ہو گیا تو اس نے ایک حکیم کو ایک مقررہ اجرت پر دوا کرنے کے لیے بلایا۔ چنانچہ جب ابو دلامہ کے بیٹے کو شفا مل گئی تو اس نے کہا کہ اللہ کی قسم! ہمارے پاس تمہیں دینے کے لیے کچھ بھی نہیں ہے۔ البتہ میں تمہیں ایک مدیر بتلاتا ہوں وہ یہ کہ فلاں یہودی بہت امیر ہے تم اس کے خلاف اجرت کی بازیابی کے لیے دعویٰ کرو۔ میں اور میرا لڑکا دونوں تیری طرف سے گواہ ہوں گے۔ چنانچہ وہ طبیب قاضی محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے پاس دعویٰ کرنے کے لیے گیا۔ یہودی کو طلب کیا گیا تو اس نے انکار کر دیا۔ قاضی ابن ابی لیلیٰ نے کہا کہ کیا تمہارے پاس کوئی دلیل ہے؟ طبیب نے جواب دیا ہاں۔ قاضی نے کہا اس کو پیش کرو۔ پس ابو دلامہ شہر پرستے ہوئے آیا اس حال میں کہ قاضی ابن ابی لیلیٰ اس کے اشعار کی سماعت فرما رہے تھے۔

ان الناس غَطُّوْنِيْ نَغْطِيْتُ عَنْهُمْ

وان بحثوا عني ففهم مباحث

"ہاشم لوگوں نے مجھے چھپایا ہے تو میں بھی ان سے چھپ گیا ہوں اور اگر انہوں نے میرے متعلق تحقیق کی تو میں بھی ان کے بارے میں تحقیق کروں گا۔"

وان نبشوا بئري نبشت بنارهم

لبعلم قوم كيف فلک النبالث

"اور اگر وہ میرا کنواں کھد کر مٹی نکالنے کی کوشش کریں گے تو میں بھی ان کے کنوؤں سے مٹی نکال لوں گا تاکہ لوگ جان لیں کہ وہ نکالی ہوئی مٹی کس طرح کی ہے۔"

پس جب ابو دلامہ اور ان کے بیٹے دونوں نے گواہی دی تو قاضی نے کہا کہ تم دونوں کی گواہی قبول کر لی گئی اور تم لوگوں کی گفتگو سن لی گئی۔ چنانچہ قاضی نے طبیب کو اپنی عیب سے رقم ادا کر دی۔ گویا کہ قاضی نے دونوں مصلحتوں کے پیش نظر حسن سلوک کا رویہ اختیار کیا۔

اسی کی مثل ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ ابو دلامہ قاضی عاف بن زید کے ایک آدمی پر مقدمہ دائر کرنے کے لیے گیا اور یہ اشعار کہے۔

لقد خاصمتنی غواة الرجال
”تحقیق شریر لوگوں نے مجھ سے جھگڑا کیا اور میں بھی ان سے ایک سال تک مسلسل لڑتا رہا۔“

فما أَدْحَضَ اللَّهُ لِي حِجَّةً
”پس اللہ تعالیٰ نے میری کسی دلیل کو باطل نہیں کیا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی شعر میں ناکام کیا۔“

فَمَنْ كُنْتَ مِنْ جَوْرِهِ خَائِفًا
”پس وہ کون ہے جس کے ظلم سے میں خائف ہوں اور اے عافیہ میں تجھ سے خوفزدہ نہیں ہوں۔“

چنانچہ عافیہ نے کہا کہ میں امیر المومنین سے ضرور تمہاری شکایت کروں گا۔ اس آدمی نے کہا آپ کیوں شکایت کریں گے۔ قاضی عافیہ نے کہا اس لیے کہ تم نے میری بھوک ہے۔ ابودلامہ نے کہا اگر آپ نے میری شکایت کی تو امیر المومنین آپ کو معزول کر دیں گے۔ قاضی نے کہا کس لئے معزول کر دیں گے؟ ابودلامہ نے کہا اس لیے کہ آپ کو جوار و مدح کا فرق معلوم نہیں ہے۔

امام ابو الفرج بن الجوزی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ابودلامہ خلیفہ مہدی کے دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے خلیفہ کو اتنا بہتر نصیحتیں سنایا کہ خلیفہ مہدی نے کہا: ابودلامہ سوال کرتی کیا حاجت ہے؟ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین مجھے ایک کتاب دے دیجیے۔ پس مہدی غصہ ہو گیا اور کہا کہ میں تجھے کہتا ہوں کہ کوئی ضرورت کی چیز مانگو لیکن تم کتاب طلب کرنے لگے۔ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین حاجت مجھے ہے یا آپ کو؟ پس امیر المومنین نے کہا نہیں آپ کو۔ ابودلامہ نے کہا میں آپ سے شکار کے لیے کتے کا سوال کرتا ہوں۔ چنانچہ خلیفہ مہدی نے کتاب دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! میں شکار کھیلنے کے لیے جا رہا ہوں تو کیا میں شکار ننگے پاؤں کروں گا؟ اس کے لیے سواری بھی فراہم کیجیے۔ پس امیر المومنین نے ابودلامہ کو سواری کے لیے ایک جانور دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! اس جانور کی حفاظت کون کرے گا؟ پس امیر المومنین نے ایک غلام دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! جب میں شکار کھیل کر آؤں گا تو اسے کون پکائے گا؟ پس امیر المومنین نے ابودلامہ کو ایک لونڈی دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! یہ ساری چیزیں رات کہاں گزاریں گی۔ پس امیر المومنین نے ایک گھر دینے کا حکم دیا۔ ابودلامہ نے کہا اے امیر المومنین! مجھ پر اہل و عیال کی ایک جماعت کا بوجھ ہے میں ان لوگوں کو کہاں سے کھلاؤں گا؟ پس امیر المومنین نے کہا کہ میں تجھے ایک ہزار جرہب آباد یا غیر آباد زمین دینے کا حکم دیتا ہوں۔ ابودلامہ نے کہا کہ عامر (آباد) کے متعلق تو میں جانتا ہوں لیکن ”عامر“ کا کیا مطلب ہے؟ امیر المومنین نے کہا کہ غیر آباد زمین۔ ابودلامہ نے کہا امیر المومنین میں آپ کو ایک لاکھ جرہب غیر آباد زمین دیتا ہوں آپ مجھے اس کے عوض صرف ایک ہی جرہب قاطی کاشت زمین دے دیجیے۔ امیر المومنین نے کہا کہ کہاں سے تمہارے لیے زمین فراہم کروں؟ دلامہ نے کہا کہ بیت المال سے مہدی نے کہا کہ دلامہ سے سارا مال واپس لے لو اور ایک جرہب قاطی کاشت زمین دے دو۔ دلامہ نے کہا اے امیر المومنین! جب آپ دیا ہوا مال واپس لے لیں گے تو سب ہی غیر آباد ہو جائے گا۔ پس مہدی ہنس پڑے اور دلامہ کو مال دے کر راضی کر دیا۔

امام ابو الفرج بن الجوزی نے محمد بن اٹحق السراج کے حوالہ سے ایک قصہ بیان کیا ہے کہ داؤد بن رشید بیان کرتے ہیں کہ میں

نے ایک مرتبہ چشم بن عدی سے کہا کہ آپ یہ بتائیے کہ خلیفہ مہدی نے سعید بن عبد الرحمن کو قاضی کیوں مقرر کیا تھا اور اتنا اہم عہدہ ان کے سپرد کیوں کیا تھا۔ چشم بن عدی نے کہا کہ اس کا قصہ بڑا دلچسپ ہے۔ اگر تم دلچسپی سے سنتا چاؤ تو میں تمہارے لیے اس کی تفصیل بیان کر سکتا ہوں۔ واؤ بن رشید نے کہا میں ضرور دلچسپی سے سنوں گا۔ چشم نے کہا پھر غور سے سنو جب مہدی کو خلیفہ بنایا گیا تو اچانک سعید بن عبد الرحمن ریح دربان کے پاس آئے کہ میں امیر المومنین مہدی سے ملنا چاہتا ہوں آپ میرے لیے اجازت طلب کیجیے۔ ریح نے کہا آپ کون ہیں اور آپ کو کیا کام ہے؟ سعید نے کہا کہ میں نے امیر المومنین کے متعلق بہت اچھا خواب دیکھا ہے لہذا میں پسند کرتا ہوں کہ میں ان سے اس خواب کا تذکرہ کروں۔ پس ریح نے سعید سے کہا کہ لوگ جو خواب دیکھتے ہیں وہ اس کو اپنے لیے سچا نہیں سمجھتے تو پھر دوسرے کا دیکھا ہوا خواب وہ کیسے تسلیم کر لیں گے۔ لہذا تم اس کے علاوہ کوئی دوسری تدبیر کر دو تمہارے لیے نوٹ ہو۔ سعید نے دربان سے کہا اگر تم نے میری اطلاع امیر المومنین تک نہ پہنچائی تو میں کسی اور کے ذریعے یہ خبر پہنچا دوں گا اور اسے یہ بھی بتاؤں گا کہ میں نے ان سے اجازت طلب کی تھی لیکن انہوں نے اجازت نہیں دی۔ پس دربان ریح خلیفہ مہدی کے پاس گیا اور عرض کیا تحقیق آپ نے لوگوں کو لالچ میں مبتلا رکھا ہے یہاں تک کہ لوگ طرح طرح کے حیلے تلاش کر کے آتے ہیں۔ پس مہدی نے ریح سے کہا کہ بادشاہوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے۔

دربان نے کہا کہ ایک شخص دروازے پر کھڑا ہے اس کا گمان ہے کہ اس نے امیر المومنین کے متعلق ایک اچھا خواب دیکھا ہے اور اس کی خواہش ہے کہ وہ امیر المومنین کے سامنے اس خواب کو بیان کرے۔ مہدی نے کہا ریح تمہارا براہو۔ اللہ کی قسم! میں جو خواب دیکھتا ہوں وہ کبھی سچ نہیں ہوتا۔ شاید وہ شخص جو خواب دیکھنے کا دعوے دار ہے اس نے میرے متعلق کوئی خواب از خود گھڑ لیا ہے۔ ریح کہتے ہیں کہ میں نے دل میں خیال کیا کہ شاید بادشاہ کے یہاں اس شخص کا خواب تسلیم نہ کیا جائے۔ پس خلیفہ مہدی نے اس آدمی کو بلانے کا حکم دیا۔ چنانچہ دربان نے سعید بن عبد الرحمن کو بلایا۔ سعید بن عبد الرحمن خوبصورت، بارعب، بظاہر مال دار، لمبی ڈالھی اور تکلفہ بیان آدمی تھے۔ پس مہدی نے اس سے کہا کہ بتاؤ تم نے کیا خواب دیکھا ہے؟ اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے۔ سعید نے کہا اے امیر المومنین! میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک شخص میرے پاس آیا اس نے کہا کہ تم امیر المومنین کو اس بات کی خبر دو کہ وہ تیس سال تک مصعب خلافت پر متمکن رہیں گے اور اس خواب کی تصدیق وہ خواب کرے گا جس کو آپ خود اس رات میں دیکھیں گے۔ وہ یہ ہے کہ آپ ایک یاقت کو دو سے بدلیں گے جس سے نہیں باقوت پیدا ہو جائیں گے اور وہ آپ کو دے دئے جائیں گے۔ پس خلیفہ مہدی نے کہا تم نے بہت اچھا خواب دیکھا ہے۔ اگر میں نے آنے والی رات میں اس خواب کو دیکھ لیا تو حیران و استعجاب ہو جائے گا۔ اگر واقعی تمہارے کہنے کے مطابق خواب دیکھ لیا تو میں تمہیں خواہش کے مطابق انعام دوں گا لیکن اگر تمہاری اطلاع کے مطابق خواب نہیں دیکھا تو تمہیں سزا دوں گا۔ اس لیے خواب کبھی واقعی منظر کشی ہوتی ہے اور کبھی تھوڑے سے فرق کے ساتھ دکھائی دیتا ہے۔ سعید نے کہا اے امیر المومنین! میں اس وقت تک کیا کروں جس وقت میں اپنے اہل و عیال کے پاس واپس جاؤں گا تو انہیں یہ اطلاع دوں گا کہ میں امیر المومنین کے دربار میں حاضر ہوا تھا۔ پھر وہاں سے قتالی ہاتھ واپس آیا ہوں۔ خلیفہ مہدی نے اس سے کہا میں ہم کیا کریں؟ سعید نے کہا اے امیر المومنین! اس کام میں جلدی کیجیے جو میں چاہتا ہوں اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اگر خواب سچا نہ ہو تو میری بیوی کو

طلاق ہے۔ پس مہدی نے سعید کے لیے دس ہزار درہم دینے کا حکم دیا اور یہ بھی کہا کہ انعام دیتے وقت ان کی ضمانت بھی لے لی جائے۔ چنانچہ سعید نے خلیفہ کی طرف دیکھا تو اس کے پاس ایک خوبصورت نوکر کو پایا۔ سعید نے کہا کہ یہ نوکر میری ضمانت لے گا۔ مہدی نے خادم سے کہا کیا تم سعید کی ضمانت لیتے ہو؟ یہ سن کر خادم کا چہرہ سرخ ہو گیا اور وہ شرمندہ ہو گیا پھر اس نے کہا ہاں میں اس کی ضمانت لیتا ہوں۔ چنانچہ سعید مال لے کر رخصت ہو گئے۔ پس جب رات ہوئی تو خلیفہ نے بالکل ویسا ہی خواب دیکھا جیسا کہ سعید نے بتلایا تھا۔ چنانچہ صبح ہوتے ہی سعید دروازہ پر حاضر ہو گئے اور اجازت طلب کی۔ پس انہیں اندر داخل ہونے کی اجازت دے دی گئی۔ مہدی نے سعید کو دیکھتے ہی کہا کہ سعید خواب دیکھنے کے متعلق جو تم نے کہا تھا وہ کہاں پورا ہوا۔ سعید نے کہا امیر المومنین! کیا آپ نے خواب نہیں دیکھا اور جواب دینے پر سعید کی زبان لڑکھڑانے لگی۔ پس سعید نے کہا اگر آپ نے خواب نہیں دیکھا تو میری بیوی کو طلاق ہے۔ پس مہدی نے کہا تمہارا برا ہو تمہیں کس نے طلاق دینے پر مجبور کر رکھا ہے؟ سعید نے کہا میں اپنی سچائی پر طلاق کی قسم کھا رہا ہوں۔ پس مہدی نے کہا اللہ کی قسم! میں نے ویسا ہی خواب دیکھا ہے جس طرح تم نے کہا تھا۔ سعید نے کہا اللہ اکبر۔ اے امیر المومنین! جو آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا اسے پورا کیجیے۔ پس امیر المومنین نے کہا کہ تمہارے ساتھ کیا گیا وعدہ اعزاز و اکرام کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔ پھر مہدی نے قین ہزار اشرفیاں دس کپڑے کے تحت اور تین اپنی ذاتی سواریاں بطور انعام سعید کو دے دیں۔ بعض مؤرخین نے تین سفید و سیاہ خمر کا ذکر کیا ہے۔ پس سعید یہ انعام لے کر واپس ہونے لگے تو سعید کے پاس وہ نوکر آیا جس نے ان کی ضمانت دی تھی۔ نوکر نے کہا کہ میں تمہیں اس ذات کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں کہ جس خواب کا تم نے ذکر کیا ہے اس کی کچھ حقیقت بھی ہے یا نہیں؟ سعید نے کہا اللہ کی قسم! کچھ بھی حقیقت نہیں۔ خادم نے کہا یہ کیسے ممکن ہے کیونکہ جس طرح آپ نے امیر المومنین سے بتایا تھا اسی طرح انہوں نے خواب بھی دیکھ لیا۔ سعید نے کہا اس طرح کی باتیں بزرگوں کی خرق عادات میں سے ہیں جن کی مثال تمہارے پاس نہیں ہے۔ چنانچہ جب میں نے امیر المومنین سے خواب کا ذکر کیا تو انہوں نے غور و فکر کیا۔ انہیں یہ بات عجیب معلوم ہوئی یہاں تک کہ ان کے دل پر یہ بات پختہ ہو گئی۔ اس کے بعد وہ غور و فکر کرتے ہوئے سو گئے۔ چنانچہ جو بات ان کے ذہن یا دماغ میں غالب تھی اس کو انہوں نے خواب میں دیکھ لیا۔ پس نوکر نے کہا کہ آپ نے طلاق کی جو قسم کھائی ہے اس کا کیا ہوگا؟ سعید نے کہا میں نے صرف ایک طلاق کی نیت کی تھی ابھی مجھے دو طلاق کا اختیار حاصل ہے۔ لہذا اس کے عوض میں مہر میں دس درہم کا اضافہ کر دوں گا کیونکہ طلاق کی قسم کے عوض دس ہزار درہم تین ہزار اشرفیاں اور دس مختلف اقسام کے کپڑوں کے تحت اور تین سواریاں میں حاصل کر چکا ہوں۔ پس خادم حیران ہو گیا۔ سعید نے خادم سے کہا کہ اللہ کی قسم! میں نے تم کو کچی بات بتا دی ہے اس لیے کہ تم نے میری ضمانت دی تھی۔ لہذا اب تم اس کو پوشیدہ رکھنا۔ پس غلام نے ایسا ہی کیا۔ پھر خلیفہ مہدی نے سعید کو اپنی ہم نشینی کے لیے طلب کر لیا تھا اور سعید خلیفہ مہدی کے ہم نشین ہو گئے۔ نیز بادشاہت سے فائدہ اٹھا کر اسی دوران مہدی نے سعید کو اپنے لشکر کا قاضی مقرر کر دیا۔ چنانچہ سعید منصب قضاء پر خلیفہ مہدی کی وفات تک فائز رہے۔ ابو الفرج بن الجوزی نے کہا ہے کہ ام نے یہ حکایت اسی طرح سنی ہے لیکن مجھے اس واقعہ کی صحت پر شک ہے اس لیے کہ قاضیوں سے اس قسم کی باتیں عجیب ہیں۔

علامہ دہلوی فرماتے ہیں کہ سعید بن عبدالرحمن کے اس واقعہ کے متعلق امام احمدؒ سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے کہ سعید بن عبدالرحمن ثقہ تھے۔ لہذا اس واقعہ کی تہمت بٹیم بن عدی پر ہے۔ پس یحییٰ نے فرمایا کہ بٹیم ثقہ آدمی نہیں تھے وہ جھوٹ بولا کرتے تھے۔

علی بن مدینی فرماتے ہیں کہ اس میں اس قسم کی باتوں کو پسند نہیں کرتا۔ ابو داؤد دہلیؒ نے کہا ہے کہ بٹیم جھوٹے آدمی تھے۔ ابراہیم بن یعقوب جرجانی کے نزدیک بٹیم کینہ آدمی تھا جس کا انکشاف ہو گیا تھا۔ ابو زرہؒ نے کہا ہے کہ بٹیم کا کوئی مقام نہیں ہے۔

ایک اور واقعہ میں خنجر کا تذکرہ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ایک فوجی شام کے علاقے میں ایک بستی کی جانب سفر کر رہا تھا۔ چنانچہ جب اس نے چند فرسخ کا راستہ طے کر لیا تو وہ تھک گیا اس کے پاس ایک (مادہ) خنجر تھی جس کے اوپر سفر کا ضروری سامان لدا ہوا تھا شام کا وقت بھی قریب آ رہا تھا اس نے دیکھا کہ بہت بڑا گر جا گھر ہے اور اس میں ایک راہب ہے۔ چنانچہ راہب نے مسافر کا استقبال کیا اور اس سے رات گزارنے کے متعلق پوچھا تا کہ وہ کسی سے مہمان نوازی کا انتظام کر سکے۔ چنانچہ اس فوجی نے رات کو وہاں ٹھہرنے کے لیے رضامندی کا اظہار کیا۔ فوجی کہتا ہے کہ جب میں گر جا گھر میں داخل ہوا تو میں نے گر جا میں اس پاروی کے علاوہ کسی کو نہیں پایا۔ پس پاروی نے میری (مادہ) خنجر کو ایک طرف لے جا کر باندھ دیا اور اس کو چارہ ڈال دیا۔ نیز میرا سامان ایک کمرے میں رکھ دیا۔ پاروی گرم پانی لایا کیونکہ سخت سردی تھی اور برف باری کا موسم تھا۔ نیز اس نے آگ جلائی اور میرے لیے بہت عمدہ کھانا لایا۔ جس میں نے کھانا تناول کیا جب رات کا ایک حصہ گزر گیا تو میں نے سونے سے قبل اس سے بیت اللہ کے متعلق پوچھا۔ اس نے بتایا کہ بیت اللہ، ادھر ہے اور اس کا راستہ مجھے بتا دیا۔ چنانچہ جب میں رفع حاجت کے لیے اوپر پہنچا اور بیت اللہ کے دروازے پر قدم رکھا تو ایک بڑی سی چٹان پر نظر پڑی اور جیسے ہی میں نے اس پر قدم رکھا تو میں گر جا گھر سے باہر میدان میں آ گیا۔ گویا اس راہب نے وہ چٹانی چھت سے باہر اس طرح لٹکائی تھی کہ اس پر ذرا سا بوجھ پڑے تو فوراً آدمی جا گرے۔ چنانچہ جب میں گر جا تو میں نے شور مچانا شروع کیا لیکن راہب نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس مجھے جوت تو آئی لیکن بڑی دغیرہ نوشتے سے محفوظ رہی۔ چنانچہ برف باری کی وجہ سے میں کانپ رہا تھا۔ بالآخر برف سے بچنے کے لیے میں گر جا گھر کے دروازے کی کھراب میں کھڑا ہو گیا۔ اسی اثناء میں اوپر سے ایک دزنی پتھر آگرا۔ اگر وہ پتھر مجھ پر گرتا تو میری موت واقع ہو جاتی۔ میں وہاں سے بھاگ گیا۔ وہ پاروی مجھے کالیاں دیتا رہا جس سے میں سمجھ گیا کہ یہ پاروی کی شرارت ہے جو مجھے لوٹنے اور قتل کرنے کی کوشش میں مصروف ہے۔ چنانچہ جب میں گر جا کے کھراب سے باہر آیا تو برف باری کے باوجود کھلے آسمان کے نیچے کھڑا ہوا تھا۔ میرا سارا بدن اور لباس بھج گیا۔ تب میری سمجھ میں آیا کہ جان بچانے کی کوئی ضرورت اختیار کرنی چاہیے ورنہ صبح تک میری موت واقع ہو جائے گی۔ چنانچہ میرے ذہن میں یہ تدبیر آئی کہ تین دھڑل دزنی پتھر ڈھونڈ کر کندھے پر رکھ کر ادھر ادھر بھاگوں۔ پس میں نے یہی تدبیر اختیار کی جس کی بنا پر میرے جسم میں حرارت پیدا ہوئی پھر میں پتھر اتار کر کچھ دھڑکے لیے آرام کرنے لگا۔ تھوڑی دیر بعد پھر سردی محسوس ہوئی تو پتھر اٹھا کر یہی درخش کی۔ غرض صبح تک میں اسی طرح مصروف رہا۔ چنانچہ سورج نکلنے سے پہلے میں نے گر جا گھر کے دروازے کھلنے کی آزمائش تو میں نے پاروی کو باہر نکھٹا ہوا دیکھا۔ پاروی نے مجھے اس جگہ تلاش کیا جہاں میں رات کو بالائی منزل سے مجھے گرنا تھا۔ پاروی

نے مجھے وہاں نہ پا کر بڑا راتے ہوئے کہا کہ آخروہ مسافر کہاں چلا گیا ہے۔ میں نے پادری کی بات سن لی۔ چنانچہ پادری آگے چلا اور میں اس کے پیچھے سے موقع پا کر آہستہ سے گر جا کے دروازے میں داخل ہو گیا اور کواڑ کے پیچھے چھپ گیا۔ پادری تھوڑی دیر تک مجھے تلاش کرتا رہا پھر واپس آ کر دروازہ بند کرنے لگا۔ پادری میری طرف آیا تو میں نے پادری کو گرا کر اس کے سینے میں خنجر گھونپ دیا اور اسے ہلاک کر کے سکون کا سانس لیا۔ پھر اس کے بعد میں گر جا گھر کا دروازہ بند کر کے بالائی منزل میں چلا گیا۔ بالائی منزل پر آگ پہلے سے سگ رہی تھی میں نے اس میں مزید کنگڑیاں ڈالیں اور خوب آگ سینک کر جسم میں حرارت پیدا کی۔ اس کے بعد گیلے کپڑے اتار کر اپنے سامان میں سے دوسرے کپڑے نکال کر پہنے اور پادری کی چادر اوڑھ کر سو گیا۔ رات کی بیداری کی وجہ سے مجھے خوب فیند آئی۔ یہاں تک کہ عصر کے وقت آکھ کھلی تو مجھے بھوک محسوس ہو رہی تھی۔ پس میں گر جا گھر میں گھوما پھرا۔ بارہنچی خانہ میں کھانے پینے کا سامان موجود تھا۔ میں نے سیر ہو کر کھانا کھایا جس سے طبیعت میں چستی دقت پیدا ہوئی۔ نیز مجھے دہن گر جا گھر کے دوسرے کمروں کی چایاں مل گئیں اب میں نے اطمینان کے ساتھ ایک ایک کمرہ کھول کر چیک کیا تو دباں قیمتی چیزیں سونا چاندی سوار یوں کے کجاوے قسم قسم کے آلات اور طرح طرح کے سامان کے انبار لگے ہوئے تھے۔ چنانچہ اس سے مجھے محسوس ہوا کہ پادری ایک قسم کا راہزن تھا کسی مسافر کو تنہا گزرتے دیکھتا تو اس کے ساتھ میری طرح کا معاملہ کرتا ہوگا اور اسے دھوکے سے قتل کر کے اس کے سامان پر قابض ہو جاتا ہوگا۔ چنانچہ اب میں سوچنے لگا کہ سامان کے اتنے بڑے ذخیرے کو میں یہاں سے کیسے منتقل کروں کہ میرے متعلق کسی کو شبہ بھی نہ ہو۔

چنانچہ اچانک میرے ذہن میں یہ تدبیر آئی کہ میں نے مہج پادری کا لباس پہن لیا اور گر جا کی سمیت پر جا کر ٹہیلے لگا۔ چنانچہ نیچے سے گزرنے والے دور سے یہی سمجھتے کہ وہی پادری ہے اور جانے والے جب قریب آتے تو میں پشت کر کے دوسری طرف ہو جاتا۔ اسی طرح چند دن گزرے کسی کو میری حالت کے متعلق معلوم نہ ہو سکا۔ اس کے بعد میں نے تلاش کر کے دو تھیلے نکالے اور ان میں اچھی قسم کا اور قیمتی سامان بھر لیا پھر پادری کا لباس اتار کر اپنا لباس پہن لیا اور یہ تھیلے اپنے خنجر پر لا کر قریب کی ہستی میں گیا اور ایک مکان کا رابہ پر لے کر اس میں سکونت اختیار کر لی اور موقع بہ موقع گر جا گھر کے قیمتی سامان کو خنجر پر لا کر اس مکان میں منتقل کرتا رہا۔ چونکہ سامان زیادہ تھا اس لیے دوڑنی چیزوں کو چھوڑ کر خنجر پر شروع شروع میں قیمتی چیزیں منتقل کیں۔ بالآخر ایک دن میں نے بہت سے خنجر اور گدھے پر حاصل کر لیے اور چند مزدوروں کے ہمراہ یہ تمام سامان لا کر اپنے گھر لے آیا۔ اس طرح اسی ہزار درہم اور بہت سی اشرفیاں اور بہت سا قیمتی سامان مجھے مال غنیمت کے طور پر میسر آیا۔ نیز میں نے بہت سا قیمتی سامان زمین میں دفن کر کے محفوظ کر لیا جس کی کسی کو خبر بھی نہ ہوئی۔

حافظ ابن شاکر نے اس واقعہ کو ابوجہ البطال کے حوالے سے تھوڑی سی ترمیم کے ساتھ نقل کیا ہے۔

الخواص (۱) اگر خنجر کے دل کو خشک کر کے تراش کر اس کے تراشے کو کسی عورت کو پلا دیا جائے تو وہ عورت کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۲) اگر خنجر کے کان کی میل کوئی عورت اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو وہ بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر کوئی عورت خنجر کے کان کی میل خنجر کی جلد میں رکھ کر پہن لے تو جب تک وہ پہن رہے گی حاملہ نہیں ہوگی۔

(۳) اگر کوئی گنجا آدمی خچر کے کھروں کی راکھ کو باریک کر کے اس کو تیل میں مل کر کے اپنے سر پر لگائے تو اسے شفا نصیب ہوگی اور اسی طرح جس جگہ بال نہ اگتے ہوں وہاں بھی اس کا استعمال فائدہ مند ہے۔

(۴) کالی (مادہ) خچر کے کھریا خون کو دروازے کی چوکت یا سیڑھی کے زینے میں دفن کر دینے سے کوئی چوہا وغیرہ نہیں آسکتا۔ اسی طرح اگر خچر کے کھروں سے گھر میں دھوئی دی جائے تو چوہے اور کیڑے کوڑے بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) ابن زہرے سترائیس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کسی آدمی پر عاشق ہو گیا ہو اور اس کی یہ خواہش ہو کہ اس کی اس شخص سے محبت یا عشق ختم ہو جائے تو وہ خچر کے لوٹنے کی جگہ پر لوٹا کرے تو اس کا عشق زائل ہو جائے گا۔ لیکن اگر وہ کسی عورت پر عاشق ہو گیا ہو تو وہ (مادہ) خچر کے لوٹنے کی جگہ پر لوٹا کرے تو اس کا عشق ختم ہو جائے گا۔

(۶) اگر کسی کو زکام ہو گیا ہو تو وہ خچر کے گوبر کو سوتھکنے کے بعد تھوک کر راستہ میں پھینک دے تو جو بھی خچر کے گوبر کے اوپر سے گزرے گا اس کا زکام گزرنے والے کی طرف منتقل ہو جائے گا اور تھوکنے والا ٹھیک ہو جائے گا۔

(۷) ہر س نے کہا ہے کہ اگر حاملہ عورتیں خچر کی میل کو چاندی کے "بندھ" میں رکھ کر پھینک لیں تو جب تک وہ پہننے رہیں گی حاملہ نہیں ہوں گی۔

(۸) اگر کوئی خچر کے کلن کی میل کو نبیذ میں ملا کر پی لے تو اسی وقت نشہ میں آ جائے گا۔

(۹) اگر کوئی عورت خچر کے پیشاب کو تیس درہم کی مقدار میں پی لے تو وہ کبھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) اگر کوئی حاملہ عورت خچر کے دماغ کی تھوڑی سی مقدار بھی پی لے تو اس کا بچہ پاگل پیدا ہوگا۔

(۱۱) ابن شعیبہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی عورت (مادہ) خچر کے پسینے کو روٹی میں جذب کر کے اپنی شرمگاہ میں رکھ لے تو وہ کبھی بھی حاملہ نہیں ہو سکتی۔

التعبیر | خواب میں خچر پر سواری کرنا سفر پر ولایت کرتا ہے اور طویل عمر کی طرف اشارہ ہے اور کبھی خواب دیکھنے والے کو ولد افزا (حرامی) ہونے کی تعبیر دی جاتی ہے۔

اگر کسی ایسے آدمی نے خواب میں خچر کو دیکھا جس کا سفر وغیرہ کا ارادہ نہ ہو تو اس کی تعبیر یہ کی جائے گی کہ وہ کسی سخت آدمی سے مغلوب ہوگا۔ (مادہ) خچر کو خواب میں دیکھنا سرب اور عزت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

بعض مہجرین نے کہا ہے کہ (مادہ) خچر کو خواب میں دیکھنا عورت کے ہاتھ ہونے پر ولایت کرتا ہے۔

اسی طرح خواب میں سیاہ رنگ کی (مادہ) خچر مال و دولت اور سفید رنگ کی (مادہ) خچر شرافت اور عزت پر ولایت کرتی ہے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ (مادہ) خچر کو خواب میں دیکھنا سفر کی نشانی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنی (مادہ) خچر سے اتر کر

جدا ہو گیا ہے تو گویا اس کے مرتبے میں کمی واقع ہوگی۔ یادہ اپنی بیوی سے جدائی اختیار کر لے گا۔ اس لیے کہ بیوی بھی مرد کے لیے

بجز سواری ہے یا اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا سفر طویل ہو جائے گا۔

البغیغ

البغیغ: سونے ہرن کو کہا جاتا ہے۔ عقریب انشاء اللہ "باب الظاء فی الظمی" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

البقر الاہلی

البقر الاہلی: (گھریلو گائے) تیل "الْبَقْرَةُ" اسم جنس ہے جس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے اور اس میں "ہاء" وحدت کے لیے ہے۔ نیز اس کی جمع "بقرات" آئے گی۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے کہ "سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَمَانٍ" (سات فربہ گائیں سورہ یسین) مبرزخوی نے "اکامل" میں لکھا ہے کہ "الْبَقْرَةُ" تمیز کے طور پر یوں استعمال کریں گے۔ مذکر کے لیے "هَذَا بَقْرَةٌ" (یہ ایک تیل ہے) اور مؤنث کے لیے "هَذِهِ بَقْرَةٌ" (یہ ایک گائے ہے) جیسا کہ مذکر کے لیے "هَذَا بَطْنٌ" (یہ ایک مذکر بطن ہے) اور مؤنث کے لیے "هَذِهِ بَطْنٌ" (یہ ایک مادہ بطن ہے) کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اسی طرح "بقیر" بقران باقر کے الفاظ ان ریوزوں کے لیے مستعمل ہیں جن کی گمراہی چڑا رہے ہوں اور لفظ "المیقور" ریوز کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

أَجَاعِلُ أَنْتَ بَقِیْرًا مَسْلَعًا ذَرِیْعَةً لِّكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَعْلَرِ

"کیا تم گائے کے ریوزوں کو ہرن بنانا رہے ہو۔ کیا تمہارا ایسا کرنا اللہ تعالیٰ اور بارش کے درمیان واسطہ بن سکتا ہے۔"

بعض اہل علم کے مطابق اہل یمن گائے تیل کو "بقرة" کی بجائے "باقورة" کہتے ہیں جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس "کتاب الصدقة" میں تحریر فرمایا تھا "فِي ثَلَاثِينَ بَاقُورَةً بَقْرَةً" (ہر تیس گائے میں ایک گائے یا تیل (ذکوۃ) واجب ہوگی) الْبَقْرَةُ کا لفظ بَقْرٌ بَقْرًا سے ماخوذ ہے جس کے معانی پھانڑنے اور کھولنے کے آتے ہیں۔ زراعت میں چونکہ تیل زمین کو جوتے اور پھاڑتے ہیں اس لیے اسے "البقرة" کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ نیز اسی وجہ سے محمد بن علی بن زین العابدین بن حسین کو "الباقر" کہتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ علم کو پھاڑ کر اس کی گمراہی تک پہنچ گئے۔ اسی کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ "نبی اکرم ﷺ نے قندک کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا کہ وہ قند "كَوْجُوهِ الْبَقْرِ" یعنی گائے تیل کے چروں کی طرح ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہوں گے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَلَيْنَا" (میں گائے کی تعین میں اشتباہ ہو گیا ہے) اسی طرح حدیث شریف میں بھی اسی طرح کے الفاظ آئے ہیں "رِجَالٌ بَأْيَدِيهِمْ كَبَازُنَابِ الْبَقْرِ يَصْرَبُونَ بِهَا النَّاسُ" (کچھ لوگ ہوں گے جن کے ہاتھوں میں گائے کی دم جیسا کوزا ہوگا اور وہ اس کے ساتھ لوگوں کو مارا کریں گے)۔

حاکم میں ایک روایت اس طرح منقول ہے "عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طَالَتْ بِكَ حَيَاتُكَ أَنْ تَرَى قَوْمًا يَغْدُونَ فِي سَحْبِطِ اللَّهِ وَيَرْوَحُونَ فِي لَعْنَتِهِ فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلَ إِذْنَابِ الْبَقْرِ."

(۱) اردو، ہرن۔ بنگالی، ہورن۔ بلوچی، آٹک۔ پشتو، او۔ پنجابی، ہرن۔ سندھی، ہرن۔ کشمیری، دروس کٹ۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۷۹)

انگریزی۔ (Dear Antelope) (کتابستان اردو انگلش و کشمیری صفحہ ۱۷۷)

"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ابو ہریرہ اگر تیری عمر لمبی ہوگی تو تم غریب ایسے لوگوں کو دیکھو گے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں صبح کرتے ہوں گے اور اس کی لعنت میں شام کر رہے ہوں گے۔ ان کے ہاتھوں میں گائے کی ذم کی مثل کوئی چیز ہوگی۔"

دوسری حدیث میں اسی قسم کے الفاظ ہیں۔ "بَنِمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً اِذْ تَكَلَّمَتْ فَقَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ بَقْرَةً تَنْكَلِمُ قَالَ اَحْنُتُ بِذَلِكِ اَنَا وَابْنُ كَيْسٍ وَعُمَرُ۔"

"اسی دوران ایک شخص گائے کو پاگ رہا تھا کہ اچانک وہ گائے بول اٹھی تو لوگوں نے کہا سبحان اللہ گائے بھی گفتگو کرتی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان لایا اس پر یعنی اللہ کی قدرت پر اور ابو بکر اور عمرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔"

سنن ابوداؤد اور ترمذی میں مذکور ہے: "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَلْبِغَ مِنَ الرِّجَالِ الَّذِي يَتَخَلَّلُ بِلِسَانِهِ كَمَا تَخَلَّلُ الْبَقْرَةُ۔"

"حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسے آدمی پر بہت ناراض ہوتے ہیں جو گائے کی طرح زبان کو توڑ موز کر گفتگو کرتا ہے۔"

سنن ابی داؤد میں مذکور ہے: "عَنْ قَافِعِ بْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا تَبَايَعْتُمْ بِالْعَبَةِ وَآخَذْتُمْ اِذْئَابَ الْبَقْرَةِ وَرَضِيْتُمْ بِالزُّرْعِ وَتَرَكْتُمْ الْجِهَادَ سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ذَلًا لَا يَنْزِعُهُ عَنْكُمْ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ۔"

"حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اہل عہد کے ہاتھوں پر بیعت کر لو گے تو گائے کی ذم کو تمام لوگے اور کھیتی باڑی کو مشغلہ بنا لو گے اور جہاد کرنا چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ تم پر ایسے ظالموں اور ذلیل کروئے گا اور اس کو مسلط کر دیں گے جو تمہیں ایران سے خالی کر دیں گے یہاں تک کہ تم اپنے دین میں واپس پلٹ آؤ۔"

نہایت الغریب میں ہے کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ "مَا دَخَلْتُ السُّكَّةَ ذَا رِقْمٍ اِلَّا ذُلُّوا۔"

(جب مل لوگوں کے گھروں میں داخل ہو جائے گا تو وہ ذلیل اور تابع ہوں گے۔)

اس لیے کہ "السُّكَّةُ" مل کے پھاڑ کو کہا جاتا ہے جس سے زمین کو جوتے ہیں۔ گویا حدیث کا مفہوم یہ ہوا کہ جب مسلمان کاشتکاری میں مصروف ہو جائیں گے اور جہاد کرنا چھوڑ دیں گے۔ چنانچہ حکمران ان کی زراعت کی وجہ سے ان سے فکس وغیرہ وصول کرے گا اس کے ہم معنی دوسری حدیث بھی ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اَلْبَغْزُ فِي تَوَاصِيِ الْخَبَلِيِّ وَالَّذِي فِي اِذْئَابِ الْبَقْرَةِ" (کھوڑوں کی پیشانیوں میں عزت اور گائے کی ذم میں ذلت ہے۔)

(۱) کھوڑوں کی پیشانیوں میں عزت جہاد کی وجہ سے ہے اور گائے کی ذم میں ذلت کا مفہوم یہ ہے کہ آدمی گائے کا ذریعہ مل وغیرہ چلائے گا اور اس ضرورت کی وجہ سے غلام بنے گا اور یہ تقاضا ملے گا کہ گائے کی ذم میں ذلت ہے۔ (الہدایہ ج ۲)

گائے بیل کی خصوصیات

گائے بیل طاقتور اور مفید جانور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں انسانوں کے مطیع بنا کر پیدا کیا ہے۔ نیز ان کو اپنے دفاع کے لیے درندوں کی طرح ہتھیار نہیں دیے گئے۔ اس لیے کہ یہ جانور انسان کے زیر اطاعت رہتا ہے۔ چنانچہ انسان ہی گائے بیل کو ان کے دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے۔ نیز انسان ہی ان کے ضرر کو دور کرتا ہے۔ اگر گائے اور بیل میں ہتھیار کے قبیل کی کوئی چیز پیدا کر دی جاتی تو پھر یہ انسان کے تابع نہ رہتے اور انسان کے لیے ان کو کنٹرول کرنا مشکل ہو جاتا۔ بے سینگ بیل کا ہتھیار اس کے سر میں ہوتا ہے اور وہ سر کو سینگ کے طور پر استعمال کرتا ہے جیسا کہ بچھڑے سینگ نکلنے سے پہلے طبعی طور پر سر سے اپنا دفاع کرتے ہیں۔ گائے کی چند اقسام ہیں جن میں سے ایک قسم جاموس (بھینس) کہلاتی ہے جو سب سے زیادہ دودھ دیتی ہے اور اس کا جسم فربہ ہوتا ہے۔ امام جاحظ نے کہا ہے کہ بھینس گائے کی قسموں کی گویا بھیڑ ہوتی ہے۔ اس لیے اس قسم کی بھینس کا گوشت عربی نسل کی گائے سے زیادہ بہتر اور لذت والا ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اسے قربانی میں مقدم رکھا جاتا ہے جس طرح کہ بھیڑ اور ذنبہ کو بکری پر مقدم رکھا جاتا ہے۔ امام زحریؒ ”ربیع الابرار“ میں لکھتے ہیں کہ درندوں میں سب سے عظیم درندے تین ہیں: شیر، چیتا اور ببر شیر۔ اسی طرح دوسرے جانوروں میں تین فوقت رکھتے ہیں۔ ہاتھی، گینڈا اور بھینس۔ گائے بیل کی دوسری قسم عربی نسل گائے بیل ہوتے ہیں۔ یہ نرم دلائم اور بغیر بالوں کے ہوتے ہیں۔ عربی نسل گائے بیل کی دوسری قسم کا نام ”الدربلتہ“ ہے۔ اس کو مال و متاع بار برداری کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ نیز کبھی کبھی ”الدربلتہ“ کے کوہان ابھر (نمایاں ہو) جاتے ہیں۔ گائے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب یہ ایک سال کی ہو جاتی ہے تو کبھی کبھی بیل پر چڑھتی ہے اور گائے میں بیل کی نسبت منی کی کثرت ہوتی ہے۔ تمام جانوروں میں یہ خاص بات ہے کہ زکریٰ بہ نسبت مادہ کی آواز پتلی اور باریک ہوتی ہے لیکن اس کے برعکس گائے کی آواز بہت بلند ہوتی ہے۔ جب بیل (جفتی کے لیے) گائے پر چڑھتا ہے تو یہ بے چین ہو کر بیل کے نیچے ٹیڑھی ہو جاتی ہے۔ خاص طور پر اس وقت جب بیل کا عضو تناسل سخت ہو اور وہ جفتی کرتے وقت مقام مخصوص سے خطا کر جائے۔ گائے کو جب جفتی کرانے کی خواہش ہوتی ہے تو وہ اچھلتی کودتی ہے اور چرواہوں کو تھکا دیتی ہے۔ مصر کے علاقے میں ایک گائے پانی جاتی ہے جسے ”بقرا نفیس“ کہا جاتا ہے۔ اس کی گرون لمبی اور اس کے سینگ گھریلو گائے کی مثل ہوتے ہیں لیکن یہ گائے دودھ بکثرت دیتی ہے۔ مسعودی نے کہا ہے کہ میں نے ”مقام رے“ میں ایک گائے کو دیکھا ہے جو اونٹ کی طرح چلتی ہے اور وہ اپنے بوجھ کے ساتھ ہی اونٹ کی طرح حملہ آور ہو جاتی ہے لیکن اس کے اوپر کے دونوں دانت دوسری گائیوں کی طرح نہیں تھے۔ نیز یہ گائے نیچے کے دانتوں سے گھاس وغیرہ کھاتی تھی۔

فائدہ ”کتاب الجبالۃ“ میں مذکور ہے۔ حضرت عکرمہؒ، حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک گائے کے پاس سے گزرے۔ آپ نے دیکھا کہ گائے کے پیٹ میں اس کا ہونے والا بچہ اسے بے چین کر رہا ہے۔ گائے نے فریاد کرتے ہوئے کہا اے روح اللہ! آپ میری اس پریشانی کو دور کرنے کیلئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ دعا کی: ”يَا خَالِقُ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ وَيَا مُخْرِجَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ خَلِّصْهَا“۔ (اے ایک جان کو دوسری جان سے پیدا کرنے والے اور ایک نفس کو دوسرے نفس سے نکالنے والے اے تکلیف سے خلاصی عطا فرما۔) پس اس دعا کے فوراً بعد گائے نے بچہ جن دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو ولادت کے وقت تکلیف ہو تو وہ ان کلمات کو لکھ کر باندھ لے۔

اسی طرح سعید بن جبیرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو ولادت کے وقت تنگی یا تکلیف ہو تو وہ یہ کلمات لکھ کر باندھ لے۔

"بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الْعَلِیْمُ الْكَرِیْمُ سُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ كَانَتْهُمْ یَوْمَ یَزُوْنَةُ مَا یُوْعَدُوْنَ لَمْ یَلْبَسُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ یُّبْلَاغُ فِیْهِ لَقَدْ یُهْلِكُ اِلَّا الْقَوْمُ الْقَاسِقُوْنَ۔"

علامہ میرزا فرماتے ہیں کہ غالباً اسی قسم کا مضمون دوسری حدیث میں بھی آیا ہے۔

عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا طَلَبْتَ حَاجَةً وَاَحْبَبْتَ اَنْ تَنْجَحَ فَقُلْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْكَ لَهٗ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِیْكَ لَهٗ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ لَمْ یَلْبَسُوْا اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ یُّبْلَاغُ فِیْهِ لَقَدْ یُهْلِكُ اِلَّا الْقَوْمُ الْقَاسِقُوْنَ كَانَتْهُمْ یَوْمَ یَزُوْنَةُ لَمْ یَلْبَسُوْا اِلَّا عَشِیَّةً اَوْ ضُحَاخًا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مُوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَغَرَابِیْهِ مُغْفِرَتِكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ اِثْمٍ وَالْفِیْضَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّجَاةَ عَنِ النَّارِ اَللّٰهُمَّ لَا تَدْعُ لَنَا ذَنْبًا اِلَّا عَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا اِلَّا فَرَجْتَهُ وَلَا حَاجَةً حَتّٰی لَكَ رِضًا اِلَّا قَضَيْتَهَا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کوئی اپنی حاجت پوری کرنا چاہو تو یہ الفاظ پڑھو۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ بلند والا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ وہ عرش عظیم اور تمام زمین و آسمان کا پروردگار ہے۔ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے گویا کہ وہ لوگ جس روز دیکھیں گے ان چیزوں کو جن کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے تو وہ کہیں گے کہ ہم نہیں ٹھہرے مگر دن کے کچھ کھئے۔ نہیں ہلاک کیا جاتا مگر فاسق قوم کو۔ گویا کہ وہ لوگ جس دن دیکھیں گے تو کہیں گے وہ نہیں ٹھہرے مگر شام کے وقت کچھ کھئے یا صبح کے وقت کچھ کھئے۔ اے اللہ! ہم تجھ سے ان چیزوں کا سوال کرتے ہیں جو میری رحتوں کا موجب اور مغفرت کا ماضی ہیں اور ہم تجھ سے ہر گناہوں سے حفاظت اور ہر بھلائی اور جنت کی کامیابی اور دوزخ سے نجات کا سوال کرتے ہیں۔ اے اللہ! تو ہمارے تمام گناہ بخش دے اور ہماری تکلیف و پریشانی دور فرما دے اور ہر وہ ضرورت و حاجت جس میں میری خوشنودی ہو اپنی رحمت سے اسے پورا فرما دے۔ اے ارحم الراحمین۔

ولادت کی تنگی کو دور کرنے والا عمل ولادت کی تنگی کو دور کرنے کا مجرب اور آزمودہ عمل یہ ہے کہ درج ذیل کلمات کو لکھ کر دروزہ میں جلا عورت کو پلا دیا جائے۔

☆..... بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ساتھ سورۃ فاتحہ۔

☆..... بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ساتھ سورۃ اخلاص۔

☆..... بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ساتھ سورۃ فلق۔

☆..... بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ساتھ سورۃ الناس۔

یہ چاروں سورتیں لکھ کر پھر یہ کلمات لکھ:

”بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَاءُ اَنْشَقَّتْ وَاِذْ اَنْتَ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ وَاَلْقَتْ مَا فِیْهَا وَتَخَلَّتْ اَللّٰهُمَّ يَا مُخْلِصَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ يَا مُخْرِجَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ يَا عَلِیْمُ بِاَقْدِرُ خَلِّصْ فَلَانَةً مِّمَّا فِیْ بَطْنِهَا مِنْ وَلَدِهَا خَلَاَصًا فِیْ عَافِیَةِ اِنَّكَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔“

دوسرا فائدہ | صاحب التزیب والترہیب اور امام بیہقی نے الشعب میں یہ روایت نقل کی ہے:

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک بادشاہ محل سے نکل کر سلطنت کی عمرانی کے لیے نکلا۔ لیکن وہ رعایا سے خوفزدہ تھا۔ چنانچہ اس نے ایک ایسے آدمی کے پاس سکونت اختیار کی جس کے پاس ایک گائے تھی۔ جب گائے شام کو واپس آئی تو اس آدمی نے گائے سے اتنا دودھ دو باجتنا کہ تیس گائیوں سے دودھ نکلتا ہے۔ بادشاہ بکثرت دودھ دینے والی گائے کو دیکھ کر دنگ رہ گیا۔ نیز اس نے اس آدمی سے گائے چھیننے کا منصوبہ بنایا۔ جب دوسرا دن ہوا تو گائے چرنے کے لیے چراگاہ کی جانب چلی گئی۔ پھر جب شام کو واپس آئی تو پہلے دن کے مقابلے میں نصف دودھ نکلا۔ یہ صورت حال دیکھ کر بادشاہ نے گائے والے کو بلایا اور کہا کہ مجھے یہ بتاؤ کہ کل تو گائے نے کافی مقدار میں دودھ دیا تھا لیکن آج دودھ کم ہو گیا ہے۔ کیا گائے آج اسی چراگاہ پر نہیں گئی جس پر کل گئی تھی؟ آخر کیا وجہ ہے؟ گائے کے مالک نے جواب دیا کہ گائے اسی چراگاہ میں چرنے کے لیے گئی تھی لیکن آج ایسا ہوا کہ کل کی حالت دیکھ کر بادشاہ نے اپنی رعایا کے ساتھ غلط سلوک کرنے کا عزم کر لیا تھا۔ اس لیے اس گائے کا دودھ آج کم نکلا۔ کیونکہ جب بادشاہ اپنی رعایا کے ساتھ ظلم کرے تو برکت ختم ہو جاتی ہے۔ یہ عجیب و غریب واقعہ دیکھ کر بادشاہ نے گائے کے مالک سے وعدہ کیا کہ وہ اب گائے کو نہیں چھینے گا۔ چنانچہ دوسرے دن گائے چرنے کے لیے چلی گئی اور جب شام کو واپس آئی تو گائے نے اتنا ہی دودھ دو باجتنا کہ پہلے دن گائے سے دودھ نکلا تھا۔ بادشاہ نے یہ حالت دیکھ کر عبرت حاصل کی اور انصاف کی روش اختیار کر لی اور کہا کہ واقعی جب بادشاہ یا رعایا ظالم ہو تو برکت ختم ہو جاتی ہے۔ لہذا اب میں ضرور عدل و انصاف کروں گا اور اب اچھے حالات ہی پر غور و فکر کیا کروں گا۔

ابن الجوزی نے ”کتاب مواظع السلوک و السلاطین“ میں نقل کیا ہے کہ کسریٰ کا ایک بادشاہ شکار کرنے کے لیے گیا تو تھوڑی دیر کے بعد اپنے ساتھیوں سے چھڑ گیا اور آسمان پر گھٹا ٹوپ بادل چھا گئے جس کی وجہ سے زبردست بارش ہوئی جس کی وجہ سے بادشاہ اپنے ساتھیوں سے علیحدہ ایک ننھے راتے پر چل نکلا جس کا اسے خود بھی علم نہیں تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد بادشاہ ایک بڑھیا کی جھونپڑی پر پہنچا اور اس کے یہاں سکونت اختیار کر لی۔ بڑھیا نے بادشاہ کا گھوڑا اندر باندھ دیا اور اس کی بیٹی گائے کا دودھ دو بنے لگی۔ بادشاہ نے دیکھا کہ گائے نے بکثرت دودھ دیا ہے تو اس نے سوچا کیوں نہ گائے پر نکس لگا دیا جائے اس لیے کہ یہ بکثرت دودھ دیتی ہے۔

چنانچہ دوسری رات جب بڑھیا کی لڑکی گائے کا دودھ دہنے کے لیے نکلے تو گائے کے قندوں کو دودھ سے خالی کر دیکر حیران ہو گئی۔ پس لڑکی نے ماں کو آواز دے کر کہا کہ امی جان! بارشاہ نے اپنی رعایا کے ساتھ ظلم کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ ماں نے کہا تمہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ اس نے جواب دیا کہ آج گائے یا نکلے رو دھ نہیں دیا۔ ماں نے اپنی بیٹی کو حکم دیا کہ خاموش رہو رات کا معاملہ تھا اب بارشاہ نے عدل و انصاف کو حسن سلوک کا ارادہ کر لیا ہے۔ چنانچہ جب دوسری رات ہوئی تو ماں نے بیٹی کو دودھ دہنے کا حکم دیا۔ لڑکی نے رو رو دہنے کا ارادہ کیا تو گائے کے قندوں کو دودھ سے بھر اہوا پایا۔ تو لڑکی نے کہا امی جان! اللہ کی قسم! بارشاہ نے اپنا ارادہ ترک کر دیا ہے۔ چنانچہ درپردہ کے وقت بارشاہ کے سامنے آ گئے۔ بارشاہ نے سوار ہو کر اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ بڑھیا اور اس کی لڑکی کو بھی اپنے ساتھ لے آؤ۔ چنانچہ بڑھیا اور اس کی بیٹی دونوں ان کے ساتھ گئیں تو بارشاہ نے انہیں انعام و اکرام سے نوازا اور کہا کہ تم دونوں نے یہ بات کیسے معلوم کر لی کہ بارشاہ نے ظلم کا ارادہ کر لیا ہے؟ بڑھیا نے کہا ہم دونوں ایک طویل مدت سے اس گھر میں مقیم ہیں جب کوئی ہمارے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا ہے تو ہماری زمین سرسبز و شاداب رہ جاتی ہے اور ہماری زندگی میں فرحت و تازگی آ جاتی ہے اور جب کوئی ہمارے ساتھ ظلم کا ارادہ کرتا ہے تو ہماری زندگی اجیرن ہو جاتی ہے اور فوائد ختم ہو جاتے ہیں۔ طرطوی نے کہا ہے کہ مصر کے بالائی علاقے میں کھجور کا ایک درخت تھا جس پر چوہیں صاع کھجوریں لگی ہوئی تھیں۔ حالانکہ ان دنوں دوسرے علاقوں میں ایک کھجور کے درخت میں پھل کی مقدار اس سے نصف بھی نہ تھی۔ چنانچہ مصر کا بارشاہ کسی بات پر ناراض ہوا تو پھر اس سال درختوں پر ایک کھجور بھی نہیں لگی۔

طرطوی کہتے ہیں کہ مجھے مصر کے بالائی علاقے کے ایک بوزمے آدمی نے بتایا کہ میں اس کھجور کو پہچانتا ہوں جس میں سے ۲۴۰ صاع اور چوہیں کھجوریں نکلتی تھیں۔ اس کھجور کا مالک مہنگائی کے دنوں میں چوہیں ایک اشرفی کے بدلے میں فروخت کرتا تھا۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ ایک داعیہ جلال الدولہ ملک شاہ سلطوئی کے دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے وقت کے دروازے پر واقع بھی جان کیا کہ ایک مرتبہ شاد کسریٰ اپنے لشکر سے چمڑ کر ایک باغ کے دروازے پر پہنچا اور اندر داخل ہو کر اس نے پینے کے لیے پانی مانگا۔ پس ایک بچی برتن میں گئے کا صندل اشربت لے کر آئی۔ بارشاہ نے شربت پیا تو اسے بہت پسند آیا۔ بارشاہ نے بچی سے پوچھا کہ تم یہ شربت کیسے تیار کرتی ہو؟ بچی نے جواب دیا کہ ہم اپنے ہاتھوں سے گنے کو نچوڑ کر اس کا رس نکالتے ہیں۔ بارشاہ نے کہا تم جاز اور مجھے ایک گلاس در پلاؤ۔ بچی بارشاہ کو تھیں پہنچاتی تھی۔ چنانچہ جب بچی چلی گئی تو بارشاہ نے دل ہی دل میں یہ ارادہ کیا کہ میں اس مکان کو اپنے قبضہ میں لوں اور اس کے بدلے ان کو دوسری جگہ وے دی جائے۔ پس وہ بچی اندر سے روٹی ہوئی راہیں آئی اور اس نے کہا کہ ہمارے بارشاہ کی نیت میں فساد پیدا ہو گیا ہے۔ بارشاہ نے کہا کہ تمہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی کہ بارشاہ کی نیت خراب ہو گئی ہے؟ بچی نے جواب دیا کہ ہمارے معمول تھا کہ ہم گنے کا رس بغیر کسی پریشانی کے جتنا چاہتے تھے نکال لیتے تھے لیکن اس مرتبہ بارہا کوشش کے باوجود میں رس نہ نکال سکی۔ چنانچہ اس کے بعد بارشاہ نے اپنے ارادہ میں تبدیلی کا فیصلہ کر لیا اور بچی کو حکم دیا کہ چار اسب تم ضرور حسب معمول گنے کا رس نکال لو گی۔ چنانچہ بارشاہ کے ارادہ بدل لینے کے بعد جب روٹی گئی اور گنے کا رس نکالا تو رس معمول کے مطابق نکلا تو وہ سبکراتے ہوئے واپس آئی۔

ابن خلکان کہتے ہیں کہ جلال الدولہ تمام بادشاہوں میں نیک طبیعت کے مالک تھے۔ یہاں تک کہ ”ملک عادل“ کے لقب سے مشہور ہو گئے۔ جلال الدولہ نے ہر قسم کے ٹیکس ختم کر دیے اور حفاظتی پولیس پوری سلطنت میں پھیلا دی جس کی بناء پر تمام شہروں میں امن و امان ہو گیا پھر جلال الدولہ اتنی زبردست ریاست کے مالک ہوئے کہ ان جیسا مسلم بادشاہ کوئی بھی نہیں گزرا۔ جلال الدولہ شکار کے بے حد شوقین تھے۔ بعض مؤرخین لکھتے ہیں کہ جلال الدولہ نے اپنے ہاتھوں سے جو شکار کیے تھے انہیں شمار کیا گیا تو ان کی تعداد دس ہزار نکلی پھر انہیں دس ہزار اشرفیوں کے عوض فروخت کر دیا گیا۔ جلال الدولہ فرماتے تھے کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے خوف محسوس ہوتا ہے کہ میں ان ذی روح چیزوں کو بغیر کھانے کے ارادے کے قیدی رکھوں۔

مؤرخین لکھتے ہیں کہ جلال الدولہ جب کوئی شکار کرتے تو اس کی جانب سے ایک دینار صدقہ کرتے۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ جلال الدولہ نے کوفہ کے راستے میں اتنی زیادہ نیل گائیوں کا شکار کیا کہ ان سے سرخ گائیوں کے کھروں اور ہرنوں کے سینگوں کا اس راستے میں ایک مینار بنوایا۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ وہ مینار آج تک موجود ہے اور اس کا نام ”منارۃ القرون“ (سینگوں والا مینار) ہے۔ جلال الدولہ کی وفات ۱۶ اشوال ۳۸۵ھ کو بغداد میں ہوئی۔ علامہ دیریزی فرماتے ہیں عجیب اتفاق ہے کہ مقتدی باللہ نے صاحبزادہ مستظہر باللہ کو اپنا ولی عہد مقرر کیا لیکن جب ملک شاہ بغداد پر تیسری مرتبہ حملہ آور ہوا تو اس نے مقتدی باللہ کو مجبور کیا کہ وہ اپنے بیٹے مستظہر باللہ کو معزول کر کے اپنے نواسے جعفر کو ولی عہد مقرر کرے۔ چنانچہ ان ہی ایام میں مقتدی باللہ بصرہ چلا گیا اور مستظہر کی معزولی کا کام مقتدی باللہ کو مشکل محسوس ہونے لگا۔ چنانچہ مقتدی باللہ نے ملک شاہ سے مستظہر باللہ کو معزول نہ کرنے کے متعلق بار بار کہا۔ چنانچہ ملک شاہ کے انکار پر مقتدی نے دس دن کی مہلت طلب کی۔ ملک شاہ نے مہلت دے دی۔ مقتدی باللہ نے اسی دن سے روزہ رکھنا شروع کر دیا اور اظہار کے وقت ریت پر بیٹھ جاتا اور اظہار کرتا۔ نیز ملک شاہ کے لیے بدعائیں کرتا جس کی وجہ سے ملک شاہ کی موت واقع ہو گئی۔ چنانچہ ملک شاہ کے جنازہ میں بظاہر کسی نے شرکت نہیں کی اور نہ ہی کسی نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔ نیز مقتدی باللہ بھی ملک شاہ کے جنازہ میں شریک نہیں ہوا اور ملک شاہ کی نعش کو ایک تابوت میں اٹھا کر اصفہان لے جا کر دفن کر دیا گیا۔ بنی اسرائیل کو جس گائے کے متعلق ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا اس کا قصہ مشہور ہے۔ مختصر تفصیل عنقریب انشاء اللہ ”باب الامین فی لفظ الجمل“ میں آئے گی۔

پس پاک ہے وہ ذات جس نے مخلوق کے درمیان تفاوت پیدا کیا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا گیا کہ اپنے بیٹے اسمعیل کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قربان (ذبح) کیجیے۔ تو آپ فوراً حکم کی تعمیل کے لیے پیشانی پکڑ کر اپنے بیٹے اسمعیل کو ذبح کرنے کے لیے بٹھ گئے۔ بنی اسرائیل کو ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تو انہوں نے گائے ذبح کرنے میں نال مثل کی۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ کے راستے میں اپنا سارا مال خرچ کر دیا اور ثعلبہ بن حاطب نے زکوٰۃ میں بھی نکل کا مظاہرہ کیا۔ نیز حاتم نے سفر و حضر دونوں میں وسعت قلبی اور سخاوت کا مظاہرہ کیا اور حاجب نے اپنی آنکھ کی روشنی میں بھی نکل کیا۔ ان تمام باتوں میں کتنا تفاوت ہے کہ حبان بن داؤد سب سے بڑا خطیب اور باقر گوگے سے بھی زیادہ عاجز۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے جگہوں میں بھی کتنا تفاوت پیدا کیا ہے جیسے بعض علاقوں میں سیلاب اور بعض علاقوں میں قحط اور پانی

بالکل موجود نہ ہو۔

اہل عرب قحط سالی اور مشکل حالات میں جب بارانِ رحمت کے امیدوار ہوتے تو گائے کی ذم میں آگ باندھ کر چھوڑ دیتے تھے۔ اس سے وہ یہ تصور کرتے تھے کہ اس عمل سے اللہ تعالیٰ کو رحم آ جاتا ہے اور وہ بارانِ رحمت نازل فرماتا ہے۔ چنانچہ شاعر نے اس سے متعلق یہ شعر کہا ہے۔

أَجَاعِلُ أَنْتَ بِبُفُورٍ مُسْعِلَةٍ
کیا تم گائے کے روڑ کو رہنا بنا رہے ہو؟ کیا تمہارا یہ فعل بارش اور اللہ تعالیٰ کے درمیان واسطہ بن سکتا ہے؟
أَمِ ابْنُ أَبِي الصَّلْبِ أَتَىٰ
امیہ بن ابی الصلب انہی نے بھی قحط سالی کے متعلق کہا ہے۔

سنة أزيمة نخيل للناس
تري للعضاة فيها صبرها
خشک سالی لوگوں کے سامنے ہے۔ تو خشک سالی میں کیکر کے درختوں میں بھی آواز پائے گا۔

لا على كوكب بنو ولا وبع
جنوب ولا تری طخورا
نہ تو بارش برسنے کا سبب بننے والا ستارہ نظر آ رہا ہے اور نہ بادلوں کو بھیج کر لانے والی جنوبی ہوا کس چل رہی ہیں۔
وبسوفون باقر السهل للطود
مہاز بل خشبة أن نبورا
اور پھر وہ ٹیلوں چٹانوں اور بڑے پتلے جانوروں پر برسیں اس خوف کے پیش نظر کہ کہیں بارشوں کا سیلاب ان کی ہلاکت کا باعث نہ ہو۔

عافدين النيران في هلب الاذخاب
منها لكي يهيج البحورا
آگ کے باندھنے والے جانوروں کی دُوسوں میں آگ کو اس لیے باندھ رہے ہیں تاکہ دریا میں سیلاب کی کیفیت پیدا ہو جائے۔

سلع ما ومثله عشوما
عائل ما وعالت البفورا

قائد اور انہی کی مثل دس مٹلس اور بھوک سے تڑپتی ہوئی گائیں کی موجودگی میں کیا یہ کفایت کر رہے۔

ادیارِ اطلوم میں امام غزالیؒ نے لکھا ہے کہ ایک آدمی کے پاس ایک گائے تھی وہ آدمی دودھ میں پانی ملا کر فروخت کرتا تھا۔ چنانچہ چند دنوں کے بعد ایک سیلاب آیا جس میں گائے ڈوب گئی۔ لڑکے نے اپنے والد محترم سے کہا کہ ہم دودھ میں پانی ملا کر فروخت کیا کرتے تھے وہ پانی روز بروز جمع ہو کر ایک سیلاب بن گیا جس نے ہماری گائے کو غرق کر دیا۔

”ابلیس التاج“ میں مذکور ہے کہ حضرت خالدؓ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا کہ ایک گائے جھوٹ کر شراب میں چلی گئی۔ چنانچہ اس نے شراب پی لی۔ اس کے بعد لوگوں نے اس گائے کو ذبح کر دیا پھر وہ لوگ نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر دی تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تم اسے کھاؤ یا فرمایا کہ اس کا گوشت کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں۔“

الحکم | تمام اہل علم کے نزدیک گائے کا گوشت اور دودھ حلال ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گائے کی چربی اور دودھ میں شفا ہے اور اس کے گوشت میں بیماری ہے۔ (رواہ مسلم)

”حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی ازواج کی جانب سے گائے کی قربانی کی۔“ (رواہ البخاری)

زہیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ملکہ بنت عمرو زیدہ کے خاندان (یہ خاندان زید بن عبد اللہ بن سعد سے ملتا ہے) کی ایک عورت نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ میرے طلق میں درد پیدا ہوا تو میں ملکہ کے پاس آئی تو انہوں نے مجھے بطور علاج گائے کی چربی استعمال کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”گائے کے دودھ میں شفا ہے“ اس کا گھی علاج ہے اور اس کے گوشت میں بیماری ہے۔“ (رواہ الطبرانی)

واقعہ بیان کرنے والی عورت تابعیہ تھیں لیکن ان کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ حدیث کے بقیہ راوی ثقہ ہیں۔

”حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم گائے کا دودھ اور گھی کھایا کرو اور گوشت سے اجتناب کیا کرو اس لیے کہ اس کا گھی اور دودھ دوا ہے اور اس کا گوشت بیماری ہے۔“ (رواہ فی المسند رک خرم قال صحیح الاستاذ)

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں جو بھی بیماری نازل کی ہے اس میں سے ہر ایک کا علاج بھی نازل کیا ہے تو جو اس سے ناواقف ہو وہ ناواقف رہے اور جو جانتا ہو وہ جانتا رہے۔ گائے کا دودھ ہر بیمار کے لیے شفا ہے۔ پس تم گائے کا دودھ پیا کرو اس لیے کہ وہ ہر درخت سے چر (کھا) لیتی ہے۔ (رواہ الحاکم)

ایک روایت میں ”ترم“ کی بجائے ”ترم“ کے الفاظ ہیں۔ امام ابن ماجہ نے ابو موسیٰ خاد سے روایت نقل کی ہے لیکن اس میں گائے کے دودھ کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔۔۔۔۔ ان کے علاوہ براءؓ نے بھی دو حدیثیں نقل کی ہیں لیکن ان کی روایت میں ”محمد بن جابر بن سيار“ راوی ہیں جو اکثر محدثین کے نزدیک سچے ہیں لیکن بعض محدثین نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ نیز ان کے علاوہ بقیہ راوی ثقہ اور مستند ہیں۔

حاکم نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔ تاریخ نیشاپور میں ہے کہ عبد اللہ بن مبارک امام ابو حنیفہؒ قیس بن مسلم طارح بن شہاب اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

کتاب ”ابن السنی“ میں ہے حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ”لوگوں کے لیے کھجی سے زیادہ کسی اور چیز میں شفا نہیں ہے۔“

فقہی مسائل | اگر کسی نے گائے کی وصیت کی تو اس وصیت میں گائے کے ساتھ بیل شامل نہیں ہوگا۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ اس لیے کہ ”البقرة“ (گائے) کا لفظ مؤنث ہی کے لیے وضع کیا گیا ہے لیکن اگر اس کے برعکس وصیت کی تو پھر وصیت میں گائے بھی شامل ہوگی۔ نیز ”البقرة“ میں ”ہاء“ وحدت کے لیے ہے۔ امام رافعیؒ نے کہا ہے کہ زکوٰۃ میں گائے کا نصف بھینس سے پورا ہو جائے گا لیکن ”عمدہ“ اور ”کفایہ“ وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی نے گائے کی وصیت کی تو اس میں بھینس شامل نہیں ہوگی البتہ بھینس اس وقت شامل تصور کی جائے گی جبکہ وصیت کرنے والا یہ کہہ دے کہ ”من بقری“ (میری گائیوں میں سے) حالانکہ وصیت کرنے والے کا ترک صرف بھینس ہی ہوں لیکن اگر وصیت کرنے کے بعد یہ معلوم ہو کہ وصیت کرنے والے کے ترک میں صرف بیل گائے ہیں تو پھر اس میں دو صورتیں ہیں جن کی وضاحت ہم نے ”ہرنوں اور اونٹوں“ کے باب میں کر دی ہے۔ گائے کی زکوٰۃ کی تفصیل یہ ہے کہ ہر تیس چرنے والی گائیوں پر ایک تنبیعہ (گائے کا ایک سال کا بچہ) واجب ہے اور ہر چالیس میں ایک ”مسینہ“ (گائے کا دو سال کا بچہ) واجب ہے۔

امام مالکؒ نے حادس کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ اسی طرح زکوٰۃ وصول کیا کرتے تھے اور اگر اس سے کم ہوتی تو آپ زکوٰۃ نہیں لیتے تھے۔ گائے کے ایک سال کے بچے کا نام "سمیعہ" اس لیے رکھا گیا ہے کہ وہ بچہ چراگاہ میں ماں کے ساتھ ساتھ چلتا رہتا ہے۔ بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس بچے کے سینک کان کے برابر دوتے ہیں۔

اگر کسی نے زکوٰۃ میں "سمیعہ" (ایک سال کا بچہ) نہ کی بجائے مادہ دے دی تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی بلکہ مادہ کی زکوٰۃ مادہ ہونے کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ بہتر ہوگی۔ گائے کے دو سال کے بچے کو "سنہ" اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس کا ایک سال مکمل ہو گیا ہے اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہے اگر کسی نے چالیس گائیوں میں سے ایک ایک سال کے دو بچے (یعنی دو سمیعہ) بطور زکوٰۃ دیے تو صحیح قول کے مطابق زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن امام بخاری کے قول کے مطابق زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی اس لیے کہ ایک ایک سال کے دو بچے پورے ایک سال کے قائم مقام نہیں ہو سکتے۔

فائدہ "الخلیۃ" میں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل میں تین قاضی تھے ان میں سے کسی ایک کی امت واقع ہوگئی۔ پھر اس کی جگہ پر کسی اور کو قاضی بنا دیا گیا پھر انہوں نے خوب فیصلے کیے پھر اللہ تعالیٰ نے قاضیوں کی آزمائش کے لیے ایک فرشتہ بھیجا۔ فرشتے نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ اپنی گائے کو پانی پلا رہا ہے اور گائے کے پیچھے اس کا چھڑا بھی کھڑا ہوا ہے۔ پس فرشتے نے گھوڑے پر سوار ہو کر چھڑے کو اپنے پیچھے لگا لیا۔ پس چھڑا گھوڑے کے پیچھے چلنے لگا۔ چنانچہ گائے کا مالک اور فرشتہ دونوں پہلے قاضی کے پاس مقدمے لے کر آئے۔ پس فرشتے نے اپنے قیمتی موتی قاضی کو دے کر کہا کہ فیصلہ میرے حق میں کر دیجیے کہ یہ چھڑا میرا ہے۔ قاضی نے کہا میں یہ فیصلہ کیسے کر سکتا ہوں؟ فرشتے نے کہا کہ گھوڑا گائے اور چھڑا تینوں کو چھوڑ دیجیے اگر چھڑا گھوڑے کے ساتھ چلے گا تو چھڑا میرا ہے۔ پس قاضی نے اسی طرح کیا تو وہ چھڑا گھوڑے کے پیچھے چلنے لگا۔ چنانچہ قاضی نے فرشتے کے حق میں فیصلہ کر دیا کہ چھڑا تمہارا ہی ہے پھر دونوں فریق مقدمے لے کر دوسرے قاضی کے پاس گئے تو دوسرے قاضی نے بھی فرشتے سے موتی لے کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا پھر دونوں فریق جب تیسرے قاضی کے پاس مقدمے لے کر حاضر ہوئے تو فرشتہ نے قاضی کو ایک موتی دے کر کہا کہ میرے اور اس آدمی کے درمیان فیصلہ فرما دیجیے۔ قاضی نے کہا مجھے تو جھڑ آ رہا ہے۔ فرشتے نے کہا "سبحان اللہ" کیا مر کو بھی جھڑ آتا ہے؟ قاضی نے کہا کہ "سبحان اللہ" کیا گھوڑا بھی کبھی چھڑا اٹھاتا ہے۔ چنانچہ قاضی نے گائے والے کے حق میں فیصلہ کر دیا کہ چھڑا گائے والے آدمی کا ہے۔ علامہ دیرٹی لے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی قسم کے قاضیوں کے متعلق ارشاد فرمایا ہے کہ "وقاضی جہنمی ہیں اور ایک جہنمی ہے" (الحدیث)

الامثال (۱) اہل عرب کہتے ہیں "فترکت ذلذا یقتل جنس البغیر اولا لا ذہا" (میں نے یہ کو ایسے مقام پر چھوڑا ہے جہاں گائے اپنے چھڑے کو چاٹ رہی تھی) اہل عرب کے نزدیک اس سے مراد پھیل میدان ہے۔

(۲) دوسری مثال "الیکلاب علی البغیر" ہے جس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب الکاف" میں آئے گی۔

الخوامس (۱) اگر گائے قتل کی جہتی کو بڑا مال میں ملا کر گھر میں دھوئی دی جائے تو اس سے سانپ پھجو اور کیڑے مکوڑے بھاگ جاتے ہیں۔

(۲) گائے تیل کی چربی کو کسی برتن میں مل دیا جائے تو اس میں مٹھر جمع ہو جاتے ہیں۔

(۳) اگر گائے تیل کے سیٹنگ کو باریک چیس کر لی لیا جائے تو شہوت میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۴) گائے تیل کا خون بہتے ہوئے خون کو بند کر دیتا ہے۔

(۵) اگر گائے تیل کے پتے کو "ماء کراش" میں ملا کر باویر میں لگایا جائے تو باویر سے شفا نصیب ہوتی ہے اور درد میں راحت

ملتی ہے۔ اسی طرح گائے تیل کے پتے کو چھائیوں اور سیاہ داغوں میں لگانا بھی فائدہ مند ہے اگر گائے تیل کے پتے کو شہد میں ملا کر بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھوں کی بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ گائے تیل کے پتے کو نظر وں شہد اور شحم حنظل میں ملا کر مقعد میں لگانا مفید ہے۔

(۶) ارسلو نے کہا ہے کہ سیاہ رنگ کی گائے کا پتہ آنکھوں میں بطور سرمہ استعمال کرنے سے بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۷) حکیم سہاس نے کہا ہے کہ اگر گائے کی آنکھ پھوٹ جائے یا باہر نکل آئے تو اس کی آنکھ کے پانی سے کسی کاغذ پر لکھیں تو وہ

تحریر دن میں تو نہیں پڑھی جاسکتی البتہ رات میں تحریر کو پڑھا جاسکتا ہے۔

(۸) اگر گائے کے بالوں کو جلا کر پی لیا جائے تو یہ دانوں کے درد کے لیے مفید ہے اسی طرح اس کے بالوں کو جلا کر بکھین میں

ملا کر پینے سے تلی زائل ہو جاتی ہے۔ نیز گائے کے جلانے ہوئے بالوں کو شہد میں ملا کر پی لیں تو پیٹ سے حب القرع نکل جاتا ہے۔

(۹) یونس نے کہا ہے کہ اگر ٹو آکیل کو گائے تیل کے گوبر کے ساتھ ملائیں تو وہ بکھر جائیں گی اور کھانے والا اسی وقت درست ہو

جائے گا۔ اگر اسے کسی درم شدہ عضو پر ملا جائے تو اسے نرم کر دے گا اگر کسی جگہ چیونٹیوں کے نکلنے کا خطرہ ہو تو اس کی دھونی سے

چیونٹیاں بھاگ جاتی ہیں اگر پاؤں کے جوڑوں کی آماس پر اسے لگایا جائے تو اس سے شفا نصیب ہوتی ہے۔ اگر کسی حاملہ عورت کو

درد زہ کے وقت اس کی دھونی دی جائے تو ولادت میں آسانی ہوتی ہے۔ نیز بچہ خواہ مردہ ہو یا زندہ آسانی سے پیدا ہو جاتا ہے اور اس

کی جھلی بھی آسانی سے باہر نکل جاتی ہے اگر کسی گھر میں اس کی دھونی دی جائے تو گھر کے ذہریلے کیڑے مکوڑے بھاگ جاتے ہیں

اگر کسی بٹے ہوئے شخص کو یہ لگایا جائے اور اس کے ناک میں پھونک دیا جائے تو اس کی تکسیر فوراً بند ہو جاتی ہے۔ اگر جسم میں کانٹا یا نیزہ

چھبا ہوا ہو تو اسے جسم پر بار بار رطلے کے بعد خشک ہونے تک چھوڑ دیں تو وہ کانٹا یا نیزہ با آسانی نکل جاتا ہے۔

(۱۰) ہر کس کہتے ہیں کہ اگر عرق گلاب کو بد کے ہوئے تیل کے ناک پر مل دیا جائے تو وہ مدہوش ہو جاتا ہے۔

(۱۱) اگر تیل کے گوشت کو پکا کر کسی بڑی شیشی یا شیشے کے برتن میں سختی سے بند کر کے چالیس دن تک پڑا رہنے دیں یہاں تک

کہ اس میں کیڑے پڑ جائیں پھر ان کیڑوں کو کسی دوسری شیشی میں رکھیں یہاں تک کہ وہ کیڑے ایک دوسرے کو کھا لیں اور باقی صرف

ایک کیڑا رہ جائے تو یہ کیڑا بہت زیادہ ذہریلا ہوگا۔

(۱۲) اگر کسی تالاب یا حوض میں چھپکلیاں چلاتی ہوں تو تیل کی امتزیاں دھو کر ان کے سرے باندھ کر پھلانے کے بعد اس

تالاب میں لٹکا دیا جائے تو تمام چھپکلیاں خوفزدہ ہو کر خاموشی اختیار کر لیں گی اور وہاں سے بھاگ جائیں گی۔

تعمیر گائے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر سالوں اور برسوں سے دی جائے گی جس طرح کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کی

تعبیر دی تھی۔ پس اگر موش نے تیل یا فربہ کھا کیں دیکھی ہوں تو شاداب سال ہوں گے اور اگر بیلے پتکے دیکھے ہوں گے تو قحط سالی سے تعبیر دی جائے گی۔ بشرطیکہ خواب میں گائے یا تیل سفید یا سیاہ رنگ کے نظر آئے ہوں اگر کسی نے زرد یا سرخ رنگ کی گائیں خواب میں دیکھیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ گائیں درخت کو اپنے سینگوں سے مار کر اکھاڑ دیں گی یا کسی عمارت کو گرا دیں گی اس لیے یہ گائیں فتنوں کی علامت ہوتی ہیں۔ نیز جن مکانات میں یہ داخل ہو جائیں گی انہیں گرا دیں گی اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "آخری دور میں فتنے تیل کے سینگوں اور آنکھوں کی طرح رونما ہوں گے۔" (المحدث)

اگر کسی نے خواب میں زرد رنگ کی گائے دیکھی تو اس کی تعبیر سرسبز و شادابی سے دی جائے گی اور اگر سیاہ و سفید رنگ کی گائے دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ سال کے آغاز ہی سے شدت اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا اگر کسی نے خواب میں گائے کا پھیلا حصہ چنگبرادیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ سال کے آخر میں مشکلات کا سامنا ہوگا اگر کسی نے خواب میں نصف گائے دیکھی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی بہن یا بیٹی کسی مصیبت میں گرفتار ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں گائے کا ہرہ حصہ دیکھا جو حصے وراثت میں متعین ہیں مثلاً چوتھائی حصہ آنکھوں حصہ دلیرہ تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ خواب دیکھنے والے کی بہن یا بیٹی کسی مصیبت میں مبتلا ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کسی طیر کی گائے کا دودھ دہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی دوسرے کی عورت سے خیانت کرے گا اور جب بھی کوئی انسان خواب میں گائے کو دیکھے گا تو اس کی تعبیر اس کی بیوی یا بیٹی کا مصیبت میں مبتلا ہونا ہوگا۔ خواب میں گائے کا دودھ حلال مال کی علامت ہے۔ خواب میں گائے کی آواز سننا ایسے لوگوں کی طرف اشارہ ہے جو ادب و احترام میں مصروف ہوں گے۔ خواب میں گائے کا زخمی کرنا بیماری کی طرف اشارہ کرتا ہے اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس پر گائے یا تیل نے حملہ کر دیا ہے اور دیکھنے والا اس کی طرف متوجہ نہیں ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی اسی سال موت واقع ہو جائے گی۔ کسانوں کا خواب میں گائے کو دیکھنا باعث خیر و برکت ہے۔ خواب میں گائے کا پسندیدہ رنگ وہ ہے جو گھوڑے کے لیے اچھا سمجھا جاتا ہے۔ (اس کا بیان انشاء اللہ باب الثانی میں آئے گا) اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گائے اس کے گھر میں داخل ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مالی نقصان ہوگا۔

لھرائی نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ گائے یا تیل کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ دیکھنے والا بادشاہ کے دربار میں پیش کیا جائے گا اسی طرح اگر کوئی ایسا آدمی جو مال جمع کرنے کی فکر میں ہو خواب میں گائے کی چربی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بغیر کسی محنت کے مال حاصل ہوگا اور وہ اسے خرچ کیے بغیر اپنے پاس جمع رکھے گا۔ اگر کسی نے خواب میں گائے کا ہنا ہوا گوشت دیکھا تو وہ اس کے لیے باعث امن ہوگا اور گوشت بھونے والا امن میں رہے گا۔ اگر گوشت بھوننے والے کی بیوی حاملہ ہوگی تو گویا خواب میں اسے بیٹے کی بشارت دی گئی ہے۔ خواب میں گوشت کا بھونا خوشحالی کی علامت ہے اگر گوشت پکا ہوا نہ ہو تو خواب دیکھنے والے کو بیوی کی طرف سے رنج و غم پہنچے گا۔

بعض معبرین نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں گائے یا تیل کا پکا ہوا یا ہنا ہوا گوشت کھایا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے رزق میں وسعت نصیب ہوگی۔

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بیل ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی موت واقع ہو جائے گی اسی طرح اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ وہ بیل پر سوار ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جلد ہی شوہر والی ہو جائے گی۔ نیز اگر اس کا شوہر ہو تو وہ اس کا مطیع و فرمانبردار ہو جائے گا۔

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ گویا میں ایک ٹیلے پر کھڑی ہوں اور میرے آس پاس گائے بیل ذبح کیے جا رہے ہیں۔ پس میں نے اس خواب کی تعبیر مسروق سے پوچھی تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر آپ کا خواب سچا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ آپ کے سامنے زبردست جنگ ہوگی۔ پس اسی طرح ہوا اور آپ کے سامنے جنگ جمل ہوئی۔“

اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گائے اپنے بچے کا دودھ چوس رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی دوسروں کو اپنی بیٹی کے ساتھ خیانت کرنے کی دعوت دے رہی ہے اسی طرح اگر کسی غلام نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے آقا کی گائے کا دودھ نکال رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ غلام اپنے آقا کی بیٹی سے شادی کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

البقر الوحشی

”البقر الوحشی“ (بیل گائے) اس کی چار اقسام ہیں۔ (۱) المہا (۲) الابل (۳) البحمور (۴) النبتل۔

ان اقسام کی گائے کو اگر گرمی میں پانی مل جائے تو خوب سیر ہو کر بیتی ہیں اور پانی نہ ملنے پر صبر کرتی ہے اور ہوا کھانے پر قناعت کر لیتی ہے۔ پانی میں صبر و تحمل کی صفت بھیریا، گیدڑ، سرخ جنگلی گدھے، ہرن اور خرگوش وغیرہ میں بھی پانی جاتی ہے۔ پس ”املن“ کا ذکر پہلے ہو چکا ہے البتہ ”البحور“ کا بیان عنقریب انشاء اللہ ”باب الیاء“ میں آئے گا۔

”المہا“ طبعی طور پر جوشیلی اور شہوت انگیز ہوتی ہے اس لیے مادہ جب حاملہ ہو جاتی ہے تو بچے کے خائے ہونے کی وجہ سے ز سے بھاگ جاتی ہے۔ ”المہا“ میں شہوت کی کثرت اس نذر ہوتی ہے کہ وہ کبھی کبھی ز پر چڑھ جاتی ہے۔ ان میں سے کوئی بھی جب ایک دوسرے سے جنسی کړیں تو مادہ منویہ کی بدبو سونگھنے پر اچھلنے کو دیتے ہیں۔

بیل گائے کی سیٹھیں ننھوس ہوتی ہیں بخلاف دوسرے جانوروں کے کیونکہ ان کی سیٹھیں کھوکھلی ہوتی ہیں۔ بیل گائے گھریلو بکریوں کے مشابہ ہوتی ہے۔ بیل گائے کی سیٹھیں اس قدر سخت اور مضبوط ہوتی ہیں کہ یہ اپنے سیٹھوں کی مدد سے اپنی اور بچوں کی شکاری کتوں اور درندوں سے حفاظت کرتی ہے۔

فائدہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بنے خالد بن ولید کو دومۃ الجندل کے فرمانروا ”اکیدر“ کی طرف بھیجا (اکیدر کا تعلق خاندان کندہ سے تھا اکیدر کے والد کا نام عبدالملک تھا اور وہ نصرانی تھا۔) تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے خالد! تم اکیدر کو اس حال میں پاؤ گے کہ وہ بیل گائے کا شکار کر رہا ہے۔“ پس خالد چاندنی رات میں اکیدر کے پاس پہنچے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بیل گائے کو حکم دیا تھا کہ وہ ہر سمت سے آکر اپنے اپنے سیٹھوں کو ”اکیدر“ کے محل میں گھسنے لگیں۔ پس اکیدر نے اوپر ہی سے دیکھا اور کہا کہ آج رات کے علاوہ میں نے اتنی بیل گائیں نہیں دیکھیں جتنی آج اس سے پہلے میں دیکھا تھا۔ دن تک بیل گائیں کی گھات میں رہا لیکن میں ان کو

نہ پاسکا۔ پس اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے پھر اکیدرو و براج کی قبا، جو سونے سے مزین تھی پہنے ہوئے تھا۔ پس جب اکیدر رمیدہ ان میں اترتا وہی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے پر سوار خالد بن ولید بھی وہاں پہنچ گئے۔ پس خالد بن ولید نے اکیدر کو قید کر کے اس کی قبا، کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔ اکیدر کی قبا، بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بہت پسند آئی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں سعد کی مناویل (رومالیں) اکیدر کی قبا، سے کہیں زیادہ افضل ہوں گی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیدر کو اسلام کی دعوت دی۔ پس اکیدر نے انکار کر دیا۔ چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے اکیدر سے جزیہ لے کر اس کی حالت پر چھوڑ دیا۔ یہ واقعہ ماہ رجب ۹ھ کو پیش آیا۔ بحیر بن جبرہ طائی نے نبل گائیوں کے متعلق اپنے اشعار میں کہا ہے۔

تبارک مسائق البقرات انی رأیت اللہ بھدی کل ہادی

"بارکرت ہے گائیوں کا چرواہا اس لیے کہ میں نے (اس بات کو سمجھا ہے کہ) اللہ تعالیٰ ہر رہبر کو راستہ دکھاتا ہے۔"

فمن بک حاندا عن ذی نبوک فمن بک حاندا عن ذی نبوک

"اے کون ہے جو تیرے بک سے الگ تھلگ ہو جاتا حالانکہ ہمیں تو جہاد کا حکم دیا گیا ہے۔"

نقریب انشا، اللہ، المعہا کی تفصیل، باب الحیم میں آئے گی۔

الحکم تمام احقر کرام کے نزدیک نسل گائے اور اس کی تمام اقسام کا گوشت حلال ہے اس لیے کہ یہ پاکیزہ چیزوں میں سے ہے۔
الامثال اہل عرب کہتے ہیں "غالی بنز" تم گائے کی جستوں میں پڑے ہوئے ہو۔ یہ مثال اس وقت بولی جاتی ہے جب کوئی شخص کسی معاملے کی جستوں میں پڑ گیا ہو۔ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ بشر بن حارث اسدی اپنی قوم کے ساتھ (جس سال وہ پریشان تھی) گیا جب وہ لوگ گائے کے پاس سے گزرے تو گائے بدگئی اور وہ پہاڑ کی چوٹی پر جا کر کھڑی ہو گئی۔ پس بشر بن حارث نے گائے کو اپنی تیرکان سے گرا دیا۔ پس کچھ دیر سوچنے کے بعد بشر نے کہا کہ تم گائے کے پیچھے پڑے ہو حالانکہ میں نے اسے گرا دیا ہے۔ پھر بشر اپنی قوم کی طرف لوٹا اور اس نے ان کو گائے کا گوشت کھانے کے لیے بلایا۔

الخواص (۱) فالج کے مریض کے لیے نسل گائے کا مضر کھانا بہت زیادہ مفید ہے۔

(۲) نسل گائے کی سیٹک اپنے پاس رکھنے سے درندے بھاگ جاتے ہیں۔

(۳) اگر کسی گھر میں نسل گائے کے سیٹگوں یا اس کی جلد یا کھروں کی دھوئی وی جائے تو اس گھر میں سے سانپ بھاگ جائیں گے۔ نیز اگر کھروں کی راکھ دور کرنے والی مزی ہوئی زبان میں چھڑک دی جائے تو زبان کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۴) اگر کسی گھر میں نسل گائے کے بالوں کی دھوئی وی یا اسے تو دھوئے جو ہے اور کھڑے کھڑے بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) اگر کسی کو چڑھیا بخار اور تو نسل گائے کے سیٹگوں کو جلا کر کھانے میں ملا کر کھایا جائے تو کھانا کھانے کے فوراً بعد بخار ختم ہو جائے گا۔ اسی طرح نسل گائے کے سیٹگوں کو جلا کر مشروبات میں ملا کر پینے سے قوت و باہم میں اضافہ اعصاب میں مضبوطی اور شہوت میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۶) اگر کسی کو جلا کر کسی تکیہ زدہ کی ٹانگ میں چھونک دیں تو خون بند ہو جاتا ہے۔ اسی طرح نسل گائے کے

سینگوں کی راکھ سرکہ میں ملا کر سورج کی طرف منہ کر کے برس میں لگانا بہت زیادہ فائدہ مند ہے۔ اسی طرح اگر ٹیل گائے کے سینگوں کی راکھ کو ایک مشال کی تعداد میں پھانک لیا جائے تو اس راکھ کو پھانکنے والا جس سے بھی مقابلہ کرے گا غالب رہے گا۔

بقر الماء

”بقر الماء“ سمندری گائے۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ لوگوں کا یہ گمان ہے کہ پانی سے ایک گائے نکلتی ہے جو باہر آ کر چرتی ہے۔ جس کا گوشت عزیز ہوتا ہے لیکن اس کی حقیقت اللہ کو ہی معلوم ہے اس لیے کہ لوگوں کے نزدیک عزیز دریا کی گہرائی سے نکلتا ہے۔ اگر لوگوں کی بات کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سمندری حیوان کا گوشت دماغ، حواس اور دل کے لیے فائدہ مند ہے۔ واللہ اعلم۔

بقرة بنی اسرائیل

”بقرة بنی اسرائیل“ (بنی اسرائیل کی گائے) اس گائے کو ”ام قیس“ اور ”ام عویف“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک چھوٹا سا جانور ہے جس کے دو سینگ ہوتے ہیں اور یہ ریت میں رہتا ہے۔ پس جب تم اسے دیکھنے کا ارادہ کرو تو اس کے رہنے کی جگہ ایک جوں یا چھوٹی سی چیتھی پھینک دو تو یہ جانور فوراً باہر نکل کر اسے پکڑ لے گا۔ پس جب تم اس جانور کو پکڑ لو تو اس کی پشت کو پھاڑ کر اس میں سلائی ڈال دو پھر اسے وہ شخص جس کی آنکھ میں سفیدی ہو بطور سرمہ استعمال کرے تو اس کی آنکھ کی سفیدی ختم ہو جائے گی۔ نیز جس جگہ بال ناگ رہے ہوں تو اس جگہ اس جانور کو رکڑنے سے بال اگ آتے ہیں۔

البق

”البق“ (پسو) جو ہری نے کہا ہے کہ ”البقہ“ سے مراد پسو ہے اور اس کی جمع ”البقی“ آتی ہے۔ باب العین والیاء اور لام میں زفر بن حرث کلابی نے کہا ہے کہ۔

الانما قبس بن عیلان بقہ اذا وجدت ریح العصیر تغت

”خبر دار قبس بن عیلان واقعی پسو ہیں۔ جب وہ شیرہ انگور کی خوشبو محسوس کرتا ہے تو سگٹانے لگتا ہے۔“

پسو کو ”الفسافس“ بھی کہا جاتا ہے جس کا تذکرہ عنقریب انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں آئے گا۔

بعض اہل علم کے نزدیک پسو ”الغنس الحار“ سے پیدا ہوتے ہیں۔ پسو انسان کے خون کا دلدادہ ہوتا ہے۔ چنانچہ پسو کو جیسے ہی

انسان کی خوشبو محسوس ہوتی ہے فوراً آ پگٹتا ہے۔ معر اور شام جیسے ممالک میں بکثرت پسو پائے جاتے ہیں۔

الحکم | گندگی کی بناء پر پسو حرام ہے جیسے کہ پھل حرام ہے۔ پسو ایسا حیوان ہے جس میں خون نہیں ہوتا۔ امام رافعی نے کہا ہے کہ پسو میں انسان کا جو سا ہوا خون ہوتا ہے جیسے کہ جوں، کھٹل اور پھل انسان کا خون چوستے ہیں۔ امام رافعی اور امام نووی نے جن حیوانات میں خون نہیں ہوتا ان میں پسو اور پھل کو شمار کیا ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ ہمارے علاقے کے پسوؤں کو ان حیوانات میں جن میں خون

جنیں ہوتا شہر کا مشکل ہے۔ نیز میں نے بہت سے شہروں میں دیکھا ہے کہ لوگ خون نہ ہونے والے حیوانات میں پھروں کا ذکر بھی کرتے ہیں۔ اس لیے جو لوگ اس کا مطلق ذکر کرتے ہیں اس سے مراد مجھ ہی ہوتا ہے۔

الجواہر (۱) امام نزویؒ "عجائب المخلوقات و غرائب الموجودات" میں لکھتے ہیں کہ جس گھر میں کھنڈر اور شونیز سے دھونی دی جائے تو اس گھر سے پو بھاگ جاتے ہیں۔

(۲) اگر کسی گھر میں صنوبر کے براد سے دھونی دی جائے تو پو اور پھروں کا گھر سے بھاگ جاتے ہیں۔

(۳) حنین بن اسحاق نے کہا ہے کہ اگر کسی گھر میں حسب مطلب کی دھونی دی جائے تو پو بھاگ جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی

گھر میں علق، عارج یا بھینس کی کھال یا سرو کے درخت کی شاخوں کی دھونی دی جائے تو اس گھر سے پو بھاگ جاتے ہیں۔

(۴) بعض اہل علم سے نزدیک اگر حزل کے چوں کو سرکہ میں بھگو کر اس کا پانی گھر میں چھڑک دیا جائے تو پو بھاگ جاتے ہیں

اسی طرح اگر کوئی حزل اپنے سر ہانے رکھ لے یا اپنے پاؤں کے پاس رکھ لے تو پو اس کے قریب نہیں آسکتے۔ اسی طرح اگر سدا ب کو سرکہ میں بھگو کر اس کا پانی گھر میں چھڑک دیا جائے تو پو بھاگ جاتے ہیں۔

(۵) اگر کوئی شخص کندر (ایک قسم کی گوند ناپیز) گندھک کو باریک کر کے پانی میں بکھا کر جنگ کی ٹکڑی میں لگا کر سوئے وقت

اپنے سر ہانے رکھ لے تو پو اس کے قریب نہیں آئے گی۔

پسوؤں کو بھگانے کا عمل | ابن جعفی نے کہا ہے کہ کون خشک آس اور تر مس کا دھواں پھروں اور پسوؤں کو بھانے پر مجبور کر دیتا ہے۔ اسی طرح اگر چار کاغذ میں مندرجہ ذیل نقش لکھ کر چاروں دیواروں پر چپکا دیا جائے تو پو بھاگ جاتے ہیں۔ نقش یہ ہے

”۱۱۱۱۱۱۱۱“ یہ نسخہ آزمودہ ہے۔

احادیث مبارکہ میں پسو کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میرے ان دو کانوں نے سنا اور میری آنکھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں سے حضرت حسنؓ یا حضرت حسینؓ کو پکڑے ہوئے ہیں اور ان کے دونوں قدم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں پر ہیں اور آپ ﷺ فرما رہے ہیں اے (حسنینؓ) چھوٹے چھوٹے قدم اوپر چڑھو پسو کی آنکھیں نہیں

وہ بچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر چڑھتا اور اپنا قدم رسول اللہ ﷺ کے سینہ مبارک پر رکھ دیتا پھر نبی اکرمؐ نے ان سے فرمایا اپنا منہ کھولو پھر ان کا بوسہ لیا اور فرمایا اے اللہ کوئی ان سے کیوں محبت نہ کرے۔ پس میں اسے محبوب رکھتا ہوں۔ (رواہ الطبرانی باسناد جید)

بزار نے بھی اسی طرح کے بعض الفاظ کے ساتھ روایت نقل کی ہے۔

علاء و میریؓ فرماتے ہیں کہ "الحزق" چھوٹے چھوٹے قدم چلنے کو کہتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور محبت اور مذاق کے اس کا ذکر کیا تھا۔

نیز "زرق" کے معانی "تم چڑھا کر" کے ہیں۔ "عین بخت" چھوٹی چھوٹی آنکھوں سے کنایہ ہے۔ اس کے مرفوع ہونے کی وجہ

یہ ہے کہ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے۔

کامل ابن عدی اور تاریخ ابن الجارح میں محمد بن علی بن حسین بن محمد کے حالات زندگی میں مذکور ہے کہ اصبع من نہایت ظنی کہتے

ہیں کہ میں نے حضرت علی بن ابی طالبؑ کو خطبہ دیتے ہوئے سنا ہے کہ آپؑ فرماتے تھے "آدم کی اولاد اور آدم کی اولاد کیا ہے۔ پسو اسے ازیت دیتا ہے ابن آدم کا پسند اسے بد بودار کرتا ہے اور اگر اسے اچھو لگ جائے تو وہ اس کی ہلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔

اصح بن نباتہ حظلیؒ حضرت علیؑ سے ایسی ایسی باتیں نقل کرتے ہیں کہ ایسی باتیں کسی اور نے نقل نہیں کیں۔ اصح بن نباتہ حظلیؒ کی نقل کردہ چیزیں معتبر نہیں ہیں۔ ابن ماجہ نے اصح بن نباتہ حظلیؒ سے صرف ایک روایت "نزل جبرائیل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحجامة الاخذ عین والکاهل" نقل کی ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "أَضْعَفُ مِنْ بَقَّةٍ" (نلاں پسو سے بھی زیادہ ناتواں ہے)

تعبیر | پسو خواب میں ایسے کمزور دشمنوں کے روپ میں آتے ہیں جو نیزہ زن ہوں اور یہ ایسا گروہ ہے جس میں وفائیں نہیں ہے۔ نیزہ مضبوط اور طاقتور بھی نہیں ہوتے۔ پسو کا خواب میں آنا کبھی کبھی رنج و غم کی علامت ہوتا ہے اس لیے کہ پسو نیند کو ختم کر دیتے ہیں۔ اسی طرح رنج و غم سے بھی نیند اڑ جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

البکر

"البکر" جو انٹ کو "البکر" کہا جاتا ہے۔ اس کی مؤنث "بکرة" اور اس کی جمع "بکائر" آتی ہے۔ جیسے "فرخ" (پرندے کا بچہ) کی جمع "فرخان" آتی ہے اور "البکر" کی جمع قلت "اکبر" آتی ہے۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو انٹ کے لیے "البکر" جو ان آدمی کے لیے "الفتی" جو ان انٹی کے لیے "البکرۃ" اور جو ان عورت کے لیے "الفتاة" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ "قلوس" انٹ کے لیے لونڈی کی جگہ پر اور "البکر" انٹ کے لیے انسان کی جگہ پر۔ اسی طرح لفظ "جمل" انٹ کیلئے مرد کی جگہ پر اور "الناتھ" انٹ کے لیے عورت کی جگہ پر استعمال کیا جاتا ہے۔

احادیث نبویؐ میں "البکر" کا تذکرہ | حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے جو انٹ انٹ قرض لیا۔ پس جب صدقہ کا انٹ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ (اس آدمی) کے لیے جس کا آپ نے قرض دینا تھا) جو انٹ ہی ادا کرنے کا حکم دیا۔ پس میں نے عرض کیا کہ اس میں تو صرف وہ عمدہ انٹ ہیں جن کے کھل کے دانت ٹوٹ چکے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ اسے عمدہ انٹ ہی دے دو کیونکہ عمدہ انٹ کی ادائیگی بہترین ادائیگی ہے۔ (رواہ المسلم) بعض روایتوں میں "رباعیا" کی بجائے "بازلا" کے الفاظ مذکور ہیں لیکن ترجمہ دونوں کا ایک ہی ہے۔

حضرت عرابی بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو انٹ فروخت کیا پھر اس کے بعد اس کی قیمت لینے کی غرض سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم اس جو انٹ کی قیمت ادا کر دیجیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر رضامندی کا اظہار فرمایا اور قیمت ادا کر دی۔ پس بہت اچھی ادائیگی فرمائی۔ پھر اس کے بعد ایک اعرابی آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میرے جو انٹ (عمدہ) انٹ کی ادائیگی فرما دیجیے۔ پس

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بڑی عرولا اونٹ اس کے اونٹ کے بدلے میں دے دیا۔ پس وہ اعرابی کہنے لگا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم یہ تو میرے جوان اونٹ سے افضل ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ تمہارے لیے ہے۔ نیز فرمایا کہ تو کم کا بہترین آدمی وہ ہے جو اچھی طرح ادائیگی کرتا ہو۔ (رواہ الحاکم ثم قال صحیح الاسناد)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج کے ارادے سے نکلے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم وادی عسقلان پر پہنچے تو فرمایا اے ابو بکرؓ! جانتے ہو یہ کونسی وادی ہے؟ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا "وادی عسقلان ہے" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنتیں اس وادی سے حضرت نوحؑ، ہودؑ اور ابراہیمؑ علیہم السلام اپنے جوان اونٹوں پر سوار ہو کر گزرے ہیں۔ ان کے گدھے تھے جن کے اوپر چارے ہوئے گدھے ان کی چٹانیاں تھیں اور ان کی انگلیاں ان کی عباسی تھیں اور چاروں کی جگہ دو کھال استعمال کرتے تھے۔ (رواہ ابویعلیٰ)

حضرت سیر بن مہر مہر جنتی سے روایت ہے کہ میں غزوہ فتح مکہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ سیر بن کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کی اجازت دے دی۔ پس میں اور ایک دوسرا شخص قبیلہ بنو عامر کی ایک عورت کے پاس گئے جو معتدل طویل گردن والی نو جوان لڑکی تھی، ہم نے اپنے آپ کو اس کے سامنے پیش کیا تو اس نے کہا کہ تم مجھے کیا دو گے؟ سیر بن کہتے ہیں کہ میں نے کہا اپنی چار دوں گا اور میرے ساتھی نے بھی کہا کہ اپنی چار دوں گا۔ لیکن میرے ساتھی کی چار دہری چار سے عمدہ تھی اور میں اپنے ساتھی سے عمر میں کم اور نو جوان تھا۔ پس جب وہ عورت میرے ساتھی کی چار دوں دیکھتی تو اسے وہ پسندیدہ معلوم ہوتا لیکن جب میری طرف دیکھتی تو اس کی نگاہوں کا مرکز میں ہی آتا۔ (ابن سیر بن کہتے ہیں) پھر اس نے کہا تم اور تمہاری چار دہری میرے لیے کافی ہے۔ پس میں اس عورت کے ساتھ تین دن رہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن کے پاس متعہ کی عورتیں ہیں انہیں چاہیے کہ ان کو الگ کر دیں اور ایک روایت میں ہے کہ ابھی ہمارے حد کی مدت پوری نہیں ہوئی تھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو حرام کر دیا۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے ایک اونٹنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور ہدیہ دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے عوض اسے چھ جوان اونٹ عطا فرمائے۔ پس وہ اعرابی ناراض ہو گیا۔ پس جب اس کی خبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ فلاں شخص نے مجھے ایک اونٹنی بطور ہدیہ دی جس کے بدلے میں میں نے اسے چھ جوان اونٹ دیے تو اس نے ناراضگی و غصہ کا اظہار کیا۔ تحقیق میں نے (چنتہ) ارادہ کر لیا ہے کہ میں قریشی انصاری، شعیبی اور دوسی کے سوا کسی کا ہدیہ قبول نہیں کروں گا۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد و التسانی والحاکم)

حضرت علیؓ کی حدیث میں ہے کہ "معدنی بن بکرہ" (اس نے مجھے اپنے جوان اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی) اہل عرب اس کو ضرب اہل کے طور پر اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کوئی کسی واقعہ کی سچی خبر دے۔ نیز انسان اپنے غلاف بھی بولتا ہے اگرچہ ضرر رساں کیوں نہ ہو۔ علامہ دیمیریؒ نے اس بات کو نقل کیا ہے کہ ایک شخص دوسرے آدمی سے جوان اونٹ خریدنے کے لیے قیمت مقرر کر رہا تھا تو خریدار نے اونٹ کے مالک سے اونٹ کی عمر کے حعلق پوچھا تو اس نے اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی تو خریدار نے کہا "صدیقی سن جکرہ" (اس نے مجھے اپنے جوان اونٹ کی عمر ٹھیک ٹھیک بتادی)

مسنداً یعنی میں مذکور ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ گرمیوں کے موسم میں اپنے آقا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا کہ اچانک حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو دیکھا جو اپنے دو نوجوان اونٹ ہانکے لیے جا رہا ہے اور وہ گرمی میں زمین پر بستر کی طرح لیٹے ہوئے چلا جا رہا ہے۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص کو کیا ہو گیا ہے اگر یہ مدینہ میں آرام کر لیتا یہاں تک کہ موسم ٹھنڈا ہو جاتا اور پھر یہ چلتا تو کیا ہو جاتا۔ پس وہ آدی قریب آیا۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حکم دیا دیکھو کون ہے؟ چنانچہ میں نے دیکھا تو وہ حضرت عمر بن خطابؓ تھے۔ پس میں نے عرض کیا یہ امیر المؤمنین عمر بن خطابؓ ہیں۔ پس حضرت عثمانؓ کھڑے ہو گئے اور دروازہ سے باہر سر نکال کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر بن خطابؓ گرم لو کی وجہ سے جھلس رہے ہیں۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبارہ سر نکالا یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ہوئی۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ کو اس وقت کس چیز نے نکلنے پر آمادہ کیا ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا صدقہ کے دو اونٹوں نے جو پیچھے رہ گئے تھے اور صدقہ کے اونٹوں کی قطار گزر چکی ہے۔ پس میں نے انہیں قطار تک پہنچانے کا ارادہ کیا ہے۔ اس خوف سے کہ کہیں یہ جوان اونٹ ضائع نہ ہو جائیں۔ پس مجھ سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے متعلق سوال کریں گے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ پانی پیئے اور سایہ میں آرام کرنے کے لیے یہاں تشریف لائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ اپنے لیے سایہ کا بندوبست کریں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہمارے پاس آپ کے لیے بھی وافر انتظام ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آپ اپنے ہی لیے سایہ کا انتظام کریں پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ چلے گئے۔ پس حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا جو یہ چاہتا ہے کہ وہ دیانت دار اور صابر آدمی کو دیکھے تو وہ انہیں (یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو) دیکھ لے۔

امثال | حدیث شریف میں ہے کہ "جَاءَتْ هَؤَازُنُ عَلِيٍّ بِكُورَةِ آيِيَهَا" (قبیلہ حوازان کے تمام لوگ آ گئے) اس کا مفہوم یہ ہے کہ قبیلہ حوازان کے تمام افراد اپنے آباء اجداد سمیت آ گئے۔ گویا اس میں قبیلہ حوازان کی قلت کو بیان کیا گیا ہے۔

(۲) اہل عرب کہتے ہیں کہ "جَاءَ وَاعَلَىٰ بِكُورَةِ آيِيَهُمْ" (وہ سب کے سب آ گئے)

اس ضرب المثل کی اصل یہ ہے کہ ان کے سارے افراد کو قتل کر دیا گیا۔ یہ جملہ انہی لوگوں کے لیے مستعمل تھا لیکن بعد میں ان تمام لوگوں کے لیے جو اکٹھے ہو کر آ رہے ہوں استعمال کیا جانے لگا۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس ضرب المثل کا مفہوم یہی ہے کہ وہ تمام لوگ آ گئے کوئی بھی باقی نہیں رہا حالانکہ یہاں جوان اونٹ مراد نہیں ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہاں "بکرۃ" کے معانی یہ ہیں کہ "جس کے پاس کچھ مانگنے کے لیے آئیں" تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ سب بعض کے بعد آتے رہے جیسے جوان اونٹ ایک ہی راستہ پر آتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہاں "الہکرۃ" سے مراد راستہ ہے یعنی وہ سب اپنے آباء اجداد کے راستے پر آئے۔ اہل علم کے نزدیک یہ الفاظ بطور مذمت، قلت اور ذلت کے موقع پر بولا جاتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ان لوگوں کی سواری کے لیے ایک جوان اونٹ ہی کافی ہے۔ نیز ضرب المثل میں "الاب" (باپ) کا لفظ مذمت اور ذلت کے لیے ذکر کیا گیا ہے۔ "الہکر" جوان اونٹ کا تہری حکم خواہ اور تہیر دہی ہے جو "اہل" اونٹ کیلئے ہے۔

الْبَلْبُلُ

اَلْبَلْبُلُ - جزای کی مثل ایک پرندہ ہے اسے بطور تعظیم "سکیت" یا "جیل" بھی کہا جاتا ہے۔ بلبل کو "النفر" بھی کہتے ہیں۔ اس کی تفصیل مغرب انشا واند آئے گی۔ بعض شعراء نے بلبل کے متعلق بہترین اشعار کہے ہیں۔

ما طائر نصفه كله له في ذرا الدوح سب و لث
 (بلبل) کیسا پرندہ ہے جس کا نصف ہی کل ہے اور جس کے لیے محن اور اس کے اطراف میں چلنا اور رونا ہے۔
 رأينا ثلاثة ارباعه اذا صحفوها غدت وهي ثلث
 "میں نے اس کا تین چوتھائی دیکھا اور جب وہ ان سب کو ملا لے تو وہ ایک تہائی رہ جاتا ہے۔"

علی بن مظفر ابو الفضل آمدی جو شہر واسطہ کے قاضی تھے نے بھی بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔
 و اها له ذكر الحمى فنا وها ودعا به داعی الصبا فلو لیا
 اور اس پر افسوس ہے کہ جب اس کے سامنے بخار آتا ہے تو کراہنے لگتا ہے اور جب داعی شوق و محبت اسے دعوت دیتا ہے تو اس سے رخ پھیر لیتا ہے۔

هاجت بلا بله البلابل فانثلت
 "ان کی بلبلوں نے جب دوسری بلبلوں کی جھوکی تو اس کے غم و امداد مبر و تحمل سے بہت کراستے منہ کرنے میں مصروف ہو گئے۔"
 فشكا جوا وبكى اسی وتبه
 پس شکایت کی جتلائے سوز عشق نے اور غم و افسوس کے آنسو بہائے اور وہ پرانی محبت کا واسطہ دے کر اس بات پر متنبہ کرتی رہی۔
 لا نكرهه على السلو فطالما حمل الغرام فكيف يسلو مكرها
 "کہ تم اسے (یا دون کو) بھلا دینے پر مجبور نہ کرو کیونکہ وہ مرض عشق میں مبتلا رہ چکا ہے تو پھر وہ اس کے شدا انکو کیسے بھلا سکتا ہے۔"

لا عتب باسعدی عليك فسامحی
 "اے سعدی تم سے کوئی ناراضگی نہیں ہیں تم چشم پوشی کرتے ہوئے درگزر سے کام لو اور صل اختیار کرو کیونکہ (عشق کی) بیماری انتہا تک پہنچ چکی ہے۔"

یوسف بن نواز نے بھی کس قدر عمدہ اشعار کہے ہیں۔

باکروالی الروضه تسنجلها
 "دو صبح سویرے بارغ کو آراستہ کرنے کے لیے لگی تو صبح سویرے ہی اس کے چہرے پر مسکراہٹ نمایاں تھی۔"

لے اردو بلبل۔ بنگالی بلبل۔ بلوچی بلبل۔ پشتو بلبل۔ پنجابی بلبل۔ سندھی بلبل۔ کشمیری بلبل۔

(انگریزی) NIGHTINGALE (ہندوستانی لعل سوار)

و النرجس الغض اعتراه الحیا
 "اور وہ تروتازہ رنگس ہے جسے حیا کے پردوں نے ڈھانپ رکھا ہے۔ پس اس نے اپنی نگاہوں کو جھکا لیا لیکن اس کی نگاہوں میں کھوٹ نمایاں تھا۔"

وبلب الدوح فصیح علی
 "اور گھنے درخت کی بلبل گنجان درخت پر گنگٹا رہی ہے اور "شعر" پرندہ بھی گنگٹا رہا ہے۔"

ونسمة الصبح علی ضعفها
 "اور نسیم صبح اگرچہ ہلکی ہے مگر میرے پاس سے گزری ہے اور میری طرف اس کی توجہ بھی ہے۔"

فعاطنی الصهباء مشمولة
 "پس ٹھنڈی شراہوں نے اس کنواری کے لیے میری گردن لمبی کر دی کیونکہ دوسرے رقیب حالت نیند میں ہیں۔"

وأکتّم احادیث الهوی بیننا
 "اور میں اپنے درمیان ہونے والی محبت کی باتوں کو چھپاتا ہوں اس لیے کہ باغ میں باتیں پھیلانے والے چغل خور بھی موجود ہیں۔"

یہ عمدہ اشعار بھی یوسف بن لؤلؤ کے ہیں

سقى الله أرضا نور و جهک شمسها
 "اللہ نے زمین کو سیراب کیا اس کا سورج تیرے چہرے کا نور ہے اور اللہ تعالیٰ نے زمین کو زندہ کیا کیونکہ تم اس کے آپر پر چودھویں کا چاند ہو۔"

وروی بقاعا جود کفک غیثها
 "اور اس نے اس خطے کو سیراب کیا سخاوت اس کی بارش ہے۔ نیز تمہارے شبنم کا ہر قطرہ اس کا قیمتی خطرہ ہے۔"

یہ اشعار بھی یوسف بن لؤلؤ کے ہیں

وتسلسل دمعی وهی لا شک مطلق
 "میرے آنسو بہہ پڑے اور بلاشبہ وہ جاری ہیں اور درحقیقت لوگوں کا یہ تبصرہ صحیح ہے کہ ایک ہند تھا جو ٹوٹ گیا۔"

وفی قلب مائی للقلوب مسرة
 "اور میرا رقت آمیز دل دوسروں کی خوشی کا باعث ہے اور لوگوں نے کہا کہ عنقریب انجام اچھا ہو گا اور پھر ایسا ہی ہوا۔"

یہ اشعار بھی انہی کے ہیں۔

بعینی رأیت الماء ألقى بنفسه
 "میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ پانی نے اپنے آپ کو بلندی سے اس کے سروں پر ڈال دیا تو وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔"

وقام علی اثرا لتکسر جاریا
 "اور وہ ٹوٹنے کے بعد پھر جاری ہو گیا پس لوگ متعجب ہوئے کہ جس سے ٹوٹا تھا اسی سے پھر جاری ہو گیا۔"

أنفقت كنز مداحی فی ثغره

و جمعت فیہ كل معنی شارد

”میں نے اس کے چہرے کی تعریف میں اپنے مدح کے خزانے کو صرف کر دیا اور میں نے اس کے اندر تمام نوادرات کو جمع کر دیا۔“

و طلبت منه جزاء ذلك قبله

فابی و راح تغزلی فی الباراد

اور میں نے اس سے اس کا بدلہ ایک بوسہ مانگا تو اس نے انکار کر دیا اور ٹھنڈک میں غزل سرائی کرنے لگی۔

اہل عرب کہتے ہیں ”البلبل یعندل“ (بلبل بول رہی ہے)

حافظ ابو نعیم اور صاحب التریخ و التریب نے مالک بن دینار کی حدیث نقل کی ہے۔ مالک بن دینار کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام ایک بلبل کے پاس سے گزرے جو درخت پر بیٹھ کر چیچھا رہی تھی۔ پس سلیمان علیہ السلام نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا تم جانتے ہو یہ بلبل کیا کہہ رہی ہے؟ انہوں نے جواب دیا ہمیں اس کا علم نہیں۔ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا بلبل کہہ رہی ہے کہ میں نے نصف کھجور کھایا ہے۔ پس دنیا ایک دن فنا ہو جائے گی۔

(اس کی مزید تفصیل عقرب انشاء اللہ ”باب الامین“ میں آئے گی)

امام زکریا رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس قول ”و کتابن بن ذابۃ لا تحمیل رزقہا“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ بعض مفسرین کے نزدیک بلبل اپنا رزق جمع کر لیتی ہے۔

امام یوسفؒ نے امام شافعیؒ کے حوالے سے ایک حکایت بیان کی ہے کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ میں بچپن میں سیدنا مالک بن انسؒ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک آدمی امام مالکؒ کی خدمت میں سوال کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ اس نے کہا کہ اگر یہ بلبل چیچھانے سے نہ رکی تو میں نے تین طلاق کی قسم کھائی ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ تم حائل ہو گئے۔ پس وہ آدمی چلا گیا۔ پس تموزی ویر بعد امام شافعیؒ امام مالکؒ کے بعض شاگردوں کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ اس نوجوان نے غلطی کی ہے۔ پس اس کی خبر امام مالکؒ کو دی گئی۔ امام مالکؒ بارعب آدمی تھے یہاں تک کہ کوئی آدمی مجلس میں ان سے گفتگو کرنے کی ہمت نہیں رکھتا تھا۔ نیز کبھی کبھی کو قوال امام مالکؒ کے رعب سے مرعوب ہو کر ان کے سر ہانے کھڑا ہو جاتا اسے کلام کرنے کی ہمت نہ ہوتی تھی۔

پس امام مالکؒ کے شاگردوں نے امام مالکؒ سے کہا کہ یہ بچہ کہتا ہے کہ اس نوجوان نے غلطی کی ہے۔ امام مالکؒ نے امام شافعیؒ سے کہا کہ تم نے یہ بات کیسے کہی؟

امام شافعیؒ نے کہا ”کیا آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جو فاطمہ بنت قیس کے واقعہ میں ہے ہم سے بیان نہیں کی کہ فاطمہ بنت قیس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ابوہم اور معاذ یہ نے میری طرف نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوہم کی لاشی کندھے سے نہیں اترتی (یعنی وہ بیویوں کو مارتے ہیں) اور معاذ یہ تو فحش ہیں ان کے پاس مال و دولت نہیں ہے۔ تو کہا ابوہم کی لاشی ہمیشہ ان کے کندھے پر رہتی تھی بلکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کا اشارہ تو اکثر اوقات کی طرف تھا۔ پس امام مالکؒ نے امام شافعیؒ کے مقام کو جان لیا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب میں نے مدینہ منورہ سے نکلنے کا ارادہ کیا تو میں امام مالکؒ کے پاس آیا۔ جب میں واپس ہونے لگا تو امام مالکؒ نے مجھ سے

فرمایا اے بچے! اللہ سے ڈر اور جو نور (یعنی علم) اللہ نے تجھے عطا کیا ہے اسے گناہوں کے ذریعے نہ بجھانا۔ نور سے مراد علم ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ نُوْرًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّوْرٍ“

اور جسے اللہ نور (یعنی ہدایت) نہ بخشے اس کے لیے کوئی نور نہیں۔ (النور: ۳۰)

اس واقعہ میں بلبل کا ذکر ہے لیکن دوسرے طرق سے جو واقعہ بیان کیا گیا ہے اس میں قمری کا ذکر ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی مزید تفصیل آئے گی۔

تعبیر خواب میں بلبل کی تعبیر مالدار مرد کی شکل میں ظاہر ہوتی ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک بلبل مال دار عورت کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ خواب میں بلبل قرآن کریم کے قاری بچے کی شکل میں آتی ہے جس کے بعد کوئی بچہ نہ ہو۔

الْبَلَح

”الْبَلَح“ (باہ پریش اور لام پر زبر ہے) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ ”الْبَلَح“ سیاہ و سفید رنگ کا پرندہ ہے جو گدھ سے بڑا ہوتا ہے اور اس کے بال جھلے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ چنانچہ اگر اس پرندہ کا کوئی بال کسی دوسرے پرندہ کے بالوں کے وسط میں گر جائے تو اسے وحشت زدہ کر دیتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الْبَلَح“ بوڑھے اور پرانے گدھ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”بَلَحَان“ آتی ہے۔

الْبَلْشُون

”الْبَلْشُون“ جگلا کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الحِمَم“ میں آئے گی۔

الْبَلْصُوص

”الْبَلْصُوص“ (باہ پریش اور لام مشدو ہے) یہ ایک ایسے پرندے کا نام ہے جس کی جمع خلاف قیاس ”الْبَلْنَصَى“ آتی ہے۔ امام سیبویہ نے کہا ہے کہ جمع میں نون زائد ہے۔ اس لیے کہ اس کے واحد کے لیے ”الْبَلْصُوص“ مستعمل ہے اور عام لوگ ”ابو لصبص“ کہتے ہیں۔ بطلوی کہتے ہیں کہ ان دونوں اسموں کے متعلق اہل لغت کے درمیان اختلاف ہے کہ ان میں سے واحد کونسا لفظ ہے اور جمع کے لیے کونسا لفظ مستعمل ہوگا۔ چنانچہ بعض اہل لغت کے نزدیک واحد کے لیے ”بَلْصُوص“ اور جمع کے لیے ”بَلْنَصَى“ کے الفاظ مستعمل ہیں لیکن بعض اہل علم نے اس کے برعکس کہا ہے کہ واحد کے لیے ”بَلْنَصَى“ اور جمع کے لیے ”بَلْصُوص“ کے الفاظ استعمال کئے جائیں گے۔ بعض حضرات نے ”بَلْصُوص“ مذکر کے لیے اور ”الْبَلْنَصَى“ کے الفاظ مؤنث کے لیے استعمال کیے ہیں۔ ابن ولاد نے اس کا تذکرہ کیا ہے اور یہ مصرع بھی تحریر کیا ہے

”والبلصوص بنیع الیلنسی“ (اور بلصوص (نر) جنسی (مادہ) کا چچا کرتا رہتا ہے)

ابن ولاد نے کہا ہے کہ قیاس اس بات کا مستقاض ہے کہ ”بلصوص“ کی جنم ”بلامیں“ ہو۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ اس پرندہ کا شرعی حکم کیا ہے۔

بنات الماء

”بنات الماء“ ابن ابی الاثوث نے کہا ہے کہ یہ بحر روم کی مچھلیاں ہیں جو عورتوں سے مشابہ ہوتی ہیں۔ جن کے بال سیدھے اور رنگ گندمی ہوتا ہے۔ نیز ان کی شرمگاہ اور پستان بڑی بڑی ہوتی ہیں۔ یہ مچھلیاں گفتگو بھی کرتی ہیں لیکن ان کی گفتگو سمجھ سے بالاتر ہے۔

نیز یہ مچھلیاں بنتی اور قبہ راتی ہیں۔ طالع کبھی کبھی ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے ہیں اور ان سے وٹنی کر کے پھر دریا میں چھوڑ دیتے ہیں۔ رویائی کہتے ہیں کہ جب ان کے پاس کوئی شکاری عورتوں سے مشابہ مچھلی پکڑ کر لاتا تھا تو یہ ان سے وٹنی نہ کرنے کی قسم لیتے تھے۔ امام فروزینی نے اس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ ایک آدمی ایک بادشاہ کے پاس اس قسم کی مچھلی شکار کر کے لے گیا تو جب وہ مچھلی گفتگو کرتی تو اس کی گفتگو سمجھ میں نہیں آتی تھی۔ پس اس آدمی نے اس مچھلی سے شادی کر لی۔ پس ان سے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پس وہ بچہ اپنے باپ اور ماں دونوں کی گفتگو کو سمجھتا تھا۔ (اس کا مختصر سا تذکرہ ”باب الحمرة فی انسان الماء“ میں ہو چکا ہے۔

بنات وردان

”بنات وردان“ (گہریاں) اس کا تذکرہ ”باب الواح“ کے آخر میں آئے گا۔

البہار

”البہار“ (با، پریش ہے) سفید قسم کی عمدہ مچھلی کو ”البہار“ کہا جاتا ہے۔ جو ہری نے کہا ہے کہ ”البہار“ تین سو رطل کا وزن کرنے والا پستانہ ہے۔

حضرت عمرو بن عامر فرماتے ہیں کہ ابن الصعید (یعنی طلحہ بن عبید اللہ) نے مرنے کے بعد سو عدد بہار تر کہ میں چھوڑے تھے اور ہر بہار میں نین قطار سونٹا تھا۔ پس اس سے ایک بیٹا نکلا گیا۔

ابو عبید قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ اہل عرب کی لغت میں ”البہار“ تین سو رطل کا ہوتا ہے۔ ابو عبید کہتے ہیں کہ میرے خیال میں یہ عرب میں نہیں ہوتا بلکہ قبطیہ خاندان میں ہوتا ہے۔

لے گہریاں: Dung-Worn, Dung-Deetle (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۵۱۷)

ج ایک فٹار سو رطل کا ہوتا ہے

marfat.com

بہتہ

"بہتہ" اس سے مراد نسل گائے ہے اس کا تذکرہ گزر چکا ہے۔

البہرمان

"البہرمان" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "بہرمان" عصفور (چڑیا) کی قسم ہے۔

البہمة

"البہمة" (باء پر زبر ہے) یہ گائے، بھیڑ اور بکری کے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ البتہ اس میں مذکر و مؤنث برابر ہیں۔ "البہمة" کی جمع بھیم، بھیمان اور بھامات آتی ہے۔ امام ازہری نے "شرح الفاظ المحقر" میں فرمایا ہے کہ بکری یا بھیڑ کے بچے کے لیے خواہ مذکر ہو یا مؤنث پیدا ہوتے ہی "سخلہ" کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ اس کی جمع "اسخال" آتی ہے پھر کچھ دنوں کے بعد اسے "بہمة" کہا جاتا ہے۔ پس جب بکری کے بچے کی عمر چار سال ہو جائے اور وہ اپنی ماں سے جدا ہو گیا ہو تو اسے "جفار" کہا جاتا ہے۔ پس جب وہ چکر کر رہا ہو جائے تو اسے "عریض" اور "عتود" کہتے ہیں۔ اس کی جمع "عرضان" اور "عثدان" آتی ہے لیکن بعض اہل علم کے نزدیک "جدی" کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اگر بکری کا بچہ ایک سال کا نہ ہوا ہو تو مادہ بچہ کو "عناق" کہا جاتا ہے اس کی جمع "عنق" آتی ہے اگر بچہ ایک سال کا ہو گیا ہو اور مذکر ہو تو اس کے لیے "تمیں" کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں اور مادہ بچہ کو "عنز" کہتے ہیں۔

پھر جب بکری کا بچہ دوسرے سال میں داخل ہو جائے تو مذکر کو "جزع" اور مؤنث کو "جزعہ" کہتے ہیں۔

امام ازہری فرماتے ہیں کہ اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ "عناق" کے متعلق امام نووی کی تحقیق میں کچھ خلل واقع ہو گیا ہے۔ (واللہ اعلم) لقیظ بن صبرہ کہتے ہیں کہ میں وفد بنی المنفق کے آنے والوں میں سے یا وفد بنی المنفق کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ رہا تھا پس جب ہم نبی اکرم کے یہاں پہنچے تو ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھر میں نہیں پایا۔ پس ہم نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ملاقات کی۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہمارے لیے حریر (نرم غذا) دو دو روغن اور آنے سے تیار ہوتی ہے) یا دلیہ بنانے کا حکم دیا۔ چنانچہ وہ تیار ہو گیا اور ہمارے سامنے ایک قاع (بڑی پلیٹ) لائی گئی۔ قاع ایک تھا ل تھا جس میں کھجوریں تھیں پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کیا تم نے کچھ کھایا ہے یا تمہارے لیے کوئی چیز تیار کرنے کا حکم دیا ہے؟ ہم نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ۔ لقیظ بن صبرہ کہتے ہیں کہ ابھی ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی تھے کہ ایک چرواہے نے اپنی بکری کو بیت الخلاء کی جانب ہٹا دیا اور اس کے ساتھ بکری کا ایک بچہ بھی تھا جو مچھکی کر رہا تھا۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا اے لڑکے! اس بکری نے کیا جتنا ہے؟ چرواہے نے جواب دیا کہ "بہمة" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کی جگہ ایک بکری ذبح کرو پھر فرمایا کہ یہ تمہاری بیوی ہے ذبح کیا ہے بلکہ اس کی بیوی ہے کہ ہمارے پاس سو بکریاں ہیں

ہم نہیں چاہتے کہ ان میں اضافہ ہو اس لیے جب کوئی بچہ پیدا ہوتا ہے تو ہم اس کی جگہ ایک بکری ذبح کر دیتے ہیں۔ (لیط بن صبرہ کہتے ہیں) پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک بیوی ہے جو بڑا بن کر دلاڑ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے طلاق دے دو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ میری صحبت میں رہ چکی ہے اور اس سے میرا ایک لڑکا بھی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر اسے صحبت کرو۔ پس اگر اس میں بھلائی ہوگی تو وہ اس پر عمل کرے گی اور جس کے ساتھ تو ہم بستری کرتا ہے اسے لونڈیوں کی طرح مت چنا کر۔ لیط بن صبرہ کہتے ہیں پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے وضو کے بارے میں بتائیے؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کو پوری طرح کرو اور انگلیوں کا خال کر دینا اگر روزے کی حالت نہ ہو تو استنساخ میں مبالغہ کرو۔

(رواہ الشافعی وابن خزيمة وابن حبان والحاکم وصاحب السنن الاربعہ)
حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور دادا کے حوالے سے کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور دیا رکعت بنا لیا اور ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے کہ بکری کا ایک بچہ آیا اور سامنے سے گزرنے لگا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اسے روکتے رہے یہاں تک کہ اس کا پیٹ دیوار سے لگ گیا۔ پس وہ بچھلی طرف سے گزر گیا۔ (رواہ ابی داؤد)
(عقرب بن اثنا، اللہ "جدی" کے عنوان میں اسی قسم کی ایک حدیث آئے گی۔)

بزرگوارین اہم بحوالہ میمون نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب عمدہ کرتے تو اپنے سامنے سے پیٹ کو زمین سے علیحدہ رکھتے یہاں تک کہ اگر کوئی بکری کا بچہ درمیان سے گزرتا چاہتا تو گزر جاتا۔ (رواہ المسلم وسنن ابی داؤد والترمذی وابن ماجہ)

البھیمة

"البھیمة" ابن سیدہ کہتے ہیں کہ خشکی یا سندر میں رہنے والے ہر قسم کے چوپاؤں کو "بھیمة" کہا جاتا ہے۔ اس کی جن "بھانم" آتی ہے۔

"نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چوپایوں میں بھی وحشی جانوروں کے بدن کے کی طرح بدک پن پایا جاتا ہے۔" (الحدیث)
ان کو "البھیمة" اس لیے کہتے ہیں کہ یہ گفتگو کرنے پر قادر نہیں ہیں اور نہ ہی گفتگو سمجھ سکتے ہیں اور یہ عقل و شعور کی دولت سے بھی محروم ہوتے ہیں۔ اسی سے باب "مِنْهُمْ اُنْیٰ بَابٌ" "مُغْلَقٌ" (یعنی چھپا ہوا باب) لیل مبہم (تاریک رات)

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"اَجَلْتُ لَكُمْ تَهْنِئَةً اَلَا نِعَامٌ"

تمہارے لیے خوشی کی قسم کے سب جانور حلال کیے گئے۔ (المائدہ: آیت ۱۰)

انعام (۱۰-۱۱) کی نسبت خاص صفت کی وجہ سے "البھیمة" کی طرح کی گئی ہے۔

"انعام" آٹھ قسم کے جانور ہیں ان میں سے ہر ایک کو "انعام" کہا جاتا ہے جیسے ان کے مجموعے کو انعام کہا جاتا ہے۔ اسی طرح درندے مثلاً شیر اور ہرچکی والے جانور "انعام" میں داخل نہیں ہیں۔ اس لیے چرنے والے چوپایوں اور موشیوں کو "انعام" کہا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں "بہیمۃ الانعام" ان کو کہا جاتا ہے جو ذبح کرتے وقت ماں کے پیٹ سے نکلے ہیں۔ انہیں ذبح کیے بغیر بھی کھایا جاسکتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ" "سوائے ان کے جو آگے چل کر تم کہتے جاؤ گے۔" (المائدہ: ۱)

اور ان جنے ہوئے بچوں میں کوئی ایسی چیز نظر نہیں آتی جس کی وجہ سے انہیں مستثنیٰ کر دیا جائے۔ ۱- ھ

اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق موشیوں کا گوشت حلال ہے اس لیے کہ رات سے دن کی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے اگر امراض نہ ہوتے تو صحت و تندرستی کی نعمت کا احساس ختم ہو جاتا اسی طرح اگر دوزخ نہ ہوتی تو جنت کی قدر و قیمت بھی معلوم نہ ہوتی۔

اسی طرح انسانوں کا موشیوں کو ذبح کرنا اور ان کی قربانی کرنا ظلم نہیں ہے بلکہ یہ ناقص پر کامل کو مقدم کرنا ہے جو بین عدل ہے۔ اسی طرح جنیموں پر جنتیوں کا فخر کرنا یا ایمان والوں کو کافروں پر ترجیح دینا بھی عین انصاف ہے۔ اسی طرح اگر ناقص اشیاء کا وجود نہ ہوتا تو کامل اشیاء کی قدر و قیمت کا اندازہ نہ ہو سکتا۔ اسی طرح اگر اللہ تعالیٰ ان چوپاؤں کو پیدا نہ فرماتا تو انسانوں کی شرافت اور بزرگی کا اندازہ نہ ہو سکتا۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ وہ حکم بن ایوب کے گھر میں داخل ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک قوم مرغی کو گاڑ کر اس پر نشانہ بازی کر رہی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چوپائے کو روک کر اس پر نشانہ لگانے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

یعنی اس کا مطلب یہ ہے کہ ذی روح جانور کو روک کر پھر اسے کسی چیز سے مار کر ہلاک کر دیا جائے۔

صحیحین میں ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔" (الحدیث)

لعنت اس لیے کی گئی ہے کہ اس میں ایک جانور کو عذاب میں مبتلا کرنا، بیکار کرنا اور اس کی مالیت کو ضائع کرنا ہے۔ اگرچہ اسے ذبح کیا جاسکتا ہو۔

حدیث میں ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو روک کر ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے۔"

کسی جانور کو باندھ کر کھڑا کر کے ہلاک کر دینے کو "المعجمۃ" کہتے ہیں۔ اس قسم کا فعل پرندوں اور خرگوش کے ساتھ اکثر کیا جاتا ہے۔

حضرت مجاہد سیدنا عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس بات سے کہ چوپایوں کو ایک دوسرے پر برا بھلا کہتا جائے۔" (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چوپائے 'حشرات الارض' جو زمین مذی 'محمول'ے 'مخیر'

چوپائے گائے اور اس کے علاوہ تمام اللہ کی تسبیح کرنے والوں میں شامل ہیں جب ان کی تسبیح ختم ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی روح کو قبض کر لیا۔ (شقاء الصدور)

فائدہ ابن وحید "کتاب الآیات البینات" میں لکھتے ہیں کہ میدان حشر میں چوپایوں سے قصاص لیے جانے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ شیخ ابو یوسف اشعری فرماتے ہیں کہ مویشیوں اور چوپایوں میں قصاص جاری نہیں ہوگا اس لیے کہ وہ غیر مکلف ہیں۔ نیز جو احادیث میں مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانوروں میں ہر ایک کا قصاص اس کے شل سے لیا جائے گا یہاں تک کہ بوڑھے جانور سے سوال کیا جائے گا کہ تم نے دوسرے بوڑھے کو کیوں اذیت دی؟

یہ تو محض بطور مثال بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن ذرہ برابر چیز کا بھی حساب ہوگا۔ گویا اس سے حساب کی حق کو بیان کرنا مقصود تھا۔ نیز یہ بتلانا مقصود تھا کہ ظالم سے مظلوم کا حق دلایا جائے گا۔

ابو اسحاق اسرارینی نے کہا ہے کہ چوپایوں میں قصاص جاری ہوگا لیکن مویشیوں سے صرف دنیا ہی میں ویت لیے جانے کا احتمال ہے۔ ابن وحید کہتے ہیں کہ چوپایوں میں قصاص کا جاری ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہے۔ اس لیے کہ چوپائے نفع و نقصان سے واقف ہوتے ہیں۔ پس وہ لاشی سے بھاگتے ہیں اور چارہ کی طرف پلکتے ہیں اور جب کتا ان پر بھونکتا ہے تو رک جاتے ہیں اور جب انہیں شکار کے لیے تیار کیا جاتا ہے تو وہ شکار کے لیے آمادہ اور مشتعل ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح کی کیفیت پرندوں اور جنگلی جانوروں کی ہے کہ وہ نقصان پہنچانے والے پرندوں اور جانوروں سے فرار ہو جاتے ہیں۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ چوپائے تو غیر مکلف ہیں۔ لہذا ان سے قصاص لینا تو ایک طرح کا انتقام ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ چوپائے غیر مکلف ہیں لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔ وہی تمام چیزوں کا مالک ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کے لیے جانوروں کو سکڑ کر دیا اور حلال جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم دیا۔ اس لیے اس پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

نیز ان جانوروں سے جنہوں نے دوسرے جانوروں کو اذیت دی ہوگی قصاص لیا جائے گا۔ البتہ جانوروں سے منہیات کے ارتکاب اور اوامر الہی پر عمل نہ کرنے پر قصاص کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ اس لیے کہ یہ مطالبہ صرف عقل رکھنے والی مخلوق سے ہوگا۔ لہذا جب آپس میں اختلاف بڑھ جائے گا تو ہم اس چیز کی طرف رجوع کریں گے جس کا ہمارے پروردگار نے ہمیں حکم دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ سَوَّلُ"

پھر اگر تمہارے درمیان کسی معاملہ میں نزاع ہو جائے تو اسے اللہ اور رسول کی طرف بھیج دو۔ (النساء: ۵۹)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَمَنْ مِّنْ أَهْلِ بَيْتٍ فَبِمَا خَافُوا بِمَا خَافُوا إِلَّا أَهْلُ الْبَيْتِ أَتَيْنَاهُمُ"

زمین میں چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کی انواع ہیں۔

دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ“

اور جب جنگلی جانور سمیت کراکٹھ کر دیئے جائیں گے۔ (الکوہیہ: ۵)

نفت میں حشر کے معانی اکٹھے کرنے کے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ:

”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کو قیامت کے دن تین طریقے پر جمع کیا جائے گا۔ کچھ لوگ رغبت کرنے والے ہوں گے کچھ خوفزدہ ہوں گے اور کچھ ایک اونٹ پر دو دو کر کے یا تین تین کر کے یا دس دس کر کے سوار ہوں گے اور باقی لوگوں کو جہنم میں اکٹھا کیا جائے گا تو جہاں وہ بیٹھیں گے وہیں آگ بھی لیئے گی اور جہاں وہ رات گزاریں گے ان کے ساتھ آگ بھی رات گزارے گی اور جہاں وہ صبح کریں گے ان کے ساتھ آگ بھی صبح کرے گی اور جہاں وہ شام کریں گے ان کے ساتھ آگ بھی شام کرے گی۔ (رواہ المسلم والنخاری)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اونٹوں کا حشر لوگوں کے ساتھ ہوگا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (قیامت کے دن) مخلوق میں بعض کا بعض سے قصاص لیا جائے گا یہاں تک کہ بے سینگ جانوروں کا اس کے مثل سینگ والے جانوروں سے اور چیونٹیوں کا چیونٹیوں سے۔ پس جب چوپائے اور چیونٹیاں بالفاظیل ہوں گے تو ان سے بھی قصاص لیا جائے گا۔ (رواہ احمد بسند صحیح)

چنانچہ جب اتنی چھوٹی چھوٹی مخلوق سے قصاص لیا جائے گا تو جو مخلوق احکام شریعت کی مکلف ہے اس سے کیوں قصاص نہ لیا جائے گا اور وہ مخلوق کیسے غافل ہو جائے گی۔ (ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے اعمال کی برائی اور اپنے نفوس کے شرور سے سلامتی طلب کرتے ہیں)

مسلم شریف میں امام مسلمؒ نے یہ روایت نقل کی ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”قیامت کے دن تمہیں ضرور حقدار کا حق ادا کرنا پڑے گا یہاں تک کہ بے سینگ بکری کا قصاص سینگ والی بکری سے لیا جائے گا۔“

اسی حدیث اور دوسری احادیث میں یہ الفاظ بھی مذکور ہیں کہ جس اونٹ والے نے اونٹوں پر واجب زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں کی تو قیامت کے دن وہ آدی اس حال میں آئے گا کہ اس کے سامنے ایک چنیل میدان ہوگا جس میں اونٹ بلبلارہے ہوں گے پھر اونٹوں کے ریوڑ میں اضافہ کر دیا جائے گا یہاں تک کہ کوئی اونٹ کا بچہ بھی باقی نہیں رہے گا جو اس زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے مالک کو اپنے پاؤں سے روند رہے ہوں گے اور دانتوں سے چبا رہے ہوں گے۔

بخاری شریف میں ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ ہو کہ قیامت کے دن تم میں سے کوئی شخص چوری کی ہوئی بکری اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے آئے جو میاں رہی ہوگی۔ پس وہ کہے اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میری سفارش کیجیے۔ پس میں اس سے کہوں گا کہ اللہ کے سامنے میں کچھ بھی نہیں کر سکتا۔ تحقیق ان جرائم کی سزا کے متعلق میں تمہیں آگاہ کر چکا ہوں۔ (رواہ البخاری)

ایک صحیح حدیث میں ہے کہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسہ کے دن جب قیامت قائم ہوگی تو جنات اور انسان کے علاوہ تمام چربائے اور جانور چیخ رہے ہوں گے اور اس دن ان کی یہ چیخ دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کے الہام کی وجہ سے ہوگی۔ (اللہ ہیٹ)

اس قسم کی احادیث کو محمول کیا جائے گا ان صلاحیتوں پر جو اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں نقصان سے بچنے کے لیے اور نفع حاصل کرنے کے لیے دو بیعت فرمائی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ یہ جبلت نہ عقلی ہے نہ حسی ہے اور نہ اورا کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں اس کے مزاج کے مطابق ایک عادت اور جبلت دو بیعت فرمائی ہے جس کے نفع و نقصان کی حقیقت اسی کو معلوم ہے۔ مثال کے طور پر جب اللہ تعالیٰ نے چوہنی میں اپنا رزق جمع کرنے کی قوت پیدا کی ہے کہ وہ سردیوں کے لیے اپنے رزق کا بندوبست کر لیتی ہے تو چوہ پاؤں اور سونیشیوں کی یہ جبلت دونا کہ وہ قیامت کے دن اپنے حقوق کے ضیاع پر چیخ و پکار کریں گے بددعا دہاؤں مناسب معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ جو انسان بھی جانوروں کے حالات کا مشاہدہ کرے گا تو وہ ان میں اللہ تعالیٰ کی اس حکمت کو ضرور دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ نے جانوروں میں عقل کے بجائے حسی قوت پیدا فرمائی ہے جس سے جانور نفع و نقصان میں فرق کر سکتے ہیں اور ان پر اشیا کی حقیقت کا اس طور پر الہام کر دیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات انسانوں میں بھی نہیں ملتی۔ مگر یہ کہ انسان اشیا کے حقائق کو تلاش کرے یا اس کا باقاعدہ علم حاصل کرے یا باریک بینی سے کام لے۔ مثلاً شہد کی مکھی اپنے رزق کے لیے چوہ کوں کا گھر مضبوط قسم کا بناتی ہے یہاں تک کہ اس کو دیکھ کر انجینئر بھی دنگ رہ جاتے ہیں۔ اسی طرح کھڑی اپنے رہنے کے لیے مضبوط قسم کا جالافتی ہے اور اسی طرح دیکھ اپنی رہائش جو کونکڑی ہی میں تیار کرتی ہے۔ چنانچہ چوہ پاؤں اور دیگر جانوروں سے عجیب و غریب قسم کے افعال اور صنعتیں صادر ہوتی ہیں جن کو دیکھ کر انسان حیران ہو جاتا ہے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بیان و اظہار کی صلاحیت سے محروم رکھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو بیان و اظہار کی قوت انہیں عطا فرما دیتا جسے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں ایک چوہنی نے "فلسفہ کی تھی"۔ "اللبیہم" ایک قسم کے گھوڑے کو کہا جاتا ہے۔ اس میں مرد و مادہ دونوں یکساں ہیں۔ اسی طرح "اللبیہم" سیاہ رنگ کی بھیڑ کو بھی کہتے ہیں جس میں سفیدی نہیں ہوتی۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول (کہ قیامت کے دن لوگوں کو صاف ستھرا اٹھایا جائے گا) کا مطلب یہ ہے کہ جو بیمار یا دنیا میں ہوتی ہیں۔ مثلاً برص، نکڑا، ابن اندھا، ابن کا نابین وغیرہ قیامت کے دن لوگ ان بیماریوں سے محفوظ ہوں گے بلکہ جو لوگ جنت یا دوزخ میں داخل کیے جائیں گے وہ صحت مند ہوں گے اس لیے کہ انہیں جنت یا دوزخ میں ہمیشہ کے لیے داخل کیا جائے گا۔ نیز بعض احادیث میں یہ الفاظ ہیں کہ قیامت کے دن لوگوں کو برہنہ اٹھایا جائے گا تو یہ حدیث معانی کے اعتبار سے پہلی حدیث کے مخالف معلوم ہوتی ہے۔ اگر حضرات میں مسر بن کد ام کا مظلوم کا نام ہے۔

ولیلک نوم والردی لک لازم

نہارک با مغرور سہو و غفلہ

اے شکرتیہ۔ یہ دن چھوٹے جنت میں اور تیری رات چھوٹے دوزخ میں ہے۔

وتتعب فيما سوف تكروه غبه

كذلك في الدنيا تعبش البهائم

”اور تو ان چیزوں میں مجھ پریشان ہے غفریب تو انہیں ناپسند کرے گا۔ دنیا میں اس طرح تو چوپائے زندگی گزارتے ہیں۔“

ایک فقہی مسئلہ علامہ دیرمیر فرماتے ہیں چوپاؤں کی شرمگاہ چھونے پر وضو نونے کے متعلق ہمارے اصحاب (یعنی شافعیہ) اہم اختلاف ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا اس لیے کہ شرمگاہ کو چھونے کے متعلق جو آیت ہے وہ عام ہے لیکن صحیح قول یہ ہے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس لیے کہ اس کے متعلق صراحۃً کوئی حرمت وارو نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی حکم آیا ہے۔ نیز چوپایوں کا چھپلا حصہ چھونے سے بھی وضو نہیں ٹوٹے گا۔

امام دارمی فرماتے ہیں کہ چوپاؤں اور پرندوں کی شرمگاہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں کہ:

”مَا الْإِنْسَانُ لَوْلَا الْإِنْسَانُ إِلَّا صُورَةٌ مُّثَقَلَةٌ“

(انسان کیا ہے؟ نہیں ہے انسان مگر ایک مثل صورت)

”مَا الْإِنْسَانُ لَوْلَا الْإِنْسَانُ إِلَّا بَهِيمَةٌ مُّهْمَلَةٌ“

(کیا ہے انسان؟ نہیں ہے انسان مگر بے کار حیوان)

البوم البومة

”البوم“ (الو) یہ ایک ایسا پرندہ ہے جس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔ بعض اہل عرب ”الوکو“ ”صدی“ اور ”فیاذ“ بھی کہتے ہیں لیکن یہ دونوں نام صرف مذکر کے لیے مخصوص ہیں۔ ”الوکی کنیت“ ”ام الخراب“ اور ”ام الصبیان“ ہے۔ اسی طرح ”الوکو“ ”غراب اللیل“ (رات کا کو) بھی کہا جاتا ہے۔ جاذب کہتے ہیں کہ ”الوکی مختلف اقسام ہند صدی“ ”فصوح“ ”فخاش“ ”غراب اللیل“ ”بومۃ“ وغیرہ ہیں۔ نیز یہ تمام اسماء ان پرندوں کے لیے بھی مستعمل ہیں جو رات کو اپنے گھونسلوں سے نکلے ہیں۔ نیز رات کے وقت اپنے گھونسلوں سے نکلنے والے یہ پرندے چوہوں، چھپکلی، گوریا، چڑا، عصفور اور چھوٹے چھوٹے کیڑے مکوڑوں کا شکار کرتے ہیں اور بعض پرندے چھمکے کا شکار کرتے ہیں۔

الوکی خصوصیات | الوکی عادت یہ ہے کہ یہ ہر پرندے کے گھونسلے میں گھس کر اس کو نکال کر اس کے بچوں اور انڈوں کو کھا جاتا ہے۔ انور رات کے وقت بھر پور حملہ کرتا ہے۔ چنانچہ کوئی پرندہ اس کے حملہ کو روکنے کی قوت نہیں رکھتا۔ انور رات بھر نہیں سوتا۔ پس جب دوسرے پرندے دن کے وقت الوکو کو دیکھ لیتے ہیں تو اس کو قتل کر ڈالتے ہیں۔ نیز دشمنی کی وجہ سے اس کے پردوں کو نوچ ڈالتے ہیں۔ اسی لیے شکار الوکو اپنے جالوں میں رکھتے ہیں تاکہ اسے دیکھ کر پرندے جمع ہو جائیں اور جال میں پھنس جائیں۔

۱۔ اردو، الو۔ بنگالی، الو۔ بلوچی، بوم۔ پشتو، موگے۔ پنجابی، الو۔ سندھی، الو۔ کشمیری، راتہ نخل۔

(ہفت زبانی لغت صفحہ ۴۹) انگریزی۔ OWL (کتابستان اردو آنکش ڈکشنری صفحہ ۷۷)

مسعودی امام جاحظ سے نقل کرتے ہیں کہ انور ان کے وقت اس لیے نہیں نکلا کہ اس کی آنکھیں خوبصورت ہوتی ہیں۔ کہیں لوگوں کی نظریں نہ لگ جائیں۔ اسی لیے انور عیادت میں اپنے آپ کو سب سے زیادہ خوبصورت تصور کرتا ہے۔ اسی وجہ سے انورات کے وقت نکلتا ہے۔

اہل عرب کا یہ (باطل) عقیدہ تھا کہ جب انسان مر جاتا ہے یا قتل کر دیا جاتا ہے تو مرنے والے کی روح ایک پرندہ کی صورت میں اس کی قبر پر اپنے جسم سے خوفزدہ ہو کر چھٹی و چلائی ہے اور جس پرندہ کا اہل عرب کے عقیدہ میں ذکر و ماہیہ وہ انوکھ ہے۔ جسے ”صدی“ بھی کہا جاتا ہے۔

عرب کا مشہور عاشق حراج نامع تو یہ حیرتی کہتا ہے ۔

ولو ان لیلی الاخبلیۃ سلمت
علی و دونی جندل و صفائح

”اور لیلی نے مجھے سلام کیا باوجود اس کے کہ میرے اور اس کے درمیان بڑی چٹان اور عظیم پتھر حائل تھا۔“

سلمت تسلیم البشاشۃ أوزقا
البها صدی من جانب القبر صائح

”میں نے بھی اس کے قریب ہوتے ہوئے بخوشی سلام کیا حالانکہ اُنو تہر کی جانب چن رہا تھا۔“

چنانچہ کہا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ توبہ حیرتی کسی قبر کے قریب سے اونٹنی پر سوار ہو کر گزر رہا تھا اس نے دیکھا کہ قبر سے اُلو جیسی کوئی چیز اُڑ نکلی۔ چنانچہ توبہ حیرتی کی اونٹنی بدگئی تو اونٹنی سے گر کر اس کی موت واقع ہو گئی۔ نیز اسی جگہ توبہ حیرتی کو دفن کر دیا گیا۔

اُلو کی مختلف اقسام ہیں اور ہر ”اُلو“ خلوت کو پسند کرتا ہے۔ اُلو فطری طور پر کوئل کا دشمن ہوتا ہے۔ ”سارخ ابن الخیار“ میں ہے کہ ایک مرتبہ شاہ کسری نے اپنے کسی عامل کو یہ حکم دیا کہ تم میرے لیے سب سے بد صورت اور برا پرندہ شکار کر کے لاؤ پھر اسے سب سے خراب اندھن میں بھجوا دو اور اس کے بعد اسے سب سے زیادہ شہریر آری کو کھلا دو۔ چنانچہ عامل نے اُلو کا شکار کر کے اسے دہلی کی گزری میں بھون کر اسے نیکس و صدقات وصول کرنے والے شخص کو کھلا دیا۔

”سراج الملوک“ میں امام ابو بکر طرطوشی لکھتے ہیں کہ ایک رات عبدالملک بن مروان کو نیند نہیں آ رہی تھی۔ پس اس نے ایک قصہ گو کو بابا۔ پس قصہ گو کے قصوں میں سے ایک قصہ یہ تھا۔ اسے امیر المومنین مقام موصل کا ایک اُلو تھا اور دوسرا اُلو بصرہ میں رہتا تھا۔ موصل کے اُلو نے اپنے لڑکے کی شادی کا پیغام بصرہ کے اُلو کی لڑکی کے لیے بھیجا۔ بصرہ کے اُلو نے کہا کہ میں تمہارے لڑکے سے اپنی لڑکی کی شادی اس شرط پر کروں گا کہ تم میری لڑکی کے مہر میں مجھے سو جریب دیران جگہ دو۔ موصل کے اُلو نے کہا کہ فی الحال تو میں اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ البتہ اگر موجودہ امیر اپنی تباہ کاریوں کے ساتھ مزید منصب امارت پر فائز ہو تا تو یہ شرط پوری ہو سکتی ہے۔ یہ واقعہ سننے ہی عبدالملک چوکانا ہو گیا پھر اس کے بعد عبدالملک دیوان میں بیٹھ کر لوگوں کی زیادتیوں پر غور کر کے ان کو زور کرنے کی کوشش کرتا اور گورنروں کی مگرانی کرتا۔

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض اکابر کے جمعوں میں دیکھا ہے کہ ایک مرتبہ مامون الرشید نے اپنے محل میں جہانک کر دیکھا تو ایک آدمی کو پایا جو کھڑا ہوا ہے اس کے ہاتھ میں کوئلہ ہے جس سے وہ محل کی دیوار پر لکھ رہا ہے۔ مامون الرشید نے نوکر کو حکم دیا کہ اس آدمی کے پاس جا کر دیکھو کہ وہ کیا لکھ رہا ہے۔ نیز اسے پکڑ کر میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ نوکر نے اس آدمی کے پاس جا کر اس کی تحریر کو غور سے پڑھا اور اسے پکڑ کر مامون الرشید کے پاس لے آیا۔

وہ آدمی یہ اشعار لکھ رہا تھا۔

یاقصر جمع فیک الشوم واللوم

”اے محل تجھ میں ہر طرح کی قبیح و قابل ملامت اشیاء جمع ہو گئیں جب ”الو“ محل کے گوشوں میں گھونسلہ بنانے لگے۔“

ایکون اول ما بینیک مرغوم

یوم یعیش الیوم فیک من فرحی

”اے محل (جس دن ”الو“ بخوشی تمہارے اندر اپنا گھونسلہ بنائیں گے تو اس وقت میں سب سے پہلا وہ شخص ہوں گا جو تاپسندیدگی کے ساتھ تمہارے اوپر ماتم کرے گا۔“

نوکر نے اس آدمی کے پاس پہنچتے ہی اسے کہا کہ چلیے جناب آپ کو امیر المومنین بلا رہے ہیں۔ اس آدمی نے کہا کہ میں تمہیں خدا کا واسطہ دیتا ہوں مجھے امیر المومنین کے پاس نہ لے چلو۔ نوکر نے کہا تمہیں ضرور جانا پڑے گا۔ چنانچہ جب وہ شخص امیر المومنین کے دربار میں حاضر کیا گیا اور خادم نے اس کی تحریر سے امیر المومنین کو آگاہ کر دیا۔ مامون الرشید نے کہا تمہارا براہو تم نے دیوار پر کیوں لکھا ہے؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ امیر المومنین آپ کے محل میں مال و دولت قیمتی جوڑے کھانے پینے کا سامان، فرنیچر، برتن ساز و سامان، لوٹیاں اور نوکر وغیرہ جمع ہیں وہ سب آپ کو معلوم ہیں جن کی تعریف میرے لیے مشکل ہے اس لیے کہ وہ میری حیثیت سے بالاتر ہیں۔ اے امیر المومنین آج میں محل کے قریب سے گزر رہا تھا کہ مجھے سخت بھوک محسوس ہوئی تو میں کھڑے ہو کر سوچنے لگا میرے دل میں خیال آیا کہ میرے سامنے اتنا بلند بالا محل ہے اور آباد ہے لیکن مجھے اس محل سے کوئی فائدہ نہیں ہو رہا ہے۔ پس اگر یہ جگہ ویران ہوتی تو میں یہاں سے گزرتا تو یہاں لکڑی وغیرہ ضرور مل جاتی جن کو میں بیچ کر کچھ سامان رزق حاصل کر لیتا پھر اس آدمی نے کہا امیر المومنین آپ نے یہ اشعار نہیں سنے۔ اس نے کہا شاعر کہتا ہے۔

انصیب ولا حظ تمنی زوالها

اذالم یکن للمرء فی دولة امرنی

”جب کسی آدمی کے لیے کسی ملک میں کوئی حصہ اور دولت نہ ہو کہ جس کے ختم ہونے کی آرزو کی جائے۔“

وما ذاک من بغض لہا غیرانہ

”اور جبکہ وہ شخص یہ آرزو اس کے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے نہیں بلکہ مزید اضافہ کی توقع کے ساتھ کرتا ہے تو اس کی خواہش ہوتی ہے کہ اسے منتقل کر دے۔“

پس مامون الرشید نے کہا اے غلام اس شخص کو ایک ہزار اشرفیاں دے دو۔ اس کے بعد امیر المومنین نے اس آدمی سے کہا کہ تمہیں ہر سال اتنی رقم ملتی رہے گی۔ بشرطیکہ ہمارا محل اسی طرح آباد رہے۔ چند اشعار اسی مفہوم کو بیان کرتے ہیں۔

فعما قلیل أنت ماض و تارکہ

اذ اکت فی امر فکن فیہ محسنا

”جب تو کوئی معاملہ کرے تو اس میں مخلص رہے کیونکہ تم بہت سی چھوٹی چیزیں چھوڑتے ہوئے گزر جاتے ہو۔“

وقد ملکوا اضعاف ما انت مالکہ

فکرم دحت الایام ارباب دولة

”پس کتنے ہی اصحاب اقتدار کے ادوار بدل گئے حالانکہ وہ تمہاری مملکت سے کہیں زیادہ سلطنت کے مالک تھے۔“

الحکم | الو اور اس کی تمام اقسام کا گوشت حرام ہے۔ امام رافعی فرماتے ہیں کہ ابو العاصم عبادی لکھتے ہیں کہ الو حرام ہے جیسے کہ گدھ حرام ہے۔ نیز "ضوع" "ز" "الو" یا رات میں اڑنے والا پرندہ (کا بھی) یہی حکم ہے۔

امام شافعی کے ایک قول کے مطابق "الو" طالع ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ "ضوع" نامی پرندہ "الو" کے علاوہ کوئی پرندہ ہے لیکن "صحاح" وغیرہ میں ہے کہ "ضوع" رات میں اڑنے والا پرندہ ہے جو "ہام" کی قسم سے قطع رکھتا ہے اور ہام جھوٹی قسم کے "الو" کہہ سکتے ہیں۔ منقول کہتے ہیں کہ "ضوع" سے مراد "الو" ہے۔ اس لیے (حلت و حرمت کا) جو حکم "ضوع" کا ہوگا وہی "ہام" کا ہوگا کیونکہ مذکورہ سنت کا حکم الگ الگ نہیں ہوتا۔ اھ

چنانچہ "اروضہ الاشعر" میں مذکور ہے کہ "ضوع" نامی پرندہ "ہام" کی جنس سے ہے۔ پس اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔

فائدہ | حضرت حسن بن علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ہاں بچہ پیدا ہو اور وہ بچے کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں بکیر کہے تو اس بچے کو ام الصبیان (سوکھاپن) نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ (رواہ ابن سنی)

حضرت عمر بن عبد العزیز اس حدیث پر عمل کرتے تھے۔ ام الصبیان کے متعلق بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ ام الصبیان "الو" کو کہا جاتا ہے لیکن بعض اہل علم جن کے اثرات کو "ام الصبیان" کہتے ہیں۔

الخواص | اگر "الو" کو زخم کیا جائے تو اس کی ایک آنکھ کھلی رہتی ہے اور ایک آنکھ بند ہو جاتی ہے۔ پس کھلی ہوئی آنکھ کو اگر انگوٹھی کے تھک کے پیچ رکھ کر چھین لیا جائے تو جو بھی اسے پہنے گا برابر جاگتا رہے گا اور دوسری آنکھ کی خصوصیت اس کے برعکس ہے۔

طبری کہتے ہیں کہ اگر دونوں آنکھوں میں یہ معلوم کرنا ہو کہ کھلی ہوئی آنکھ کونسی ہے اور بند آنکھ کونسی ہے تو ان دونوں آنکھوں کو پانی میں ڈال دیا جائے تو کھلی ہوئی آنکھ پانی کے اوپر آ جائے گی اور بند آنکھ نیچے ڈوب جائے گی۔

جرس نے کہا ہے کہ اگر "الو" کا دل سونے کی حالت میں کسی عورت کے بائیں ہاتھ پر رکھ دیا جائے تو عورت دن میں کیے گئے کام بتا دے گی۔

"الو" کے پتہ کو بطور سرد استعمال کرنا آنکھ کی دیتائی کے لیے فائدہ مند ہے۔ اگر کسی بڑے قسم کے "الو" کے دل کو بھڑیے کی کھال میں لپیٹ کر کھائی میں باندھ لیا جائے تو باندھنے والا شخص کبڑے مکوڑوں اور چوڑوں سے محفوظ رہے گا اور لوگوں سے بے خوف ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص "الو" کی چربی بطور سرد استعمال کرے تو رات میں جس جگہ بھی جائے گا تمام چیزیں روشن نظر آئیں گی۔ "الو" کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ رات سے دیتا ہے۔ ایک انڈے سے تولید ہوتی ہے اور دوسرے انڈے سے تولید نہیں ہوتی۔ پس اگر یہ معلوم کرنا ہو کہ تولید کس انڈے سے ہوگی تو کسی انڈے میں نکال دے جس انڈے میں تولید ہوگی اس میں پر نظر آنے لگیں گے۔

تعبیر | خواب میں "الو" فریب کار ڈاکو کی علامت ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں "الو" ایسے بارعب بادشاہ کی شکل میں آتا ہے جو اپنی جیب سے حمام کے زخروے کو شق کر دے گا۔ اسی طرح کبھی کبھی "الو" خواب میں بہادری پر دلالت کرتا ہے اس لیے کہ "الو" رات میں اڑنے والا ہے پرندوں میں سے ہے۔

البوہ

”البوہ“ (باء پر پیش اور واؤ پر تشدید ہے) یہ ”الو“ کے مشابہ ایک پرندہ ہے لیکن ”الو“ سے چھوٹا ہوتا ہے۔ مادہ کے لیے ”بوہہ“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں اور کبھی کبھی اس آدی کو بھی ”بوہہ“ کہا جاتا ہے۔ امراؤ القیس شاعر نے کہا ہے۔

أيا هنده لا تنكحى بوہہ
عليه عقیقة أحسب

”اے ہندہ بے وقوف لوگوں سے نکاح نہ کر کیونکہ اس ”احسب“ کا عقیقہ باقی ہے۔“

”احسب“ سے مراد وہ آدمی ہے جس کے بال گہرے سرخ زرد ہوں۔ گویا امراؤ القیس نے ”احسب“ آدمی کو ملامت زدہ اور لالچی شمار کیا ہے اور امراؤ القیس یہ کہنا چاہتا ہے کہ اس آدمی کا بچپن سے اب تک عقیقہ نہیں ہوا ہے جس کی بناء پر اس کے بال سرخ زرد ہو گئے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”احسب“ بے وقوف اور کمزور آدمی کو کہا جاتا ہے اور ”بوہہ“ اس کو کہا جاتا ہے جس کو ہوانے اُڑا دیا ہو۔ نیز ”بوہ“ ”ز“ ”لو“ کو کہتے ہیں۔

بعض اہل علم کے نزدیک بڑے قسم کا ”بوہ“ الوہی کی ایک قسم ہے۔ چنانچہ ”روہ“ شاعر بڑھاپے کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتا ہے۔

”کالبوہ تحت الظلمة المر شوش“

”گھٹا ٹوپ اندھیرے میں ”بوہ“ (الو) کی طرح“

بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ”احسب“ اس آدمی کو کہا جاتا ہے جس کا جسم بیماری کی وجہ سے سفید ہو گیا ہو۔ نیز اس کے بال بھی بیماری کی بناء پر سرخ و سفید ہو گئے ہوں۔ اس بیماری سے خاص طور پر اونٹ اور انسان متاثر ہوتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”احسب“ سے مراد ”ابرس“ ہے یعنی وہ شخص جو ”برص“ کے مرض میں مبتلا ہو۔

”بوہ“ کا شرعی حکم خواص اور تعبیر وہی ہیں جو ”الو“ کے بیان میں مذکور ہیں۔

بوقیر

”بوقیر“ امام قزوینی قلماتے ہیں کہ یہ ایک سفید رنگ کا پرندہ ہے جو ہر سال مقررہ دنوں میں جھنڈ کے جھنڈ پہاڑ پر آتے ہیں۔ اس پہاڑ کو ”جبل طیر“ کہا جاتا ہے جو مصر کے بالائی علاقہ میں ”انھنا“ شہر کے قریب واقع ہے۔ یہ شہر ماریہ قبطیہ ”جو رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کی والدہ محترمہ ہیں کی طرف منسوب ہے۔ پس پرندے اس پہاڑ پر آ کر ٹلک جاتے ہیں۔ اس پہاڑ میں ایک ”روشن دان“ ہے جس میں تمام پرندے سر کو داخل کرتے ہیں پھر نکال لیتے ہیں اور پھر دریائے نیل میں اپنے آپ کو گردا دیتے ہیں۔ اس کے بعد دریائے نیل سے نکل کر جہاں سے آتے ہیں اسی طرف واپس لوٹ جاتے ہیں۔ نیز کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب وہ پرندے روشن دان میں گھس جاتے ہیں تو انہیں کوئی چیز پکڑ لیتی ہے۔ بالآخر وہ پھڑ پھڑا کر ہلاک ہو جاتے ہیں اور کچھ عرصہ بعد نیچے گر جاتے ہیں۔ پس جب ان میں سے کوئی پرندہ ٹلک جاتا ہے تو باقی پرندے بھڑبھڑاتے ہیں۔

امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اس پہاڑ پر جتنے پرندوں کے جنڈ اس سال آئے تھے اچھے کبھی نہیں دیکھے گئے۔

امام ابوکر صولی کہتے ہیں کہ میں نے اس علاقہ کے معتبر لوگوں سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ جس سال شادابی ہو اس سال یہ روشن دان صرف دو پرندوں کو بکراتا ہے اور اگر کسی سال متوسط شادابی ہو تو یہ روشن دان صرف ایک پرندے کو بکراتا ہے۔ نیز اگر کسی سال قحط ہو تو وہ روشن دان کسی بھی پرندہ کو نہیں بکراتا۔

البیہب

"البیہب" (بروزن فحیل) ایک قسم کی سمندری مچھلی ہے جو ماہرین سمندر کے ہاں احروف ہے۔

البیاح

"البیاح" (با، کے کسرہ کے ساتھ) یہ ایک قسم کی مچھلی ہے۔ امام جوہری فرماتے ہیں کہ کبھی کبھی با، پرزیر اور نشہ یہ بھی آتی ہے۔

أبو براقش

"أبو براقش" یہ عمغور کی مانند ایک پرندہ ہے جس کے مختلف رنگ ہوتے ہیں۔ جیسے شاعر نے کہا ہے۔

لونه بنخبل

کابی براقش کل بوم

"اس کا رنگ" "أبو براقش" کی طرح ہر روز بدلتا رہتا ہے۔

رنگ بدلتی اور غیر مستقل مزاجی میں اس پرندے کو بطور ضرب النثل استعمال کرتے ہیں۔

امام قزوینی نے کہا ہے کہ اس پرندہ کی آواز بہت اچھی ہوتی ہے۔ گروں اور پاؤں لیے اس کی چونچ سرخ بالکل سارس کی طرح

ہوتی ہے۔ یہ پرندہ ہر وقت اپنا رنگ بدلتا رہتا ہے۔ کبھی سرخ، کبھی نیلا، کبھی ہرا اور کبھی زرد رنگ میں دکھائی دیتا ہے۔

امام قزوینی فرماتے ہیں کہ مجھے اس پرندہ کے خواص اور طبی فوائد معلوم نہیں ہو سکے۔

أبو برا

"أبو برا" ایک قسم کا پرندہ ہے جسے "سوسن" بھی کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ، باب السین میں اس کی تفصیل آئے گی۔

أبو بریص

"أبو بریص" (باہ پرزیر ہے) چمچکی کو کہا جاتا ہے۔ اس کا دوسرا نام "سام ابرص" ہے۔ عنقریب انشاء اللہ اس کی تفصیل

"باب السین" میں آئے گی۔

باب التاء

التالب

"التالب" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ "التالب" پہاڑی بکرے اور "تالبة" پہاڑی بکری کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب التالونی لفظ الوعل" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

التبع

"التبع" یہ گائے کے پہلے سال کے بچے کو کہتے ہیں۔ نیز "التبع" کے الفاظ کبھی کبھی اس گائے کے لئے بھی استعمال کئے جاتے ہیں جس کے ساتھ اس کا بچہ بھی چلتا ہو..... مؤنث کے لیے "التبعة" اور جمع کے لیے "تباع" اور "تباع" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے "افیل" (اونٹ کا بچہ) کی جمع "افاعیل" آتی ہے۔ اس کا ذکر "باب الحمزہ" میں گزر چکا ہے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کی طرف بھیجا اور ہمیں حکم دیا کہ ہر چالیس گایوں پر دو سالہ گائے اور ہر تیس گایوں پر ایک سالہ بچہ لایا، پھر زکوٰۃ میں لیں۔ (رواہ الامام مالک فی الموطا والترمذی والنسائی)

"مسنة" اونٹ کا وہ بچہ جو دو سال کا ہو گیا ہے۔

"تبع" اونٹ کا وہ بچہ جو اپنی ماں کے ساتھ ساتھ چلتا ہو اگرچہ وہ ایک سال سے کم ہی کیوں نہ ہو۔

امام رافعیؒ فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم نے اونٹ کے چھ سالہ بچے کے لیے "تبعہ" اور ایک سال کے بچے کے لیے "مسنة" کے الفاظ استعمال کئے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ نیز یہ کسی کا مذہب نہیں ہے۔

التبشر

"التبشر" (زرد پرندوں کا پرندہ) "ادب الکاتب" میں ابن قتیہ لکھتے ہیں کہ "التبشر" میں پہلے تامفتوح پھر باء اور شین ہیں۔ بعض اہل علم نے تاء پر پیش اور باء پر زبر اور شین پر تشدید ذکر کیا ہے۔ "التبشر" "صفاریہ" پرندے کو کہا جاتا ہے۔ نیز اس میں تاء زائد ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الصاد" میں اس کا ذکر آئے گا۔

التففل

"التففل" تاء پر پیش اور ثاء میں سکون ہے جیسے "قفذ" ہے۔ "التففل" بھیڑیے کے بچے کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے اس میں تاء کو زائد قرار دیا ہے۔

التدرج

"التدرج" (تیز کی مثل ایک پرندہ ہے) "تدرج" "جرج" کے وزن پر ہے۔ یہ تیز کی مثل ایک پرندہ ہے جو باغات میں

پاکیزہ و خوبصورت آواز کے ساتھ پیچھاتا ہے۔ یہ پرندہ بادشاہی چلنے اور آب و ہوا کی صفائی کی وجہ سے فربہ ہو جاتا ہے۔ نیز بادجوہلی اور آب و ہوا کے گدلا ہونے کی بناء پر ڈبلا ہو جاتا ہے۔ یہ پرندہ نم مٹی کی جگہوں میں گھونسل بنا کر وہیں انڈے دیتا ہے تاکہ یہ معائب و بیمار یوں سے محفوظ رہے۔ ابن زہر نے کہا ہے کہ یہ پرکشش پرندہ و خراسان (فارسی) کے علاقوں میں پایا جاتا ہے۔

شرعی حکم صاف ستھرا ہونے کی وجہ سے اس پرندہ کا گوشت حلال ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اگر یہ پرندہ تیر کی اقسام میں سے ہے تو اس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گی۔

خواص (۱) اس پرندے کا گوشت تمام پرندوں سے بہتر ہے اور یہ دماغ اور قوتِ باہ کے لیے مفید ہے۔

(۲) اگر کسی کو نسل یا دوساں کی شکایت ہو تو اس پرندہ کے پتے کو تاک سے سرکہ نامہ مند ہے۔ اسی طرح اس پرندہ کے گوشت کو تین دن تک کھانا اس کے لیے مفید ہے اس لیے کہ اس کا گوشت گرم ہوتا ہے۔

التخس

"التخس" انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر "باب الدال" میں آئے گا۔

التفلق

"التفلق" بروزن "زبرج" "العاب" میں ہے کہ یہ آبی پرندوں میں سے ہے۔

التفه

"التفه" اسے "عناق الارض" اور "الفعل" (سیاہ خرگوش) بھی کہا جاتا ہے۔ یہ بلی کی شکل کا ایک شکاری جانور ہے۔ یہ جانور درندوں میں سے ہوتا ہے۔ نیز یہ چھوٹے کتے کے برابر چھپنے کی مانند ہوتا ہے۔ اس کا شکار بڑی مشکل سے کیا جاتا ہے۔ کبھی کبھی یہ جانور "سارس" یا اس کے مثل پرندوں کا شکار کر کے ان کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے۔ ہاشمی شاعر نے اس کے تعلق چند اشعار کہے ہیں۔

صافی الادبم هضم الكشح ممسود

حلوا الشمائل في اجفانه وطف

"اس کے اچھے اخلاق مشہور ہیں اس کے پینٹ کے نیچے بڑے بڑے بال ہیں۔ نیز وہ صاف جلدی ہے اور مضبوط بدن کا مالک ہے۔"

منهاله سفح في وجهه سود

فيه من البدر اشباه تو افقه

"بدر کمال کے مشابہ ہے اور اس کے سر کے بال صاف اور اس کے چہرے پر سیاہی ہے۔"

كانه منه في الاجفان معدود

كوجه ذواجه هذا في ندوره

"اس کا چہرہ چاند کی طرح گول ہے گویا کہ وہ پلکوں ہی میں آیا ہوا ہے۔"

ومن غرير الطباء النحر والجبد

له من اللبث نابا ومخلبه

"وہ غیر جمعی کینچلیاں اور نیچے دیکھتا ہے اور اس کی سر اٹھی ڈاڑھ گردن برقی کی طرح ہے۔"

و قلبه باقتناص الطیر مزود

اذا رأى الصيد اخفى شخصه ادبا

”جب اسے شکار دیکھتا ہے تو ادب سے دم دبا لیتا ہے اور اس کا دل پرندوں کے شکار کے لیے چوکنا رہتا ہے۔“

الحکم اس کا گوشت حرام ہے۔ اس لیے کہ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کو غلی رکھنے والے درندوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

بعض شافعی حضرات کہتے ہیں کہ ”نفہ“ شگلی میں رہنے والی بلی ہے جو لومڑی کے برابر گھریلو بلی کی مانند ہوتی ہے لیکن اس میں حلال ہونے کی اور حرام ہونے کی دونوں صورتیں موجود ہیں لیکن صحیح بات یہی ہے کہ اس کا گوشت حرام ہے اس لیے کہ یہ جانور چوہوں کو کھاتا ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں۔ ”هو اغنى من التفه عن الرفه“ (وہ اتنا بے پرواہ ہے جیسا کہ سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہوتا ہے۔) ”الرفه“ خشک گھاس کو کہتے ہیں ان کی اصل ”رفه“ اور تفه“ ہے۔

حزہ کہتے ہیں کہ ان دونوں کی جمع ”نقات“ اور ”رفات“ ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

غنيما عن حديثكم قد يما
كما غني التفات عن الرفات

”ہم تمہاری قدیم باتوں سے اسی طرح بے پرواہ ہیں جیسے سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہے۔“

اہل عرب کہتے ہیں۔ ”استغنيت التفه عن الرفه“ (سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہے۔)

اس لیے کہ سیاہ خرگوش کی خوراک بھوسہ نہیں ہے بلکہ گوشت ہے۔ اسی لیے سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ رہتا ہے۔ نیز ”النفه“ اور ”الرفه“ میں فاء مخفف ہے لیکن استاذ ابوبکر کے نزدیک ان دونوں لفظوں میں فاء مشدد پڑھی جائے گی۔ امام جوہری نے ان دونوں لفظوں کا ذکر ”باب الهاء“ میں کیا ہے۔ نیز ”الجامع“ وغیرہ میں بھی یہی مذکور ہے لیکن مزید اضافہ یہ ہے کہ ان دونوں لفظوں کو آہستہ پڑھا جائے گا۔ لیکن امام زہری کے نزدیک ”الرفه“ (باب الرقت) سے ہے جس کے معنی شکست کے ہیں۔

ثعلب نے ابن العربی سے نقل کیا ہے کہ ”الرفت“ بھوسے کے معانی میں ہے۔ چنانچہ بطور ضرب المثل کہا جاتا ہے کہ ”هو اغنى من التفه عن الرفه“ (وہ اتنا غنی ہے جیسا کہ سیاہ خرگوش بھوسے سے بے پرواہ ہوتا ہے)

ابوہری نے کہا ہے کہ ”النفه“ ہا کے ساتھ اور ”الرفت“ تاء کے ساتھ لکھا جائے گا۔ میدانی نے کہا ہے کہ یہ قول زیادہ صحیح ہے اس لیے کہ بھوسہ ریہہ ریہہ ہو جاتا ہے۔

التم

”التم“ یہ مرغابی کی مانند ایک پرندہ ہے جس کی چونچ لمبی اور گردن مرغابی سے زیادہ طویل ہوتی ہے۔

شرعی حکم پاکیزہ ہونے کی وجہ سے اس کا گوشت حلال ہے۔

التمساح

"التمساح" (مگرچہ) یہ مشہور جانور ہے اور کبھی کبھی آدی کو بھی "التمساح" کہتے ہیں۔ قزوینی نے کہا ہے کہ یہ جانور کدوہ کی مثل اور آبی جانوروں میں سب سے زیادہ عجیب و غریب ہوتا ہے۔ اس کا منہ بڑا اور والے جڑے میں کھلی کے ساتھ دانت اور نچلے جڑے میں چالیس کھلی کے دانت اور کھلی کے دو دانتوں کے درمیان ایک چوکور نما چھوٹا سا دانت ہوتا ہے جسے مگرچہ منہ بند کرتے وقت ایک دوسرے سے ملا لیتا ہے۔

مگرچہ کی زبان لمبی اور پشت کھجور کی پشت جیسی ہوتی ہے جس میں لوہا بھی اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ مگرچہ کے چار پاؤں اور لمبی دم ہوتی ہے۔ مگرچہ خاص طور پر مصر کے درائے نیل میں پایا جاتا ہے۔ بعض لوگوں کے نزدیک مگرچہ بحر سندھ میں بھی پایا جاتا ہے۔ پانی میں مگرچہ کی گرفت مضبوط ہوتی ہے۔ مگرچہ کو صرف بلبل میں مار کر قتل کیا جا سکتا ہے۔ پانی میں مگرچہ کی لمبائی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ یہ دس گز لمبا اور دو گز یا دو سے زیادہ چوڑا ہو جاتا ہے۔ مگرچہ کھجور کے کھجور کے شکار بنا لیتا ہے۔ مگرچہ جب جھتی کرتا چاہتا ہے تو خزاں مادہ دونوں خشکی کی طرف چلے جاتے ہیں اور مادہ چت لیٹ جاتی ہے۔ پھر دونوں آپس میں مل جاتے ہیں۔ (نر) جھتی سے) فارغ ہونے کے بعد مادہ کو کالت دیتا ہے اس لیے کہ مادہ چت لینے کے بعد ہاتھ پاؤں کے چھوٹے اور بدن کے خشک و چمکا ہونے کی وجہ سے سیدھی ہوئے پر قادر نہیں ہوتی اگر خزاں کو اسی حالت میں چھوڑ کر چلا جائے تو وہ اسی حالت میں رہتی ہے اور کچھ دنوں کے بعد سیدھی ہو کر خشکی میں اٹھے دیتی ہے۔ چنانچہ مادہ مگرچہ کے جوائے پانی میں چلے جاتے ہیں و مگرچہ بن جاتے ہیں اور جو خشکی میں رو جاتے ہیں وہ "استقور" (مائی ریگ) بن جاتا ہے۔

مگرچہ کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے پانچاں کا مقام نہیں ہوتا جب مگرچہ حکم میر ہو جاتا ہے تو خشکی میں آ کر منہ کھول دیتا ہے۔ مگرچہ کی یہ حالت دیکھ کر "تلقاط" پرندہ اس کے پاس آ جاتا ہے اور مگرچہ تلقاط کے منہ میں اپنے منہ کا قلعہ ڈال دیتا ہے۔ تلقاط سیارنگ پر سفید نقطے یا سفید پر سیاہ نقطوں والا ایک چھوٹا سا پرندہ ہے جو رزق کی تلاش میں اُڑتا رہتا ہے۔ چنانچہ وہ پرندہ مگرچہ کے پاس آ کر اپنی غذا پالیتا ہے اور مگرچہ کے لیے یا سب سکون ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس پرندے کے سر میں کانٹا ہوتا ہے جب مگرچہ منہ بند کر لیتا ہے تو "تلقاط" اس کانٹے سے ٹکرائیں مارتا ہے جس کی وجہ سے مگرچہ منہ کھول دیتا ہے۔ غریب انشاء اللہ اس پرندہ کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

ماہرین حیوانات کے مطابق مگرچہ کے ساتھ کھلی کے دانت اور ساتھ رکھیں ہوتی ہیں اور مگرچہ ساتھ ساتھ جھتی کرتا ہے ساتھ اٹھ دیتا ہے اور ساتھ سال تک زندہ رہتا ہے۔

ابو حامد اندلسی کہتے ہیں کہ مگرچہ کے کھلی کے دانتوں کی تعداد "اسی" ہے۔ چالیس کھلی کے دانت اوپر کے جڑے میں اور چالیس

اُردو اور مگرچہ۔ نکالی کو میر، بلوچی، سہارہ، چتر، ک۔ بھالی، مگرچہ، سندھی، مگرچہ، کھجور، مگرچہ۔

(نفت زبانی لغت صفحہ ۶۸۲) (مگرچہ) Crocodile (کتابت ان انجمن ارباب کتب شری صفحہ ۱۵۵)

نچلے جڑے میں ہوتے ہیں اور یہ ہمیشہ اپنے جڑوں کو گھماتا رہتا ہے۔ اس کی ہڈی سینے تک رہتی ہے مگر چھ کے پاخانہ کا مقام نہیں ہوتا البتہ شرم گاہ ہوتی ہے جس سے وہ گندگی نکال دیتا ہے۔ مگر چھ آبی درندوں میں سے سب سے زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ مگر چھ سردیوں میں پانی کے اندر چار ماہ تک چھپا رہتا ہے۔ سمندری کتا مگر چھ کا دشمن ہوتا ہے اس لئے جب مگر چھ ہوتا ہے تو وہ منہ کھول کر سوتا ہے۔ چنانچہ سمندری کتا مٹی کے اندر گھس کر غائب ہو جاتا ہے اور موقع پاتے ہی مگر چھ کے منہ میں گھس کر اس کی انتڑیاں کھا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ سمندری کتا مگر چھ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ مگر چھ کے ساتھ اسی قسم کا سلوک ”نیولا“ بھی کرتا ہے۔

شرعی حکم مگر چھ کچلی کے دانٹوں سے توانائی حاصل کرتا ہے۔ اس علت کی بناء پر بعض اہل علم نے مگر چھ کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے۔ شیخ محبت الدین طبری کہتے ہیں کہ ”قرش“ نامی مچھلی حلال ہے۔ تیزیہ بھی کہا ہے کہ اگر تم یہ کہو کہ قرش مچھلی بھی اپنے کچلی کے دانٹوں سے توانائی حاصل کرتی ہے تو اس کا حکم بھی مگر چھ کی طرح ہوگا۔ لیکن صحیح بات یہی ہے کہ مگر چھ کا گوشت حرام ہے۔ تو بندہ اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ ہم اس بات کو تسلیم ہی نہیں کرتے کہ کچلی کے دانٹوں سے توانائی حاصل کرنے والا ہر دریائی جانور حرام ہے۔ البتہ مگر چھ نقصان دہ گندہ اور ناپاک ہونے کی بناء پر حرام ہے۔

امام رافعی فرماتے ہیں کہ شیخ محبت الدین کی گفتگو سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مگر چھ کا گوشت حرام ہونے کی علت کچلی کے دانٹوں سے توانائی حاصل کرنا ہے لیکن مگر چھ کے گوشت کی حرام ہونے کی یہ علت بیان کرنا مناسب نہیں ہے اس لئے کہ دریا میں بہت سے ایسے جانور ہیں جو اپنے کچلی کے دانٹوں سے توانائی حاصل کرتے ہیں جیسے قرش مچھلی وغیرہ۔ حالانکہ ”قرش مچھلی“ حلال ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ دریائی اور خشکی کے احکام جدا جدا ہیں۔

الامثال عرب کہتے ہیں۔ ”هُوَ أَظْلَمُ مِنْ تَمَسَّاح“ (وہ مگر چھ سے بھی زیادہ ظالم ہے۔)

اسی طرح: ”و كَافَاهُ مَكَاافَاةُ التَّمَسَّاح“ (اور اس نے مگر چھ کے بدلہ دینے کی طرح بدلہ دیا۔)

خواص (۱) جس شخص کی آنکھ میں درد ہو اس کے لیے مگر چھ کی آنکھ باندھنا درد کے لیے مفید ہے۔ اگر بائیں آنکھ میں درد ہو تو مگر چھ کی بائیں آنکھ باندھو اور اگر دائیں میں درد ہو تو دائیں آنکھ باندھ لے۔

(۲) مگر چھ کی چربی پچھلا کر شمع دان میں رکھ کر کسی نہریا دریا میں جی بنا کر سلگائی جائے تو اس نہر کے مینڈک ”نررز“ نہیں کریں گے۔ نیز جس کے کان میں درد ہو یا کوئی بہرہ ہو گیا ہو تو مگر چھ کی چربی کان میں ڈالنا مفید ہے۔

(۳) آنکھ کی سفیدی کے لیے مگر چھ کا پتہ بطور سرمہ استعمال کرنا سفیدی کو دور کر دیتا ہے۔

(۴) مگر چھ کے دائیں جانب کے کچھ دانت بازو میں باندھنا قوت جماع میں اضافہ کا باعث ہے۔

(۵) امام فردینی فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو کچلی کی شکایت ہو تو مگر چھ کے بائیں جانب کا پہلا دانت باندھ کر لٹکا لے تو شفا یاب ہوگا اور اگر کسی کو سرگی کی شکایت ہو تو مگر چھ کی دھونی دینا فائدہ مند ہے۔

(۶) مگر چھ کی جلد کا ایک ٹکڑا سینڈھے کی پیشانی پر باندھنے سے مینڈھا تمام مینڈوں پر غالب آ جاتا ہے۔

(۷) مگر چھ کا وہ پاخانہ جو اس کے پیٹ میں ہوتا ہے کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی نئی اور پرانی سے پرانی سفیدی ختم

ہو جائے گی۔ مگر مجھ کا پاخانہ منک کی طرح خوشبودار ہوتا ہے۔ چنانچہ قطیوں کے نزدیک مگر مجھ کا پاخانہ ہی منک ہے۔ الہذا اس منک میں تھوڑی سی بو بھی ہوتی ہے۔

تعبیر | خواب میں مگر مجھ بدترین دشمن کی علامت ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک خواب میں مگر مجھ ہنگڑ الو فریجی دھوکے باز اور ڈاکو کی شکل میں دکھائی دیتا ہے۔ خواب میں مگر مجھ کا گوشت کمال اور بڑی اور اس کے تمام اجزاء کو دیکھنے والے کو اپنے دشمن کی طرف سے مال حاصل ہوگا۔

التمیلة

”التمیلة“ ابن سیدہ فرماتے ہیں یہ حجاز میں ملی کے برابر ایک چھوٹا سا جانور ہوتا ہے اس کی جمع ”تملان“ آتی ہے۔

التنوط

”التنوط“ الکفایہ میں ابن رعدہ لکھتے ہیں کہ ”التنوط“ میں تا پریش اور داؤ کے نیچے کسرہ ہے لیکن تائے مشدّد مفتوح ’النون‘ پر ذر اور داؤ مشدّد مضموم بھی پڑھا جاسکتا ہے۔

بعض اہل علم کے نزدیک ”التنوط“ ایک پرندہ ہے۔ داؤ پریش اور زردوٹوں پڑھ سکتے ہیں۔ امام اصمعیٰ فرماتے ہیں کہ ”تنوط“ وہ پرندہ ہے جو رختوں سے دھاگا بنا کر اس میں انڈے بیٹا ہے۔ اس کا واحد ”تنوطہ“ آئے گا۔ اس پرندے کی خصوصیت یہ ہے کہ جب رات ہوتی ہے تو یہ اپنے گھونسلے کے مختلف خانوں میں منتقل ہوتا رہتا ہے۔ نیز خوف کی بناء پر اسے صبح تک اطمینان نہیں ہوتا۔ اسی پرندہ کو ”مضا“ بھی کہا جاتا ہے۔ عنریب انشا اللہ ”باب الصاد“ میں اس کا ذکر آئے گا۔

شرعی حکم | اس پرندے کا گوشت حلال ہے۔ اس لیے کہ یہ عصوہ کی ایک قسم ہے۔

خواص | (۱) امام قزوینی نے عجائب المخلوقات میں لکھا ہے کہ ”تنوط“ پرندے کو چھری سے ذبح کر لیا جائے اور اس کا خون نعرہ میں بڑھانے یا سرکش ہونے والے شخص کے لیے مفید ہے۔

(۲) ”تنوط“ پرندے کا پتہ ”سرک“ میں پکا کر بچے کو کھلانے سے بچہ حسن خلق سے مالا مال ہو جائے گا۔ نیز اگر لوگوں کے نزدیک کوئی بچہ قائل نفرت ہو تو چاند کے بڑھنے کے وقت ”تنوط“ پرندہ کی ہڈی بچے کو ہاندھ دی جائے تو لوگ اس بچے سے محبت کرنے لگیں گے۔

التنين

”التنين“ اژدھا سانپ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی کنیت ابو مرداس ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”التنين“ مچھلی کی ایک قسم کو کہتے ہیں۔ امام قزوینی نے ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ یہ سانپ ”کوج“ سے بھی زیادہ خطرناک ہوتا ہے۔ اس کے منہ میں مچھلی کے دانت پھالے کی طرح ہوتے ہیں۔ یہ سانپ لمبائی میں سمجھور کی مانند ہوتا ہے۔ اس کی آنکھیں خون کی طرح سرخ چوڑا منہ بڑا پیٹ اور چمک دار آنکھیں ہوتی ہیں۔ یہ سانپ بہت سے حیوانات کو نگل جاتا ہے۔ اس لیے جنگی اور سپرد کے تمام جانور اس سے خوفزدہ

رہتے ہیں۔ جب یہ سانپ چلتا ہے تو قوت کی وجہ سے دریا کی مچھلیوں میں حرکت کرتی ہیں۔ ابتدا میں یہ سانپ سرکش ہوتا ہے اور خشکی کے جانوروں کو کھل جاتا ہے لیکن جب اس کی سرکشی میں اضافہ ہو جاتا ہے تو ایک فرشتہ اسے اٹھا کر دریا میں پھینک دیتا ہے۔ پس وہ سانپ سمندری جانوروں کے ساتھ بھی وہی سلوک کرتا ہے جو خشکی کے جانوروں کے ساتھ کیا کرتا تھا اس وجہ سے وہ فربہ ہو جاتا ہے۔ پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ مسلط فرماتا ہے جو اسے اٹھا کر یا جوج یا جوج کے سامنے پھینک دیتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سانپ کی لہبا کی دوفرخ کے برابر ہوتی ہے۔ نیز اس سانپ کا رنگ چیتے جیسا اور کھال پر مچھلی کے جالے جیسے خانے ہوتے ہیں۔ اسی طرح اس سانپ کے مچھلیوں کی طرح دو بڑے بازو انسانوں جیسا سر ہوتا ہے اور دیکھنے سے ایک نیک معلوم ہوتا ہے۔ نیز اس سانپ کے کان لمبے اور آنکھیں گول اور لمبی ہوتی ہیں۔

احادیث نبویؐ میں ”السنین“ کا تذکرہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا فر پر اس کی قبر میں ننانوے (۹۹) اٹو دھے مسلط کرے گا جو انہیں ڈستے اور نوچتے رہیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی اور اگر ان میں ایک اٹو دھا بھی زمین پر پھونک مار دے تو زمین ہلنے لگے گی۔ (رواہ ابن ابی شیبہ)

ترمذی شریف میں ایک طویل حدیث ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن مسجد میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ لوگ گفتگو میں مصروف ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاش جس چیز میں تم مصروف ہو اس کے بجائے تم لذات کی مذمت میں لگد بگتے تو (وہ زیادہ بہتر تھا) لہذا لذات کی کثرت سے مذمت کیا کرو کیونکہ قبر پر کوئی ایسا دن نہیں گزرتا مگر یہ کہ وہ کہتی ہے کہ میں ’بیت الغربت‘ (مسافرت کا گھر) تنہائیوں کا گھر ’منیٰ کا گھر‘ کیڑوں مکوڑوں کا گھر ہوں۔ پس جب کسی مومن بندے کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر اسے ”موحبا و اھلا“ (تیرا آبا عیست مسرت و مبارک ہو) کہہ کر یہ کہتی ہے کہ یقیناً تو میری پیٹھ پر چلنے والوں میں سے محبوب ترین ہے اور میں تم سے محبت رکھتی ہوں۔ آج جب کہ میں تیری مالک بن گئی ہوں اور تو میرا ہو گیا ہے۔ پس تو میرے رویہ کو دیکھے گا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بعد اس (مومن بندہ) کی قبر تا حدنگاہ وسیع کر دی جائے گی اور اس کا ایک دروازہ جنت کی طرف کھول دیا جائے گا اور جب کسی کافر یا فاسق کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر اسے ”لامو حبا ولا اھلا“ کہتے ہوئے دھتکارتی ہے اور کہتی ہے کہ یقیناً تو میری پیٹھ پر چلنے والوں میں سے مبغوض ترین ہے اور میں تمہیں ناپسند کرتی ہوں۔ لہذا آج جب میں تیری مالک بن گئی ہوں اور اب تو میرا ہو گیا ہے۔ پس تو دیکھے گا کہ میں تیرے ساتھ کیا سلوک کرتی ہوں۔ پھر قبر اس پر اس قدر تنگ کر دی جائے گی کہ اس کی ایک دیوار دوسری سے مل جائے گی اور اس کی پیلیوں کی ہڈیاں ایک دوسری میں گھس جائیں گی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتلایا کہ اس طرح ہوگا اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالا۔ پھر فرمایا اس کافر یا فاسق پر نوے یا ننانوے اٹو دھے مسلط کر دیے جائیں گے۔ ان میں سے کوئی ایک اٹو دھا بھی اگر زمین پر پھونک مار دے تو قیامت تک وہ زمین ہلنے لگے گی اور وہ اٹو دھا اسے اسی طرح ڈستا اور نوچتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبر یا تو جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔ (رواہ الترمذی)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی خصوصیت | اگر کرام سے مروی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے شعیب علیہ السلام سے کہا: "ایہا الاجلیین" تو اس وقت شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ فلاں گھر میں بہت سی لائیں رکھی ہوئی ہیں ان میں سے ایک لائیں لے لیتا۔ پس موسیٰ علیہ السلام گھر میں داخل ہوئے اور وہ لائیں لے لی جسے آدم علیہ السلام اپنے ساتھ جنت سے لائے تھے پھر یہ عصا، تمام انبیاء کرام میں بطور وراثت کے چلا آ رہا ہے یہاں تک کہ شعیب علیہ السلام کے حصہ میں آیا۔ حضرت شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس لائیں کو گھر میں رکھ دو اور اس کی جگہ دوسری لائیں لے لو۔ پس موسیٰ علیہ السلام گھر میں داخل ہوئے اور پھر اسی لائیں کو اٹھالائے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سات مرتبہ اس طرح کیا۔ پس شعیب علیہ السلام جان گئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی نہ کوئی قدر و منزلت ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ بکریوں کو چوراہے پر چلاؤ لیکن تم دائیں جانب جانا اگر چہ اس جانب گھاس وغیرہ نہیں ہے۔ لہذا تم بائیں جانب نہ جانا کیونکہ اس جانب ایک بہت بڑا اڑدھا دھتا ہے جو بکریوں کو قتل کر دے گا۔ پس موسیٰ علیہ السلام بکریوں کو چرانے کے لیے چوراہے کی طرف لے گئے تو بکریاں خود بخود بائیں جانب جانے لگیں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے بکریوں کو روکنا چاہا لیکن روک نہ سکے اور پھر بکریوں کو چرنے کے لیے آزاد چھوڑ دیا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام سو گئے۔ پس اڑدھا نکل آیا پس عصا نے اڑدھا کا مقابلہ کیا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا۔ پس جب موسیٰ علیہ السلام بیدار ہوئے تو دیکھا کہ عصا خون آلود ہے اور اڑدھا مر رہا ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام شعیب علیہ السلام کی طرف گئے اور انہیں اس واقعہ کی خبر دی۔ پس شعیب علیہ السلام نے خوش ہو کر فرمایا کہ اس سال جو بکریاں دودھ کی پیدا ہوں گی وہ تمہارے لئے ہیں۔ چنانچہ تمام بکریاں دو رنگی پیدا ہوئیں۔ پس شعیب علیہ السلام نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں موسیٰ علیہ السلام کی ایک حیثیت ہے اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام چوبیس سال تک حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت میں رہے یہاں تک کہ پانیس سال پورے کر دیئے پھر اس کے بعد اپنی زوجہ محترمہ کو لے کر چل دیئے۔

اڑدھے کا شرعی حکم | امام ترمذی نے کہا ہے کہ اڑدھا سانپ کی ایک قسم ہے اس لیے اس کا گوشت حرام ہے۔ نیز اگر "الہشیم" نام کی چھلی بھی تسلیم کر لیں تو بیکلی کے دانت ہونے کی وجہ سے چھلی کا گوشت بھی حرام ہے جیسے کہ مگر چھچھ کا گوشت حرام ہے۔

خواص | اڑدھے کا گوشت کھانا شجاعت و بہادری پیدا کرتا ہے۔ اگر آدمی اپنے عضو تناسل پر اڑدھے کے خون کی مالش کرے کہ اپنی بیوی سے جماع کرے تو بہت زیادہ لذت محسوس ہوگی۔

تعبیر | اڑدھا خواب میں بادشاہ کی شکل میں نمودار ہوتا ہے۔ اگر خواب میں اڑدھے کے دوسرے یا تین سر دکھائی دیں تو یہ بہت زیادہ خطرناک ہونے کی علامت ہے اگر کوئی مریض خواب میں اڑدھے کو دیکھے تو یہ اس کی موت کی علامت ہے۔

ایک مرتبہ ایک عورت نے خواب میں دیکھا کہ اس نے ایک اڑدھا جتا ہے کچھ دنوں بعد معلوم ہوا کہ واقعی اس عورت کے ہاں لولہ لنگڑا بچہ پیدا ہوا ہے۔ اس لیے کہ اڑدھا چلتے ہوئے اپنے آپ کو کھینچتا ہے اسی طرح لولہ لنگڑا آدمی بھی چلتے ہوئے اپنے آپ کو کھینچتا ہے۔

التورم

"التورم" قطعات نامی پرندہ کو کہا جاتا ہے۔ ابن خثیمہ نے کہا ہے کہ یہ پرندہ کبوتری کی شکل کے مشابہ ہوتا ہے جسے "طیر التورم" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کے بازو میں دو کانٹے ہوتے ہیں جو اسے ہتھیار کا کام دیتے ہیں۔ جب یہ پرندہ مگر چھ کے من میں گھس جاتا ہے تو مگر چھ کبھی کبھی منہ بند کر لیتا ہے تو یہ پرندہ مگر چھ کو ٹھکس مارتا رہتا ہے جس کی وجہ سے مگر چھ منہ کھولتا ہے اور پھر یہ پرندہ اڑ کر بھاگ جاتا ہے۔

خواص (۱) ابن خثیمہ کہتے ہیں کہ اس پرندہ کے کانٹوں کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کے دونوں کانٹوں یا ایک کانٹے کو کسی ایسی جگہ جہاں آدمی نے پیشاب کیا ہو گاڑ دیا جائے تو یہ پیشاب کرنے والا آدمی بیمار ہو جائے گا اور جب تک اس پرندہ کا کانٹا اس جگہ سے نکالا نہیں جائے گا وہ آدمی تندرست نہیں ہوگا۔

(۲) اگر کسی کے معدہ میں درد ہو تو اس پرندہ کا دل باندھ کر لٹکا لے انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

التولب

"التولب" گدھے کے بچے کو "التولب" کہا جاتا ہے۔ مثلاً اہل عرب کہتے ہیں۔ "اطلوع من تولب" (فلاں آدمی گدھے کے بچے سے بھی زیادہ فرمانبردار ہے۔)

سمبویہ کے نزدیک "التولب" "فوعل" کے وزن پر ہونے کی وجہ سے منصرف ہے۔ نیز گدھی کو "ام تولب" کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الحاء" میں اس کا شرعی حکم بیان کیا جائے گا۔

التیس

"التیس" جنگلی بکرا کو "اتیس" کہا جاتا ہے اس کی جمع "تیس" اور "اتیس" آتی ہے۔ الہذلی شاعر نے کہا ہے۔

من فوقہ أنسر سود و أغربة
وتحتہ أعنز كلف و أنباس

"اس کے اوپر سیاہ گدھ اور کورے ہیں اور اس کے نیچے سیاہ زردی مائل بکرے اور بکریاں ہیں۔"

ہذلی شاعر نے اپنے اشعار میں "اتیس" کو بطور جمع استعمال کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "اتیس" کی جمع "تیس" آتی ہے اور بعض لوگوں نے "تیس" کے الفاظ بطور جمع استعمال کئے ہیں لیکن جوہری کہتے ہیں کہ مجھے اس کی صحت کے متعلق علم نہیں۔ بعض اہل علم نے "تیس" ہرن کے لیے بھی "اتیس" کے الفاظ استعمال کئے ہیں اور "نب اتیس" بنب مینا سے مراد بکرے کا حالت جوش میں بلانا ہے اور تحقیق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی لفظ سے تشبیہ دی ہے۔

حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بستر قد آدمی لایا گیا جس کے بال نکھرے ہوئے اور پٹھے گوشت سے بھرے ہوئے تھے اس نے ایک تہیند باندھا ہوا تھا اس نے زنا کا ارتکاب کیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اسے دوسرے وہاں بھیج دیا۔ پھر اس کے لیے رجم کا حکم دیا۔ پس اسے رجم کر دیا گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نبی ہم اللہ کے راستے میں جہاد کے لیے نکلے تو تم میں سے کوئی نہ کوئی پیچھے نہ رہے۔ جو بکھرے کی طرح شہادت کی جست سے ہلکا ہوتا ہے اور ان عورتوں میں سے کسی کے ساتھ نہ لے کر لیتا ہے۔ پس جب بھی اللہ تعالیٰ مجھے ان میں کسی پر قدرت دے گا تو میں انہیں کڑی سزا دوں گا جو باعث عبرت ہوگی۔ (رواہ مسلم)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس بکریوں کا ریوڑ ان کے ساتھیوں میں تقسیم کرنے کے لیے بھیجا۔ پس تقسیم کرنے کے بعد ایک بکرا بیچ گیا جسے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے ذبح کر دیا۔ (رواہ کامل ابن عدی فی ترجمہ ابراہیم بن الخلیل بن ابی حنیہ)

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایک عاریتہ لے ہوئے بکرا کے متعلق نہ بتاؤں؟ پس وہ حلالہ کرنے والا آدمی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلالہ کرنے والے اور حلالہ کرانے والے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ (رواہ داؤد قطنی وابن ماجہ کاتب البیہ بن سعد ہناد حسن)

فاضل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو محض حلالہ کی غرض سے حاصل کرنے والے کے لیے لعنت فرمائی ہے۔ اس لیے کہ اس غرض سے عورت کے حصول میں عورت کی ناموس کو پاش پاش کرنا ہے اور جس کے لیے یہ کام کیا جاتا ہے وہ "محللہ" کہلاتا ہے اور بکرے کو کسی غیر کی وجہ سے جفتی کرنے کے لیے عاریتہ لینا بھی دلیل کام ہے۔ اس لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حلالہ کرنے والے کو عاریتہ لینے ہوئے بکرے سے تشبیہ دی کیونکہ اہل عرب بکرے کو عاریتہ لینا "عار" سمجھتے تھے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

"وشر حنیحة قیس معار"

اور سب سے برا عیہ عار بتا حاصل کیا ہوا بکرہ ہے

"شفاء الصدور" کے آخر میں ابن سبع سستی نے لکھا ہے کہ علی بن عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت میرے والد محترم کی آنکھ کی بیماری جاتی رہی تو آپ مکہ میں مقیم تھے۔ ایک مرتبہ میں ان کے ساتھ تھا کہ راستہ میں زمر کے کنوئیں کے پاس شامیوں کے پاس سے ہمارا گزر دیا تو وہ لوگ حضرت علیؓ کو برا بھلا کہنے لگے۔ پس میرے والد محترم نے سعید بن جبیرؓ کو جو ستر کے امیر تھے اسے کہا کہ مجھے ان لوگوں کے قریب کر دو۔ پس حضرت سعید بن جبیرؓ نے انہیں ان لوگوں کے قریب کر دیا۔ پس والد محترم نے فرمایا تم میں سے کون اللہ اور اس کے رسول کو گالیوں دے رہا ہے؟ پس ان لوگوں نے جواب دیا "سبحان اللہ" ہم میں سے کسی نے اللہ اور اس کے رسول کو گالی نہیں دی۔ پھر والد محترم نے فرمایا تم میں سے کون حضرت علیؓ کو گالیاں دیتا ہے؟ ان لوگوں نے جواب دیا کیا حضرت علیؓ ایسے تھے؟ پس میرے والد محترم حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے فرمایا میں کوئی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے حضرت علیؓ کو گالی دی اس نے مجھے گالی دی اور جس نے مجھے گالی دی اس نے اللہ تعالیٰ کو گالی دی اور جس نے اللہ تعالیٰ کو گالی دی تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں اندھا کر کے ڈال دے گا پھر آپ (عبد اللہ بن عباسؓ) ان کے پاس سے چلے آئے۔ پس ابن عباسؓ نے مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ بے اہم نے ان لوگوں کو دیکھا وہ کیا کہہ رہے تھے؟ میں نے جواب دیا ابا جان۔

نظروا الیک باعین محمرة

”لوگ آپ کی طرف سرخ آنکھوں سے اس طرح دیکھ رہے تھے جیسے بکرا ذبح کرنے والی کی چھری کی طرف دیکھتے ہیں۔“
پس میرے والد محترم نے فرمایا اے بیٹے! پڑھ۔ پس میں نے اسی طرح پڑھا۔

شزر العیون منکسی اذقاهم

”شرمندہ نگاہیں جب ٹھوڑیوں پر چمکی ہوئی ہوں، اس کی مثال ذلیل کا کسی غالب و طاقتور کی طرف دیکھنا ہے۔“

”تذیب الکمال“ میں عبدالعزیز بن نسیب قریشی کی سوانح حیات میں مذکور ہے کہ ان کی ڈاڑھی لمبی تھی۔ اس لیے علی بن حجر

سعدی نے اس پر یہ اشعار پڑھے۔

لیس بطول اللھی

تستوجون القضا

”ڈاڑھی کی لمبائی کے سبب تم قضا و قدر کو اپنے حق میں واجب نہیں کر سکتے۔“

فالتیس عدل رضا

ان کان هذا کذا

”اگر یہ بات ایسی ہی ہوتی تو بکرا بڑا عادل و خوشنما ہے۔“

علی بن حجر سعدی مزید کہتے ہیں کہ تورات میں لکھا ہے کہ تمہیں لمبی ڈاڑھی سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے اس لئے کہ بکرے کی بھی لمبی ڈاڑھی ہوتی ہے۔ (”عقرب“ ”العز“ کے عنوان سے بکرے کا شرعی حکم بیان کیا جائے گا)

”تاریخ الاسلام“ میں علامہ ذہبیؒ نے ۲۹۹ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ مقتدر بالله کے پاس مصر سے تحائف آئے جن میں پانچ لاکھ اشرفیاں تھیں اور ایک بکرا بھی تھا جس کے تختوں سے دودھ نکلتا تھا اور (اس بکرے کی) انسان جیسی پبلی تھی جو ایک بالشت چوڑی اور چودہ بالشت لمبی تھی۔ (تاریخ الاسلام للذہبی)

کتاب الترغیب والترہیب میں ”ذم الحاسد“ کے عنوان میں مذکور ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ ان کے فقہاء میں حسد پیدا ہو جائے گا اور فقہاء آپس میں ایک دوسرے سے حسد کریں گے اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہوں گے اور خون بہائیں گے جس طرح کہ بکرے ایک دوسرے پر حملہ کرتے ہیں اور خون بہاتے ہیں۔

”الحلیۃ“ میں مذکور ہے کہ حضرت مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ ”قراء“ کی شہادت ہر چیز میں معتبر اور جائز ہے لیکن ان میں سے بعض کی بعض پر شہادت ناجائز ہے۔ اس لیے کہ یہ ”قراء“ (یعنی اہل علم) آپس میں بکرے سے زیادہ حسد رکھتے ہیں۔

۱۰۔ جو ہریٰ نے کہا ہے کہ ”الزرب والزریر“ لکڑی کے باڑے کو کہتے ہیں۔

”مروج الذهب“ میں مسعودی اور ”شرح السیدۃ“ میں حافظ قطب الدین نے لکھا ہے کہ حجاج بن یوسف کی ماں فارعہ بنت ہمام حکیم العرب حارث بن کلدہ ثقفی کے نکاح میں تھیں۔ پس ایک مرتبہ حارث بن کلدہ اپنی بیوی فارعہ کے پاس صبح سویرے آیا تو دیکھا کہ وہ دانتوں میں لڑال کر رہی ہے۔ پس اس نے اسے طلاق دے دی۔ چنانچہ فارعہ نے طلاق کا سبب پوچھا۔ حارث بن کلدہ

نے جواب دیا کہ میں جب صبح تمہارے پاس آیا تو تم دانٹوں میں غلام کر رہی تھی۔ پس اگر تم نے صبح کا کھانا جلدی کھالیا ہے تو تم کو با پیٹ کی بندی ہو اور اگر تم نے رات اس حالت میں گزاری ہے کہ تمہارے دانٹوں میں کھانے کے ذرات موجود ہیں تو تم کو بیا گندی ہو۔ فارع نے جواب دیا کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی بھی صحیح نہیں البتہ میں نے سخت مساک کی ہے۔ پس کچھ دنوں بعد فارع سے یوسف بن حکیم بن ابی عقیل ثقفی نے نکاح کر لیا تو حجاج پیدا ہوا۔ نیز حجاج بد شکل تھا اور اس کے باخانہ کا مقام نہیں تھا۔ پس حجاج کے جسم میں سوراخ کر کے ہماز کے لیے مقام بنایا گیا۔ نیز حجاج نے اپنی ماں اور دوسری عورتوں کا دودھ پینے سے انکار کر دیا تھا جس سے لوگ پریشان ہو گئے۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ شیطان حرت بن کلدہ کی صورت میں آیا اور اس نے کہا کہ آپ لوگ کیوں پریشان ہیں؟ لوگوں نے جواب دیا کہ یہ یوسف کا بچہ فارع کے نطن سے پیدا ہوا ہے اور یہ اپنی ماں کا دودھ نہیں پیتا۔ شیطان نے کہا کہ تم کالا بکرا ذبح کر کے اس کا خون اس بچے کو چناؤ پھر دوسرا کالا بکرا ذبح کر کے اس کے خون میں ڈال دو پھر تین دن تک خون سے بچے کے چہرہ کی مالش کرو تو چوتھے دن یہ بچہ ماں کا دودھ پینا شروع کر دے گا۔ چنانچہ لوگوں نے اسی طرح کیا تو بچے نے ماں کا دودھ پینا شروع کر دیا۔ حجاج خون ریزی کے لیے بے چین رہتا تھا۔ حجاج خود کہتا تھا کہ مجھے تمام کاموں میں خون ریزی زیادہ پسند ہے اور اس میں خوب مزہ آتا ہے۔ (سراج الذهب و شرح السیرۃ)

تاریخ عثمان میں مذکور ہے کہ خلیفہ عبدالملک بن مروان نے حجاج بن یوسف کو دمشق کی آئینہ خط لکھا اور آخر میں یہ اشعار بھی تحریر کیے۔

اذا انت لم تنوک امورا کرہنہا
وتطلب رضای بالذی انا طالبہ

"اگر تو اپنے ناپسندیدہ امور کو ترک نہیں کرتا اور اس چیز کے ذریعے میری رضا چاہتا ہے جس کا میں خود طالب ہوں۔"

ونحس الذی یخشاہ منک ہاربا
الذی فیہا قد ضیع الدر جالیہ

"اور تم اس سے ڈرتے ہو جو تمہاری ہی طرح خوف زدہ ہے حالانکہ وہ میری طرف دوڑتا ہوا آتا ہے۔ تحقیق موتیوں کو پانے والے نے اسے ضائع کر دیا ہے۔"

فان نرمی غفلة فرشة
فبا ربما قد غص بالماء شاربہ

"پس اگر تو مجھ پر تشریف غفلت کا الزام لگاتا ہے تو بخدا پانی پینے والے کو پانی سے اچھوٹک گیا ہے۔"

وان ترمی وثبة أموبة
فهذا وهذا کله انا صاحبه

"اور اگر تم مجھ پر اسوی بہادری (ہر معاملہ میں کود پڑتے) کا الزام لگاتے ہو تو یہ اور وہ تمام میرے دست ہیں۔ (یعنی یہ تمام صفات مجھ میں موجود ہیں)۔"

فلا نامنی والحوادث جمہ
فانک تجزی بالذی انت کاسبہ

"پس تو مجھ سے ماموں نہ ہو جانا کیونکہ حادثات بہت زیادہ ہیں۔ پس تم اسی کے ذریعے بدلہ دو گے جسے تم حاصل کر رہے ہو۔"

پس حجاج نے عبدالملک بن مروان کو خط کا جواب دیا اور اس کے آخر میں یہ تحریر کیا کہ میرے پاس دو حکم آئے ہیں ایک تو ہانگل

واضع ہے اور دوسرا بہت سخت ہے۔ ان میں سے واضح حکم کی تعمیل کے لیے تو میں تیار ہوں لیکن سخت حکم پر میرے کام لوں گا۔ پس جب عبدالملک نے حجاج کا خط پڑھا تو کہا کہ ابو جعفر میری وحشیگی سے خوف زدہ ہو گیا ہے۔ اب میں اس کی طرف وہ بات نہیں لکھوں گا جس کو وہ ناپسند کرے۔

حجاج بن یوسف کی یہ عادت تھی کہ جب بھی کوئی قادی اس کے پاس آتا تو حجاج اس سے بہت زیادہ سوالات کرتا۔ چنانچہ ایک دن ایک آدمی حجاج بن یوسف کے پاس آیا تو حجاج بن یوسف نے اس سے پوچھا کہ قرآن کریم کی اس آیت ”أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ“ سے قبل کیا الفاظ ہیں؟ اس آدمی نے جواب دیا کہ یہ آیت ہے ”أَقُلْ نَمَتَعْ بِكُفْرِكَ فَلْيَبْلُواْ اَنكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ“ آپ فرمادیجیے کہ تھوڑے دن اپنے کفر سے لطف اٹھالے یقیناً تو دوزخ میں جانے والا ہے۔ (الزمر: ۸)

پس اس کے بعد حجاج نے کسی سے سوال نہیں کیا۔ ایک مرتبہ حجاج نے عبدالرحمن بن اشعث کے شاگردوں میں سے کسی سے کہا کہ اللہ کی قسم میں تم سے شدید بغض رکھتا ہوں تو اس شاگرد نے جواب دیا کہ اللہ ہم میں سب سے زیادہ مبغوض کو جنت میں داخل فرمانے گا۔

حجاج بن یوسف سب سے پہلے روح بن زبناہ کے ماتحت تھے جو عبدالملک بن مروان کا وزیر تھا اور عبدالملک کا لشکر ”روح بن زبناہ“ کا حکم نہیں مانتا تھا اور اس کے کہنے پر نہ ہی لشکر تیار ہوتا تھا اور نہ پڑاؤ ڈالتا تھا۔ پس عبدالملک بن مروان نے روح بن زبناہ سے لشکر کی شکایت کی۔ پس روح بن زبناہ نے کہا امیر المومنین میری فوج میں ایک شخص ہے جسے حجاج بن یوسف کہا جاتا ہے اگر آپ اسے لشکر کا امیر بنادیں تو لشکر کے لوگ آپ کا حکم مانیں گے۔ نیز آپ کے حکم سے وہ تیار بھی ہو جائیں گے اور پڑاؤ بھی ڈالیں گے۔ پس عبدالملک نے حجاج بن یوسف کو لشکر کا امیر بنادیا۔ پس ایک مرتبہ عبدالملک پایہ رکاب ہوا تو لشکر کے لوگ بھی تیار ہو گئے لیکن روح بن زبناہ کے لشکر نے تیاری میں تاخیر کی۔ پس ان پر حجاج بن یوسف کا گزر ہوا تو لشکر کے لوگ کھانے میں مصروف تھے۔ پس حجاج نے کہا کہ تمہیں کس چیز نے لشکر کے ساتھ کوچ کرنے سے روک رکھا ہے؟ لشکریوں نے حجاج سے کہا آپ بھی ٹھہریے اور ہمارے ساتھ کھانا تناول فرمائیے اور اے ابن الحناء (کسی کی توہین کے وقت بولے جانے والے الفاظ) گفتگو بند کرو۔ پس حجاج نے کہا کہ اب پہلے والا معاملہ ختم ہو گیا۔ چنانچہ حجاج نے سب کو قتل کرنے کا حکم دیا اور ”روح بن زبناہ“ کے گھوڑوں کی کونچیں کٹوا دیں اور خیموں کو جلا دیا۔ پس جب روح بن زبناہ کو اس واقعہ کی خبر ملی تو وہ فوراً عبدالملک کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا اے امیر المومنین حجاج نے آج جو میرے ساتھ سلوک کیا ہے اس کو ملاحظہ فرمائیے۔ عبدالملک نے کہا کیا معاملہ پیش آیا ہے؟ روح بن زبناہ نے کہا کہ حجاج نے میرے غلاموں کو قتل کر دیا، میرے گھوڑوں کی کونچیں کاٹ دیں اور خیموں کو آگ لگا دی ہے۔ پس عبدالملک نے حجاج کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس حجاج کو حاضر کیا گیا تو عبدالملک نے کہا تمہارا برا ہوا آج تم نے اپنے سردار روح بن زبناہ کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے؟ حجاج نے کہا کہ اے امیر المومنین میری قوت آپ ہی کی قوت ہے اور میرا کوڑا آپ ہی کا کوڑا ہے۔ امیر المومنین آپ کے لیے یہ کون سا مشکل کام ہے آپ تو ایک غلام کے بدلے دو غلام اور ایک خیمے کے عوض دو خیمے روح بن زبناہ کو عطا کر سکتے ہیں۔ لہذا آپ لشکر کے سامنے میری دل شکنی نہ کیجیے۔ پس عبدالملک نے کہا ٹھیک ہے ایسا ہی کرتا ہوں۔ چنانچہ حجاج کا ارادہ پورا ہو گیا۔ نیز حجاج اسی دن سے مضبوط

ہو گیا اور اس کے شرمیں اضافہ ہو گیا اور یہ اس کی پہلی شرارت تھی جو کھل کر سامنے آ گئی۔ اس کے علاوہ حجاج بن یوسف کے بہت سے واقعات اور مبلغ تقریریں مشہور ہیں۔

السرور نے "کامل" میں لکھا ہے کہ سفیان ثوری بحوالہ عبد الملک بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں کوفہ کی جامع مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور اہل کوفہ ان دنوں اچھی زندگی بسر کر رہے تھے۔ ایک آدمی دس یا بیس بیس غلاموں کے ساتھ نکلتا تھا۔ جب اچانک کسی نے کہا کہ حجاج بن یوسف کو عراق کا امیر مقرر کر دیا گیا ہے۔ پس میں نے دیکھا حجاج غمازہ باندھے ہوئے اکثر چہرہ ڈھانکے ہوئے نکلا اور تیر دکان لٹکائے ہوئے مسجد میں داخل ہوا اور منبر کی طرف بڑھنے لگا۔ پس لوگ اس کے قریب ہو گئے اور حجاج منبر پر بیٹھ گیا۔ پس حجاج کچھ دیر خاموش رہا جس کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ بنی امیہ کا برا کرے جنہوں نے اس قسم کے آدمی کو عراق کا امیر مقرر کر دیا ہے۔ پس تھوڑی دیر کے بعد عبید بن صائب ہرجی نے کہا کہ میں تمہارے لیے کنکری ماروں۔ پس اس سے کسی نے کہا کہ تھوڑی دیر صبر کرو یہاں تک کہ ہم جائزہ لے لیں۔ پس جب حجاج نے لوگوں کے چہروں کے اثرات دیکھے تو اپنا چہرہ کھول کر کھڑا ہو گیا پھر حمد و ثناء کے بعد کہا۔

انا ابن جلا وطلاع الشباہ

متی اضع العمامة تعرفوني

"میں ابن جلاہوں اور پہاڑ اور رستلی زمینوں کی راہ و سوز ہوں جب میں عمامہ اتار دوں گا تو تم مجھے پہچان لو گے۔"

پھر اس کے بعد حجاج نے کہا اے اہل کوفہ میں لوگوں کے سروں کو بالکل تیار دیکھ رہا ہوں اور اب کھیتی کاٹنے کا وقت آ گیا ہے اور میں اس کا مالک ہوں۔ نیز میں غلاموں اور ذراڑھیوں کے درمیان خون دیکھ رہا ہوں۔

هذا وان الشر فاشتد ذم

"یہ شر کا زمانہ ہے پس کبریاں صبح ہو گئی ہیں۔ تحقیق اس کورات نے بے رحم چرہ دہوں کے ذریعے بکھا کر دیا ہے۔"

ليس براعى ابل ولا غنم

"نہیں ہے وہ اونٹ کا چرواہا اور نہ بکریوں کا چرواہا اور نہ گوشت کوٹنے والی لکڑی پر بیٹھا ہوا قصاب۔"

پھر اس کے بعد کہا۔

وقد لفها اللبل بعصلي

"اور تحقیق اسے رات نے ایسے بیت ناک شخص کے ذریعے خنج کیا ہے جو رنج و الم سے پاک ہے۔"

معاود للطنع بالخطي

"مہاجر ہے کوئی دیہاتی نہیں ہے جو اپنے نیرنے سے بار بار حملہ آور ہونے والا ہے۔"

پھر اس کے بعد اسی طرح کہا۔

وجدت الحرب بكم فجدوا

"تحقیق جنگ نے اپنی پزیرائی کوئی نہیں ہے جس تم بھی تیار ہو جاؤ۔ نیز جنگ تمہارے اور سخت ہو گئی ہے جس میں تم اس کیلئے تیاری و کوشش کرو۔"

والقوس فیہا وترعود

مثل ذراع البکر أو أشد

”اور کمان میں نوجوان اونٹ کے دستوں کی طرح یا اس سے بھی زیادہ سخت تانت لگا ہوا ہے۔“

(حجاج بن یوسف نے کہا) اے اہل عراق اللہ کی قسم میں نہایت نڈر اور بہادر ہوں اور حوادثِ زمانہ سے گھبرانے والا نہیں ہوں اور نہ ہی سانپ کی طرح پہلو بد لے والا ہوں۔ تحقیق میں نے غور و فکر کے بعد بھانپ لیا ہے اور تجربات کی روشنی میں پرکھ لیا ہے اور یہ کہ امیر المومنین ترکش سے تیر لگا چکے ہیں اور انہوں نے ترکش کی مگز کی کو خوب جانچ لیا ہے۔

پس امیر المومنین نے مجھے بہت زیادہ تلخ پایا اور توڑنے کے لیے بہت زیادہ سخت پایا۔ نیز تیر پھینکنے کی جگہ دُور پائی۔ چنانچہ امیر المومنین نے مجھے تمہارا سپہ سالار مقرر کر دیا۔ اس لیے کہ تم فتنہ میں حد سے تجاوز کر گئے اور سیدھی راہ سے الگ ہو گئے۔ خدا کی قسم میں تمہیں نرم و نازک عورت کی طرح باندھ دوں گا اور تمہارے اونٹوں کی طرح تمہاری گردنیں اُڑا دوں گا۔ پس تمہارا حال تو ان ہستی والوں کی طرح ہو چکا ہے جو راحت و سکون کی زندگی بسر کر رہے ہوں اور انہیں ہر قسم کی چیز میسر ہو لیکن اس کے باوجود وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا انکار کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں بھوک اور تنگی کا مزہ چکھاتا ہے بسبب اس کے جو وہ کرتے ہیں۔

اے اہل عراق اللہ کی قسم میں جو کہتا ہوں اسے پورا کرتا ہوں اور جس کام کا ارادہ کر لیتا ہوں اسے کر گزرتا ہوں اور جو قسم کھاتا ہوں اسے پوری کرتا ہوں اور یہ کہ امیر المومنین نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم لوگوں کو عطیات دوں اور میں تمہیں تمہارے دشمن مہلب بن ابی صفہ کے ساتھ جنگ کرنے کا حکم دیتا ہوں۔ اللہ کی قسم اگر کسی آدمی نے عطیہ لینے کے بعد میری خلاف ورزی کی تو میں تین دن کے بعد اس کی گردن اُڑا دوں گا۔ حجاج بن یوسف نے اپنے خطاب کے بعد غلام کو امیر المومنین کا خط پڑھ کر سنانے کا حکم دیا۔ پس اس نے خط پڑھا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ یہ خط عبد اللہ عبد الملک بن مروان امیر المومنین کی جانب سے کوفہ کے مسلمانوں کے نام ہے۔ السلام علیکم!

پس خط کے یہ الفاظ سننے کے بعد کسی نے کچھ نہیں کہا۔ پس حجاج نے کہا اے غلام ظہر جا۔ پھر حجاج نے لوگوں سے کہا کہ امیر المومنین کا سلام تمہیں پہنچایا گیا لیکن تم میں سے کسی ایک نے بھی اس کا جواب نہیں دیا۔ یہ تو ”ابن سمیہ“ کا طریقہ ہے۔ اللہ کی قسم میں تمہیں ادب سکھا دوں گا یا تم سیدھے ہو جاؤ گے۔ اس کے بعد حجاج نے غلام کو خط پڑھنے کا حکم دیا۔ پس غلام نے دوبارہ خط شروع سے پڑھا۔ پس جب وہ ”سَلام“ علیکم کے الفاظ تک پہنچا تو مسجد میں بیٹھے ہوئے شخص نے کہا ”علیٰ امیر المومنین السلام“ (امیر المومنین پر سلامتی ہو) اس کے بعد حجاج نے منبر سے اُتر کر لوگوں میں عطیات تقسیم کرنا شروع کر دیے۔ پس لوگ عطیات لینے لگے یہاں تک کہ ایک بوڑھا آیا جو بوڑھا پنے کی وجہ سے کھپکھپا رہا تھا۔ پس اس نے کہا اے امیر المومنین آپ دیکھ رہے ہیں کہ میں ضعیف ہوں اور میرا ایک توانا لڑکا ہے جو سفر کی قوت رکھتا ہے آپ میری جگہ اسے اپنے ساتھ لے جائیں۔ پس حجاج نے کہا اے شیخ ہم آپ کی خواہش کے مطابق ایسا ہی کریں گے۔ پس جب وہ بوڑھا حجاج کے پاس سے چلا گیا تو کسی نے حجاج سے کہا اے امیر کیا آپ جانتے ہیں کہ یہ شخص کون تھا؟ حجاج نے کہا نہیں تو اس نے بتایا کہ یہ عمر بن ضابطی برجی ہے جس کے باپ نے کہا ہے۔

ترکت علی عثمان تبکی حالئلہ

ہممت ولم أفعل وکدت و لبتی

”میں نے پختہ ارادہ کر لیا تھا لیکن میں نہیں کر سکا اور قریب تھا کہ میں کر لوں نیز میں عثمان پران کی بیویوں کو روتے ہوئے چھوڑ کر آیا ہوں۔“

جس دن حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کیے گئے تو اس دن یہ بڑھا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر میں داخل ہوا اور اس نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شکم مبارک کو روند اور دو پسلیوں کو توڑ ڈالا تھا۔ پس حجاج نے کہا کہ اس بڑھے کو بٹاؤ بس جب وہ بڑھا آیا تو حجاج نے کہا اے بڑھے سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے دن تو نے اپنے بدلے کسی اور کو کیوں نہ بھیج دیا؟ بے شک تیرا قتل مسلمانوں میں اصلاح کا باعث ہوگا۔ چنانچہ اس کے بعد حجاج نے مخالفوں کو حکم دیا کہ بڑھے کی گردن اڑا دیں۔ خطبہ الحجاج کی تفسیر حجاج کے قول ابن جلا سے مراد معاملہ کو کھول دینے والا ہے۔ لفظ "جلا" غیر منصرف ہے۔ اس لیے کہ فعل کی نیت کر کے حکایت کر دی گئی ہے اور جب فعل کا فاعل ظاہر ہو یا مضمحل ہو تو اس وقت فعل صرف حکایت ہی ہوتا ہے جیسا کہ تم کہو کہ میں نے "اِفْتَرَبْتُ السَّاعَةَ وَالشَّقِيقَ الْقَقْمَرُ" پر بھی تو یہ سابقہ واقعہ کی حکایت ہے۔ اسی طرح مبتدا اور خبر بھی حکایتی ہوگی جیسے کہ تم کہو کہ میں نے "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" پر بھی۔ شاعر نے کہا ہے۔

"وَاللّٰہُ تَارِیْدُ بِنَامِ صَاحِبِہٖ"
(اللہ کی قسم زید کا ساتھی سویا ہوا نہیں ہے)

یہ شعر (شعر) حکیم بن دہل راجی کا ہے جسے حجاج نے اپنے آپ کو تشبیہ دینے کیلئے پڑھا۔ "اطلاع النبا" جمع ہے۔ اس کا واحد "نبیہ" ہے۔ یہ پہاڑ کے راستے یا ریلے میدان یا راستہ کو کہتے ہیں۔ عربی میں اسے بہادر کہا جاتا ہے۔ یعنی میں ایک ایسا راستہ ہوں جو بہادروں کی بلند یوں اور سنگلاخ وادیوں سے گزر چکا ہوں۔ جیسے کہ درید بن مسر نے اپنے بھائی عبداللہ کا مرثیہ کہتے ہوئے کہا ہے۔

کمیش الازار خارج نصف ساقہ
بعید من السواآت طلاع الجعد

"جیسے تہنہ سینے والا کہ اس کی آوی پٹلی کھلی ہوئی ہے۔ نیز وہ فواحش و بری عادت سے دور اور مشکل امور پر غلبہ پانے والا ہے۔"
"الجعد" سے مراد بلند زمین اور بلند ہے۔ حجاج کے قول "اِنِّیْ لَا رَیَّ زَوْسًا قَدْ اَنِعْتُ" سے مراد لوگوں کے سر پرک گئے ہیں۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ "انیت الشمرۃ انباعا" (پھل پک گئے) نیز پہاڑوں کے پک جانے پر بھی اسی طرح کہا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "اَنْظُرُوْا اِلَیْ فُقْرِہٖ اِذَا اَقْمَرُ وَیَنْعَبُ" پھل پکنے کے لیے "شمر" اور "شیع" دونوں الفاظ مستعمل ہیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ اس شعر میں اختلاف ہے۔ پس بعض اس کو احوص کی طرف منسوب کرتے ہیں اور بعض حضرات اسے جزیہ بن معاویہ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

اکل النمل الذی جمعاً

ولہا بالماطر و اذا

"اور جس وقت بارش پڑتی ہے اور ان کے جمع کر دہ ذخیرے کو ختم کر دے۔"

سکت من خلق نبعاً

حرقۃ حنی اذا از نفع

"اور ایک پلٹ جبکہ وہ لپکے اور پھر اسے پانی سے بجھا دیا جائے۔"

حولہا الزینون قد بنعا

فی فباب عند دسکرة

"بلند ستارہ میں جہاں کھل کے پاس ہے اور اس کے ارد گرد زینون کے پھل ہیں جو نیم پختہ ہیں۔"

شاعر کے قول "فاشدی زیم زیم" سے مراد گھوڑا یا اونٹنی ہے اور یہ شعر حکیم قیس کا ہے۔

نیز "قدلفها الليل بسواق حطيم" میں "حطم" سے مراد وہ شخص ہے جو پیڑ ہو اور سب کچھ کھا جانے والا ہو اسی طرح "حطم" نیز آگ کو بھی کہتے ہیں۔ اور "على ظهر وضم الوضم" سے مراد ہردہ لکڑی یا چٹائی ہے جس پر گوشت کو مٹی سے بچانے کے لیے رکھا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وفتيان صدق حسان الوجوه لا يجدون لشيء ألم

"اور خوبصورت چہرے والا سچا جوان جسے کسی چیز کا غم نہیں ہے۔"

من آل مغيرة لا يشهدون عند المجازر لحم الوضم

"وہ آل مغیرہ سے ہے جو مذبح میں لکڑی پر رکھے ہوئے گوشت کو نہیں دیکھتے۔"

اور شاعر کے قول "قدلفها الليل بعصلي" سے مراد شدید بیت ناک آدمی ہے اور "خراج من الدوى" سے مراد رنج و الم سے محفوظ آدمی ہے۔ اسی طرح "للصحراء دوية" سے مراد جنگل و چٹیل میدان ہے "حطبة" شاعر نے کہا ہے کہ۔

وانى اهتدت والد وبنين وبينها وماخلت سارى الدو بالليل يهتدى

"اور میں چلا لیکن آہٹ میرے اور اس کے درمیان حائل تھی اور اس آہٹ کے ساتھ چلنے والے راستے میں صحیح راستہ تلاش کرتا رہا۔"

"الدوية" سے مراد وہ بڑا جنگل و بیابان ہے جہاں رات میں آواز کی بارگشت سنائی دیتی ہے اور چٹیل میدان میں اونٹوں کی ٹاپ اور اس کی آہٹ پھیل جاتی ہے۔ عرب جہلا کے عقیدہ کے مطابق اس قسم کی آواز جنات کی جھنڈاٹ سے پیدا ہوتی ہے۔

"والقوس فيها وتر عود" سے مراد شدت و سختی ہے۔ نیز "عرد" کی جگہ "عرد" بھی کہا گیا ہے۔ حجاج بن یوسف کا یہ قول "إِنِّي وَاللَّهِ مَا يَقْعَقُ لِي بِالشَّعْنَانِ" اس کا واحد سن ہے اور یہ شک کھال کو کہا جاتا ہے۔ پس جب شک کھال سے آواز پیدا ہوتی ہے تو اونٹ بدک جاتے ہیں۔ پس حجاج نے اسے اپنے لیے بطور ضرب المثل کے طور پر استعمال کیا ہے۔ نابزدی بیانی شاعر نے کہا ہے۔

كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقِيْشٍ يَقْعَقُ بَيْنَ رَجْلَيْهِ بَشَنٍ

"گویا تم بنوقیس کے اونٹوں کے مالک کی طرح ہو کہ جن کے دونوں پاؤں کے درمیان واقع کھال کی آواز سے اونٹ بدک جاتے ہیں۔"

"ولقد فررت عن ذكاء" (اور تھمتن میں نے بڑھاپے سے راہ فرار اختیار کی) "ذكاء" تیزی کو کہا جاتا ہے۔ تیزی کی دو قسمیں ہیں ایک بڑھاپے سے پیدا ہوتی ہے اور دوسری حدت قلب سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں قیس بن زہیر عسی نے کہا ہے کہ "جری المذکیات غلاب" (ذکاوتیں مب سے اُچھل کر باہر آگئیں) اور زہیر کا قول ہے کہ۔

يفضله اذا اجتهدا عليه تمام السن منه والذكاء

"اس کا بڑھاپا اور تیزی اس کے لیے باعث فضیلت ہیں بشرطیکہ وہ جدوجہد کریں۔"

"فعجم عيدانها عودا عودا" کسی چیز کو اس کی سختی و نرمی معلوم کرنے کے لیے چبانا "عجم" کہلاتا ہے۔ جیسے کہا جاتا

ہے "اعجمت العود" لکڑی کی تختی معلوم کرنے کے لیے اسے دانت سے چبانا اور کاٹنا۔ اسی طرح ہرجیج کی "طغلی کو بھی" "عجم" کہا جاتا ہے۔ نیز عجم، عجم پر زبر ہے اور جس نے "عجم" پر سکون پڑھا اس نے طغلی کی - غشی نے کہا ہے کہ -
 "وجدنا عجم کلفط العجم" (اور اس کا بچہ اٹھائی ہوئی طغلی کی طرح ہے)

حجاج کا یہ قول "طالما أوضعتم في الفتنة الايضاع" یہاں الايضاع سے مراد ایک قسم کی رفتار ہے۔ حجاج بن یوسف کے اور بھی بہت سے واقعات ہیں لیکن طوالت کے پیش نظر ہم انہیں چھوڑ رہے ہیں۔

ابن خلکان نے کہا ہے کہ جب حجاج کی موت کا وقت قریب آیا تو اس نے ایک نبوی کو بلا کر کہا کیا آپ کے علم میں کسی بادشاہ کی موت کا ذکر ہے؟ نبوی نے کہا ہاں لیکن وہ آپ نہیں ہیں۔ حجاج نے کہا وہ کیسے؟ نبوی نے کہا کہ مرنے والے بادشاہ کا نام کھلیب ہے۔ پس حجاج نے کہا وہ میں ہی ہوں۔ اللہ کی قسم میری ماں نے میرا یہی نام (یعنی کھلیب) رکھا تھا۔ پس حجاج نے وصیت کی اور مرض الموت میں یہ اشعار پڑھے۔

يارب قد حلف الاعداء واجتهدوا
 "اے پروردگار حقیق دشمنوں نے قسمیں اٹھائیں ہیں اور وہ جدوجہد کر رہے ہیں ان کا ایمان یہ ہے کہ میں آگ میں ٹھہرنے والا (یعنی دوزخی) ہوں۔"

ايحلفون على عمياء ويجهم
 "کہاؤ جہالت پر قسمیں کھارہے ہیں ان کا ستیا ناس ہو۔ وہ اس عظیم ہستی سے کیا گمان کرتے ہیں جو حضور و درگزر اور بخشش کرنے والی ہے۔"

حجاج بن یوسف کی وفات ۹۵ھ میں ولید کے دور خلافت میں شہر واسطہ میں ہوئی اور اسی شہر میں حجاج بن یوسف کو دفن کیا گیا۔ حجاج کی قبر کا نشان سنا کس پر پانی بہاؤ کا دیا گیا۔ نیز جب حجاج کی موت واقع ہوئی تو کسی کو اس کی موت کا علم نہ ہو سکا یہاں تک کہ ایک باغی اپنے محل سے شہر کہتے ہوئے نکلی۔

اليوم برحمتنا من كان بغضنا
 "آج کے دن ہم پر رحم کرنے والے ہم پر رحم کریں گے اور جو ہماری پیروی کرنے والے تھے آج ہم ان کی اتباع کریں گے۔" پس اس کے بعد لوگوں کو حجاج کی موت کا علم ہوا۔

حافظ ذہبی اور ابن خلکان وغیرہ نے کہا ہے کہ حجاج نے جنگ کے علاوہ ایک لاکھ بیس ہزار نفوس کو قتل کیا ہے۔ امام ترمذی نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں اتنی ہی تعداد کا ذکر کیا ہے۔ نیز حجاج کے قید خانہ میں پچاس ہزار مرد اور تیس ہزار عورتیں ہلاک ہو گئیں تھیں جن میں سے کنواری لڑکیوں کی تعداد سولہ ہزار تھی۔ حجاج عورتوں اور مردوں کو ایک ہی جگہ قید کرتا تھا۔ چنانچہ حجاج کی موت کے بعد جیل کا جائزہ لیا گیا تو پچیس ہزار بے گناہ تھے جو نہ ہاتھ کاٹنے کے مستحق تھے اور نہ ہی سولی پر چڑھائے جانے کے مستحق تھے۔ حافظ ابن عساکر نے کہا ہے کہ سلیمان بن عبد الملک نے حجاج کے مرنے کے بعد اس کے قید خانے سے تمام مظلومین کو رہا کر دیا تھا۔ بعض

اہل علم کے نزدیک ایک دن میں رہا ہونے والوں کی تعداد اسی ہزار تھی اور بعض اہل علم کے نزدیک ایک دن میں تین لاکھ نفوس رہا کیے گئے۔ ابن خلکان نے کہا ہے کہ حجاج کے قید خانہ پر چھت نہیں تھی، گرمیوں میں سورج کی تپش اور سردیوں میں بارش سے حفاظت کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ سنگ مرمر سے صرف کوٹڑیاں تیار کی گئی تھیں۔ حجاج قیدیوں کو مختلف قسم کی سزائیں دیتا تھا۔ بعض مہینے کے قید خانے میں رہا کرتے تھے کہ ایک دن حجاج نے اپنے کاتب سے پوچھا کہ ہم نے جن لوگوں پر تہمت لگا کر قتل کیا ہے ان کی تعداد کتنی ہے؟ فطی نے جواب دیا کہ ایسے افراد کی تعداد اسی ہزار ہے۔ حجاج بن یوسف تیس سال تک عراق کا گورنر رہا اور موت کے وقت اس کی عمر ۵۳ سال تھی۔

روایت کی گئی ہے کہ حجاج بن یوسف جمعہ کے دن سوار ہو کر جمعہ کی نماز کے لیے جا رہا تھا تو اس نے قیدیوں کی چیخ و پکار سنی۔ چنانچہ اس نے لوگوں سے دریافت کیا کہ کس چیز کی آواز ہے؟ لوگوں نے کہا کہ قیدی تکلیف اور بھوک کی وجہ سے چیخ رہے ہیں۔ پس حجاج قید خانہ کے ایک گوشہ میں گیا اور اس نے قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی۔ "اخْسُوا فِيْهَا وَلَا تُنْكِرْمُوْنَ" (المومنون: ۱۰۸) پھر اس کے بعد حجاج کو اگلا جمعہ پڑھنے کی مہلت نہیں ملی۔ (یعنی اس سے قبل ہی اس کی موت واقع ہو گئی)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ میں نے "تاریخ ابن خلکان" کے حاشیہ میں بعض مشائخ کے حوالے سے یہ پڑھا ہے کہ اس کلام کی وجہ سے یا بہت سے کفریہ امور کے مرتکب ہونے کی وجہ سے علماء نے حجاج پر کفر کا فتویٰ لگا دیا تھا۔ "الکامل للمعمر" میں ہے کہ حجاج پر کفر کا فتویٰ اس لیے لگایا گیا تھا کہ ایک مرتبہ اس نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک کا طواف کر رہے ہیں تو حجاج نے کہا کہ تم بوسیدہ ہڈیوں کا طواف کر رہے ہو۔ (العیاذ باللہ)

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ حجاج پر کفر کا فتویٰ لگانے کی وجہ یہ ہے کہ حجاج نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ کا الزام لگایا تھا۔ (نعوذ باللہ) اس لیے کہ صحیح روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کرام کے جسم اطہر کو کھائے۔ (رواہ ابی داؤد)

ابو جعفر داؤدی نے انبیاء کرام کے ساتھ شہداء علماء اور مؤذنون کا ذکر بھی کیا ہے لیکن اصطلاح حدیث میں یہ اضافہ غریب ہے۔ امام سبکی کہتے ہیں کہ داؤدی فقہاء اور علماء میں شمار کیے جاتے ہیں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے حجاج بن یوسف کے مرنے کے بعد اس کو خواب میں اس حال میں دیکھا کہ وہ سزا ہوا مردوں کی طرح پڑا ہوا ہے۔ پس امیر المومنین عمر بن عبدالعزیزؒ نے حجاج سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا؟ حجاج نے کہا کہ مجھے ہر مقتول کے بدلے ہر مرتبہ قتل کیا گیا ہے۔ نیز مجھے صرف سعید بن جبیرؒ کے بدلے ستر مرتبہ قتل کیا گیا۔ پس سیدنا عمر بن عبدالعزیزؒ نے پوچھا کہ تم کس چیز کے منتظر ہو؟ حجاج نے کہا موحدین جس کے منتظر ہوتے ہیں۔ پس یہ بات حجاج کے کفر کی نشانی کرتی ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حجاج کی موت توحید پر ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی اس کے حال کو خوب جانتا ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب | پس اگر کوئی یہ کہے کہ اس کی کیا حکمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حجاج کو ہر مقتول کے بدلے میں ایک ایک مرتبہ قتل کیا لیکن سعید بن جبیرؒ کے قتل کے بدلے حجاج کو ستر مرتبہ قتل کیا۔ حالانکہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ جو صحابی رسولؐ تھے ان کو بھی حجاج نے قتل کیا تھا اور سعید بن جبیرؒ تو تابعی تھے اور صحابی تابعی ہے افضل ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حجاج کو سعید بن جبیرؓ کے قتل کے بدلے ستر ستر قتل کیے جانے کی حکمت یہ ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو قتل کیا گیا تھا تو اس وقت بہت سے طلیل القدر صحابہ موجود تھے جو اپنی مثال آپ تھے۔ جیسے ابن عمرؓ، انس بن مالکؓ وغیرہ لیکن جب حضرت سعید بن جبیرؓ کو قتل کیا گیا تو اس وقت ان کی شمش کوئی علمی شخصیت موجود نہیں تھی۔ ہل علم نے اس بات کو ذکر کیا ہے کہ جب حضرت حسن بصریؒ کو حضرت سعید بن جبیرؓ کے قتل کی خبر ملی تو حسن بصریؒ نے فرمایا اللہ کی قسم سعید بن جبیرؓ کے قتل کا حادثہ ایسے نازک وقت میں پیش آیا ہے کہ مشرق سے مغرب تک مخلوق خدا ان کے علم کی محتاج تھی۔ پس اسی وجہ سے حجاج کے عذاب میں اضافہ کیا گیا۔ واللہ اعلم

مقرر یہ حضرت سعید بن جبیرؓ کے قتل کا واقعہ "باب اللام فی اللہ" میں بیان کیا جائے گا اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے قتل کا واقعہ "باب المہمزہ فی الاوز" میں گزر چکا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "أغلم من نيس بنى حمان" (فلاں آدمی بنوحمان کے بکرے سے زیادہ قابلِ فخر ہے) واقعہ یوں پیش آیا کہ بنوحمان کا بکرہ ستر بکریوں پر جفتی کے لیے چڑھا تھا حالانکہ بکرے کی رنگ پخت گئی تھی۔ اسی دن سے بنوحمان اپنے بکرے پر فخر کرتے تھے۔ واللہ اعلم۔

نیز "اتیس" کے الفاظ بکرے کے لیے اور "سغد" کے الفاظ جفتی کرنے کے لیے مستعمل ہیں۔

"الاذکیا" میں ابن الجوزیؒ نے لکھا ہے کہ قبیلہ مزنیہ کے لوگوں نے ابوحنان الصاریؒ کو گرفتار کر لیا تو یہ لوگ ندی میں صرف جنگلی کھیرے ہی کا مطالبہ کر رہے تھے۔ پس اس پر ابوحنان الصاریؒ کی قوم غضب ناک ہو گئی اور انہوں نے کہا ہم یہ مطالبہ پورا نہیں کریں گے۔ پس قبیلہ مزنیہ کا مطالبہ پورا کرنا پڑا۔ پس جب وہ لوگ جنگلی بکرے لے کر آئے تو قبیلہ مزنیہ کے لوگوں نے کہا اس بکرہ کو اپنے بھائی کے بدلے میں دے کہ اسے رہا کر دو۔ پس اسی دن سے قبیلہ مزنیہ کا نام "اتیس" پڑ گیا اور قبیلہ مزنیہ کے لیے یہ لقب میوید سمجھا جانے لگا۔ (کتاب الاذکیا)

الخواص (۱) جنگلی بکرہ انغیر کی طرح بد بو دار ہوتا ہے۔ اگر کسی کو کھانسی یا چھتیا بخار کی شکایت ہو تو جنگلی بکرے کی ڈاڑھی باندھنے سے دونوں امراض زور ہو جائیں گے۔

(۲) جس آدمی کی تکی بڑھ گئی ہو تو وہ اپنے ہاتھ سے جنگلی بکرے کی تکی کاٹ کر اپنی رہائش گاہ میں باندھ کر لٹکا رہے جب تکی خشک نہ جائے گی تو مریض بخیر ہو جائے گا اور اس کا درد بھی ختم ہو جائے گا۔

(۳) بکرے کا مگر کاٹنے وقت نلکے والی رطوبت کو اگر کان میں ڈکالیا جائے تو کان کا درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۴) جنگلی بکرے کے ٹخنے باریک کر کے پینے سے قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

(۵) جنگلی بکرے کے پیشاب کو جوش رے کر گاڑھا ہو جانے کے بعد برابر چینی ملا کر خارش زدہ کو لگانے سے شفا نصیب ہوتی ہے۔

(۶) جنگلی بکرے کی میٹھی زیادہ روئے والے بچہ کے سر کے بچے رکھنے سے بچہ کے رونے کی شکایت زور ہو جاتی ہے۔

(مقرر یہ جنگلی بکرے کے دیگر خواص کا تذکرہ "العز" کے عنوان میں آئے گا)

باب الثاء

الثاغیة

"الثاغیة" (بھڑ) اہل عرب کہتے ہیں۔ "مالہ ثاغیة ولا راغیة" (نہ اس کے پاس کوئی بھڑ ہے اور نہ ہی اونٹنی ہے) یعنی اس کے پاس کچھ بھی مال و دولت نہیں ہے اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔ "مالہ دقیقة ولا جلیلة" (اس کے پاس نہ تو بکری ہے اور نہ ہی اونٹنی) "دقیقة" سے مراد بکری ہے اور "جلیلة" سے مراد اونٹنی ہے۔

الثرملۃ

"الثرملۃ" مادہ لومڑی کو "الثرملۃ" کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "العلب" کے عنوان میں اس کی تفصیل آئے گی۔

الثعبان

"الثعبان" ہر بڑے سانپ کو چاہے مذکر ہو یا مؤنث "الثعبان" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "الثعابين" آتی ہے۔ "ثعبۃ" ایک قسم کے گرگٹ کو کہا جاتا ہے۔ (عنقریب انشاء اللہ "باب الواو" میں اس کی تفصیل آئے گی)

"کتاب الامصار و تقاضی البلدان" میں جاحظ کہتے ہیں کہ "اژدھے" زیادہ تر مصر کے علاقے میں پائے جاتے ہیں اس سے زیادہ کسی اور علاقے میں نہیں پائے جاتے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے عصا مبارک کو "اژدھا" بنا دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ "فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ"۔ پس انہوں نے اپنا عصا ڈال دیا تو وہ واضح اژدھا بن گیا۔ (القرآن)

عبداللہ بن جدعان کا تذکرہ | عبداللہ بن جدعان ابتداءً شگندست اور غریب آدمی تھے لیکن اس کے باوجود بہت زیادہ شریعہ اور مفسد تھے اور مختلف قسم کے جرائم کا ارتکاب کرتے تھے جس کی تلافی ان کے والد اور گھر والے کر دیا کرتے تھے اور ان کی جانب سے دیت ادا کر دیتے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ان کے والد نے مجبوراً "عبداللہ بن جدعان" کو شہر بدر کر دیا اور یہ قسم کھائی کہ اب کبھی بھی ان کو پناہ نہیں دیں گے۔ پس عبداللہ بن جدعان مکہ کی گھاٹیوں کی طرف نکل کھڑے ہوئے اور موت کی تمنا کرنے لگے۔ پس اچانک کیا دیکھتے ہیں کہ پہاڑ میں دراڑ ہے۔ نیز دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ اس کے اندر کوئی سانپ ہوگا۔ پس عبداللہ بن جدعان دراڑ کا جائزہ لینے لگے اور سوچا کہ شاید اس میں کوئی نہ کوئی چیز ایسی موجود ہوگی جو ان کی موت کا سبب بن جائے گی اور یوں ان کو ہمیشہ کی خیند میرا آ جائے گی۔ چنانچہ جب انہیں کوئی خطرناک چیز نظر نہ آئی تو وہ ہمت کر کے پہاڑ کے اندر داخل ہو گئے۔ پس انہوں نے ایک بہت بڑے اژدھے کو پایا جس کی دونوں آنکھیں چراغ کی طرح روشن ہیں۔ پس عبداللہ بن جدعان کھڑے ہو کر اسے دیکھتے رہے۔ یہاں تک کہ دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ شاید یہ مصنوعی اژدھا ہے۔ پس انہوں نے اسے ہاتھ سے پکڑ لیا تو واقعی وہ سونے کا مصنوعی اژدھا

۱۔ اردو، بھڑ، بنگالی، بھڑا، بلوچی، بیش، پشتو، گندھ، پنجابی، بھڑ، سندھی، رڈو، کشمیری، کھب۔

(ہفت زبانی لغت صفحہ ۱۱۶) انگریزی۔ Sheep (کتابستان انگلش اردو کشری صفحہ ۵۹۷)

تھا جس کی آنکھیں یا قوت کی تھیں۔ پس عبداللہ بن جعدان نے تو ذکر آنکھیں نکال لیں پھر اس کے بعد پھاڑکی وراڑ میں حیدر آگے بڑھے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک تخت پر ایسے ڈھانچے پڑے ہوئے ہیں کہ اسنے لے اور مونے ڈھانچے انہوں نے کبھی نہیں دیکھے تھے اور ان کے سر ہانے چاندی کی ایک تختی تھی جس میں ان کی تاریخ لکھی ہوئی تھی۔ 'علوم'، 'اک'، 'وہ جرم' کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا ان کا سب سے آخری بادشاہ حرت بن مضاض تھا جس کا شہد ہوا تھا اور ان کے جسموں پر متش کپڑے تھے۔ کافی دنوں تک ایسا وہاں کوئی چیز بھی اگر ان کے بدن پر گرتی تو ذرات کی طرح اڑ جاتی تھی۔ تختی پر کچھ نصیحتیں بھی لکھی ہوئی تھیں۔

ابن ہشام نے کہا ہے کہ وہ تختی سبک مرمر کی تھی اور اس میں یہ لکھا ہوا تھا:

"میں نضیلہ بن عبدالمدان بن خشرم بن عبدیاسل بن جرم بن فطان ابن حوعلیہ السلام (جواند کے نبی تھے) پانچ سو سال تک زندہ رہا وہ مال و دولت اور جاہ و حشمت کی تلاش میں روئے زمین کے اندرون و بیرون کا سفر کیا۔ لیکن بہ تمام چیزیں مجھے موت سے نہ بچا سکیں۔"

نیز اس تحریر کے نیچے یہ اشعار بھی لکھے ہوئے تھے

قد قطعت البلاد فی طلب الثروة
والمجد فالص الانواب

"تحقیق میں نے فنا ہونے والی اشیاء و دولت و عزت کی خاطر اکثر ممالک کا سفر کیا ہے۔"

وسربت البلاد قفر القفر
و اویش نے بے آب و گیاہ و استوں سے عزم و حوصلہ اور قوت کے ساتھ رات کو کبھی سفر کیا ہے۔"

فأصاب الردى بنات فؤادی
بہم موت کے تیر کے صحیح نشانے سے میرا دل فنا ہو گیا۔"

فانقضت مدنی واقصر جھلی
پس میری عمر ختم ہو گئی اور میری جہالت و دود ہو گئی اور میرے عتاب سے ملامت کرنے والے محفوظ ہو گئے۔"

ودفعت السفاه بالیحلم لما
اور بردباری کی بناء پر برے اخلاق ختم ہو گئے جبکہ بڑھاپے نے جوانی کو نکست دے دی تھی۔"

صاح هل رأیت أو سمعت بواع
رد فی الضرع ماقری فی الحلاب

"اس نے کیا دیکھا کہ کیا تم نے کسی جرم سے سنایا اپنی آنکھوں سے خود مشاہدہ کیا ہے کہ جو برتن میں دودھ جمع کیا گیا تھا وہ تمہیں میں واپس لوٹا دیا گیا ہے۔"

چنانچہ جب وہ پھاڑکی وراڑ کے درمیان میں پہنچا تو وہاں یا قوت 'موتوں' زبرد اور سونے چاندی کا انبار تھا۔ پس اس نے ان میں سے تھوڑے لے لیے پھر اس نے وراڑ پر ایک نشان لگا کر اس کا دروازہ پتھر سے بند کر دیا اور یہاں سے حاصل کردہ مال اپنے والد کی طرف بھیج دیا تاکہ والد محترم ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ فرمائیں۔ چنانچہ عبداللہ بن جعدان اپنے گھر واپس آ گیا اور خاندان کا سرمدار بن گیا۔

پس عبداللہ بن جدعان خزانے سے حاصل کی ہوئی دولت کو لوگوں پر خرچ کرتا کھانا کھلاتا اور اچھے کام پر مال خرچ کرتا۔ عبداللہ بن جدعان کا پیالہ اتنا بڑا تھا کہ اونٹ کا سوار اپنی سواری کے ساتھ شکم سیر ہو جاتا۔ ایک مرتبہ اس پیالہ میں ایک بچہ گر گیا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔

ابن قتیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دو پہر کے وقت عبداللہ بن جدعان کے پیالے کے سائے سے سایہ حاصل کیا کرتا تھا۔ (غریب الحدیث)

”ہاجرہ“ میں ”ہاجرہ“ کو ”صکھ گئی“ ایک واقعہ کی وجہ سے کہا گیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے ”الانوار“ میں اس کا ذکر کیا ہے کہ ایک اندھا آدمی تھا جس کا تعلق قبیلہ عدوان یا ”ایاد“ سے تھا۔ زمانہ جاہلیت میں ”فقیر عرب“ کے نام سے مشہور تھا۔ ایک مرتبہ یہ اپنی قوم میں حج یا عمرہ کر کے واپس آیا تو جب مکہ و منزل ذورہ گیا تو اس نے اپنی قوم سے کہا جبکہ وہ ”وسط ظہیرہ“ میں تھے کہ جو شخص اس جیسے وقت پر مکہ میں کل کے دن آئے گا اس کو دو عمرہ کا ثواب ملے گا۔ چنانچہ ان لوگوں نے اونٹوں کو تیزی سے ہانکا یہاں تک کہ صبح سویرے مکہ پہنچ گئے۔ لفظ ”غی“ ترخیم کے طور پر ”غی“ کی تصغیر ہے اسی لیے ”ظہیرہ“ کا نام ”صلیہ غی“ پڑ گیا۔ (الانوار)

عبداللہ بن جدعان بھی کی کنیت ابو زہیر ہے۔ یہ حضرت عائشہؓ کے بھتیجے تھے اس لیے حضرت عائشہؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے حالات کا تذکرہ کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبداللہ بن جدعان لوگوں کو کھانا کھلانے والے ”مہمان نواز اور نیکی کرنے والے آدمی تھے۔ کیا قیامت کے دن ان کے کام ان کے لیے نفع بخش ہوں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں اس لیے کہ ابن جدعان کو کسی دن بھی روزِ محشر کے گناہوں سے مغفرت طلب کرنے کی توفیق نہیں ہوئی۔

امام سیوطی نے ”الروض الانف“ میں اور احمد بن عمار نے ”کتاب ری العاطش و انس الواحش“ میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن جدعان کا شمار ان لوگوں میں ہوتا ہے جنہوں نے شراب سے دلچسپی رکھنے کے باوجود اپنے لیے شراب کو حرام کر لیا تھا۔ واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ عبداللہ بن جدعان شراب پینے کے بعد مدہوش ہو گئے تو اپنے ہاتھوں کو بڑھا کر چاند کی روشنی کو مٹھی میں لینے کی کوشش کرنے لگے۔ یہ کیفیت دیکھ کر ان کے ہم نشین ہنسنے لگے۔ چنانچہ جب انہیں افادہ ہوا تو لوگوں نے انہیں بتایا کہ مدہوشی کے عالم میں تمہاری یہ کیفیت تھی۔ چنانچہ عبداللہ بن جدعان بہت شرمندہ ہوئے اور انہوں نے شراب نہ پینے کی ہمیشہ کے لیے قسم کھائی۔ پس جب یہ بوڑھے ہو گئے تو بنو نعیم نے انہیں فضول خرچی سے روکنے کی کوشش کی اور سخاوت سے انہیں روکا۔ ابن جدعان کا حال یہ تھا کہ وہ اذگوں کو بڑا کر ہلکا سا طمانچہ لگاتے پھر ان سے یہ کہتے کہ اٹھو اور قسم کھاؤ کہ میں نے تمہیں طمانچہ لگایا ہے اور اس کے عوض دیت کا مطالبہ کرو۔ پس تمام لوگ ایسا کرتے تو بنو نعیم ابن جدعان کے مال سے ان کو دیت ادا کرتے۔ (الروض الانف)

ابو الفتح علی بن محمد ہستی نے اس موضوع پر بہت ہی اچھا اور طویل قصیدہ کہا ہے جو وعظ و نصیحت پر مشتمل ہے۔ ابو الفتح نظم و نثر کے امام تھے۔ بعض شعراء نے قصیدہ میں تنصیص بھی کی ہے اور مشہور یہ ہے کہ یہ تنصیص کے اشعار خلیفہ راضی باللہ کے تھے۔

زیادة المراء في دنياه نقصان وربحه غير معص غير خسران

”انسان کے لیے زیادہ تر دنیاواری نقصان دہ ہے اور اس کا نفع بھلائی کے علاوہ نقصان کے سوا کچھ نہیں۔“

وکل وجدان خط لا ثبات له
اور ہر شخص کے لیے ایک ناپائیدار حصہ ہے۔ پس اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ بھی ایک دن ختم ہو جائے گا۔

یا عامر الخراب الدهر مجتهدا
بأن الله هل الخراب العمر عمران
اے دنیا کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والے۔ اللہ کی قسم کیا دنیا ہمیشہ کے لیے ہے۔

وباحر یصا علی الاموال بجمعها
أنسیت ان سرور المال احزان
اے مال دولت جمع کرنے کے حریص۔ کیا تم اسے بھول گئے کہ دولت کی خوشی غم کا سبب بن جاتی ہے۔

زع الفؤاد عن الدنيا وزخرفها
فصفوها كلذو الوصل هجران
دنیا اور اس کی رنگ رلیوں پر فریفتہ نہ ہو جاؤ اس لیے کہ دنیا کی خوشحالی گملاپن اور جدائی کا سبب ہے۔

وأوغ سمعك امثالا الفصلها
کما بفصل باقوت و مرجان
اور تم کان بھول کر سن لو کہ میں مثالیں دے کر اس طرح الگ الگ بیان کروں گا جیسے باقوت اور مرجان (موتی) الگ الگ ہوجاتے ہیں۔

احسن الی الناس تستعبد قلوبهم
فقطا لما استعبد الانسان احسان
لوگوں کے ساتھ بھلائی کرو گے تو وہ تمہارے مطیع ہو جائیں گے کیونکہ بسا اوقات انسان احسان کا غلام بن جاتا ہے۔

وکن علی الدهر معوانا لذی امل
یرجو نذاک فان الحر معوان
اور تم اس کی پریشانی میں معاونت کرو جو تمہارے جوہر و کرم کا مدیہ وار ہو اس لیے کہ شریف آدمی دوسروں کا مددگار ہوتا ہے۔

من جاد بالمال مال الناس قاطبة
الیه والمال للانسان فتان
جو بخشش کرتا ہے اس کا سارا نفع بعد میں اسی کا ہوتا ہے اور مال تو انسانوں کو فتنہ میں مبتلا کر دیتا ہے۔

من کان للخیر مناعا فلیس له
عند الحقیقة اخوان و اخوان
جو بھلائی سے منع کرنے والا ہو اس کے لیے معیت کے وقت نہ کوئی بھائی ہوتا ہے اور نہ ہی کوئی دوست۔

لا تخذلن بمطل وجه عارفة
فالقیر بخدشہ مظل و لبان
جہیں کوئی آستانہ مال مول کے ذریعہ دھوکہ دے دے اس لیے کہ ایک آدمی کو نال مول اور آدمی دھوکہ دے دیتی ہے۔

یا خادم الجسم کم نسعی لیخذ منه
أنطلب الربح مما فیہ خسران
اے بدن کے خادم تو کب تک خدمت کرتا رہے گا۔ کیا تم نقصان دہ چیزوں میں نفع کے متلاشی ہو۔

أقبل علی النفس فاستكمل فضايلها
فانت بالنفس لا بالجسم انسان
نفس پر توجہ دے کر اسے آراستہ کرنے کی کھیل میں لگ جاؤ اس لیے کہ انسان ذہان پر کام نہیں بلکہ نفس کا کام ہے۔

من بقی الله یحمد فی عواقبه
ویکفه شر من عزوا و من هانوا
جو اللہ سے ڈرتا ہے اس کا انجام بہتر ہوتا اور وہ بڑے دھوئے اور ہر ایک کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

حسب الفتی عقلا خلا یعاشره
اذا تحاماه اخوان واخلان
"نوجوان کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ دوستوں میں اطمینان بخش زندگی بسر کر رہا ہو جب وہ بچے لگتا ہے تو بھائی اور دوستوں میں اضافہ ہو جاتا ہے۔"

لا تستشر غیر ندب حازم فطن
قد استوی منه اسرار و اعلان
"تم عقلمند اور ذہین آدمی کے علاوہ کسی سے مشورہ نہ کرو اس لیے کہ ایسے آدمی کا ظاہر و باطن برابر ہوتا ہے۔"

فللتدابیر فرسان اذا ركضوا
فیہا أبروا کما للحرب فرسان
"پس وہ میدان جنگ کی طرح تدابیر میں بھی شہسوار ہوتے ہیں چنانچہ جب وہ اڑ لگاتے ہیں تو کامیاب ہو جاتے ہیں۔"

وللامور مواقیت مقدرة
وکل امر له حد و میزان
"ہر معاملہ کے لیے اوقات مقرر ہیں اور ہر معاملہ کے لیے ایک حد اُتھنا اور میزان ہوتا ہے۔"

من رافق الرفق فی کل الامور فلم
یندم علیہ ولم یذممه انسان
"جو ہر معاملہ میں نرمی و شفقت کا معاملہ کرتا ہے اسے شرمندگی اور کسی بھی برائی کا سامنا نہیں کرنا پڑتا۔"

ولا تکن عجلا فی الامر تطلبه
فلیس یحمد قبل التوضیح بحران
"اور تم فوری پیش آنے والے معاملے کی تفتیش میں جلدی نہ کرنا اس لیے کہ مقدمہ تحقیق سے پہلے نامکمل ہونے کی وجہ سے بہتر نہیں ہوتا۔"

وذو القناعه راض فی معیشتہ
وصاحب الحرص ان الثری فغضبان
"اور قناعت کرنے والا اپنی زندگی میں خوش رہتا ہے اور حرص کرنے والا مال دار ہونے کے باوجود ناخوش اور پریشان رہتا ہے۔"

کفی من العیش ما قد سدم من رمق
ففیہ للحران حقیقت غنیا
"زندگی گزارنے کے لیے معمولی خورد و نوش کافی ہے بس اتنی مقدار شریف آدمی کو میسر آ جائے تو اس کا گزارہ ہو جاتا ہے۔"

هما رضیعا لبان حکمة وتقى
وساکنما وطن مال و طغیان
"وہ دونوں حکمت و تقویٰ کے طفل شیر خوار ہیں۔ تیز مال اور سرکشی دونوں ایک ہی وطن کے رہنے والے ہیں۔"

من مد طرفا بفرط الجہل نحوہوی
أغضی عن الحق یوما و هو خزیان
"جو خواہشات کی طرف جہالت کی وجہ سے بڑھتا ہے تو وہ ایک دن ذلیل و خوار ہو کر حق سے ہٹ جاتا ہے۔"

من استشار صروف الدھر قام له
علی حقیقة طبع الدھر برہان
"جس کے لیے حوادث کا سلسلہ مکمل جائے تو اس کے لیے زمانہ کی طبیعت دلیل کے طور پر ظاہر ہو جاتی ہے۔"

من عاشر الناس لاقی منهم نصبا
لأن طبعهم بغی وعدوان
"جو عوام کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے تو ان سے تکلیف بھی پہنچتی ہے اس لیے کہ ان کے حراں میں سرکشی و عداوت ہوتی ہے۔"

ومن یفتش علی الاخوان مجتهدا
فجل اخوان هذا الدھر خوان
"اور جو بھائیوں کے متعلق کھوج میں مصروف ہے تو اسے (تجربہ سے) معلوم ہو جاتا ہے اس زمانہ کے سارے بھائی خیانت کرنے والے ہیں۔"

من بزورع الشمر بحصد فی عواقبه ندامة والحصد الزرع ابان
 "جو برائی کی فصل ہوتا ہے اسے عداست ہی حاصل ہوتی ہے اس لیے کہ کھیتی کے کاٹنے کا ایک وقت مچن ہے۔"

من استنام الی الاشرار نام وفی قمبصہ منہم صل و ثعبان
 "جو بدوں سے مل کر مطمئن ہو جاتا ہے تو وہ اپنی قمیص میں اڑو والے کر ہو جاتا ہے۔"

من سالم الناس بسلم من غوانلہم وعاش وهو قوبرا لعین جدلان
 "جو لوگوں کے ساتھ سلامتی کا معاملہ کرتا ہے تو وہ ان کے شرور سے محفوظ ہو کر سکون و چین کی زندگی بسر کرتا ہے۔"

من کان للعفل سلطان علیہ غذا ومن کان علی نفسہ للحرص سلطان
 "جو لوگ عقل کے محافظ بن جاتے ہیں انہیں کیا ہو گیا ہے کہ وہ حرص سے اپنے نفس کی حفاظت نہیں کرتے۔"

وان اساء مسی فلکن لک فی عروض زلتہ صفع و غفران
 "اگر اگر کوئی چپ کر برائی کا معاملہ کرے تو اس کی عصمت وری پر غفور و رزاکا معاملہ کرو۔"

اذا لبنا بکریم موطن فله وراءہ فی سیط الارض اوطان
 "جب کسی کا وطن اس کی شرافت کی خبر سے تو یاد رکھو اس کیلئے روئے زمین پر اس کے علاوہ کچھ بہت سے وطن ہوں گے۔"

لأنحسب سروراً دائماً ابداً ومن سرورۃ من ساء نہ ازمان
 "تم اپنے آپ کو ہمیشہ کے لیے سرور مت سمجھو اس لیے کہ زمانہ کسی وقت کسی کو خوش کروینا ہے تو دوسرے وقت اس کے ساتھ
 یہ سلوک سے پیش آتا ہے۔"

باطالما فرحاً بالعز ساعدہ ان کنت فی سنۃ فالدهر یقظان
 "اور اسے بازوؤں سے زیادہ ظلم کرنے والے تو تو اپنے مرتبہ کی وجہ سے خوش ہے اگر تو ادب رہا ہے تو زمانہ تو بیدار ہے۔"

بایبیا العالم المرضی سیرتہ آبشر فانت بغير الماء ریان
 "اے ظلمدار اور پاکیزہ کردار والے انسان! تمہیں میں خوشخبری دینا ہوں کہ تم بغیر پانی کے ہی سیراب ہو۔"

ویا اخا الجھیل لو اصبح فی لجاج فانت ما بینہا لاشک ظمان
 "اور اے جاہل بھائی اگرچہ تو سمندر میں ہی کیوں نہ ہو تو تیرے پیاسا رہنے میں کوئی شک نہیں۔"

دع النکاسل فی الخیرات تطلبہا فلیس یسعد بالخیرات کسلان
 "تو بھلائی کی تلاش میں سستی نہ کر کیونکہ ست آدمی ایک کاموں میں معاونت ملتے نہیں ہوتا۔"

صن حو و جھک لا تھتک غلالہ فکل حو لحر الوجه صوان
 "تم اپنی عزت کی حفاظت نہ کرو اس کی آبروریزی نہ کرو اس لیے کہ ہر شریف آدمی شریف آدمی کی حفاظت کرنے والا

لا تحسب الناس طبعاً واحداً فلهم غرائز لست تحصيها وألوان

”تم ہر ایک کو ایک ہی سانچے میں ڈھلا ہوا مت سمجھو اس لیے کہ لوگوں کے مزاج بہت زیادہ رنگین اور مختلف ہوتے ہیں۔“

ماكل ماء كصداء الوارد نعم ولا كل نبت فلهو سعدان

”ہر پانی اپنے گھاٹ میں آنے والے کے لیے تلاء بخش اور خوش گوار نہیں ہوتا اور ہر گھر میں سعدان نہ بھی نہیں ہوتی۔“

من استعان بغير الله في طلب فان ناصره عجزو وخذلان

”جو بوقت ضرورت اللہ کے علاوہ کسی اور سے استعانت طلب کرتا ہے تو اس کا مددگار بے بس اور ضعیف ہوتا ہے۔“

واشد يذنيك بحبل الله معتصما فانه الركن ان خانك أركان

”اور تم اللہ کی ری کو مضبوطی سے پکڑ لو پس یہ مضبوط اور طاقتور ہے اگر چہ قوم نے تمہارے ساتھ بے وفائی کی ہو۔“

ولا ظل للمرء يغني عن تقى ورضا وان اظلمت اوراق و افنان

”اور کسی کے پاس خوف و رضا سے غنی کرنے والا سایہ نہیں ہے اگرچہ اسے پتوں اور ٹہنیوں نے اپنے سایہ میں گھیر لیا ہو۔“

والناس اخوان من والته دولته وهم عليه اذا عادته أعوان

”اور لوگ بادشاہ کیلئے بھائی بھائی ہوتے ہیں اور جب حاکم پر کوئی حملہ آور ہوتا ہے تو وہ اس کے معاون و حمایتی بن جاتے ہیں۔“

لا تغترر بشباب ناعم خضل فكم تقدم قبل الشيب شبان

”تم شگفتہ اور مدہوش جوانی کے فریب میں نہ پڑو اس لیے کہ بہت سے جوان بڑھاپے سے قبل ہی موت کا شکار ہو گئے۔“

ويا اخا الشيب لو ناصحت نفسك لم يكن لمثلک فی الاسراف امعان

”اور اے بڑھاپے میں قدم رکھنے والے تیرا نفس تندرت ہے تمہارے جیسا اسراف کرنے والا کوئی نہیں ہے۔“

هب الشيبة تبدی عذر صاحبها ما بال شيبك يستهويه شيطان

”اگر جوانی اپنے جحرات کا عذر پیش کر رہی ہو تو شیطان کے مدہوش کیے ہوئے بڑھاپے کا کیا حال ہوگا۔“

كل الذنوب فان الله يغفرها ان شيع المرء اخلاص وایمان

”ہر گناہ کو اللہ تعالیٰ معاف فرمادیتے ہیں بشرطیکہ آدمی کے پاس ایمان و اخلاص کی دولت موجود ہو۔“

وكل كسر فان الله يجبره وما لكسر قناة الدين جبران

”اور جسم کی ہر ٹوٹی ہوئی ہڈی کو اللہ تعالیٰ جوڑ دیتا ہے لیکن دین کی ٹوٹی ہوئی ٹکڑی کو جوڑنے کی کسی میں طاقت نہیں ہے۔“

احسن اذا كان امكان و مقدره فلا يدوم على الانسان امكان

”حسن سلوک کا معاملہ کر دو جب ہمت و طاقت ہو اس لیے کہ انسان کی ہمت و طاقت دائمی ہے۔“

فالروض بزدان بالانوار فاغمه والحر بالعدل والاحسان بزدان

"پس چمن کھل ہوئی بگیوں سے مزین ہے اور آ زاد و شریف انسان عدل و احسان سے مزین رہتا ہے۔"

خلدھا سرانر امثال مہذبہ فیہا لمن یبغی النبان تبیان

"ان پاکیزہ اور شائستہ افراد کی شکستوں کو مد نظر رکھو جو لوگ رہنمائی حاصل کرنا چاہتے ہیں ان کے لیے اس میں رہنمائی پنہاں ہے۔"

ماضر حسابھا والطبع صانفھا ان لم یصفھا فریع الشعر حسان

"کوئی نقصان پہنچانے والا نہیں کلمات حکمت کی باد و گرمی کو ورنہ نمایاں طبیعتوں کے حکماء نے انہیں ڈھالا ہے اگرچہ بہترین اشعار کی تیاری میں قادر الکلام شعراء نے حصہ نہ لیا ہو۔"

بعض شعراء نے تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے اور بعض دلیل علم کے نزدیک غلیظ ماضی باللہ نے اس کی تفسیر کی ہے۔

وکن لسنة خبر الخلق متبعاً فانھا لنجاة العبد عنوان

"اور تم خبر الخلق (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کے پیروکار بن جاؤ اس لیے کہ سنت کا طریقہ بندہ کی نجات کے لیے ضروری ہے۔"

فہو الذی شملت للخلق انعمہ وعمہم منہ فی الدار بن احسان

"پس وہ ذات جس کی عنایت تمام مخلوقات پر جمائی ہوئی ہیں اور دنیا و آخرت کی ساری مخلوق پر ان کا ہی احسان ہے۔"

جبینہ قمر قد زانہ خفر وقفرۃ دروغ و مرجان

"وہ سر جبین جس کی حیالے چار چاند لگا دیے ہیں ان کے دانت بڑے بڑے موتیوں کی طرح چمک دار ہیں۔"

والبدو یخجل من انوار طلعتہ والشمس من حسنہ الوضاح تزدان

"اور بدو کا دل ان کے چہرہ انور کی غیا پاشیوں سے شرمندہ ہے اور ان کے چہرہ کی چمک سے سورج کی روشنی میں اضافہ ہوتا ہے۔"

بہ تو سلنا فی محوز لئنا لوبنا انہ ذوالجود منان

"ہم اپنے رب سے اپنی لغزشوں سے درگزر کے لیے ان کو وسیلہ بناتے ہیں اس لیے کہ وہ فیاض اور محسن ہیں۔"

ومذانی أبصرت عمی القلوب بہ سبل الہدی ووعت للحق آذان

"اور جب وہ تشریف لائے تو اُمم قلوب نے ہدایت کا راستہ دیکھ لیا اور کانوں نے حق کی دعوت سن لی ہے۔"

بارب صل علہ ماہمی مطر فاینعت منہ اوراق و اغصان

"اے اللہ اس ذات اقدس پر رحمت نازل فرما جب تک بارش ہوتی رہے جس کی وجہ سے اس سے پتے اور ٹہنیاں پھوٹ پڑیں۔"

وابعت الہ سلا ماً زاکبا عطرأ والآل والصحب لانفہیہ ازمان

"اور ان پر ان کی آل و اولاد پر اور ان کے اصحاب پر قیامت تک پاکیزہ اور حلو و دود و سلام بھیجے رہے ہو۔"

ابوالقاسم ہستی کی شردرج ذیل ہے۔ (۱) جو اپنی اصلاح کر لیتا ہے تو اس کے حاسدین خاک آلود ہو جاتے ہیں۔ (۲) غصہ کی پیروی کرتا ہے۔ اس کا ادب ضائع ہو جاتا ہے۔ (۳) بڑے لوگوں کے اخلاق اعلیٰ وارفع ہوتے ہیں۔ (۴) سعادت مند غصہ وقت ختم جاتا ہے۔ (۵) رشوت ضرورتوں کی رسی ہے۔ (۶) بھائیوں کو ذلیل کرنے والا اور بادشاہوں پر بھروسہ کرنے والا جاہل تہمت آدمی ہے۔ (۷) سمجھ قتل کی کرن ہے۔ (۸) آرزوئیں تمناؤں کا مذاق اڑاتی ہیں۔ (۹) پاکدامنی گزراہ اور قناعت پر رضامندی کا نام ہے۔ ابوالقاسم ہستی کی وفات ۴۰۰ھ میں ہوئی۔

الثعالة

"الثعالة" (۱) (لومڑی) بروزن "لخاله" "زباله" اور "فضاله"۔ یہ تینوں ہم شکل بھائی تھے۔ "ثعالة" مشہور و معروف لومڑی کا نام ہے۔ نیز "ارض مشعله" اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں زیادہ تر لومڑیاں رہتی ہوں۔ اسی طرح "ارض معقره" اس زمین کو کہا جاتا ہے جہاں زیادہ تر بھجور ہوتے ہوں۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں۔ "أروغ من ثعالة" فلاں لومڑی سے زیادہ مکار ہے۔ چنانچہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فاحتلت حين صرمتني والمرء يعجز لا محالة

"پس جب تو نے مجھ سے تعلقات توڑ لیے تو اس وقت میں نے تدبیر کی اور یقیناً انسان بے بس ہے۔"

والمراء يكسب ماله والشيخ يورثه الفسالة

"اور آدمی اپنی کمائی کرتا ہے اور لالچ بے مقصد ذرات کا مالک بنا دیتی ہے۔"

والعبد يقرع بالعصا والحر تكفيه المقالة

"اور غلام کو ڈنڈے سے پٹا جاتا ہے اور آزاد کے لیے کہہ دینا ہی کافی ہوتا ہے۔"

اہل عرب کہتے ہیں۔ "أعطش من ثعالة" فلاں لومڑی سے زیادہ پیاسا ہے۔

"ثعالة" کی تفسیر میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ پس محمد بن حبیب کا خیال ہے کہ اس سے مراد لومڑی ہے لیکن ابن العربی نے اس کی مخالفت کی ہے۔ ان کا خیال یہ ہے کہ "ثعالة" "ہو مجاشع" کا ایک آدمی تھا اس نے جنگل میں اپنے ساتھی کا پیشاب پی لیا تھا۔ چنانچہ وہ پیاسا ہی مر گیا تھا۔

الثعبه

"الثعبه" امام جوہری نے کہا ہے کہ "الثعبه" ایک قسم کے گرگٹ کو کہتے ہیں۔

۱۔ اردو، لومڑی۔ بنگالی، کھیک شیاں۔ بلوچی، اروپا۔ پشتو، الوموزہ۔ پنجابی، لومڑی۔ ہندی، بھیکاری۔ کشمیری، پوڑھلا۔

(ہفت زبانیں لغت صفحہ ۶۱) انگریزی۔ FOX VIXEN (کتابستان انگلش اردو شری صفحہ ۵۹۳)

الشعلب

"الشعلب" (لومڑی) یہ مشہور و معروف جانور کا نام ہے۔ اس کی جمع "شعلاب" اور "أنعل" آتی ہے۔ نیز مادہ کے لیے "شعلبة" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ابن قانع نے اپنی مہم میں یہ روایت نقل کی ہے کہ دابہ بن معبد کہتے ہیں کہ:

"نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لومڑی درندوں میں سے سب سے زیادہ شریر ہوتی ہے۔" (الحدیث)

لومڑی کی کثرت ابوالحسن ابوالفتح ابونفل ابوالوطاب اور ابوالنہض وغیرہ ہے اور مادہ کی کثیت کے لیے "ام حویل" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز لومڑی کو "شعلبان" بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ کسی نے کہا ہے کہ۔

أرب يبول الشعلبان برأسه لقد ذل من بآلت عليه الشعلاب

"کیا ایسا بت معبود بنائے کے قابل ہے جس پر لومڑی پیشاب کر دے تحقیق جس پر لومڑی نے پیشاب کر دیا؛ وہ دلیل و خوار ہے۔" اسی طرح دیگر شعراء نے بھی اشعار کہے ہیں لیکن وہ سب وہم و خیال ہی ہیں۔

ابو حاتم رازی "شعلبان" کو زبر کے ساتھ پڑھتے ہیں اور یہ "شعلب" کو تثنیہ شمار کرتے ہیں۔

بعض اہل علم لکھتے ہیں کہ شعلب کا ایک بت تھا جس کی دو پو جا کرتے تھے۔ اتفاقاً ایک دن یہ لوگ اس کی پوجا کر رہے تھے کہ اچانک دو لومڑیاں دوڑتی ہوئی آئیں اور ناگہان اٹھا کر بت پر پیشاب کرنے لگیں۔ اس بت کا ایک مجاور تھا جسے غادی بن ظالم کہا جاتا تھا اس نے مذکورہ بالا شعر پڑھا پھر اس کے بعد بت کو توڑ دیا۔ اس کے بعد وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا نام کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ غادی بن ظالم۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں بلکہ تم راشد بن عبد ربہ ہو۔

"نہایہ الغریب" میں مذکور ہے کہ ایک آدمی کا ایک بت تھا وہ اس پر روٹی اور کھنکھن کھا کر بت کے سر ہاتے رکھ دیتا تھا اور اس سے یہ کہتا تھا کہ اسے کھالے۔ پس لومڑی آئی اور اس نے یہ دونوں چیزیں کھا کر بت پر پیشاب کر دیا۔ یہاں "شعلبان" سے مراد "نر" لومڑی ہے۔

"کتاب البردی" میں مذکور ہے کہ دو لومڑیاں آئیں اور دو روٹی اور کھنکھن کھا جائیں۔ یہاں "شعلبان" کا لفظ "شعلب" کا تثنیہ ہے۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ "بردی" نے "شعلبان" کے معانی بیان کرنے میں خطا کی ہے اور روایت بیان کرنے میں بھی غلطی کی ہے بلکہ واقعہ کچھ اس طرح ہے کہ لومڑی آئی۔ یہاں "شعلبان" سے مراد لومڑی ہے اور "شعلاب" لومڑی کو کہتے ہیں جو شہور جانور ہے۔ یہاں تثنیہ مراد نہیں ہے۔ پس اس لومڑی نے روٹی اور کھنکھن کھایا اور اس کے بعد بت پر پیشاب کر دیا پھر وہ آدمی کھڑا ہوا اور اس نے بت کو پتھر مار کر توڑ ڈالا۔ اس کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر ہوا اور اس کی تفصیل بتائی اور اس نے یہ اشعار پڑھے۔

لقد خاب قوم املوك لشدة

ارادوا انزالا أن تكون تحارب

"تحقیق وہ قوم ناکام ہو گئی جن کے بادشاہ سخت مقابلہ کے لیے میدان میں اتر آئے ہوں۔"

ولا أنت دفاع اذا حل نائب

فلا أنت تغنى عن أمور تد اتت

"پس تم پے در پے ہونے والے واقعات سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے ہو، تاہم یہاں کی طور پر پیش آ جانے پر تم زور نہیں کر سکتے۔"

لقد ذل من بالث عليه الثعالب

أرب يبول الثعلبان برأسه

"کیا ایسا بت الٹا ہر سکتا ہے جس کے سر پر لومڑی نے پیشاب کر دیا ہو۔ تحقیق جس کے سر پر لومڑی نے پیشاب کر دیا ہو وہ

رسوا ہو جاتا ہے۔"

یہ واقعہ بغوی نے "نجم البغوی" میں اور "ابن شاپین" وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور اس آدمی کا نام راشد بن عبیدہ تھا۔ اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ "دلائل البیوۃ" میں ابو نعیم اصفہانی نے لکھا ہے۔ لغویین نے اس شعر کو جانوروں کے ناموں پر بطور دلیل پیش کیا ہے۔

"الثعلب" میں مذکور اور موسٹ کافرق اسی طرح ہے جیسے "اقاعی" (ادہ سانپ) اور "افوان" (ناگ) کے لیے مستعمل ہے اور "عقارب" (ادہ بچھو) اور "عقربان" (زہ بچھو) کے لیے مستعمل ہے۔ لومڑی کمزور و بزدل اور مکار دزدوں میں سے ہے لیکن یہ خباثت اور کرم و فریب کی وجہ سے بڑے بڑے دزدوں کے ساتھ دوڑ لیتی ہے۔ لومڑی اپنے لیے رزق کی تلاش اس تدبیر سے کرتی ہے کہ مردہ بن کر پیٹ بھرا لیتی ہے اور اپنے پاؤں کھڑے کر دیتی ہے تاکہ جانور یہ سمجھیں کہ واقعی لومڑی ہلاک ہو چکی ہے۔ چنانچہ جب کوئی جانور لومڑی کے قریب آتا ہے تو یہ چیختے ہوئے اسے شکار کر لیتی ہے لیکن لومڑی کا یہ حیلہ کتے پر نہیں چلتا۔

ایک مرتبہ کسی نے لومڑی سے کہا کہ تم کتے پر زیادہ کیوں حملہ کرتی ہو؟ لومڑی نے جواب دیا کہ میں کتے پر اس لیے زیادہ حملہ آور ہوتی ہوں کہ کتا دوسروں کے لیے شکار کرتا ہے اور میں اپنے لیے شکار کرتی ہوں۔ جاخط نے کہا ہے کہ لومڑی کا اصل ہتھیار دھوکہ فریب اور مردہ بن جانے کی صلاحیت ہے۔ نیز لومڑی کا ہتھیار واقعی کارگر ثابت ہوتا ہے۔ لومڑی کا ہتھیار "جباری" کے ہتھیار سے زیادہ کارگر ثابت ہوتا ہے۔ اہل عرب کہتے ہیں کہ "ادھی و انتن من سلاح الثعلب۔" "فلاں لومڑی سے زیادہ مکار ہے۔"

امام جاخط کا تذکرہ امام جاخط کا نام عمرو بن بحر کنانی لیشی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جاخط کو جاخط اس لیے کہا جاتا ہے کہ جاخط کی دونوں آنکھیں ابھری ہوئی تھیں۔ امام جاخط کو "حدی" بھی کہا جاتا ہے اس لیے کہ بڑھاپے کی عمر میں ان پر فاق کا حملہ ہوا تھا۔ پس یہ حرارت اور گرمی کی وجہ سے نصف حصہ میں مندل اور کافور کی مالش کرتے اور جسم کا دوسرا نصف حصہ نہایت ٹھنڈا اور بے حس (سن) ہونے کی وجہ سے اگر قبضی سے کاٹ دیا جاتا تو انہیں احساس تک نہیں ہوتا تھا۔ چنانچہ امام جاخط خود کہا کرتے تھے کہ میں دائیں بازو سے مفلوج ہو چکا ہوں۔ پس اگر میرا یہ حصہ قبضی سے بھی کاٹ دیا جائے تو مجھے محسوس نہیں ہوگا اور میرا بازو جوڑوں کے درم سے بھر چکا ہے۔ پس اگر اس سے کبھی بھی گزرتی ہے تو مجھے تکلیف محسوس ہوتی ہے۔

جاخط کہتے ہیں کہ میرے جسم میں دو متضاد چیزیں اکٹھی ہو گئی ہیں۔ پس اگر میں ٹھنڈی چیزیں کھاتا ہوں تو میرے پاؤں کو کچڑ لیتی ہیں اور اگر گرم اشیاء استعمال کروں تو میرا سر کچڑ لیتی ہیں۔ نیز جاخط یہ اشعار پڑھتے ہیں۔

کما قد کنت اباء الشبا

انرجوا ان نکون وانتم شبخ

”کیا تم بڑھاپے میں یہ امید رکھتے ہو کہ تم ایسے ہو جاؤ گے جیسے جوانی میں تھے۔“

ولیس کمالجدبد من النبای

لقد کذلک نفسک نفسک لبس ثوب

”حقیر تمہیں نفس نے جو کر دیا ہے اس لیے کہ پرانا اور بوسیدہ پہناؤ اٹھانے کی طرف نہیں دیکھتا۔“

جادو نے ہر فن کی کتابیں تصنیف کی ہیں ان کا شمار اکابر معتزلہ میں ہوتا ہے۔ چنانچہ معتزلہ کا ایک طبقہ جادو کے نام سے مشہور ہے۔ جادو کی سب سے بہترین تصنیف ”کتاب الجیوان“ ہے۔ جادو کی وفات ۲۵۵ھ کو مصر میں ہوئی۔

امام جادو ”کتاب الجیوان“ میں لکھتے ہیں کہ رزق کی عجیب و غریب تقسیم ہے کہ بعض یا لومزی کا شکار کر کے آجاتا ہے اور لومزی قنفذ کا شکار کر کے اسے کھا جاتی ہے۔ سانپ عصفور کا شکار کر کے اسے اپنی خوراک بنالیتی ہے۔ مور یا لائی کا شکار کر کے کھا لینا ہے اور لائی زنبور (مخروں) کا شکار کر کے اسے اپنی خوراک بنالیتی ہے اور بھڑبھڑ کی کھجور کا شکار کر کے کھا لیتی ہے۔ شہد کی مکھی عام کھجور کا شکار کر کے انہیں اپنی خوراک بنالیتی ہے اور نکلیاں مچھروں کا شکار کر کے اپنی غذا بنالیتی ہیں۔

امام شعبی اور جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک شخص حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں لومزیوں کے ساتھ خوب دوڑ رہا ہوں۔ پس حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو نے ایسے جانور کے ساتھ دوڑ لگائی ہے کہ جس کے ساتھ نہیں دوڑا جائیے تو ایسا آدمی ہے جو جہت ہوتا ہے۔ پس تو اللہ سے ڈر۔ (رومی صاحب الفیضانیا)

لومزی کی عادت یہ ہے کہ وہ شکم سیر ہونے کے باوجود جب کبوتروں کے برج میں داخل ہو جاتی ہے تو کبوتروں کو ہلاک کر کے پھینک دیتی ہے اس لیے کہ جب اسے جھوک محسوس ہوگی تو انہیں آ کر کھالے گی۔

پسو دور کرنے کا عمل بعض طریقوں نے پسوؤں کے زور کرنے کا ایک عجیب و غریب طریقہ لکھا ہے کہ جب کسی کے ادنیٰ کپڑوں میں پسو لپو لپو ہو جائے تو وہ اس کپڑے کے ایک کونے کو منہ میں دبا کر آہستہ آہستہ پانی میں داخل ہو جائے۔ پسو پانی سے گھبرانے کی وجہ سے تمام اس کپڑے کے اس حصہ پر جمع ہو جائیں گے جو اس آدمی کے منہ میں ہے اس کے بعد اس کپڑے کو پانی میں پھینک دے اور وہاں سے تیزی سے نکل آئے اس طرح پسو پانی میں رو جائیں گے۔

لومزی کے متعلق عجیب و غریب واقعات | بعض یا لومزی کے چوں کا دشمن ہوتا ہے اور لومزی کے چوں کی تلاش میں لگا رہتا ہے۔ پس جب لومزی کے پیچھے پیدا ہوتے ہیں تو لومزی اپنے رہنے کی جگہ پر جنگی بیاز کے پتے رکھ دیتی ہے تاکہ بعض یا اس کی بو سے فرار ہو جائے۔ لومزی کی کھال کی پوشتیں سب سے بہتر شمار کی جاتی ہے۔ لومزی سفید بکلی اور خلی ماکس ہوتی ہے۔

امام قزوینی نے ”کتاب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ نوح بن منصور سامانی کی خدمت میں ایسی لومزی بطور ہدیہ پیش کی گئی جس کے بال کے دو پر تھے۔ پس جب کوئی آدمی لومزی کے قریب جاتا تو وہ انہیں پھیلا دیتی اور جب اس سے دور ہو جاتا تو وہ اپنے پروں کو سمیٹ لیتی تھی۔

اس کے بعد امام قزوینی لکھتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں لومزی از قیسمی۔

”کتاب الاذکیا“ کے آخر میں ابو فرح بن جوزی نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ شیر لومزی اور بھیڑیا اکٹھے شکار کرنے کے لیے نکلے۔ پس انہوں نے جنگلی گدھا برن اور خرگوش کا شکار کیا۔ پس شیر نے بھیڑیا سے کہا تم سب سے لیے شکار تقسیم کرو۔ بھیڑیا نے کہا۔ معاملہ تو واضح ہے کہ جنگلی گدھا تیرے لیے ہے خرگوش لومزی کے لیے اور برن میرے لیے ہے۔ پس شیر نے زوردار پنجہ مارا اور بھیڑیا کے سر تن سے جدا کر دیا پھر شیر نے لومزی سے کہا کہ اللہ تعالیٰ بھیڑیا کا برا کرے یہ تو تقسیم کے معاملہ میں بالکل جاہل ہے اب ابو عادیہ (لومزی کی کنیت) تم آؤ اور تقسیم کرو۔ لومزی نے کہا ابو حرث (شیر کی کنیت) معاملہ تو واضح ہے کہ جنگلی گدھا آپ کے صبح کے کھانے کے لیے ہے اور برن شام کے کھانے کے لیے اور خرگوش آپ اسی وقت کھا لیجیے۔ پس شیر نے لومزی سے کہا کہ تم نے بہت مدد فیصلہ کیا ہے۔ یہ فیصلہ تیرے علم میں کہاں سے آ گیا؟ لومزی نے کہا کہ بھیڑیا مجھے سے مر کے تن سے جدا ہونے سے۔

شععی کہتے ہیں کہ شیر نے لومزی سے کہا تم نے فیصلہ کرنے میں عقل مندی سے کام لیا تم نے یہ تقسیم کہاں سے سیکھی ہے؟ لومزی نے کہا بھیڑیا کے معاملے سے جو میرے سامنے پیش آیا۔

جانوروں کی ذہانت کے واقعات | امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم یمن کا سفر کر رہے تھے تو ہم نے توشہ دان کھانا کھانے کے لیے رکھا۔ اسے میں مغرب کا وقت قریب آ گیا تو ہم نے سوچا کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد کھانا کھائیں گے تو ہم نے دسترخوان اسی حالت میں چھوڑ دیا اور نماز میں مصروف ہو گئے۔ دسترخوان پر پکی ہوئی دوسرغیاں تھیں۔ پس ایک لومزی آئی اور ایک مرغی لے کر چلی گئی۔ پس جب ہم نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے افسوس کرتے ہوئے سوچا کہ ہمارا کھانا ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ ابھی ہم سوچ ہی رہے تھے کہ اچانک لومزی آئی اور اس کے منہ میں مرغی کی مانند کوئی چیز تھی۔ پس لومزی نے اسے رکھ دیا۔ پس ہم اس کی طرف دوڑے تاکہ اسے حاصل کریں اور ہم نے سمجھا کہ شاید لومزی ہماری مرغی واپس کر رہی ہے۔ پس جب ہم مرغی لینے کے لیے گئے تو وہ لومزی دسترخوان کے پاس جا کر دوسری مرغی بھی لے گئی اور ہم جس کو مرغی سمجھ کر لینے کے لیے گئے تھے تو ہمیں معلوم ہوا کہ مرغی جیسی کھجور کی چھال تھی جو لومزی دھوکہ دینے کے لیے بنا کر لائی تھی۔

جانور دن اور پرندوں کی ذہانت کے واقعات میں ذیل کے یہ واقعات بھی ہیں جن کو قاسم بن ابی طالب تنوخی انبالونی نے ذکر کیا ہے۔ قاسم کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ چند ساتھیوں کے ہمراہ ”انبار“ جارہا تھا۔ ہمارے ساتھ باؤشا کا شکاری پندہ رکھنے والا شخص بھی تھا۔ پس تمام لوگ باز کو سدھار رہے تھے۔ پس تھوڑی دیر کے بعد باز کو تیر پر چھوڑ دیا گیا۔ پس تیرہ سو قے پاتے ہی جھاری میں گھس گیا اور کانٹے دار درخت میں گھس کر اس کی جڑوں کو اپنے پاؤں سے پکڑ لیا اور پاؤں اٹھا کر چپٹ ساٹیا۔ پس تیرہ اس طرح باز سے چھپ گیا اور جب باز کا مالک اس جھاری کے قریب آیا تو وہ تیرہ اڑ گیا اس طرح وہ اس مرتبہ باز والے سے بھی بچ گیا۔ بالآخر باز والے نے تیرہ کا شکار کر لیا۔ پس لوگوں نے کہا کہ ہم نے تیرہ سے زیادہ چالاک کوئی نہیں دیکھا۔ اسی واقعہ کو قاضی ابوالحسن علی بن تنوخی نے ”اخبار المذاکرہ و نشان المحاضرہ“ میں یوں بیان کیا ہے کہ:

مجھ سے ابو قاسم تنوخی نے اس طرح بیان کیا ہے کہ میں ایک مرتبہ چند ساتھیوں کے ہمراہ انبار کی طرف جارہا تھا اور ہمارے ساتھ

بادشاہ کا شکاری پرندہ رکھنے والا بھی تھا کہ تھوڑی دیر کے بعد میں تیر نظر آیا تو بازگواس پر چھوڑ دیا گیا۔ پس تیر اڑ گیا لیکن باز تیر کی تلاش میں رہا۔ پس فزاع ساتھی بکیر رتیل کہنے لگے۔ پس میں بھی ان کے قریب ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ تیر باز سے چھپنے کے لیے جھاڑی میں گھس گیا ہے اور کانٹے دار درخت کی رو جڑوں کو پکڑ کر دونوں پاؤں اٹھا کر چٹ ہو گیا ہے۔ باز کافی دیر تک تلاش کرتا رہا لیکن تیر اسے کہیں نہ مل سکا اور باز کو یہ بھی معلوم نہ ہو سکا کہ تیر اس طرح سے چالاکی رکھا کر کانٹے دار درخت میں لیٹ کر سو گیا ہے۔ یہاں تک کہ باز کا مالک آ گیا تو تیر اسے رکھ کر اڑ گیا۔ پس باز نے اسے پکڑ لیا اور شکار دل گیا۔ پس تمام ساتھیوں نے کہا ہم نے اس جیسا چالاک تیر اپنی جان کی حفاظت کی تدبیر کرنے والا نہیں دیکھا اور نہ ہی سنا۔ تیر کی چالاکی رکھ کر تمام ساتھی حیران ہو گئے۔ (اخبار المذکرہ نشان الماسر)

اس قسم کے واقعات بھی پرندوں کی چالاکیوں سے زیادہ قریب ہیں۔

فانسی اہل توفی کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو الفح بصری نے بیان کیا ہے کہ مجھ سے اہل موصل نے بیان کیا ہے کہ (اہل موصل شکار دار شکاری پرندہ کے شوقین تھے) ارمینہ کے علاقے کے ایک شکاری نے کہا کہ میں ایک مرتبہ شکار کے لیے جنگل کی طرف گیا اور اپنے جال میں ایک مانوس پرندہ ڈال کر جال بچھا دیا اور میں زمین کے نیچے جھونپڑی میں چھپ گیا اور وہیں سے جال کی طرف دیکھتا رہا۔ تھوڑی دیر کے بعد جال میں ایک باز چھس گیا تو میں نے اسے پکڑ لیا۔ پھر جب وہ پھر گرفت قریب ہوا تو میں نے دیکھا کہ ایک خوبصورت پرندہ پرندہ جال پر اڑ رہا ہے جب اس نے باز کو دیکھا تو وہ غلغلہ قریب ہی بیٹھ گیا پھر میں تھوڑی دیر تک انتظار کرتا رہا پھر جب میں نے دیکھا تو ایک عقاب اڑتا ہوا آیا۔ جب عقاب نے "زنج" کو دیکھا تو وہ بھی اس کے پاس بیٹھ گیا پھر تھوڑی دیر کے بعد معلوم ہوا کہ ایک پرندہ ہوا میں اڑ رہا ہے۔ پس "زنج" عقاب سے پہلے اڑ کر اس پرندے کے پیچھے لگ گیا یہاں تک کہ "زنج" نے اسے شکار کر لیا اور "زنج" نے اسے چونچ سے توج کر صاف کیا یہاں تک کہ صاف صاف گوشت ہو گیا۔ پس "زنج" گوشت کو کھانا ہی چاہتی تھی کہ عقاب بھی اس کے ساتھ کھانے لگا۔ پس جب گوشت ختم ہو گیا تو عقاب نے جھتی کے لیے اپنا پر "زنج" پر پھیلا دیا۔ عقاب کی اس حرکت پر "زنج" نے اپنے باز سے اس کے منہ پر زور سے مارا لیکن عقاب نے کچھ پرواہ نہ کی اور باز پر پھیلا دیا تو "زنج" نے غضب ناک ہو کر اپنے باز پر قوت کے ساتھ عقاب کے منہ پر مارے۔ عقاب نے تیسری مرتبہ پھر پر پھیلا دیا تو "زنج" نے اپنی چونچ سے اس قدر مارا کہ عقاب کی موت واقع ہو گئی پھر اس کے بعد "زنج" فرار ہو گئی۔ "زنج" کے جال سے ڈور ہٹنے کی وجہ سے میں حیران تھا اور دل ہی دل میں سوچ رہا تھا کہ شاید یہ سدھائی ہوئی ہے یا جال سے سابقہ پڑنے کی وجہ سے وہ اس سے واقف ہے اور یہ بھی کہ عقاب نے غل اس کی ایک پرندے سے جنگ ہو چکی ہے جسے بالآخر اس نے شکار کر کے اس کا گوشت کھا لیا تھا اور میں یہ بھی سوچ رہا تھا کہ اس نے عقاب کو جھتی سے روکا پھر اپنے ساتھ گوشت کھلا دیا اور اس کے بعد بھی جھتی کے لیے راضی نہ ہوئی اور عقاب کو کھنکھاس بنا، پر قتل کر دیا کہ وہ اس سے جھتی کرنا چاہتا تھا۔ پس میں نے اس کے شکار کا ارادہ کیا تاکہ اس کے ذریعے سے دوسرے پرندوں کا شکار کروں۔ چنانچہ یہ رات بھی میں نے جھونپڑی میں گزار دی جب صبح ہوئی تو "زنج" اسی سابقہ وقت پر جال کے پاس آئی اس نے ایک عقاب رہاں آ گیا اور اس

کے ساتھ لگ کر بیٹھ گیا پھر انہیں فضا میں ایک پرندہ اڑتا ہوا نظر آیا اور اس کے بعد دوسرے عقاب کے ساتھ وہی واقعہ پیش آیا جو گزشتہ دن پہلے عقاب کے ساتھ پیش آیا تھا اور ”زنج“ ٹھیک اسی طرح اڑ گئی۔ تو میں حیران و پریشان ہو گیا اور مجھ سے ”زنج“ کے شکار کی خواہش مزید تیز ہو گئی۔ چنانچہ تیسری رات بھی میں اسی جھوپڑی میں رہا۔ پس جب صبح ہوئی تو وہی ”زنج“ پیچھے دنوں کی طرح جال کے قریب آ کر بیٹھ گئی اور چند لمحوں کے بعد ہی ایک ہلکے ہلکے جسم والا عقاب آیا جس کے بال وحشیانہ طور پر بکھرے ہوئے تھے اور آ کر ”زنج“ کے قریب بیٹھ گیا پھر انہیں فضا میں ایک شکار نظر آیا۔ چنانچہ ”زنج“ نے اڑنے کی کوشش کی لیکن عقاب اسے زور زور سے مارنے لگا۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ اسے قتل کر دے گا پھر وہ خود تیزی سے اوپر اڑا اور اس پرندے کا شکار کر کے سامنے رکھا اور خود تو اس میں سے کچھ نہیں کھایا البتہ ”زنج“ کو کھانے کی اجازت دے دی۔ پس جب ”زنج“ نے خوب سیر ہو کر کھالیا تو عقاب نے بقیہ گوشت کھایا جب گوشت ختم ہو گیا اور دونوں آسودہ ہو گئے تو عقاب نے جفقی کے لیے اپنے پر ”زنج“ پر پھیلانے تو وہ رضامند نہیں ہوئی مگر جب عقاب نے دوبارہ پر پھیلانے تو ”زنج“ جفقی کے لیے آمادہ ہو گئی اور اس نے عقاب کو اپنے اوپر قدرت دے دی۔ چنانچہ عقاب ”زنج“ پر چڑھ گیا اور آسودہ ہو کر جفقی کی اور فراغت کے بعد دونوں اڑ گئے۔ قاضی ابوعلی تنوخی ایک دوسرا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ میں قدیم مولد سپاہیوں میں سے ایک سپاہی (جو بعد میں ابو محمد یحییٰ بن محمد سلیمان کا دربان ہو گیا تھا) نے مجھ سے بیان کیا کہ میں بادشاہ کے کمانڈروں میں سے ایک کمانڈر (جو ابواسحاق بن ابوسود رازی کے نام سے معروف تھے) کے ساتھ رہتا تھا۔ امین کا شہر المدائن اور مدینہ عتیقہ انہیں کے زیر کنٹرول تھے۔ یہ شہر اس وقت آباد تھا اور بادشاہ وہاں آیا کرتے تھے۔ وہ شکار کے بے حد شوقین تھے۔ ایک مرتبہ میں ان کے ساتھ وہیں مقیم تھا کہ ایک دن شہر وادیہ جو مدینہ عتیقہ کے بالمقابل سامنے تھا اور غیر آباد تھا کی طرف شکار کے لیے میرے ساتھ نکلے۔ انہوں نے اپنے ساتھ اپنا شکاری پرندہ شکرہ اور شکار کا سامان اور کچھ سپاہی لے لیے۔ طویل سفر کے بعد وادیہ میں چلے ہوئے بادشاہ کا شکرہ جو شکار کھا کر سیراب ہو چکا تھا اچانک اس نے اپنا پنجہ سینے پر پھیرا اور بڑے زوردار انداز میں متحرک اور مضطرب ہوا۔ امین مسود نے اس سے کہا کہ شاید ”شکرہ“ نے کوئی شکار دیکھ لیا ہے جس کی وجہ سے یہ مضطرب ہے لہذا تم اسے شکار پکڑنے کے لیے چھوڑ دو۔ اس نے جواب دیا حضور شکرہ بڑا مکار ہے اس کی یہ حرکت شکار کی وجہ سے نہیں کیونکہ یہ تو سیراب ہو چکا ہے اور مجھے خطرہ ہے کہ اگر میں نے اسے شکار کے لیے چھوڑ دیا تو یہ بھاگ جائے گا۔ پس شکرہ کی حرکت مزید تیز ہو گئی تو کمانڈر نے کہا کہ اسے چھوڑ دو اگر اسے کچھ ہوا تو ہم اس کے ذمہ دار ہوں گے۔ پس جب اس نے شکرہ کو چھوڑ دیا تو وہ اڑتا ہوا اس شکار کے قریب پہنچ گیا اور ہم بھی اس کے پیچھے دوڑتے رہے یہاں تک کہ شکار جھاڑی کے اندر پہنچ کر اپنے آپ کو چھپانے لگا لیکن ہم اسے دیکھ رہے تھے۔ پس شکرہ پر مارتا ہوا جھاڑی پر جا کر بیٹھ گیا تھوڑی دیر بعد میں نے دیکھا کہ تیر کی طرح اندر سے کوئی چیز باہر کی طرف تیر کے پھل کے بقدر چڑھی تو شکرہ وہاں سے ہٹ گیا۔ شکرہ کے ہٹ جانے کے بعد وہ چیز پھر جھاڑی کے اندر اتر گئی۔ ہم لوگ بھی پیچھے سے اس جھاڑی میں داخل ہو گئے تو دیکھا کہ شکرہ ایک سرخاب کو پکڑنے کے لیے اس کے پیچھے دوڑ رہا ہے اور پھر شکرہ نے اسے شکار کر لیا۔ چونکہ سرخاب کی یہ عادت ہے کہ جب کوئی شکاری جانور اسے شکار کرنے کے لئے آتا ہے تو وہ اس کے پردوں کو زخمی کرنے، جسم میں سوراخ کرنے اور کھال کو کاٹنے کے لئے اس پر بیٹھ کر دیتا ہے کیونکہ اس کی بیٹ نہایت گرم اور شعلہ کی مانند ہوتی ہے۔ پس شکرہ اس سے واقف ہونے کی بناء پر سرخاب پر

تمام انداز میں ملتا اور ہوا تو سر قاب نے بیت کرنے کی کوشش کی مگر شکرہ محفوظ رہا اس کے بعد شکرہ اس پر جھپٹ پڑا اور اسے ہٹا کر گریا۔ چنانچہ اب ہمیں معلوم ہوا کہ تیر کے چل کے بعد جو چیز اوپر اٹھی تھی وہ سر قاب کی دیت تھی جو اس نے شکرہ پر گرانا چاہی تھی۔ اس واقعہ سے مقام شکاری سپاہی شکرہ باز اور حاضرین بہت متعجب ہوئے اور شکاری جانوروں کے عجیب و غریب کارناموں میں سے اس کا نامے کو حیرت انگیز پایا۔ تاحضی غوثی نے اس واقعہ کو فارس کے حوالے سے اس طرح بیان کیا ہے کہ فارس نے بتایا کہ بارون بن غریب الجبال اور ان کا بھنگرا اور فوجی مقام طوان کے سامنے قیام تھے اور کچھ فوجی حالت سفر میں تھے اور راستے میں شکار بھی کرتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک ان کے سامنے ہرن کا ایک بچہ ظاہر ہوا تو لوگوں نے اسے شکار کرنے کیلئے اپنا شکرہ چھوڑا۔ آتا اور باز چوگا اس وقت ان کے قریب نہیں تھے اس لیے کسی کتے کو اس کے ساتھ نہ چھوڑ سکے کیونکہ عموماً شکرہ جب ہرن باس کے بچے کا شکار نہیں کر سکتا۔ یہ کہ اس سے ساتھ کوئی شکاری کتا بھی ہو۔

اگر شکرہ کے ساتھ کتا بھی ہوتا تو شکرہ ہرن کے بچے پر حملہ آور ہو کر اسے ڈھکی کر دیتا اور اپنے پیروں کو اس کی آنکھوں پر پھیلا دیتا تاکہ وہ تیز نہ دوڑ سکے اور کتا پیچھے سے دوڑ کر ہرن کے بچے کو پکڑ لیتا۔ بالآخر کتا کے قریب نہ ہونے کی بنا پر ابن الجبال نے صرف شکرہ کو شکار پر چھوڑ دیا تاکہ اسے انتظار میں شکار سے محروم نہ ہو جائیں اس لیے انہوں نے مناسب سمجھا کہ فی الحال شکرہ کو ہرن پر چھوڑ دیا تاکہ وہ اسے مشغول کر دے اور تیز دوڑنے سے باز رکھے یہاں تک کہ ہم لوگ ہرن کو اپنے تیروں اور گھوڑوں سے پالیں اور اس کا شکار کر لیں۔ پس شکرہ ہرن کی طرف تیزی سے آڑا اور ہم لوگ بھی اس کے پیچھے دوڑے۔ فارس کہتے ہیں میں بھی ان کے دوڑنے والوں میں شامل تھا۔ ہرن صحرا کے نشی علاقے میں بڑی تیزی سے دوڑتا رہا اور جب زمین کا اٹھان خم ہو گیا تو شکرہ نے اس کی گردن اور چہرے پر حملہ کیا اور اپنی چنگل اس میں گاڑ دی لیکن ہرن نے شکرہ کے حملہ کو برداشت کر لیا اور اسے اٹھائے ہوئے بھاگتا رہا۔ نیز شکرہ نے زمین پر اپنی گرفت مضبوط کرنے کے لیے اپنے ایک پاؤں کو زمین کی طرف گرا دیا تھا۔ بالآخر ہرن میدان کے ایک مقام پر جہاں کچھ خاردار جھاڑی تھیں ڈک گیا اور ایک بڑے خاردار درخت کی جڑ میں لگ کر کھڑا ہو گیا۔ شکرہ نے ہرن کو دوسرے پہلے سے ہٹے وہ اس کی گردن اور چہرے کے درمیان گانے ہوئے تھا زور سے کھینچا اور بالآخر ہرن کی گردن توڑ کر اسے پھینچا دیا پھر اس کے بعد ہم لوگ وہاں پہنچے اور اسے ذبح کیا اور جو خوشخبری دی گئی تھی وہ سچ ثابت ہوئی۔ اس کے بعد ابن جبال اور اس کے ساتھیوں نے کہا کہ اللہ کی قسم ہم نے اس سے زیادہ چالاک شکرہ کبھی نہیں دیکھا اور انہوں نے شکرہ کے ساتھ مہربانی کا معاملہ کرتے ہوئے اسے آزاد کر دیا۔

تاحضی ابولی غوثی ایک واقعہ بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں مجھے ابوالقاسم بصری نے اور انہیں جداریہ کے ایک سپاہی نے خبر دی کہ وہ اپنے سپہ سالاروں میں سے ایک سپہ سالار کے ہمراہ شکار کے لیے نکلا۔ اس سپہ سالار کے پاس ایک عقاب تھا جس کے ذریعے وہ شکار کیا کرتا تھا۔ اس نے وہاں سفر کافی شکار کیا۔ پس ایک مرتبہ عقاب اپنے مالک کے ہاتھوں میں بے حد مضطرب ہو گیا تو مالک کو عقاب سے خطرہ محسوس ہونے لگا کہ کہیں وہ اس پر حملہ آور نہ ہو جائے کیونکہ ان پرندے کو اگر اس کے ارادوں سے باز رکھا جائے تو ہوا اوقات وہ اپنے مالک کی ہلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔ چنانچہ شکاری نے عقاب وچھوڑ دیا۔ پس وہ عقاب تیزی سے اڑتا ہوا دوڑ لگا گیا اور ایک نہایت بڑے اور کڑے لکڑیے جھانڈے میں ڈھکیا ہوا تھا۔ شکرہ نے اسے دیکھا اور اس کے ساتھ مہربانی کا معاملہ کرتے ہوئے اسے آزاد کر دیا۔

چونچوں سے بوزھ آدمی کو خوب نوچا اور اس کی گردن تو ذکر اسے قتل کر ڈالا اور اس کے خون میں اپنے آپ کو لت پت کر لیا اور اس کا کچھ گوشت بھی کھا لیا۔ عقاب کا مالک یہ خبر لے کر سپہ سالار کے پاس پہنچا۔ کمانڈر نے اس کے آتے ہی سوال کیا کہ کیا کوئی خاص خبر ہے؟ اس نے جواب دیا حضور! عقاب نے ایک پرانندہ جنگی بوزھ کو قتل کر دیا ہے حالانکہ عقاب کو چھوڑنے سے پہلے ہم لوگ کہہ رہے تھے کہ جنگی ہرن یا جنگلی بے کو شکار کیا جائے تو وہ ہماری باتیں سن رہا تھا۔ کمانڈر نے سمجھا کہ وہ جنگی بوزھ بھی جنگی ہرن یا جنگلی بے کی طرح کوئی جانور ہوگا لیکن وہ یہ نہ سمجھ سکا کہ عقاب نے ایک مسلمان کو قتل کر دیا ہے پھر کمانڈر کو یقین دلایا گیا۔ کمانڈر نے کہا تمہارا برا ہونا بھلا عقاب بھی کسی انسان کو ہلاک کر سکتا ہے اور پھر کمانڈر اس جگہ پر ماجرا دیکھنے کے لیے چل دیا۔ چنانچہ ہم لوگ بھی ان کے پیچھے چل دیئے۔ پس جب ہم وہاں پہنچے تو واقعی ہم نے ایک بوزھ کو اسی طرح مردہ پایا۔ کمانڈر کو اور ہم تمام لوگوں کو اس سے بے حد غم و افسوس ہوا اور عقاب کے اس کروت سے بہت حیرت ہوئی۔ قاضی تنوخی نے اپنی کتاب میں محمد بن سلیمان کے حوالے سے ایک اور واقعہ نقل کیا ہے۔ محمد بن سلیمان کہتے ہیں کہ مجھ سے بعض شکاریوں نے بیان کیا کہ میں نے خود بھی شکار میں دو نالے واقعات و تجاہات کا بار بار مشاہدہ کیا ہے لیکن ان واقعات میں سے سب سے عمدہ واقعہ یہ ہے کہ فلاں شخص کے پاس ایک باز تھا ایک مرتب باز کو شکار کے لیے چھوڑا گیا تو اس نے ایک تیز کو شکار کر لیا اور ایک پاؤں سے اسے مضبوطی سے تھام کر اپنی عادت کے مطابق پاؤں سے چلنے لگا اور اسے پکڑے ہوئے اپنے مالک کا انتظار کرنے لگا کہ وہ آکر اسے ذبح کرے اور عادت کے مطابق اسے اس کا گوشت کھلائے۔ چنانچہ باز کا مالک ابھی دوسرے کنارے پر تھا کہ اسی دوران اسے ایک اور تیز اڑتا ہوا نظر آیا تو وہ اس پہلے تیز کو پاؤں میں پکڑے ہوئے دوسرے تیز کو شکار کرنے کے لیے اڑا اور اسے بھی پکڑ کر اپنا شکار بنالیا اور زمین پر اتر کر دونوں کو لیے ہوئے چلنے لگا۔ پس ہم لوگ جمع ہوئے اور ہم نے باز کا اس حال میں مشاہدہ کیا اور پھر ہم لوگوں نے باز سے تیز لے کر ذبح کیا۔ ابن الجوزی نے ”کتاب الاذکیاء“ کے آخر میں حافظ ابو نعیم نے ”حلیۃ الاولیاء“ میں امام شعی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتب ایک شیر بیمار ہوا تو اس کی عیادت کے لیے لومزی کے علاوہ تمام جانور شیر کے پاس آئے۔ پس ایک بھیڑیے نے لومزی کی چٹکی کی۔ پس شیر نے کہا جب وہ آئے تو مجھے بتانا۔ پس جب لومزی آئی تو شیر کو بتایا گیا تو شیر غصہ ہوا۔ لومزی نے کہا کہ میں آپ کے لیے دو اطلاع کر رہی تھی۔ پس شیر نے کہا تمہیں کیا ملا؟ لومزی نے کہا کہ بھیڑیے کی پنڈلی میں ایک دانہ کے بقدر چیز ہے جو آپ کے لیے مفید ہے آپ بذات خود اسے نکالیں۔ پس شیر نے اپنا پیچہ بھیڑیے کی پنڈلی پر گاڑ دیا اور اسے لہو لہان کر دیا۔ اتنے میں لومزی وہاں سے کھسک گئی۔ پس وہ بھیڑیا لومزی کے قریب سے گزرا اور اس کی ٹانگ سے خون بہہ رہا تھا۔ پس لومزی نے بھیڑیے سے کہا اے سرخ موزے والے! جب تم بادشاہوں کے قریب بیٹھو تو دیکھا کرو کہ تمہارے سر اور دماغ سے کیا چیز نکل رہی ہے؟ حافظ ابو نعیم کہتے ہیں امام شعی یہ واقعہ بیان کر کے صرف مثال دینا چاہتے ہیں اور لوگوں کو متنبہ کرنا مقصود ہے۔ نیز اس واقعہ کو بیان کرنے کا مقصد زبان پر کنٹرول رکھنے اخلاق کو سنوارنے پر زور دینا ہے۔ (کتاب الاذکیاء وحلیۃ الاولیاء)۔

اسی کی مثل شاعر نے کہا ہے کہ۔

ان البلاء موکل بالمنطق

احفظ لسانک لاتقول فتبلی

”تم اپنی زبان کی حفاظت کرو اگر تم گفتگو کرو گے تو مصائب میں گرفتار ہو جاؤ گے کیونکہ مصیبتیں عموماً بولنے ہی کی وجہ سے آتی ہیں۔“

امام احمد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز میں مرغوں کی طرح تین خٹک لگانے کی طرح بیٹھے اور لوزیوں کی طرح تاک جھانک کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ احمد) امام شافعی سے کسی نے سوال کیا کہ قاضی شریح کو جو "ادھی من الثعلب و احبل" (لوزی سے زیادہ نگارہ حیلہ گر) کہا جاتا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ امام شافعی نے فرمایا کہ قاضی شریح طاعون کے زمانے میں مقام نجف کی طرف چلے گئے۔ پس جب وہ نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ایک لوزی سامنے آ کر کھڑی ہو جاتی اور ان کی نقل و حرکت کی نقل کرتی اور سامنے سے گزرتی تھی جس سے قاضی شریح کی توجہ مبطل ہو جاتی۔ پس جب کافی مدت گزر گئی تو قاضی شریح نے اپنا کریمہ اتار کر ایک موٹی لکڑی کو پہنا دیا اور آستین باہر نکال دی اور اپنی ٹوپی اس کے سر پر رکھ دی۔ پس لوزی حسب معمول سامنے آ کر کھڑی ہو گئی اور اپنی عادت کے مطابق کام کرنے لگی۔ پس شریح لوزی کے پیچھے آئے اور اسے اپنا تک پکڑ لیا۔ پس اسی واقعہ کی وجہ سے قاضی شریح کے متعلق یہ مقولہ "ادھی من الثعلب و احبل" مشہور ہے۔ لوزی اور بلی کے چیخنے کی آواز کے لیے "ضغوا یضغوا ضغوا و ضغوا" آتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "ضغوا الثعلب او السنور بضغوا بضغوا و ضغواء" (یعنی لوزی یا بلی چیخی) اسی طرح ہر ذلیل و متغیر کی آواز کے لیے یہ الفاظ مستعمل ہیں۔ امام شافعی علامہ ابو منصور عبد الملک بن محمد خیتا پوریؒ راس المؤمنین و امام المعصنین کا لقب تھا علی تھا۔ یہ بہت بڑے اوجب اور عظیم تصانیف کے مالک تھے۔ ان کی مشہور اور محرکۃ الآراء تصانیف میں سے "شار التلویب" نقد اللغۃ اور تحفۃ الدھر فی معانی اہل العصر وغیرہ ہیں۔ اسی طرح شافعی لوزی کے چڑے کی سلائی کرنے کی طرف منسوب ہے۔ علامہ ابو منصور لوزی کے چڑے کی سلائی کرتے تھے اور اسی سے اپنی حاجات پوری کرتے تھے اس لیے اسی کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کا لقب شافعی پڑ گیا۔ علامہ منصور کی کتاب "تحفۃ الدھر" ان کی تصانیف میں سے عمدہ اور عظیم ہے۔ اسی کتاب کے متعلق ابوالفتح اسکندری نے درج ذیل اشعار کہے ہیں۔

ابکار افکار قدیمہ

ابیات اشعار الیتمہ

"تجۃ الدھر" (کتاب) کے شعری ابیات قدیم افکار اور جدیدہ نظریات کے حامل ہیں۔"

فَلْيَذَاكُ سِمَتِ الْيَتِيمَةِ

ماتوا و عاشت بعدهم

"لوگ تو مر گئے لیکن یہ ان کے بعد بھی باقی رہی۔ پس اسی وجہ سے اس کا نام "تجۃ" رکھا گیا ہے۔"

علامہ منصور شافعی کے درج ذیل اشعار ہیں۔

و انزل العبوق^۱ و الفرقدا^۲

بأسيّدا بالمُكْرَمَاتِ ارتدّی

"اے سردار افسانہ و حقاوت اور لطف و کرم کی چادر اوڑھنے اور ستارہ عبوق و فرقدا کا جوتا پہن لیجئے۔"

۱۔ العبوق۔ ایک ستارے کا نام ہے۔ مزجم۔ المنہج صفحہ ۶۱۸ علق الخربا کے معنی۔ ایک ستارے کا نام کے لئے ہے۔

۲۔ الفرقدا۔ وہ ستارہ جو قطب شمالی کے قریب ہے اور اس سے لوگ راستہ معلوم کرتے ہیں اور اس کی دوسری جانب میں ایک دوسرا ستارہ ہے جو اس سے

دو گنی میں کم ہے۔ پھر دونوں کو فرقدا ان کہتے ہیں۔ (المنہج صفحہ ۶۱۸)۔

مودۃ طال علیہا المدی

مالک لاتجرى على مقتضى

”تجھے کیا ہو گیا کہ اس محبت کی ضروریات کے مطابق نہیں چلتا جس محبت کی مدت تناطویل ہو چکی ہے۔“

بن داؤد نبی الہدی

ان غبت لم اطلب و هذا سليمان

”اگر تو ہم سے چھپ جائے گا تو ہم تجھے تلاش نہیں کریں گے اور یہ سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہیں جو نبی الہدی ہیں یعنی ہدایت کے پیغمبر ہیں۔“

فقال مالی لا اری الہدہدا

تفقد الطیر علی شغلہ

”جنہوں نے پرندے کو اپنی مشغولیت کے باوجود تلاش کیا اور فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں ”ہدہد“ کو نہیں دیکھ رہا ہوں۔“
علامہ منصور ہی کے چند اشعار کسی بچے کے متعلق ہیں۔

فاتر فی محاسنہ السفار

فدیت مسافر ار کب الفیافی

”میں قربان ہو جاؤں ایسے مسافر پر جو صحرا میں روانہ ہو رہا ہو۔ پس اس کے بالوں پر سفر کے گردوغبار کے اثرات موجود ہیں۔“

و غیر مسک صدغیہ الغبار

فمسک ورد خربہ السواقی

”پس مشک اس کے صاف ستھرے رخساروں پر موجود ہے اور مشک کا غبار اس کی دونوں کنپٹیوں کا غبار ہے۔“

علامہ منصور کی وفات ۳۲۹ھ اور ایک قول کے مطابق ۳۳۰ھ میں ہوئی۔

الحکم امام شافعیؒ کے نزدیک لومڑی کا گوشت حلال ہے۔ ابن صلاح نے کہا ہے کہ لومڑی کے حلال ہونے کے متعلق ایک حدیث بھی نہیں ملتی۔ البتہ اس کی حرمت کے متعلق دو احادیث ہیں لیکن ان کی سندیں ضعیف ہیں۔ امام شافعیؒ نے اہل عرب کی عادت اور عام طور پر لومڑی کے گوشت کھانے کی بناء پر اسے حلال قرار دے کر فرمایا کہ یہ آیت قرآنی ”احل لکم الطیبات“ (حلال کر دی گئی تمہارے لیے عمدہ چیزیں) کے عموم میں داخل ہے۔ اسی طرح امام طاؤسؒ اعطاء اور قحادہ وغیرہ نے بھی لومڑی کے گوشت کو حلال قرار دیا ہے۔ علامہ یوسفی کے ایک جلیل القدر شاگرد امام الحدیث والفقہ علامہ ابوسعید عثمانی داری بھی لومڑی کو حرام قرار دیتے ہیں۔ امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک لومڑی کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ امام احمد بن حنبلؒ کی اکثر روایات لومڑی کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ امام احمد بن حنبلؒ نے لومڑی کو درندوں میں شمار کیا ہے۔

الامثال اہل عرب کہتے ہیں کہ ”أروغ من ثعلب“ (وہ لومڑی سے زیادہ مکار ہے) اہل عرب یہ مثال فرجی اور حیلہ گر آدمی کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

لا ترک الله له و اضحہ

کل خلیل کنت خاللتہ

”ہر دوست جس سے میں نے دوستی کی اللہ تعالیٰ اس کو اکیلا نہ چھوڑے۔“

وما اشبه الیلۃ بالبارحہ

کلہم أروغ من ثعلب

”تمام لوگ لومڑی سے زیادہ مکار ثابت ہوئے اور آج کی رات گزشتہ رات سے کس قدر تیشہ رکھتی ہے۔“

"انجاء" میں دیکھ رہی تھیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص "ربنا اللہ" (ہمارا رب اللہ ہے) کہے پھر اس پر اُست جائے اور لومڑیوں کی طرح تکر و فریب کا کوئی راستہ تلاش نہ کرے تو وہ رَح۔ بعض روایات میں "نعلب" کے بجائے "ثعلب" واحد استعمال ہوا ہے۔ حضرت حسن بن مرہ سے روایت ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اُست سے فرار اختیار کرے اس کی مثال اس لومڑی کی سی ہے جس سے زمین پر وقت اپنے قرض کا مطالبہ کرتی ہے اور وہ لومڑی بھاگنے لگتی ہے اور وہ زنی رہتی ہے یہاں تک کہ جب وہ تھک کر بیٹھتی ہے حالت میں باپنے لگتی ہے تو وہ اپنے بل میں داخل ہو جاتی ہے پھر جب زمین وہاں بھی اپنے قرض کا مطالبہ کرتی ہے تو لومڑی نکل کر اس طرف بھاگتی ہے اور وہ زنی رہتی ہے یہاں تک کہ اس کی گردن ٹوٹ جاتی ہے اور وہ ہلاک ہو جاتی ہے۔" (رواہ الترمذی فی شعب الایمان)

(۱) اہل عرب کہتے ہیں۔ "اذل ممن بالثعلب النعلاب" مثلاً اس سے بھی زیادہ اذیل ہے جس پر لومڑیوں نے پیٹھ کر دیا ہے۔ (۲) اسی طرح عرب کہتے ہیں۔ "ادھی من ثعلب" لومڑی سے زیادہ دھار۔ (۳) "عطش من نعلالہ" لومڑی سے زیادہ پیاسا۔

حمید بن ثور نے کہا ہے کہ۔

ألم تر ما بینی و بین ابن عامر
 کیا تو نے میری اور ابن عامر کی محبت دیکھا۔ تحقیق لومڑیوں نے اس پر پیٹھ کر دیا تھا۔
 واصبح صافی الود بینی و بینہ
 اور میری اور اس کی محبت اس طرح ختم ہو گئی گویا ہمارے درمیان اس سے پہلے محبت تھی مگر اب نہیں اور زمانے میں غیبتات ہوتے ہی ہیں۔
 خواص (۱) اگر لومڑی کا سر کھوڑے کے برج میں ڈال دیا جائے تو تمام کھوڑے بھاگ جائیں گے۔
 (۲) لومڑی کا دانت "روح الصبیان" کے مرض میں مبتلا بچے کے باندھ دیا جائے تو اس مرض سے نجات مل جائے گی اور نیند میں اُسنے کی شکایت بھی ختم ہو جائے گی۔
 (۳) لومڑی کا پتہ اگر چھوٹوں یا مرغی کے سر بیض کی تاک میں ڈال دیا جائے تو یہ مرض ختم ہو جائے گا اور دوبارہ مذکور شخص اس کا پتہ نہیں دے گا۔

(۴) لومڑی کا گوشت گوزہ اور مالینچ لیا کے مرض میں مفید ہے۔
 (۵) لومڑی کی چربی پکھلا کر اگر غنسیا کے مریض کے جوڑوں پر ملی جائے تو اس کا درد ختم ہو جائے گا۔
 (۶) لومڑی کا غضب آم چھ کے جسم پر باندھ دیا تو دانت یا آسانی نکل آتے ہیں۔ نیز لومڑی کے سر کے بال اور جلد غنڈے حان والوں کے لیے مفید ہے۔ اس کا استعمال پہن کر بھی کیا جاسکتا ہے اور دھونی کے ذریعے بھی۔
 (۷) لومڑی کا خون بچوں کے سر پر ملنے سے بچہ کے سر پر تلخ ہونے کے باوجود بال آگ آتے ہیں۔
 (۸) اگر کوئی شخص لومڑی کا خرچ اپنے پاس رکھے گا تو وہ دھونے کے بعد دھوپ سے محفوظ رہے گا۔

(۹) لومڑی کے پیچھے دے کو پیس کر پینے سے ”رج الصبیان“ کا مرض ختم ہو جاتا ہے۔

(۱۰) لومڑی کے دانت کو سرگی یا جنون کا مریض اپنے اوپر باندھ لے تو شفا یاب ہو جائے گا اسی طرح اگر قلی کے درد کا مریض لومڑی کی قلی کو اپنے بدن پر باندھ لے تو درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۱) ہر کس کہتے ہیں کہ اگر کوئی لومڑی کی کھٹی اپنے ہاتھ میں رکھے رہے تو وہ نہ تو کتے سے ڈرے گا اور نہ ہی کتا اس پر بھونکے گا۔

(۱۲) لومڑی کے کان کو اگر گردن کی کٹھنہ ملا کر لگایا جائے تو فوری آرام آ جاتا ہے۔

(۱۳) اگر لومڑی کے آلہ تناسل کو سرد درمیں سر پر باندھ لیا جائے تو درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۴) لومڑی کے پتے کو اگر سونے میں ملا دیا جائے تو سونے کا رنگ ہتھل کی طرح ہو جائے گا۔

(۱۵) لومڑی کا خضہ کان کے درم پر ملنے سے درد ختم ہو جاتا ہے۔

(۱۶) اگر قلی کا مریض لومڑی کے کلیجے کو پانی میں ملا کر ایک مٹقال کے بقدر لے لے تو اس کا اسی وقت درد ختم ہو جائے گا۔

(۱۷) اگر لومڑی کی چربی دونوں ہتھیلیوں اور ٹکڑوں پر مل لی جائے تو آدھی گھنٹہ کے خطرہ سے مامون ہو جائے گا۔

(۱۸) اگر لومڑی کے دماغ کو ”دس گھاس“ میں ملا کر سر پر ملا جائے تو سر کی بھوٹی پھنسی اور گنچا پن ختم ہو جائے گا اور بال

جھنے کی شکایت بھی دور ہو جائے گی۔

(۱۹) اگر رات کو ذرنے والے بچے کے جسم پر لومڑی کی ذم باندھ دی جائے تو وہ اسی طرح ٹھیک ہو جائے گا جس طرح لومڑی کا

دانت باندھنے سے ٹھیک ہو جاتا ہے۔

(۲۰) اگر لومڑی کی چربی کسی چیز پر مل دی جائے تو اس جگہ جہاں کہیں بھی پیو ہوں گے وہاں سے اس پر آ کر جمع ہو جائیں گے۔

(۲۱) لومڑی کے خضہ کو خشک کر کے پینے کے بعد پانی میں ملا کر ایک درہم کے وزن کے بقدر پینے سے قوت جماع اور بھوک و

شہوت میں بے حد اضافہ ہوتا ہے۔

(۲۲) لومڑی کی دُم کو باریک پینے کے بعد زعفران کے تیل میں ملا کر اگر آلہ تناسل پر پیشاب کے سوراخ میں لگا کر ملایا

جائے تو قوت جماع میں بے پناہ اضافہ ہوگا اور تادیر جماع کیا جاسکتا ہے۔ ”کتاب الابدان“ میں مذکور ہے کہ اگر تھیں لومڑی کی

چربی تلاش کرنے کے باوجود نہ ملے تو بھیڑیے کی چربی اس کے قائم مقام ہے۔

تعبیر خواب میں لومڑی کی تعبیر عورت سے دی جائے گی اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے چھیز خوانی کر رہا ہے اور اس سے کھیل رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ ایسی عورت سے شادی کرے گا جس سے وہ بہت زیادہ محبت کرے گا اور بیوی بھی اس سے

اسی طرح محبت کرے گی۔ بعض حضرات نے لومڑی کی تعبیر یہ دی ہے کہ خواب میں لومڑی کو دیکھنے والے کو مکار و فرسی مرد سے واسطہ

پڑے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے جھگڑ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے قرض خواہ سے جھگڑا کرے گا۔ اگر

کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ لومڑی کا گوشت کھانے والے کو نفع کا مال کھانے کی

وجہ سے کچھ نقصان ہوگا مگر وہ پھر ٹھیک ہو جائے گا۔

بعض حضرات نے لومڑی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ دی ہے کہ دیکھنے والے کے پاس بادشاہ کی طرف سے کوئی رشتہ پہنچے گا۔ یہودیوں نے لومڑی کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر یہ دی ہے کہ دیکھنے والا کسی کا بہن یا طیبیب کی زیارت کرے گا۔ نصاریٰ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص خواب میں لومڑی کا بوسہ لیتا ہے تو اس کی تعبیر یہ دی جائے گی کہ اسے ایک شریف اور حسین و جمیل بیوی ملے والی ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کوئی خواب میں یہ دیکھتا ہے کہ اس نے لومڑی کو قتل کر دیا ہے تو اس کی یہ تعبیر یہ ہوگی کہ وہ کسی شریف انسان کے بیٹے کو قتل کرنے والا ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں لومڑی کا دودھ پیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ بیماری سے شفا پاب ہونے والا ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ لومڑی سے جھگڑا کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ اپنے اہل و عیال میں قریبی دوستوں میں سے کسی دوست کے ساتھ جھگڑا کرے گا۔ واللہ اعلم

الثفا

"الثفا" اس سے مراد جنگلی بلی ہے جو لومڑی سے ملتی جلتی ہے اور گھریلو بلی کے مشابہ ہوتی ہے۔ مغرب انشاء اللہ اس کا بیان آئے گا۔

الثقلان

"الثقلان" فقل کے معنی بوجھ کے ہیں اس لیے جنات و انسان کو "ثقلان" کہا جاتا ہے۔ بعض حضرات نے جن و انس کو "ثقلان" کہنے کی وجہ سے ان دونوں کی شرافت و عظمت بتائی ہے کیونکہ ہر شریف آدمی کو اہل عرب "ثقل" سے تعبیر کرتے ہیں۔ بعض حضرات نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ چونکہ جن و انس گناہوں سے بوجھل ہوتے ہیں اس لیے انہیں "ثقلان" کہا جاتا ہے۔

الثلج

"الثلج" اس سیدہ کے نزدیک عقاب کے چوزہ کو "الثلج" کہا جاتا ہے۔

الثئی

"الثئی" ہر اس جانور کو "الثئی" کہتے ہیں جس کے سامنے کے کھپلیوں والے دانت ٹوٹ گئے ہوں اور کھردنی والے جانوروں میں تیسرے سال اور "ثاب" والے جانوروں میں اس کے چھٹے سال میں ہوتا ہے۔ "الثئی" کی جمع "ثیان" اور "ثایا" آتی ہے۔ نیز مؤنث کے لیے "ثیہ" اور جمع کے لیے "ثیات" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الثور

"الثور" بقیل کو "الثور" کہا جاتا ہے اور اس کی کنیت "ابو عجل" (بھجڑوں کا باپ) ہے اس کی مؤنث "ثورہ" ہے اور جمع "ثورہ"۔

(۱) اردو، تیل، بنگالی، بولور، بلوچی، کاشتیک، پشتو، گوجی، پنجابی، اڑکھا، سندھی، دھکو، کشمیری، راند۔ (دفت زبانی لغت صفحہ ۱۰۶) انگریزی۔ OX

Bullack (کتابستان انجمن اردو و کشمیری صفحہ ۱۳۸)

"شیران" آتی ہے۔ سیبویہ نے کہا ہے کہ "شیرہ" میں (ث کے بعد) داؤ کو یاء سے اس لیے تبدیل کیا ہے کہ وہ (کسرہ) زیر کے بعد واقع تھا۔ (اور یاء یہ کسرہ کے موافق ہے ورنہ داؤ کو ضم کو چاہتا ہے) سیبویہ مزید فرماتے ہیں کہ داؤ کو یاء سے بدلنا عام ہے۔ علامہ دمرئی فرماتے ہیں کہ اس تبدیلی کی وجہ "ثورة الاقط" (غیر کا کٹرا) کی جمع اور جمع "ثوره" میں فرق کرنا مقصود ہے اسی وجہ سے پہلے اسے "قلعہ" کے وزن پر لائے اور پھر اس میں حرکت دی۔ "الثور" کے معانی پھاڑنے اور زمین جوڑنے کے ہیں اسی وجہ سے اسے ثور کہتے ہیں کیونکہ تیل زمین کو پھاڑتا اور اسے جوڑتا ہے۔

جانوروں کے درمیان ہمدردی اور اخلاص حضرت ابودرداءؓ نے ایک مرتبہ دیکھا کہ دو بیل ایک رسی میں بندھے ہوئے ہیں اور ان سے کھیت جوتا جا رہا ہے۔ پس جب ان میں ایک رک کر اپنا جسم کھلانے لگا تو دوسرا بھی لگ گیا۔ یہ دیکھ کر حضرت ابودرداءؓ پڑے اور فرمایا کہ حقیقت میں یہ ہیں دو بھائی جن کی اخوت محض اللہ کے لیے ہے ان میں کا ایک جب رک جاتا ہے تو دوسرا بھی رک جاتا ہے اور اخلاص اسی اتحاد و اتفاق سے اپنے درجہ تکمال پہنچتا ہے۔ پس جو شخص اپنے بھائیوں کے حق میں خلص نہیں ہوگا۔ تحقیق وہ منافق ہوگا پھر فرمایا کہ اخلاص موجودگی و عدم موجودگی میں دل و زبان کے ایک ہو جانے کا نام ہے۔

فائدہ ۱ دہب بن مندبہ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا فرمایا تو وہ کشتی کی مانند دو گلابی تھیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے زمین کے جہاز و پرواز کے لیے ایک عظیم الشان طاقتور فرشتہ کو پیدا فرمایا اور اسے حکم دیا کہ وہ زمین کے نیچے جا کر اسے اپنے کندھوں پر اٹھالے۔ پس اس فرشتہ نے ایسا ہی کیا اور زمین کو اٹھا کر اپنا ایک ہاتھ مشرق کی طرف اور دوسرا مغرب کی طرف نکال کر دونوں کناروں سے پکڑ کر جکڑ لیا لیکن فرشتہ کے قدموں کو قرار نہ مل سکا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرشتہ کے قدموں کے جہاز کے لیے سرخ یا قوت کی ایک بڑی چٹان کو پیدا فرمایا جس کے وسط میں سات ہزار سوراخ تھے اور ہر سوراخ سے ایک عظیم الشان سمندر نکل رہا تھا جس کی لہرائی اور طول و عرض اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ پھر اس پتھر کو فرشتے کے دونوں پاؤں کے درمیان داخل ہو جانے کا حکم دیا۔ پس وہ فرشتے کے قدموں کے نیچے داخل ہو گیا۔ پھر اس پتھر میں قرار باقی نہ رہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس پتھر کو جمانے کے لیے ایک نہایت ضخیم و عظیم بیل کو پیدا فرمایا جس کی چار ہزار آنکھیں اور اتنی ہی تعداد میں ناک منہ زبان اور پاؤں تھے اور ایک پاؤں سے دوسرے پاؤں کی مسافت پانچ سو سال تک چلنے کی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بیل کو حکم دیا کہ وہ پتھر کو اپنی پیٹھ پر اٹھالے۔ پس وہ پتھر کے نیچے داخل ہوا اور پتھر کو اپنی پیٹھ اور سیٹنگ پر اٹھا لیا۔ اس بیل کا نام "کیوتا" تھا۔ پھر اس بیل میں قرار نہ رہا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایک بھلی بیدار جس کی خواہش تھی کہ وہ مسافت کی چمک و وسعت کی بنا پر انسان اس کی طرف نگاہ اٹھانے پر قادر نہیں ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ اگر دنیا کے تمام سمندروں کو اس بھلی کی ایک ناک کے سوراخ میں ڈال دیا جائے تو اس کی مثال ایسی ہوگی جیسے کسی طویل و عریض اور برق و دق صحرا میں رائی کا ایک دانہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس بھلی کو حکم دیا کہ وہ بیل کو قرار فراہم کرے۔ اس بھلی کا نام "بیھموت" ہے۔ پھر اس بھلی کا ٹھکانہ پانی کو بنایا۔ نیز پانی کے نیچے ہوا اور ہوا کے نیچے پانی پانی پھر پانی کے نیچے ظلمات و تاریکیاں ہیں پھر ان تاریکیوں کے بعد بندوں کے علم کی رسائی ختم ہو جاتی ہے۔ ان کے بعد کیا ہے وہ اللہ ہی کو معلوم ہے۔ (تھلا القاضی شہاب الدین بن فضل فی کتاب مسالک الابصار فی ممالک الابصار فی البحر والاثلاث و اشترین)

۱ غزکہ بالا روایت اور اسی قسم کی دوسری روایات اسرائیلی روایات ہیں۔ یہ روایات صحاح ستہ کی کتاب میں موجود نہیں ہے اور نہ ہی اس قسم کی روایات احادیث کی مستند کتابوں میں موجود ہیں۔ (مترجم)

دوسرا فائدہ امام مسلم نے مسلم شریف میں "کتاب الطہار" میں اور امام نسائی نے "عشرۃ النسا" میں نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ اہل جنت جب جنت میں داخل ہوں گے تو ان کے لیے جنت کا تیل ذبح کیا جائے گا جو جنت کے اطراف میں چڑھا۔ نیز جنتی لوگ مچھلی کے جگر کا وہ چھوٹا سا ٹکڑا بھی کھائیں گے جو مچھلی کے جگر کی ایک جانب ہوتا ہے۔ (الحديث) ابن ابي عمير سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے کہ شہداء جب جنت میں داخل ہوں گے تو جنت کی مچھلی اور تیل ان سے دوپہر کے کھانے کے لیے نکل کر آئیں گے اور ایک دوسرے سے کہیں گے یہاں تک کہ جب جنتیوں کو یہ جانور پسند آجائے گا تو تیل اپنے سینگوں سے مچھلی کو چیر پھاڑ کر اس طرح تیار کرے گا جس طرح جنتی اسے ذبح کر سکتے تھے۔ پھر شام کے کھانے کے لیے بھی تیل اور مچھلی پھر اسی طرح شام کو جنتیوں کے سامنے آکر کھینے لگیں گے اور کھیتے کھیتے مچھلی اپنی دم سے تیل کو مار کر اسی طرح چیر پھاڑ دے گی جس طرح جنتی اسے ذبح کر سکتے تھے۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں اس حدیث میں چند چیزوں کی طرف اشارہ ہے جو قابل غور ہیں۔ وہ اس طرح کہ جب اس زمین کی بھائی بھائی اور غریب اور ایک مچھلی پر ہے جو تیرنے والا حیوان ہے تو گویا اس سے لوگوں کو اس طرف متوجہ کرنا ہے کہ یہ دنیا فنا ہونے والی ہے اور یہ عارضی مسکن ہے جس کے قلعے تباہ و برباد ہونے والے ہیں اور یہ ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں ہے۔ پس جب جنت میں داخل ہوتے ہی اسے ذبح کر دیا گیا اور انہوں نے مچھلی کی کھجلی کھائی تو گویا جنتی دار الفناء سے وار القراہ کی طرف متقل ہو گئے اور اس کی طرف اشارہ کرنے کے لیے پہل صراط پر نیکیوں و نیک کامیہ کا ذبح کیا جائے گا تاکہ وہ جان لیں کہ اب اس کے بعد نہ موت ہے اور نہ فنا اور تیل چونکہ کھیتی کرنے کا ذریعہ ہے۔ اور اہل دنیا کے سامنے دو طرح کی کھیتیاں ہیں۔ ایک دنیا کی کھیتی اور ایک آخرت کی کھیتی۔ پس تیل کو ذبح کر دینے سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جنتی اب کھیتی کی مشقت سے (خواہ وہ دنیا کی کھیتی ہو یا آخرت کی) آزاد ہو گئے اور اب ان کے لیے سکون ہی سکون ہے۔

تیسرا فائدہ امام بخاری نے "باب بدو الخلق" میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند کو قیامت کے دن بے نور کر دیا جائے گا۔ (رواہ البخاری و الترمذی و المعجم) حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ابو ہریرہؓ کے حوالے سے مفصل ذکر کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن داؤد نے فرمایا کہ خالد بن عبد اللہ قتییری کے دور خلافت میں میں نے ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے اس مسجد یعنی مسجد کوفہ میں اس طرح سنا کہ حضرت حسنؓ آئے اور ان کے پاس بیٹھ گئے تو انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے حوالے سے یہ حدیث اس طرح بیان کی کہ "نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن سورج اور چاند جہنم میں بیلوں کی شکل میں ہوں گے۔ پس حضرت حسنؓ نے فرمایا کہ ان کا کیا گناہ ہے؟ پس ابوسلمہ نے فرمایا کہ میں تو حدیث بیان کر رہا ہوں اور آپ "وما ذنبہما" (ان کا کیا گناہ ہے) فرما رہے ہیں۔ امام بزار فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے صرف اسی طرح مروی ہے اور عبد اللہ و داؤد نے ابوسلمہ سے اس کے علاوہ اور کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم نے فرمایا کہ سورج اور چاند جہنم میں وبشت زدہ تیل کی طرح ہوں گے۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن سورج اور چاند جہنم میں تیل کی طرح لایا جائے گا اور آگ میں ڈال دیا جائے گا۔

کہ جو لوگ ان کی عبادت کرتے تھے وہ انہیں دیکھ لیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ: ”تم اور تمہارے معبود جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کرتے تھے (سب) جہنم کا ایندھن ہیں۔“ (القرآن) (روی الحافظ ابو یعلیٰ الموصلی)

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورج اور چاند جہنم میں دو خوفزدہ نیل ہوں گے۔ (رواہ ابو داؤد و الطیالسی) ”نہایت الغریب“ میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب سورج اور چاند کو ”سہانت“ (ستاروں کی چال) کی تعبیر کے ذریعہ اپنے کلام میں ذکر کیا کہ ”کل فی فلک یسبحون“ (ان میں سے ہر ایک آسمان پر تیر رہا ہے۔ القرآن) پھر اللہ تعالیٰ نے جب خبر دی کہ وہ (یعنی معبود باطلہ) اور ان کے پیاری آگ میں جانتیں گے اور ان بھاریوں کو عذاب اس طرح ہوگا کہ وہ ان پر ہمیشہ مسلط رہیں گے اور وہ دہشت کے مارے اس خوفزدہ نیل کی طرح ہوں گے جن کی دہشت دائمی ہوگی۔ (نہایت الغریب) اس واقعہ کو ابوموسیٰ نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے۔ بعض اہل علم فرماتے ہیں کہ ان (معبود باطلہ) کو جہنم میں اس لیے جمع کیا جائے گا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان کی عبادت کی گئی تھی اور یہ عذاب ان کے لیے نہیں ہوگا کیونکہ یہ تمادات ہیں بلکہ یہ تو صرف کافروں کو مزید رسوا کرنے اور ان کی نیچ دیکار میں اضافہ کرنے کے لیے کیا جائے گا۔ حضرت ابن عباسؓ کعب بن احبار کے قول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”اللہ تعالیٰ کی ذات کریم اور بلند والا ہے۔ اس سے کہ وہ سورج اور چاند کو عذاب میں مبتلا کرے بلکہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان دونوں کو سیاہ اور بے نور کر دیں گے۔ پس جب سورج اور چاند عرش کے قریب ہوں گے تو سجدہ میں گر پڑیں گے اور کہیں گے کہ اے ہمارے معبود آپ ہماری اطاعت و فرمانبرداری سے واقف ہیں جو ہم نے آپ کے لیے کی تھی اور آپ ہماری رفتار کی تیزی کو بھی جانتے ہیں جو دنیا میں آپ ہی کے حکم سے تھی۔ پس کافروں کی عبادت کی وجہ سے ہمیں عذاب نہ دیجیے۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہاں تم نے سچ کہا ہے۔ پس میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے کہ میں پیدا کروں گا اور ہر چیز کو اس کی طرف لوٹا دوں گا۔ جس سے اسے پیدا کیا جائے گا اور تم دونوں کو بھی اس چیز کی طرف لوٹاؤں گا جس سے میں نے تمہیں پیدا کیا ہے۔ پس میں نے تمہیں اپنے عرش کے نور سے پیدا کیا ہے۔ پس تم دونوں اسی کی طرف لوٹ جاؤ۔ پس وہ لوٹ جائیں گے اور عرش کے نور میں مدغم ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے بھی یہی معنی ہیں ”ہویدئی و یعبید“ (وہی ذات ہے جو پیدا کرتی ہے اور پھر دوبارہ اسے لوٹاتی ہے)

ابونعیم ”سیرت سعید بن جبیر“ میں لکھتے ہیں کہ حضرت سعید نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے پاس ایک سرخ رنگ کا نیل اتارا جس سے وہ کھیتی باڑی کا کام کرتے تھے اور نیل کے پسینے کو پونچھتے جاتے تھے۔ اسی محنت و مشقت کے متعلق اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں فرمایا ہے کہ:

”فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى“ (پس نکلاؤ نہ تم کو بہشت سے، پھر تو تکلیف میں پڑے گا۔ سورہ طہ آیت ۱۱۷)

حضرت آدم علیہ السلام اکثر حضرت حوا سے کہا کرتے تھے کہ تمہاری ہی وجہ سے ہم یہ مشقت اٹھا رہے ہیں۔ پس اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے جو بھی اس نیل سے کام لیتا وہ یہ ضرور کہتے کہ ”حوا دخلت علیہ من قبل آدم“ (حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے ہی حضرت حوا میں پہنچ گئیں) اہل عرب جب کسی گائے کو گھاٹ پر پانی پانے کے لیے اتارتے

اور دو گائے پانی کے گدلا بن با پیاس نہ لگنے کی وجہ سے پانی نہ پیتی تو وہ نکل کو مارتے تھے جس سے وہ پانی میں گھس جاتا اور تیل کو دیکھ کر کھائے بھی پانی میں گھس جاتی۔ اہل عرب یہ اس لیے کرتے تھے کہ عموماً گائے نکل کے پیچھے چل پڑتی ہے۔ انس بن مالک نے سلیم بن سلک کو قتل کرنے کے بعد کہا کہ:

انی وقتلی و سلیمکا ثم اعقلہ کالثور بتسرب لما عافت البقر

”میں اور سلیم کا منتول اور ان کے مختصر لوگ اس نکل کی مانند ہیں جسے اس وقت مارا جائے جب گائے پانی پینے سے رگ جائے۔“

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”الثور بحمی انفہ بروقہ“ (نکل اپنے سینک سے ناک کی حفاظت کرتا ہے۔ یہ مثال ہم (ہر چیز جس کی حفاظت کی جائے) کی حفاظت اور اس کے تحفظ پر آمادہ کرنے کے لیے بولی جاتی ہے۔

سنن نسائی اور سیرة ابن ہشام میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ طیب پہنچے تو انہیں عامر بن نفیر اور جلال بن ربیع (رضی اللہ عنہم) کو بتا رہے تھے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب میں ان کے پاس حاضر ہوئی تو وہ تمام ایک ہی مکان میں مقیم تھے۔ پس میں نے کہا۔ اے میرے باپ آپ نے رات کیسے گزاری۔ پس انہوں نے کہا:

کل امری مصبح فی اہلہ والموت ادنی من شراک نعلہ

”ہر آدمی اپنے اہل و عیال میں صبح کرتا ہے اور موت اس کے جوتے کے تسموں سے بھی زیادہ قریب ہے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے کہا ”اَنَا لِلّٰہِ وَ اَنَا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ“ ابا جان آپ بیمار کی وجہ سے پریشان ہو گئے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر اس کے بعد میں نے عامر بن نفیرؓ سے ان کا حال دریافت کیا تو انہوں نے کہا:

لقد وجدت الموت قبل ذوقہ و المرء بانی حنفہ من فوقہ

”میں نے موت کو اس کا مزہ چکھنے سے پہلے ہی پایا ہے اور آدمی کی موت اس کے اوپر سے آتی ہے۔“

کمال امریؓ، مجاہد بطوفہؓ کالثور بحمی انفہ بروقہؓ

”ہر آدمی اپنی قوت کے مطابق کوشش کرتا ہے جس طرح کہ نکل اپنے سینگوں سے اپنے ناک کی حفاظت کرتا ہے۔“

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے کہا اللہ کی قسم یہ کیا کہہ رہے ہیں کہ اسے خود بھی نہیں سمجھ پا رہے ہیں۔ پھر میں نے حضرت جلال سے پوچھا کہ آپ کی رات کیسی گزاری؟ تو انہوں نے کہا:

الالبیت شعری ہل ابیتن لیلۃ

”اے کاش کہ میں نے ”مقام فرح“ (کہہ کے قریب ایک راوی کا نام) میں ایک رات گزار دی ہوتی کہ میرے ارد گرد ”اذخر“ (خوشبودار سبز گھاس کا نام) اور دوسری ہری بھری گھاس ہوتی۔“

وہل اردن بوما مباه معجنۃ و ہل یدون لی شامۃ و طفیل

”اور کیا ان عورتوں نے بازار ”معجنۃ“ کا پانی میرے لیے پسند کیا؟ اور کیا وہ میرے لیے شامہ و طفیل پہنا دیں؟ اور کیا وہ میرے لیے اذخر“ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ پھر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس واقعہ کی خبر دی۔ پس آپ ﷺ

نے فرمایا: ”اے اللہ ہمارے دلوں میں مدد کی محبت اس طرح ڈال دے جس طرح تو نے مکہ مکرمہ کی محبت ڈال دی ہے اور اے اللہ تو ہمارے صانع اور مددگار (وزن کرنے والے پیمانے) میں برکت عطا فرما اور مدد کرنے کے بخار کو جھٹ (ایک جگہ کا نام) کی طرف منتقل فرما دے۔ (الحدیث) عامر کے قول میں لفظ ”طوق“ سے مراد طاقت اور قوت ہے اور بلال کے قول میں ”مخ“ سے مراد مکہ مکرمہ کی ایک وادی ہے اور ”مخیمہ“ مکہ مکرمہ کی اترائی میں واقع ایک بازار کا نام ہے اور ”شمارہ و طفیل“ ”سوق مجیدہ“ کے کنارے اونچائی پر واقع دو پہاڑیوں کے نام ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول میں مذکور ”مہیہ“ یہ ”جھٹ“ ہی کا دوسرا نام ہے۔

۱: اہل عرب کہتے ہیں ”ارعی من ثور“ (وہ تیل سے زیادہ چرنے والا ہے)

2: ”انما أكلت يوم اكل الثور الابيض“ (میں تو اسی دن کھایا گیا جس دن سفید تیل کو کھایا گیا)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میری اور حضرت عثمانؓ کی مثال ان تین نیلوں جیسی ہے جو ایک ہی جھازی میں رہتے تھے اور ان میں سے ایک سفید، ایک سرخ اور ایک سیاہ تھا اور ان کے ساتھ اس جھازی میں ایک شیر بھی رہتا تھا جو ان کے اتفاق، اتحاد اور اکٹھے رہنے کی بنا پر نقصان پہنچانے پر قادر نہیں تھا۔ پس ایک دن شیر نے سیاہ اور سرخ تیل سے کہا کہ سفید تیل کا رنگ چونکہ دور سے نظر آنے والا ہے اس لیے یہ شکاریوں کو ہمارے اس جھازی میں ہونے کا پتہ دیتا ہے اور میرا رنگ تو بس تم دونوں ہی کے رنگ جیسا ہے۔ پس اگر تم مجھے چھوڑ دو کہ میں اسے کھالوں تو یہ جھازی تم ہی دونوں کے لیے ہو جائے گی۔ پس ان دونوں نے شیر کو کھانے کی اجازت دے دی اور کہا کہ ہم تمہارے درمیان حائل نہیں ہوں گے۔ پس شیر نے سفید تیل کو کھایا۔ چنانچہ ابھی کچھ مدت ہی گزری تھی کہ شیر نے سرخ تیل سے کہا کہ میرا رنگ تو تیرے ہی رنگ جیسا ہے لہذا تم مجھے سیاہ تیل کو کھانے کی اجازت دے دو۔ پس سرخ تیل نے شیر کو سیاہ تیل کے کھانے کی اجازت دے دی۔ پس شیر نے سیاہ تیل کو کھایا۔ چنانچہ کچھ مدت کے بعد شیر نے سرخ تیل سے کہا کہ اب تو میں تمہیں ضرور کھاؤں گا۔ پس سرخ تیل نے کہا کہ آپ مجھے تین بار آواز لگانے کی اجازت دے دیں۔ شیر نے کہا ٹھیک ہے تمہیں اجازت ہے۔ پس سرخ تیل نے آواز لگائی کہ ”میں تو اسی دن کھایا گیا تھا جس دن سفید تیل کو کھایا گیا“۔ یہ تین مرتبہ کہا۔ اس کے بعد حضرت علیؓ نے با آواز بلند فرمایا کہ ہم تو اسی روز کمزور و ذلیل ہو گئے جس دن حضرت عثمانؓ کو شہید کیا گیا تھا۔

نیل کے خواص (۱) اگر اس مٹی کو جس پر تیل نے گائے کے ساتھ جفتی کرنے کے بعد فوراً پیشاب کر دیا ہو اٹھا کر آٹہ قاتل کے سوراخ پر ملا جائے تو یہ مٹی قوت باہ میں اضافہ کا باعث بنتی ہے۔ اسی طرح جس شخص کو سوتے ہوئے میں پیشاب نکل جانے کی بیماری ہو تو اس کو تیل کا مشابہ خشک کر کے پیس کر سر کے ساتھ ملا کر پلانے سے انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔ نیز ایسے شخص کے لیے ٹھنڈے پانی کا استعمال بھی مفید ہے۔ (۲) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ نیل کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ اگر وہ تھک کر کھڑا ہو جائے تو اس کے خیموں کو پکڑ کر دبائے سے اس میں ایک قسم کا نشاط پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ تیز چلنے لگتا ہے۔ نیز اگر نیل کے کان میں پارہ ڈال دیا جائے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا اور اگر اس کی ناک میں عرق گلاب ڈالا جائے تو وہ فوراً زمین پر گر پڑے گا۔ اگر نیل کے پیشاب سے اوبہ پر لکھا جائے تو لکھا ہوا صاف دکھائی دے گا۔ (نیل کی اور بھی خصوصیات ہیں لیکن ان کا ذکر ”باب الباہہ“ میں گزر چکا ہے۔

العجیر نیل کو خواب میں دیکھنا انتہائی مفید اور معیشت میں مددگار ہوتا ہے اور کبھی نہایت قوی و با عزت شخص کی جانب اشارہ ہوتا

ہے۔ بعض وفد تیل کی تعبیر خوبصورت نوجوانوں سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ تیل کو عربی میں "الثور" کہا جاتا ہے اور "الثور" کے معنی جوش مارنے کے ہیں اور نوجوان کی جوانی بھی چونکہ پورے جوش اور شباب پر ہوتی ہے اس لیے اس کی تعبیر نوجوان سے دی جاتی ہے۔ نیز تیل کو خواب میں دیکھنا کبھی کبھی شریپندی و قند کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی مکان نے تیل کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی مشکلات حل ہو جائیں گی۔ تیل کو خواب میں دیکھنا بعض اوقات سستی و کالبی کی طرف بھی اشارہ دیتا ہے۔ اسی طرح خواب میں چسکیرے تیل کو دیکھنا باعث مسرت اور کالے تیل کو دیکھنا بزرگی و شرافت کی علامت ہے یا مریض کی تندرستی کی جانب اشارہ ہے۔

الثَّوْلُ

"الثَّوْلُ" (نر شہد کی کہی) (نساء پر زبر اور واؤ ساکن) یہ لفظ عام طور پر شہد کی کہیوں کے لیے مستعمل ہے چاہے ایک کہی ہو یا پورا جملہ۔ امام اسمعیٰ فرماتے ہیں کہ شہد کی کہی کے لیے کوئی علیحدہ سے واحد لفظ مستعمل نہیں۔ نیز یہ معنی تو اس صورت میں ہوں گے جب اس کو تافخہ اور واؤ ساکن کے ساتھ چڑھا جائے اور اگر واؤ پر زبر چڑھی جائے تو اس صورت میں اس کے معنی دیوانی بکری کے ہوں گے چاہے پانچل پن کی وجہ سے ریوز سے علیحدہ رہتی ہے۔ نیز دیوانے پہاڑی بکرے کے لیے بھی یہ لفظ مستعمل ہے۔

الثَّیْلُ

"الثَّیْلُ" یہ پہاڑی بکرے کو کہا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے حالت احرام میں یا حرم میں پہاڑی بکرے کا ذبح کر لیا تو اس پر ایک گائے (یعنی شرقی نادان) واجب ہے۔



باب الجیم

الجاب

"الجاب" شیر اور مولے گورخ کو "الجاب" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع جوؤب آتی ہے۔
 "الجارف" سانپ کے بچے کو "الجارف" کہا جاتا ہے۔

الجارحة

"الجارحة" وہ پرندہ یا درندہ ہے جو اپنے مالک کیلئے شکار کر کے لائے۔ اس کی جمع "جوارح" آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
 "وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ يَعْلَمُونَ نَهْنٍ مِمَّا عَلَّمْتُمُ اللَّهُ."
 اور جو شکاری جانور جسے شکار پر دوڑنے کی تعلیم دو کہ انہیں سکھاتے ہو اس میں سے جو اللہ نے تمہیں سکھایا ہے۔ المائدہ۔ آیت 4
 "جارحة" کا مطلب ہے کمانے والا۔ چونکہ یہ پرندہ یا درندہ اپنے مالک کے لیے شکار کما کر لاتا ہے اس لیے اس کا نام
 "جارحة" رکھا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَيُعَلِّمُهُمُ الْجَارِحُ بِالنَّهَارِ" (اور جو کچھ تم دن میں کر چکے ہو وہ جانتا
 ہے۔) (الانعام۔ آیت ۶۰)

الجاموس

"الجاموس" (بھینس) واحد ہے اس کی جمع "الجوامیس" آتی ہے۔ یہ فارسی زبان کا لفظ ہے لیکن عربی میں کثرت سے استعمال ہونے لگا۔ یہ طاقتور اور مضبوط جسم رکھنے والا جانور ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سب سے زیادہ بزدل جانور ہے۔ اگر اسے
 چھ رکات لے تو پانی میں گھسنے کی کوشش کرتی ہے۔ حالانکہ شیر بھی اس کو دیکھ کر خوفزدہ ہو جاتا ہے۔
 بھینس اپنے مالک کے اشارہ کو خوب سمجھتی ہے۔ جب اس کا مالک اسے پکارتا ہے اے فلاں، اے فلاں تو یہ اس کی آواز سن کر
 فوراً اس کے پاس پہنچ جاتی ہے۔ یہ اس کے شریف نسل اور ذکی ہونے کی دلیل ہے۔ بھینس اپنی جگہ سے بہت زیادہ مانوس ہو جاتی
 ہے۔ نیز یہ اپنی اور اپنے بچوں کی خاطر پوری پوری رات نہیں سوئی۔
 علامہ دمیر نے فرمایا ہے کہ جب بہت ساری بھینسیں جنگل میں ایک گول دائرہ کی شکل میں جمع ہوتی ہیں اور ان سب کی پشت
 ایک دوسرے کی پشت کی جانب رہتی ہے اور درمیان میں بچے اور چرواہے کھڑے رہتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے گویا چار دیواری سے
 گھرا ہوا محفوظ ترین شہر ہے۔

پس جب بھینسا (نر) دوسرے بھینسے سے زور آزمائی کرتے ہوئے شکست کھا جائے تو وہ (شرم کی وجہ سے) درختوں کے جھنڈ میں

۱۔ اردو، بھینس۔ بنگالی، مویش۔ بلوچی، بھمی۔ پشتو، مہ۔ پنجابی، تھو۔ سندھی، بھنھن۔ کشمیری، مہیش۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۱۱۶)

انگریزی۔ Buffalo (کتابستان انگلش اردو دشتی صفحہ ۱۳۲)

داخل ہو جاتا ہے اور وہاں پر قیام کرتا ہے یہاں تک کہ اسے یہ معلوم ہو جائے کہ وہ طاقتور ہے تو وہاں سے نکل کر نئی طاقت و قوت کے ساتھ میدان میں اترتا ہے اور اپنے حریف پر حملہ آور ہو جاتا ہے اور اس کو اس وقت تک نہیں چھوڑتا یہاں تک کہ اس پر غالب آ جائے۔

بھینس کا شرعی حکم | بھینس کا گوشت کھانے کی طرح حلال ہے۔
بھینس کے خواص | (۱) بھینس کی کھال کی دھونی دینے سے گھر کے تمام بدمعاش ہلاک ہو جاتے ہیں یہ بھینس کا گوشت کھانے سے جو تیس پیرا ہو جاتی ہیں۔ (۲) اگر بھینس کی چربی کو اندرانی نمک کے ساتھ ملا کر خارش زدہ کے بدن پر یا دھندلے چہرہ پر مل دیا جائے تو خارش اور داغ ختم ہو جائیں گے اور اگر برص میں مبتلا شخص کو مل دیا جائے تو برص سے بہت جلد نجات مل جائے گی۔ (۳) ان زہریلے اور مسمومیت کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کیڑے کو جو بھینس کے دماغ میں ہوتا ہے اپنے پاس رکھ لے تو اس کو کبھی نیند نہیں آئے گی۔

تعبیر | بھینس کا خواب میں دیکھنا ایسے طاقتور آدمی کی علامت ہے جو اپنی طاقت سے زیادہ تکالیف برداشت کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔ اگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ اس کے بھینس کے سینگ لگے ہوئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ عورت کسی بادشاہ سے شادی کرے گی۔ (واللہ اعلم)

البحان

"البحان" سفید رنگ کا چھوٹا سانپ ہے۔

قرآن مجید میں "البحان" کا تذکرہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَلَمَّا رَاَهَا نَهَضُوا كَأَنَّهُمْ جَانٌ وَلَمَّا مَدْبُورًا" (بقرہ ۲۶۰) اسے دیکھا کہ وہ سانپ کی طرح چل رہی ہے تو پیچھے پھیر کر بھاگا۔ (نمل آیت ۱۰)

"وَمَا نَلَكَ بِمَيْمَنِكَ يَا مُؤْسَىٰ فَإِنِ هِيَ غَصَايَ أَنْتَ كَوُّ عَلَيْهَا وَأَهْشُ بِهَا غُلِي غَنَمِي وَلِي فَيُفِيهَا مَنَازِبُ أَخْرَجْتِ فَإِلَيْهَا بِمُؤْسَىٰ فَالْفُفُّهَا فَاذًا حَبَّةٌ نَسْنَعِي"۔ (اور اے موسیٰ میرے ہاتھ میں کیا ہے کہ یہاں میری لکھی ہے اس پر تک لگا تا ہوں اور اس سے اپنی بکریوں پر پتے جھارتا ہوں اور اس میں میرے لیے اور بھی فائدے ہیں۔ فرمایا۔ اے وہی اسے ڈال دو پھر اسے ڈال دیا تو اسی وقت وہ دوڑتا ہوا سانپ ہو گیا۔ (طہ آیت ۱۷-۲۰)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فَاذًا هِيَ لُعْبَانُ مَيْمَنٍ" (پھر اس نے اپنا عصا ڈال دیا سو اسی وقت وہ صرغ اڑ دھا ہو گیا۔ (سورۃ الشرح آیت ۳۲)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا زور و رنگ کا سانپ بن گیا تھا۔ ان آیات کی تفسیر اس طرح ہو سکتی ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے عصا ڈالی یہاں تک کہ وہ سانپ بن گیا۔ ممکن ہے کہ یہ سانپ شروء میں تو ہلا اور چھوٹا ہو لیکن بعد میں بڑا ہو گیا ہو۔ یا یہ کہ سانپ تو بڑا اور ڈابھی تھا لیکن اس کو "البحان" کہا اس لیے کہ وہ جو کہ یہ عقیم الثانی اڑ دھا سرعت کے اعتبار سے چھوٹے سانپ کی طرح تھا۔ کیونکہ بڑے اڑ دھے تیز نہیں چل سکتے۔ اور یہ بڑی تیزی سے چلتا تھا۔

بعض مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے عصا کو تین اوصاف سے نوازا تھا۔ 1: حیۃ 2: جان 3: انجان۔ یعنی وہ عصا دشمنوں کے لیے "حیۃ" (سانپ) تھا اور فریب ہونے کے اعتبار سے "شبان" (اڈوہا) تھا اور حرکت و رفتار کے اعتبار سے "جان" (ملکا پھلکا سانپ) تھا۔

فرد الشیخ نے کہا ہے کہ اس سانپ کے دونوں جبروں کے درمیان چالیس گز کا فاصلہ تھا۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لاشیٰ زمین پر ڈالی تو وہ زرد اور سرخ رنگ کا سانپ بن گیا۔ پس اس سانپ کا منہ کھلا ہوا تھا اور اس کے دونوں جبروں کے درمیان اسی گز کا فاصلہ تھا اور یہ زمین سے ایک میل دور اپنی دم کے سہارے کھڑا تھا۔ نیز اس سانپ کا نچلا ہونٹ زمین پر پڑا ہوا تھا اور پروالا ہونٹ فرعون کے محل کی دیوار پر تھا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا زمین پر ڈال دیا تو وہ فوراً اڈوہا بن گیا تو اس نے لوگوں پر حملہ شروع کر دیا۔ بعض روایات میں یہ بھی مذکور ہے کہ سانپ فرعون پر حملہ آور ہوا جس کی وجہ سے فرعون تخت شاہی سے اٹھ کر بھاگ کھڑا ہوا۔ نیز اس سانپ کی دشت کی وجہ سے پندرہ ہزار افراد وہاں مر گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا کے متعلق اللہ تعالیٰ کو یہ جواب دیا تھا۔ (1) میں اس پر سہارا لگاتا ہوں۔ (2) اس کے ذریعے بکریوں کے لیے پتے جھاڑتا ہوں۔ (3) "ولی ما رب الخوی" اور اس عصا کے ذریعے میرے اور بھی کام نکلتے ہیں مثلاً کندھے پر رکھ کر اپنے اسباب و سامان (کھاتے پینے کو لٹکانا یا موزی جانوروں کو ہلاک کرنا وغیرہ) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے عصا سے بہت سے کام لیتے تھے مثلاً موزی جانوروں سے حفاظت کا کام عصا سے لے لیتے تھے اور اگر کوئی دشمن سامنے آ جاتا تو عصا سے کام لیتے اور اگر کہیں کنویں سے پانی کھینچنے کی ضرورت پڑتی تو عصا سے کام لیتے تھے۔ اس کے علاوہ اگر آپ بھل کھانا چاہتے تو عصا کو زمین پر گاڑ دیتے تو اس سے فوراً شاخیں نکلتیں پھر اس کے بعد وہ عصا بھل دینے لگتا۔ نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام رات کو روشنی کا کام بھی عصا سے لیتے تھے۔

'باب الثاء' میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔

الْجَبْهَةُ

"الْجَبْهَةُ" (گھوڑا)

حدیث نبویؐ میں گھوڑے کا تذکرہ | "وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي الْجَبْهَةِ وَلَا فِي النَّحْهَةِ وَلَا فِي الْكُسْعَةِ صَدَقَةٌ"۔

(نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑوں اور گدھوں اور کھتی کے بیلوں میں صدقہ (زکوٰۃ) نہیں ہے) گھوڑے کو "الْجَبْهَةُ" اس لیے کہا جاتا ہے کہ "جہت" کے معانی عمدہ اور بہترین چیز کے ہیں۔ کیونکہ گھوڑا تمام چوپایوں میں

1۔ اردو گھوڑا۔ بنگالی گھوڑا۔ بلوچی اسب۔ پشتو اس۔ پنجابی گھوڑا۔ سندھی گھوڑو۔ کشمیری گوز۔ (ہفت زبانی لغت صفحہ ۵۸۸)

انگریزی Horse (کتابستان انگلش اردو ڈکشنری صفحہ ۵۲۷)

بہترین اور عمدہ جانور ہے اس لیے اسے **الْجَنْهَنَةُ** کہا جاتا ہے۔ جیسے کہ قوم کے سردار کے لیے **"جَنْهَنَةُ الْفُؤَادِ"** کے الفاظ مستعمل ہیں۔ نیز **"الْجَنْهَنَةُ"** ماخوذ ہے **"الْجَنْهَنُ"** سے جس کے معانی تیز ہٹکانے کے آتے ہیں۔ اسی طرح **"الْكَفَعَةُ"** **"الْكَفَعُ"** سے مشتق ہے جو کام کرنے والے قتل یا کام کرنے والے گدھے کے معنوں میں مستعمل ہے۔ امام بخاری وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

الْجَنْهَلَةُ

"الْجَنْهَلَةُ" کالی چوئی کو **"الْجَنْهَلَةُ"** کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ باب النون میں **"النملة"** کے عنوان کے تحت اس کا ذکر آئے گا۔

الْجَحْلُ

"الْجَحْلُ" (پہلے جیم اور پھر حا) یہ گرگت کو کہا جاتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ **"الْجَحْلُ"** سے مراد عمر رسیدہ بوڑھی گاوہ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک **"الْجَحْلُ"** سے مراد شہد کی مکھیوں کا بادشاہ ہے جو نڈی کے برابر ہوتا ہے۔ نیز جب اس کے پر گرگتے ہیں تو پھر آپس میں ٹیس ملتے۔ اس کی جمع **"جَحْل"** اور **"جَحْلَان"** آتی ہے۔

الْجَحْمَرُ

"الْجَحْمَرُ" (دودھ پلانے والی خرگوش) **"الْجَحْمَرُ"** (سکی معنوں میں مستعمل ہے۔ اس سے مراد دودھ پلانے والی خرگوش اور ضعیف العمر بامچھ عورت ہے۔ اس کی جمع **"جَحْمَر"** اور اس کی تفضیل **"جَحْمَر"** آتی ہے۔

الْجَحْشُ

"الْجَحْشُ" گھریلو جنگلی گدھے کا بچہ۔ **"الْجَحْشُ"** سے مراد گدھے کے چھوٹے بچے ہیں چاہے جنگلی گدھے کے بچے ہوں یا گھریلو گدھے کے۔ اس کی جمع **"جَحْش"** اور **"جَحْشَان"** آتی ہے اور اس کی مونث **"جَحْشَة"** ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک چھڑے کو بھی **"الْجَحْشُ"** کہا جاتا ہے۔ نیز قبیلہ بنی حذیل کی لغت میں جرن کے بچے کو **"الْجَحْشُ"** کہا جاتا ہے۔

ضرب الامثال اہل عرب **"جَحْشٍ وَحَدَہ"** ایسے شخص کیلئے بولتے ہیں جو اپنی رائے پر سختی سے عمل کرنے والا ہو۔ صاحب الراۃ اور عقلمند ہو۔ اسی طرح اہل عرب بے وقوفوں کیلئے **"عَبِیْر وَحَدَہ"** کے الفاظ بولتے ہیں یعنی فلاں شخص گدھا یعنی بے وقوف ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت عمرؓ ہم میں سے صاحب الراۃ اور عقلمند تھے اور شرعی امور میں اکثر ان کی رائے کو قبول کیا گیا۔

دارقطنی میں مذکور ہے کہ ام المومنین حضرت زینب بنت جحش کے والد محترم کا نام 'برہ' تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہارے باپ مومن ہوتے تو میں ان کا کوئی اچھا نام رکھتا۔ حضرت زینب کے والد کا نام پہلے جحش تھا۔

الجحدب

"الجحدب" جیم پریش اور خاء ساکن اور وال پر زبر ہے) اس کی جمع جحدب آتی ہے۔ یہ ایک پرندہ ہے جو مڈی کے مشابہ ہوتا ہے۔ جس کی لمبی ناکیں اور رنگ سبز ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک یہ پرندہ چھٹکی کے مشابہ ہوتا ہے۔ اس کو "ابو جحدب" بھی کہا جاتا ہے۔

الْجُذْجُذُ

"الْجُذْجُذُ" امام جوہری نے فرمایا ہے کہ یہ ایک قسم کا پرندہ ہے جو مڈی کے مشابہ ہوتا ہے۔ جس کی جمع "الجذجذ" آتی ہے۔ میدانی نے کہا ہے کہ "الْجُذْجُذُ" شیر کی ایک قسم ہے جو اول رات سے صبح تک جیٹتا اور چنگھاڑتا رہتا ہے۔ پس جب اس کو تلاش کیا جائے تو نظر نہیں آتا۔

حدیث میں ہے کہ اگر "جُذْجُذُ" وضو کے پانی میں گر کر مر جائے تو وہ پانی پاک ہے اور اس سے وضو کرنا صحیح ہے۔ توضیح "وضو" (داؤ پر زبر کے ساتھ) وہ پانی ہے جس سے وضو کیا جائے اور اگر لفظ "وضو" (واؤ اور ضاد کے پیش کے ساتھ) ہو تو اس سے مراد فعل وضو ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب الصاد" میں "جدجد" کے متعلق مزید تفصیل آئے گی۔

الجداية

"الجداية" (جیم کے کسرہ اور فتح کے ساتھ) ہرن کی اولاد کو کہا جاتا ہے۔ جب اس کی عمر چھ یا سات سال ہو جائے چاہے وہ ہرن کا بچہ نہ ہو یا مادہ۔ لیکن بعض اہل علم نے "الجداية" کے الفاظ ہرن کے زبچہ کے لیے مخصوص کیے ہیں۔ امام اسمعی نے فرمایا ہے کہ "الجداية" ہرن کا بچہ کبری کے ایک سال سے کم عمر والے بچہ (عناق) کی طرح ہے۔

سنن ابوداؤد اور ترمذی شریف میں مذکور ہے کہ:

حضرت کلدہ بن حبل فرماتے ہیں کہ مجھے صفوان بن امیہ نے دودھ ہرن کا بچہ اور کبیرا دے کر نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ پس میں حاضر خدمت ہوا لیکن سلام کرتا بھول گیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واپس جاؤ اور "السلام علیکم" کہو۔ یہ واقعہ حضرت صفوان کے اسلام قبول کرنے کے بعد پیش آیا۔ (رواہ ابی داؤد و الترمذی)

"الضغایس" کبیرے اور نگری کو کہا جاتا ہے اور "الجداية" سے مراد ہرن کے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں خواہ وہ نر

ہوں یا مادہ۔

الجدی

"الجدی" بکری کے زچے کو "الجدی" کہا جاتا ہے۔ نیز بکری کے تین بچوں کے لیے "ثلاثة اجد" اور زیادہ کے لیے "الاجداد" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ابوداؤد میں مذکور ہے: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان سے ایک بکری کا بچہ گزر رہا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پکڑ کر بٹا دیا۔

طہرائی اور البزاد میں مذکور ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکریوں کے ریوڑ میں ایک بچہ تھا جس کو اس کی ماں دودھ پلا کر اس کا پیٹ بھرتی اور پرورش کرتی تھی۔ ایک دن وہ بچہ اپنی ماں سے تھک رہا تھا تو اس کے بعد اس کو تمام بکریوں نے دودھ پلایا لیکن اس کی بھوک ختم نہیں ہوئی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ مثال اس قوم کی ہے جو تمہارے بعد آئے گی۔ پس اس قوم کے ہر شخص کے پاس اتنا مال ہوگا کہ وہ پورے ایک قبیلہ اور ایک جماعت سے لیے کافی ہو سکتا ہوگا۔ لیکن اس کے باوجود وہ یہی کہے گا کہ یہ میرا۔ لیے کافی نہیں۔ (رواہ الطبرانی والبیہقی و ابن ماجہ)

"مغواۃ الضغوة" میں مذکور ہے کہ حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ اگر فرات کے قریب ایک بکری کا بچہ بھی مر جائے تو میں فوراً ہوں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مجھ سے اس کا مطالبہ نہ کریں۔

"الطلف" کوفہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے لیکن مہر فرات کے قریب ہونے کی وجہ سے اس کی طرف منسوب کر دیا گیا۔
امثل اہل عرب کہتے ہیں "نغدی بالجدی قبل ان یبعثی بک" (بکری کا بچہ شام کے وقت استعمال کرنے سے پہلے ناشتہ میں استعمال کر کے دیکھ لو۔)

اہل عرب یہ الفاظ کسی کھٹا پڑنے کی تلقین کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

نوٹ: بکری کے بچے کا گوشت سرد مزاج، خشک اور زرد، ہضم ہوتا ہے۔ نیز سرخ رنگ کے بکری کے بچے کا گوشت جلدی، ہضم ہونے والا ہوتا ہے اور بہترین غذا کا کام دیتا ہے۔ لیکن بکری کے بچے کا گوشت قویج کے مریض کے لیے نقصان دہ ہے البتہ اگر اس کے نقصان کے بعد شہدا استعمال کیا جائے تو اس گوشت کے نقصانات ختم ہو جاتے ہیں۔ بکری کے مونے بچے کا گوشت دیر سے ہضم ہونے والا اور نقصان دہ ہوتا ہے۔ جموی طور پر بکری کا گوشت ایسے آدمی کے لیے جس کو چھوڑے پھنسیاں ہوں بہت زیادہ مفید ہے۔

بکری کے بچے کا گوشت سردیوں میں نقصان دہ اور گرمیوں میں مفید ہوتا ہے اور بقیہ رسولوں میں اس کی تاثیر متوسط ہوتی ہے۔
تعبیر: بکری کے بچے کو خواب میں دیکھنا بچہ کی خوشخبری ہے۔ پس جو شخص بکری کے ذبح شدہ بچے کو خواب میں دیکھے تو یہ اس کی اولاد کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ چاہے لڑکا ہو یا لڑکی اور اگر خواب میں بکرے کے بچے کا بھنا ہوا گوشت کھاتے ہوئے دیکھا تھا تو اس کی موت کی طرف اشارہ ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بکری کے بچے کے پائے کھائے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے مصیبت سے نجات مل جائے گی اور اگر اس نے خواب میں دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کی پائیں چلی کھا رہا ہے تو یہ رنگ و بوم کی

نشانی ہے اور اگر اس نے دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کا گلا حصہ کھا رہا ہے تو یہ عورتوں اور لڑکیوں کی طرف اشارہ ہے۔ نیز اگر بکری کا پچھلا حصہ کھاتے ہوئے دیکھا تو یہ مردوں کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے: اب میں دیکھا کہ وہ بکری کے بچے کی بھٹی ہوئی ٹانگ کھا رہا ہے اور وہ نرم ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص اس عورت دھوکا دے گا۔ ہے جو اس کی ٹخن ہے اور اگر ٹانگ سخت ہے تو یہ غیبت اور چغلی کی علامت ہے۔ اس کی تفصیل "باب الحاء" میں آئے گی۔

الاجدل

"الاجدل" یہ شکرے کو کہا جاتا ہے جو بازی کی ایک قسم ہے۔ لغوی اعتبار سے "الاجدل" سختی اور شدت کے معنوں میں مستعمل ہے۔ اسے "اجدل" "اجدلی" "بروزن" "انعم" "اوز" "عجی" بھی پڑھا جاتا ہے۔ اکثر علماء کے ایک یہ غیر منصف ہے۔ امثال اہل عرب کہتے ہیں: "بیض الفضا بحضہ الاجدال" (شکر اخیل کے اندے دیتا ہے)۔ اہل عرب یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کوئی باعزت و شریف آدمی کسی کہنے آدمی کو اپنا مرتع بنالے۔

الجدع

"الجدع" (جیم اور ذال پر زبر ہے) بھیڑ کا بچہ جو ایک سال کا ہو جائے اس کو "جدع" کہتے ہیں۔ علامہ صہری فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شافعیہ) کے نزدیک یہ زیادہ صحیح ہے اور اہل لغت کے ہاں بھی یہی مشہور ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک بھیڑ کے چھ مہینے کے بچے کو "جدع" کہتے ہیں۔ بعض اہل علم سات ماہ اور بعض نے آٹھ یا دس ماہ کے بھیڑ کے بچے کو "جدع" قرار دیا ہے۔

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ بچے کے والدین (نر بھیڑ اور مادہ بھیڑ) کو دیکھا جائے گا اگر وہ دونوں جوان اور فربہ ہوں تو چھ مہینے کے بچے کو "جدع" شمار کیا جائے گا اور اگر اس کے والدین کمزور ہوں تو آٹھ ماہ کے بچے کو "جدع" کہا جائے گا لیکن قاضی عیاض کا یہ قول غریب ہے۔

بعض ماہرین حیوانات کہتے ہیں "جدع" بھیڑ کا وہ بچہ ہے جس کی پیٹھ (کمر) پر ان وغیرہ جم جائے اور بکریوں میں "جدع" دو سال کے بچے کو کہا جاتا ہے لیکن صحیح قول کے مطابق بکری کے ایک سال کا بچہ بھی "جدع" کہلاتا ہے۔ امام جوہری نے فرمایا ہے کہ "جدع" ایسے بچے کو کہا جاتا ہے جو دو سال سے کم ہو۔ اس کی جمع "جدعان" اور "جداع" آتی ہے اور اس کی مونث "جدعة" اور جمع "جدعات" آتی ہے۔

بکری کا وہ بچہ جو دوسرے سال میں ہو اور بھیڑ یا دنبے کا وہ بچہ جو تیسرے سال میں ہو اور اونٹ کا وہ بچہ جو پانچویں سال میں ان سب کے لیے "جدع" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اونٹ، بکری، بھیڑ وغیرہ کے بچوں کی ایک خاص عمر ہونے پر ان کے لیے "جدع" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں جوانی کی عمر میں عبداللہ بن ابی سعید کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ پس ایک دن نبی اکرمؐ اور حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے اور آپ مشرکین سے بچ کر آ رہے تھے۔ پس آپ نے مجھے مخاطب ہو کر فرمایا: لا رکے کیا ترے پاس ہمیں پالنے کے لیے دودھ ہے؟ میں نے عرض کیا کہ میں تو عمران، دل مالک نہیں، وہ اس لیے میں آپ کو دودھ نہیں دے سکتا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس کوئی ایسی بکری ہے جس کے ساتھ جفتی نہ لگی ہو۔ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اسے لے آؤ۔ چنانچہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسی قسم کی بکری لے گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ دہنے کے ارادے سے اس کی ٹانگیں ہانڈھیں اور تھن پر ہاتھ بچھرنے لگے پھر دعا فرمائی۔ پس بکری کے تھنوں میں دودھ جمع ہونے لگا۔ پھر حضرت ابو بکرؓ ایک برائی مالہ لے کر آئے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا اور اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے دودھ پیا پھر اس کے بعد میں نے دودھ پیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھنوں کو حکم دیا کہ پہلی حالت کی طرف لوٹ جاؤ۔ چنانچہ تھن اپنی جگہ پر جمع ہو گئے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس معجزہ کو دیکھ کر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھے بھی اس کا علم سکھلا دیجیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو تم دیکھو سکھائے دو۔ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ستر سورتیں سیکھیں جن میں کوئی میرا شریک نہیں۔ (الحدیث)

”حدیث البعث“ میں وردہ ابن نوفلؓ کا یہ قول مذکور ہے ”قال بالیقینی قبھا جذعا“ (کاش کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور نبوت کے دور میں جوان ہوتا اور ان کی مدد کرتا)۔

”جذعا“ مندرجہ بالا جملہ میں حال کی بنا پر منصوب ہے اور ”قبھا“ کے اندر جو ضمیر ہے وہ ذوالحال ہے۔
 بخش اہل علم نے ”قبھا“ سے قبل ”کان“ فعل مذوق مانا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ”کان“ افعال ناقصہ میں سے ہے جو مخذوف نہیں مانا جاتا۔ البتہ اگر کوئی لفظی قرینہ موجود ہو تو اس صورت میں مخذوف مانا صحیح ہے۔ جیسے ”ان خبیراً فخبیر“ و ان شراً ففسوراً“ اس جملہ میں لفظ ”ان“ شرطیہ ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں کوئی فعل مخذوف ہے کیونکہ ”ان“ شرطیہ فعل اورق بن نوفل۔ رشتہ میں حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے بچے تھے۔ بھائی۔ بعض آراء میں راہب و عیسائی مبلغ ایک اور خیال کے مطابق انہوں نے انکھیل مقدس کا تر کرنا۔ اکثر آیات لوگوں سے الگ رہ کر ذکر اذہ میں مصروف رہے۔ جب حضرت عمرؓ پر حضرت جبرائیل اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت، اور رسالت لے کر آئے اور آپ خوفِ الہی میں لرزنا لکھ کر تشریف لائے تو حضرت خدیجہؓ نے آپ کی نبوت کی گواہی دیتے ہوئے انہیں وردہ ابن نوفل کے پاس پہنچ جانے کا ارادہ کر لیا۔ وردہ بن نوفل ملاتے ہی وہ وضو دینی سے معلوم کر چکے تھے کہ ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے جو اللہ کی قوت کو زمین پر پیلے گا۔ جب آپؐ نے ان سے حضرت جبرائیلؑ کی گفتگو بیان کی تو اس وقت وردہ ثابت ضعیف دہن بنا ہو چکے تھے، ایک دم چلا اٹھے۔ جی ہاں، وہ اسی جو حضرت ”وکی“ پر ارتقا۔ انہوں نے کچھ توقف کے بعد پھر کہا۔ اے نبی کاش میں اس وقت تک زندہ رہتا جس آپؐ کی قوم آپ کو کہہ سے ہجرت کرنے پر مجبور کر دے گی اور میں اس وقت آپؐ کی کچھ مدد کر سکتا۔ میں نے آپؐ کی ہجرت کا افسوس کیا، عیسائیوں باب میں پڑھا ہے۔ رسول اللہؐ نے پوچھا: وردہ آخر میری قوم مجھے کھٹکھٹ سے کیوں نکالے گی؟ وردہ نے کہا تمام انبیاءؑ کے ساتھ میں ہوتا آئے ہے کہ ان کے رسولوں میں انہوں نے (یعنی قوم نے) اہل نبوت، انعام اور مخالفت پر کمر باندھی اور (قوم کے لوگ) اس وقت ان کے (نبی انبیاء پر ایمان لے آئے جب قرعہ خداوندی کا نزالہ اور ان کا رسلات و اعدائے) اپنے بھائی کی مدد کی۔ وردہ بن نوفل اس واقعہ سے چند دن بعد انتقال کر گئے (خام کار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ 150)

پرداخل ہوتا ہے نہ کہ اسم پر لیکن یہاں لفظ "ان" اسم پر داخل ہوا ہے تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہاں کوئی نہ کوئی فعل محذوف ہے۔ ابو عمر بن عبدالبر "تمہید" میں بطریق صحیح روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شجرہ طوبیٰ کے متعلق پوچھا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا ملک شام میں ایک درخت ہوتا ہے جسے جوزۃ (افروت کا درخت) کہتے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت کے اوصاف بیان کیے۔ پھر اعرابی نے اس درخت کی جز کے متعلق سوال کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم نوجوان اونٹ پر سوار ہو کر اس درخت کے ارد گرد چکر لگانا چاہو تو لگانا نہیں سکو گے اور نوجوان اونٹ بھی تھک کر اپنا دم توڑ دے گا۔

"العرف والاعلام" میں سیبئی نے ذکر کیا ہے کہ شجرہ طوبیٰ کی جز جنت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے محل مبارک میں ہوگی اور اس کی تمام شاخیں جنتیوں کے مکانوں میں ہوں گی۔ جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے علم، ایمان پوری دنیا میں پھیلا۔ اور "شجرہ طوبیٰ" افروت کے درخت کے مشابہ ہے۔

الْجَرَادُ

"الْجَرَادُ" مشہور و معروف پرندہ (نڈی) ہے۔ اس کا واحد "جَرَادَةٌ" ہے۔ نیز اس میں مذکر اور مؤنث کے لیے "جرادة" ہی مستعمل ہے کیونکہ اس میں "تا" وحدت کے لیے ہے جیسے "مَلَمَلَةٌ" اور حماتہ" مذکر دموت دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اہل لغت کے نزدیک "جرادة" اسم ضمی ہے اور یہ جرد سے مشتق ہے جو چمک دار بے کار دونوں معنوں میں مستعمل ہے۔ جیسے "ثوب جرد" (چمک دار کیر یا بوسیدہ کپڑا) اہل لغت کہتے ہیں کہ اسماء اجناس میں اشتقاق بہت کم ہوتا ہے۔

نڈیوں کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) بری۔ (۲) بحری۔ لیکن یہاں بری نڈی پر بحث کی جائے گی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَآَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ" (جس دن لوگ قبروں سے نکالے جائیں گے تو وہ ایسے معلوم ہوں گے جیسے نڈیوں کا لشکر جو چاروں طرف پھیلا ہوا ہو) یعنی اس دن ہر طرف انسان ہی انسان ہوں گے۔ اسی حالت کو اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ بیان فرمایا ہے۔ "يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ"۔ (اس دن تمام انسان یوں ہوں گے جیسے بچھے ہوئے بستر)۔

ان دونوں آیتوں میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ قبروں سے فوراً اٹھنے کے بعد "كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ" ہوں گے۔ پھر اس کے بعد جب وہ میدان حشر میں اکٹھے کیے جائیں گے تو "كَآَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ" کی حالت میں ہوں گے۔

نرا "جرادة" کو ابو عوف اور مادہ کو "ام عوف" کہا جاتا ہے۔ ابو عطا سندی نے کہا ہے:

طوبیٰ طیب سے ہے جس کے معنی بہت زیادہ پاکیزہ۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شجرہ طوبیٰ آسمان دینا سے اوپر کسی آسمان پر ایک درخت کا نام ہے نیز کسی محترم و ممتاز آدمی کے اہل خانداں کو بھی شجرہ طوبیٰ کہا جاتا ہے۔ (مترجم)

ع اردو، نڈی۔ بنگالی، نڈی۔ بلوچی، مدک۔ پشتو، دوزو کے فغ۔ پنجابی، نڈی۔ سندھی، ماکڑ۔ کشمیری، نڈی۔ (بظت زبانی لغت صفحہ ۱۹۶)

انگریزی۔ Locust (کنایت نکلش اردو و کشمیری صفحہ ۲۱۳)

وَمَا صَفَرَاءُ نَكَسَى أَمَّ عَوْفَ كَأَنَّ رَجُلَهَا مِنْجَلَانِ.

(دو ندی کی گتیت ام عوف ہے گو اس کے دونوں پاؤں ظاہر ہیں)

مذی کی مختلف قسمیں ہیں۔ بعض ای ہوتی ہیں اور بعض چھوٹی اور بعض سرخ رنگ کی ہوتی ہیں اور بعض زرد رنگ کی اور بعض کا رنگ سفید ہوتا ہے۔

مسلم بن عبد الملک بن مروان "بزادة الصفراء" کے لقب سے مشہور تھا۔ نیز عبد الملک بہادر آدمی تھا مسلمہ بن عبد الملک کنی مرتبہ بنیاد اور آذربائیجان کے گورنر بنائے گئے۔

مسلم بن عبد الملک اپنے بھائی سیمان کے دور خلافت میں قسطنطنیہ پر حملہ آور ہوا تھا۔ سنن ابی داؤد میں مذکور ہے کہ حضرت عمر بن مہاجر نے فرماتے ہیں کہ مسلمہ بن عبد الملک کی وفات ۱۳۱ھ میں ہوئی۔

نواکد (۱)۔ مسلمہ بن عبد الملک ابن مروان اپنی نوج و شک کے ہمراہ جب مقام عورہ میں داخل ہوئے تو ان کے سینہ میں درد ہو گیا جس کی وجہ سے وہ لڑائی میں شریک نہیں ہو سکے۔ اہل عورہ یہ نے مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارے سپہ سالار میدان کارزار میں کیوں نہیں آتے۔ مسلمانوں نے جواب دیا کہ ان کے سینے میں بہت سخت درد ہے اس لیے وہ لڑائی میں شریک نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ اہل عورہ یہ نے مسلمانوں کو ایک لباس دیا کہ یہ اپنے امیر کو پہنا دو اس سے سینہ کا درد ختم ہو جائے گا۔ چنانچہ مسلمانوں نے ایسا ہی کیا تو لباس پہننے ہی مسلمہ بن عبد الملک کے سینہ کا درد ختم ہو گیا۔ مسلمانوں کو تعجب ہوا تو انہوں نے لباس کو ادھیرا شرع کیا تو اس میں سے ایک پتہ ملا جس پر یہ آیات لکھی ہوئی تھیں۔

"بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ. ذٰلِكَ نَخْفِیْهِ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَا نَخْشَفُ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنْ فِیْكُمْ ضَعْفًا. بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یُرِیْدُ اللّٰهُ اَنْ یَّخَفِیْهِ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِیْفًا. بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَاِذَا سَأَلَكَ عِبَادِیْ عَنِّیْ فَاِنِّیْ فَرِیْبٌ اُجِیْبُ عَوْفُ الدَّاعِ اِذَا دَعَا. بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا. بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَوْلَا مَا سَكَنَ فِی الْبَلٰی وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ."

پس مسلمانوں نے عیسائیوں سے کہا کہ۔۔۔ تم نے کہاں سے حاصل کیں یہ تو ہمارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی ہیں۔ اہل عورہ نے کہا کہ۔۔۔ میں آبا۔۔۔ آپ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے سات سو سال قبل گرجے میں ایک پتھر پر منقوش پایا۔

(۲) حاکم ابن مساکت نے۔۔۔ بنے کے درد کے لیے مندرجہ ذیل آیات لکھ کر پاندھنا بھی سفید و مجرب ہے۔

"بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ كَهَيْهَاتُ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ غَدَّةٌ زَكْرِيَّا اِذْ نَادٰی رَبَّهُ بَدَاؤُ حَنِیْا فَاَلَمْ تَرَ اِنَّیْ وَهْنُ الْعَظْمُ مَنِّیْ وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَبَابًا وَلَمْ اَكُنْ بِدَعَا نَبِّكَ رَبِّ شَفِیًّا اَلَمْ تَرَ بِرَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا كَهَيْهَاتُ حَمِ غَسَقَ كَمِ لِلّٰهِ مِنْ نَّفْعَةٍ فِی كُلِّ

غَبْدٌ شَاكِرٌ وَغَيْرُ شَاكِرٍ وَكَمَّ لِلَّهِ مِنْ يَغْمَعَةٍ فِي كُلِّ عُرْقٍ سَاكِنٌ وَغَيْرُ سَاكِنٍ إِذْهَبَ أَثْبَثُ الصَّدَاغِ
يَعْمُرُ عِزَّ اللَّهِ وَيَنْوِّرُ وَجْهَ اللَّهِ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى آلِهِ
وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

(۳) اگر کسی شخص کے سر میں درد ہو تو اندر درجہ ذیل حروف لکڑی کی تختی پر لکھ کر لوہے کی کیل سے یکے بعد دیگرے ان حروف تو
دبا تا رہے اور یہ آیت پڑھتا رہے تو انشاء اللہ درد ختم ہو جائے گا۔

"وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ". نیز وہ حروف درج
ذیل ہیں۔ "اح اک ک ح ع ح ام ح"

مُذی جب انڈے سے نکلتی ہے تو اس کو "الذبی" کہا جاتا ہے۔ پس جب اس کے پر نکل آئیں اور وہ کچھ بڑی ہو جائے
تو اس کو "غواغاة" کہا جاتا ہے۔ نیز جب مُذی زرد رنگ کی ہو جائے اور مادہ مُذی کالے رنگ کی ہو جائے تو اس کو
"برادۃ" کہا جاتا ہے۔

جب مُذی انڈے دینے کا ارادہ کرتی ہے تو ایسی سخت اور بخر زمین کا انتخاب کرتی ہے جہاں کسی انسان کا گزرنہ ہوا ہو۔ پھر اس
زمین پر دم سے سوراخ کرتی ہے جس میں وہ انڈا دیتی ہے۔ نیز وہیں رکھے رکھے زمین کی گرمی سے بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔

مُذی کی چھ ٹانگیں ہوتی ہیں دو بچے میں دو بیج میں اور دو آخر میں۔ مُذی وہ جانور ہے جو لشکر کی طرح ایک ساتھ پرواز کرتی ہے
اور اپنے سردار کے تابع اور مطیع ہوتی ہے۔ اگر مُذیوں کا سردار پرواز کرتا ہے تو یہ بھی اسی کے ہمراہ پرواز کرتی ہے اور اگر وہ کسی جگہ اترتا
ہے تو یہ بھی اسی کے ساتھ اتر جاتی ہیں۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مُذی کا لعاب نباتات کے لیے زہر قاتل ہے۔ اگر اس کا لعاب کسی نباتات پر پڑ جائے تو اسے ہلاک
کر دیتا ہے۔ اسی لیے جب مُذی کسی کھیت یا جنگل میں پہنچ جاتی ہے تو اس کو برباد کر دیتی ہے۔

بخاری شریف میں مذکور ہے! حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
مرتبہ حضرت ایوب علیہ السلام برہنہ غسل فرما رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سونے کی ٹڈیوں کی بارش فرمائی جس کو آپ اپنے دامن
میں سیٹھنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایوب! کیا ہم نے تمہیں ان سے بے نیاز نہیں کر دیا؟ حضرت ایوب علیہ السلام نے عرض کیا
جی ہاں! لیکن آپ کی برکت سے بے نیاز نہیں ہوں۔ (رواہ البخاری)

حضرت ایوب علیہ السلام: اللہ تعالیٰ کے ایک برگزیدہ نبی، جن کا مہر بہت مشہور ہے اور مہر ایوب ضرب المثل بن چکا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے نسب سے تھے۔ ان کی والدہ لوط علیہ السلام کی بیٹی تھیں۔ قرآن مجید میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر سورہ نسا، سورہ انعام، سورہ انبیاء اور سورہ ص
میں ہے۔ سورہ انبیاء میں آیا ہے کہ "تو ہم نے اس کی سن لی اور وہ دکھائیں تھا، اسے دور کر دیا اور اس کو اہل عیال و عطا فرمائے، بلکہ ان کے ساتھ ویسے ہی
اور اپنی خاص مہربانی سے، تاکہ بچے چندوں کیلئے نصیحت کا سبب ہو۔ سورہ ص میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر اس طرح آیا ہے "اور ہمارے بندہ
ایوب علیہ السلام کا بھی ذکر کر، جبکہ اس نے اپنے رب کو پکارا کہ مجھے شیطان نے رنج اور دکھ پہنچایا ہے۔ اپنا پاؤں مارو، یہ نبھانے کا ٹھنڈا اور پیٹنے کا پانی ہے

طبرانی اور سیوطی نے ابوہریرہ سے بواسطہ شعبہ یہ روایت نقل کی ہے کہ: نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ تم مذہبوں کو ہلاک نہ کرو کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا لشکر ہے۔

علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہبوں کے عدم نقل کا جو حکم فرمایا ہے یہ اس صورت میں صحیح ہے کہ مذہب تحقیق وغیرہ کو نقصان نہ پہنچائیں اور اگر یہ نقصان کا باعث ہو تو اسے ہلاک کرنا صحیح ہے۔

جند سے مراد لشکر ہے۔ اس کی جمع "جنود" اور "جنود" آتی ہے اور "ارواح" کی حدیث میں "جنود جندہ" کا لفظ مستعمل ہے جس کے معنی لشکر کے ہیں جیسے "الوف مولدہ" اور "قاطر مہطرہ"۔

ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آکر مذہبی بیٹھی جس کے پر پر لکھا ہوا تھا کہ ہم اللہ تعالیٰ کی رزق ہیں اور ہمارے نانوائے افدہ ہوتے ہیں اور اگر پورے "سو" ہو جائیں تو ہم پوری دنیا کو کھانا بنیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اللَّهُمَّ أَهْلُكَ الْجَرَادُ وَافْلُ الْبَنَارِهَا وَأَمِثُ صِغَارِهَا وَأَقْسِدُ بَنَسِهَا وَسَيِّدُ أَفْوَاهِهَا غَنَ مَزَارِجِ الْمُسْلِمِينَ"۔

پس جبرائیل علیہ السلام جناب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا بعض حصہ قبول کر لیا گیا۔

حضرت حسن بن علیؓ سے روایت ہے کہ میں اور میرا بھائی محمد بن حنفیہ اور میرے چچا کے لڑکے عبداللہ اور قثم اور فضل (اولاد عباس) کھانا کھا رہے تھے کہ ایک مذہبی دسترخوان پر آکر بیٹھ گئی جس کو عبداللہ بن عباسؓ نے پکڑ لیا اور مجھ سے پوچھا کہ اس کے پروں پر کیا لکھا ہوا ہے؟ میں نے اپنے والد محترم حضرت علیؓ سے سوال کیا۔ پس حضرت علیؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس کے پروں پر:

"إِنَّا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا رَبُّ الْجَوَادِ وَرَازِقُهَا إِنِ شَبْتُ بَعَثْتُهَا رِزْقًا لِقَوْمٍ وَإِنْ شَبْتُ بَعَثْتُهَا بَلَاءً عَلَى قَوْمٍ" تحریر تھا۔

(میں مہربان و رحیم ہوں جس کا کوئی شریک نہیں۔ مذہبوں کا پروردگار ہوں ان کو رزق دینا ہوں اور اگر چاہوں تو اس کو کسی قوم کے

اور ہم نے اسے اس کا پروردگار مقرر کیا، بلکہ غائب اور بھی اس کے ساتھ اپنی خاص رحمت سے اور عقائد کی سمجھت کیلئے اور اپنے ہاتھ میں نگوں کا ایک منہ (بھنڈا) لے کر مارے۔) پس نبی کریمؐ نے ہم نے اسے سارے پرانا۔ بہترین بندہ اپنے رب کی طرف بہت دعوت کرنے والا

حضرت ابوبکرؓ علیہ السلام کے پاس بے اختیار اذیت تھی۔ آپ بہت زیادہ فخرات اور صدقات کرتے تھے۔ آپ غریبوں اور مصیبت زدوں کی مدد کرتے تھے۔ وہ بہمان نواز تھے۔ انہیوں کے ساتھ بڑی شفقت سے پیش آتے تھے۔ آپ کی زندگی میں بڑی آزمائشیں آئیں۔ آپ ان آزمائشوں میں سابر رہے اور کامیاب و کامران رہے۔ بعض محققین کے نزدیک حضرت ابوبکرؓ علیہ السلام کا زمانہ ۱۳۰۰ تا ۱۵۰۰ ق م تک ہے۔ امام بخاریؒ نے "کتاب انبیاء" میں حضرت ابوبکرؓ علیہ السلام کا ذکر حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے بعد حضرت موسیٰؑ علیہ السلام سے پہلے کیا ہے۔ دمشق کے نزدیک نوے کے مقام پر بے حجبہ و زبانت گاہ خاص نام تھا۔ یہاں پر اب تک وہ چنان موجود ہے۔ جس پر آپؐ نے اپنی آزمائش کا مرکز قرار دیا اور وہ چشمہ بھی ہے جس کے غسل کر کے بے بندہ و مست ہو جاتے ہیں۔ (امام بخاریؒ جلد ۱ ص ۳۶۳)

لیے اپنی رحمت بنا کر بھیج دیتا ہوں اور اگر کسی قوم کو آزمائش میں مبتلا کرنا چاہوں تو نذی کو آزمائش کا سبب بنا دیتا ہوں)
حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ عقلی علوم میں سے ہے۔ (تاریخ نیشاپور)

حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ ایک سال حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں ٹڈیاں مفقود ہو گئیں جس سے فاروق اعظمؓ غمگین ہو گئے۔ حضرت عمر فاروقؓ نے ٹڈیوں کی تلاش کے لیے شام عراق اور یمن کی طرف لشکر کو بھیجا۔ چنانچہ جو لشکر یمن کی طرف گیا تھا اس نے ”ٹڈی“ تلاش کر کے حضرت عمر فاروقؓ کی خدمت میں پیش کر دی جس کو دیکھ کر آپؓ کا غم ہلکا ہوا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہزار مخلوق کو پیدا کیا ہے جس میں چھ سو دریا میں اور چار سو خشکی میں رہتی ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو فنا کرنے کا ارادہ کرے گا تو سب سے پہلے ٹڈیاں فنا ہو جائیں گی پھر اس کے بعد دیکھے دوسری مخلوق فنا ہوں گی۔

ابن عدی نے محمد بن یحییٰ کے ترجمہ میں اور امام ترمذیؒ نے ”توادرات“ میں یہ بات نقل کی ہے کہ تمام مخلوقات میں سب سے پہلے نذیوں کو ہلاک کیا جائے گا کیونکہ یہ ٹڈی اسی مٹی سے پیدا کی گئی ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے کے بعد بچ گئی تھی۔ امام اوزائیؒ نے فرمایا ہے کہ مجھ سے حسان نے یہ بات بیان کی ہے کہ شیطان کی مثال کثرت تعداد میں اس جنگل کی سی ہے جس میں صرف ٹڈیاں ہی ٹڈیاں ہوں اور اگر وہاں کسی انسان کا گزر ہو جائے تو ٹڈیاں چاروں طرف اڑنے لگیں۔ (اس کا مفہوم یہ ہے دنیا میں شیاطین بکثرت موجود ہیں) حضرت حسان فرماتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ شیاطین کو انسانوں پر فخر نہ کرتے تو ہر جگہ شیطان ہی شیطان نظر آتے۔

یزید بن مسیرہ فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام اکثر ٹڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ تناول فرماتے اور اپنے آپ کو مخاطب کر کے فرماتے کہ اے یحییٰ تو کتنا خوش نصیب ہے کہ تو اکثر ٹڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ استعمال کرتا ہے۔ علامہ میرزاؒ فرماتے ہیں کہ ٹڈی میں مختلف جانوروں کی دس چیزیں پائی جاتی ہیں۔ (۱) کھوڑے کا چہرہ (۲) ہاتھی کی آنکھیں (۳) تیل کی گردن (۴) بارہ سنگا کے سینک (۵) شیر کا سینہ (۶) بچھو کا پیٹ (۷) گدھ کے پر (۸) اونٹ کی ران (۹) شتر مرغ کی ٹانگ (۱۰) سانپ کی دم۔

قاضی نجی الدین شہر زوری نے ٹڈی کے متعلق کیا خوب شعر کہا ہے۔

لہا فخذنا بکرو ساقا نعامة
وقد متانسر وجؤ جو ضیغم

”ٹڈی کی راتیں بکری کا ٹانگ شتر مرغ کی طرح اور اس کے دونوں پاؤں گدھ کی طرح اور اس کا گلگا شیر سے ملتا جلتا ہے۔“

حبثہا افاعی الارض بطننا وانعمت
علیہا جیاد الخیل بالراس والقم

”حشرات الارض اس کی خوراک ہیں نیز اللہ تعالیٰ نے ٹڈیوں کو بہترین گھوڑوں کے سر اور منہ جیسا بنا کر اس کے حسن میں اضافہ کر دیا ہے۔“
قاضی نجی الدین شیرازی کا مندرجہ ذیل شعر بھی بہت عمدہ ہے جس میں انہوں نے بارش میں ایلے پڑنے کی حالت کو بیان کیا ہے۔

ولما شاد اس الدهر غیظا
لما قاساه ممن فقد الکرام

”اور جب زمانے میں غیظ و غضب کی آگ بھڑک اٹھی اور دنیا شر فاء سے خالی ہو گئی۔“

اقام یحیط عنہ الشیب غیضا
وینثر ما اماط علی الانام

”تو ازراہ غضب بڑھاپے کو دور کرنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور لوگوں کے اوپر سفید ایلے برسائے گئے۔“

کافری بھی اللہ شہر زوری کی وفات ۵۸۶ھ میں ہوئی۔ علامہ و میرؒ فرماتے ہیں کہ لڑی "اکول لہم" جانوروں میں سب سے زیادہ بیماری کی جڑ ہے۔ امام اصمعیؒ فرماتے ہیں کہ میں ایک دیہات میں پہنچا تو وہاں کسان گیہوں کی کاشت کر رہا تھا اور گیہوں کی بالیں ہوا میں لہرا رہی تھیں چنانچہ لڑیاں اس کھیت پر حملہ آور ہوئیں تو وہ شخص پریشان ہو گیا۔ پس اس نے پریشانی کے عالم میں یہ اشعار پڑھے۔

مرا لحواد علیٰ زرعی فقلت له
"میرے کھیت میں لڑیاں حملہ آور ہوئیں تو میں نے ان سے کہا کہ کھیت کی بیدار اور کھیت کھاؤ اور میرے لیے خرابی پیدا نہ کرو۔"
انا علی سفر لا بد من زاد
"میں ایک خوش پر بیٹھے ہوئے لڑیوں کے ترجمان نے کہا کہ ہم سفر میں ہیں اور سفر میں تو شلازی ہے۔"

فائدہ | مندرجہ ذیل کلمات کو لکھ کر پانی کی تنگی میں بند کر کے کھیت یا گھر کے باغ میں دفن کرنے سے کھیت وغیرہ لڑیوں کے ضرر سے محفوظ رہے گا۔ کلمات یہ ہیں۔

"بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اللَّهُمَّ أَهْلَكَ صِغَارَهُمْ وَأَقْتُلْ بَكَارَهُمْ وَأَفْسِدْ بِيضَهُمْ وَخَذْ بِأَقْوَابِهِمْ عَنْ مَعَايِشِنَا وَارْزُقْنَا أَنْتَكَ سَمِيعَ الدُّعَاءِ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ ذَابَةٍ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِهَا صَنِيعَهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَاسْتَجِبْ مِنَّا تَبَارُحَ الرَّاحِمِينَ۔"

لڑی سے حفاظت کے لیے یہ عمل بھی بہت مجرب ہے جس کو کئی جن عبد اللہ قرشی نے بار بار آزمایا ہے۔ علامہ و میرؒ فرماتے ہیں کہ ایک بلند پایہ عالم نے بھی اس عمل کے فائدہ کا ذکر کیا ہے۔ اس وقت عالم کا نام میں بھول گیا ہوں۔ نیز ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی اس عمل کو پایا اور مجرب پایا وہ عمل یہ ہے۔

اگر کسی شہر یا گاؤں یا پستی میں لڑیوں کی کثرت ہو اور شیر و ایلے لڑیوں سے تنگ آ گئے ہوں تو چاہیے کہ چار لڑیاں پکڑیں اور چاروں کے پروں پر مندرجہ ذیل قرآنی آیات لکھ کر جس ست یا جس شہر کا نام لے کر ان کو چھوڑ دیا جائے گا یہ تمام لڑیاں اسی ست چلی جائیں گی۔ پہلی لڑی پر یہ آیت لکھیں۔ "فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ" دوسری لڑی پر یہ آیت لکھیں۔ "وَجِبَلِ بَنِيهِمْ وَبَنِي خَانِئَتِهِمْ" تیسری لڑی پر یہ آیت لکھیں۔ "لَمْ أَنْصَرَفُوا صَرْفَ اللَّهِ فَلْيَنْصَرِفْ" چوتھی لڑی پر یہ آیت لکھیں۔ "فَلَمَّا قُضِيَ وَلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ۔"

لڑی کا شرعی حکم | امام اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ لڑی کا گوشت مباح ہے۔ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ "حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی اور ہم لڑی کا گوشت کھاتے تھے۔" (اللہ بعث) اس حدیث کو ابوداؤد بخاریؒ اور حافض ابو نعیمؒ نے نقل کیا لیکن اس میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہمارے

ساتھ مڈی کا گوشت تناول فرماتے تھے۔ "ابن ماجہ" نے حضرت انسؓ سے یہ روایت کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مڈی کا گوشت پیش کرتی تھیں۔"

"موطا میں ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ سے مڈی کے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے مڈی کا گوشت بہت پسند ہے۔"

حضرت ابوامامہ بائلیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مریم بنت عمران علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی کہ مجھے کوئی ایسا گوشت کھلائے جس میں خون نہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مڈی بھیجی۔ پس مریم نے دعا کی اے اللہ! اس مخلوق کو بغیر دودھ کے زندہ رکھ اور ان کا سفر بغیر کسی شور و غل کے ہو۔ رادی کہتے ہیں میں نے کہا ابو الفضل "شیاع" کے کیا معنی ہیں؟ تو آپ نے فرمایا شور و غل کرنا۔ (رداء اللمعتی)

اس سے پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام مڈی کا گوشت اور پھلوں کا گودہ تناول فرمایا کرتے تھے۔ امیر اربعہ کے نزدیک مڈی کا گوشت پاک ہے اور اس کا کھانا جائز ہے چاہے مڈی اپنی موت مری ہو یا اسے ذبح کیا گیا ہو۔ یہاں تک کہ اسے کسی غیر مسلم نے ہی کیوں نہ شکار کیا ہو۔ ہر صورت میں اس کا کھانا ٹھیک ہے۔ امام احمد بن حنبلؓ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر شہد کی شدت سے مڈی حلال ہوئی ہے تو اس صورت میں اس کا گوشت نہیں کھایا جائے گا اور امام مالکؓ کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر مڈی کے سر کو جدا کر دیا گیا تو پھر مڈی کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے۔

مڈی کے حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لیے دو میتہ (مچھلی اور مڈی) اور دو خون (جگر اور تلی) حلال کر دیے گئے۔" (الحدیث)

مڈی کے متعلق علماء کا اختلاف ہے کہ آیا اس پر بری شکار کے احکام مرتب ہوں گے یا بحری کے؟ بعض اہل علم نے مڈی کو خشکی کا شکار قرار دیا ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک مڈی دریا کی شکار ہے۔ چنانچہ اس کی دلیل میں مندرجہ ذیل حدیث کو پیش کیا جاتا ہے۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مڈیوں کے متعلق بدعا کرتے ہوئے فرمایا کہ اے اللہ! بڑی مڈیوں کو ہلاک و برباد کر دے اور چھوٹی مڈیوں کو ختم کر دے اور ان کی بھیڑ مٹا دے اور ان کا منہ بند کر دے تاکہ یہ ہمارے ذریعہ معاش (کھیتی باڑی) کو نقصان نہ پہنچا سکیں۔ بے شک آپ دعاؤں کے سننے والے ہیں۔ پس ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ تعالیٰ کے لشکر کی نسل کے خاتمہ کی کیوں دعا فرما رہے ہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مڈیاں مسندری مچھلیوں کی چھینک سے پیدا ہوتی ہیں۔ (رواہ ابن ماجہ) اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ مڈیاں بحری شکار ہیں جنہیں حالت احرام میں بھی شکار کیا جاسکتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حج یا عمرہ کرنے کے لیے نکلے تو راستہ میں ہمیں مڈیوں کا ایک بہت بڑا لشکر ملا۔ پس ہم مڈیوں کو جو توں اور کوڑوں سے مارنے لگے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو کھاؤ کیونکہ یہ دریائی شکار ہے۔" (الحدیث) علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہ ہے کہ مڈی خشکی کا شکار ہے۔ اس لیے اگر کسی محرم نے حالت

احرام میں مٹی کو ہلاک کرو یا تو اس پر شری تاوان واجب ہوگا۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا مٹی کے متعلق یہی مسلک ہے۔ عہدِ نبویؐ فرماتے ہیں کہ ابوسعید خدریؓ کے علاوہ تمام اہل علم نے اسی قول کو اختیار کیا ہے کہ یہ خشکی کا شکار ہے۔ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حالت احرام میں مٹی کے شکار کرنے سے شری تاوان واجب نہیں ہوتا کیونکہ یہ بحری شکار ہے اور وکیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

فیروزہ تمام لوگ جو مٹی کو دریائی شکار مانتے ہیں ان کی دلیل بھی یہی حدیث ہے۔ "حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے مٹیوں کا ایک بہت بڑا لشکر پایا۔ پس ہم میں سے ایک آدمی جو حالت احرام میں تھا مٹیوں کو کوزوں سے مارنے لگا تو اس شخص سے کہا گیا کہ حالت احرام میں شکار کرنا ٹھیک نہیں ہے۔ پس اس کا تذکرہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ دریائی شکار ہے۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی وغیرہما)۔

جہور اہل علم اس حدیث کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک راوی ابو ہریرہؓ غیر ثقہ ہیں جن کی روایات ناقابل اعتماد ہیں۔ فیروزہ وکیل کے طور پر یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ جس کو امام شافعیؒ نے بطریق صحیح یا حسن حضرت عبداللہ بن ابومرہ سے نقل کیا ہے۔ عبداللہ بن ابومرہ فرماتے ہیں کہ میں اور محاذ بن جبلؓ اور کعب احبارؓ ایک جماعت کے ساتھ جو حالت احرام میں تھے بیت المقدس سے عمرہ کرنے کی غرض سے آرہے تھے یہاں تک کہ جب ہم نے کچھ فاصلہ طے کر لیا تو ہمیں مٹیوں کا عظیم الشان لشکر نظر آیا تو حضرت کعبؓ نے جو ولیرقم کے انسان تھے اس میں سے دو مٹیوں کو پکڑ کر ہلاک کر دیا اور انہیں یہ یاد نہ رہا کہ وہ حالت احرام میں ہیں۔ پھر انہیں یاد دلایا گیا تو انہوں نے فوراً وہ مٹی پھینک دی۔ ابومرہ فرماتے ہیں جب ہم مدینہ میں حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو کعبؓ نے اپنا مٹی والا واقعہ بیان کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے کعب کیا آپ نے اس جرم کی تلافی میں کچھ صدقہ وغیرہ دیا؟ حضرت کعبؓ نے فرمایا جی ہاں دو درہم خرچ کیے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے خوش ہو کر فرمایا: واہ وہ دو درہم تو سونڈیوں کے مقابلہ میں بھی زیادہ ہیں تمہیں تو صرف اتنا ہی صدقہ ادا کرنا چاہیے تھا جتنا تم نے جرم کیا ہے۔ (الحدیث)

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مٹی کی قیمت بھی لگائی جاسکتی ہے۔

مسئلہ اگر کسی شخص نے حالت احرام میں مٹی کو ہلاک کر دیا یا جان بوجھ کر یا بھول سے تو ہر صورت میں شری تاوان واجب ہوگا۔ اور اگر مٹیوں کا لشکر راستے میں ہو اور روندہ بغیر چارہ کار نہ ہو تو پھر مٹیوں کو ہلاک کرنے کی صورت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا۔ مگر میری فرمائش ہے کہ اگر کسی جگہ مٹیوں کی کثرت ہو تو اس میں خرید و فروخت جائز ہے۔

امام راغبیؒ نے "باب الربا" میں مٹی کے متعلق تین باتیں بیان کی ہیں۔

(۱) مٹی گوشت والے جانوروں میں سے نہیں۔ (۲) گوشت والے خشکی کے جانوروں میں سے ہے۔ (۳) گوشت والے

درہائی جانوروں میں سے ہے۔

مفتی ابن طاہر کا مٹیوں کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ مٹی دریائی جانور ہے کیونکہ یہ مچھلی کے فضلہ سے پیدا ہوتی ہے۔

اشعار (۱) اہل عرب کہتے ہیں "عنرف من جرادۃ واطنب من جرادۃ" (ایک گھجور مٹی سے زیادہ بہتر اور زیادہ لطیف ہے)

(۲) "وجاء القوم كالجراد المنتشرای مفترقین" (اور آنے والے نڈی دل کی صورت میں آئے اگرچہ وہ منتشر انداز میں آئے ہوں)

(۳) "واجرد من الجراد واغوی من غوغاء الجراد" (فلاں نڈی سے زیادہ برہنہ یا نڈی سے زیادہ شور کرنے والا ہے)

(۴) "كالجراده یفی ولا یلد" (وہ نڈی کی طرح سب کچھ ہڑپ کر گیا) یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب معاملہ سنگین ہو جائے اور کسی نے کسی کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا ہو۔

(۵) "احمى من مجبر الجراد" (نڈیوں کو پناہ دینے والے سے بھی زیادہ کارآمد)

یہ مثال مدح ابن سید طائی سے چلی ہے۔ بکلی نے لکھا ہے کہ مدح ایک دن اکیلا اپنے خیمہ میں پہنچا تو وہاں قبیلہ طے کے کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے ان کے ہاتھوں میں برتن تھے۔ مدح نے کہا کیا معاملہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ نڈیاں تمہارے کھیتوں میں پڑ گئی ہیں اور ہم یہ برتن لے کر آئے ہیں تاکہ انہیں پکڑ لیں اور ان برتنوں میں لے جائیں۔ پس مدح گھوڑے پر سوار ہوا اور اس نے تیر بھی ساتھ لے لیے اور کہا اللہ کی قسم اگر تم میں سے کسی نے بھی نڈیوں کو قتل کیا تو میں تمہیں نہیں نہیں چھوڑوں گا۔ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ کوئی میری پناہ میں آئے اور تم اسے پکڑو۔ پس اس کے بعد مدح برابر کھیت کی گمرانی کر تا رہا یہاں تک کہ دھوپ بند ہو گئی اور نڈیاں اڑ گئیں۔ پس مدح نے کہا اب جو تمہارا بی بی چاہے کہ اس لیے کہ اب نڈیاں میری پناہ سے نکل چکی ہیں۔

نڈی کے خواص (۱) جب کسی آدمی کو رک رک کر پیشاب آتا ہو تو اس کو نڈی کی دھونی دینا بہت مفید ہے۔

(۲) ابن سینا نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص استسقاء کا مریض ہو تو وہ بارہ نڈیوں کے سر ہاتھ اور پاؤں لے کر اس میں درخت ریحان کی خشک چھال ملا کر پنے تو اس کو اس مرض سے نجات مل جائے گی۔

(۳) چوتھا بخار والے مریض کے لیے لمبی گردن والی نڈی کا تعویذ بنا کر پہننے سے چوتھے دن آنے والا بخار ختم ہو جائے گا۔

(۴) اگر کسی شخص کے چہرہ پر چھائیاں ہوں تو وہ نڈی کا انڈہ اپنے چہرہ پر ملے تو اس کے چہرہ کی چھائیاں ختم ہو جائیں گی۔

التعبیر (۱) نڈی کی خواب میں تعبیر اللہ تعالیٰ کے لشکر اور اس کے عذاب سے دی جاتی ہے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات میں سے ہے۔ تیر چھوٹی نڈی کو خواب میں دیکھنا بد اخلاق و بد کردار لوگوں سے سابقہ پڑنے کی طرف اشارہ ہے۔

(۲) اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ اس نے نڈیوں کو کسی برتن یا مکان میں بھر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو درم و دنا تیر حاصل ہوں گے۔

(۳) ایک شخص امام ابن سیرین کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے خواب کی تعبیر پوچھی کہ میں نے رات کو یہ خواب دیکھا ہے کہ میں نڈیوں کو پکڑ کر مکان میں جمع کر رہا ہوں۔ امام ابن سیرین نے تعبیر یہ بتلائی کہ تمہیں مال و دولت ملے گی جس کی بدولت تم شادی کر دو گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

(۴) اگر کسی شخص نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس پر سونے کی نڈیوں کی بارش ہوئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کے نقصان کی حلائی کرنا چاہتے ہیں۔

الجراد البحرى

"الجراد البحرى" (دریائی نڈی) شریف کہتے ہیں کہ "الجراد البحرى" ایسا جانور ہے جس کا سر چوکور ہوتا ہے اور اس کے دونوں جانب مڑی کی طرح لمبے لمبے دس ہاتھ ہوتے ہیں۔ یہ زیادہ تر مغربی علاقوں (مثالی الفریقہ، بحین وغیرہ) میں سمندر کے قریب پائی جاتی ہے۔ عام طور پر لوگ اسے بھون کر یا پکا کر کھاتے ہیں۔

"الجراد البحرى" کی لمبائی ایک روتی کے برابر ہوتی ہے اور اس کے ہار یک ہار یک دوسری سینگ ہوتے ہیں اور اس کے قریب دو چمکتی ہوئی آنکھیں ہوتی ہیں۔ نیز اگر گل کو "سمندر" میں بھون کر کھایا جائے تو بہت لذیذ معلوم ہوتی ہے۔

دریائی نڈی کے خواص | دریائی نڈی گرم اور خشک ہوتی ہے۔ دریائی نڈی کا گوشت جذام والے مریض کے لیے فائدہ مند ہے۔

الجراره

"الجراره" بھجھو کی ایک قسم کو کہا جاتا ہے۔ جب یہ زمین پر چلتا ہے تو اپنی دم کو گھسیٹتا ہے۔ عتریب انشاء اللہ، باب العین میں اس کی تفصیل آئے گی۔ یہ زرد رنگ کا چھوٹا بھجھو ہے۔ اس کی لمبائی "العجذان" درخت کے پتے کے برابر ہوتی ہے۔ نیز یہ "گڑھے" میں پیدا ہوتا ہے اور اکثر "کھارات اسکر" میں پایا جاتا ہے۔

"بنی بن عبد اللہ اسراہیلی کہتے ہیں کہ "الجراره" بھجھو کی ایک قسم ہے جو ہلکے ہلکے جسم کا ہوتا ہے اور اپنی دم کو جسم پر نہیں رکھ سکتا جس طرح اسراہیل کو سکتا ہے اس لیے اپنی دم کو زمین پر گھسیٹ کر چلتا ہے۔ یہ بھجھو عام طور پر شرقی ممالک میں پایا جاتا ہے۔

جاہل کہتے ہیں کہ اگر یہ بھجھو کسی آدمی کو ڈس لے تو وہ آدمی فوراً ہلاک ہو جاتا ہے۔ نیز اس کے اُسنے کی وجہ سے اس آدمی کا گوشت سڑ جاتا ہے اور بدبو اُٹھنے لگتی ہے جس کی وجہ سے کوئی اس کے پاس جانا بھی گوارا نہیں کرتا۔ "الجراره" بھجھو گھاس اور اُگنے والی جگہ کو پسند کرتا ہے اور اس کا زہر گرم اور جلادینے والا ہوتا ہے۔ ابن جعفی نے اپنی کتاب "الارشاد" میں لکھا ہے کہ "الجراره" بھجھو کی ایک قسم ہے اور اس کا زہر گرم اور خشک ہوتا ہے۔

الجرذ

"الجرذ" (جیم پریش را، پرفخ اور زال بجم کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ خاکستری رنگ کا چوہا ہے جو "یہ بوم" پر ہے (جس کی اُعلیٰ آنکھیں چھوٹی اور پھیلی آنکھیں بڑی ہوتی ہیں) سے بڑا ہوتا ہے۔ نیز اس کی دم کالی ہوتی ہے۔ جاہل کہتے ہیں کہ "جرذ" اور عام چوہوں کے درمیان فرق صرف اتنا ہے کہ جتنا بھینس اور گائے کے درمیان اور کھنٹی اونٹ اور عربی اونٹ کے درمیان فرق ہوتا ہے۔ مقام اظہار کے درمیان فرق اس کے چوہے نہایت قوی ہوتے ہیں کہ بلی بھی ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ جاہل کہتے ہیں کہ میں نے ایک دن "جرذ" چوہے کو بلی کے ساتھ لڑتے ہوئے دیکھا جو بہادری سے بلی پر حملہ کر رہا تھا۔ اچانک اس نے بلی کی آنکھوں پر حملہ

الجراد: ایک زرد رنگ کا چھوٹا بھجھو ہے جس کی دم گھسیٹ کر چلتا ہے۔ (الجراد: ص ۱۲۸)

کر کے اس کی آنکھ پھوڑ دی اور پھر وہاں سے بہت جلدی فرار ہو گیا۔

علامہ زحمری نے "ریح الاربار" میں لکھا ہے کہ اگر "جرذ" چوہے کو خسی کر دیا جائے تو یہ تمام چوہوں کو ہزپ کر جائے۔ خسی ہونے کی حالت میں اس چوہے میں غیرت و شجاعت بڑھ جاتی ہے بخلاف دیگر حیوانات کے کہ ان میں خسی ہونے کے بعد خوف پیدا ہو جاتا ہے۔ علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ "الجرذ" کی جمع "جرذان" آتی ہے جیسے "صرد" کی جمع "صردان" آتی ہے۔ نیز "وارض جرذہ" سے مراد وہ زمین ہے جہاں بکثرت چوہے موجود ہوں۔ "الجرذ" کی کثیت "ابو جوال" "ابو راشد" اور "ابو العدرج" ہے۔ عفریب انشاء اللہ "باب الفاء" میں اس کی تفصیل بیان ہوگی۔

احادیث نبویؐ میں "الجرذ" کا تذکرہ | ابو داؤد اور ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ حضرت ضبامہ بنت زبیرؓ سے روایت ہے: وہ فرماتی ہیں کہ حضرت مقداد بن اسودؓ کسی ضرورت کے پیش نظر مقام قبیع جعفیہ جو مدینہ منورہ کے قریب ایک جگہ ہے تشریف لے جا رہے تھے کہ ان کا گزر ایک ویرانے سے ہوا تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک "جرذ" (چوہا) سوراخ سے ایک ایک دینار نکال رہا ہے۔ یہاں تک کہ اس نے سترہ دینار نکالے۔ پھر اس چوہے نے سوراخ میں سے ایک بزرنگ کے کپڑے کا کنارہ نکالا۔ حضرت ضبامہ بنت زبیر فرماتی ہیں کہ حضرت مقداد ان دنائیر کو لے کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام واقعہ بیان کر کے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں ان دنائیر کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عالیہ میں بطور ہدیہ پیش کرتا ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نے خود سوراخ سے نکالے ہیں۔ حضرت مقدادؓ نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں نے اپنے ہاتھ سے نہیں نکالے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد حضرت مقدادؓ سے فرمایا کہ ان کو لے لو اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اس میں برکت عطا فرمائے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مقدادؓ سے فرمایا کہ یہ رزق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بھیجا ہے۔

صحیح مسلم میں سعید بن ابی عروبہ نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ: نبی عبد قیس کے کچھ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم قبیلہ ربیعہ کے لوگ ہیں۔ (حضرت ابوسعید خدریؓ نے حدیث نقل کی) یہاں تک کہ ان لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کس برتن میں پانی پیا کریں؟

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چڑے کے پیالوں میں۔ پس ان لوگوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری بستی میں چوہوں کی کثرت ہے جس کی بنا پر چڑے کے پیالے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگ چڑے کے پیالے ہی استعمال کرو اگر چہ چوہے انہیں کھالیں۔ اگر چہ چوہے ان کو کھالیں۔ (رواہ مسلم)

ایک حکایت | ایک عورت حضرت قیس بن سعد بن عبادہ بن ولیم کے پاس آئی۔ حضرت سعدؓ بروبار اور نخی تھے۔ پس اس عورت نے کہا کہ میرے گھر میں چوہے لکڑی کے سہارے چلتے ہیں۔ (یعنی کھانے کے لیے اتنا بھی نہیں کھ چوہے اپنا پیٹ بھر لیں) حضرت قیس

بن سعد نے اس عورت سے فرمایا کہ میں انہیں ایسا کر دوں گا کہ وہ "اسود سائب" کی طرح کوئے لگیں گے۔ (یعنی اس قدر روں گا کہ تیرے گھر میں کشادگی آجائے گی اور چوہے بھی پیٹ بھر کر کوئے لگیں گے) پھر حضرت قیس نے اس عورت کا گھر خورد و نوش (کھانا) چربی سائل وغیرہ کے سامان سے بھر دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ لوگ قیس بن سعد کے حشر و شغل تھے۔ پس حضرت قیس بیمار ہو گئے اور اس بیماری سے اچھا ہونے میں تاخیر ہوئی تو ان سے کہا گیا کہ لوگ صرف تمہارا قرض ادا کرنے کے لیے زندہ ہیں۔ پس حضرت قیس بن سعد نے منادی کرنے والے کو حکم دیا کہ وہ منادی کرے کہ جس پر قیس بن سعد کا قرض ہو وہ اس سے بری ہے۔ پس لوگ یہ سن کر خوشی میں اتنی تعداد میں آئے کہ جس سڑگی یا سینگے کے ذریعے لوگ حضرت قیس بن سعد کے پاس جاتے تھے اس کو بھی گرا دیا۔ حضرت عروہ کہتے ہیں کہ حضرت قیس بن سعد دعا مانگتے تھے کہ اے اللہ مجھے مال عطا فرما کیونکہ نیک اور اچھے کام مال کے بغیر نہیں ہو سکتے۔ عروہ کہتے ہیں کہ قیس کے والد سعد بن عبادہ اس طرح دعا مانگتے تھے کہ اے اللہ مجھے مجربیت اور عزت عطا فرما کیونکہ عزت نیک کاموں کے بغیر نہیں ملتی اور نیک کام مال کے بغیر نہیں ہوتے۔ اے اللہ ٹھوڑی چیز مجھے اچھا نہیں کر سکتی اور نہ ہی میں اس کو اچھا کر سکتا ہوں۔ یحییٰ بن ابی کثیر کہتے ہیں کہ قیس بن سعد بن عبادہ جب فرض نمازوں سے فارغ ہوتے تو کہتے: اے اللہ مجھے ایسا مال عطا فرما جس سے میں نیک کاموں پر مدد حاصل کر سکوں کیونکہ اچھے کام مال کے بغیر نہیں ہو سکتے۔

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ "فعل" "زبر کے ساتھ" "فعل یفعل" کا مصدر ہے اور کسرہ کے ساتھ ام ہے جیسے "ذأؤ حیثنا الیہم فعل التخییر ات" ہے۔ نیز اس کی جمع "فَعَال" "آتی ہے جیسے" "قدح" کی جمع قداح اور "بزر" کی جمع بئزار آتی ہے اور "بشر" کی جمع "بئزار" آتی ہے۔ اور "فَعَال" "زبر کے ساتھ" "کرم" کے معنوں میں مستقل ہے۔ دہ بے کہا ہے کہ۔

صروباً بلحیہ علی عظم زوره
اذا القوم هشا للفعال تقعا

"وہ اپنے دونوں جڑوں کے ساتھ مضبوط ہڈیاں توڑتا ہے جبکہ قوم اس کے جوہر کرم سے قائم و مثالی ہے۔"

ابن سیدہ کہتے ہیں کہ "فَعَال" "زبر کے ساتھ" اچھے کام کو کہا جاتا ہے۔ قیس بن سعد کی وفات ۱۶۰ھ میں ہوئی اور ۵۹ھ کا قول بھی نقل کیا گیا ہے۔

"الجزء" کا شرعی حکم اور خواص | "جزء" کا شرعی حکم اور طبی فوائد "قار" (چوہے) کی طرح ہیں۔ مقرب اللہ اللہ "باب الغاء" میں اس کا بیان آئے گا۔

تعبیر | "جزء" کو خواب میں دیکھنے سے فسق و فجور اور آلام و مصائب کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اور بعض اوقات ذلت و رسوائی اور بعض دعا کی جانب اشارہ ہوتا ہے اور بعض اوقات اس کی تعبیر بد اخلاق و عورت سے بھی دی جاتی ہے۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ "جزء" چوہے کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر حرام مال سے دی جائے گی۔ بعض معبرین نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ "جزء" کو پکڑے ہوئے ہے یا "جزء" گھر میں داخل ہو رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص کہیں دوسری جگہ متقل ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "فأرسلنا علیہم مسل العرم" (پس ہم نے اس قوم پر مسل عرم بھیجا) اور مسل عرم کا سبب چوہے ہی تھے۔ (کیونکہ چوہوں نے پل اور تالیوں میں بے بے سے سوراخ کر

دیئے تھے جس کی وجہ سے ہل کمزور ہو گئے تھے اور سیلاب کو نہ روک سکے۔) پھر تمام لوگ اس زمین سے چلے گئے تھے۔
خواب میں "جرذ" چوہے کا گوشت کھانا غیبت اور فسق پر دلالت کرتا ہے۔

الجر جس

"الجر جس" چمکر کے چھوٹے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ "باب القاف" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

الجوارس

"الجوارس" شہد کی مکھی کو کہتے ہیں۔ جب شہد کی مکھی بول کے درخت کو کھا لیتی ہے تو اس وقت کہا جاتا ہے "جَوَسَبَتِ الشَّجْلُ الْعَرَفُطُ" (شہد کی مکھی بول کے درخت پر گنگٹاتی ہے) "الجرس" اصل میں باریک آواز یا گنگٹانے کو کہا جاتا ہے اور "الْعَرَفُطُ" (پیش کے ساتھ) بول کے درخت کو کہتے ہیں جس پر بدبودار گوند ہوتی ہے۔ جب شہد کی مکھی اسے کھا لیتی ہے تو اس کے شہد میں بھی اس کا اثر آ جاتا ہے۔

الجر و

"الجر و" (جیم پر زبر زیر اور پیش کے ساتھ) کتے کے چھوٹے بچے کو "الجر و" کہا جاتا ہے۔ نیز تمام درندوں کے چھوٹے بچوں کو بھی "الجر و" کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ولو ولدت فقيرة جرو كلب
لسب بذلك البحر والكلاب

"اگر کوئی حقیر عورت کتے کا بچہ جنے تو اس کی وجہ سے کتے کے بچے ضرور بدنام ہوں گے۔"

ابن سیدہ کہتے ہیں کہ ہر چھوٹی چیز کو "الجر و" کہا جاتا ہے یہاں تک کہ "مخل" "خربوزہ" گدڑی اور انار کے چھوٹے حصے کو "الجر و" کہا جائے گا۔

مسلم شریف میں مذکور ہے کہ حضرت میمونہ فرماتی ہیں کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پریشان تھے۔ پس میمونہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کیوں پریشان ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام نے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ وہ رات مجھ سے ملاقات کریں گے لیکن انہوں نے مجھ سے ملاقات نہیں کی۔ اللہ کی قسم انہوں نے کبھی مجھ سے وعدہ خلائی نہیں کی۔ حضرت میمونہ فرماتی ہیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس دن اسی حالت میں رہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں خیال آیا کہ ہمارے خیمہ کے نیچے کتے کا بچہ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نکالنے کا حکم دیا تو اسے نکال دیا گیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے پانی لیا اور اس کی جگہ کو دھویا۔ پس جب شام ہوئی تو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمایا آپ نے گزشتہ رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ

۱۔ شہد کی مکھی: Bee (کتابستان انگلش اردو دکنسٹری ص ۹۰)

کیا تھا لیکن آپ نے ملاقات نہیں کی؟ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا ٹھیک ہے لیکن فرشتوں کا گردہ اس گھر میں داخل نہیں ہوتا جس میں آقا اور تصویر ہو۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دن صبح کو کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ چھوٹے (بارغ کی گھرائی کرنے والے) کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا اور بڑے (بارغ کی گھرائی کرنے والے) کتوں کو چھوڑنے کا حکم دیا۔ (رواہ مسلم)

طبرانی نے مزید اضافہ کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی غاومہ خولہ سے روایت کیا ہے کہ ایک کتے کا بچہ گھر میں داخل ہوا اور چاوپاکی کے نیچے گھس گیا اور گھس گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا سلسلہ دکھایا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خولہ! رسول اللہ کے گھر میں کیا بات ہو گئی ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام غریب نہیں لائے۔ کیا رسول اللہ کے گھر کو کوئی نئی بات پیش آگئی ہے؟ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی طرف تشریف لے گئے۔ خولہ حرماتی ہیں کہ میں کھڑی ہوئی اور میں نے گھر میں جھاڑو دینی شروع کی۔ پس میں نے چار پاکی کے نیچے جھاڑو دینے کا ارادہ کیا تو مجھے جھاڑو کے نیچے بھادی سی چیز محسوس ہوئی۔ میں نے اس کو نکالا تو وہ کتے کا گردہ پڑ گیا۔ پس میں نے اسے اٹھا کر دیوار کے پیچھے ڈال دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاؤمی سبکدوش کیونکہ آپ پُر وحی آتی تو آپ پُر لڑوہ طاری ہو جاتا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے خولہ! مجھے کپڑا اور حادو۔ پس اللہ تعالیٰ نے سورۃ "والضحیٰ والنبی اذا سجدی" نازل فرمائی۔ (رواہ الطبرانی)

امین عبدالمہر کہتے ہیں کہ اس حدیث کو بطور دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا (کیونکہ اس میں ایسے داوی بھی ہیں جو ناقابل اعتبار ہیں) صحیح بات تو یہ ہے کہ یہ سورۃ نزول قرآن کے ابتدائی زمانہ میں نازل ہوئی تھی۔ چنانچہ جب وحی کا سلسلہ کچھ دیر منقطع ہوا تو شریکین نے کہنا شروع کر دیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے رب نے چھوڑ دیا ہے تو اس وقت یہ سورۃ نازل ہوئی تھی۔

حقائق نے اپنی کتاب کے سینکڑوں باب کے آخر میں حضرت معاذ بن جبلؓ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ: بنی اسرائیل میں ایک ملائش تھا جو آوارہ بھرتا تھا۔ ایک دن اس آدمی نے بنی اسرائیل کے ایک ایسے لڑکے کو دیکھا جس نے دیو و پھن دکھا تھا۔ یہ شخص اس لڑکے کو جو کھو کر اپنے گھر لے آیا اور اسے قتل کر کے اپنی بھتیجی میں ڈال دیا اور یہ اس کا مشغلہ تھا۔ اسی طرح ایک دن وہ آدمی دو بھائیوں کو درخت پر اپنے گھر لے آیا انہوں نے بھی دیو و پھن دکھا تھا۔ اس آدمی نے ان کو بھی قتل کر کے اسی بھتیجی میں ڈال دیا۔ اس آدمی کی ایک بیوی تھی جو بہت شریف تھی جو اسے سبھائی اور اس فعل بد سے باز رکھنے کی کوشش کرتی اور کہتی کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ کے عذاب اور اس کی پکڑ سے ڈراتی ہوں۔ وہ شخص جواب دیتا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے بکڑا چاہتا تو مجھ پر اسی دقت عذاب بھیج دیتا جس وقت میں نے ایسا کیا تھا (یعنی جس دن پہلا قتل کیا تھا)۔ اس کی بیوی کہتی کہ اللہ تعالیٰ تجھے مہلت دے دے وہاں سے اور ابھی تیرا بیان ظلم لہریر نہیں ہوا۔ پس جس دن تیرا ظلم انجام کو پہنچ گیا اسی دن اللہ تعالیٰ تجھے اپنی گرفت میں لے لے گا۔ جس سے تجھے کوئی بھی نہیں بچا سکتا۔ پس جب اس نے دروازوں کو قتل کر دیا تو ان کے والدین نے ان کی تلاش شروع کر دی لیکن ان کے والد کو کوئی سراغ نہ مل سکا۔ پس لڑکوں کا باپ بنی اسرائیل کے موجودہ نبی کے پاس آیا اور ان کے سامنے صورتحال بیان کی۔ بنی اسرائیل کے موجودہ نبی علیہ السلوٰۃ والسلام نے لڑکوں کے والد سے پوچھا کہ وہ لڑکے جہتے یا ان کے ساتھ کوئی اور بھی تھا۔ پس ان لڑکوں کے والد نے کہا کہ ہاں ان کے ساتھ ایک کتے کا بچہ بھی تھا جو واپس آ گیا ہے۔ پس بنی اسرائیل کے نبیؐ نے حکم دیا کہ کتے کے بچے کو لایا جائے۔ پس کتے کے بچے کو لایا گیا تو

ان پیغمبر علیہ السلام نے اسی کتے کے بچے کی آنکھوں کے سامنے انگولی رکھ دی اور پھر اسے چھوڑ کر فرمایا کہ یہ کتے کا بچہ جس گھر میں سب سے پہلے داخل ہوگا وہیں اپنے بیٹوں کو تلاش کرو۔ پس یہ کتے کا بچہ اسی گھر میں داخل ہوا جس میں بنی اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کیا گیا تھا۔ پس تمام لوگ بھی اس گھر میں داخل ہوئے تو انہیں کھیتی میں ان دولڑکوں کے علاوہ بہت سے نوجوان لڑکوں کی نعشیں ملیں۔ پس لوگ اس آدمی کو چکڑ کر پیغمبر علیہ السلام کے پاس لے گئے۔ پیغمبر علیہ السلام نے اس شخص کو سولی دینے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب اس آدمی کو سولی پر لٹکا دیا گیا تو عین اسی وقت اس کی بیوی آگئی اور اس سے مخاطب ہو کر کہنے لگی کہ میں اس دن سے تجھے ڈراتی تھی اور کہا کرتی تھی کہ اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بچ لیکن تو نے میری بات نہیں سنی اور آج میں تجھے بتاتی ہوں کہ تیرے ظلم کی انتہا ہو چکی ہے اور اللہ تعالیٰ نے تجھے اپنی گرفت میں لے لیا ہے۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ کتے کے بچے کے متعلق مزید تفصیل انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں آئے گی۔ حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قیامت قریب ہوگی تو:

(۱) لوگ ”طیار“ (یہودیوں کی ٹوپی) کو بکثرت استعمال کریں گے۔ (۲) تجارت کی کثرت ہوگی۔ (۳) مال کی فراوانی ہوگی۔ (۴) مالدار کی اس کے مال کی وجہ سے عزت کی جائے گی۔ (۵) برائیوں کی کثرت ہوگی۔ (۶) عورتوں کی بہتات ہوگی۔ (۷) بچوں کی امارت ہوگی۔ (۸) بادشاہ ظالم ہوگا۔ (۹) باپ تول میں کمی کی جائے گی۔ (۱۰) آدمی اپنی اولاد سے زیادہ کتے کے بچے کو پالنا افضل سمجھے گا۔ (۱۱) بڑوں کی تعظیم کی جائے گی اور نہ چھوٹوں پر رحم کیا جائے گا۔ (۱۲) زنا کی ان قدر کثرت ہوگی کہ لوگ راہ چلتے ہوئے عورت سے زنا کریں گے اور اس پر ان کے برے گزیدہ لوگ کہیں گے کہ کاش تم راستے سے الگ ہٹ کر یہ کام کرتے اور وہ بھیڑوں کے لباس میں بھیڑیے ہوں گے۔ (۱۳) اس زمانے میں سب سے افضل وہ سمجھا جائے گا جو ناجائز امور پر خاموشی اختیار کرے گا۔ (رواہ احمد)

اس حدیث کو طبرانی نے (معجم الاوسط) میں اسی طرح نقل کیا ہے لیکن اس حدیث کی سند میں سیف بن مسکین (راوی حدیث) ضعیف ہیں۔

الجریت

”الجریت“ یہ سانپ کے مشابہ ایک قسم کی مچھلی ہوتی ہے۔ اس کی جمع ”جرائی“ اور ”الجری“ آتی ہے۔ فارسی میں اس کو ”مارامی“ کہا جاتا ہے۔ تحقیق باب الہمزہ میں اس کا تذکرہ گزر چکا ہے کہ اس کا دوسرا نام ”الانکلیس“ ہے۔ جاحظ نے کہا ہے کہ یہ پانی کا سانپ ہے جو نڈیاں کھاتا ہے۔

شرعی حکم امام بخاریؒ نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی آیت ”أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ“ کے تحت ”الجریت“ بالاتفاق حلال ہے۔ نیز حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کے نزدیک بھی ”الجریت“ حلال ہے۔ قاضی شترجیؒ، حسن اور عطاء کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مسلک ہے کہ ”الجریت“ حلال ہے۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ ان سانپوں سے مراد وہ سانپ ہیں جو صرف دریائیں دہتے ہیں مگر وہ سانپ جو فنگلی اور دو یا دونوں میں رہتے ہوں ان کا کھانا حرام لودنا جائز ہے۔ اس لیے کہ وہ بہت زیادہ زہریلے ہوتے ہیں۔ "حضرت ابن عباسؓ سے "الجرعہ" کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ وہ سانپ ہے جسے ہم اس کو حرام قرار نہیں دیتے۔

خواص (۱) "الجرعہ" کا ذہر اگر چھوٹا آدمی یا بچہ گھوڑے کی ناک میں بطور دوا ڈالا جائے تو اس کا دیوانہ پن ختم ہو جائے گا۔

(۲) "الجرعہ" کا گوشت آواز میں عذگی پیدا کرتا ہے۔

عقرب انشاء اللہ "باب الصاد" میں "الجرعہ" کے متعلق وہ باتیں ذکر کی جائیں گی جو امام بخاریؒ نے "الجرعہ" کے متعلق فرمائی ہیں۔

الجزور

"الجزور" (اوٹ) جو ہرٹی نے کہا ہے مراد اور مادہ دونوں پر "الجزور" کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس کی جمع "جزر" آتی ہے۔ ابن سید کہتے ہیں کہ "الجزور" وہ اونٹنی ہے جسے ذبح کیا جائے۔ اس کی جمع "جزائر" "جزر" "اوڈ" "جزرات" آتی ہے جیسے "طریق" کی جمع "طریق" آتی ہے۔

خرفی بنت صفوان نے کہا ہے کہ ۔

سم العداة و آفة الجزر

لا یبعدن قومی الذہبن ہم

"ہرگز ہرگز میری قوم دو دنہ ہو جو دشمنوں کے لیے ذہر اور اوڈ اونٹوں کے لیے باعث عذاب ہے (یعنی کثرت ساری اور اونٹوں کو کثرت سے ذبح کرنے کی وجہ سے)

والطیون معاقل الاذر

النازلون بکل محنک

(میری قوم کے لوگ) ہر میدان جنگ میں اترنے والے لود اپنی فطری عادات میں نہایت پاکیزہ ہیں۔)

"الجرعہ" بھی اسی سے ہے یعنی وہ جب جس میں اونٹوں کو ذبح کیا جاتا ہو۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ "الجزور" (اوٹ) "الجزور" "من الاصل" سے ماخوذ ہے لود اگر "الجزور" من الضان "ہو گا تو یہ صرف "الجزور" سے ماخوذ مانا جائے گا جس کے معنی کانٹے کے ہیں۔

اوڈ صحیح مسلم میں عبدالرحمن بن شمس کی حدیث ہے کہ حضرت عمرو بن عامر نے اپنے وصال کے وقت فرمایا تھا کہ جب تم مجھے دفن کرو تو میری قبر پر پانی چھڑکنا اور میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرنا جتنی دیر اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے یہاں تک کہ میں قبر سے مانوس ہو جاؤں اور میں خود کر دوں کہ اپنے دہک کی طرف سے پیچھے ہوں (فرشتوں) کو کیا جواب دوں۔ (رواہ مسلم)

اونٹنی کے ذبح کرنے اور اس کے گوشت کی تقسیم کی مثال اس لیے دی جاتی ہے کہ حضرت عمرو بن عامر ابتدا میں مکہ مکرمہ میں قصاب تھے تو آپ اونٹوں کو ذبح کرنے سے مانوس ہو گئے تھے اس لیے حضرت عمرو بن عامر نے اس کی مثال دی۔ حضرت عمرو بن عامر کا قصاب ہونا ابن تیمیہؒ نے "معارف" میں یقین کے ساتھ بیان کیا ہے لود ابن جریر نے "کتاب الوشاہ" میں اور ابن جوزی

نے "تلفیح" میں اسی قول کو نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ زبیر بن عوام اور عاف بن کریم بھی قصاب تھے۔

توحیدی نے "کتاب بصائر اللہ" و "سرائر الکھلاء" میں ہر اس شخص کی صنعت و حرفت کو ذکر کیا ہے جو قریش سے حاصل ہوئی ہے۔ پس توحیدی نے کہا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ "کپڑا فروش" تھے۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ، طلحہؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ بھی کپڑا فروش تھے اور حضرت عمرؓ دلال (یعنی فروخت کنندہ اور خریدار کے درمیان کوشش کرتے) تھے۔ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ "تیرساز" تھے۔ ولید بن مغیرہ ابوالعاص اور ابودہل کا بھائی اور ہار تھے۔ عقبہ بن معیط شراب فروش تھے۔ ابوسفیان بن حرب "زیتون و چڑا" فروخت کرتے تھے۔ عبداللہ بن جدعان غلاموں اور جانوروں کی تجارت کرتے تھے۔ نضر بن حارث سارنگی بجانے والے تھے۔ حکم بن ابی العاص بکروں کو فحشی کرتے تھے۔ ابن عمر ضحاک بن قیس اور ابن سیرینؓ بھی بکروں کو فحشی کرتے تھے۔ عامر بن وائل جانوروں کا علاج کرتے تھے بالخصوص گھوڑوں کے طیب تھے اور آپ کے بیٹے عمرو بن عامر "بزار" اونٹوں کو ذبح کرتے تھے۔ اسی طرح امام ابوحنیفہؒ اور زبیر بن عوام درزی تھے۔ عثمان بن طلحہؓ (جن کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کی چابی عنایت فرمائی تھی) وہ اور قیس بن محمدؓ بھی درزی تھے۔ مالک بن دینار کاغذ بنانے والے یا کاغذ فروخت کرنے والے یا کاتب تھے۔ مہلب بن ابی صفرو مالی تھے۔ حقیہ بن مسلم جنہوں نے عجمی شہروں کو فتح کیا تھا "اونٹ چلانے والے" تھے۔ سفیان بن عیینہ معلم تھے۔ اسی طرح ضحاک بن مزاحمؓ عطاء بن ابی رباحؓ کیت شاعرؓ حجاج بن یوسف ثقفیؓ عبدالحمید بن یحییٰؓ ابو عبد اللہ قاسم بن سلام اور امام کساییؓ یہ سب کے سب جائزہ مزرعہ پیشوں سے وابستہ تھے۔

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کے مذاہب قبیلہ غسان ربیعہ اور قضاعہ کے لوگ نصرانی تھے اور قبیلہ حمیر کنانہ کندہ اور بنی حارث بن کعب یہودی تھے۔ اسی طرح بنی عجم اور حاجب بن زرارۃ جنہوں نے اپنی کمان کسرتی کے پاس رہن رکھی تھی یہ بجوجی تھے۔ انہوں نے کسرتی سے کیے ہوئے اپنے وعدہ کو پورا کیا یہاں تک کہ یہ مشہور ہو گئی۔ "اونی من قوس حاجب" (وہ حاجب کی کمان سے زیادہ وعدہ نبھانے والا ہے) پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں اس کو چھڑایا گیا اور وہ کمان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کی گئی اور قریش میں بے دینی کا دور دورہ تھا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا کتاب میں حضرت زبیر بن عوام کے متعلق ذکر کیا گیا ہے کہ وہ درزی تھے اس میں اشکال ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت زبیر بن عوام قصاب تھے۔ ابن جوزی وغیرہ نے اسی قول کو اٹھار کیا ہے جیسا کہ اس سے قبل گزر چکا ہے کیونکہ حضرت عمرو بن العاصؓ جب مصر کے گورنر تھے اور اونچے لوگوں میں شمار ہوتے تھے تو انہوں نے اپنی چو پاؤں کے جزو سے تشبیہ دی تھی۔ نیز اونٹنی کے ذبح کرنے کو اپنی موت کے ساتھ اور اس کے گوشت کی تقسیم کو اپنے اموال کی تقسیم کے ساتھ تشبیہ دی تھی اور آپ کا ترکہ جو آپ نے وفات کے وقت چھوڑا تھا وہ "نواروب سوتا" تھا۔ (ایک اردوب سوتا تقریباً چوبیس صاع کا ہوتا ہے)۔

فقہی مسئلہ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے یا نہیں؟ اس کے متعلق تفصیل "باب اللحمۃ" میں "اہل" کے بیان میں گزر چکی ہے۔ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا چاہیے یا نہیں؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں ہی قسم کی روایات مروی ہیں۔ اسی لئے ائمہ کرام میں اختلاف ہو گیا۔ ائمہ کرام میں سے ایک گروہ کا موقف یہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو نہیں

کرنا چاہیے ان کی دلیل صحیح مسلم کی یہ حدیث ہے کہ "حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہم بکری کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں یا نہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہو تو وضو کرو اور چاہو تو نہ کرو۔ پس اس آدمی نے پوچھا کہ کیا ہم اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کریں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کرو"۔ (رداء مسلم)

حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو سے متعلق سوال کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو کیا کرو۔ نیز بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو سے متعلق پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو نہ کیا کرو۔ (رداء احمد داؤد اور غیرہما)

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ مندرجہ بالا دونوں حدیثیں امام نووی نے اپنی کتاب میں نقل کی ہیں اور یہ دلیل کے اعتبار سے اتنی مستحکم ہیں کہ ان کا کوئی معقول جواب نہیں دے سکتا۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے یہی مسلک اختیار کیا ہے۔

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ عہدہ کی حالت میں تھے کہ عقبہ بن ابی معیط نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمر مہارک پر اونٹ کی اوچھری (گندگی) ڈال دی جس کے بوجھ کی بنا پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا سر عہدہ سے نہ اٹھا سکے۔ یہاں تک کہ حضرت فاطمہؓ حشریف لائیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمر مہارک سے تمام گندگی کو اتر دیا اور ان لوگوں کے لیے بددعا کی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان لوگوں کے لیے بددعا کرتے ہوئے فرمایا اے اللہ قریش کی ایک جماعت کو اپنی بکڑیوں میں لے لے۔ اے اللہ ابو جہل بن ہشام، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ بن ربیعہ، عقبہ بن ابی معیط، امیہ بن ابی خلف یا ابی بن خلف کو اپنی گرفت میں لے لے۔ راوی فرماتے ہیں کہ تحقیق میں ان سب کو جنگ بدر کے دن معقول پایا۔ پس ان سب کو کنوئیں میں ڈال دیا گیا سوائے امیہ بن ابی خلف یا ابی بن خلف کے کہ اس کے قتل ہونے کے بعد جب اسے کنوئیں میں ڈالنے کے لیے بھیجا گیا تو بھاری ہونے کی وجہ سے اس کے جوڑے علیحدہ ہو گئے تھے۔

الْجَسَّاسَةُ

"الْجَسَّاسَةُ" (جیم کے فتح اور سین ڈال کی تشدید کے ساتھ) ابن سیدہ نے کہا ہے کہ یہ ایک جانور ہے جو سمندری جزیروں میں رہتا ہے۔ نیز یہ جزیروں کی تلاش کرتا رہتا ہے اور دھال اس کو لے گا۔ ابوداؤد جستانی نے بھی ایسا ہی کہا ہے کہ اس جانور کو "جساسہ" اس لیے کہا جاتا ہے کہ دھال کے لیے جاسوسی کرے گا۔ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص سے معقول ہے کہ دھال کی جاسوسی کرنے والا "دایۃ الارض" ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے اور وہ "بکر قلم" کے جزیرہ میں رہتا ہے۔

احادیث نبویؐ میں "الْجَسَّاسَةُ" کا تذکرہ ہے حضرت فاطمہ بنت قیس فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لے دایۃ الارض کا تذکرہ خواہر کی کتابوں میں موجود ہے لیکن علامہ دیرتی نے بھی اس کتاب میں "الْجَسَّاسَةُ" کے تحت اس کی تفصیل ذکر کر دی ہے۔ (مترجم)

لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہیں کسی ترغیب یا ترہیب کے لیے جمع نہیں کیا لیکن ایک بات جو تمہیں داری نے مجھ تک پہنچائی ہے کہ بتانے کے لیے جمع کیا ہے۔ تمہیں داری نے مجھ سے یہ بیان کیا ہے کہ ہم تمیں آدمی ایک کشتی میں سوار ہوئے کچھ صحت مند اور کچھ کوڑھی تھے۔ پس سخت ہوائے انہیں ایک جزیرے کی طرف چلنے پر مجبور کر دیا تو چابک ان کے سامنے ایک جانور آیا تو انہوں نے اس سے دریافت کیا تو کون ہے؟ اس جانور نے کہا میں جاسر ہوں۔ انہوں نے کہا ہمیں کوئی بات بتاؤ۔ جاسر نے کہا کہ اگر تم خیر سننا چاہتے ہو تو اس عبادت خانہ میں جاؤ۔ کیونکہ وہاں تمہیں ایسا آدمی ملے گا جو تمہاری ملاقات کا مشتاق ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم لوگ اس کے پاس گئے۔ پس اس نے ہم سے حدیث ذکر کی۔ (یعنی بات بیان کی)

تمیم داری کا تذکرہ | تمیم داری یہ تمیم داری ادس بن خارجہ بن سويد البوریہ ہیں۔ یہ ۹ھ میں اسلام لائے اور نبی اکرم ﷺ سے ان کی اٹھارہ احادیث مروی ہیں۔ امام مسلم نے صحیح مسلم میں ان سے الدین النصیحہ (دین خیر خواہی ہے) دالی روایت بھی نقل کی ہے۔ تمیم داری کے عظیم مناقب جن میں ان کا کوئی بھی ثانی نہیں وہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمیم داری سے "جاسر" کا قصہ روایت کیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام کی ایک جماعت ابن عباسؓ، انسؓ اور ابو ہریرہؓ وغیرہ نے اور تابعین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ تمیم داری مدینہ منورہ میں مقیم تھے اور حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد بیت المقدس چلے گئے تھے۔ تمیم داری تہجد گزار تھے۔ حافظ ابوالنعم نے کہا ہے کہ تمیم داری سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کے سامنے قصہ گوئی کی اور مسجد میں چراغ جلایا۔ اسی طرح ابو داؤد طیالسی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے نقل کیا ہے کہ تمیم داری وہ شخصیت ہیں جنہوں نے سب سے پہلے مسجد میں چراغ جلایا۔ تمیم داری کا انتقال ۳۰ھ میں ہوا۔ ابن حبان وغیرہ نے کہا ہے کہ تمیم داری جن کا ذکر صحیح بخاری میں قصہ جام میں ہوا ہے وہ ضررانی تھے۔

الجعار

"الجعار" بگو کو کہا جاتا ہے۔ نیز اسے "الضبع" بھی کہتے ہیں۔ اہل عرب ضرب المثل کے طور پر بولتے ہیں کہ "اعیث من جعار" (غلام شخص بچو سے زیادہ فساد پھیلانے والا ہے) شاعر نے کہا ہے کہ

قللت لها عیسیٰ جعار و جوری بلحم امری لم یشہد النوم ناظرہ

"پس میں نے محبوبہ سے کہا کہ میری پریشانیوں 'جعار' (بجو) سے بڑھ گئی ہیں اور میرے گوشت کو اس طرح نوج لیا جیسا کہ بچو نوج لیتا ہے لیکن سونے والی کی آنکھوں نے دیکھا تک نہیں۔"

۱۔ اردو، بچو۔ بگالی، بچی۔ بلوچی، گورہ پٹ۔ پشتو، گورہ۔ پنجابی، بچو۔ سندھی، گورہ پٹ۔ کشمیری، بچو۔ (وقت زبانی لغت صفحہ ۷۷)

انگریزی۔ Hyena-Badger (کتابستان انگلش اردو و پشتو صفحہ ۱۰۱)

الْجَعْدَةُ

”الْبَيْضَةُ“ مبرکی کو کہا جاتا ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الفضل“ میں بھڑیے کی کیفیت کے بیان میں اس کا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الْجُعْلُ

”الذَّخِيلُ“ (مکبریلہ) یہ ”صرد“ اور ”رطبہ“ کے وزن پر ہے۔ اس کی جمع ”مُتَعَلَقَاتُ“ (نجم کے کسرہ اور عین ساکن ساتھ) آتی ہے۔ لوگ اس کو ”ابو جہان“ بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ خشک پائخانہ لکھا کر کے اس کو جمع کرتا ہے۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ یہ ایک مشہور و معروف جھوٹا سا جانور ہوتا ہے جو چوپائوں کی شرمگاہ میں کاٹ کراڑ جاتا ہے۔ یہ جانور کالے رنگ کے کمر لے جس کے پیٹ میں سرخ رنگ کی دھڑری ہوتی ہے اس سے بڑا ہوتا ہے۔ زکیریلہ کے دو سینگ ہوتے ہیں اور یہ اکثر گائے اور بھینس کی باڑ میں یا گوبر کی جگہ پایا جاتا ہے۔ غالباً اسی سے تقابلاً پیدا ہوتا ہے اور اس کی خاصیت گندگی کو اٹھا کر کے جمع کرنا ہے۔ یہ جانور گلاب کی خوشبو سے مر جاتا ہے۔ اگر اس کو دوبارہ لید یا گوبر میں ڈال دیا جائے تو زندہ ہو جاتا ہے۔ ابو طیب نے اپنے شعر میں اس حالت کو بیان کیا ہے کہ ۔

”کما تضرع یاح الورد بالاعجل“ ”جیسا کہ نقصان پہنچاتی ہے گھر بلا کو گلاب کی خوشبو“

کبریا کے دوپہرتے ہیں جو صرف اڑتے وقت ہی ظاہر ہوتے ہیں اور اس کے چوبہاچھ پاؤں ہوتے ہیں۔ نیز یہ آلے پاؤں چلتا ہے۔ کبریا آلے پاؤں چلنے کے باوجود بھی اپنے سوراخ میں کھینچ جاتا ہے اور جب یہ اپنے پر جماؤتا ہے تو اس وقت اس کے پر ظاہر ہوتے ہیں اور یہ اڑ جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص قضاے حاجت کے لیے جاتا ہے تو کبریا اس کے پیچھے پیچھے ہو لیتا ہے کیونکہ یہ پاشاں کو پسند کرتا ہے اور یہی اس کی خوراک ہے۔

حدیث شریف میں گہریلا کا تذکرہ | حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ بنی آدم کے گناہ گہریلا کو اس کے سوراخ میں قتل کر دیتے ہیں۔ (رواہ الطبرانی وابن ابی الدنیا والبیہقی فی شعب الایمان)

اللہ تعالیٰ نے ان سب کو دیکھ لیا اور فرمایا کہ "وَلَوْ يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَا تُكْسِبُوا مَا تَرَكْتُ عَلَىٰ ظَهْرٍ مَّا نِذَآئَةٌ وَلَكِنَّ يَأْتِيخَرُهُمْ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى" عذاب کی اور پھر فرمایا کہ جو کچھ ہے گمراہی کوئی آدم کے گناہوں کی وجہ سے اس کے عذاب دیا جاتا ہو۔ (رواہ الحاکم)

حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاہنا قرار دیا ہے لیکن اس کی تخریج نہیں کی۔ مجاہد نے اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفَاكُمُ اللَّهُ" کی تفسیر کے تحت کہا ہے کہ "لَا تَقْتُلُوا" سے مراد زمین کا جانور کھیر ملا ہے جس کی غذا نجاست ہے۔ بارش کو گناہوں کی وجہ سے روک دیا جاتا ہے جس کی بنا پر لعنت ملاست کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے تم سے جاہلیت کے عیب اور آباؤ اجداد پر فخر کرنے کو دور کر دیا خواہ مومن ہو یا بد بخت فاسق۔ تم سب آدم علیہ السلام کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے۔ پس لوگوں کو اس قوم پر فخر کرنا چھوڑ دینا چاہیے جو کہ صرف جہنم کے کوئلہ میں سے ایک کوئلہ ہے یا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس گھبریل سے زیادہ ذلیل ہے جو اپنی ناک سے بدبو بھٹاتا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے ان آباؤ اجداد پر فخر نہ کرو جو جاہلیت میں مر چکے ہیں۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جب گھبریل اپنی ناک سے لڑھکتا ہے تو وہ تمہارے ان آباء سے بہتر ہے جو جاہلیت میں مر چکے ہیں۔ (رواہ ابوداؤد) حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ تم سب آدمؑ کی اولاد ہو اور آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے۔ پس لوگوں کو اپنے آباؤ اجداد پر فخر کرنے سے رک جانا چاہیے۔ یا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گھبریل سے بھی زیادہ ذلیل ہوگا۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ) حضرت عامر بن مسعودؓ جو صحابی ہیں وہ گھبریل کے لڑھکنے کو اس کے چھوٹے ہونے کی بنا پر کہتے تھے اور عامر بن مسعودؓ "حدیث الصوم فی الشتاء الغنیمۃ الباردة" کے راوی ہیں۔

ریاشی نے اُصمعی سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمارے پاس سے ایک اعرابی گزرا وہ اپنے لڑکے کے بارے میں آواز لگا رہا تھا۔ پس ہم نے اس سے کہا کہ اپنے لڑکے کے اوصاف بیان کر دو۔ پس اس اعرابی نے کہا کہ میرا لڑکا گویا چھوٹا سا وینار ہے۔ پس ہم نے اعرابی سے کہا کہ ہم نے اسے نہیں دیکھا۔ پس کچھ دیر بعد وہ اعرابی ایک سیاہ رنگ کا بچہ اٹھا کر لایا گویا کہ وہ گھبریل ہے جس کو اعرابی کی گردن پر لادایا گیا ہو۔ پس ہم نے اعرابی سے کہا کہ اگر تو ہم سے اس کے متعلق سوال کرتا تو ہم تجھے ضرور کچھ نہ کچھ معلومات فراہم کرتے کیونکہ وہ پورے دن سے ہمارے قبضہ میں ہے۔ پھر اُصمعی نے یہ شعر پڑھا۔

زینہا اللہ فی الفؤاد کما
زین فی عین والد ولده

"اللہ تعالیٰ تمام دلوں میں اس کی محبت ایسی پیدا فرمادے جیسا کہ باپ کی نظر میں بیٹے کی محبت جی ہوئی ہے۔"

شرعی حکم | گندگی کی وجہ سے اس (گھبریل) کا کھانا حرام ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "الصق من جعل" (فلاں آدمی گھبریل سے زیادہ چٹکنے والا ہے) کیونکہ گھبریل انسان کے پاخانہ کے پیچھے لگا رہتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

اذا اتیت سلیمی شب لی جعل
ان الشقی الذی یغری بہ الجعل

"جب تو سلیمی کے پاس پہنچے تو اس کو بتانا ہے کہ بد بخت وہ آدمی ہے جسے دیکھ کر گھبریل بھڑک اٹھے۔"

یہ مثال ایسے آدمی کے لیے دی جاتی ہے جو کسی ایسے آدمی سے چپکا رہتا ہو جو اسے ناپسند کرتا ہو اور اس سے بھاگتا ہو۔

خواص | گھبریل کو بغیر پکائے اور بغیر نمک ملائے سکھایا جائے تو بغیر کسی دوسری چیز کا اضافہ کیے ہوئے اس کو بچھو کے ڈسے ہوئے آدمی کو پلایا جائے تو وہ آدمی ٹھیک ہو جائے گا۔

تعبیر | کبریٰ کی خواب میں تعبیر غصہ والے دشمن سے دی جاتی ہے۔ بعض اوقات کبریٰ ایسے مسافر آدمی کی طرف بھی اشارہ کرتا ہے جو اپنے حرام مال کو ایک شہر سے (دوسرے شہر میں منتقل کر رہا ہو)۔ (اللہ اعلم)

الجعول

"الجعول" ان سیدہ کہتے ہیں کہ یکنی لغت میں "الجعول" سے مراد شرمگاہ کا بچہ ہے۔ انشا، اللہ فقیر "باب النون" میں اسکا تفصیلی ذکر آئے گا۔

الْجَفْرَةُ

"الْجَفْرَةُ" (کبریٰ کا بچہ) اس سے مراد کبریٰ کا چار ماہ کا وہ بچہ ہے جس کا دودھ چھڑا دیا گیا ہو۔ نیز فر کے لیے "جفر" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کبریٰ کے چار سالہ بچے کا نام "جفر" اس لیے رکھا گیا ہے کہ "جفر" کے معنی بڑا ہونا یا کشادہ ہونا کے ہیں۔ چونکہ کبریٰ کے چار ماہ کے بچے کے پہلو کشادہ اور بڑے ہو جاتے ہیں اس لیے اس کو "الجفرة" کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع "اجفار" اور "جفار" آتی ہے۔

فائدہ | ابن عجمی نے اپنی کتاب "ادب الکاتب" میں لکھا ہے کہ امام جعفر بن محمد صادق نے "کتاب الجفر" میں اس علم کی تمام ضروری چیزیں اہل بیت کے لیے لکھ دی ہیں اور وہ تمام چیزیں جو قیامت تک ہوں گی وہ بھی لکھ دی ہیں۔ ابوالعلا، معری نے اس کی طرف اپنے اس شعر میں اشارہ کیا ہے۔

لقد عجبوا الی اهل البيت لما
تحقیق اهل بیت کے لئے برا تعجب کیا گیا جب ان کے پاس یہ علم پہنچا کہ منک جفر کیا چیز ہے۔

ومرأة المنجم وهي صغری
اور منجم کا آئینہ اگرچہ چھوٹا ہے لیکن اس کے باوجود وہ منجم کو ہر آ باد و غیر آ باد علاقوں کی خبروں سے آگاہ کرتا ہے۔

مسک سے مراد بگڑا ہے۔ ابن قسرت جو مہدی کے نام سے معروف ہیں ان کو علم جفری کے مطالعہ سے عروج حاصل ہوا۔ انہیں

(۱) علم الجفر : یہ ایک علم ہے جس میں اسرار حروف سے بحث ہوتی ہے اور اس کے ماہرین کا دعویٰ ہے کہ وہ اس کی مدد سے آنکھہ حالات و واقعات کا پتہ لگا لیتے ہیں۔ (المنہج صفحہ ۱۵۶)

علم جفر اس علم میں احوال غیب کا علم معلوم کرنے کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ اس کی بنیاد جو تائید کے قدم علم الامداد ہے۔ سب سے پہلے ہر انہوں نے اپنی اجد کے دیکھیں حروف کو اعداد میں منتقل کر کے ان سے طرح طرح کی تاویلات امد کے کرنے کا طریقہ رائج کیا ہے لیکن عربوں نے اس اجد میں چھ حروف کا اضافہ کیا۔ مثلاً عطاء کی بجائے اس قسم کے علوم کو خطرناک ٹھار کیا جاتا ہے اور مسعود بن حمزہ اس کے قطعی تنکیر کے انکاری ہیں۔ (مناہک کار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۱۱۵۸-۱۱۵۹)

(۲) ابن قسرت: (الولود ۳۷۰، مطابق ۱۰۷۷ھ، التوفی ۵۲۳ھ مطابق ۱۱۳۰ھ) باب کا امام مہدی ہونے کا دعویٰ ار تھا۔ اس کے پیروکاران "الموحدہ" کہلاتے تھے۔ باب کا امام مہدیشہ تھا جو برقیہ کے ایک سرور تھا۔ ابن خلدون

تو مرت نے اس کتاب کے ذریعہ عبدالمومن نامی شخص کے متعلق کچھ علامات و آثار دیکھ کر ایک مدت تک اس کو تلاش کیا۔ یہاں تک کہ اس نے عبدالمومن کو پایا اور اسے اپنی صحبت میں رکھا۔ ابن تومرت 'عبدالمومن' کی بہت عزت کرتا تھا۔ یہاں تک کہ جب وہ اس کو دیکھتا تو یہ شعر پڑھتا۔

تکاملت فیک أو صاف خصصت بها

فکلنا بک مسرور و مغتبط

”تجھ میں خوبیاں بدرجہ اتم موجود ہیں اور وہ تیرے ہی لیے مخصوص ہیں۔ پس ہم تجھ سے خوش بھی ہیں اور تجھ پر رشک بھی کرتے ہیں۔“

السن صاحكة والكف مانحة

والنفس واسعة والوجه منبسط

”تیرے دانت مسکرانے والے اور ہتھیلیاں نرمی ہیں نیز تو وسیع القلب اور نرم کھ ہے۔“

علامہ میری فرماتے ہیں کہ یہ جو مشہور ہے کہ ابن تومرت نے عبدالمومن کو اپنا خلیفہ بنالیا تھا یہ صحیح نہیں ہے۔ البتہ صرف اتنی بات صحیح ہے کہ ابن تومرت کی عزت و عظمت کی وجہ سے اس کے ساتھی عبدالمومن کو ابن تومرت ہی کی جگہ سمجھتے تھے اور عبدالمومن کو ابن تومرت کا درجہ دیتے تھے۔ عبدالمومن انتہائی کار اور درہشت پسند حاکم تھا۔ چھوٹی چھوٹی لغزشوں پر قتل کروا دیتا تھا۔ عبدالمومن کی وفات ماہ جمادی الثانی ۵۵۸ھ میں ہوئی اور اسکی مدت حکومت ۳۳ سال چند ماہ ہے۔

الحکم بکری کے بچے کا شرعی حکم۔ بے کہ وہ حلال ہے۔ اگر کسی آدمی نے حالت احرام میں چوہ کو ہلاک کر دیا تو ”بکری کے بچے“ کو بطور فدیہ دیا جاسکتا ہے۔

خواص بکری کے بچے سے سی خواص وہی ہیں جو بکری کے ہیں۔ (واللہ اعلم)

جُلُکِی

”جُلُکِی“ (جیم اور لام پر پیش ہے) یہ ایک قسم کی مچھلی ہے جو مار مابی کے مشابہ ہوتی ہے۔ جب اس کو ذبح کیا جائے تو اس سے خون نہیں نکلتا اور اس کی ہڈی بہت نرم ہوتی ہے۔ اگر کوئی عورت اس مچھلی کو کھائے تو وہ بہت جلد طاقتور و فربہ ہو جائے گی۔ یہ مچھلی بہترین غذا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ یہ خاندان اپنی دینداری کے لئے مشہور تھا۔ ابن تومرت کو بچپن ہی سے تحصیل علم کا شوق تھا۔ مسجدوں میں جا کر بڑے شوق سے موسم تہیں جاتا اس کا مشغلہ تھا۔ بعد ازاں وہ مشرق کی طرف سیر یا طلب علم کے لئے نکل کھڑا ہوا۔ اس دور میں مغرب اور افریقہ پر المربطون کا خاندان حکمران تھا۔ امام مالک کی تعلیمات اس علاقے میں رائج تھیں۔ الفزائی کی مخالفت کی جاتی تھی۔ ان حالات میں ابن تومرت نے الفزائی اور ابن حزم کی تعلیمات سے اثر لیا۔ چنانچہ اس نے اصلاح کا بیڑا اٹھایا۔ اپنے سفر کا آغاز افریقہ سے کر کے وہ سکندریہ کے راستے دمشق تک پہنچا اور وہاں ہی پرطرابلس میں تبلیغ کا سلسلہ شروع کر دیا۔ یہیں اسے عبدالمومن ملا جس نے اس کی تحریک کو پروان چڑھایا۔ اپنی تبلیغ کے اصولوں میں وہ شدت پسند ہوتا گیا۔ بعد ازاں اس نے مہدی ہونے کا دعویٰ بھی کر دیا۔ اپنے پیروکاروں کو مستقم کرنے کے بعد اس نے تیمال شہر پر قبضہ کر کے حکومت قائم کر لی۔ اردگرد کے قبائل اس کے پیروکار بن گئے جو الموحدون کہلائے۔ بعد ازاں اس نے المربطون کے ساتھ بھی جنگ کی جس میں شکست کھائی۔ اس کے انتقال کے بعد عبدالمومن نے اس کی تحریک جاری رکھی۔ مگر اس میں وہ زور و شور نہ رہا جو ابن تومرت جیسے دین اور ہوشیار آدمی کا مہیوں سے تھا۔ (شاہکار اسلامی انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۷۷)

الْجَلَالَة

"الْجَلَالَة" (نجات کھانے والی گائے) وہ جانور جو گندگی میں رہتا ہو اور گندگی ہی اس کی غذا ہو اس کو "الْجَلَالَة" کہا جاتا ہے۔ "الْجَلَالَة" سے مراد مٹکی چنے والا جانور ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے "جَلَّتِ الذَّابَّةُ الْجَلَّةُ" (جانور نے مٹکی چنی) اسی سے "الْجَلَالَة" (گندگی کھانے والی گائے) بھی ہے۔

"حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گندگی کھانے والی گائے (الْجَلَالَة) کی سواری سے منع فرمایا۔" (رواد البورادود)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "جَلال" (گندگی کھانے والی گائے) کے گوشت اور اس کا دودھ پینے سے منع فرمایا۔ نیز اس پر سواری کرنے اور بوجھ لاوے سے بھی منع فرمایا یہاں تک کہ اس کو (یعنی جلال) کو گھر میں رکھ کر چالیس دن تک چارو نہ کھلائیں۔ (رواد الحاکم)

"حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے سقادیہ میں منہ لگا کر پینے سے اور گندگی کھانے والے جانور (الْجَلال) پر سواری ہونے سے منع فرمایا اور بھیڑ (یعنی پرندہ یا حیوان کو باندھ کر نشانہ لگا کر ہلاک کرنے) سے بھی منع فرمایا۔ (رواد البیہقی)

الْجَلْمُ

"الْجَلْمُ" یہ ایک قسم کا خشکاری پرندہ ہے جو باز کے مشابہ ہوتا ہے لیکن اس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ "عقرب" "باب الہاء" میں انشاء اللہ اس کا ذکر آئے گا۔

الْجَمْلُ

"الْجَمْلُ" اونٹ کو کہتے ہیں۔ فراء کہتے ہیں کہ "صل" اونٹنی کا خاندن ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے جب "جمل" کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اس کے متعلق سوال کرنے والا جاہل ہے کیونکہ اونٹ کو تمام لوگ جانتے ہیں۔ "جمل" کی جمع "جمال" "جمال" "جمال" اور "جمال" آتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے "سَمَاتُهَا جَمَلَتُ صَفْرًا" (اس مفسرین نے کہا ہے کہ "جمال" "جمال" کی جمع ہے جیسے رجال کی جمع رجالات آتی ہے۔

فائدہ | جنگ جمل کے دن جس اونٹ پر حضرت عائشہؓ سوار تھیں وہ اونٹ لیلیٰ بن امیہ نے چار سو درہم کا اور ایک قول کے مطابق دو سو درہم کا خرید لیا تھا۔ ابن اثیرؒ نے کہا ہے کہ مالک بن حارث جو اشتر بنی تمیم سے ملا تھا۔ جنگ جمل میں حضرت علیؓ کے زبردست سپہ سالار تھے۔ چنانچہ جنگ جمل میں مالک بن حارث حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے مقابلہ میں نکلے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ حضرت عائشہؓ کے ساتھ تھے۔ نیز حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نہایت دلیر آدمی تھے۔ پس دونوں میں مقابلہ ہوا۔ کبھی عبداللہ بن زبیرؓ "مالک بن حارث کو شکست دے کر ان کے سینہ پر چڑھ کر بیٹھ جاتے تھے اور کبھی مالک بن حارث عبداللہ بن زبیرؓ کو شکست دے کر بری طرح پھینا

دیتے تھے۔ متعدد بار اسی طرح ہوتا رہا۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے زوردار آواز میں پکارا۔

اَقْتُلُونِي وَمَالِكًا

وَاَقْتُلُوا مَالِكًا مَعِيَ

”مجھے اور مالک کو قتل کرو بلکہ مالک کو میرے ساتھ قتل کرو۔“

مالک سے مراد اشتر بنی ہیں۔ ابن زبیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے جنگ حُل کے دن اس حال میں شام کی کہ نیزوں اور تلواریں سے زخمی ہو کر ستیس افراد موت کے گھاٹ اتر چکے تھے لیکن فریقین میں سے کوئی بھی پیچھے ہٹنے کے لیے تیار نہ تھا۔ چنانچہ اوٹنی کی مہار یکے بعد دیگرے لوگ پڑتے جاتے تھے اور شہید ہوتے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ سینکڑوں آدمی ناکہ کی مہار پر شہید ہو گئے۔ چنانچہ میں نے اوٹنی کی مہار سنہالی۔ حضرت عائشہؓ نے پوچھا کون؟ میں نے جواب دیا عبداللہ بن زبیرؓ ہیں۔ اتنے میں اشتر بنی کا گز رہوا۔ پس میں نے اسے پہچان لیا اور اس پر حملہ کر دیا۔ پس اللہ کی قسم اس نے بھی مجھ پر زبردست جوابی وار کیا تو میں پکار اٹھا۔

اَقْتُلُونِي وَمَالِكًا

وَاَقْتُلُوا مَالِكًا مَعِيَ

”مجھے اور مالک کو قتل کرو بلکہ مجھے اور مالک کو ایک ساتھ ہی قتل کرو۔“

چنانچہ اوٹنی کی مہار میرے ہاتھ سے چھوٹ گئی۔ پھر اشتر نے مجھے اٹھا کر ایک گڑھے میں پھینک دیا اور کہا کہ اگر رسول اللہ ﷺ سے تیرا رشتہ داری کا تعلق نہ ہوتا تو تیرے بدن کا ایک ایک عضو جدا کر دیتا۔

ایک روایت میں ہے کہ جب دونوں طرف سے لوگ جمع ہو گئے تو آپس میں لڑائی شروع ہو گئی اور میرے ہاتھ سے حضرت عائشہؓ کی اوٹنی کی مہار گر پڑی اور میں نے حضرت علیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اوٹنی کی کانچیں کاٹ دو کیونکہ اگر اس کو قتل کر دیا گیا تو لوگ منتشر ہو جائیں گے اور جنگ میں تخفیف ہو سکتی ہے۔ پس ایک آدمی نے تلوار سے اوٹنی پر حملہ کیا جس کی وجہ سے اوٹنی زمین پر بیٹھ گئی۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ فرماتے ہیں کہ اس حملہ کی بنا پر اوٹنی اتنی زور سے چلائی کہ اتنی ہمایک آواز میں نے زندگی میں کبھی نہیں سنی۔ پھر حضرت علیؓ نے عمار بن یاسرؓ اور محمد بن ابی بکرؓ کو شہیدوں کے درمیان سے کجاوہ اٹھانے کا حکم دیا جس میں حضرت عائشہؓ تشریف فرما تھیں۔ پس محمد بن ابی بکرؓ نے ہوج میں اپنا ہاتھ داخل کر دیا۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ جو بھی اس حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعرض کرے اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں جلائے۔ پس محمد بن ابی بکرؓ نے کہا کہ ہمیشہ محترم اس طرح فرمائیے کہ دنیا کی آگ سے جلادے پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ دنیا کی آگ سے جلا دے۔ حضرت طلحہؓ جو حضرت عائشہؓ کے لشکر میں شامل تھے اس معرکہ میں شہید ہو گئے اور حضرت زبیرؓ لڑائی شروع ہونے سے پہلے ہی لوٹ گئے تھے۔ لیکن عمرو بن جرموز نے ان کو وادی سبار میں نیند کی حالت میں شہید کر دیا اور ان کی تلوار لے کر حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضرت علیؓ نے اس تلوار کو دیکھ کر فرمایا کہ اے ظالم یہ وہ تلوار ہے جس نے بارہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی ہے اور حضرت عائشہؓ کی حفاظت کی ہے۔ اس کے بعد حضرت علیؓ بصرہ تشریف لائے اور وہاں کے رہنے والوں سے بیعت لی اور عثمان بن حنیف کو چھوڑ دیا۔ حضرت عائشہؓ کے لیے سامان سفر تیار کیا گیا اور انہیں ان کے برادر محترم محمد بن ابی بکرؓ کے ہمراہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ کر دیا اور حضرت علیؓ مئی میل تک ان کے ساتھ چلے اور حضرت حسنؓ کو ایک منزل آگے تک بھیجا۔ کہا جاتا ہے کہ جنگ حُل کے

مقتولین کی تعداد آٹھ ہزار ہے اور ایک قول کے مطابق سترہ ہزار ہے۔ حضرت بلخ کے لشکر میں سے تقریباً ایک ہزار افراد شہید ہوئے اور اس روز حضرت عائشہؓ کی لونگی کی مہار پر تقریباً اسی ہاتھ کاٹے گئے۔ ان میں سب سے زیادہ معزز بنی مسہ تھے۔ جب بھی کسی شخص کا ہاتھ کٹ جاتا تو فوراً دوسرا آوی لوٹنی کی مہار تمام لیتا۔ ضمی نے اسی کے متعلق اشعار ہے۔

نحن بنی ضبة اصحاب الجمل

ننازل الموت اذا الموت نزل

”ہم قبیلہ بنو ضبہ کے افراد ہیں اور انہوں والے ہیں ہم موت کا مقابلہ کرتے ہیں جبکہ موت سامنے آ جائے۔“

والموت احلى عندنا من العسل

”اور موت ہمارے لیے شہد سے زیادہ عزیز ہے اور ہم نے زور دہن لی یہاں تک کہ قتل کر دیتے گئے۔“

نخعیین کے نزدیک لفظ ”بنی“ مدح و تحفہ کی بنا پر منصوب ہے۔ جنگ جمل بروز جمعرات دس جمادی الاول یا جمادی الثانی ۳۵ھ میں ہوئی۔ بعض اہل علم نے دس کے بجائے پندرہ تاریخ کا قول ذکر کیا ہے۔ جنگ جمل صبح سے شروع ہو کر عصر تک جاری رہی۔ روایت کی گئی ہے کہ اشتر سے مقابلہ کے بعد حضرت ابن زبیرؓ کی سلامتی کی خوشخبری سنانے والے کو حضرت عائشہؓ نے دس ہزار دم بطور انعام دیے تھے۔ ابن خلکان وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ جنگ کے بعد اشتر حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر؛ داتو حضرت عائشہؓ نے فرمایا اے اشتر دوسری ہے جو جنگ جمل میں میرے پیچھے کو قتل کرتا چاہتا تھا؟ پس اشتر نے یہ اشعار پڑھے۔

أعائش لولا أننى كنت طاويا

ثلاثا لألفيت ابن أخنك هالكا

”اے عائشہ! اگر میں پلٹ جانے والا نہ ہوتا تو تم ضرور اچھے بھائی کو لاش کی صورت میں پاتیں۔“

غداة ينادى والرماح تنوشه

”صبح ہی صبح سنائی ہوتی اور نیزے گوشت میں پیوست ہو جاتے اور منادی یہ ہوتی کہ مجھے اور مالک کو قتل کر دو۔“

فجاء منى أكله وشبابه

”پس اس کو مجھ سے شجاعت مل گئی اس کی لاش کے کھانے سے اور اس کی جوانی سے بھی اور اگر پیٹ خالی ہو تو کوئی چیز بھی کھائی نہیں جاسکتی۔“

بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت ابن زبیرؓ کے سر میں اشتر کے مقابلہ میں اتنا شدید زخم لگا تھا کہ جب تک اس میں ایک شیشی بھر تیل نہ ڈالا جاتا تو وہ بند نہیں ہوتا تھا اور حاکم نے قیس بن ابی حازم کی اور ابن شیبہؒ نے ”حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث نقل کی ہے کہ“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ تم میں سے ہال والے اونٹ والی کون ہے؟ جو اس پر سوار ہو کر ٹٹکے گی۔ یہاں تک کہ اس پر ”حواب“ کے کتے بھونکیں گے۔“ (الحدیث)

”حواب“ ایک چشمہ کا نام ہے جو بصرہ کے قریب واقع ہے۔ ”ابوہ الاذنب“ سے مراد وہ اونٹ ہے جس کی پیشانی پر ہال زیادہ ہوں۔ ابن وحید نے کہا ہے کہ مجھے ابن العربیؒ پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”الانصاف والاعوام“ میں کس طرح اس حدیث کا انکار کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ بالکل غلط ہے۔ حدیث تو طلحہؓ میں سے بھی زیادہ مشہور ہے۔ حضرت

عائشہؓ نے جب بھرہ کی جانب خروج کیا اور حواب نامی چشمہ سے گزر رہا تو کتے بھونکنے لگے۔ پس حضرت عائشہؓ نے فرمایا مجھے واپس لے چلو۔ مجھے واپس لے چلو۔ پس میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کاش مجھے معلوم ہو جاتا کہ تم میں سے وہ کون سی عورت ہے جس پر چشمہ حواب کے کتے بھونکیں گے۔ قیس بن ابی حازم نے بھی اس حدیث کا انکار کیا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

شکا الی جملی طول السری
یا جملی لیس الی المشتکی
”میرے اونٹ کے متعلق بہت دیر تک چلنے کی شکایت کی گئی لیکن اے میرے اونٹ شکایت کا کوئی موقع نہیں ہے۔“
صبرا جمیلاً فکلانا مبتلی ”اس لیے کہ ہم سب ہی مبتلا ہیں تو صبر ہی بہتر ہے۔“
جیسے عمرو بن لکثوم نے کہا ہے کہ ۔

الالا یجھلن أحد علینا
فنجھل فوق جھل الجاہلینا
”خبردار ہم سے کوئی جاہلانہ معاملہ نہ کرے اور اگر ایسا کرے گا میں بھی جاہل بن کر دکھادیں گے۔“
اور اسی طرح دوسرا شعر بھی ہے ۔

ولی فرس للحلم بالحلم ملجم
ولی فرس للجهل بالجهل مسرج
”میرے پاس ایک حلم کا گھوڑا ہے جسے حلم کی باگ ٹھانی ہے اور میرے پاس ایک جہالت کا گھوڑا ہے جس پر جہالت کی زین ڈالی گئی ہے۔“

فمن رام تقوی می فانی مقوم
ومن رام تعویجی فانی معوج
”پس جو مجھے سیدھا کرنا چاہے تو میں سیدھا رہتا ہوں اور جو مجھے میڑھا کرنا چاہے تو میں میڑھا ہوا کر دکھاتا ہوں۔“
لقد عظم البعیر بغیر لب
فلم یستغن بالعظم البعیر
”تحقیق جب اونٹ بغیر عقل کے بڑھ گیا تو اب اونٹ کی بڑائی سے بے نیازی اختیار نہیں کی جاسکتی۔“

سعت ذات سم فی قمیصی فغادرت
به أثرا والله یشفی من السم
”زہر یلے جانور نے مجھے ڈسا اور اپنے زہر یلے اثرات چھوڑ گیا اب اللہ تعالیٰ ہی زہر سے شفا بخشنے گا۔“

کست قیصر ا ثوب الجمال وتبعاً
وکسری وعادت وهی عاریة الجسم
”قیصر حبشہ اور کسری کو شاہی لباس دیا گیا لیکن بلا خزان سے شاہی لباس اتار لیا گیا اور یہ برہنہ ہی رہ گئے۔“
جمل (اونٹ) کی کنیت ابوالیوب اور ابو صفوان ہے۔

حضرت ام زرعہؓ کی حدیث ہے وہ فرماتی ہیں کہ میرا شوہر اونٹ کے گوشت کی طرح ہے جیسے کہ کسی خنجر پہاڑ پر خش و خاشاک کا انبار ہو۔“

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ والے سال بطور ہدیہ اونٹ دیا۔ یہ اونٹ ابو جہل کا تھا

اور اس کے ناک میں چاندی کی نگیل تھی۔ نبی اکرمؐ اپنے اس عمل سے مشرکین کو رنج و غم میں مبتلا کرنا چاہتے تھے۔ (رواہ ابی داؤد)
 خطابی کہتے ہیں کہ اس سے ایک مسئلہ یہ بھی مستحب ہوتا ہے کہ ہدیہ میں فراوان دینا جائز ہے۔ تحقیق ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ فر
 اونٹ کو بطور ہدیہ دینا مکروہ سمجھتے تھے۔ ابن عمرؓ کے نزدیک بطور ہدیہ صرف مادہ اونٹ ہی دینا چاہیے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ
 سوار یوں میں تجویزی مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے اور مشرکین کو غیظ میں مبتلا کرنے سے مراد یہ ہے کہ عام لوگوں کو اس
 بات کا علم تھا کہ یہ اونٹ ابو جہل کا ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کو خرید لیا تھا۔ پس اب ابو جہل اور مشرکین کے لیے
 یہ بات باعث تکلیف تھی کہ ابو جہل کا اونٹ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جانوروں کے ہاتھوں قتل ہو چکا تھا اور اس کا مال و متاع
 مجاہدین کے حصہ میں لگ چکا تھا۔

حضرت عمرؓ بن سارہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک ایسی تقریر فرمائی جس سے ہماری
 آنکھیں اٹکھار ہو گئیں اور دل خوفزدہ ہو گئے۔ پس ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ وعظ کافی ہے۔ پس اس کے علاوہ
 ہمارے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا وصیت ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق میں تمہیں دانا کی طرح روشن رات
 پر چھوڑ کر جا رہا ہوں۔ جو شخص بھی میرے بعد اس سے انحراف کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا اور جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ
 میرے بعد بہت سے اختلافات دیکھے گا۔ پس تم پر اس وقت اس چیز کی اتباع ضروری ہے جو تم میری سنت میں دیکھو اور میرے بعد
 خلفائے راشدین کی سنت میں دیکھو اس پر سختی سے عمل کرنا اور تم محدثات سے اجتناب کرنا کیونکہ ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت
 گمراہی ہے اور تمہارے لیے ضروری ہے کہ تم اطاعت کو لازم کر لو اگرچہ تم پر ہوشی غلام ہی (سکران) ہو۔ پس مومن نگیل اونٹ
 کی مانند ہے کہ اس کی نگیل کھینچی جائے تو اتباع کرتا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)
 "کاجمل الائف" سے مراد وہ اونٹ ہے جس کے نگیل ڈالی گئی ہو جس کی وجہ سے وہ اپنے ہاتھنے والے کی نافرمانی نہیں کرتا۔ نیز
 "اشخ" اس اونٹ کو بھی کہا جاتا ہے جو آبائی مطیع ہو جائے۔

بعض روایتوں میں "کاجمل الائف" "حموہ کی مد کے ساتھ آتا ہے۔ اس کے معانی بھی وہی ہیں جو پہلے ذکر ہوئے ہیں۔ نیز ایک
 روایت میں "ان قبدا نفاذ" کے بعد ان الفاظ کا اضافہ ہے۔ "وان انبیغ علی صحرة استناخ" (اگر اس کو پتھر کی
 زمین پر بٹھایا جائے تو پیٹ جاتا ہے)۔ "الواجب" سے مراد وہ دانت ہیں جو ازسوں کے قریب ہوتے ہیں۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ
 سنت پر اس طرح سختی سے عمل کرو جیسے کسی چیز کو سختی سے پکڑنے کی غرض سے دانوں سے دبایا جاتا ہے۔
 ایک دوسری حدیث میں ہے کہ "انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یغسلہ حتی بدت لواجبہ" (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے یہاں
 تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے) اس حدیث میں "الواجبہ" سے مراد "ضواحک" ہیں اور "ضواحک" وہ
 دانت ہیں جو مسکراہٹ کے وقت ظاہر ہوتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہنسی مسکراہٹ ہی تھی۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی سجدہ کر لے تو اونٹ کی نشست
 اختیار نہ کرے بلکہ زمین پر دوٹوں ہاتھ رکھے اور پھر دونوں سمٹھے۔ (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی)

خطابی نے کہا ہے کہ اس حدیث سے واکل بن حجر کی اس حدیث کی تائید ہوتی ہے جس کو چاروں ائمہ کرام نے ان سے نقل کیا ہے۔ ”راوی کہتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ فرماتے تو ہاتھوں کو رکھنے سے پہلے اپنے گھٹنوں کو زمین پر رکھتے تھے اور جب اٹھتے تھے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔“ (الحدیث)

حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک اونٹ پر سوار تھا۔ پس وہ اونٹ تھک گیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کی پشت پر نکلڑی چسوی اور اس کے حق میں دعا فرمائی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار ہو جاؤ۔ پس حضرت جابر اس اونٹ پر سوار ہو گئے اور سب سے آگے نکل گئے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ جابر تو نے اپنے اونٹ کو کیسے پایا؟ پس میں نے عرض کیا۔ تحقیق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اسے پہنچ گئی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس اونٹ کو میرے ہاتھ فروخت کرو گے؟ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں شرم گیا اور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب نہیں دے سکا۔ پس میں نے کہا جی ہاں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس اونٹ کی قیمت میں اضافہ کرتے رہے اور یہ فرماتے رہے کہ اللہ تمہاری مغفرت فرمائے۔ یہاں تک کہ میں نے اس اونٹ کو ایک اوقیہ سونے کے عوض نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اس شرط پر فروخت کر دیا کہ میں مدینہ منورہ تک اس پر سوار ہو کر جاؤں گا۔ پس جب میں مدینہ پہنچ گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ان (یعنی جابرؓ) کو قیمت دے دو اور کچھ مزید رقم بھی دے دو۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ بھی مجھے واپس کر دیا۔ (رواہ البخاری والترمذی والنسائی)

حضرت ابو ذرؓ حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لیلۃ البعیر“ میں میرے لیے پچیس مرتبہ بخشش کی دعا فرمائی۔ (ابن حبان)

بیچ میں شرط کے جواز کے متعلق فقہاء نے اسی پہلی حدیث کو دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔ نیز اس کے متعلق ائمہ کا اختلاف کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

سکینؓ نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت جابرؓ سے اونٹ خریدا اور قیمت معینہ سے زائد قیمت دینا اور پھر اونٹ واپس کروینا اس کی حکمت یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ بتانا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باپ کو زندہ فرمادیا ہے اور ان کی روح ان کو واپس عطا فرمادی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرؓ سے اونٹ خریدا جس طرح اللہ تعالیٰ نے شہداء کی جان کو جنت کے بدلے میں خرید لیا ہے اور (سومن) انسان کی جان کو بھی خرید لیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کو مزید ثواب عطا فرماتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَلْبِثُ يَوْمَئِذٍ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ“ (نیکی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نیکی کے اجر کے علاوہ مزید اجر بھی عطا فرماتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ شہداء کی ارواح کو واپس کر دیتا ہے جو اس نے جنت کے بدلے میں خریدی تھیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ“ (اور اللہ کے راستے میں شہید ہونے والوں کو مردہ نہ کہو بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور ان کو روزی بھی دیا جاتا ہے)

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ خرید کر اور قیمت میں اضافہ فرما کر اور پھر اونٹ کو واپس کر کے اس خبر کی اپنے عمل سے

مثال دی جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا آیت میں کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے بارگ میں داخل ہوئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ایک اونٹ کو پایا۔ پس جب اس اونٹ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو رونانا شروع کر دیا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گویاں پر دست شفقت پھیرا تو وہ اونٹ چپ ہو گیا۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے؟ پس ایک انصاری نو جوان آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ میرا اونٹ ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس چوپائے کے متعلق جس کا تمہیں اللہ تعالیٰ نے مالک بنایا ہے خدا کا خوف نہیں کرتے۔ پس اس اونٹ نے مجھ سے تمہاری شکایت کی ہے کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو اور مسلسل کام لیتے ہو۔ (رواہ احمد والحاکم)

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم فرزدہ ذات الرقاق میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ جب ہم بحرہ و قمر میں پہنچے تو اچانک ایک اونٹ دوڑتا ہوا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب بڑھا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آ کر بلبلانے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ مجھ سے اپنے مالک کے خلاف شکایت کر رہا ہے کہ اس کا مالک اس سے بہت دنوں تک کھیتی کا کام لیتا رہا یہاں تک کہ بوڑھا اور لاغر کر دیا اور اب جبکہ اس کی عمر بڑھ چکی ہے تو اس کو ذبح کرنا چاہتا ہے۔ اے جابر! تم اس کے مالک کے پاس جاؤ اور اسے بلا کر میرے پاس لاؤ۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا میں تو اس کے مالک سے واقف نہیں ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اونٹ تمہیں اپنے مالک کا راستہ بتائے گا۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ اونٹ میرے آگے آگے جیڑی سے چلنے لگا یہاں تک کہ مجھے بنی ظلمہ کی مجلس میں پہنچا دیا۔ پس میں نے مجلس میں موجود لوگوں سے دریافت کیا کہ اس اونٹ کا مالک کون ہے۔ پس لوگوں نے کہا کہ فلاں بن فلاں ہے۔ پس میں نے اس کے پاس جا کر کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دو۔ پس وہ شخص میرے ساتھ چل پڑا یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا اونٹ یہ کہتا ہے کہ تم نے ایک عرصہ تک اس سے کھیتی کا کام لیا یہاں تک کہ اس کو بوڑھا اور لاغر کر دیا اور جب یہ بوڑھا ہے تو کھیتی کیا تو تم نے اسے ذبح کرنے کا فیصلہ کر لیا؟

پس اس آدمی نے عرض کیا کہ اس ذات کی قسم جس تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے یہ (یعنی اونٹ) اسی لیے ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہی صانع مخلوق کی جڑ ہے۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اسے چننا چاہتا ہے۔ اس آدمی نے عرض کیا جی ہاں۔ پس آپ نے اونٹ خرید لیا اور درختوں میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ طاقات کے باعث اس کا گویاں دھنا ہو گیا۔ پس جب مہاجرین و انصار اپنے عیالات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سے کچھ حصہ اونٹ کے چارہ، پانی کے لیے محفوظ فرما لیتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک زمانہ تک یہی دستور رہا۔ (رواہ احمد والحاکم)

حکایت | قشیری نے اپنے رسالہ میں اور ابن جوزیؒ نے "مشیر الغرام الساکن" میں احمد بن عطاء و زبیری کا قصہ نقل کیا ہے کہ "ابن عطاء کہتے ہیں کہ ایک دن میں اونٹ پر سوار تھا کہ اچانک اونٹ کے پاؤں ریت میں جھنسنے لگے تو میں نے "بل اللہ" کہا۔ پس اونٹ نے بھی کہا "بل اللہ" نیز انہی کا دوسرا واقعہ قشیریؒ نے "کرامات اولیاء" کے باب میں نقل کیا ہے کہ ابن عطاء کہتے ہیں کہ مکہ مکرمہ کے

راستے میں ایک شخص نے مجھ سے اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں نے اونٹوں کی ایک قطار دیکھی جن پر بوجھ لدا ہوا تھا اور ان کی گردنیں لمبی تھیں۔ پس میں نے کہا پاک ہے اللہ کی ذات جس نے ان کو قوت عطا فرمائی۔ پس میں ایک اونٹ کی جانب متوجہ ہوا تو اس نے کہا تم کہو ”جل اللہ“ پس میں نے کہا ”جل اللہ“۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ میں نے بعض ماہر علماء متقدمین کی تحریروں میں پڑھا ہے کہ شہر خراسان میں ایک عائن (نظر بد والا) رہتا تھا۔ پس وہ ایک دن مجلس میں بیٹھا تھا تو اس کے سامنے سے اونٹوں کی ایک قطار گزری۔ پس عائن نے کہا کہ تم کون سے اونٹ کا گوشت کھاؤ گے۔ پس لوگوں نے ایک عمدہ اونٹ کی جانب اشارہ کیا۔ پس عائن نے اس اونٹ کی طرف دیکھا تو وہ اونٹ فوراً گر گیا۔ چنانچہ اونٹ کا مالک عقلمند تھا پس اس نے کہا کہ کس نے میرے اونٹ کو نظر لگائی ہے؟ پس اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات پڑھے تاکہ نظر بد کا اثر زائل ہو جائے۔

”بِسْمِ اللَّهِ عَظِيمِ الشَّانَ شَدِيدِ الْبُرْهَانِ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ حَسْبَ حَاسِبٍ مِنْ حَجَرِ يَابِسٍ وَشَهَابِ قَابِسٍ اللَّهُمَّ إِنِّي رَدَدْتُ عَيْنَ الْعَائِنِ عَلَيْهِ وَفِي النَّاسِ إِلَيْهِ وَفِي كَبِيرِهِ وَكَلْبِيَّتِهِ لَحْمٌ رَفِيقٌ وَعَظْمٌ دَقِيقٌ فِيمَا لَهُ يَلِيقُ“ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ“۔

پس کچھ دیر بعد اونٹ کھڑا ہو گیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا اسے کچھ ہوا ہی نہیں اور نظر بد دور ہو گئی۔

فائدہ عائن کی نظر بد سے اگر کوئی مر جائے اور عائن اس کا اقرار بھی کر لے تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ نیز عائن پر دیت اور کفارہ بھی واجب نہیں ہوگا اس لیے کہ نظر بد عادتاً موت کا سبب نہیں بنتی۔ عائن کی نظر بد سے متاثر ہونے والے کے لیے ان الفاظ سے برکت کی دعا کرنی چاہیے۔ ”اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ وَلَا تَصْرُءْ وَأَنْ يَقُولَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“۔

قاضی حسین نے بیان کیا ہے کہ ایک نبی علیہ السلام نے اپنی قوم کو بہت سنبھایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایک ہی رات میں ایک ہزار افراد کو موت دے دی۔ پس جب صبح ہوئی تو نبی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے اس کی شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس جب تم نے ان کی تعداد کو بہت زیادہ سمجھا تو ان کی حفاظت کیوں نہیں کی؟ پس نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرض کیا اے اللہ میں کس طرح ان کی حفاظت کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم یہ کہتے: ”حَصْنَتُكُمْ بِالْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَبَدًا وَدَفَعْتُ عَنْكُمْ السُّوءَ بِلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ“۔

قاضی حسین فرماتے ہیں کہ ہر اس آدمی کو جس کی جان اور حالات پر سکون، وہ اپنے متعلق یہی کلمات کہنے چاہئیں۔ قاضی حسین صاحب خود بھی جب اپنے شاگردوں کی کثرت دیکھتے تو یہی کلمات پڑھتے تھے۔ امام فخر الدین رازی نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ نظر بد انسان کو نقصان نہیں پہنچاتی۔ قاضی حسین نے اس کی تردید کی ہے۔

حکایت قشیری نے اپنے رسالہ میں سعید بن محمد بصری کا یہ قصہ بیان کیا ہے کہ میں نے بصرہ کے راستے میں ایک اعرابی کو اونٹ ہانکتے ہوئے دیکھا۔ پھر تھوڑی دیر بعد میں اونٹ کی طرف متوجہ ہوا تو اونٹ کو مردہ پایا اور اونٹ کا سامان اور پلاں وغیرہ زمین پر گرنا ہوا۔

تھا۔ پس میں تمہاری دیر چلا اور پھر اس کی جانب متوجہ ہوا تو وہ اعرابی کہہ رہا تھا اے مسبب الاسباب اے ہر ایک کی مراد پوری کرنے والے میری سواری مجھے لوٹا دے۔ پس تمہاری دیر بعد اونٹ کھڑا ہو گیا تو اس اعرابی نے اس پر کادہ اور پالان وغیرہ رکھ دیا۔

مردوں کو زندہ کرنا کرامت ہے اگرچہ یہ امر عظیم ہے مگر جائز ہے۔ قابل اعتماد اور تحقیقین اکثر اسول کا پسندیدہ مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کام جو نبی سے بطور معجزہ ثابت ہو وہ دلی سے بطور کرامت ثابت ہو سکتا ہے بشرطیکہ دلی نبی کی طرح چیلنج نہ کرے۔ علامہ دیرنی فرماتے ہیں کہ مردوں کو زندہ کرنے کی کرامت اولیا، کرام سے بے شمار ثابت ہے۔ غریب انشاء اللہ اسی کتاب میں بعض جگہ اس قسم کے واقعات آئیں گے۔

فائدہ ہمارے شیخ یافعی فرماتے ہیں کہ کسی دلی سے کرامت کا صدور اور فضیلت کی دلیل نہیں کیونکہ کرامت کا صدور یقین کامل اور ذات الہی کی معرفت کلی طور پر آشکارا ہو جانے سے بھی ہو جاتا ہے۔

قلب العلوم و تاج العارفین ابو القاسم الحنفیہ فرماتے ہیں کہ یقین مشہد غیب کے متعلق شک کے دور کرنے کا نام ہے اور یقین اس ظلم کا نام ہے جس کی تہدیلی ممکن نہ ہو۔

یافعی فرماتے ہیں کہ کرامت کا صدور اکثر و بیشتر بحیثین اور زائدین سے ہوتا ہے اور عارفین سے کرامت کا صدور بہت کم ہوتا ہے کیونکہ معرفت محبت سے افضل ہے۔ یہ علامہ محققین کے نزدیک راجح و افضل ہے۔ واللہ اعلم۔

علامہ محمد بن ظفر نے اپنی کتاب "خیر البشر بخیر البشر" میں لکھا ہے کہ اسکندر یہ کے دروازے پر تانبے کے اونٹ کا مجسمہ بنا ہوا تھا جس پر عربی شکل کا ایک زرد پوش سوار تھا۔ اس کے سر پر تلمہ اور پاؤں میں جوتے بھی تانبے کے تھے۔ پس اگر اسکندر یہ میں دو آدمیوں کے درمیان جھگڑا ہوتا تو وہ باہمی تصفیہ کے لیے اس مجسمہ کے سامنے آتے اور مظلوم ظالم سے کہتا کہ اس مجھوز سوار کے غائب ہونے سے پہلے پہلے میرا حق ادا کرو کیونکہ جب یہ غائب ہو گا تو یہ تجھ سے میرا حق پورا پورا وصول کر لے گا اگرچہ تجھے تائبند ہو۔

اسکندر یہ میں یہ مجسمہ حضرت عمرو بن عاصؓ کے مصر فتح کرنے تک باقی رہا پھر غائب ہو گیا۔

علامہ دیرنی فرماتے ہیں اس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کی جانب اشارہ ہے۔

"جمل" کا شرعی حکم اور خواص | "جمل" کا شرعی حکم اور خواص "اہل" کے عنوان کے تحت گزر چکے ہیں۔

امثال (۱) اہل عرب کہتے ہیں "الجمل من جو فہ یجمن" (اونٹ اپنے پیٹ سے نکال کر چگالی کرتا ہے) یہ مثال ایسے شخص کے متعلق دی جاتی ہے جو اپنے جمع شدہ مال سے فائدہ حاصل کرے۔

(۲) اہل عرب کہتے ہیں "اخلف من بول الجمل" (نلاں اونٹ کی طرح پیچھے سے پیٹاب کرتا ہے) "خلف"

"خلف" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں پیچھے سے آنا۔ "اخلف من بول الجمل" اس لیے کہا گیا ہے کہ اونٹ پیچھے کی طرف سے پیٹاب کرتا ہے۔

اہل عرب اس آدمی کے متعلق جو کسی معیبت میں گرفتار ہو گیا ہو مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "وقع القوم فی سلی

جمل" (قوم جمل کی جملی میں پھنس گئی) "اسلی" اس جملی کو کہا جاتا ہے جس میں بچہ لپٹا ہوا ہوتا ہے اگر وہ جملی مالہ کے پیٹ میں

پھٹ جائے تو بچہ اور ماں دونوں کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں:

”اعزم ان ابلی العقوق“ (فلاں کام غیر متکسن چیز سے بھی زیادہ سخت ہے)

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں ”الثمر فی البشر و علی ظہر الجمل“

اس ضرب الثل کی اصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص کسی نتیجہ پر پہنچ جاتا تھا یا اس کو کسی کام میں کامیابی حاصل ہو جاتی تھی تو وہ مدینہ منورہ کے پہاڑوں پر چڑھ کر مندرجہ بالا جملہ کہتا تھا۔ یعنی جو شخص بذریعہ اونٹنی اپنی کھیتی کو کنوئیں کے پانی سے سیراب کرے تو وہ شخص اپنے سیراب ہونے کا بھل بہت جلدی حاصل کر لے گا۔ اسی کے ہم معنی شاعر نے کہا ہے کہ۔

إذا أنت لم تزرع وأبصرت حاصدا ندمت علی التفریط فی زمن الزرع

”جب تم کھیتی پر محنت نہیں کرتے اور کاٹنے کی تمنا میں بلند رکھتے ہو تو بالآخر تمہیں کھیتی کے مناسب دنوں میں کی جانے والی کوتاہیوں پر شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے گا۔“

تسألنی أم الولید جملاً یمشی رویدا ویكون اولاً

”ام ولید مجھ سے اونٹ مانگتی ہے یہ اونٹ ست رفتار چلنے کے باوجود سب سے آگے رہتا ہے۔“

التعبیر | جمل کو خواب میں دیکھناج کی علامت ہے۔ اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عربی اونٹ کو خواب میں دیکھناج کی علامت ہے۔ (الحدیث)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَتَحْمِلُ اُنْقَالُکُمْ اِلٰی بَلَدٍ“ (الآیہ)

نیز معنی اونٹ، عجی شخص کی علامت ہے۔

اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس پر کسی اونٹ نے حملہ کر دیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کی کسی احقر آدمی سے لڑائی ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کی مہار پکڑ کر مانگ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی گمراہ آدمی کو ہدایت کی طرف لانے کی کوشش کرے گا۔ خواب میں اونٹ کے سر کو کھانے سے مراد کسی سردار کی غیبت ہے۔ اگر کسی نے خواب میں کثیر تعداد میں عربی اونٹ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو عرب قوم کا سردار بنایا جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ کی ٹیکل پکڑ کر کھینچنے لے جا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو اپنے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اونٹ کی تعبیر جاہل قوم سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کوئی اپنے آپ کو اونٹ پر سے گزرتے ہوئے دیکھے تو فقر و فاقہ میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اگر خواب میں اونٹ کسی کے لات مار دے تو یہ مذکورہ شخص کے بیمار ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح خواب میں اونٹوں کی تظار دیکھنے سے مراد بارش ہے کیونکہ بارش کے قطرات یکے بعد دیگرے آتے ہیں۔ نیز اونٹ جس طریقے سے بوجھ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرتے ہیں اسی طرح بادل بھی پانی کو لے کر چلتے ہیں۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اونٹ بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا شخص دوسرے کے بوجھ کو برداشت کر لے گا۔ اگر کسی شخص نے خواب

میں دیکھا کہ وہ بھٹی اونٹ پر سفر کر رہا ہے تو اس کی یہ تعبیر دی جائے گی کہ وہ بلا مقصد طویل سفر کرے گا۔ کبھی اونٹ سے مراد گھرا اور کشتی ہوتی ہے کیونکہ اونٹ فٹنگ کی کشتی ہے۔

”جمل“ (اونٹ) کی تعبیر موت سے بھی دی جاتی ہے کیونکہ یہ دوستوں کو لے کر دروازہ کا سفر کرتا ہے۔ اسی طرح اونٹ کی تعبیر زچہ سے بھی دی جاتی ہے اور اونٹ کا خواب میں نظر آنا حسد دیکھنے کی علامت بھی ہوتا ہے اور کبھی سائر شخص کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے اور کبھی ان کاموں میں تاخیر کی جانب اشارہ ہوتا ہے جس کو انسان جلدی کرنے کا خواہش مند رہتا ہے۔ ”جمل“ اونٹ کو خواب میں دیکھنا کبھی خوبصورتی کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے کیونکہ ”جمل“ کے معنی خوبصورتی کے ہیں اور اس سے مراد کبھی سانپ بھی ہوتے ہیں کیونکہ سانپ اونٹ کی کھال سے پیدا کیا گیا ہے۔ اگر اونٹ کا مالک اپنے اونٹ کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مالک کو اونٹ سے بہت زیادہ فائدہ حاصل ہوگا۔ ابن المقری نے کہا ہے کہ اونٹ کی تعبیر غریب الوطن مسافر یا بجزری و بری علاقوں کے تاجر سے بھی دی جاتی ہے۔ نیز کبھی عجیب و غریب لوگ بھی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح اونٹ کی تعبیر کبھی بلا کات مال اور قید سے بھی دی جاتی ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

جَمَلَ الْبَحْرِ

”جَمَلَ الْبَحْرِ“ (مچھلی) ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ اونٹ کے مشابہ مچھلی ہے جس کی لمبائی تین ہاتھ ہوتی ہے۔

جاہظ نے ”کتاب البیان والتحیین“ میں ابو عبیدہ کی حدیث نقل کی ہے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”جمل البحر“ (اونٹ کے مشابہ مچھلی) کے کھاتے کی اجازت دی ہے۔

جَمَلَ الْمَاءِ

”جمل الماء“ یہ ایک قسم کا پرندہ ہے جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ اس کا اصل نام ”حوصل“ بھی ہے۔ غفریب انشاء اللہ، باب الخاء، میں اس کی تفصیل آئے گی۔

جَمَلَ الْيَهُودِ

”جَمَلَ الْيَهُودِ“ اس سے مراد گرگت ہے۔ غفریب انشاء اللہ، باب الحاء، میں اس کی تفصیل آئے گی۔

الْجَمْعُ الْعِلَّةُ

”الْجَمْعُ الْعِلَّةُ“ (جمع اور ہم پر زبر ہے) اس سے مراد جو ہے۔ غفریب انشاء اللہ، باب الصاد، میں اس کی تفصیل آئے گی۔

جمیل و جمیل

”جمیل و جمیل“ چھوٹے سے پرندے کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع ”جمیلان“، ”بروزن“، ”سبعان“ آتی ہے۔ سیدہ نے کہا ہے کہ ”جمیل و جمیل“ بلبل کو کہا جاتا ہے۔

۱۔ جَمَلَ الْبَحْرِ: بل مچھلی (مصباح اللغات صفحہ ۱۲۲)

۲۔ ”جَمَلَ الْمَاءِ“: لمبی چونچ والا ایک آبی پرندہ (المعجم صفحہ ۱۶۴)۔ ایک آبی پرندہ جس کی چونچ لمبی ہوتی ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۱۲۲)

الجنب

”الجنب“ بروزن ”مقعد“ یہ سرخاب کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

الجنبد

”الجنبد“ یہ مڈی کی ایک قسم ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد نر مڈی ہے۔ اس کی جمع ”جنابد“ آتی ہے۔ سیویہ نے کہا ہے کہ ”الجنبد“ میں نون زائد ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ ”الجنبد“ اپنے بازو سے زمین کھودتی ہے اور سخت گری کی حالت میں اس کھودی ہوئی زمین میں پناہ لیتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دعوت دے کر بھیجا ہے اس کی مثال اس طرح ہے گویا کہ کسی نے آگ روشن کی ہو اور اس میں پٹنگے اڑا کر گرتے ہوں۔ (رواہ مسلم و الترمذی)

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”کان یصلی الظہر والجنابد ینفزن من الرمضاء ای تشب من شدة حرارة الارض“ (حضرت عبداللہ بن مسعود ظہر کی نماز پڑھتے تھے تو پتھر ٹیلی زمین کی تپش کی بنا پر پٹنگے اڑا کر ابن مسعود پر گرتے تھے۔)

الجنبدع

”الجنبدع“ ابن سیدہ فرماتے ہیں کہ ”جنبدع“ بروزن ”قفقذ“ چھوٹی مڈی کو کہا جاتا ہے جس کے لمبے لمبے سینگ ہوتے ہیں۔ نیز اس مڈی کا کھانا حرام ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ”الجنبدع“ سے مراد چھوٹی مڈی ہے۔

الجن

”الجن“ یہ ہوائی مخلوق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مختلف شکل و ہیئت اختیار کرنے کی قدرت سے نوازا ہے اور اسی مخلوق کو مشکل سے مشکل کام سرانجام دینے کی قوت عطا فرمائی ہے۔ اس کا واحد انسان کے برخلاف ”جنی“ آتا ہے۔ ”جن“ کے معنی پوشیدہ ہونا دیوانہ ہونا اور پاگل ہونا کے ہیں۔ چونکہ جن بھی نظروں سے پوشیدہ رہتا ہے اس لیے اس کا نام بھی ”جن“ رکھ دیا گیا ہے۔

احادیث نبوی میں جن کا تذکرہ حضرت ثعلبہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن کی تین قسمیں ہیں۔ پس پہلی قسم وہ ہے جن کے پر ہوتے ہیں اور وہ پروں کے سہارے اڑتے ہیں۔ دوسری قسم سانپ کی قسم ہے اور تیسری قسم میں ادھر ادھر گھومنے والے (جن) ہیں۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابوورداء سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جن کو تین اصناف پر پیدا کیا ہے ایک

(۱) ”الجنبد“ ایک قسم کی مڈی۔ عمام سے قوط کہتے ہیں۔ (مباح اللغات صفحہ ۱۲۳)

(۲) اس کا تفصیلی ذکر چیچہ گزر چکا ہے۔ (ترجم) انگریزی۔ Giant (کتابستان انکس اردو بکشری صفحہ ۲۹۶)

قسم سائبہ پتھور اور حشرات الارض کی صورت میں اور دوسری قسم ہوا کی طرح ہے جو فضا میں رہتے ہیں اور تیسری قسم انسانوں کی طرح ہے۔ یہ حساب و کتاب کے بھی مظاہر ہیں۔" نیز انسانوں کو بھی اللہ تعالیٰ نے تین اصناف پر پیدا فرمایا ہے۔ ایک قسم چوپائے کی طرح ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "ان هم الاكلا لانعام بل هم اضل سبلا. وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كملان لانعام بل هم اضل اولئك هم الغفلون". دوسری قسم وہ ہے جیسے اجسام انسانوں کی طرح اور ان کی روح شیطان کی طرح ہے اور تیسری قسم وہ ہے کہ قیامت کے دن وہ اللہ تعالیٰ کے سایہ میں ہونگے کہ جس دن اللہ تعالیٰ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔ (ردادہ الحاکم وقال صحیح الاسناد)

الحکم | مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح انسانوں کی طرف مبعوث کیے گئے ہیں اسی طرح جنات کی طرف بھی مبعوث کیے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"واوحى اِلَيَّ هذا القرآن لاندركم به ومن بلغ"

چنانچہ "من بلغ" میں جنات بھی شامل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "واذ صرفنا البک نفر من الجن يستمعون القرآن".

(اور جب ہم نے آپ کی طرف چند ایک جنوں کو بھیج دیا جو قرآن سن رہے تھے۔ سورۃ الاحقاف۔ آیت 29)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰى عَبْدِهِ لِيُكَوِّنَ لِلْعٰلَمِيْنَ نَذِيْرًا" (وہ

بڑی برکت والا ہے جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل کیا تاکہ تمام جہان کے لیے ڈرانے والا ہو۔ الفرقان۔ آیت 1)

وَقَالَ تَعَالٰى "وَمَا اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ" (اور ہم نے تو تمہیں تمام جہان کے لوگوں کے حق میں

رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ الانبیاء)

وَقَالَ تَعَالٰى "وَمَا اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ" (اور ہم نے آپ کو بھیجا ہے تو صرف سب لوگوں کو خوشی اور ڈر

سنانے کے لیے۔ الباقی۔ آیت 28)

جو برائی فرماتے ہیں کہ جن داس کے لیے "النفاس" کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جن داس کی

خطاؤں پر فرمایا "سَتَفَرِّغُ لَكُمْ اَيُّهَا النَّفْلَانِ فَيَايَا الْاَیَّ زَيَّكُمَا نَكْبَتَانِ". (اے جن داس! تم تمہارے لیے جلدی

کی فارغ ہو جاؤ گے۔ الرحمن۔ آیت 31)

جن داس کو "نفلان" اسی لیے کہا گیا ہے کہ یہ زمین پر پوجھل ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ "نفلان" کہنے کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ

گناہوں کی وجہ سے پوجھل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ولمن خاف مقام ربه جننان" (اور اس کے لیے جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتا

ہے وہ باغ ہوں گے۔ الرحمن۔ آیت 42)

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ جنات میں بھی ایک جماعت مقررین اور نیکوکاروں کی ہوگی جو جنت میں داخل ہوگی۔ جس طرح انسانوں میں ایسی جماعتیں ہیں۔

جمہور اہل علم کا مسلک یہ ہے کہ جنات میں مومنین کا گروہ جنت میں داخل ہوگا اور انسانوں کی طرح ثواب بھی پائے گا۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام لیثؒ فرماتے ہیں کہ جنات کی جنت تو صرف یہ ہے کہ ان کو نارِ جہنم سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اکثر اہل علم نے امام ابوحنیفہؒ اور امام لیثؒ کے قول کی مخالفت کی ہے یہاں تک کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے بھی اس قول سے اختلاف کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور امام لیثؒ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ ”وَيَجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابِ الْإِلِيمِ“ (اور تمہیں دردناک عذاب سے بچا لگا۔ الاحقاف۔ آیت ۳۱)

وقوله تعالى ”فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا“ (پھر جو اپنے رب پر ایمان لے آیا تو نہ اسے نقصان کا ڈر رہے گا اور نہ ظلم کا۔ سورۃ النہل۔ آیت ۱۲)

امام ابوحنیفہؒ اور لیثؒ فرماتے ہیں قرآن مجید کی ان دو آیتوں میں ثواب کا ذکر نہیں بلکہ صرف عذاب سے نجات کا تذکرہ ہے۔ جمہور اہل علم نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ان دونوں آیتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مومنین کو عذاب سے محفوظ رکھا جائے گا۔ دوسری بات کہ جنات جنت میں جائیں گے یا نہیں؟ اس کے متعلق قرآن مجید میں وضاحت ہے۔ اہل علم نے دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثواب کو جنات پر نفعی رکھا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک جنات جنت میں داخل ہونے کے بعد انسانوں کے ساتھ نہیں رہیں گے بلکہ جنت کے ایک گوشہ (کوئے) میں رہیں گے۔

حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ مخلوق کی چار قسمیں ہیں۔ پس ایک مخلوق تو جنتی ہے اور وہ فرشتے ہیں۔ دوسری مخلوق جہنمی ہے اور وہ شیاطین ہیں۔ تیسری مخلوق وہ ہے جس کے بعض افراد جنتی اور بعض افراد جہنمی ہیں اور وہ انسان اور جنات ہیں ان کے لیے ثواب اور عذاب ہے۔ نیز فرشتے جنات اور انسانوں کی طرح جنت کی نعمتوں سے لطف اندوز نہیں ہوں گے۔ (المحدث)

حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن جنات کے متعلق سوال کیا گیا کہ وہ جنت میں داخل ہوں گے یا نہیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنات جنت میں داخل ہوں گے لیکن وہاں نہ وہ کھائیں گے اور نہ پیئیں گے بلکہ تسبیح و تقدیس ہی میں ان کو لطف محسوس ہوگا۔ نیز جنات جنت میں انسانوں کی طرح طعام و شراب کی نعمتوں سے لطف اندوز نہیں ہوں گے۔ (رواہ احمد بن مروان المالکی الدینوری فی ادائل الجز الساسع من المجاہد)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت کے عموم پر بہت سی احادیث ہیں۔ مثلاً امام مسلمؒ نے درج ذیل حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے جامع کلام عطا کیا گیا ہے اور مجھے تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا گیا ہے۔ (رواہ مسلم)

حضرت جابرؓ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں ہر کالے اور گورے کی جانب مبعوث کیا گیا ہوں۔ “کتاب خبر البشیر بخیر البشر” میں علامہ محمد بن ظفر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے مکہ مکرمہ میں اپنے صحابہ کرامؓ سے فرمایا: تم میں سے جو بھی 'عیالہ' میں میرے ساتھ چلنا چاہے وہ چلے۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چل دیا یہاں تک کہ ہم مکہ مکرمہ میں ایک بلند مقام پہنچے۔ وہاں پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے خط کھینچ کر ایک دائرہ بنا دیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے یہاں تک کہ کھڑے، ذکر قرآن کریم کی تلاوت فرمانے لگے۔ پس آپ کے پاس ایک جم غفیر جمع ہو گیا اور وہ میرے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان حائل ہو گئے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بند ہو گئی۔ پھر اس کے بعد وہ منتشر ہو کر چلے گئے جس طرح بادل چلتے وقت گزرتے تھے۔ جو جاتا ہے وہ تمام چلے گئے یہاں تک کہ ان کی ایک جماعت باقی رہ گئی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا جنات کی جماعت کہاں ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں جگہ ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑی اور لید لاؤ۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو بڑی اور لید وے دی اور ارشاد فرمایا کہ کوئی آدمی بڑی اور لید سے استغناء کرے۔" (خبر البشیر بخیر البشر)

حضرت بلال بن حثرت فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شام کے وقت ایک منزل پر پڑھے۔ پس میں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا تو ایک شورا اور جھگڑے کی آواز سنی اس سے پہلے میں نے ایسی آواز بھی نہیں سنی تھی۔ پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کرنے لگا۔ یہاں تک کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے ہوئے تشریف لائے اور فرمایا مسلمان جن اور مشرک جن میرے پاس اپنا مقدمے لے کر آئے تھے اور اپنے مسکن کے متعلق فیصلہ چاہتے تھے۔ پس میں نے مسلمان جنوں کو جلس میں اور مشرکین جنات کو غور میں سکونت اختیار کرنے کا حکم دیا۔" (خبر البشیر بخیر البشر فی اسناد ضعیف)

"جلس" سے مراد بلند اور اچھی زمین ہے اور "غور" پست اور خمر زمین کو کہا جاتا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے ہمراہ عکا کا نامی بازار کی جانب تشریف لے گئے اور اس زمانہ میں شیاطین آسمان پر کھنک کر خبریں نہیں لاسکتے تھے۔ پس جب شیاطین اپنے گروہ میں بیٹھے تو ان سے ان کے ساتھیوں نے پوچھا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم آسانی خبریں نہیں لاتے۔ شیاطین نے کہا کہ ہمارے اور آسانی خبروں کے درمیان مضبوط و کاٹن کھڑی کر دی گئی ہیں اور ہم پر شدید انگارے پھینکے جاتے ہیں۔ پس انہوں نے کہا کہ پھر کوئی عظیم واقعہ رونما ہوا ہے۔ پس شیاطین سراٹھارنے کے لیے مشرق و مغرب کی طرف نکلے۔ پس شیاطین کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت سے ٹکرائے ہوئے تھے۔ اس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ پس جب انہوں نے قرآن کو سنا تو خاموش ہو گئے اور کہنے لگے کہ یہی وہ کلام ہے جو ہمارے اور آسانی کی خبروں کے درمیان حائل ہو گیا ہے۔ چنانچہ شیاطین نے اپنی قوم کو آکر بتایا کہ ہم نے ایک عجیب کلام سنا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنات کے ساتھ یہ پہلی ملاقات تھی۔ اس سے قبل آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کو کبھی نہیں دیکھا تھا۔ البتہ وحی کے ذریعے سے کچھ چیزیں جنات کے معلق آپ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچائی گئی تھیں۔" (خبر البشیر بخیر البشر)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک رات نبی اکرم ﷺ کے ہمراہ تھے۔ پس ہم نے رات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غائب پایا تو ہم نے وادیوں اور گھاٹیوں میں تلاش کیا اور جب تلاش کے باوجود پایا تو ہم نے سمجھا کہ شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم

غائب ہو گئے یا رحلت فرما گئے۔ پس ہم نے پریشانی کی حالت میں رات گزاری۔ پس جب صبح ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم غار حراء کی طرف سے تشریف لائے۔ پس ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے رات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غائب پایا اور باوجود تلاش کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ملے جس کی وجہ سے ہم نے پریشانی کی حالت میں رات گزاری۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے بلانے کے لیے ایک جن آیا تو میں اس کے ساتھ چلا گیا اور ان کو قرآن کریم سنایا۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں لے کر چلے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنات کے نشانات وغیرہ ہمیں دکھائے۔ اس رات جنات نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی غذا کے مطلق سوال کیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ جس ہڈی پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اسے استعمال کرو وہ تمہارے لیے گوشت سے بہتر ہے۔ نیز یٹکنیاں تمہارے چوپاؤں کے لیے چارہ ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ تم ان چیزوں سے استغناء کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں (یعنی جنوں) کی غذا ہے۔" (رواہ مسلم)

حضرت زبیر بن عوام فرماتے ہیں کہ ایک روز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں مسجد نبویؐ میں فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ رات کو جنوں کے وفد سے ملاقات کے لیے میرے ساتھ کون چلے گا؟ پس تمام لوگ خاموش رہے اور کسی نے بھی جواب نہیں دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ ای طرح فرمایا۔ پس اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے ساتھ لے کر چل دیے۔ پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ چلنے لگا یہاں تک کہ ہم مدینہ منورہ کے قمام پہاڑوں سے درنکل کر ایک چٹیل اور کشادہ میدان میں پہنچ گئے تو میں نے بے لے لوگوں کو دیکھا گویا کہ وہ نیزے ہوں۔ پس جب میں نے انہیں دیکھا تو مجھ پر سخت لکچی طاری ہو گئی۔ یہاں تک کہ میرے قدم ڈگمگانے لگے۔ پس جب ہم ان کے قریب پہنچے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاؤں مبارک کے انگوٹھے سے میرے لیے خط کھینچ کر ایک دائرہ بنا کر مجھے اس کے وسط میں بیٹھنے کا حکم فرمایا۔

پس جب میں دائرہ میں بیٹھ گیا تو جتنی چیزیں مجھے نظر آرہی تھیں سب آنکھوں سے اوجھل ہو گئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے تشریف لے گئے اور جنات کے پاس جا کر باوازا بلند قرآن مجید کی تلاوت فرمائی یہاں تک کہ صبح نمودار ہو گئی۔ پھر آپ تشریف لائے اور مجھے لے کر روانہ ہو گئے اور مجھے اپنے قریب ہو کر چلنے کا حکم دیا۔ پس ہم تھوڑی ہی دور گئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ذرا غور کرو کیا ان میں سے کچھ نظر آ رہا ہے؟ پس میں متوجہ ہوا۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت بڑی جماعت کو دیکھ رہا ہوں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک کا رخ زمین کی جانب کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہڈی اور لید نظر آئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی اور لید جنات کی طرف پھینک دیں۔ پھر فرمایا کہ جنات کا وفد مجھ سے اپنی غذا کے متعلق پوچھ رہا تھا۔ پس میں نے ہر ہڈی اور لید کو ان کی غذا قرار دیا ہے۔ حضرت زبیر فرماتے ہیں کہ کسی آدمی کے لیے حلال (جائز) نہیں ہے کہ وہ ہڈی اور لید سے استغناء کرے۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات مجھے اپنے ہمراہ چلنے کا حکم فرمایا اور فرمایا کہ پندرہ افراد پر مشتمل ایک جنوں کی جماعت آج رات مجھ سے ملاقات کرنے والی ہے۔ پس میں ان پر قرآن کی تلاوت کروں گا۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس مقام کی طرف چل دیا جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے

جا رہے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچ کر مجھے اس میں بٹھا دیا اور فرمایا کہ اس سے باہر نہ نکلتا۔ پس میں رات بھر اسی میں وہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت اپنے دست مبارک میں ہڈی اور لہرد وغیرہ لیے ہوئے تشریف لائے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم استنجا کرو تو ان چیزوں میں سے کسی چیز سے استنجا نہ کرو۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میں نے سوچا کہ مجھے بھی وہ جگہ دیکھنی چاہیے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے۔ پس میں گیا تو میں نے دیکھا کہ وہ جگہ اتنی بڑی ہے کہ اس میں سترائیں بیٹھ سکتے ہیں۔ (المحدث)

امام شافعیؒ اور ترمذیؒ نے یہ روایت بیان کی ہے کہ:

ایک انصاری عشاء کی نماز کے لیے گھر سے نکلے تو نہیں کسی جن نے انہو! کر لیا اور کئی سال تک غائب دکھا۔ اسی دوران انصاری کی بیوی نے شادی کر لی۔ پھر وہ انصاری مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت عمرؓ نے ان سے اس سلسلے میں دریافت کیا تو انہوں نے عرض کیا کہ مجھے جن نے انہو! کر لیا تھا۔ پس میں ایک لمبے عرصہ تک ان کے پاس بٹھرا رہا۔ پس مومن جنات نے جہاد کیا اور دوسرے جنات کو قتل کر دیا اور بعض جنات کے ساتھ مجھے بھی گرفتار کر لیا۔ پس انہوں نے کہا کہ یہ مسلمان آدمی ہے لہذا اس کو قید کرنا مناسب نہیں ہے۔ پس انہوں نے مجھے اختیار دے دیا چاہے تو ان کے پاس بٹھروں اور چاہے اپنے اہل و عیال کے پاس چلا جاؤں۔ پس میں نے اپنے اہل کو اختیار کر لیا۔ پس جنات مجھے مدینہ منورہ لے آئے۔ پس حضرت عمرؓ نے انصاری سے پوچھا کہ جنات کیا چیز کھاتے ہیں۔ انصاری نے کہا کہ وہ لوہا کھاتے ہیں اور ہر وہ چیز کھاتے ہیں جن پر اللہ کا نام نہیں لیا جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جنات کیا پیتے ہیں۔ انصاری نے جواب دیا کہ چھتھ۔ بعض اہل علم کہتے ہیں "الحیث" ایک گھاس ہے جو کھانی جاتی ہے اور یہ بھی کہا کہ "عجوف" یہ ہراس برتن کو کہتے ہیں جس میں کوئی کھانے پینے کی چیز موجود ہو لیکن اسے ڈھانپنا نہ گیا ہو۔ (رواہ البیہقی)

اس بات پر اجماع ہے اور ابن علیہ وغیرہ نے بھی اس کو نقل کیا ہے کہ جنات شریعت محمدیہؐ کے مطابق عبادت کرتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، "ثقلین" (جن دانس) کی طرف مبعوث کیے گئے ہیں۔ (بعض اہل علم نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا ہے کہ) اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنات کی جانب بھی مبعوث کیے گئے ہیں تو شریعت محمدیہؐ کے جملہ احکام بھی جنات پر لازم ہوتے اور جنات ان احکام کو معلوم کرنے کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ حالانکہ جنات کا صرف "درمجاہدہ کرمہ" میں آنا مقول ہے جبکہ ان کے آنے کے بعد دین کے بہت سے احکام میں تغیر و تبدل ہوا ہے۔

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ اسکا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ روایت کے عدم سے جنات کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا لازم نہیں آتا۔ کیونکہ جنات کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکام سے امتثال کرنا اس صورت میں بھی ممکن ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تو جنات کو دیکھتے ہوں لیکن صحابہ کرامؓ کو وہ نظر نہ آتے ہوں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جنات کے متعلق فرمایا ہے کہ "جنات تمہیں دیکھتے ہیں لیکن تم انہیں نہیں دیکھ سکتے"۔ (الفرقان)

پس ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ مخصوص قوت کے ذریعے جنات کو دیکھ لیتے ہوں لیکن اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کو اس قوت سے محروم رکھا ہو۔

علاوہ ازیں بعض صحابہ کرامؓ نے بھی جنات کو دیکھا ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے شیطان جن کو دیکھا جو زکوٰۃ کا مال چوری کرنے کے لیے آیا تھا۔

بخاری و مسلم و نسائی میں مذکور ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گزشتہ شب ایک سرکش جن نے میری نماز توڑنے کی کوشش کی۔ پس میں نے اسے دبوچ لیا اور میں چاہتا تھا کہ اسے مسجد کے ستون سے باندھ دوں لیکن مجھے اپنے بھائی حضرت سلیمان علیہ السلام کی وعایا و آغٹی۔ (حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا تھا اللہ مجھے ایسی وسیع حکمرانی عطا فرما جو میرے بعد کسی کو بھی میسر نہ ہو)

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ کے جن مسلمان ہو گئے ہیں“ (الحدیث)

”آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن و انس میں سے اگر کوئی مؤمن کی آواز سنے گا تو وہ مؤمن کے لیے قیامت کے دن گواہی دیں گے۔“ (الحدیث)

امام مسلمؒ نے سالم بن عبد اللہ بن جعدہ کی حدیث نقل کی ہے۔ صحاح ستہ میں سالم بن عبد اللہ سے اس کے علاوہ اور کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایسا نہیں ہے کہ جس کے ساتھ شیطان نہ لگا ہوا ہو۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں میرے ساتھ بھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری مدد فرمائی اور مجھے محفوظ رکھا۔ پس وہ شیطان مجھے بھلائی کے علاوہ کسی چیز کا حکم نہیں دے سکتا۔“ (رواہ مسلم)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں ”فَاسْلَمَ“ کی میم پر پیش اور زبردو نوں پڑھے گئے ہیں لیکن خطابیؒ نے میم کے پیش کو صحیح قرار دیا۔ البتہ قاضی عیاضؒ اور امام نوویؒ نے ”فَاسْلَمَ“ کی میم پر زبردو تاج دی ہے اور قاضی عیاضؒ کا مسلک ہی پسندیدہ ہے۔ امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شیطان کے مکرو فریب سے محفوظ ہیں۔

مندرجہ بالا حدیث سے لوگوں کو نفس کے فتنہ اور وسوسوں اور اس کے گمراہی کی طرف لے جانے سے تنبیہ مقصود ہے۔ پس اس پر بھی اہل علم کا اجماع ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کبیرہ گناہوں سے محفوظ ہیں۔ البتہ صفارہ کے متعلق اختلاف ہے جس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے لیکن صحیح بات یہی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کبار و صغائر دونوں سے مبرا ہیں۔ اسی طرح فرشتے بھی گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ اور دیگر اہل علم کا یہی قول ہے۔

پس جان لے کہ وجود جن اور شیاطین کے متعلق بے شمار احادیث موجود ہیں۔ نیز اہل عرب کے اشعار اور واقعات میں بھی اس کی شہادت ملتی ہے۔ پس اس کے متعلق گفتگو کتاب کی چیز سے روگردانی کے مترادف ہے۔

بھروسہ دوسری بات یہ ہے کہ یہ عقل کے منافی نہیں بلکہ شعور و احساس کے عین مطابق ہے۔ لہذا جنات شریعت محمدی کے مکلف ہیں۔

حضرت سعد بن عبادہؓ کے متعلق یہ بات مشہور ہے کہ جب لوگوں نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے دستِ اقدس پر بیعت کر لی تو سعد بن عبادہؓ ولہر داشتہ ہو کر شام کی جانب چلے گئے اور مقام حوران میں سکونت اختیار کر لی۔ نیز مقام حوران ہی میں یہاں سے غسل خانہ میں وفات پائی۔ شہر والوں کو ان کی وفات کا علم اس وقت ہوا جب انہوں نے ایک کنویں میں یہ آواز سنی۔

سعد بن عبادہؓ

فقد فتلنا سبد الخبز ج

”تحقیق ہم نے قتل کر دیا خبز کے سبد سے سعد بن عبادہؓ کو“

فرمنا بہ سہمہین

ولم نخط قزادہ

”ہم ان پر دور سے تیر چلائے جو ٹھیک ان کے دل پر گئے اور نشانہ خطا نہ گیا۔“

اشعار کو سننے کے بعد لوگوں نے تحقیق کی تو واقعی اس روز ان کا انتقال ہوا تھا۔ لیکن صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ حضرت سعد بن عبادہؓ غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے۔ حافظ فتح الدین بن سید الناس نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ حضرت سعد بن عبادہؓ غزوہ بدر میں شہید نہیں ہوئے تھے۔

طبرانی نے محمد بن یسیرؒ اور قتادہ سے یہی مسئلہ نقل کیا ہے۔

جاء بن علاطی جو نصر بن حجاج کے والد محترم ہیں انکے بارے میں کہا گیا ہے کہ۔

هَلْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَيَّ خُمَيْرٍ فَأَنْشِرَ بَهْا
أَمْ مِنْ سَبِيلٍ إِلَيَّ نَصْرٍ حَبْجَا

”کیا شراب پیئے گا کوئی راستہ ہے یا نصر بن حجاج کی طرف کوئی راستہ ہے۔“

نیز حجاج بن علاط سے یہ واقعہ منقول ہے کہ:

حجاج چند سواروں کے ہمراہ مکہ مکرمہ کے ارادہ سے نکلے اور راستہ میں ایک غیر مانوس اور وحشت ناک مقام پر رات ہو گئی۔ پس قافلہ والوں نے کہا کہ یہاں پر قیام کر لیجئے اور اپنے لئے اور اپنے ساتھیوں کے لیے امان طلب کر لیجئے۔ پس حجاج ساتھیوں کے مشورہ کے مطابق قافلے کے ارد گرد چکر لگانے لگے اور یہ شعر پڑھنے لگے۔

أَعِيذُ نَفْسِي وَأَعِيذُ صَحْبِي
مِنْ كُلِّ جَبِيٍّ بِهَذَا النَّقَبِ

”میں اپنے لیے اور اپنے ساتھیوں کے لیے اس وادی میں رہنے والے جتات سے پناہ مانگتا ہوں۔“

”حَنِيْ اَعُوْذُ سَابِلًا وَرَئِيْ“ ”یہاں تک کہ میں اور میرے ساتھی صبح و شام اس وادی سے گزر جائیں۔“

پس حجاج بن علاط سلمیٰ نے کہنے والے کی آواز سنی کہ وہ کہہ رہا ہے ”يَا مَعْشَرَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَظْنَمُ أَنْ تَشْفَعُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّحُوبِ وَالْأَرْضِ“ (اے جنوں اور انسانوں کے گرد اگر تم آسمانوں اور زمین کی حدود سے باہر نکل سکتے ہو تو نکل جاؤ تم بغیر زور کے نہ نکل سکو گے۔ سورہ زمر - آیت ۳۳)

پس جب وہ کہہ پایا تو اس نے کفار قریش کو اسکی اطلاع دی۔ پس کفار نے کہا ابوکلاب معلوم ہوتا ہے کہ تو نے مذہب تبدیل کر لیا ہے کیونکہ جو بتا رہا ہے اس کے بارے میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ کہتا ہے کہ یہ آیت اس پر نازل کی گئی ہے۔ پس حجاج بن علاط نے کہا

اللہ کی قسم میں نے ان تمام ساتھیوں کے ہمراہ سنا ہے۔ پھر اس کے بعد حجاج بن علاط مسلمان ہو گئے اور مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اور وہاں ایک مسجد تعمیر کی جو ان کے نام سے مشہور ہے۔

ابن سعد طبرانی اور حافظ ابوسوی وغیرہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ میں عمرو بن جابر نامی ایک جن تھے۔ پس انہوں نے سند کے طور معفوان بن معطل سلمیٰ کا قصہ نقل کیا ہے کہ صفوان کہتے ہیں کہ ہم شام کی جانب جا رہے تھے کہ اچانک انہیں ایک تڑپا ہوا سانپ دکھائی دیا جو فراہی مر گیا۔ پس ایک آدمی نے ایک کپڑا لیا اور اس میں مردہ سانپ کو پلینا۔ پھر زمین میں ایک گڑھا کھود کر اس کو اس میں دفن کر دیا۔ پھر ہم مکہ مکرمہ پہنچے۔ پس ہم مسجد حرام میں بیٹھے تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا اور اس نے پوچھا کہ عمرو بن جابر کو کس نے دفن کیا ہے؟ ہم نے کہا ہمیں اس کا علم نہیں۔ اس آدمی نے کہا کہ سانپ کو کس نے دفن کیا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ فلاں آدمی نے۔ اس آدمی نے کہا ”بزاک اللہ“ اور پھر کہا کہ عمرو بن جابر ان جنات میں سے آخری شخص تھے جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا۔ اس واقعہ کو حاکم نے بھی مستدرک میں صفوان کے حالات میں ذکر کیا ہے۔

ابن ابی الدنیا نے بیان کیا ہے کہ تابعین میں سے ایک آدمی کے خیمے میں ایک سانپ آیا جو شدت پیاس سے تڑپ رہا تھا۔ پس اس آدمی نے سانپ کو پانی پلا یا۔ پھر اس کے بعد وہ سانپ مر گیا۔ پس اس آدمی نے سانپ کو دفن کر دیا۔ پس رات میں کسی نے ان کے پاس آ کر سلام کیا اور شکر بے ادیا اور کہا کہ جس سانپ کو آپ نے دفن کیا ہے وہ ”رؤیہ“ نامی ایک نیک جن تھا۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیزؒ امویؒ کے فضائل میں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ جنگل میں تشریف لے جا رہے تھے کہ انہیں ایک مردہ سانپ ملا۔ پس آپ نے اسے کفنا کر دنا دیا۔ پس ایک کہنے والے نے کہا ”اے سرق“ کیا تجھے یاد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے متعلق کیا فرمایا کرتے تھے کہ عقیقہ ایک جنگل میں تیری موت واقع ہوگی۔ پس تجھے ایک نیک اور صالح آدمی کفن پینائے گا اور دفن کرے گا۔ پس یہ سن کر حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا اللہ تجھ پر رحم کرے تم کون ہو؟ پس اس نے کہا میں ان جنات میں سے ہوں جنہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا اور جنات میں سے میرے اور ”سرق“ کے علاوہ کوئی بھی باقی نہیں بچا۔ نیز سرق بھی مر گیا ہے۔

کتاب ”خیر البشیر بخیر البشر“ میں ہے کہ عبید کلاب نے ابراہیم سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ایک گروہ حج کے ارادے سے نکلا اور میں بھی ان کے ہمراہ تھا۔ یہاں تک کہ جب ہم نے کچھ سفر طے کر لیا تو راستے میں سفید سانپوں کو بل کھاتے ہوئے دیکھا جن سے شک کی خوشبو آ رہی تھی۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھیوں کو سفر جاری رکھنے کا حکم دیا اور اپنے بارے میں خیال کیا کہ اس وقت تک یہاں سے نہیں جاؤں گا جب تک کہ اس راز کا سراغ نہ لگا لوں۔ پس کچھ دیر کے بعد سانپ مر گیا۔ پس میں نے اسے کفن پہنایا اور راستہ سے علیحدہ ہو کر ایک طرف دفن کر دیا۔ پھر اس کے بعد عشاء کے وقت اپنے ساتھیوں کے پاس پہنچا۔ راوی کہتے ہیں اللہ کی قسم ہم بیٹھے ہی تھے کہ اچانک مغرب کی جانب سے چار عورتیں آئیں۔ پس ان میں سے ایک نے کہا کہ عمرو کو کس نے دفن کیا ہے؟ پس ہم نے کہا کون عمرو؟ پس عورت نے کہا کہ سانپ کو کس نے دفن کیا ہے۔ راوی کہتے ہیں میں نے کہا کہ میں نے دفن کیا ہے۔ پس عورت نے کہا اللہ کی قسم تم نے سائم و قاتم بالا بیان کو دفن کیا ہے جو اللہ کی نازل کردہ کتاب اور تمہارے نبی اکرمؐ پر

ایمان رکھتا تھا اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ان کی بعثت سے چار سو سال قبل آسمان پر سنا تھا۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا اور حج سے فراغت کے بعد ہم نے اس واقعہ کا ذکر حضرت عمرؓ سے کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس عورت نے ج کہا کیونکہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں امیر المومنین حضرت عثمانؓ کی خدمت میں تھا کہ ایک ایک آدمی آیا اور اس نے عرض کیا کہ اے امیر المومنین کیا آپ کو عجب و غریب واقعہ سناؤں گا حضرت عثمانؓ نے فرمایا کیوں نہیں ضرور سناؤ۔ اس آدمی نے کہا کہ میں جنگل میں جا رہا تھا تو میں نے دو سانپوں کو باہم لڑتے ہوئے دیکھا۔ پہلے دو ایک دوسرے کی جانب بڑھے پھر علیحدہ ہو گئے۔ راوی کہتے ہیں جب میں اس جگہ کے قریب پہنچا جہاں دو آپس میں لڑ رہے تھے تو کیا دیکھا ہوں کہ ایسے سانپ ہیں جو میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ نیز ایک سانپ پتلا زرد رنگ کا تھا جس سے منگ کی خوشبو آ رہی تھی۔ میں نے خیال کیا کہ یہ خوشبو میرے لیے قائمہ مند ہوگی۔ پس میں نے خوشبو اٹھائی اور اپنے مقام میں رکھ لی۔ پھر اس کے بعد میں نے سانپ کو دفن کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے سانپ کو دفن کرنے کے بعد چلنے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ (غیب سے) آواز لگانے والے نے کہا کہ اللہ تجھے ہدایت دے۔ دو دنوں سانپ جنت تھے۔ ان دنوں میں سے جو شہید ہوا ہے یہ وہ جن ہے جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم سنا تھا۔ (خیر البشر بخیر البشر)

فاطمہ بنت نعمان بخاریہ کہتی ہیں کہ ایک جن مجھ پر فریفتہ ہو گیا تھا۔ پس جب وہ میرے پاس آتا تو فوراً میرے پاس اندر گھر میں آ جاتا تھا۔ پس ایک دن دو آدمی اور دو لڑکے پر کھڑا ہو گیا۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تم اندر کیوں نہیں آئے؟ اس نے جواب دیا آج کے دن ایک پیغمبر مہوت ہوئے ہیں جو زنا کو حرام کہتے ہیں۔ (خیر البشر بخیر البشر)

حضرت عمار بن باسرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ انسانوں اور جنوں سے قتال کیا ہے۔ پس آپ سے جنت کے قتال کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کنوئیں سے پانی لینے کے لیے بھیجا تھا۔ پس میں نے وہاں پر شیطان کو اس کی اصلی صورت میں دیکھا۔ پس وہ مجھ سے الجھ گیا تو میں نے اسے پھینک دیا۔ پھر میرے پاس ایک چمڑی تھی یا پتھر میں نے اس کو اس کی ناک میں ٹھونس دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (میری داہنی سے قتل ہی) اپنے مصاپہ کراٹم کو اطلاع دے دی کہ عمار بن باسرؓ کی کنوئیں پر شیطان سے لڑ بیٹھ ہو گئی۔ پس عمارؓ نے اسے قتل کر دیا ہے۔ پس جب میں داہیں پہنچا تو مصاپہ کراٹم مجھ سے اس کے متعلق پوچھنے لگے۔ پس میں نے انہیں اس واقعہ کی تفصیل سنائی۔ پس اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ عمار بن باسرؓ وہ خوش نصیب شخصیت ہیں جن کو شیطان کے خوف کی اطلاع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے۔ (رد الواسع)

ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ علقمہ جب ملک شام پہنچے تو انہوں نے مسجد میں جا کر اپنے لیے دعا مانگی کہ یا اللہ مجھے بہترین ہم نشین عطا فرما۔ پس انہیں ابوہریرہؓ کی صحبت مل گئی۔ پس ابوہریرہؓ نے پوچھا تو کہاں سے ہے؟ علقمہ نے جواب دیا کہ کوفہ سے ہوں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کیا کوفہ میں وہ شخص نہیں ہے جس کے پاس ایسے راز ظاہر ہوئے ہیں جن کو کوئی نہیں جانتا یعنی حضرت خدیفہؓ علقمہ

فرماتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں وہ موجود ہیں۔ حضرت ابودرداءؓ نے فرمایا کیا تمہارے درمیان وہ شخص موجود نہیں ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے شیطان سے پناہ دی یعنی حضرت عمار بن یاسرؓ علقمہؓ کہتے ہیں کیوں نہیں وہ بھی موجود ہیں۔ حضرت ابودرداءؓ نے فرمایا کیا تمہارے درمیان وہ شخص موجود نہیں ہیں جو سر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مسواک اور نکیہ لے کر چلتے تھے۔ حضرت علقمہؓ فرماتے ہیں میں نے کہا کیوں نہیں وہ بھی موجود ہیں۔ پھر حضرت ابودرداءؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت کی: ”وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ“ (رات کی قسم جبکہ وہ چھا جائے۔ سورۃ اللیل۔ آیت ۱) ”وَالذُّحْحِ وَالْآنُثَىٰ“ (اور اس کی قسم جس نے نر اور مادہ کو بنایا۔ سورۃ اللیل۔ آیت ۳)

عبداللہ بن حسین المصعفی کہتے ہیں کہ میں طرطوں گیا تو مجھ سے کہا گیا کہ یہاں کوئی عورت ہے جسے ”نہوس“ کہا جاتا ہے اس نے ان جنات کو دیکھا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وفد لے کر آئے تھے۔ پس میں اس عورت کے پاس گیا تو میں نے دیکھا کہ ایک عورت چت لیٹی ہوئی ہے۔ پس میں نے کہا کیا تو نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنے والے جنات کے وفد میں سے کسی جن کو دیکھا ہے۔ اس عورت نے کہا ہاں مجھ سے کچھ نے جس کا نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ رکھا تھا بیان کیا ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہمارا رب زمین و آسمان کو پیدا کرنے سے پہلے کہاں تھا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نور کی ایک چمکی ہوئی پچھلی پر جلوہ فرما تھے۔ وہ عورت کہنے لگی کہ میں نے کچھ سے یہ بھی سنا ہے کہ وہ کہتا تھا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ جس مریض کے پاس ”سورہ یسین“ کی تلاوت کی جائے اس کی روح آسانی کے ساتھ نکل جائے گی اور اس کی قبر سے سختی دور کر دی جائے گی اور وہ میدان حشر میں خوش رہے گا۔ (ردی ابو بکر بنی رباعیہ والقاضی ابویعلیٰ عن عبداللہ بن حسین المصعفی)

اس سے بھی عجیب و غریب واقعہ یہ ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے:

حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے جنگلات کی طرف نکلا کہ اچانک ایک بوڑھا شخص نمودار ہوا جو اپنی لٹھی کے سہارے چل رہا تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بوڑھا آدمی اپنی چال اور آواز سے ”جن“ معلوم ہوتا ہے۔ اس جن نے کہا جی ہاں ایسا ہی ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کون سے جن ہو؟ اس نے جواب دیا کہ میں ہامہ بن ہیزم بن اقس بن املیس ہوں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تیرے اور شیطان کے درمیان صرف دو پتھوں کا فاصلہ دیکھ رہا ہوں۔ اس نے جواب دیا جی ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری عمر کتنی ہے؟ اس جن نے جواب دیا کہ میں نے دنیا کا اکثر زمانہ دیکھ لیا ہے۔ نیز جس رات قاتل نے ہاتل کو قتل کیا تھا تو اس وقت میری عمر چند سال کی تھی میں ٹیلے سے چھلانگ لگا رہا تھا خوش ہو رہا تھا اور لوگوں کو بھڑکا رہا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو بہت عمل تھا۔ اس جن نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے چھوڑ دیجیے کیونکہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام پر ایمان لائے تھے اور میں نے حضرت نوح علیہ السلام کے دست اقدس پر توبہ قبول کر لی تھی۔ نیز میں نے دعوت کے کام میں حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ تعاون کیا تھا اور انہیں راضی کر لیا تھا۔

پس اس کے بعد وہ جن اتار دیا کہ اس کی وجہ سے ہم بھی رونے لگے۔ اس جن نے کہا اللہ کی قسم میں بہت شرمندہ ہوں اور میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ میں کافر ہوں۔ نیز میں نے حضرت ابو علیہ السلام سے ملاقات کی اور میں ان پر ایمان لایا۔ اسی طرح میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بھی ملاقات کی ہے اور جس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا جا رہا تھا میں بھی ان کے ساتھ تھا۔ نیز جب حضرت یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالا گیا تھا تو میں بھی ان کے ساتھ تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام سے پہلے ہی اس کنوئیں میں پہنچ گیا تھا۔ اسی طرح حضرت شعیب علیہ السلام اور حضرت موبی علیہ السلام سے بھی میری ملاقات ہوئی ہے۔ اسی طرح میں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے بھی ملاقات کی ہے چنانچہ ملاقات کے وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام نے مجھ سے فرمایا تھا کہ جب میری ملاقات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں میرا سلام عرض کر دینا اور تحقیق میں حضرت یحییٰ علیہ السلام کا پیغام آپ ﷺ کو پہنچاتا ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہوں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت یحییٰ علیہ السلام پر سلام ہو اور اوروں پر بھی سلام ہو۔ میری کیا حاجت ہے اب ہاں؟ اس جن نے عرض کیا کہ حضرت موبی علیہ السلام نے مجھے تو رات سکھائی تھی اور حضرت یحییٰ علیہ السلام نے مجھے انجیل سکھائی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو قرآن مجید سکھا دیجیے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جن کو قرآن مجید کی تعلیم دی۔

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جن کو صرف دس سورتیں سکھائی تھیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات کے وقت بھی اس جن کے متعلق ہمیں نہیں بتلایا اور نہ ہی ہم نے اس جن کو دیکھا۔ پس اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ وہ جن زندہ ہے یا اس کا انتقال ہو گیا ہے۔ اسی طرح کا ایک قصہ ہے کہ امیر المومنین حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک دن حضرت ابن عباسؓ سے غبرمایا کہ مجھے کوئی عجیب و غریب بات سناؤ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مجھ سے ابوخریم بن فاکم اسدی نے اپنا قصہ بیان کیا تھا کہ زمانہ جاہلیت میں ایک دن وہ اپنے گم شدہ اونٹ کی تلاش میں نکلے اور چلتے چلتے "ابرق غراف" (جنوں کی دلدلی) میں پہنچ گئے۔ چنانچہ وہاں پہنچ کر انہوں نے اپنی سواری کے پاؤں باندھ دیے اور اس وادی کے ایک نیلے پر سر رکھ کر لیٹ گئے اور یہ نکلات کہنے لگے:

"أَعُوذُ بِعَظِيمِ هَذَا الْمَسْجِدِ" (میں اس وادی کی عظیم شخصیت کی پناہ مانگتا ہوں)

پس اچانک ایک آواز دینے والے نے آواز دے کر کہا۔

وَنَهَيْكَ عَذَابُ اللَّهِ ذِي الْخَلَالِ مَنَزِلُ الْحَرَامِ وَالْخَلَالِ

"اور تیرے لیے بلاکت ہو تم اللہ ذوالجلال کی پناہ میں آ جاؤ جو طہال و حرام کو نازل کرنے والا ہے۔"

وَوَجَدَ اللَّهُ وَلَا تَبَالِ مَا هُوَ ذَا الْجَنَى مِنَ الْأَهْوَالِ

"اور تم خدائے واحد کی توحید کا اعلان کرو اور پھر خوفزدہ نہ ہو اور نہ ہی جہات کو شرم و خجرت سے ڈرو۔"

ابوخریم کہتے ہیں میں نے آواز دینے والے سے کہا۔

أُرْسِدَ عِنْدَكَ آمَ تَضَلِيلٍ يَا أَيُّهَا الدَّاعِي لِقَعَا تَحْتِلِ

"اے پکارنے والے تیرا کیا بارود ہے کیا تیرے پاس بھلائی ہے یا تو ضلالت کی طرف بلارہا ہے۔"

پس اس نے جواب دیا ۔

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ دُورُ الْخَيْرَاتِ

”یہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بھلائیوں والے جن پر سورہ یسین نازل ہوئی اور بہت سی دوسری سورتیں بھی نازل ہوئیں جن کے شروع میں حمد ہیں۔“

وَسُورٌ بَعْدَ مُفْصَلَاتٍ

يَذْعُوْنَ إِلَى الْجَنَّةِ النَّجَاتِ

”اور لمبی اور مختصر دونوں قسم کی سورتیں ان پر نازل ہوئیں اور وہ لوگوں کو جنت اور نجات کی طرف بلاتے ہیں۔“

يَأْمُرُ بِالصَّوْمِ وَبِالصَّلَاةِ

وَيَنْهَى جِرَ النَّاسِ عَنِ الْهَنَاتِ

”وہ روزے اور نماز کا حکم دیتے ہیں اور لوگوں کو برائیوں سے منع کرتے ہیں۔“

ابوخریم کہتے ہیں میں نے آواز دینے والے سے کہا اللہ تم پر رحم کرے تم کون ہو؟ اس نے کہا میں مالک بن مالک ہوں۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”غید“ کے جنات کے پاس بھیجا ہے۔ ابوخریم کہتے ہیں میں نے ان سے کہا اگر کوئی میرے اونٹ کی حفاظت کرتا تو میں آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوتا۔ پس انہوں نے کہا کہ اگر تمہارا ارادہ اسلام قبول کرنے کا ہے تو میں انشاء اللہ تمہارے اونٹ کو بحفاظت تمہارے گھر پہنچا دوں گا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی سواری کو مدینہ منورہ کی جانب روانہ کیا۔ پس میں جمعہ کے روز وہاں پہنچا۔ پس اس کے بعد میں مسجد نبویؐ میں حاضر ہوا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ پس میں نے اپنی سواری کو مسجد کے دروازے پر بٹھا دیا۔ اتنے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ سے فارغ ہو گئے تو حضرت ابوذرؓ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ رسول اللہؐ کو آپ کے اسلام کی اطلاع مل چکی ہے اور وہ آپ کو خوش آئے۔ یہ کہتے ہیں۔ پس آپ مسجد میں تشریف لائیں اور لوگوں کے ساتھ نماز ادا کریں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے غسل کیا اور مسجد میں آں ہوا پس میں نے نماز ادا کی۔ پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا اور فرمایا کہ جس بوڑھے کو تم نے اونٹ نامن بنایا تھا کیا اس نے اونٹ تمہارے گھر پہنچا دیا؟ پس میں نے عرض کیا جی ہاں۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور۔ پر رحم کرے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔ راوی کہتے ہیں اس کے بعد میں نے اسلام قبول کر لیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ایک صحابی نے ایک ”جن“ سے ملاقات کی۔ پس ان دونوں کی آپس میں مدح و تحسین ہو گئی۔ پس صحابی نے جن کو پچھاڑ دیا۔ چنانچہ صحابی نے جن سے کہا کہ میں تمہیں دہلا چلا دیکھ رہا ہوں کیا تمام جنات ایسے جڑتے ہیں؟ اس جن نے کہا اللہ کی قسم ایسی بات نہیں ہے آپ دوبارہ مجھ سے کشمی کر کے دیکھ لیں۔ اگر دوسری مرتبہ بھی آپ نے مجھے نہ مارتا تو میں آپ کو فحش بات بتاؤں گا۔ صحابی نے کہا ٹھیک ہے۔ پس وہ جن دوسری مرتبہ بھی زیر ہو گیا پس اس جن نے کہا کہ شاید۔ آپ ”اللہ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ“ (یعنی آیت الکرسی) پڑھ رہے تھے۔ صحابی نے جواب دیا ہاں میں آیت الکرسی پڑھ رہا تھا۔ پس اس جن نے کہا پس اگر تم آیت الکرسی کو گھر میں پڑھو گے تو اس گھر میں شیطان داخل نہیں ہوگا اور گھر سے نکلے وقت شیطان کی آواز گدھے کی آواز (کی طرح) ہوگی۔ پھر وہ گھر میں داخل نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ صبح ہو جائے۔ (رواہ الداری)

دارنی کہتے ہیں کہ "الغضیل" سے مراد باریک اور "الشعبت" بے پٹے اور کزور آدمی کو کہا جاتا ہے۔ نیز "الصحيح" سے مراد عمدہ پسلیوں والا اور طاقتور آدمی ہے۔ حضرت ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ "بیح" سے مراد گدھے کا گندی ہوا خارج کرنا ہے۔ اس کا مفصل بیان "باب الغنم" میں آئے گا۔

فتمی مسئلہ اگر کسی جگہ چالیس مرد جمع ہو جائیں چاہے جنات میں سے ہوں یا انسانوں میں سے یا دونوں ہوں تو وہاں جمعہ کا انعقاد صحیح ہے۔

شیخ ابوشامہ بن حسین اپنی کتاب "مناقب شافعی" میں لکھتے ہیں کہ حضرت ربیع نے امام شافعی کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کسی تک وصال شخص نے یہ کہا کہ میں نے جنات کو دیکھا ہے تو اس کی یہ بات قبول نہیں کی جائے گی۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ "اِنَّهُ بِرَاٰكُمْ هُوَ وَفِيْئَلُهُ مِنْ حَبْتٍ لَا تَزُوْنَهُمْ" (وہ اور اس کی توہم تمہیں دیکھتی ہے جہاں سے تم انہیں نہیں دیکھتے۔ اعراف - آیت ۷۷)

چنانچہ صرف انبیاء کرام علیہم السلام ہی جنات کو ان کی انسانی حالت میں دیکھ سکتے ہیں۔ علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا توں جنات کی انسانی حالت دیکھنے پر محمول ہوگا۔ یعنی اگر کوئی جنات کی اصلی حالت کو دیکھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ ساقط قرار دیا جائے گا کیونکہ عموماً جنات کو اصلی حالت میں نہیں دیکھا جاسکتا۔

علمی بحث علامہ دیرینی فرماتے ہیں: جان لو کہ قدام جنات ابلیس کی اولاد ہیں اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ جنات فرشتوں میں سے نہیں ہیں۔ اس لیے کہ فرشتوں میں ان کے مذکورہ مؤمت نہ ہونے کی وجہ سے رشتہ ازدواج نہیں ہوتا۔ بعض اہل علم کے نزدیک جنات ایک جنس ہے اور ابلیس بھی اسی جنس میں سے ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جنات ابلیس کی ذریت ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جنات میں سے جس نے بھی نافرمانی کی اسے شیطان کہا جائے گا۔

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ نبی اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ وہ ابلیس کی اولاد کو پیدا کرے تو اس پر نظر ڈالی جس سے آگ کی چنگر ہاں اڑنے لگیں وہ ان چنگر یوں میں سے ابلیس کی بیوی کو پیدا کیا۔

ابن فکان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ شعی کہتے ہیں کہ میں ایک دن بیٹھا ہوا تھا کہ ایک بوجھ اٹھانے والا مزدور جس کے پاس ایک بڑا لٹکا تھا میرے پاس آیا اور اس نے منکے کو اپنے سامنے رکھ کر پوچھا کہ تم شعی ہو۔ پس میں نے کہا جی ہاں۔ اس نے کہا مجھے ابلیس کے متعلق بتاؤ کیا اسکی بیوی تھی؟ پس میں نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا البتہ مجھے صرف اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام پاک میں فرمایا ہے: "اَفْتَحْ خُذُوْنَهُ وَذُرِّيَّتَهُ اَوْ لَبِئَا مِنْ ذُؤْبَةٍ" (پھر کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے اور اس کی اولاد کو کارہا نہ مانتے ہو۔ الکہف - آیت ۵۰) نیز اولاد بغیر عورت کے نہیں ہو سکتی۔ پس وہ مزدور یہ سن کر اپنا منکا اٹھا کر چلا گیا۔

تیز یہ بھی مرید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے فرمایا تھا کہ میں حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کے برابر تیری اولاد پیدا کر دوں گا۔ پس کوئی آدم کا بیٹا پیدا نہیں ہوتا مگر اس کے ساتھ ایک شیطان بھی ضرور پیدا ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک شیطان میں مذکر جنس ہیں اور نہ ہی جنس ہے تو اللہ تعالیٰ کا سلسلہ جاری رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو داسیں ران میں ذکر (آرٹیکل) اور

بائیں ران میں فرخ پیدا کی ہے۔ پس جب وہ طی کرتا ہے تو دس انڈے پیدا ہوتے ہیں اور ہر انڈے میں سے ستر شیطان پیدا ہوتے ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ ابلیس کی اولاد کی کئی اقسام ہیں۔ ایک قسم ”ولھان“ ہے جس کا کام طہارت و نماز میں خلل ڈالنا ہے۔ ایک قسم ”فھان“ ہے جو جنگلوں میں رہتی ہے۔ اسی طرح ایک قسم ”مرہ“ ہے اور اسی سے ابلیس کی کنیت بھی ہے اور ایک قسم ”زلنور“ ہے جو بازاروں میں رہتے ہیں اور لغو باتوں و جھوٹی قسموں پر مدح کرتے رہتے ہیں۔

شیطان کی ایک جماعت ”نحر“ کے نام سے موسوم ہے جو آلام و مصائب والی جماعت ہے۔ اور ایک قسم ”ریضن“ ہے جو انبیاء کرام علیہم السلام کو بربکانے کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔ شیطان کی ایک قسم ”اعوز“ ہے جس کا کام زنا کرنا ہے۔ نیز یہ مرد کے آلہ تناسل کے سوراخ میں چھوٹ کر مارتے ہیں اور عورت کو عاجز کر دیتے ہیں۔ شیاطین کی ایک جماعت کا نام ”داسم“ ہے۔ یہ وہ جماعت ہے کہ جب مرد اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے تو یہ بھی اسی کے ساتھ گھر میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اگر گھر میں داخل ہوتے وقت مرد نے سلام نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیا تو ”داسم“ اس شخص کے ساتھ اس کے گھر میں داخل ہو جاتا ہے اور گھر والوں کے درمیان فساد پھیلاتا ہے۔

پس اگر کسی شخص نے کھانے پر ”بسم اللہ“ نہیں پڑھی تو یہ ”داسم“ گروہ سے تعلق رکھنے والا شیطان اس آدمی کے ساتھ کھانے میں شامل ہو جاتا ہے۔ نیز اگر کوئی شخص بغیر سلام کیے اپنے گھر میں داخل ہو اور اس نے گھر میں کوئی مکروہ چیز دیکھی تو اسے چاہیے کہ وہ یہ کلمات پڑھے ”دا اسم دا اسم اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُ“ ”داسم“ شیطان کی ایک قسم ہے جو جھوٹی افواہیں پھیلانے کا کام سرانجام دیتے ہیں۔

شیاطین کی ایک جماعت کا نام ”قصص“ ہے جس کی ماں ”طرطہ“ ہے۔ نقاش نے کہا ہے کہ ان کو حیض بھی آتا ہے اور ان کے متعلق مشہور ہے کہ یہ تیس انڈے دیتی ہیں دس انڈے مشرق میں دس مغرب میں اور دس زمین کے وسط میں اور ہر انڈے سے ایک شیطانی جنس پیدا ہوتی ہے جو غیلان، عقارب، قطارب، جان اور دیگر مختلف ناموں سے معروف ہیں۔ نیز شیاطین کی ان کے علاوہ اور بھی دیگر اقسام ہیں جو تمام بنی آدم کے دشمن ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”اَفْتَحْ خُذُوْهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ اُولَآئِآءِ مِنْ ذُرِّيَّتِيْ وَ هُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ اِلَّا مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ“ (پھر کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے اور اس کی اولاد کو کارساز بناتے ہو حالانکہ وہ تمہارا دشمن ہیں بنے انصافوں کو برابر ملا۔ الکہف۔ آیت ۵۰)

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ ابلیس کی کنیت ”ابومرہ“ ہے۔ اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ ابلیس فرشتوں میں سے ہے یا جنوں میں سے ہے اور ابلیس کے نام کے متعلق بھی علماء کے درمیان اختلافات ہیں کہ ابلیس کا نام عربی ہے یا عجمی؟

حضرت ابن عباسؓ، ابن مسعودؓ، ابن مسیبؓ، قتادہؓ، ابن جریرؓ زجاج اور ابن الانباریؓ کا قول یہ ہے کہ یہ فرشتوں کے گروہ سے ہے جس کو ”جن“ کہا جاتا ہے اور ابلیس کا نام عبرانی زبان میں عزازیل ہے اور عربی زبان میں ”الحرث“ ہے۔ نیز یہ فرشتوں کا سرواڑ دنیا میں سب سے بڑا زمین کا بادشاہ اور فرشتوں میں سب سے زیادہ عابد و عالم تھا اور آسمان و زمین میں اس کا کوئی ہمسر نہیں تھا۔ جس کی وجہ سے اس کے اندر تکبر پیدا ہوا اور یہ اپنے آپ کو بڑا سمجھنے لگا۔ اسی تکبر کی وجہ سے اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ”شیطان رجیم“ کہہ کر ہمیشہ کے لیے ملعون قرار دے دیا۔

”نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُذْلَاتِهِ وَ مَقْبِهِ وَ نَسْأَلُهُ الْعَاقِبَةَ وَ السَّيْلَامَةَ فِي الدِّيْنِ وَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ“

اہل علم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو اس سے توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو ترک کر کے صراطِ مستقیم پر گامزن ہو جائے گا لیکن اگر کسی شخص میں تکبر ہو تو اس سے قطعاً یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ ہدایت کو پالے گا۔
 ابلیس کا گروہ ملائکہ سے ہونے کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے "کان من الجن" یعنی شیطان کا تعلق فرشتوں کے اس گروہ سے ہے جس کو "جن" کہا جاتا ہے۔

حضرت سعید بن جبیرؓ اور حضرت حسن بصریؓ فرماتے ہیں کہ ابلیس گروہ ملائکہ میں سے نہیں ہے کیونکہ اس کی اصل "جن" ہے۔ جس طرح حضرت آدم علیہ السلام کی اصلیت "انسان" تھی۔ عبد الرحمن بن تیرہ اور شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ ابلیس کا فرشتوں کی جنس سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ اس صورت میں قرآن کریم کی آیت "فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ بَكَّةً ثَلَاثِينَ" (پھر سب کے سب فرشتوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے نہ کیا تکبر کیا اور کافروں میں سے ہو گیا۔ سورہ صافات: آیت ۷۳-۷۴) میں استثناء منقطع ہے۔ شہر بن حوشب نے مزید کہا ہے کہ ابلیس کا تعلق ان جنات سے ہے جنہوں نے فرشتوں میں سب سے زیادہ کامیابی حاصل کی ہے۔ اکثر علماء لغت و تفسیر فرماتے ہیں کہ "شیطان" کا نام "ابلیس" اس لیے ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس اور دور ہو گیا ہے کیونکہ "ابلیس" کے معنی مایوسی کے آتے ہیں۔

علامہ بصریؓ فرماتے ہیں کہ صحیح بات وہی ہے جو امام نوویؒ اور دیگر ائمہ نے کہی ہے کہ ابلیس ملائکہ کی جنس ہے اور یہ اس کا نجی نام ہے۔ اس صورت میں قرآن شریف کی آیت "فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ"..... الخ میں استثناء متصل ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صرف فرشتوں ہی کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ استثناء فرماتے ہیں کہ تمام فرشتوں نے سجدہ کر لیا لیکن ابلیس نے انکار کر دیا تو معلوم ہوا کہ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہے۔

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کے نزدیک "ابلیس" "ابو الجن" ہے۔ جس طرح حضرت آدم علیہ السلام "ابو البشر" ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "مَنْ أَلَّهِمْ يَهْ مِنْ عَلِيمٍ إِلَّا تَبَاجَ الظَّنُّ" (ان کے پاس بھی اس معاملہ میں کوئی یقین نہیں ہے، محض گمان ہی کی پیروی ہے۔ النساء: آیت ۷۷) اس آیت میں استثناء غیر جنس سے ہے۔
 علامہ دیرہیؒ فرماتے ہیں کہ صحیح بات وہی ہے جو امام نوویؒ اور دیگر اہل علم نے بیان فرمائی ہے۔
 محمد بن کعب قرظیؒ فرماتے ہیں کہ جنات مؤمنین ہیں اور شیاطین کفار ہیں۔

ابوہب بن منبہ سے جنات کے متعلق سوال کیا گیا کہ جنات کھاتے پیتے ہیں اور نکاح وغیرہ کرتے ہیں۔ وہب بن منبہ نے فرمایا کہ جنات بھی ایک جنس ہے۔ ان میں اصل "جن" تو صرف ہوا میں رہتے ہیں جو نہ کھاتے ہیں اور نہ پیتے ہیں اور نہ ہی نکاح وغیرہ کرتے ہیں۔ نیز جنات کی ایک قسم وہ ہے جو کھاتے اور پیتے ہیں اور نکاح بھی کرتے ہیں۔ ان کے متعلق تفصیلی بیان انشاء اللہ اسی باب میں آئے گا۔

فائدہ قرآنی کہتے ہیں کہ ابلیس کی تکفیر پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ واقعہ پیش آنے کی بنا پر۔ پس سجدہ نہ کرنا کفر کا سبب نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ اگر سجدہ نہ کرنا کفر کا سبب ہوتا تو ہر وہ شخص جس کو سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس کے

عبدہ نہ کرنے کی بنا پر اس پر کفر لازم آتا ہے۔ حالانکہ ایسی بات ہرگز نہیں ہے اور نہ ہی حضرت آدم علیہ السلام سے حسد کی بنا پر شیطان کو کافر قرار دیا گیا ہے۔ کیونکہ پھر تو ہر حاسد کافر ہو جائے گا۔ حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہے اور نہ ہی معصیت و فسق اٹلیس کے کفر کی بنیاد بن سکتی ہے۔ اس لیے کہ ہر عاصی و فاسق کافر نہیں ہوتا۔ تحقیق فقہاء متاخرین پر اٹلیس کے کافر ہونے کی علت مشتبہ ہوگئی۔

علامہ دیریزی فرماتے ہیں کہ ممکن ہے اٹلیس کے کفر کا سبب یہ ہو کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی جانب ظلم کی نسبت کی اور یہ بات اس کے کلام سے ظاہر ہوئی۔ ”خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ“ (تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اسے مٹی سے بنایا۔ الاعراف۔ آیت ۱۲) اس کی تفسیر وہی ہے جو علماء محققین نے کی ہے اٹلیس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے آگ سے پیدا کیا جس کی فطرت بلندی ہے اور آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا ہے جس کی فطرت پستی ہے۔ لہذا ہر بلند چیز پست چیز کے آگے کیسے جھک سکتی ہے۔ (نعموز باللہ) شاید یہی اٹلیس کے کفر کا سبب ہو۔

اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جس نے بھی اللہ تعالیٰ کی جانب ظلم کی نسبت کی وہ ایمان کے دائرہ سے خارج ہو جائے گا۔ البتہ اس بارے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کہ اٹلیس سے پہلے کسی نے کفر کیا تھا یا نہیں؟ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اٹلیس سے پہلے کسی نے کفر نہیں کیا۔ چنانچہ اٹلیس ہی وہ پہلا فرد ہے جس نے کفر کیا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اٹلیس سے پہلے بھی ایک کفار کی قوم تھی اور یہ وہی ”جنات“ کی جماعت تھی جو زمین میں مقیم تھی جس کے متعلق فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت اشارہ کیا تھا: ”قَالُوا اتَّجَعَلُ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيُسْفِكُ الدِّمَاءَ“ (فرشتوں نے کہا کیا تو زمین میں ایسے شخص کو تائب بنانا چاہتا ہے جو فساد پھیلانے اور خون بہانے والا ہے۔ البقرہ۔ آیت ۳۰)

اہل علم کے درمیان اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ اٹلیس کے کفر کی وجہ جہالت ہے یا عناد؟ اہل سنت والجماعت کے اس کے متعلق دو قول ہیں۔ چنانچہ اٹلیس کے عالم باللہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے پس اہل علم کی جو جماعت اٹلیس کے کفر کے لیے جہالت کو سبب قرار دیتی ہے ان کا قول یہ ہے کہ اٹلیس کے کفر کے وقت اس کا علم سلب کر لیا گیا تھا۔ پس اہل علم کا جو گروہ اٹلیس کے کفر کے لیے عناد کو سبب قرار دیتا ہے ان کا قول یہ ہے کہ علم کے ہوتے ہوئے اور یہ جاننے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم واجب التعمیل ہے۔ پھر عبدہ سے انکار کرنا عناد نہیں تو اور کیا ہے۔

ابن عطیہ فرماتے ہیں کہ کفر کی موجودگی میں علم باقی نہیں رہ سکتا۔

حضرت عمر بن زفر فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو کفر فرماتے ہوئے سنا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ اس کی تافرمائی نہ کی جائے تو اٹلیس کو پیدا ہی نہ فرماتے۔ (رواہ البیہقی) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قرآن مجید میں بیان فرمایا ہے: ”مَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِقَائِلِينَ الْأَمْنُ هُوَ صَلَافُ النَّجْمِ“ (کسی کو گمراہ نہیں کر سکتے مگر اسی کو جو خود دوزخ میں جانے والا ہے۔ الضحیٰ۔ آیت ۱۶۲-۱۶۳)

ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا: اے ابوبکر اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ دنیا میں کوئی تافرمائی نہ کرے تو اٹلیس کو پیدا نہ فرماتے۔ (الحدیث)

چنانچہ ایک آدمی نے حسن سے پوچھا اے ابو سعید کیا اللہ سوتا ہے یا نہیں؟ انہوں نے جواب دیا اگر اللہ سوتا ہے تو میں راحت مل جائے اور مومن کو اللہ سے غلامی نہیں۔ مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ اختیار کرتے۔

"الاحیاء" میں مذکور ہے کہ جو آدمی ایک لمحہ کیلئے بھی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل ہوا تو شیطان اس کا ہم نشین ہو جائیگا۔ (الاحیاء) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمَنْ بَغْضَ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضَ لَهُ شَيْطَانًا فُفُو لَهُ فَوَیْنٌ" (اور جو اللہ کی یاد سے غافل ہوتا ہے تو ہم اس پر ایک شیطان متعین کرتے ہیں پھر وہ اس کا ساتھی رہتا ہے۔ (الزخرف - آیت ۳۶)

"نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بیکار نہ رہتا ہے (جو اللہ کے ذکر سے غافل ہوں) پس نہ نہیں فرماتا۔" (الحدیث)

علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ انسان جب اللہ کے ذکر سے غافل ہوگا تو شیطان اس کے دل میں گھر بنالے گا اور اذیے بچے دینا شروع کر دے گا جس کی بنا پر شیطان کے توالد و تامل کا سلسلہ بہت تیزی سے جاری ہو جاتا ہے جس کے ذریعے سے وہ انسان کو اللہ کے راستے سے ہٹانے کی کوشش کرتا ہے۔ چنانچہ شیطان کی فطرت میں اک ہے اور آگ جب سوکھی گھاس دیکھتی ہے تو اور بھی تیزی سے آگ بجڑ لیتی ہے۔ اسی طرح نوجوان کے اندر شہوت شیطان کے لیے خشک گھاس کی طرح ہے۔

حسین طہار نے اپنے آپ کو خطاب کر کے کہا کہ اے نفس اگر تو دین کی باتوں میں اپنے دلت کو صرف نہیں کرے گا تو حیرت و مہربانی باطل باتوں میں صرف ہوگا۔

فائدہ بعض علماء نے کہا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک آیت کے ذریعے سے اپنی مخلوق کو دو باتوں کا حکم دیا ہے لیکن مخلوق اس سے غافل ہے۔ پس علماء سے کہا گیا کہ وہ کوئی دو باتیں ہیں۔ علماء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ" (بے شک شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ سورۃ فاطر - آیت ۶) اور دوسری بات یہ کہ تم شیطان کو اپنا دشمن سمجھو۔ پس کسی نے علماء سے پوچھا کہ ہم شیطان کو کیسے اپنا دشمن سمجھیں اور اس سے کیسے محفوظ رہیں؟ پس اہل علم نے فرمایا جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مومن کو سات قلعوں میں محفوظ کر دیا ہے۔ پس پہلا قلعہ جو سونے کا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے۔ اور دوسرا قلعہ چاندی کا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا ہے اس کے بعد لوہے کا قلعہ ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر توکل کرنا ہے اور اس کے بعد پتھر کا قلعہ ہے اور وہ شکر اور اللہ تعالیٰ کی رضا ہے۔ اس کے بعد گارے کا قلعہ ہے اور وہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر ہے۔ اور اس کے بعد زمر کی چادر دیواری ہے اور وہ صدق و اخلاص ہے۔ اور اس کے بعد موتیوں کا حصار ہے اور وہ ادب نفس ہے۔ پس مومن ان تمام قلعوں اور حصاروں کے اندر ہے اور اللہ ان قلعوں کے گرد گردے کی طرح چھوٹتا دیکھتا ہے لیکن مومن اس کی پروا نہیں کرتا۔ اس لیے کہ وہ ان محفوظ قلعوں اور چادر دیواری کے اندر ہے۔ پس مومن کے لیے ضروری ہے کہ وہ کسی بھی صورت میں ادب نفس کو ترک نہ کرے اور نہ اس کو حقیر و ذلیل سمجھے۔ کیونکہ جس نے ادب نفس کو ترک کر دیا اس کو کوہیل و حقیر سمجھا تو اسے شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ اللہ ان مضبوط قلعوں میں داخل ہونے کی کوشش کرتا ہے تاکہ مومن کے ایمان پر ڈاک ڈالے اور اس کو اسلام سے کفر کی طرف لوٹا دے۔ "فَعُوْذٌ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ"

اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں جن دو باتوں کا حکم فرمایا ہے۔ اس کے متعلق علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ وہ باتوں کا تعین کیا، بہت مشکل کام ہے۔ پس بعض حضرات کے نزدیک اس آیت میں صرف ایک ہی فریضہ کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

”فَاتَّخَذُوْهُ عَدُوًّا“ (پس تم اس کو دشمن سمجھو۔ سورہ فاطر۔ آیت ۶) یعنی اللہ تعالیٰ نے بعینہ امر خطاب فرمایا اور امر وجوب کا متقاضی ہے بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ موجود نہ ہو۔

علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ امام یافعیؒ سے سوال کیا کہ اس آیت میں دوسرا فریضہ کیا ہے؟ پس انہوں نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دو فرائض کا ذکر فرمایا ہے ایک فریضہ علیہ اور دوسرا فریضہ علیہ ہے۔ پس فریضہ علیہ یہ ہے کہ ابلیس کو اپنا دشمن سمجھو اور فریضہ علیہ یہ ہے کہ ابلیس کے ساتھ دشمنوں جیسا سلوک کرو۔

اور اس سے قبل جو قلعوں اور حصاروں کا ذکر گزرا ہے کہ مومن ان کے اندر محفوظ ہو جاتا اور ابلیس کی وہاں تک رسائی نہیں ہو پاتی۔ چنانچہ بعض وفد ابلیس ان میں سے بعض قلعوں پر قابض ہو جاتا ہے جس کی بنا پر انسان فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتا ہے اور جہنم کا مستحق ٹھہرتا ہے اور ابلیس بعض مومنین کو فسق پر بھی آمادہ کرنے سے قاصر ہوتا ہے۔ البتہ بعض مومنین کے ایمان میں کمزوری پیدا کر دیتا ہے لیکن ان سب کا دار و مدار ایمان پر ہے۔ جس کا ایمان جس قدر قوی ہوگا اتنا ہی وہ شیطان سے محفوظ رہے گا۔ اگر کسی مومن کے اندر معرفت الہی اور ایمان ضعیف ہے تو ابلیس کی رسائی اس قلعہ تک ممکن ہے اور وہ اس پر قابض ہو کر گمراہ کر سکتا ہے لیکن معرفت و ایمان کے قلعے میں حسب مراتب فرق پایا جاتا ہے۔ پس صدق و اخلاص کا قلعہ بھی امر و نہی کی طرح نہیں ہے۔ اسی طرح باقی پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر ایمان کا قلعہ مضبوط و باقی ہے تو ابلیس اس پر غالب نہیں آ سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ“

(اے ان لوگوں پر تسلط حاصل نہیں ہوتا جو ایمان لاتے اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔ النحل۔ آیت ۹۹)

اسی طرح دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

”إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ“

(سچے اہل ایمان تو وہ لوگ ہیں جن کے دل اللہ کا ذکر سن کر لرز جاتے ہیں اور جب اللہ کی آیات ان کے سامنے پہنچی جاتی ہیں تو ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے اور وہ اپنے رب پر اعتماد رکھتے ہیں۔ الانفال۔ آیت ۲)

پس ان قلعوں میں بعض نہایت اہمیت کے حامل ہیں۔ اگر ان میں سے کسی ایک پر بھی شیطان غالب آجائے تو وہی کفر کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ پس اگر ایمان میں کمزوری پیدا ہو جائے تو ابلیس اپنا تسلط جمالیتا ہے تو پھر اس کا ٹھکانہ جہنم کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ ”تَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ نَسْأَلُ اللّٰهَ الْكَرِيْمَ الْهُدٰى وَالسَّلَامَةَ مِنَ الْزَيْغِ وَالرَّدٰى“ پس جان لو کہ معرفت الہی انتہائی ضروری ہے۔ استاذ کہتے ہیں کہ سب سے زیادہ ضروری النظر باللہ ہے۔ (یعنی غور و فکر کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی پہچان حاصل کرنا) ابن فورک اور امام الحرمین فرماتے ہیں پہلی چیز جو عوام الناس کیلئے ضروری ہے وہ القصد والی النظر (یعنی غور و فکر) ہے۔ علامہ دیرمیٰؒ فرماتے ہیں کہ اس کے متعلق تفصیلی بحث ہم نے اپنی کتاب ”جوہر الفریض فی علم التوحید“ کے ساتویں جز میں نقل کر دی ہے۔

اہل علم کا اس بات پر اختلاف ہے کہ جہنم میں بھی کسی نئی کو بھیجا گیا نہیں؟

نہاک کہتے ہیں کہ جہنم میں بھی پیغمبر ہوئے ہیں اور دلیل کے طور پر قرآن مجید کی یہ آیت پیش کرتے ہیں:
 يَنْفَعُ الشَّارِبَ وَالْإِنْسَانَ الْمَاءَ بَابُكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَفْضُلُونَ عَلَيْكُمْ الْيُسْبَىٰ وَيُنْذِرُونَكُمْ لِفَاءِ يَوْمِكُمْ
 هَذَا (اے گروہوں والے انسان اور جانور) اس کو تمہارے پاس خود تم میں سے ایسے رسول نہیں آئے تھے جنہم کو میری آیات سناتے اور اس دن کے
 انجام سے ڈراتے تھے۔ (الانعام - آیت ۱۲۰)

لیکن علماء محققین نے کہا ہے کہ جہنم میں کسی جن کو رسول بنا کر نہیں بھیجا گیا بلکہ رسول انہی تو صرف انسانوں میں بھیجے گئے
 ہیں۔ آیت جہنم میں ڈرانے والے آئے ہیں لیکن ان کو پیغمبر کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔ پس رسی و آیت جس کو نہاک نے دلیل کے طور
 پر پیش کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت میں "میں" کا اشارہ (انسانوں اور جنوں) دونوں گروہوں کی جانب ہے لیکن پیغمبر
 صرف انسان کے حصہ میں ہے۔ اس بات کی وضاحت قرآن کریم کی دوسری آیت بھی کرتی ہے۔

"تَخْرُجُ مِنْهُمَا الْكُلُوبُ وَالْمَرْجَانُ" (نکلتے ہیں اس سے موتی اور مرجان۔ الرحمن - آیت ۲۴)

اس آیت میں "نکلتے ہیں" سے مراد دونوں طرح کے پانی لیے گئے ہیں حالانکہ لؤلؤ اور مرجان تو صرف کھادری پانی سے نکلتے ہیں۔
 اندرون معید بطی کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جہنم میں سے جس نے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ملاقات کی تھی وہ سب رسول تھے۔

مجاہد کہتے ہیں جہنم میں صرف "اندرو" (ڈرانے والے) ہوئے ہیں۔ پیغمبر صرف انسانوں میں سے ہی ہوئے ہیں۔

پس اس میں کوئی شک نہیں کہ جہنم ام سابتہ میں بھی شریعت کے احکام کے مکلف تھے جس طرح اس امت میں احکام شریعت
 کے مکلف ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُنْمِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَلْبِهِم مِّنَ الْحَيَّةِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
 خَاسِرِينَ" (یہ لوگ ہیں جن پر عذاب کا فیصلہ چسپاں ہو چکا ہے۔ ان سے پہلے جنوں اور انسانوں کے جو گروہ (اسی قماش) کے ہو
 گئے ہیں انہی میں یہ بھی شامل ہوں گے۔ بے شک یہ گناہے والے لوگ ہیں۔ الخاف - آیت ۱۸)
 اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ"

(اور میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔ الذاریات - آیت ۵۶)

بعض اہل علم کے نزدیک ان آیات سے مراد جہنم اور انسانوں کے مومنین لوگ مراد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اہل اطاعت کو پیدا
 نہیں کیا مگر صرف اپنی بندگی کیلئے اور بد بختوں کو صرف بد بختی کے لیے پیدا فرمایا ہے۔ نیز عام مطلب لینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
 بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ ان آیات کا مطلب یہ ہے کہ میں جہنم اور انسانوں کو اپنی عبادت کے حکم دیتا ہوں اور انہیں اپنی
 طرف متوجہ کرتا ہوں کہ وہ ایک خدا کی عبادت کریں۔ پس اگر کوئی اس آیت پر یہ اعتراض کرے کہ اس آیت میں جہنم و انسانوں کو
 کیوں خاص کیا گیا ہے کیونکہ مخلوق تو اور بھی ہیں۔ مثلاً ملائکہ وغیرہ ان کا تذکرہ کیوں نہیں کیا گیا؟ دو بھی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں

مصرف رہے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ دیا جائے گا کہ جنات انسانوں میں گناہ گار اور نافرمان لوگوں کی کثرت ہوتی ہے۔ بخلاف فرشتوں کے کیونکہ وہ گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں۔ جیسا کہ پہلے بھی اس کا ذکر کر چکا ہے۔

علامہ دیرمیٰ فرماتے ہیں کہ اس آیت پر دوسرا اعتراض یہ کیا جاسکتا ہے کہ جب انسان اشرف المخلوقات ہے تو اس آیت میں جنات کو کیوں مقدم کیا گیا ہے بلکہ انسان کو مقدم کیا جانا چاہیے تھا۔ پس اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ لفظ "انسان" "نون خفیدہ" کی وجہ سے "اخف" ہے اور لفظ "جن" "اقل" ہے۔ لہذا حکم کی آسانی کے لیے اقل "بوجہ" "کو" "اخف" (ہلکا) پر مقدم کر دیا گیا ہے۔

جزئی مسائل | شیخ عباد الدین بن یونس جنات سے اختلاف جنس کی بنا پر نکاح کو جائز نہیں سمجھتے اور اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ کسی انسان کے لیے یہ حلال نہیں ہے کہ وہ کسی "جنیہ" سے نکاح کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا" (اور اللہ نے تمہارے واسطے تمہاری ہی قسم سے عورتیں پیدا کیں اور تمہیں تمہاری عورتوں سے بیٹے اور پوتے دیے۔ النحل - آیت ۷۲)

اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوْا اِلَیْہَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً" (اور اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ تمہارے لیے تمہیں میں سے بیویاں پیدا کیں تاکہ ان کے پاس چین سے رہو اور تمہارے درمیان محبت اور مہربانی پیدا کر دی۔ الروم - آیت ۲۱)

یہاں "مَوَدَّةً" سے مراد جماع اور "رَحْمَةً" سے مراد بچہ ہے۔ نیز فقہاء حنابلہ کی ایک جماعت بھی نص شرعی کی بنا پر جنات سے نکاح کو حلال نہیں سمجھتی۔ چنانچہ "فَنَّاوِیْ سِرِّ اجِبِہ" میں مذکور ہے کہ اختلاف جنس کی وجہ سے جنات کے ساتھ نکاح جائز نہیں ہے۔

"القنبیہ" میں مذکور ہے کہ حضرت حسن بصریؒ سے اس کے متعلق سوال کیا گیا۔ پس حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ وہ لوگوں کی موجودگی میں انسانوں کا جنات سے نکاح جائز ہے۔

حسن اور قتادہ نے کہا ہے کہ انسانوں کا جنات کے ساتھ نکاح مکروہ ہے۔ حسن اور قتادہ نے دلیل کے طور پر یہ حدیث پیش کی ہے۔ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "جن" سے نکاح کرنے کو منع فرمایا ہے۔"

زید سے مروی ہے کہ وہ دعائے نکاح کرتے تھے کہ "یا اللہ! مجھے "جنیہ" عطا فرما تاکہ میں اس سے نکاح کروں۔" ابن عدی نے "نعیم بن سالم بن قنبر" کے حالات میں امام طحاویؒ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ مجھ سے یونس بن عبدالاعلیٰ نے بیان کیا کہ "نعیم بن سالم ہمارے پاس تشریف لائے" میں نے انہیں یہ کہتے ہوئے سنا کہ "میں" "جن" عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں۔"

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ "بلیقہ کے والدین میں کوئی ایک "جن" (Jinn) تھا۔" شیخ نجم الدین قسطلانی نے کہا ہے کہ "انسان کے کسی" "جن" عورت سے نکاح کو حرام کہنا اس میں اشکال ہے۔ اس لیے کہ جس طرح نکاح کی حرمت انسان کے لیے ہے اسی طرح "جنات" کے لیے بھی حرمت نکاح ہونی چاہیے لیکن مجھے ایک نیک و دیندار آدمی نے بتایا کہ ان سے کسی "جنیہ" نے شادی کی ہے۔"

علامہ میرٹو فرماتے ہیں کہ میں نے اہل علم میں سے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے کیے بعد دیگرے جنات میں سے چار عورتوں سے نکاح کیا تھا لیکن اس سلسلہ میں طلاق لعان ایلاء عدت نفقہ و کسوة وغیرہ اور ان چار عورتوں سے نکاح کرنے کے سلسلہ میں مسائل پر غور کرنا پڑے گا اور ہر صورت میں اشکال ہوگا جو عقل مند پر غفلت نہیں ہے۔

شیخ الاسلام شمس الدین ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ فتح الدین عسریؒ کی تحریر میں دیکھا وہ فرماتے ہیں کہ ”مجھ سے جناب مقاتلی نے بیان کیا میں نے ابوالفتح قشیریؒ کو کہتے ہوئے سنا وہ کہتے ہیں کہ میں نے شیخ عزیز الدین بن عبدالسلام کو کہتے سنا کہ ابن عربیؒ کے متعلق درافت کیا گیا تو بتایا گیا کہ وہ جھوٹے تھے اور انہوں نے بیان کیا کہ ہم ایک دن ”جن“ کے ساتھ نکاح کے متعلق بحث کر رہے تھے تو انہوں نے کہا کہ ”جن“ روح لطیف ہے اور انسان جسم کثیف ہے۔ لہذا یہ دونوں کیسے جمع ہو سکتے ہیں؟ مجر وہ ایک مدت تک ہم سے غائب رہے اور پھر اس حال میں ہمارے پاس آئے کہ ان کے سر میں دھن تھا۔ پس ابن سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے ایک ”جن“ خاتون سے نکاح کیا پھر کسی بات پر جھگڑا ہوا جس کی بناء پر اس نے مجھے زخمی کر دیا۔ شیخ ذہبیؒ اس کے بعد کہنے لگے کہ مجھے ابن عربیؒ سے عداوت ہو گئی تھی کیونکہ یہ تو خرافات میں سے ہے۔“

فقہی مسئلہ ابو نعیمہؒ نے ”کتاب الاسوال“ میں اور بیہقیؒ نے زہریؒ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذباغ ”جن“ سے منع فرمایا ہے۔“

علامہ میرٹوؒ فرماتے ہیں کہ ”ذباغ جن“ سے مراد یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ اگر کوئی شخص مکان خریدتا تو اس کے لیے ایک پرندہ ذبح کیا جاتا۔ اس کے بعد لوگ یہ خیال کرتے تھے کہ اب یہ گھر جنات سے محفوظ و مامون ہو گیا ہے۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو باطل قرار دیا اور اس فعل سے منع فرمایا۔

اختصاصاً ”کتاب“ مناقب شیخ عبدالقادر جیلانیؒ ”میں مذکور ہے کہ ایک شخص سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس شخص نے عرض کیا کہ ”میری ایک نوجوان لڑکی کو مکان کی چھت سے کوئی انما کر لے گیا ہے۔“ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا کہ ”تم آج کی رات فلاں قبرستان میں جاؤ اور وہاں پر اپنے گرد حصار کھینچ کر بیٹھا جاؤ۔“ پس جب تم حصار کھینچنے لگو تو یہ کلمات پڑھو: ”بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی نَبِیِّ عَبْدِ الْقَادِرِ“ پس جب عشاء کے بعد جنات کی جماعت مختلف شکلوں و صورتوں میں تمہارے سامنے سے گزرے گی تو تم خوفزدہ نہ ہونا پھر اس کے بعد جنات کا بادشاہ وہاں سے گزرے گا تو تم سے پوچھے گا کہ ”تمہیں کیا ضرورت پیش آئی؟“ پس تم کہہ دیا کہ ”مجھے عبدالقادرؒ نے بھیجا ہے اور اپنی بیٹی کے متعلق بھی بتا دیا۔“ وہ آدمی کہتا ہے کہ ”میں قبرستان میں گیا اور میں نے شیخ کے حکم کے مطابق دائرہ کھینچا پھر اس کے بعد جنات کی مختلف ڈولیاں مختلف صورتوں میں میرے سامنے سے گزرنے لگیں لیکن وہ دائرہ سے باہر ہی رہتی تھیں جس میں میں بیٹھا ہوا تھا۔ پس سب سے آخر میں جنات کا بادشاہ آیا وہ گھوڑے پر سوار تھا اور جنات کی جماعت اس سردار کے ارد گرد کھڑی تھی۔ جنات کا سردار دائرے کے سامنے کھڑا ہو گیا اس نے مجھے کہا کہ ”تمہیں کیا ضرورت پیش آئی ہے؟“ میں نے جواب دیا کہ ”مجھے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے بھیجا ہے۔“ پس وہ جنات کا سردار گھوڑے سے اتر کر دائرے کے باہر بیٹھ گیا اور اس کے ساتھ بیٹھ گئے پھر اس نے کہا کہ ”تمہاری کیا حاجت ہے؟“ پس میں نے اپنی

لڑکی کا واقعہ بیان کر دیا۔ پس جنات کے سردار نے اپنے پاس کھڑے ہوئے اپنے ساتھی کو حکم دیا کہ "جس نے یہ کام کیا ہے اس کو حاضر کرو۔" پس وہ بادشاہ کے پاس لایا گیا اور اس کے ساتھ میری بیٹی بھی تھی۔ پس بادشاہ نے اس "جن" سے پوچھا کہ "تو نے تلمب عالم شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے علاقے میں ایسی حرکت کیوں کی ہے؟" پس اس جن نے جواب دیا کہ "میں اس لڑکی کی محبت میں گرفتار ہو گیا تھا اس لیے اس کو اپنے ساتھ لے آیا۔" پس جنات کے سردار نے اس جن کی گردن اڑانے کا حکم دیا۔ پس اس جن کی گردن اڑا دی گئی اور میری لڑکی مجھے واپس کر دی گئی۔ پس میں نے کہا کہ "میں نے شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے حکم و اطاعت کی ایسی مثال نہیں دیکھی۔ جنات کے سردار نے کہا "ہاں" یہ اس لیے ہے کہ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اپنے مکان ہی سے جنات کو ملاحظہ فرماتے ہیں خواہ جن کسی بھی خط میں ہو۔ اس لیے تمام "جنات" شیخ عبدالقادر جیلانیؒ سے گھبراتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جب کسی مومن آدمی کو قطیعت کا مرتبہ عطا فرماتا ہے تو جن و انس کو اس کے تابع کر دیتا ہے۔" (مناقب شیخ عبدالقادر جیلانیؒ)

ابوالقاسم جنید کہتے ہیں کہ سری سقطیؒ فرماتے ہیں کہ "ایک دن میرا گزر ایک گاؤں سے ہوا۔ پس میں نے تنہا ایک پہاڑ کے قریب سکونت اختیار کر لی۔ پس جب آدھی رات ہوئی تو کسی آواز دینے والے نے آواز دی۔ پس وہ کہہ رہا تھا "لَا تَذُورُوا الْقُلُوبَ فِي الْغُيُوبِ حَتَّى تَذُوبَ النُّفُوسُ مِنْ مَخَافَةِ قُوَّةِ الْمَحْجُوبِ." (پوشیدہ باتوں میں دل گردش نہیں کرتے یہاں تک کہ محبوب کی جدائی کے خوف سے جانیں نہ پگھل جائیں) پس میں بہت متعجب ہوا۔ پس میں نے کہا "کیا کوئی جن بول رہا ہے یا انسان؟" پس بولنے والے نے جواب دیا کہ "میں" جن" ہوں اور اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہوں اور میرے ساتھ میرے دوسرے بھائی بھی ہیں۔ پس میں نے کہا کہ کیا ان کے پاس بھی ہے جو میرے پاس ہے (یعنی عمدہ کلام) اس نے کہا جی ہاں۔ پس دوسرے جن نے کہا کہ مستقل غور و فکر اور انہماک سے بدن کی سستی ختم ہو جاتی ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں دل ہی دل میں یہ سوچ رہا تھا کہ ان لوگوں کا کلام کتنا عمدہ ہے کہ اسی اثناء میں تیسرے "جن" نے آواز لگائی کہ جو شخص تارکیوں سے مانوس ہوا اس کے لیے اگلے دن ثنائت کھولے جائیں گے۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ سن کر مجھ پر غشی طاری ہو گئی۔ پس جب مجھے افاتہ ہوا تو میں نے دیکھا کہ میرے سینے پر زنگس ہے۔ پس میں نے اسے سونگھا تو میری دہشت ختم ہو گئی اور مجھے سکون حاصل ہوا۔ پس میں نے کہا کہ اللہ تم پر رحم فرمائے مجھے وصیت کیجیے۔ پس جنات نے وصیت کرتے ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے منع فرماتا ہے کہ اس کے ذکر کرنے سے کوئی عار محسوس کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے ذکر سے متقین کے دلوں کو مانوس رکھتا ہے۔ پس جو شخص اس کے علاوہ کسی اور چیز کی طمع رکھے تو گویا وہ غیر مقصود چیز کی سعی کرنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اور تم کو بھی بھلائی کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین) راوی کہتے ہیں پھر وہ مجھے چھوڑ کر چلے گئے لیکن میں ان کے کلام کی شہنشاہی آج تک بھی اپنے دل میں محسوس کرتا ہوں۔ (رواہ ابوالقاسم جنیدؒ)

شیخ یافعیؒ کی کتاب "کفایۃ المستعد و نکایۃ المستعد" میں مذکور ہے کہ شیخ سریؒ فرماتے ہیں کہ میں اپنے دوست کی تلاش میں ایک عرصہ سے سرگرداں تھا کہ اسی دوران میرا گزر ایک پہاڑ پر ہوا تو میں نے ایک جماعت دیکھی جس میں اندھے اور دوسرے مریض بھی شامل تھے۔ پس میں نے ان سے حالات دریافت کیے۔ انہوں نے کہا کہ یہاں ایک آدمی ہے جو سال میں ایک مرتبہ باہر آتا ہے۔

پس وہ لوگوں کے لیے دعا کرتا ہے تو لوگ شایاب ہو جاتے ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے وہیں سکونت اختیار کر لی یہاں تک کہ جب وہ آدمی نکلا تو لوگوں نے اس سے دعا کی درخواست کی۔ پس اس نے لوگوں کے لیے دعا کی تو لوگ فوراً ٹھیک ہوتے چلے گئے۔ پس جب وہ آدمی وہاں سے جانے لگا تو میں بھی ان کے پیچھے پیچھے چلا یہاں تک کہ میں ان سے چٹ گیا اور عرض کیا کہ میں ایک باطنی بیماری میں مبتلا ہوں مجھے اس کی دوا بتلا دیجئے۔ پس اس بزرگ نے فرمایا اے سرئی میرے پاس سے چلا جا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ بہت زیادہ غیبت مند ہے۔ پس کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ کو اپنے غیر سے ملتا ہوا دیکھ لے اور تو اس کی نظروں سے گر جائے۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ بزرگ مجھے چھوڑ کر چلے گئے۔ (کتاب المسند و مشکایہ المسند)

امام محمد بن ابی بکرؓ کی کتاب "التوحید" میں جنیدؒ کے حوالے سے یہ قصہ مذکور ہے۔ حضرت جنیدؒ فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ سرئی سے یہ سنا تھا کہ انسان محبت اور انس میں اس مقام پر پہنچ جاتا ہے کہ اگر اس کو کوار سے بھی قتل کر دیا جائے تو بھی اسے محسوس نہیں ہوتا۔ راوی کہتے ہیں کہ یہ بات میرے دل میں کلکتی رہی یہاں تک کہ میرا شک یقین میں بدل گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ محبت و انس قبض اور اسط سے اعلیٰ درجہ کی چیز ہے اور قبض اور اسط خوف اور رجاہ سے بلند ہے۔ محبت کے لیے غیبت ضروری ہے۔ پس ہر جانب غیبت کرنا ہے یہاں تک کہ اگر اس کو کلوئے نکرے بھی کر دیا جائے تب بھی وہ اپنی غیبت سے باز نہیں آئے گا یہاں تک کہ اس کی محبت ختم ہو جائے۔ اسی طرح "انس" کے لیے بیدار مغزی اور افاقہ ضروری ہے۔ علماء کرام انس اور ہیبت کے مراتب کا فرق بیان کرتے ہیں۔ پس انس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ اگر اس کو آگ میں ڈال دیا جائے تو انس کدر نہ ہو کیونکہ اس کی نظر فقط مقصود پر ہوتی ہے اور اس کا مقصد صرف اور صرف اس کا محبوب حقیقی ہوتا ہے۔ شیخ سرئیؒ کے قول میں اسی جانب اشارہ ہے کیونکہ انس مغائب اللہ سرور سے پیدا ہوتا ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ سے انس پیدا ہو جائے تو اسے تمام چیزوں سے نفرت ہونے لگتی ہے۔ پس وہ ہر چیز سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ کے لیے جیتا ہے اور نہ وہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کچھ دیکھتا ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی کے لیے کوئی کام سر انجام دیتا ہے۔ وہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہے اور اس کی نظر صرف اپنے رب پر پڑتی ہے اور اس کی آنکھیں صرف اپنے رب کے کاموں اور خلقی کارناموں کا مشاہدہ کرتی ہیں کیونکہ عارف صنعت کو صنایع سے پہچانتا ہے۔ صنایع کو صنعت سے نہیں پہچانتا۔ اسی لیے وہ اس کے کارناموں سے علاوہ اور کچھ نہیں دیکھتا اور یہی توحید کا اعلیٰ مقام ہے۔

پس جان لو کہ وہ شخص انس باندھ کی حلاوت نہیں پاسکتا یہاں تک کہ وہ اشغال خلافت سے ترک تعلق کر کے ہارکیوں کی حقیقت تک نہ پہنچ جائے اس حال میں کہ وہ ہارکیوں سے مطلع ہوتا چلا جائے اور یہ بھی جان لے کہ انس اور ہیبت کی حالت ظاہر ہے لیکن اہل حقیقت نے ان کو بندہ کے تغیر کے بناء پر ناقص قرار دیا ہے کیونکہ اہل توحید کے احوال کی ہیبت تغیر سے مخلوط ہے اور ان کا کمال "محویت فی اللہ" میں ہے۔ نیز ان کے لیے ہیبت "انس" علم اور احساس کوئی چیز نہیں اور ان کے مقام کی بلندی رجب خداوندی اور اللہ تعالیٰ کے فیض کی وجہ سے ہے۔

اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ خاص کر دیتا ہے۔ شیخ سرئیؒ نے فرمایا ہے کہ میں ابو الدنایہؒ ایک شخص کے ساتھ ایک سال تک رہا لیکن میں نے ان سے کسی مسئلہ کے متعلق سوال نہیں کیا۔ پس میں نے ایک

حاصل ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے:

”قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ اللَّهُ السَّمْعَ نَفْوًا مِّنَ الْجِنَّ“ (اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمادیجئے کہ میری طرف وحی بھیجی گئی ہے کہ جنوں کے ایک گروہ نے (قرآن) غور سے سنا۔ الجن: ۱۰)

خواب میں کبھی جن کی تعبیر (اکو سے بھی دی جاتی ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر میں جن داخل ہوا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر میں چوری کا خطرہ ہے۔ پس اسے چاہیے کہ اپنی حفاظت کا انتظام کرے اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ پاگل ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ مال و داروغنی ہوگا۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

جن له الدهر فنال الغنى
بابو يحه ان عقل الدهر

زمانے نے اسے بخون کر دیا ہے جس کے باعث اسے دولت نصیب ہوئی اگر زمانہ کسی کو عقل دیتا ہے تو یہ باعثِ بلاکت ہے۔

بعض اہل علم کے نزدیک جنوں کی خواب میں تعبیر سوکھانے والے سے بھی دی جاتی ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا كَعَمَا يَفْقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ“ (مگر جو لوگ

سوکھاتے ہیں ان کا حال اس شخص کا سا ہوتا ہے جسے شیطان نے چھو کر باؤلا کر دیا ہو۔ البقرہ: آیت ۲۷۵)

اور جنوں کی خواب میں تعبیر کبھی جنت کے دخول کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”أُظِّلْتُ عَلَى الْجَنَّةِ قَرَأْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النَّبَلَةُ وَالْمَسْجَانِبُ“ (مگر کسی عورت نے خواب میں دیکھا کہ وہ پاگل

ہوگئی ہے اور اس نے تعویذات کے ذریعہ اپنا علاج کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ حاملہ ہوگی اور اس کے حمل میں جو بچہ ہوگا وہ انتہائی چالاک ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جَنَّاتُ النَّبُوتِ

”جَنَّاتُ النَّبُوتِ“ (جہنم کے کسرہ اور نون مشدودہ و مفتوحہ کے ساتھ) اس سے مراد گھریلو سانپ ہے۔ ”جنان“ جان کی جمع ہے جو چھوٹے بچے سانپ کے معنوں میں مستعمل ہے۔

حضرت ابولہبابہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپ کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ علاوہ ان سانپوں کے جن کی ذمہ داری ہوئی ہو اور جس کے اوپر دالے حصے پر سفید لکیریں ہوں کیونکہ یہ دونوں قسم کے سانپ نوبتِ نبویؐ کو شتم کر دیتے ہیں اور حمل کو گرا دیتے ہیں۔ (رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد)

”الطَّيْفَانِ“ وہ سانپ جس کی پشت پر دو سفید لکیریں ہوں۔ ”الاکثر“ وہ سانپ ہے جس کی ذمہ داری ہو۔ نصر بن شمس کہتے ہیں ”الطَّيْفَانِ“ زور و گدگد کا سانپ ہے جس کی ذمہ داری ہوئی ہے نیز اگر اس سانپ کی طرف حاملہ عورت دیکھے تو اس کا حمل گر جاتا ہے۔ ”کتاب البشرات“ میں ابن خالویر نے لکھا ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ”جان“ اس سانپ کو کہا جاتا ہے جو پلٹے وقت سر اٹھا کر چلے۔

شاعر نے کہا ہے ۔

اعناق جنان و ہاما رجفا

رفعن باللیل اذا ما اسدفا

”جب رات کو تاریکی پھیل گئی تو سانپوں نے اپنی گروئیں بلند کیں“

الجند بادستر

”الجند بادستر“ یہ کتے کے مشابہ ایک آبی جانور ہے۔ اسے ”قدر“ اور ”سور“ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ شہر گھجاق کے علاوہ کہیں نہیں پایا جاتا۔ اس کی تفصیل ”باب القاف“ میں آئے گی۔ یہ جانور لومڑی کی طرح سیاہی مائل سرخ ہوتا ہے۔ نیز اس جانور کے ہاتھ نہیں ہوتے البتہ ٹانگیں ہوتی ہیں۔ اس کی ذم لمبی ہوتی ہے اور اس کا سر انسان کے سر کی مانند ہوتا ہے۔ اس جانور کا چہرہ گول ہوتا ہے اور یہ جانور ہاتھ نہ ہونے کی بناء پر سینہ کے بل چلتا ہے۔ تاہم محسوس یہ ہوتا ہے کہ عام چوپاؤں کی مانند چاروں پیروں سے چل رہا ہے۔ اس جانور کے چارھٹے ہوتے ہیں دوھٹے ظاہر اور دوھٹے پوشیدہ ہوتے ہیں۔ ان خسیوں کی خصوصیت کی بناء پر شکاری اس جانور کا شکار کرتے ہیں۔ چنانچہ جب اس جانور کو معلوم ہوتا ہے کہ شکاری اسے شکار کرنا چاہتا ہے تو یہ فرار ہونے کی کوشش کرتا ہے لیکن جب اس کو یقین ہو جاتا ہے کہ شکاری نے اس کو گھیر لیا ہے اور اب فرار مشکل ہے تو اپنے دونوں ظاہری خسیوں کو کاٹ کر شکاری کی طرف پھینک دیتا ہے اور اپنی جان بچا لیتا ہے کیونکہ شکاری کو اس جانور کے ظاہری خسیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور اگر شکاری کی نگاہ اس جانور کے کٹے ہوئے خسیوں پر نہیں پڑتی تو یہ اٹالیٹ جاتا ہے یہاں تک کہ شکاری کو یقین آ جاتا ہے کہ اس جانور نے خسیے کاٹ کر بھینک دیئے ہیں تو شکاری اسے چھوڑ دیتے ہیں۔ چنانچہ یہ جانور اپنے ظاہری خسیوں کی جگہ باطنی خسیوں کو لے آتا ہے اس جانور کے کٹے ہوئے خسیہ کا اندرونی حصہ خون کی طرح یا شہد کی طرح ہوتا ہے اگر اس کو خشک کر لیا جائے تو اس کے اندر سے بہت بہترین خوشبو آتی ہے۔ یہ جانور پانی میں داخل ہو کر اپنی سانس کو روک لیتا ہے۔ پھر تھوڑی دیر بعد پانی سے نکل آتا ہے۔ اس جانور کے اندر اتنی قوت ہوتی ہے کہ یہ پانی کے اندر بھی زندگی گزار سکتا ہے اور خشکی پر بھی لیکن عام طور پر یہ جانور پانی میں رہتا ہے اس جانور کی خوراک پھلی اور ٹیکڑا ہیں۔

خواص | اس جانور کے خصیتیں بہت ہی مفید ہیں شیر کے کاٹنے سے انسانی جسم میں پیدا ہو جانے والے جراثیم کو ختم کرنے کے لیے اس جانور کے خسیوں کا استعمال بہت زیادہ مفید ہے۔ نیز دیگر امراض کے لیے بھی مفید ہے۔ اس جانور کے خسیوں کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ جسمانی اعضاء کو حرارت بخشتا ہے رطوبت کو خشک کرتا۔ فرض ہر قسم کی بیماری کے لیے مفید ہے اس کے خسیوں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ انسانی اعضاء کے لیے کسی بھی حالت میں معزز نہیں ہیں۔ اگر اس کے خسیوں کی رطوبت کو بچھو کے ڈسنے کی جگہ ملا جائے تو شفا نصیب ہوگی۔ مرگی کے مریض کے لیے اس جانور کے خسیوں کو تیل میں ملا کر مریض کے سر پر مالش کرنا بہت زیادہ مفید ہے۔ اگر کسی شخص پر فالج کا حملہ ہو یا اس کے اعضاء ڈھیلے پڑ گئے ہوں تو اس جانور کے خسیوں کے استعمال سے شفا یاب ہو جائے گا۔ اس جانور کے خسیے ہر قسم کے زہر کے لیے تریاق ہیں۔ اس جانور کے خسیوں کو استعمال کرنے سے انیوں سے پیدا شدہ تمام امراض اور

نفر کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اس جانور کی کھال، دانتے بالوں والی ہوتی ہے جس سے پوسٹن تیار کی جاتی ہے۔ مشائخ اس کو استعمال کرتے ہیں اس جانور کا گوشت فالح زردہ اور اصحاب الرطوبت کے لیے مفید ہے۔ اگر کوئی آدمی سیاہ رنگ کے آبی جانور کا شراب پی لے تو وہ ایک دن کے بعد ہلاک ہو جائے گا۔

الجنین

”الحسین“ مذکورہ جانور کے پیٹ سے جو بچہ نکلے اسے ”جنین“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم اگر جانور کو ذبح کرنے کے بعد اس کے پیٹ سے نکلے والا بچہ مردہ ہے تو ہا ہمارے صحابہ کرام وہ بچہ طلال و طیب ہے اور اس کا کھانا بھی جائز ہے جیسا کہ امام المادوری نے ”الحادی“ میں نقل کیا ہے۔ نیز امام مالک اور ائمہ شریعی ابو یوسف رحمہ ”اسحاق“ اور امام احمد نے اسی مسلک کو اختیار کیا ہے۔ البتہ امام ابو حنیفہ اس مسئلہ میں منفر د ہیں ان کے نزدیک ”الجنین“ حرام ہے۔ امام ابو حنیفہ تو آن حمید کی آیت بطور دلیل پیش کرتے ہیں کہ:

حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ. (البقرة)

اور دوسری دلیل حدیث سے پیش کرتے ہیں کہ: ”بَقُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَذِمَّتَانِ السَّمَكُ وَالْخِزَادُ وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ“

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حدیث سے دو مردار بچلی اور مڈنی کی حلت معلوم ہوتی ہے۔ پس یہ لوگ تیسرے مردار ”الجنین“ کو اپنی طرف سے کیوں حلال کرتے ہیں۔

جبریل علیہ السلام کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے تَأْخِذُ لَكُمْ بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ. (حلال کر دیے گئے تمہارے لیے جو ہائے۔) حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ہیمة“ الانعام ”ان بچوں کو کہتے ہیں جو ماں کے پیٹ میں مردہ پائے جاتے ہیں۔ لہذا ان کی ماں کی حلت کی بناء پر ان کا کھانا بھی حلال ہے اس کی تفصیل ”باب البلاء“ میں گزر چکی ہے۔ جبریل علیہ السلام کی دوسری دلیل مندرجہ ذیل حدیث شریف ہے۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنین کی پاکیزگی کی حلت اس کی ماں کی پاکیزگی کی حلت کے سبب ہے۔

مادہ دوسری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جنین کی حلت اپنی ماں کے تابع اور اس کے قائم مقام ہے۔ پس اگر کوئی اس پر اعتراض کرے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء تشبیہ بیان کرتا ہے اور حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ جنین کی پاکیزگی اس کی ماں کی پاکیزگی کے مشابہ ہے کیونکہ جنین کی پاکیزگی مقدم ہے اس کی ماں کی پاکیزگی پر۔ پس اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء نبی است اکاۃ بیان کرتا ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاۃ ام کو وہاۃ جنین پر مقدم فرماتے۔

لیکن المادوری نے اس اشکال کے تین جواب دیئے ہیں۔ پہلا جواب یہ ہے کہ لفظ ”جنین“ کا اطلاق صرف اس وقت تک ہوتا ہے جب تک بچہ ماں کے پیٹ میں موجود ہے جب ماں کے پیٹ سے جدا ہوتا ہے تو اس کا نام ”ولد“ ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے: "وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَتٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ" نیز ماں کے پیٹ میں ہوتے ہوئے بچہ پر قدرت نہیں ہوتی اس سے معلوم ہوا کہ مندرجہ بالا حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ کی بجائے نایب بیان کرتا ہے۔

دوسرا جواب المادردی نے یہ دیا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ بیان کرنا ہے تو ام اور غیر ام برابر ہیں۔ پس ام کے ساتھ خاص طور پر تشبیہ دینے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔

تیسرا جواب المادردی نے یہ دیا ہے کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد تشبیہ بیان کرنا ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ "ذکاة" ام کو نصب دیتے اور کاف تشبیہ کو محذوف کرتے حالانکہ یہ حدیث دو طرح پر نقل کی ہوئی ہے۔ دونوں میں نصب کی بجائے رفع ہے۔ پس یہ واضح دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر نایب تشبیہ نہیں۔ پس اگر کسی کو یہ اشکال ہو کہ ایک روایت میں "ذکاة" ام منصوب بھی استعمال ہوا ہے تو اس صورت میں اس کے معنی یہ ہوں گے کہ بچے کا ذبح اس کی ماں کا ذبح ہو جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جس روایت میں نصب آیا ہے وہ صحیح نہیں ہے۔ پس اگر ہم اس روایت کو صحیح تسلیم کر لیں تو "باء" کے حذف کی بناء پر یہ منصوب ہوگی کاف تشبیہ کی بناء پر نہیں۔ پس اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ "جنین" کا ذبح ماں کے ذبحہ ہونے سے ہے اور اگر دونوں احتمال موجود ہیں تو پھر دونوں ہی کو ملحوظ رکھا جائے جس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اگر بچہ مردہ پیدا ہو تو مرفوع روایت سے کام لے کر نایب کے پہلو کو ترجیح دی جائے اور اگر بچہ زندہ پیدا ہوا ہو تو نصب والی روایت قوی قرار دے کر تشبیہ کا مفہوم لیا جائے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم ہم اونٹ گائے اور بکری ذبح کرتے ہیں اور ان کے پیٹ میں بچے ہوتے ہیں کیا ہم ان کو پھینک دیں یا ان کو کھالیں؟ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری طبیعت چاہے تو کھالو کیونکہ جنین کی حلت اس کی ماں کی حلت کی وجہ سے ہے۔

شیخ ابو محمد "الجنین" کی حلت پر عقلی دلیل پیش کرتے ہیں کہ اگر جنین کو ماں کے تابع ہو کر حلال تسلیم نہیں کرتے تو ظہور حمل کے بعد ماں کو ذبح کرنا حلال نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ حاملہ عورت کو نہ قصاص میں قتل کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی اس پر حد جاری کر سکتے ہیں تو معلوم ہوا کہ "جنین" ماں کے تابع ہو کر حلال ہوگا اور اس کا کھانا بھی جائز ہوگا۔

جنین کی تین صورتیں ہیں ایک صورت تو وہ ہے جس کا ذکر گزر چکا ہے دوسرا صرف خون کا لٹھرا ہو یہ غیر ماکول ہے کیونکہ خون حرام ہے۔ تیسرا یہ کہ گوشت کا ٹکڑا ہو جس کی ابھی صورت ظاہر نہیں ہوئی اس کی حلت میں قول کے مختلف ہونے کی بناء پر دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر اس کے اندر روح ڈال دی گئی ہو تو حلال ہے ورنہ حرام۔ اب یہ معلوم کرنا کہ جنین کے اندر روح پھونک دی گئی ہے یا نہیں؟ اس کا ادراک بہت مشکل ہے۔ اگر جنین زندہ پایا گیا تو وہ بغیر ذبح کیے کھانا جائز نہیں ہے اگر بچے کا ابھی سر ہی نمودار ہوا کہ ماں کو ذبح کر دیا گیا تو قاضی اور بغوی کے نزدیک بچہ بغیر ذبح کیے حلال نہیں ہوگا۔ فقال کہتے ہیں کہ جنین کو ذبح کیے بغیر بھی کھایا جاسکتا ہے کیونکہ بچے کے بعض حصے کا ولادت کے وقت ٹھنکا بالکل ایسا ہی ہے کہ وہ ابھی ظاہر ہی نہ ہوا ہوا۔ الروضہ میں مذکور ہے کہ "فقال" کا قول زیادہ صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔

ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ امام صاحب الدین ابو بکر قطبی اکثر ان اشعار کو پڑھتے تھے۔

فسیان التحرک والسكون

جرى قلم القضاء بما يكون

تقدیر کا قلم اس مضمون سے متعلق چل پڑا جو ہر حال پیش آ کر رہے گا۔ پس اس حال میں حرکت و سکون برابر ہیں۔ (یعنی ہم کوشش کریں یا نہ کریں تقدیر الہی کے مطابق ہی نتیجہ برآمد ہوگا)

وبرزق فی غشاوانہ الجنین

جنون منك أن تسعى لرزق

"تمہاری حیات ہے کہ تم یہ سمجھ رہے ہو کہ حصول رزق منت پر موقوف ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ تو جنین کو رحم مادر میں رزق پہنچا رہا ہے اور جنین نے رزق کے لیے کوئی منت بھی نہیں کی۔"

جہہر

"جہہر" (بروزن جعفر) اس سے مراد رچھنی ہے۔ رچھنی کی خصوصیت یہ ہے کہ جب رچھنی کی ولادت کا وقت قریب آتا ہے تو یہ "نبات قش صغریٰ" کی طرف رُخ کر لیتی ہے جس کی وجہ سے ولادت میں آسانی ہو جاتی ہے اور جب رچھنی بچے جن دیتی ہے تو وہ ایک گوشت کا ٹکڑا ہوتا ہے۔ پس رچھنی ان بچوں کو چوئی سے حفاظت کی غرض سے ادھر ادھر اٹھائے پھرتی ہے پھر بعض مرتبہ رچھنی چوئی کے خوف کی وجہ سے اپنے بچوں کو بھی بھول جاتی ہے جن کو وہ دودھ پلا کر پالتی ہے۔ اسی وجہ سے رچھنی بے وقوفی میں ضرب الامثال بن گئی۔

اہل عرب کہتے ہیں "أحق من جہر" (نلان رچھنی سے بھی زیادہ احمق ہے)

الجواد

"الجواد" اس سے مراد تیز رفتار عمدہ گھوڑا ہے۔ "جواد" کے معنی عمدہ کے آتے ہیں اس گھوڑے کو "جواد" اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ چلنے میں تیز رفتار ہوتا ہے۔ شاعر کہتا ہے :-

نعمنه جواد لا يباع جنينها

ایک عمدہ نسل گھوڑا کہ جس کی خوبی کی بناء پر اس کا بچہ فروخت نہیں کیا جاسکتا۔

"الجواد" کی جمع جواد اور جواد آتی ہے جیسے ثوب اور ثياب ہے اور اجیاد مکہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے چونکہ وہ گھوڑوں کی جگہ ہے اس بنا پر اس نام سے موسوم ہے اس کا دوسرا نام قحطان بھی ہے۔

احادیث نبوی میں "الجواد" کا تذکرہ جعفر فریابی نے اپنی کتاب "فضل الذكر" میں لکھا ہے "حضرت اسلم بن سعد ساعدی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نماز فجر سے لے کر طلوع شمس تک اللہ کا ذکر کرتا ہوں مجھے یہ عمل زیادہ پسندیدہ

ہے اس سے کہ میں اللہ تعالیٰ کے راستے میں عمدہ ترین گھوڑوں پر سفر کروں۔" (رداء البیہر الفریابی فی کتاب "فضل الذكر")

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے "وہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نماز پڑھنے کے لیے آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

"She bear" (کتاب عن النکاح وشرعی مسئلہ ۲۰۲)

نماز پڑھ رہے تھے۔ پس اس شخص نے پہلی صف میں پہنچ کر یہ دعا مانگی ”اے اللہ! مجھے اس میں سے بہترین حصہ عطا فرما جو تو اپنے نیک بندوں کو عطا فرماتا ہے۔“ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز مکمل کر لی تو فرمایا کہ کلام کرنے والا کون ہے؟ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ جب تمہارے بہترین گھوڑے قتل کر دیئے جائیں اور تم اللہ کے راستے میں شہید ہو جاؤ۔ (یعنی جہاد کے بعد ہی تم بہترین درجہ کے مستحق ہو گے۔ رواہ الترمذی والبیہقی)

حضرت عمرو بن عبسہ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! کونسا جہاد افضل ہے؟“ پس آپ نے فرمایا ”(وہ جہاد افضل ہے) جس میں مجاہد کا خون بہایا جائے اور اس کی سواری قتل کر دی جائے۔“ (رواہ ابن ماجہ)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لونڈی سے روایت ہے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس لونڈی کو ”اے زائدہ تو خوش قسمت ہے“ کہہ کر پکارتے تھے) وہ فرماتی ہیں کہ ایک دن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ پس میں نے کہا یا رسول اللہ! میں نے اپنے گھر والوں کے لیے آٹا گوندھا۔ پس میں پھر ایندھن لینے گئی تو پس میں نے ایک خوبصورت گھڑ سوار دیکھا اس سے پہلے میں نے اتنا حسین و جمیل اور خوشبودار شخص نہیں دیکھا تھا پس وہ میرے پاس آیا اور اس نے مجھے سلام کیا اور کہا ”اے زائدہ تو کیسی ہے؟“ میں نے کہا ”میں خیریت سے ہوں“ پھر اس نے کہا کہ ”تم کیسی ہیں؟“ میں نے کہا ”خیریت سے ہیں اور اللہ کے عذاب سے لوگوں کو ڈراتے ہیں“ اس نے کہا ”جب تم محمدؐ کے پاس جاؤ تو میرا سلام کہو اور ان کو خوش خبری دو کہ رضوان خازن جنت نے آپ کو سلام کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ آپ کی بعثت سے سب سے زیادہ خوشی مجھے ہوئی ہے۔“ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کی امت کو تین گروہوں میں تقسیم فرما دیا ہے ایک گروہ وہ ہے جو بغیر حساب و کتاب جنت میں داخل ہوگا دوسرا گروہ وہ ہے جس کا حساب آسان کر دیا جائے گا اور اس کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا تیسرا گروہ وہ ہے جس کی آپ سفارش کریں گے اور وہ جنت میں داخل ہوں گے۔ زائدہ فرماتی ہیں پھر وہ شخص رخصت ہونے لگا اور میں اپنا کٹڑیوں کا گٹھا اٹھانے لگی جو بہت بھاری تھا پس وہ شخص متوجہ ہوا اور اس نے کہا ”اے زائدہ کیا تجھے کٹڑیوں کے گٹھڑے کا بوجھ زیادہ محسوس ہو رہا ہے؟“ میں نے کہا ”جی ہاں میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔“ پس انہوں نے سرخ شائع سے جوان کے ہاتھ میں تھی ”گٹھڑے کو ٹٹولا اور اس کو اٹھا کر ایک بڑے پتھر پر رکھ دیا پھر پتھر کو حکم دیا کہ اسے پتھر اس بوجھ کو اٹھا کر اس کے ساتھ چل پس وہ پتھر میرے آگے آگے اس بوجھ کو اٹھا کر لایا یہاں تک کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گئی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رضوان خازن جنت کی بشارت سن کر سجدہ ریز ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کی پھر اس کے بعد اپنے صحابہ سے فرمایا ”کھڑے ہو جاؤ تاکہ ہم اس پتھر کا معائنہ کریں اور اس کو دیکھیں“ (کتاب الصحاح)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یمنی شخص کعب احبار کے پاس آیا اور کہا کہ فلاں یہودی عالم نے مجھے آپ کے پاس ایک خط دے کر بھیجا ہے۔ پس حضرت کعبؓ نے اس آدمی سے وہ خط لے لیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ یہودی عالم نے یہ لکھا ہے کہ کیا ہمارے درمیان کوئی ایسا شخص نہیں تھا کہ تم اس کی اطاعت کرتے؟ پس کس لیے تم نے اپنا آبائی دین چھوڑ کر محمدؐ کا دین اختیار کر لیا ہے۔ پس حضرت کعبؓ نے اس شخص سے فرمایا ”کیا تو مجھے اپنے آبائی دین کی طرف لوٹانا چاہتا ہے؟“ اس شخص نے

کہا "جی ہاں" حضرت کعب نے فرمایا "کہ جب تم اس یہودی عالم کے پاس جاؤ تو اس سے اس ذات کا واسطہ دے کر سوال کرنا جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ورہ کو شکست کر دیا اور اس ذات کا واسطہ دے کر سوال کرتا جس نے موسیٰ بن عمران کو تختی دی تھی۔ کیا ان کلمات میں یہ مضمون موجود تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے تین گروہ ہوں گے۔ پہلا گروہ بغیر حساب و کتاب کے منت میں داخل ہو جائے گا وہ سرا گروہ معمولی حساب و کتاب کے بعد منت میں داخل ہوگا اور تیسرا گروہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد جنت میں داخل ہوگا۔ پس جب تم یہودی عالم سے سوال کرو گے تو وہ اثبات میں جواب دے گا۔ پس تم اس سے کہنا کہ کعب نے کہا ہے کہ مجھے ان تینوں گروہوں میں سے کسی ایک گروہ میں شامل کرا دیجیے۔ (رواہ ابن عمر)

محمد بن ظفر اپنی کتاب "خیر البشیر بخیر البشر" میں لکھتے ہیں کہ مرید بن عبد کلال جنگ سے کامیاب ہو کر واپس ہوئے تو عرب کے شرفاء و شعراء اور علماء اس فتح پر ان کو مبارکباد دے بنے کے لیے وفد کی شکل میں ان کے پاس گئے۔ پس بادشاہ بہت خوش ہوا اور اس نے وفد کو خوش آمدید کہا اور انہیں انعامات سے نوازا۔ یہاں تک کہ ان سے تقاب بھی ڈور کروایا گیا۔ پس ایک دن بادشاہ نے خواب دیکھا جس کی وجہ سے وہ خوفزدہ ہو کر نیند سے بیدار ہوا پس جب وہ نیند سے بیدار ہوا وہ خواب بھول گیا یہاں تک کہ اسے کچھ بھی یاد نہ رہا جس کی وجہ سے اس کے دل میں ملال پیدا ہوا اور جنگ کی کامیابی کی خوشی غم میں بدل گئی۔ اس پریشانی کی بنا پر اس نے وفد سے کنارہ کشی کر لی یہاں تک کہ وفد کے تمام لوگ بادشاہ سے ناراض ہو گئے پھر اس کے بعد بادشاہ نے کاتبوں کو جمع کیا۔ پس بادشاہ نے ہر ایک کا ہمنے سے خلوت میں ملاقات کی اور ان سے اپنے خواب کے متعلق پوچھا۔ پس کاتبوں نے جواب دیا کہ ہمیں اس کا علم نہیں۔ پس بادشاہ غمگین ہو گیا یہاں تک کہ اس کی راتوں کی نیند نہ تھی۔

بادشاہ کی والدہ جو کاہنہ تھی اس نے بادشاہ سے کہا کہ اے بادشاہ سلامت! اللہ تعالیٰ تجھے مستحق لعنت امیر سے باز رکھے۔ کاہنہ عورتوں کو بلا کر ان سے بھی دریافت کر لیجئے کیونکہ ان کے تابع شیاطین بہت زیادہ زیرک اور سمجھ دار ہوتے ہیں۔ پس بادشاہ نے کاہنہ عورتوں کو جمع کرنے کا حکم دیا۔ بادشاہ نے ان عورتوں سے بھی وہی سوال کیا جو کاہن مردوں سے کیا تھا۔ پس ان میں کوئی ایک بھی ایسی نہ تھی جس نے یہ کہا ہو کہ مجھے اس کا علم ہے۔ پس بادشاہ مایوس ہو گیا۔ پھر اس کے بعد ایک دن بادشاہ شکار کھیلنے کے لیے نکلا اور شکار میں اس قدر مشغول ہوا کہ اپنے ساتھیوں سے چھڑ گیا اور تباہ ہو گیا۔ پس جب بادشاہ کو جنگل میں شدت کی گرمی محسوس ہوئی تو اس نے گھر واپس آنا چاہا تو اچانک ایک بڑھیا نے بادشاہ کو خوش آمدید کہا اور ہر قسم کی راحت و سہولت کا یقین دلایا۔ پس بادشاہ اپنے عمدہ گھوڑے سے اتر آیا اور گھر میں داخل ہوا۔ پس جب سورج کی تپش کم ہوئی تو بادشاہ کو قدرے سکون ہوا تو وہ سو گیا۔ پس جب بادشاہ بیدار ہوا تو اس کے سامنے ایک حسین و جمیل و شیرازہ کھڑی تھی۔ پس و شیرازہ نے آداب شاہانہ نبالانے کے بعد عرض کیا کہ جناب والا! دن بھر کی سیر و تفریح کی وجہ سے آپ کو بھوک محسوس ہو رہی ہوگی لہذا کچھ کھا لیجئے۔ پس اجنبی و شیرازہ کی بے تکلفانہ باتوں سے بادشاہ کو خوف محسوس ہونے لگا۔ و شیرازہ نے کہا بادشاہ سلامت! خوف زدہ ہونے کی ضرورت نہیں آپ پر اور آپ کے جدا سہر پر پوری دنیا قربان و ذمہ نے آپ سے بہت فیض پایا ہے۔ یہ کہہ کر و شیرازہ نے تیرہ (دوئی کے ٹکڑوں کو شور سے پس ڈبو کر بنایا جانے والا کھانا) اور سو کچے گوشت اور کھجور وغیرہ کے ساتھ بادشاہ کے سامنے رکھ دیے اور خود کھانا اڑا لیا۔ یہاں تک کہ بادشاہ کھانے سے فارغ ہو گیا۔

پھر اس کے بعد لڑکی نے بادشاہ کی خدمت میں عمدہ قسم کا دودھ پیش کیا۔ پس بادشاہ نے حسب خواہش دودھ پیا اور لڑکی کے متعلق غورو فکر کرنے لگا۔ یہاں تک کہ دوحیرہ کی محبت اس کے دل میں پیوست ہوگئی۔ پس بادشاہ نے کہا تھا را کیا نام ہے؟ اس نے کہا میرا نام عفیراء ہے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء تو نے جس بادشاہ کا نام لیا ہے وہ کون سا بادشاہ ہے؟ لڑکی نے کہا وہ مرشد بن عبدکمال ہے جو میرے سامنے تشریف فرما ہے اور جس نے ایک پیچیدہ مسئلہ کے حل کے لیے کاہنوں کو بلایا لیکن کاہن اس مسئلہ کو حل کرنے میں ناکام ثابت ہوئے۔ پس بادشاہ نے کہا اب عفیراء کیا تم اس پیچیدہ مسئلہ کو جانتی ہو؟ اس نے کہا ہاں! اے بادشاہ وہ ایک خواب ہے۔ بادشاہ نے کہا اے عفیراء تو نے سچ کہا ہے۔ پس خواب کے متعلق بتلائیے کہ میں نے کیا دیکھا تھا؟ پس لڑکی نے کہا کہ بادشاہ سلامت! آپ نے دیکھا تھا کہ تیرا آندھی چل رہی ہے اور ہوا کے جگولے ایک دوسرے کے پیچھے دوڑ رہے ہیں اور قریب میں نہر جاری ہے وہاں کھڑا ہوا کوئی شخص گھنٹی کی آواز شکل میں کہہ رہا ہے کہ نہر کے قریب گھاٹ میں آ جاؤ۔ پس جس نے نہر سے پانی پی لیا، یہ اب ہو گیا اور جس نے پانی پینے سے انکار کر دیا، وہ اس میں غرق ہو گیا۔ بادشاہ نے کہا ابھی میرا خواب ہے۔ پس اے عفیراء اس کی تعبیر کیا ہوگی؟ چنانچہ اس لڑکی نے کہا کہ اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ ہوا کے جگولے سے مراد یمن کے بادشاہ ہیں اور ”نہر“ سے مراد علم ہے اور ”الداغی“ سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نیز ”الجارح“ (نہر سے پانی لینے والے) سے مراد نیک لوگ ہیں اور ”الانکار“ سے مراد جھگڑالو دشمن ہیں۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم باعث سلامتی ہوں گے یا جنگ و جدال برپا کریں گے؟ پس اس لڑکی نے کہا کہ اللہ کی قسم! وہ پیغمبر امن و سلامتی کا پیغام لائیں گے اور دنیا سے خون ریزی اور جھگڑے فساد ختم کریں گے اور لوٹنوں کو آزاد کریں گے۔ بادشاہ نے کہا اے عفیراء وہ لوگوں کو کس چیز کی طرف بلائیں گے؟ اس لڑکی نے کہا نماز اور روزہ کی طرف بلائیں گے، صلہ رحمی کی تلقین کریں گے، بٹوں کو توڑیں گے اور تیردوں کے ذریعے پانسہ پھینکنے کو لغو قرار دیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء وہ کس قوم میں پیدا ہوں گے؟ اس لڑکی نے جواب دیا کہ مصر بن بزار میں۔ نیز اس قبیلہ کی شہرت کا باعث یہی پیغمبر ﷺ اللہ علیہ وسلم ہوں گے۔ نیز یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم خاندانی روایات کو روشن کرنے کا باعث بنیں گے۔ پس بادشاہ نے کہا اے عفیراء جب ان کی قوم حملہ آور ہوگی تو ان کے مددگار کون ہوں گے؟ اس لڑکی نے کہا کہ ان کے مددگار یندہ ہوں گے اور مبارک نفوس جہاد کریں گے اور ان کے ذریعے سے اہل کفر میں کھلبلی مچ جائے گی اور اس پیغمبر کے حلقہ کی بھرپور مدد کی جائے گی۔ پس عفیراء کے جوابات سے متاثر ہو کر بادشاہ نے اس سے نکاح کا ارادہ کیا تو عفیراء نے کہا کہ میں آپ سے نکاح نہیں کرتی۔ اس لیے کہ میرا تابع غیور ہونا چاہیے۔ نیز میرے معاملے میں انتہائی صبر کی ضرورت ہے۔ پس جو بھی مجھ سے نکاح کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ پس بادشاہ نے سن کر کھڑا ہو گیا اور اپنی سواری کی طرف چل پڑا۔ پس وہ سوار ہو کر اپنے محل میں آ گیا اور وہاں سے عفیراء کے لیے دایا و تحائف سے لدے بھرے سوانٹ بھجوا دیے۔

بخت نصر کا واقعہ بھی اسی واقعہ سے مماثلت رکھتا ہے۔ بخت نصر خواب دیکھ کر بھول گیا تھا جس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت مبارک کی اطلاع دی گئی تھی۔ بخت نصر نے یہ خواب اس وقت دیکھا تھا جب اس نے بیت المقدس پر حملہ کر کے حضرت دانیال علیہ السلام سمیت بنی اسرائیل کے بہت سے افراد کو گرفتار کر لیا تھا۔ پس گرفتار شدگان میں سے ایک ہزار بچوں کو بخت نصر نے براہ

راست اپنی نگرانی میں رکھا تھا جن میں حضرت دانیال علیہ السلام بھی تھے۔ بخت نصر خواب دیکھ کر بھول گیا پس بخت نصر نے کانوں اور
 نبویوں سے اس کے متعلق پوچھا۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم تو صرف خواب کی تعبیر ہی بتا سکتے ہیں لہذا آپ ہمیں اپنا خواب سناؤ۔
 پس بخت نصر نے کہا کہ تحقیق میں نے خواب بھلا دیا ہے۔ پس تم نے اگر میرے خواب کے متعلق خبر نہ دی تو میں تمہیں موت کے گھاٹ
 اُتار دوں گا۔ پس تمام کانہن اور نبوی خوف زدہ ہو کر واپس ہوئے۔ پس انہی میں سے ایک کانہن نے بخت نصر سے کہا: "اے بادشاہ
 اگر کوئی تمہارے خواب کی حقیقت بیان کر سکتا ہے تو وہ صرف اسرائیلی لڑکا دانیال ہے۔" پس بخت نصر نے دانیال علیہ السلام کو حاضر
 ہونے کا حکم دیا اور ان سے اپنے خواب کے متعلق سوال کیا۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا میرا ایک رب ہے اس کے پاس اس کا
 علم ہے۔ پس آپ مجھے تین دن کی مہلت دیجیے تاکہ میں اس کے متعلق اپنے رب سے پوچھ سکوں۔ پس حضرت دانیال علیہ السلام
 وہاں سے نکلے اور نماز و دعا میں مشغول ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام کو وحی کے ذریعے سے بخت نصر کا خواب
 اور اس کی تعبیر بتادی۔ حضرت دانیال علیہ السلام بخت نصر کے پاس آئے اور فرمایا کہ آپ نے یہ خواب دیکھا ہے کہ ایک ہتھکڑا بت
 ہے اور اس کے ہاتھ اور پاؤں مٹی سے بنے ہوئے ہیں اور اس کی ران پتیل کی ہے اور اس کا پیٹ چاندی اور سفید سونے کا ہے اور اس
 بت کی گردن دسرلوہے کا بنا ہوا ہے۔ بخت نصر نے کہا تو نے سچ کہا ہے۔ حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا کہ "اے بادشاہ! آپ
 نے اس بت کو دیکھ کر بہت تعجب کیا اور جب اللہ تعالیٰ نے اس بت پر آسمان سے پتھر برسائے تو وہ ریزہ ریزہ ہو گیا۔ پس اس کے بعد
 وہ پتھر اتنا بڑا ہو گیا کہ وہ پوری دنیا میں پھیل گیا ہے۔" حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا: "اے بادشاہ! یہ وہ خواب ہے جس کو آپ
 نے بھلا دیا تھا۔" بخت نصر نے کہا: "تم نے سچ کہا ہے اب بتاؤ اس کی تعبیر کیا ہے؟" حضرت دانیال علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ بت
 جس کو آپ نے خواب میں دیکھا ہے یہ دنیا کے بادشاہ ہیں۔ پس بعض بادشاہ بہت طاقتور ہوتے ہیں اور بعض بہت کمزور ہوتے ہیں۔
 پس بت کے ہاتھ اور پاؤں جو مٹی کے بنے ہوئے تھے یہ کمزور بادشاہ ہیں اور جو پتیل کا حصہ تھا تو یہ طاقتور بادشاہ کی جانب اشارہ ہے۔
 نیز بت کا وہ حصہ جو سونے اور چاندی سے بنا ہوا ہے وہ طاقتور اور باعزت بادشاہ کی جانب اشارہ ہے پھر اس کے بعد اس بت پر اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے جو پتھر آ کر گر اس سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو تمام دنیا کو بھلائی کی طرف بلائیں گے جس کے نتیجے
 میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین سے تمام دنیا سنور ہو جائے گی اور دنیا کا اقتدار اعلیٰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل
 ہو جائے گا اور دینی دنیا تک لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت پر عمل پیرا ہوں گے۔ پس یہ باتیں سن کر بادشاہ بخت نصر
 بہت متعجب ہوا اور اس کے دل میں حضرت دانیال علیہ السلام کی قدر و منزلت بڑھ گئی۔ چنانچہ بخت نصر نے حضرت دانیال علیہ السلام کو
 اپنے خاص افراد میں شامل کر لیا۔

ابن عساکر نے ابن قریہ کی سوانح حیات میں لکھا ہے کہ ابن قریہ کا اصلی نام ایوب بن زید بن قریہ تھا اور اعرابی ہونے کے باوجود
 حجاز کے مقررین میں شامل تھا۔ حجاج نے ابن قریہ کو عبدالرحمن بن اصف بن قیس کنذی کے پاس بھیجا۔ جس وقت عبدالرحمن بن اصف
 نے عبدالملک بن مروان کے خلاف فروع کیا تھا اور اس کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کر رہا تھا۔
 چنانچہ جب ابن قریہ عبدالرحمن بن اصف کے پاس پہنچا تو عبدالرحمن بن اصف نے کہا کہ تم عبدالملک بن مروان کے خلاف تقریر کرو

اور اس کی خلافت کا انکار کرو اور حجاج کو قید کر لو۔ بصورت دیگر میں تمہاری گردن اڑا دوں گا۔ پس ابن قریہ نے عبدالرحمن بن اشعث کے حکم کو تسلیم کر لیا اور اس کا ہموا بن گیا۔ پس جب عبدالرحمن بن اشعث حجاج سے مقابلہ کرتا ہوا لڑائی میں قتل کر دیا گیا تو ابن قریہ کو گرفتار کر کے حجاج کے پاس لایا گیا۔ پس حجاج نے ابن قریہ سے چند سوالات کیے۔ پس ابن قریہ نے حجاج کے سوالات کے مختصر جوابات دیئے کہ ابابان عراقی و باطل کو خوب اچھی طرح جانتے ہیں۔ اہل حجاز فتنہ و فساد میں جلدی کرتے ہیں اور اس میں انہیں مہارت حاصل ہے۔ اہل شام اپنے خلفاء کی اطاعت کرتے ہیں اور اہل مصر طاقت کے غلام ہیں۔ اہل یمن مطیع و فرمانبردار ہیں۔ سرزمین ہند کے دیاموتی ہیں اور اس کے بیاز یا قوت ہیں اور اس کے درخت ”عود“ ہیں اور اس کے پتے عطر ہیں۔ ملک یمن خلاصہ عرب ہے اور اصل النسل ہے اور مکہ معظمہ کے لوگ جید علماء ہیں اور وہاں کی عورتیں بہترین لباس والی ہیں اور مدینہ منورہ علم کا منبع ہے۔ بصرہ کی سردی و گرمی میں شدت ہے اور اس کا پانی نمکین ہے اور اس کی لڑائی صلح ہے۔ کوفہ دریا کی گری کی بناء پر مشہور ہے اور ٹھنڈک کی بناء پر بدنام ہے اور ملک شام ”حماة“ اور ”کنہ“ کے درمیان دروازہ ہے۔ حجاج نے ابن قریہ سے پوچھا کہ ”حماة“ اور ”کنہ“ کیا ہے؟ ابن قریہ نے کہا کہ بصرہ اور کوفہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے حریف ہیں اور ان کے درمیان دجلہ اور فرات دو دریا بہہ رہے ہیں جو خیر کی علامت ہیں۔

ابن قریہ نے اپنا کلام جاری رکھتے ہوئے کہا کہ ہر اعلیٰ و عمدہ چیز کے مقابلے میں بے کار اور گھٹیا چیز ہے۔ شجاعت کے مقابلے میں بزدلی، حلم کے مقابلے میں غضب ہے۔

حجاج نے کہا کہ اہل عرب کا خیال ہے کہ ہر چیز کے لیے آفت و زوال ہے۔ ابن قریہ نے کہا کہ اہل عرب نے سچ کہا ہے بردباری کی آفت غضب، عقل کی آفت عجب، شجاعت کی آفت بغاوت، مال کی آفت بری تدبیر اور باکمال کی آفت قحط الرجال ہے اور شریف لوگوں کی آفت کینے لوگوں کا بڑوس ہے۔ اس کے بعد حجاج نے ابن قریہ سے سوال کیا کہ حجاج کی آفت کیا ہے؟ ابن قریہ نے جواب دیا کہ اس شخص کے لیے کوئی آفت نہیں جس کا حسب و نسب اعلیٰ و ارفع ہو اور جس کی اولاد بھی عمدہ النسل ہو۔ حجاج نے کہا اب تیرا بیان شقاوت لبریز ہو گیا ہے اور تیرا اتفاق ظاہر ہو گیا ہے پس حجاج نے حکم دیا کہ ابن قریہ کی گردن اڑا دی جائے۔ پس جب حجاج نے ابن قریہ کو مقتول دیکھا تو اپنے فضل پر سخت نادم و پشیمان ہوا۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ ابن قریہ کو ۸۷ھ میں قتل کیا گیا اس کا تفصیلی ذکر کتاب ”غایۃ الادب“ میں موجود ہے۔ ایک حکایت | ”اتلاء الاخیار بالنساء الاشرار“ کے مصنف نے ابو مسلم خراسانی کی خدمت میں ایک عمدہ گھوڑا پیش کیا۔ پس ابو مسلم خراسانی نے اپنے ساتھیوں سے پوچھا کہ یہ عمدہ گھوڑا کس کام آتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ جہاد فی سبیل اللہ میں۔ ابو مسلم خراسانی نے کہا نہیں۔ ابو مسلم کے ساتھیوں نے کہا کہ دشمنوں کو ڈھونڈنے میں مدد دیتا ہے۔ ابو مسلم نے کہا نہیں۔ پس ابو مسلم کے ساتھیوں نے کہا ”اے امیر آپ ہی اس کے بارے میں وضاحت فرمائیے کہ یہ کس کام آتا ہے؟“ ابو مسلم نے کہا کہ یہ گھوڑا اس لیے ہے تاکہ آدمی اس پر سوار ہو۔ نیز یہ فاحش عورت اور برے پڑوسی سے بھاگنے کے کام بھی آتا ہے۔

علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ گھوڑوں میں بہترین گھوڑے ”صافیات“ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے بھی بہترین گھوڑوں کا یہی وصف بیان

فرمایا ہے۔ "اِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ الْمَصَافِنَاتِ الْجَبَابِ"

مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کے ضمن میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے نماز فوت ہو جانے کی وجہ سے اپنے ایک ہزار گھوڑوں کو کوچ کر دیا تھا جس کے عوض اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اس سے بھی بہتر بدلہ عطا فرمایا یعنی ہر سو حضرت سلیمان علیہ السلام سے تابع کر دیا تھا جو صبح کے وقت ایک ماہ کی مسافت طے کرتی تھی اور شام کے وقت بھی ایک ماہ کی مسافت طے کرتی تھی۔

حضرت ابوقحافہ اور حضرت ابوہما جو کثرت سے بیت اللہ کی زیارت کے لیے سفر کرتے تھے فرماتے ہیں کہ ہماری پاس ایک بدوی آیا اور اس نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے چند باتوں کی تعلیم دی جس میں سے ایک یہ بھی تھی کہ اگر تو اللہ تعالیٰ کے در سے کسی چیز کو چھوڑ دے گا تو اللہ تعالیٰ تجھے اس سے بہتر چیز عطا فرمائے گا۔ (رواہ احمد)

امام نسائی نے اس حدیث کی تخریج کی ہے اور ابوہما کا نام قرظہ بن بکس ہے۔ امام بخاری کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ابوہما سے حدیث روایت کی ہے۔ فقہی کتب میں کہ گمورہ کا کونست حلال ہے نیز حضرت سلیمان علیہ السلام نے گھوڑے کو اللہ تعالیٰ کی قربت اور ثواب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا تھا۔

اسی طرح کی ایک اور مثال بھی ہے کہ حضرت ابوطالب ایک پرندہ کو دیکھنے میں مشغول ہو گئے تھے جس کی وجہ سے نماز میں تاخیر ہو گئی تو حضرت طلحہؓ نے اس کی خلافی کے لیے اپنا باغ صدقہ کر دیا تھا۔

علامہ دیربئی فرماتے ہیں کہ "الصفحن" اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو تین ناگوں کے سہارے کھڑا ہو اور جو تھے پاؤں کا کھر صرف زمین پر لگا رہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

ألف الصفون فلا يزال كانه

صما يفوم على الثلاث كسبر

"بہترین قسم کے گھوڑے بندھے ہوئے ہیں اور ان کا تین پاؤں کے سہارے مسلسل کھڑے رہنا ان کے عمدہ نسل ہونے کی نشانی ہے۔"

ابن عرب گھوڑے کو اس کی عظمت کی بنا پر "الغیر" کے نام سے بھی پکارتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جن کو عموماً لوگ "زید النیل" کے نام سے پکارتے تھے "زید الخیر" کہا۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب گھوڑے پر سوار ہوتے تھے تو ان کے دونوں پاؤں زمین کی عباب لگے ہوتے تھے۔ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پورا نام زید بن محمّل بن زید طائی ہے ان کے پاس گھوڑوں کی کثرت تھی۔ حضرت زیدؓ کے پاس ہلالِ مکبت و درو کا فلّ لائق و سبک کے علاوہ ہر قسم کے گھوڑے موجود تھے۔ حضرت زیدؓ قبیلہ طے کے ساتھ ۹ھ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام قبول کیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ تم میں دو خصلتیں ایسی ہیں جن کی بنا پر اللہ اور اس کا رسول ﷺ تم سے محبت کرتا ہے ایک حیاء اور دوسرا علم۔ حضرت زیدؓ نے عرض کیا کہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھے ایسی

چیز عطا فرمائی جس کی وجہ سے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے محبت فرماتے ہیں۔ ایک موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زیدؓ سے فرمایا تھا کہ اسے زید بخار تمہاری ہلاکت کا باعث ہوگا۔ پس جب حضرت زیدؓ گھر واپس آئے تو انہیں بخار چڑھا اور اسی حالت میں آپ انتقال فرما گئے۔

حضرت ابن عباسؓ اور زہریؓ فرماتے ہیں کہ ”قَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْاعْتِاقِ“ سے مراد شفقت اور محبت سے ہاتھ پھیرنا ہے یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام نے گھوڑوں کے ٹخنوں اور گردنوں پر محبت و شفقت کی وجہ سے ہاتھ پھیرا۔ بعض مفسرین کے نزدیک ”قَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْاعْتِاقِ“ سے مراد گھوڑوں کو نہلاتا ہے۔

امام ثعلبیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گھوڑوں کے ٹخنوں اور گردنوں پر ہاتھ پھیرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ گھوڑے جہاد فی سبیل اللہ کے لیے خاص تھے۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے گھوڑوں کو قتل کر دیا تھا یہاں تک کہ ان میں سے صرف سو گھوڑے باقی رہ گئے تھے جن سے آج تک کی نسل چلی آتی ہے۔

علامہ ذہبیؒ نے اس قول کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ محال ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک کل بیس گھوڑے تھے جن کو شیطان دریائے نکال لایا تھا اور ان کے پر بھی تھے۔ واللہ اعلم۔

نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ قول کہ ”اے اللہ! مجھے ایسی بادشاہت عطا فرما جو تو نے کسی کو عطا نہیں فرمائی“ جمہور اہل علم کے نزدیک اس قول کا مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے درمیان مجھے منفرد و ممتاز مقام عطا فرماتا کہ یہ میرا معجزہ ہو جائے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام جب بیت المقدس کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو آپ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ مجھے ایسا حکم عطا فرما جو تیرے حکم سے ملتا ہو اور ایسی بادشاہت عطا فرما جو میرے بعد کسی کو نہ ملے اور یہ کہ اس مسجد میں داخل ہونے والے کا مقصد صرف اور صرف نماز ہو تو وہ گناہوں سے ایسا پاک ہو جائے جیسا کہ وہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام کی پہلی دو دعاؤں کو تو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا تھا اور تیسری دعا کے متعلق بھی مجھے امید ہے کہ وہ بھی قبول ہوگی۔ (رواہ النسائی و ابن ماجہ)

علامہ میرؒ فرماتے ہیں کہ ایک نبی دعا کر رہا ہے اور دوسرا نبی اس کی قبولیت کی امید کر رہا ہے پھر کیسے اللہ تعالیٰ ان دعاؤں کو قبول نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے چھ سو کمریاں بچھائی جاتی تھیں جن پر آپ جلوه افروز ہو کر فیصلہ فرمایا کرتے تھے۔ پس سب سے پہلے اشراف انسان کا گروہ ہوتا وہ آپ کے متصل بیٹے جاتا پھر اشراف جن کی جماعت آتی وہ آپ کے متصل بیٹے جاتی پھر پرندے آتے اور ان سب پر سایہ نکلن ہو جاتے پھر تیز ہوائیں چلتیں ان ہواؤں کی تیز رفتاری کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کیا ہے۔ ”غُدُوها شَہْرًا و رَوَّاحِہَا شَہْرًا“ ”کہ صبح کے وقت وہ ایک مہینے کی مسافت طے کرتی اور شام کے وقت بھی ایک مہینے کی مسافت طے کرتی“

چنانچہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کو حضرت داؤد علیہ السلام کے بعد اللہ تعالیٰ نے بادشاہت عطا فرمائی تو حضرت سلیمان علیہ السلام

نے ایک کرسی بنوانے کا فیصلہ کیا کہ جس پر آپ جلوہ افروز ہو کر جن دامن اور چہرہ پرند کے بشکریوں کا فیصلہ فرمائیں اور جس کو دیکھ کر ہاتل پرست اور جھوٹی گواہی دینے والے خوف زدہ ہو جاتے اور صرف سچی گواہی دیتے۔

پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ کرسی کو ہاتھی کے دانت سے بنوا جائے۔ موتی، یاقوت اور زردستہ مرصع ہو۔ اس کرسی کے چاروں طرف سونے کے چار کھجور کے درخت لگائے جائیں جن کی شاخیں سرخ قیمتی جھری اور سبز زرد کی ہوں۔ دو درختوں پر سونے کے موزی تصویر بنائی جائے اور دو کھجور کے درختوں پر سونے کے دو گلدھ بنائے جائیں جو ایک دوسرے کے مقابل ہوں۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم کے مطابق کرسی کو تیار کیا گیا اور سونے کے دو شیر حضرت سلیمان علیہ السلام کی کرسی کے پہلو میں رکھے گئے جن کے سروں پر سبز زرد کے ستون نصب کیے گئے اور کھجور کے درختوں پر سونے کی آگور کی تلی لٹکانی لگی جس کے خوشے یاقوت کے تھے اور جس نے کھجور اور کرسی کو اپنے سایہ میں لے لیا تھا۔ حضرت سلیمان علیہ السلام جب کرسی پر جلوہ افروز ہوئے کا ارادہ فرماتے اور کرسی کی پہلی سیڑھی پر قدم رکھتے تو کرسی چٹکی کی طرح تیزی سے گھومنے لگتی اور پرندے اپنے اپنے پروں کو پھیلا دیتے۔ شیر اپنے ہاتھوں کو دوا کرتے اور اپنی دم کو زمین پر رکھتے۔ چنانچہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کرسی پر بیٹھ جاتے تو سونے کے دو گلدھ جو کھجور کے درخت پر بنائے گئے تھے وہ تاج اٹھا کر حضرت سلیمان علیہ السلام کے سر پر رکھ دیتے پھر اس کے بعد کرسی چکر کاٹنے لگتی اور اس کے ساتھ گلدھ، مہر اور شیر بھی گھومنے لگتے پھر حضرت سلیمان علیہ السلام تورات کی خلافت فرماتے اور اس کے بعد فیصلہ فرماتے۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کے دائیں جانب بھی ہوئی کرسیوں پر بنی اسرائیل کے شرفاء و علماء تشریف فرما ہوتے۔ یہ کرسیاں سونے کی تھیں اور ان کی تعداد ایک ہزار تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کے بائیں جانب چاندی کی کرسیوں پر جنات کے شرفاء تشریف فرما ہوتے اور ان کرسیوں کی تعداد بھی ایک ہزار ہی تھی پھر اس کے بعد پرندے تمام لوگوں پر اپنے پروں سے سایہ قلعن ہوتے۔ پس لوگ اپنا اپنا مقدمہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے پیش کرتے۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام گواہ طلب فرمانے اور گواہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں گواہی دینے کے لیے حاضر ہوتے تو کرسی چٹکی کی طرح گھومتی اور شیر اپنے ہاتھوں کو پھیلاتے اور اپنی دم کو زمین پر مارتے۔ نیز موزہ گلدھ بھی اپنے پروں کو پھیلاتے۔ پس اس کیفیت سے گواہ دینے والا خوف زدہ ہو جاتا۔ پس دو سچی گواہی دیتا اور اس میں جھوٹ بولنے کی ہمت ہی نہ ہوتی۔ پس جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا دواں ہوا اور بخت نصر نے بیت المقدس کو فتح کر لیا تو وہ کرسی کو اٹھا کر شیر، اٹلا کیہ، لے آیا اور اس نے کرسی پر بیٹھنے کا ارادہ کیا لیکن وہ کرسی پر بیٹھ نہ سکا۔ چنانچہ بخت نصر کی وفات کے بعد یہ کرسی بیت المقدس لائی گئی۔ پس کوئی بھی بادشاہ اس کرسی پر بیٹھنے پر قادر نہ ہو سکا۔ بخت نصر کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ وہ ان چار بادشاہوں میں سے تھا جنہوں نے اپنا پرچم پوری دنیا میں لہرایا۔ طبری کہتے ہیں کہ یہ بات صحیح نہیں ہے۔

مؤرخین اور اصحاب سیر نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد میں بنی اسرائیل کے ایک آدمی کا واقعہ لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ایک اہل نامی شخص تھا اس کی ایک بچہ زار میں تھی جو خوبصورتی میں اپنی مثال آپ تھی۔ چنانچہ وہ آدمی اپنی بچہ زار بہن کا عاشق ہو گیا اور اس سے شادی کر لی۔ پس کچھ دنوں کے بعد وہ لڑکی مر گئی۔ پس وہ آدمی اس لڑکی کی قبر سے چٹ گیا اور رونے لگا

یہاں تک کہ ایک مدت گزر گئی۔ پس ایک دن وہاں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گزر ہوا تو وہ آدمی اس لڑکی کی قبر پر درود پڑھا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس سے فرمایا "اے اخی! کس چیز نے تجھے زلایا ہے؟" پس اس آدمی نے کہا "اے روح اللہ! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے میں نے شادی کر لی تھی اور میں اس سے بہت زیادہ محبت کرتا تھا اور وہ ہلاک ہو گئی ہے اور یہ اس کی قبر ہے اور میں اس کی جدائی پر صبر نہیں کر سکتا۔ تحقیق اس کی جدائی نے مجھے قتل کر دیا ہے۔" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "کیا تو پسند کرتا ہے کہ میں اللہ کے حکم سے اسے زندہ کر دوں؟" اس آدمی نے جواب دیا "جی ہاں! اے روح اللہ!" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس قبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا "اے صاحب قبر! اللہ کے حکم سے زندہ ہو جا" پس قبر پھٹ گئی اور اس سے ایک جیٹی غلام جس کی آنکھ اور منہ سے آگ نکل رہی تھی "لا الہ الا اللہ عیسیٰ روح اللہ و کلمتہ و عہدہ و رسولہ" کہتا ہوا نکلا۔ پس اخی نے کہا "اے روح اللہ! یہ میری بیوی کی قبر نہیں بلکہ وہ فلاں جگہ ہے" اس نے دوسری قبر کی طرف اشارہ کر کے کہا۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جیٹی سے کہا کہ "تم اس طرف لوٹ جاؤ جہاں تم تھے۔" پس وہ مردہ ہو کر گر پڑا۔ پس آپ دوسری قبر پر آئے اور فرمایا کہ "اے صاحب قبر! اللہ کے حکم سے کھڑا ہو جا" پس ایک عورت اپنے بدن سے مٹی جھانڈتی ہوئی نکلی ہوئی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "اے اخی! کیا یہ تمہاری بیوی ہے؟" اس آدمی نے کہا "جی ہاں! اے روح اللہ!" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "اس کا ہاتھ پکڑ لے اور اسے لے جا" پس وہ شخص اسے اپنے ساتھ لے گیا۔ پس اس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ "میں تمہارے فراق میں مسلسل جاگتا رہا ہوں اب میرا جی چاہتا ہے کہ کچھ دیر آرام کروں" اس کی بیوی نے کہا کہ "ٹھیک ہے آرام کر لو" پس وہ شخص اس لڑکی کی ران پر سر رکھ کر سو گیا۔ اس آدمی کے سونے کے دوران لڑکی کے پاس سے ابن الملک گزرا جو حسن و جمال میں اپنی مثال آپ تھا۔ پس جب لڑکی نے اس کو دیکھا تو وہ اس پر عاشق ہو گئی اور جب ابن الملک نے لڑکی کو دیکھا تو وہ بھی اس کی محبت میں گرفتار ہو گیا۔ لڑکی نے اس نوجوان سے کہا کہ مجھے بھی اپنے ساتھ لے چلو۔ پس اس نوجوان نے لڑکی کو اپنے بہترین گھوڑے پر سوار کر لیا اور اسے اپنے ساتھ لے گیا۔ پس جب لڑکی کا خاندان اخی بیزار ہوا تو اپنی بیوی کو نہ پا کر بہت پریشان ہو گیا۔ پس اس کی تلاش کے لیے نکلا اور گھوڑے کے آثار قدم دیکھ کر ان کے پیچھے چلتا رہا۔ پس اخی نے ان دونوں کو تلاش کر لیا اور ابن الملک سے کہا کہ "تم میری بیوی میرے حوالے کر دو کیونکہ یہ میری بیوی ہی نہیں میرے چچا کی لڑکی بھی ہے" پس لڑکی نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ "میں ابن الملک کی لونڈی ہوں" پس اخی نے کہا کہ تو میری بیوی ہے اور میری چچا زاد بہن ہے۔" پس لڑکی نے کہا کہ "میں تجھے نہیں جانتی میں نہیں ہوں مگر ابن الملک کی لونڈی" پس ابن الملک نے اخی سے کہا کہ "کیا تو میری لونڈی سے جھگڑتا چاہتا ہے؟" پس اخی نے کہا "اللہ کی قسم! یہ میری بیوی ہے جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم علیہ السلام نے اللہ کے حکم سے زندہ کیا ہے۔" پس یہ دونوں فریق آپس میں جھگڑ رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا "اے اخی! یہ میری بیوی دی ہے جس کو میں نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے زندہ کیا تھا؟" اخی نے کہا "جی ہاں!" پس اس لڑکی نے کہا "اے روح اللہ! یہ جھوٹا ہے اور میں ابن الملک کی لونڈی ہوں" ابن الملک نے بھی کہا کہ "یہ میری لونڈی ہے" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لڑکی سے فرمایا "کیا میں نے تجھے اللہ کے حکم سے زندہ نہیں کیا تھا؟" لڑکی نے جواب دیا "اللہ کی قسم! اے روح اللہ! آپ نے مجھے زندہ نہیں کیا" حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لڑکی سے فرمایا کہ "جو میں نے تجھے دیا تھا وہ مجھے لوٹا دے" پس وہ لڑکی مردہ ہو کر گر پڑی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "جو شخص یہ

چاہے کہ وہ ایسے آدمی کو دیکھے جسے حالت کفر میں موت آئی پھر اللہ نے اس کو زندہ کر کے حالت ایمان میں اٹھایا؛ تو وہ اس شخص کو دیکھ لے اور جو اس کو دیکھنا چاہے جسے حالت ایمان پر موت نصیب ہوئی پھر اس کو اللہ تعالیٰ نے زندہ کیا ہو لیکن پھر اس کو حالت کفر میں اٹھایا؛ تو وہ اس لڑکی کو دیکھ لے۔ پس اپنی اسرا علی نے اللہ تعالیٰ سے عہد کیا کہ وہ کبھی بھی شادی نہیں کرے گا۔ اس حکایت میں عقل مندوں کے لیے عبرت ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے ایمان کی سلاحتی اور اچھے خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔ نبی اکرم ﷺ اور ان کی آل کے وسیلہ و ذیلہ سے غلام و میراثی فرماتے ہیں کہ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک واقعہ اور ذکر کر دیا جائے۔ بعض علماء عارفین نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بہار پر تشریف لے گئے۔ پس آپ نے وہاں دیکھا کہ ایک راہب عبادت کر رہا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دیکھا کہ کثرت عبادت و عبادہ کی وجہ سے اس کا بدن لافروغ و نحیف ہو چکا تھا۔ پس آپ نے اسے سلام کیا اور فرمایا کہ "تم اس گرجا میں کتنے دنوں سے ہو؟" پس اس راہب نے کہا کہ "میں ستر سال سے اس جگہ عبادت میں مصروف ہوں اور میرے دل میں ایک چیز کی ترسا ہے جو پوری نہیں ہوتی پس آپ میرے لیے دعا فرمائیں تو ممکن ہے میری دیرینہ خواہش پوری ہو جائے۔" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا "تیری کیا حاجت ہے؟" اس راہب نے کہا کہ "میں چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنی محبت کا ایک ذرہ عطا فرمادے" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ "میں تیرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا" پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رات کو دعا فرمائی۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی نازل فرما کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آگاہ کیا کہ "اے عیسیٰ! میں نے تیری دعا قبول کر لی۔" پس کچھ دنوں کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی جگہ سے گزرے پس آپ نے دیکھا کہ گرجا کھنڈر میں تبدیل ہو گیا ہے اور وہ زمین جس پر عبادت خانہ تھا وائیں ہو گئی ہے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس زمین میں اترے تو وہی عابد وہاں کھڑا تھا اس حال میں کہ اس کی آنکھیں پھٹی ہوئی تھیں اور دم کھلا ہوا تھا۔ پس آپ نے اسے سلام کیا لیکن اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام راہب کی اس حالت کو دیکھ کر متعجب ہوئے۔ پس غیب سے آواز آئی کہ "اے عیسیٰ! اس راہب نے ہم سے ایک ذرہ خالص محبت کا سوال کیا تھا۔ پس ہم جانتے تھے کہ یہ اس کو برداشت کرنے کی قوت نہیں رکھتا لیکن ہم نے آپ کی شفاعت و دعا کی وجہ سے اس کو خالص محبت کے ذرے کا ستر ہزارواں حصہ دیا اور اس کا یہ حال ہو گیا کہ جسے آپ دیکھ رہے ہیں۔ پس اگر ہم اس سے بھی زیادہ عطا فرماتے تو اس کا کیا حال ہوتا۔"

غلام و میراثی فرماتے ہیں کہ خواص کی محبت کا ظہور ایسے ہی واقعات سے ہوتا ہے۔ جان لو کہ خدائی اللہ کے لیے محبت سب سے پہلی سیزمگی ہے اور محبت ہی وہ گھاٹی ہے جس کے ذریعے انسان کھویت کی منزل تک پہنچتا ہے۔ تحقیق محققین کے اقوال اس سلسلے میں مختلف ہیں کہ ہر ایک نے اپنے اپنے ذوق کے مطابق بیان کیا ہے اس مقام پر مختلف اقوال و عبارات کو نقل کر کے ان پر تبصرہ کرنا مناسب نہیں ہے اور نہ ہی اس کی گنجائش ہے۔ تحقیق ہم نے اپنی کتاب "جوہر الفریض" میں اس کے متعلق تفصیلی بحث کی ہے لیکن اس کے باوجود ہم یہاں پر اس کا خلاصہ پیش کرتے ہیں تاکہ قارئین اس سے محفوظ ہو سکیں۔

محبت کیا ہے؟ پس جان لے کہ محبت ہر حال میں چاہے غم ہو یا خوشی، نفع ہو یا نقصان، محبوب کی خواہش کے سامنے سر تسلیم خم کرنے کا نام ہے۔

اسی مہربم کو شاعر نے اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے۔

وقف الہوی بی حیث انت فلیس لی

”محبت نے مجھے جہاں کرکڑا کر دیا ہے جہاں پر کہ تو ہے۔ پس اب میں نہ آگے بڑھ سکتا ہوں اور نہ پیچھے ہٹ سکتا ہوں۔“

اجد الملامۃ فی ہواک لذیذۃ

”میں تیرے عشق میں ملامت کو بھی لذیذ پاتا ہوں یہ تیرے ذکر کی محبت کی وجہ سے ہی تو ہے۔ پس اب ملامت کرنے والے

جتنی چاہے ملامت کریں“

اشبہت اعدائی فصرۃ احبہم

”ریقب میرے دشمن بن گئے پس میں ان کا دوست ہو گیا جب مجھے تم سے فائدہ مل رہا ہو تو وہ بھی تجھ سے فائدہ حاصل کر رہے ہیں“

فاهنتی فاهنت نفسی صاعرا

”پس تو نے مجھے حقیر جانا تو میں نے اپنے آپ کو حقیر سمجھ لیا اس لیے کہ جسے تو حقیر سمجھے وہ کرم کیسے ہو سکتا ہے“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں جان لو کہ غیرت اوصاف محبت سے ہے۔ غیرت کی موجودگی میں عشق کو راز میں رکھنا ناممکن ہے۔ پس جن کی زبان اس مضمون کو بیان کرنے میں دراز ہو اور وہ رازوں کے تشف پر مصر ہو تو اسے محبت کا ذائقہ نصیب نہیں ہے۔ وہ صرف اپنے دل کی آسودگی کے لیے شہرت کر رہا ہے۔ پس اگر اسے حقیقی محبت کا ذائقہ نصیب ہوتا تو وہ تفصیل و تشریح کا محتاج نہ ہوتا اس لیے سچا عشق لفظوں سے نمایاں نہیں کیا جاسکتا بلکہ وہ تو اداؤں سے پکڑا جاسکتا ہے۔ نیز محبت کو محبوب کے علاوہ کوئی بھی نہیں سمجھ سکتا۔ حقیق شاعر نے کہا ہے کہ۔

تشیر فادری ماتقول بظرفھا

”محبوبہ مجھے اشارہ دیتی ہے تو میں اس کے گوشہ چشم کے اشاروں کو سمجھ لیتا ہوں تو جوابا میں اپنی آنکھ بند کر لیتا ہوں تو محبوبہ

میرے جواب کو سمجھ لیتی ہے“

تکلم منا فی الوجوہ عیونا

”ہماری ملاقات کے وقت زبان کے بجائے آنکھیں گفتگو کرتی ہیں گویا کہ ہم خاموش ہیں اور محبت مصروف گفتگو ہے“

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ رہی عوام کی محبت تو وہ احسانات کی پیداوار ہے۔ نیز دوست کی راہ پر چلنے سے محفوظ ہوتی ہے اور دوست کی متعین کردہ منزل کی جانب بڑھنے سے نشوونما پاتی ہے۔ یہ محبت وہ اس کی ہزین کاٹ دیتی ہے اس میں محبوب کی خدمت سے لذت حاصل ہوتی ہے اور انسان کو مصائب و مصیبت کا سلیقہ نصیب ہوتا ہے۔ پس عوام اسے ہی ایمان کی معراج قرار دیتے ہیں۔ پس صوفیاء کے نزدیک بندے سے جو گھل بھی سرزد ہوتا ہے وہ اس کی بندگی کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی میں مصروف رہے اور بندے کا منظور نظر فقط اللہ تعالیٰ ہی ہو اس سلسلہ میں نہ وہ نشان منزل کا طلب گار ہو اور نہ ہی اسے معبود حقیقی کی معرفت کے لیے دلائل کی ضرورت ہو۔

حکایت حضرت ابراہیم خواس فرماتے ہیں کہ میں سفر کر رہا تھا کہ مجھے پیاس محسوس ہوئی یہاں تک کہ پیاس کی شدت کی بنا پر میں بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ پس تھوڑی دیر بعد میرے چہرے پر پانی گرا جس کی وجہ سے میں نے ٹھنڈک محسوس کی۔ پس میں نے آنکھیں کھولیں تو دیکھا کہ ایک خوبصورت نوجوان ہے جو عمدہ گھوڑے پر سوار ہے اس نے سبز رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور زرد رنگ کا عمامہ باندھا ہوا ہے اور اس کے ہاتھ میں پانی کا ایک پیالہ ہے۔ پس اس نے مجھے پانی پلایا اور کہا کہ میرے گھوڑے پر میرے پیچھے سوار ہو جائیے۔ پس میں ان کے پیچھے بیٹھ گیا۔ پس اس نے مجھے سلام کیا اور پوچھا کہ کہاں جانا چاہتے ہو؟ میں نے کہا کہ مدینہ منورہ اس نے کہا اترے یہی مدینہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں عرض کرنا کہ رضوان خازن جنت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام عرض کیا ہے۔ علامہ دیرمزی فرماتے ہیں کہ یہ بہت بڑی کرامت ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے اپنا فضل فرماتا ہے۔

الجواف

"الحواف" یہ پھل کی ایک قسم ہے۔

الجودر

"الجودر" (زال کے ضد فتح کے ساتھ) یہ جنگلی گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ -

ان من يدخل الكنيسة يوما
بق فبها جاذرا و ظباء
"جو شخص روزانہ گرجا گھر جائے گا تو ایک دن اسے وہاں پر حسین ہرنیاں اور خوبصورت جنگلی گائیں ملیں گی"

ويبيض بالحفاظ العيون كأنما
هزوزن سبوقا واستلطن خناجرا
"اور حسین و جمیل اور خوشنک آکھوں والیاں گویا ایسی ہیں کہ انہوں نے اپنی آنکھوں میں تلواریں سونت رکھی ہیں اور ان کی آنکھوں کے خنجر سنبھال رکھے ہیں"

تصدين لي يوما بمنعرج اللوى
فغادون قلبي بالتصبر غادوا

"ایک دن اچانک وہ میرے سامنے تلہ پر نمایاں ہوئیں پس انہوں نے میرے دل پر ڈاک ڈالا اور میری ستاح صبر چرائی"

سفرن بدورا و انتقبن أهله
ومن غصونا و انتفن جاذرا

"جب وہ سامنے آئیں تو یوں محسوس ہوتا تھا گویا کہ وہ چودھویں کا چاند ہیں اور جب نظروں سے اوجھل ہوئیں تو یوں محسوس ہوا کہ گویا وہ پہلے دن کا چاند ہیں"

واطلعن في الاجياد بالدر انجما
جعلن لحنات القلوب ضوا

"وہ عمدہ قسم کے گھوڑوں کے ساتھ ظاہر ہوئیں گویا کہ ستاروں میں موتی اور انہوں نے اپنی محبتوں کے پھریرے قلب میں دوست کر دیے"

الريح تعصف والاغصان تعتق
والمزن باكية والزهر مغبق

"ہوا کس چلتی ہیں تو شاخیں ایک دوسرے سے بغل گیر ہوتی ہیں اور بادل رو پڑتے ہیں اور کلیاں کھل پڑتی ہیں"

كانما الليل جفن والبروق له
عين من الشمس تبدو ثم تنطبق

"گویا کہ رات اس کی آنکھوں کا غلاف ہے اور اس کی نگاہوں کی چمک سورج کی شعاعیں ہیں، کبھی ظاہر ہوتی ہیں اور کبھی چھپ جاتی ہیں"

تبدت فهذا البدر من خجل بها
وحقق مثلي في دجى الليل حائر

"محبوبہ سامنے آئی تو چروہو میں کا چاند بھی شرمایا اور حقیقت یہ ہے کہ میں تو اندھیروں میں ہی بھٹکتا رہا ہوں"

وماست فشق الغصن غيظاً جيو به
الست ترى أوراقه تتناثر

"اور جب وہ مجھ سے ملی تو اس نے غیظ کی وجہ سے میرا گریبان چاک کر دیا کیا تو دیکھتی نہیں کہ غیض و غضب کی چنگاریاں کھڑکی ہیں"

وفاحت فالقني العود في النار جسمه
كذا نقلت عنه الحديث المجامر

"اور اس کی خوشبو پھیلی گویا عود کی لکڑیوں کی آگ میں ڈال دیا گیا ہوا اور اس طرح یہ داستان مشہور ہو گئی"

وقالت فغار الدر واصفر لونه
كذلك مازالت تغار الضرائر

"اور جب وہ بولی تو موتی گہرائی میں چلے گئے لیکن ان کا رنگ ظاہر ہو گیا اسی طرح سو کھیں ایک دوسرے پر ہمیشہ غیرت کرتی ہیں"

بادر اذا حاجة في وقتها عرضت
فللحوائج أوقات وساعات

"جب حاجت درپیش ہو تو اسے پیش کرو کیونکہ ضرورتوں کے اوقات اور متعین ساعتیں ہوتی ہیں"

ان أمكنت فرصة فانقض لها عجلا
ولا تأخر فللتأخير آفات

"اگر فرصت مل جائے تو اس سے فائدہ اٹھانے میں جلدی کرو کیونکہ تاخیر سے بہت سی آفات درپیش ہوتی ہیں"

أما ترى الغيث كلما ضحكت
كمائم الزهر في الرياض يكي

"کیا تو نے بارشوں کو نہیں دیکھا کہ جب وہ ہنستے ہیں تو غنچے باغات میں رو پڑتے ہیں"

كالحب يبكي لديه عاشقه
وكلما فاض ومعه ضحكا

"جیسا کہ عاشق سوز عشق میں روتا ہے اور عاشق کے رونے پر عشق اس پر ہنستا ہے"

لحي الله امرا اولاك سرا
فبحت به وفض الله قاه

"اللہ تعالیٰ تجھے مزید نعمتوں کے ساتھ قائم و دائم رکھے کیونکہ تو نے شاعر کی سرگرمیوں کو زندہ رکھا ہے"

لانك بالذي استودعت منه
انم من الزجاج بما وعاه

"کیا تو وہ نہیں ہے کہ جس نے ساغر کو لہریز کیا اور پھر پھٹکنے لگا"

ينم بسر مستوعيه سرا
كما نم الظلام بسر نار

"تو نے راز کو راز رکھنے کی کوشش کی جیسا کہ تاریکیاں آگ کو ڈھانپ لیتی ہیں"

اسم من الصول علی مشبب ومن صافی الزجاج علی عفار

”جب اس سے زیادہ کار کر اور خالص شراب کے پیالوں سے زمین کے حق میں براہ کرم جوادوٹی“
ملی ہے الحق شام کی وفات ۱۰۳۵ھ میں ہوئی اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

الجوزل

”الحوزل“ (جیم پر پیش ہے) یہ کبوتری کے بچہ کو کہتے ہیں اس کی جن ”جوازل“ آتی ہے اس کا مفصل بیان ”لفظ قطار“ کے عنوان میں آئے گا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

یا ابنة عمی لا احب الجوزلا ولا احب قرصک المفلحلا
”اے میرے چچا کی بیٹی میں کبوتر کے بچے کو پسند نہیں کرتا اور تیرے ناز و نخرے کو بھی پسند نہیں کرتا“

وانما احب طلبا اعبلا
”میں صرف اور صرف چوکری بھرنے والی برن کو پسند کرتا ہوں اور کبھی کبھی نوجوان کا نام بھی ”جوزل“ رکھ دیا جاتا ہے“

الجبیل

”الجبیل“ یہ بچہ کو کہا جاتا ہے۔

شعری حکم اس کا شرعی حکم ”باب الضاد“ میں آئے گا۔

”تال“ اہل عرب کہتے ہیں ”انبش من جبیل“ (ظان ”بجو“ سے بھی زیادہ چور ہے) کیونکہ جو قبروں میں داخل ہو جاتا ہے اور مردوں کا کفن نکال لیتا ہے۔

ابو جرادة

”ابو جرادة“ یا ایک پرندہ ہے جسے اہل عراق ”بازنجان“ کہتے ہیں اور اہل شام کے نزدیک اس پرندے کا نام ”بسمیر“ ہے۔

شہر اس پرندے کا گوشت بھوسیر والے مریض کے لیے مفید ہے۔ واللہ اعلم



باب الحاء

حائم

"حائم" کا لے رنگ کے کوئے کو کہا جاتا ہے۔

مرقس نے کہا ہے کہ۔

أعدو علی واق و حائم

ولقد غدوت و كنت لا

"اور تحقیق میں صبح ہی صبح چلا حالانکہ میں صبح سویرے چلنے کا عادی نہیں تھا اور میں حیران و پریشان گھومتا رہا"

والایامن کالاشامن

فاذا الا شامن کالایامن

"پس میں نے عجیب منظر دیکھا کہ بدنصیب گویا کہ خوش نصیب ہیں اور خوش نصیب گویا کہ بدنصیب ہیں"

ضر علی أحد بدنم

وکذاک لا خیر ولا

"اور میں نے اس سے یہ محسوس کیا کہ خیر اور شر دائمی چیزیں نہیں ہیں"

عنقریب انشاء اللہ "باب الواو" میں ان اشعار کی تفصیل آئے گی۔ "الائم" سیاہ رنگ کے کوئے کو "غراب الیم" بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل "باب الغین" میں آئے گی۔

الحاریة

"الحاریة" اس سے مراد چنکبرہ سانپ ہے۔ تحقیق اس کا بیان "باب الحمرة" میں گزر چکا ہے۔

الحجاب

"الحجاب" سانپ کو کہتے ہیں۔ جو ہری کہتے ہیں اصل میں "الحباب" شیطان کا نام ہے چونکہ سانپ کو بھی شیطان کہتے ہیں اس لیے اس کا نام "الحباب" رکھ دیا گیا ہے۔

حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک انصاری کا نام تبدیل کیا کیونکہ اس کا نام "الحجاب" تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ "الحباب" شیطان کا نام ہے۔ (الحدیث)

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے "باب تفسیر الاسم" میں لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عاص "عزیر" حملہ شیطان "عکم" غراب شہاب اور حباب وغیرہ کے ناموں کو تبدیل فرمایا اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس شخص کا نام تبدیل فرمایا ان میں

لے الواقع: کوا۔ اور بقول بعض لنرا۔ الووق۔ ایک قسم کا پرندہ جو اپنے اٹے خود نہیں بیٹا بلکہ دوسرے پرندوں کے گونسلے میں رکھ دیتا ہے۔ اس کی بہت سی قسمیں ہیں۔ (مصباح اللغات صفحہ ۹۴)

۲۔ لکھنؤ صفحہ ۱۸ پر "الائم" کی بجائے "الائم" ہے جس کا معنی کالا کوا کہے گئے ہیں۔ انگریزی۔ "Raven" "Crow" (کتابستان آنکھ ۱۰ آنکھ صفحہ ۵۰۰)

عبداللہ بن عبداللہ بن ابی سلول ہیں جن کا نام "الحباب" تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ تجویز کیا اور ان کے والد "ابو الحباب" کی کنیت سے پکارے جانے لگے۔ (رواہ ابوداؤد)

الحبتر

"الحبتر" لومڑی کو کہا جاتا ہے اس کا تفصیلی بیان "باب التا" میں گزر چکا ہے۔

الحبث

"الحبث" سانپ کو کہا جاتا ہے۔ یہ سانپ ڈسنے میں بہت ماہر ہوتا ہے اور اس کا زہر بہت مہلک ہوتا ہے۔ عقرب (انٹارنا) اس کا تفصیلی ذکر اسی باب کے آخر میں آئے گا۔

حباحب

"حباحب" جگنو (بروزن حداحد) یہ بھی کی طرح کا ایک جانور ہے جس کے دو پر ہوتے ہیں اور رات میں چمکتا ہے۔ گویا کہ وہ آگ کی چنگاری ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں "اضعف من ناز الحباب" (ظاہر ہے اس دشمنی سے بھی کمزور ہے جو جگنوں کے پروں میں ہوتی ہے۔) جو ہرئی فرماتے ہیں "حباحب" ناقابل انتفاع آگ ہے۔ یہ جگنو کے لیے بطور استعارہ استعمال کرتے ہیں۔ نیز "حباحب" کو "قطرب" بھی کہا جاتا ہے جیسا کہ ابن بطارہ وغیرہ نے تحریر کیا ہے۔ "صحاح" میں ہے کہ "قطرب" ایک پرندہ ہے۔ شرعی حکم | جگنو کا کھانا حرام ہے اس لیے کہ یہ حشرات الارض میں سے ہے۔

الْحُبَارَى

"الْحُبَارَى" یہ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے جسے "سرخاب" کہا جاتا ہے۔ "الْحُبَارَى" اسم جنس ہے اس کا اطلاق مذکر و مؤنث پر یکساں ہوتا ہے۔ نیز جمع و واحد کے لیے بھی لفظ مستعمل ہے۔ قیاسی طور پر اس کی جمع "حباریات" بھی ہو سکتی ہے۔ جو ہری کہتے ہیں کہ نحوی اعتبار سے "حبارئی" میں الف نہ تانیث کا ہے اور نہ الحاق کا۔ کیونکہ کل کی اساس اسم پر رکھی گئی ہے اس لیے کہ کا جزو بن گیا ہے۔ جو ہری یہ کہتے ہیں کہ "حبارئی" معرذہ و مکروہ دونوں حالتوں میں غیر منصرف ہے۔

علامہ بصرئی فرماتے ہیں کہ جو ہری کا یہ کہنا کہ "الحبارئی" میں الف نہ تانیث کا ہے اور نہ الحاق کا یہ ان کی سخت بھول ہے بلکہ "الحبارئی" کا الف تانیث کے لیے ہے جیسے "سانی" میں ہے۔ نیز اگر اس کا الف تانیث کے لیے نہ ہوتا تو یہ منصرف پڑھا جاتا۔ اہل مصر "الحبارئی" کو "جرج" کہتے ہیں۔ یہ اڈنے میں بہت تیز ہوتا ہے اور سنگسار علاقوں میں پایا جاتا ہے۔ "الحبارئی" کے پر اکھاڑ لینے سے یا خود بخود گر جاتے سے اس کی قوی بصورتی میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور یہ اسی صدمہ کی وجہ سے ہلاک ہو جاتا ہے۔

انگریزی۔ "Ruddy goose" (سکارت ان اگنل اردو کشتری صوفیہ ہے)

سرخاب کی گردن لمبی اور رنگ بہت دلکش ہوتا ہے۔ سرخاب کے پیٹ میں ایک قیمتی موتی ہوتا ہے اگر وہ خارج ہو جائے تو سرخاب اپنے پردوں کو اکھاڑ دیتا ہے۔ جس کے باعث سرخاب کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وہم تر کوک اسلح من حباری رات صقرا و اشرد من نعام

”اور انہوں نے مجھے چھوڑ دیا اس حال میں کہ سرخاب سے بھی زیادہ پریشان کہ ایک جانب وہ دیکھ رہا ہے کہ شکرہ اس پر حملہ آور ہے اور دوسری طرف وہ گھبرایا ہوا شتر مرغ ہے“

علامہ دیرئی فرماتے ہیں ”سرخاب“ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ شکار کرتا ہے لیکن خود شکار نہیں ہوتا۔

حدیث شریف میں ”الحباری“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کسی آدمی سے سنا کہ ظالم نہیں ہلاک ہوتا مگر اپنے آپ سے۔ پس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اس نے جھوٹ کہا۔ نیز فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے سرخاب بنی آدم کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک ہوتا ہے۔ (رواہ البیہقی)

امام ثعلبی نے سورۃ فاطر کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب زمین پر گناہوں کی کثرت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ بارش کو روک لیتا ہے جس کی وجہ سے غلہ میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور یہ حیوانات کی موت کا سبب بن جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

يسقط الطير حيث يلنقط الحب وتغشى منازل الكرماء

”پرندہ وہیں گرتا ہے جہاں اسے دان نظر آتا ہے اور پھر وہ شریف لوگوں کے مقام کو چھپا لیتا ہے“

سرخاب پرندوں میں سب سے زیادہ جلد باز ہوتا ہے اور اپنے رزق کے حصول کے لیے طرح طرح کے مکر و فریب کرتا ہے لیکن اس کے باوجود اس کی موت بھوک کی وجہ سے آتی ہے۔ سرخاب کے بچے کو ”لیل و نہار“ کہا جاتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

ونهاراً رأيت منتصف الليل وليلاً رأيت وسط النهار

”اور میں نے آدھی رات میں دن دیکھا ہے اور مجھے دن کے نصف حصہ میں رات دکھائی دی“

الحکم | سرخاب کا کھانا حلال ہے کیونکہ یہ پاکیزہ جانور ہے۔

نبی اکرم ﷺ کے غلام یزید بن عمر کہتے ہیں کہ ان کے دادا نے رسول اللہ کے ساتھ سرخاب کا گوشت کھایا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی) امام ابویسٰی ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”اکمل من الحباری“ (فلاں شخص سرخاب سے زیادہ ٹھیک ہے) حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ ہر جانور اپنی اولاد سے پیار کرتا ہے یہاں تک کہ سرخاب بھی جس کی حماقت ضرب اہل ہے۔

اہل عرب خوف ورنج کے وقت کہتے ہیں ”صلح من الحباری“ (یعنی سرخاب سے زیادہ بزدل) اور امن کے وقت کہتے ہیں ”صلح من الدجاج“ اور یہ مثال بھی دیتے ہیں کہ ”الحباری خالۃ الکروان“ (سرخاب کروان کی خالہ ہے)

لائبریری: ایک پرندہ بھورے رنگ کا۔ لمبی چونچ کا۔ اور کہا جاتا ہے کہ وہ رات کو سوئائیں اور اس کا نام ایسا رکھا گیا ہے جو چند پرندوں کی حالت کرتا ہے۔ اس وجہ سے کہ کرنی کے معنی نیند کے ہیں۔ (معجم اللغات صفحہ ۷۳۵)

خواس سرخاب کا گوشت تو سرخ کی طرح زرد و بنفسم اور تھلج کی طرح دیر سے بنفسم ہونے والا بلکہ سرخاب کا گوشت معتدل ہوتا ہے اس کی تاثیر گرم و تر ہے اس کا گوشت جس رنگ کے لیے مفید اور وجع مفاصل وجع قویج کے لیے نقصان دہ ہے۔ نیز اس کا گوشت بنفسم پیدا کرتا ہے اگر سرخاب کے گوشت میں دار چینی زعفران اور سرکہ شامل کر لیا جائے تو اس کا ضرر ختم ہو جاتا ہے۔ سرخاب کا گوشت سرد مزاج والے آدمی کے لیے مفید ہے بالخصوص سردیوں میں یا سرد علاقوں میں اس کے گوشت کا استعمال بے حد مفید ہے۔

ام قزوینی فرماتے ہیں کہ سرخاب کے پوتے میں ایک چھوٹا سا پتھر ہوتا ہے اگر کسی کو کثرت احتیاج کی شکایت ہو تو اس پتھر کو اپنے پاس رکھ لے یہ شکایت زور ہو جائے گی اگر اس پتھر کو اس سال والا مریض اپنے پاس رکھے تو شفا باب ہو جائے گا اگر ب پتھر اس شخص کے دل پر لگا دیا جائے جسے نیند زیادہ آتی ہے تو اس کی نیند میں کمی واقع ہو جائے گی۔

ہم امر۔ ملاحظہ فرمائیے کہ سرخاب کا بیض جس میں مذکر کے جراثیم ہوں بالوں پر لگا یا جائے تو بالوں کو سیاہ کر دیتا ہے جس کا ایک سال تک رنگ زائل نہیں ہو سکتا اگر اس بیض میں مؤنث کے جراثیم موجود ہوں تو بالوں کو سیاہ نہیں کرتا۔ نیز یہ معلوم کرنا کہ بیض میں مذکر کے جراثیم ہیں یا مؤنث کے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ سوئی کے ذریعے سے دھار اندھے میں داخل کر کے دیکھ لیا جائے اگر دھار نہ ہو تو بیض میں مذکر کے جراثیم ہیں ورنہ نہیں۔

التعیر سرخاب کی خواب میں تعیری مرد سے دی جاتی ہے۔

الحجرج

"الحجرج" زعفران کو کہا جاتا ہے۔ نیز اس کے بچے کو "سجوز" کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "سجوز" ایک بحری پندہ ہے۔

الحجرکی

"الحجرکی" چیچڑی کو کہا جاتا ہے۔ ضحاک شاعر نے کہا ہے کہ -

فلست بموضع ندی حجر کی ابوہ من بنی جشم بن بکر

"میں میں چیچڑی کو... نہیں پاؤں گی کیونکہ ان کا باپ قبیلہ بنو جشم بن بکر سے ہے"

"الحجرکی" کے مؤنث کے لیے "الحجر کاتہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ابو عمرو جری کہتے ہیں کہ "الحجر کی" میں الف تانیث کے لیے ہے جس کی وجہ سے اسے غیر منصرف پڑھا جائے گا۔ نیز چھوٹے ہاتھ والے آدمی کو بھی "الحجر کی" سے تشبیہ دیتے ہیں۔

الحلقی

"الحلقی" کبری کے بچے کو "الحلقین" کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ "الحلقی" سے مراد خف و لاغر بدن والی کمریاں ہیں۔

حبیش

"حبیش" جوہری کہتے ہیں کہ یہ بلبل کی مانند ایک پرندہ ہوتا ہے۔

الحجر

"الحجر" گھوڑی کو کہتے ہیں یہ اسم لفظ مؤنث کے لیے خاص ہے اس لیے تاء تانیث کو ساتھ نہیں ملایا گیا اس کی جمع "احجار" اور "حجور" آتی ہے۔ افزائش نسل کے لیے جو گھوڑی ہوتی ہے اس کو "احجار انیل" کہا جاتا ہے۔

"الحجر" کا حدیث شریف میں تذکرہ حضرت عمرو بن شعیب بواسطہ والد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ گھوڑوں اور نچردوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ (کامل ابن عدی)

مندرج بالا حدیث میں لفظ "الحجر" کے بجائے "حجرۃ" کا استعمال ہوا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ "الحجر" کے ساتھ تاء تانیث کو بھی ملایا جاسکتا ہے لیکن مستدرک میں ابو زرعہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھوڑوں کے لیے "فرس" کا لفظ استعمال فرمایا کرتے تھے۔

"الحجر" کے طبی فوائد اور شرعی حکم | گھوڑی کے خواص اور شرعی حکم گھوڑے کی مانند ہے۔ غفریب انشاء اللہ" باب الحاء" میں اس کا مفصل بیان آئے گا۔

التعین | گھوڑی کی خواب میں تعبیر نیک و شریف عورت سے دی جاتی ہے اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ وہ گھوڑی پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی نیک عورت کے ساتھ شادی کرے گا اور اگر گھوڑی پر زین و لگام لگا ہوا ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ مردانہ عورت سے نکاح کرے گا جس کی عصمت محفوظ نہیں ہوگی یا وہ کسی غیر متعلق امور میں ملوث ہوگی۔ سفید گھوڑی کو خواب میں دیکھنا حسب نسب والی عورت کی علامت ہے سرخ رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہے پیلے رنگ والی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا مرینہ عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح کالے رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا مال دار عورت کی طرف اشارہ ہے سبز رنگ کی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا بھی مال دار عورت کی طرف اشارہ ہے۔ اور کبھی گھوڑی کی تعبیر موسم و سال سے بھی دی جاتی ہے۔ پس "وئی گھوڑی کو خواب میں دیکھنا سرسبز و ثارابی کی طرف اشارہ ہے۔ نیز بلی تیلی لاغر گھوڑی کو خواب میں دیکھنا قحط سالی کی جانب اشارہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الحجروف

"الحجروف" ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ ایک جانور ہے جس کی ٹانگیں لمبی اور حساست میں چوٹی سے بڑا ہوتا ہے۔

الحجل

"الحجل" (زرچکور) واحد کے لیے "خجخلۃ" کے الفاظ مستعمل ہیں اس کی جمع "حجلی" "بروزان" "فعلی" آتی ہے۔ یہ "الحجل" (چکور (مصباح اللغات صفحہ ۱۳۸) اردو، چکور، بکالی، چکور، بلوچی، بکلو، چتو، زورک، چانالی، چکور، سندھی، چکور، کشمیری، گتو۔

لفظوں کی جمع ہے ایک "تجلی" کی "تجلی" اور دوسرے "ظربی" کی جمع "ظربان" آتی ہے۔ "ظربان" سے مراد وہ کچرا ہے جو ہوا میں اُڑتا ہے۔ غرض اب اس کی تفصیل "باب لفظ" میں انشاء اللہ آئے گی۔ "کچل" "کبوتر کے برابر اور" "قواء" کی مانند ایک پرندہ ہے جس کی چونچ سرخ ہوتی ہے اس پرندہ کو "واجان البر" بھی کہا جاتا ہے۔ اس پرندہ کی دو قسمیں ہیں ایک نجدی اور تہامی پس نجدی سبز رنگ کا پرندہ ہے جس کی ٹانگیں سرخ ہوتی ہیں اور تہامی میں سبز و خیز دونوں رنگ پائے جاتے ہیں۔ ان پرندوں کے بچے پروں سمیت معرض وجود میں آتے ہیں اس پرندہ کی خاص صفت یہ ہے کہ جب اس کی مادہ حاملہ ہوا چاہتی ہے تو نمٹی مین لٹ جاتی ہے جس کی وجہ سے وہ حاملہ ہو جاتی ہے۔

بعض حضرات کے نزدیک یہ اپنے نر کی آواز سن کر حاملہ ہو جاتی ہے جس وقت (مادہ) اندر سے دے کر نارخ ہو جاتی ہے تو نر اندوں کو نر جانور دیتا ہے اور مادہ اندوں کو مادہ سیتی ہے اور بچوں کی پرورش میں بھی یہی انداز اپناتا جاتا ہے۔ تو حیدی کہتے ہیں کہ اس قسم کے پرندے کی عمر میں سال ہوتی ہے۔ نیز یہ پرندے اپنے گھونسلے بھی علیحدہ علیحدہ بناتے ہیں۔ نر کے لیے علیحدہ گھونسلہ ہوتا ہے اور مادہ کے لیے علیحدہ گھونسلہ ہوتا ہے۔ اس قسم کے پرندے کی عادت یہ ہے کہ یہ پرندہ اپنے ہم شل پرندوں کے گھونسلوں میں جا کر ان کے اندر سے بیٹا ہے۔ پس جب بچے پیدا ہو کر اُڑنے کے قابل ہوتے ہیں تو وہ اپنی ماں سے آکر مل جاتے ہیں۔ یہ پرندہ اُڑنے میں بہت تیز ہوتا ہے یہاں تک کہ انسان بھی اس کا اور انک نہیں کر سکتا۔ حتیٰ کہ گویں (جس سے بھریا کنکر پھینکے جاتے ہیں) سے بھی نکل جاتا ہے۔ نر جانور مادہ کے سلسلہ میں انتہائی غیور ہوتا ہے۔ پس جب دوسرا جمع ہو جائیں تو، مادہ کے حصول کیلئے آپس میں لڑ پڑتے ہیں۔ چنانچہ غالب مغلوب کو ہلاک کر دیتا ہے۔ یہ پرندہ اپنے ہم شل کی آواز سے وحوک دیتا ہے۔ اس لئے شکاری اس کو اپنے ساتھ رکھتے ہیں تاکہ اس کی آواز کے ذریعے سے دوسرے پرندوں کا شکار کر سکیں۔ جب اس پرندہ کے پاس اندر سے ختم ہو جائیں تو یہ دوسرے پرندوں کے گھونسلوں میں گھس کر ان کے اندر سے چالیتا ہے اور ان کے اندر سے بیٹا ہے۔

فائدہ | "کتاب الشوان" اور "تاریخ الخیاب" میں ابو نصر محمد بن مروان جدی کا یہ واقعہ منقول ہے کہ ابو نصر ایک کردی کے ساتھ کھانا کھا رہا تھا۔ دسترخوان پر مختلف قسم کے کھانوں میں دو بیٹے ہوئے چوکور بھی تھے۔ پس کردی نے چوکور کو اپنے ایک ہاتھ سے اٹھایا اور بیٹے لگا۔ پس ابو نصر محمد بن مروان نے بیٹے کی وجہ پوچھی۔ کردی نے کہا کہ میں جوانی میں چوری کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن میں نے اپنا نشانہ ایک تاجر کو بنایا اور اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو تاجر گریہ و زاری کرنے لگا۔ پس مجھے تاجر پر دم آتا تو میں نے اسے چھوڑ دیا۔ پس وہ تاجر اچانک وہ چوکوروں کی جانب متوجہ ہوا جو پڑا ہوا چوکور تھیں۔ تاجر نے ان سے کہا کہ تم گواہ رہنا یہ شخص مجھے ظلماً قتل کر رہا ہے۔ پس میں نے اسے قتل کر دیا۔ پس جب اس دسترخوان پر میں نے ان دو چوکوروں کو دیکھا تو مجھے تاجر کی حقاقت پر فکری آگئی جو دو چوکوروں کو اپنے قتل پر گواہ بنا رہا تھا۔ پس ابن مروان نے یہ بات سننے کے بعد کہا اللہ کی قسم! اتیرے خلاف رابزنی کے معاملہ میں ہم گواہ ہیں۔ پھر اس کے بعد ابن مروان نے کردی کی گمان اڑانے کا حکم دے دیا۔

چوکور کا شرعی حکم: چوکور کا کھانا اہتمامی طور پر حلال ہے۔

عنقریب انشاء اللہ ”فی النحام فی باب النون“ میں یہ حدیث آئے گی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ایک بھنا ہوا پرندہ چیش کیا گیا وہ ”جبل“ تھا جس کو ”نحام“ بھی کہا جاتا ہے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں کندھوں کے درمیان مہرنبوت بھی ”جلہ“ کے انڈے کے برابر تھی۔

نتیجی نے ”دلائل النبوة“ میں واقعات کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب صحابہ کرامؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے متعلق شک میں مبتلا ہو گئے۔ کچھ کہتے کہ آپ کی وفات ہو گئی ہے اور بعض کہتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موت واقع نہیں ہوئی۔ پس حضرت اسماء بنت عمیسؓ نے اپنا ہاتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان ڈالا۔ پھر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے جا چکے ہیں۔ تحقیق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہرنبوت جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھی، اٹھائی گئی ہے۔ پس مہرنبوت کا اٹھایا جانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی علامت تھی۔ حضرت اسماء بنت عمیسؓ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کی بیوی تھیں۔ حضرت جعفرؓ کی وفات کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے ان سے نکاح کیا جس سے محمد بن ابی بکرؓ پیدا ہوئے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ نے ان سے نکاح کیا اور محمد بن ابوبکرؓ اس وقت چھوٹے تھے اس لئے حضرت علیؓ نے ان کی پرورش کی۔

فائدہ | حضرت وہب بن منبہؓ فرماتے ہیں کہ دنیا میں جتنے بھی انبیاء کرام تشریف لائے ہیں سب کی علامت نبوت واسنہ ہاتھ پر تھی سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مہرنبوت دونوں شانوں کے درمیان تھی۔ حضرت علیؓ اہل عراق سے فرمایا کرتے تھے اے احقو بظاہر تو تم انسان معلوم ہوتے ہو لیکن تمہارے پاس عقل نام کی کوئی چیز نہیں۔ (المسند رک) بعض اوقات حضرت علیؓ یہ اشعار پڑھتے تھے۔

وَأَنْتَ الَّذِي حَبِيتَ كُلَّ قَصِيرَةٍ
أَلِي فَلَا تَمْدُرُكَ نَدَاكَ الْقَصَائِرُ

”اور تو وہ شخص ہے جو ہر گناہ کو پسند کرتا ہے اور میرے ساتھ ہر زیادتی کو جائز سمجھتا ہے۔“

عنيت قصيرات الحجال ولم أرد
قصار الخطا شر النساء البحانر

”میری مراد وہ برائیاں ہیں جو تم میرے ساتھ کر رہے ہو اور نہ کہ وہ برائیاں جو عورتوں میں پائی جاتی ہیں۔“

مہرنبوت کے متعلق تفصیل بیان انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں لفظ ”الکری“ کے ضمن میں آئے گا۔

امثال | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چوکور کو بطور مثال بیان فرماتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَدْعُوْا قَرِيْشًا وَقَدْ جَعَلُوْا طَعَامِیْ طَعَامَ الْحَجَلِ“

از ہر بی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ قریش میری دعوت کو قبول نہیں کرتے اور لوگوں کی بہت قلیل تعداد دین اسلام کو قبول کر رہی ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن بندہ سے سب سے پہلے نماز کے متعلق سوال ہوگا۔ پس جس کی نماز درست ہوگی تو اس کے تمام اعمال درست ہوں گے اور جس کی نماز ناقص و بیکار ہوگی اس کے تمام اعمال

بیکار ہو جائیں گے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز میں کندھوں کو ملا کر کھڑے ہوا کرو کیونکہ شیطان مغنوں میں داخل ہو جاتا ہے جس طرح "نخل" چوکور داخل ہو جاتی ہے اور دائی صنف بائیں صنف سے بہتر ہے۔

(رداء ابو القاسم الاصمہانی فی کتاب الترغیب والترہیب)

خواص | چوکور کا گوشت معتدل، وجہ اور جلدی ہضم ہونے والا ہوتا ہے۔ چوکور کا گوشت گرم ہوتا ہے لیکن گھبراہٹ کو دور کرتا ہے۔ چوکور کے پتہ کو آنکھوں میں بطور سرد استعمال کرنے سے آنکھوں کا وندلا چن دور ہو جاتا ہے۔ چوکور کے پتہ کو ہر ماہ ایک مرتبہ تاک میں ڈالنے سے ذہن میں چیزی پیدا ہوتی ہے اور نسیان کی شکایت ختم ہو جاتی ہے۔ نیز قوت چٹائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ مختار بن عبدون کہتے ہیں کہ چوکور کا انڈا مرغی کے انڈے سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ کیونکہ اس سے معتدل غذا بنتی ہے۔ نیز یہ معتدل مزاج کے موافق ہو جاتا ہے۔ چوکور کا انڈا مرغی کے انڈے کے مقابلہ میں زود ہضم ہوتا ہے۔ سب سے زیادہ خوش ذائقہ وہ انڈا ہوتا ہے جس کے جوش مارتے ہوئے پانی میں چھوڑ دیا جائے اور اس میں تھوڑا سا سرکہ ملا دیا جائے۔ جتنا انڈا نقصان دہ ہوتا ہے۔ مثلاً نہ میں بھری پیدا کرتا ہے اور قویٰ کی بیماری پیدا کرتا ہے۔ اس کے برعکس ابلّا و انڈا ابھنے ہوئے انڈے کے مقابلے میں زود ہضم اور مفید ہوتا ہے۔ اگر چوکور کے انڈے کو زیرہ یا نمک یا جنگلی پیاز کے عرق میں ملا کر استعمال کیا جائے تو آنکھوں کے مردار اور پیٹ کے تمام دردوں سے نجات حاصل ہو جائے گی۔

التعبیر | چوکور کی خواب میں تعبیر عام طور پر مرد و عورت سے دی جاتی ہے۔ نیز کبھی اس سے مراد اولاد کی محبت ہوتی ہے۔

الْجِدَّةُ ۱

"الجدّة" جیل کو "الجدّة" کہا جاتا ہے۔

یہ پرندوں میں ذلیل ترین پرندہ ہے۔ اس کی کنیت "ابو الخفاف" اور "ابو العسل" ہے۔ اگر اس کو حاء کے زیر کے ساتھ پڑھا جائے تو اس صورت میں اس کے معنی "دوسری کدال" کے ہوں گے اور تحقیق حدیث میں لفظ "حدیا" بردوزن "ثیا" اور "حدایا" بغیر حمزہ کے استعمال ہوا ہے۔ نیز بعض روایات میں حمزہ کے ساتھ "حدی" آیا ہے۔ گویا کہ یہ "حداء" کی تصغیر ہے۔

حدیث میں ہے کہ چت کور یہ سانپ اور نخل کو ہلاک کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ امام زہری فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں "الحداء" کی ق کو داؤ میں بدل دیا جیسے "الافعی" میں ہوا۔ مسمیٰ کہتے ہیں کہ "الحداء" کی جمع "حداء" ہے۔ ابن حقیہ نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کی جمع کے لئے حدان کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جو ہریٰ کہتے ہیں کہ اس کی جمع عنب کی طرح ہے اور عنبہ انگور کے دانہ کو کہتے ہیں۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ جمع بنانے کا یہ طریقہ نادر ہے۔ عام طور پر اس قاعدہ کی درج سے جمع بناتے ہیں جیسے قرد سے جمع قرد اور نخل سے خلیجہ وغیرہ۔ واحد کے لئے درج ذیل الفاظ مستعمل ہیں۔ جیسے عنبہ، الخلول، الطیخ، الخیرۃ، الطیرۃ۔

۱۔ الجدّة: جیل۔ عوام خذیجہ کہتے ہیں۔ (معجم اللغات ص ۱۳)

اردو: نخل۔ بکائی، نخل۔ بلوچی، نخل۔ پشتو: نہیں۔ دھانی، ال۔ سندھی، سرن۔ کشمیری، کالٹھ۔ (ذات زبانی لغت صفحہ ۲۶)

انگریزی: Kille (سمت بنان لکھن اردو: آکھری مشق ۲۶)

چیل کی خصوصیات | چیل عام طور پر دو اڈے دیتی ہے لیکن بعض اوقات تین اڈے بھی دیتی ہے۔ چیل کے اڈے سینے کی مدت

تیس دن ہے۔ اس کے بعد اڈوں میں سے بچہ پیدا ہو جاتے ہیں۔ چیل کا رنگ کالا یا گندی ہوتا ہے۔ چیل پرندے کا شکار نہیں کرتی۔ بلکہ اس کو اپک لیتی ہے نیز یہ پرندہ بہت کمی کے ساتھ اڈتا ہے۔ چیل کے بارے میں یہ مشہور ہے کہ یہ اپنے بڑوں کا بہت خیال رکھتی ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس کا بڑا ہوا بچہ ہلاک ہو جائے تو اس کے بچوں کے ساتھ دشمنی نہیں رکھتی۔ بلکہ ان کی پرورش کرتی ہے۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | اخبار دار آثار کے رادویں نے نقل کیا ہے کہ یہ پرندہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے شکاری پرندوں میں سے

تھا اور اس پرندہ کی موٹ کی ایک صفت بیان کی جاتی ہے کہ وہ جفٹی کے وقت چلاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چیل کے نہ پرندہ نے ایک دفعہ اپنی مادہ کے ساتھ جفٹی کی۔ جس سے بچہ پیدا ہوا لیکن اس نے بچے کا انکار کر دیا۔ پس ماں نے یہ مقدمہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی

عدالت میں پیش کیا اور کہا کہ اس بچہ کے والد نے میرے ساتھ جفٹی کی جس کی وجہ سے یہ پیدا ہوا لیکن وہ اس کا انکار کرتا ہے۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے نہ پرندے سے فرمایا کہ تیرا موقف کیا ہے؟ پس اس نے کہا کہ اے اللہ کے نبی یہ جنگلوں میں پھرتی ہے لیکن

دوسرے جانوروں سے پرہیز نہیں کرتی۔ پس میں نہیں جانتا۔ یہ بچہ مجھ سے ہے یا کسی اور سے۔ رادی کہتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام نے بچے کو حاضر کرنے کا حکم دیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بچہ کو والد کے مشابہ پایا۔ پس آپ نے فرمایا کہ یہ بچہ تیرا ہے اور بچہ اس

کے ساتھ کر دیا۔ پھر مادہ کو حکم دیا جب تیرا شوہر تجھ سے جفٹی کرے تو اسے اپنے اوپر قدرت نہ دینا۔ یہاں تک کہ دوسرے پرندوں کو گواہ نہ

بنالہ۔ پس اسی وقت سے اس کی یہ عادت ہو گئی۔ جب نر اپنی مادہ کے ساتھ جفٹی کرتا ہے تو مادہ جفٹی ہے اور کبھی ہے اے پرندو! تم گواہ رہو۔ یہ میرے ساتھ جفٹی کر رہا ہے اور مادہ جینے وقت قرآن کریم کی آیت کا یہ ٹکڑا پڑھتی ہے۔ ”كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ“ چیل کی

یہ عادت ہے کہ وہ بائیں طرف سے شکار کرتی ہے۔ یہاں تک کہ بعض آدمی کہتے ہیں کہ چیل ایک طرف سے اندھی ہوتی ہے۔ اسی لئے یہ بائیں طرف سے شکار کرتی ہے۔ امام قزوینی نے کہا ہے کہ چیل ایک سال مذکر ہوتی ہے اور ایک سال موٹ۔

حدیث شریف میں ”چیل“ کا تذکرہ | صحیح بخاری میں ہے کہ ایک اعرابی جو ازواج مطہرات کی خدمت میں رہتی تھی۔ وہ اکثر یہ اشعار پڑھتی تھی۔

علی اِنَّه من ظلمة الکفر نجانى

و یوم الوشاح من اعاجیب ربنا

”اور جس دن ہارگم ہو گیا وہ عجیب و غریب دن تھا کہ اس دن میرے رب نے مجھے کفر کے اندھیروں سے نجات دی۔ (یعنی ایمان کی دولت عطا فرمائی۔“

پس حضرت عائشہؓ نے اس سے پوچھا۔ یہ شعر جو میں نے تجھ سے سنا ہے اس کا کیا مطلب ہے۔ اس عورت نے جواب دیا کہ ایک دن میں اپنے خاندان کی ایک دھن دیکھ گئی تھی۔ وہ غسل کرنے کے لئے غسل خانے میں داخل ہوئی۔ پس اس نے زیورات اتار کر

رکھ دیئے۔ پس ایک چیل آئی اور زیورات کی سرفی کو دیکھ کر اٹھا کر لے گئی۔ پس جب اہل خانہ نے زیورات کو غائب پایا تو مجھ پر شک و شبہ کرنے لگے۔ پس انہوں نے میری تلاش کی۔ یہاں تک کہ میری شرمگاہ کو بھی ٹھولا۔ پس میں نے اللہ سے اپنی برأت کی دعا کی۔

پس وہ چیل آئی اور اس نے زیورات کو ان کے سامنے گرا دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ امیرِ یمنی کہتی ہے کہ میں نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھا کر "باغیاث المستغبین" کہا۔ پس ابھی میں نے یہ الفاظ مکمل نہیں کئے تھے کہ جیل آئی اور اس نے زیورات کو گرا دیا۔ پس اسے ام المؤمنین اگر آپ اس وقت میری حالت کو دیکھ لیتی تو ضرور میری رہائی کی کوشش کرتی۔ پس میں نے اس واقعہ کو شعر کی صورت میں یاد کر لیا اور اس کو پڑھ کر اللہ کا شکر ادا کرتی ہوں۔

حافظ نسبی نے اپنی کتاب "فضائل الاعمال" میں یہ واقعہ تحریر کیا ہے کہ عاصم بن ابی النجود فرماتے ہیں کہ میں ایک دن فقر و فاقہ و تنگدستی میں مبتلا ہو گیا۔ پس میں اپنے بعض دوستوں کے پاس آیا اور ان کے سامنے اس کا تذکرہ کیا۔ پس میں نے ان کے چہروں پر ناپسندیدگی کے آثار دیکھے جس کا مجھے بہت دکھ ہوا۔ پس میں ان کے ہاں سے نکلا اور صحرائی طرف نکل گیا۔ پس میں نے صلوٰۃ حاجت پڑھی۔ پھر میں نے سجدہ میں نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ یہ دعا مانگی۔ "اِنَّا مُسْتَبْتِ الْاَسْبَابِ بِمَا مُفْتَحِ الْاَنْبُوبِ يَا سَامِعَ الْاَصْوَابِ يَا مُجِيبَ الدَّعَوَاتِ يَا قَاضِيَ الْحَاجَاتِ اَكْفِنْنِي بِحَلَالِكَ عَنْ حَزَنِ امِّكَ وَاعْظِنْنِي بِفَضْلِكَ عَنْ مَسَاكِنِ" عاصم بن ابی النجود کہتے ہیں کہ اللہ کی قسم ابھی میں نے سجدہ سے سر بھی نہیں اٹھایا تھا کہ کسی چیز کے گرنے کی آواز محسوس ہوئی۔ پس میں نے سر اٹھایا تو دیکھا کہ جیل نے سرخ تھیلی بھینگی ہے۔ پس میں نے اس تھیلی کو اٹھایا تو اس میں آسی (۸۰) دینار اور روٹی میں لپٹا ہوا قیمتی پتھر تھا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں نے قیمتی پتھر ایک کثیر رقم کے عوض فروخت کر دیا اور دینار اپنے پاس رکھ لئے۔ پس میں نے دینار کے ساتھ ضرورت کی دوسری اشیاء خریدیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (فضائل الاعمال)

قیرٹی نے اپنے رسالہ کے آخری باب "کرامات الاولیاء" میں لکھا ہے کہ شیل مروزی نے ایک دن نصف درہم کا گوشت خریدا۔ پس اس کو جیل نے چھین لیا۔ چنانچہ شیل مروزی مسجد میں داخل ہوئے اور نماز کے بعد دعا مانگی۔ پس جب وہ گھر کی طرف لوٹے تو ان کی زہر بھرتہ نے ان کی خدمت میں گوشت پیش کیا۔ پس انہوں نے اپنی بیوی سے فرمایا کہ یہ گوشت کہاں سے آیا ہے؟ پس ان کی بیوی نے جواب دیا کہ وہ جیل آپس میں اس گوشت کی وجہ سے جھگڑ رہی تھیں تو ان سے گر گیا۔ پس شیل نے کہا تمام تو عین اللہ کیلئے ہیں جس نے اپنے بندے شیل کو یاد رکھا اگرچہ شیل نے اللہ کے ذکر میں غفلت کی اور اپنے رب کو بھول گیا۔ (کرامات الاولیاء)

حضرت عثمان بن عفانؓ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس گوشت تھا کہ اچانک ایک جیل آئی اور گوشت چھین کر لے گئی۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے جیل کیلئے بددعا فرمائی۔ پس اس جیل کے حلق میں ہڈی اٹک گئی اور اس کی موت واقع ہو گئی۔ (الجمالۃ للہ نیوری)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ ایک دن اپنے مرید بن کو نصیحت فرما رہے تھے اور تندہیز ہوا چل رہی تھی۔ پس آپ کی مجلس پر سے ایک جیل گزری جو چلا رہی تھی۔ پس حاضرین کو جیل کی چیخ و پکار پر تشویش ہوئی۔ پس شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے فرمایا اے ہوا اس جیل کی گردن اڑا دے۔ پس اسی وقت جیل کا سر ایک طرف اور جسم دوسری جانب گر پڑا۔ پس حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کرسی سے اٹھے اور جیل کے سر اور جسم کو اپنے ہاتھ میں لیا اور "بِسْمِ اللّٰهِ الْمَرْحُومِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" پڑھی۔ پس وہ جیل زندہ ہو کر اڑ گئی اور یہ کیفیت لوگوں نے اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کی۔

جیل کا شرعی حکم | جیل کا گوشت کھانا حرام ہے کیونکہ یہ ان پانچ حرمت میں سے ہے جن کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ خطابی کہتے ہیں اس سے مراد اس کے گوشت کی حرمت ہے۔ عقرب انشاء اللہ "باب الفاء" میں اس کی تفصیل آئے گی۔

حضرت حصہ اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ ایسے بدترین جانور ہیں جنہیں مقامات حل و حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے اور ایک روایت میں ہے کہ (۱) جیل (۲) چنگر اکوا (۳) بچھو (۴) چو با (۵) پاگل کتا۔ اگر ان پانچ جانوروں کو حالت احرام میں قتل کر دیا جائے تو قتل کرنے والے پر کوئی کفارہ نہیں ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ان پانچ جانوروں کو قتل کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ہر سوزی جانور کو اذیت پہنچانے سے قتل قتل کر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس اس صورت میں (۱) چیتا (۲) بھیڑیا (۳) باز (۴) بھڑ (۵) مچھر (۶) کھٹل (۷) پسو (۸) کبھی (۹) چوئی وغیرہ کو قتل کر دینے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

امام رافعی فرماتے ہیں کہ موزی جانوروں میں سانپ، بھیڑیا، شیر، گدھ اور عقاب وغیرہ کو حالت احرام میں قتل کرنا مستحب ہے۔ ان کی تفصیل "باب الصائد" میں آئے گی۔

امثال | اہل عرب کسی کو چوکنہ یا شیرازہ کرنے کیلئے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ "حَدَاةٌ حَدَاةٌ" وَرَاءَ كَ بندقہ (۱) اے جیل، اے جیل! تیرے پیچھے بندوق کی گولی ہے۔ (حضرت ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ یہ مثال کسی کو چوکنہ کرنے کیلئے استعمال کی جاتی ہے۔ نیز "بندقہ" سے مراد بندوق کی گولی ہے۔

خواص | (۱) جیل کے پتہ کو سایہ میں خشک کر کے شیشہ کے برتن میں بھگو کر کسی بھی زہریلے جانور کے ذہن کی جگہ ایک قطرہ پڑکانے سے اس کے زہریلے اثرات ختم ہو جاتے ہیں۔ اگر اسی پتہ کو پیس کر بطور سرمہ آنکھوں میں استعمال کریں۔ اگر دماغی طرف کا ناہوتو تین سلائی بائیں آنکھ میں لگائیں اور اگر بائیں طرف کا ناہوتو تین سلائی دائیں آنکھ میں لگائیں۔ انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

(۲) اگر جیل کے پتہ کو باریک پیس کر سانپوں کے سوراخوں میں چھڑک دیا جائے تو تمام سانپ ہلاک ہو جائیں گے۔

(۳) ضیق النفس (دمہ) کے مریض کیلئے جیل کے خون کو معمولی سے ٹھک یا عرق گلاب میں ملا کر استعمال کرنا بہت زیادہ فائدہ مند ہے۔

(۴) اگر جیل کے پتہ کو کسی گھر میں لٹکا دیا جائے تو اس گھر میں سانپ اور بچھو وغیرہ داخل نہیں ہوتے۔

التعمیر | جیل کو خواب میں دیکھنا جنگ کی طرف اشارہ ہے۔ چونکہ اہل عرب اس کو بطور ضرب الثقل بیان کرتے ہیں کہ "حَدَاةٌ حَدَاةٌ" وَرَاءَ كَ بندقہ (۱) اے جیل، اے جیل! تیرے پیچھے بندوق کی گولی (۲) اس ضرب الثقل کا پس منظر یہ بیان کیا جاتا ہے کہ "حَدَاةٌ" اور "بندقہ" دو قبیلے تھے۔ ایک مرتبہ پر "حَدَاةٌ" قبیلہ نے "بندقہ" پر حملہ کر کے اسے شکست سے دوچار کر دیا تو دوسری مرتبہ "بندقہ" نے "حَدَاةٌ" کو شکست دیدی۔

بعض اہل علم کے نزدیک "حَدَاةٌ" سے مراد جیل اور "بندقہ" سے مراد شکاری ہے۔ بعض اوقات جیل کو خواب میں دیکھنے سے فاسق شخص یا زانیہ عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ نیز جیلوں کی جماعت دیکھنا چور اور زانیوں کی طرف اشارہ ہے۔

ابن الدقاق کہتے ہیں کہ جیل کو خواب میں دیکھنا بھی ظالم بادشاہ کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے جیل کو پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے شخص کے ہاں بچہ پیدا ہوگا جو بالغ ہونے سے قبل بادشاہ ہو جائے گا۔ نیز اگر اس شخص کے ہاتھ سے جیل اڑ گئی تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ پیدا ہونے والا بچہ فوت ہو جائے گی۔ اگر امیدوارس فرماتے ہیں کہ جیل کو خواب میں دیکھنے سے بعض اوقات چور و درواہزن کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

الحذف

"الحذف" یہ بھڑکے چھوٹے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ چنانچہ نماز کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لَا يَنْفَخُ لَكُمْ السُّبْطَانُ كَاتِبُهَا حَذَفٌ" وَفِي رَوَايَةٍ كَأَوْلَادِ الْحَذَفِ (جنہیں شیطان ظلم میں نہ ڈالے گا کیونکہ وہ بھڑکے بچے ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "اولاد حذف" سے کیا مراد ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے مراد بھڑکے بچے ہیں۔

الْحُرُّ

"الْحُرُّ" یہ لفظ مختلف معنوں میں مستعمل ہے۔ مثلاً اصل گھوڑا، اکبر کا بچہ، زرقری، ہرن کا بچہ، سانپ کا بچہ، شکرہ، بازو وغیرہ۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ "الْحُرُّ" سیاہ و سفید داغ والا چھوٹا سا جانور ہوتا ہے۔ اس جانور کی دم چھوٹی ہوتی ہے اور اس کے موٹے اور سر بڑا ہوتا ہے۔ اس جانور کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یہ ہنزہ میں شکار کرتا ہے۔

الْحَرَبَاءُ

"الْحَرَبَاءُ" (گرگت) اس کی کنیت "ابو خادب" "ابو ندیق" "ابو الشقین" اور "ابو قادم" ہے۔ اس کو "جمل البعوض" بھی کہا جاتا ہے۔ جیسا کہ نیچے بیان ہو چکا ہے۔ امام قزوینی نے اپنی کتاب "عجائب المخلوقات" میں لکھا ہے کہ گرگت پیدا ہونے کی طور پرست رفتار آتا ہے اور چونکہ زندہ رہنے کے لئے ہر جاندار کیلئے رزق کا حصول و دستمال ضروری ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو عجیب و غریب انداز پر پیدا فرمایا ہے تاکہ یہ بغیر حرکت کے اپنا رزق حاصل کر سکے۔ اللہ تعالیٰ نے گرگت کو یہ صلاحیت عطا فرمائی ہے کہ گرگت بغیر محنت و مشقت کے اپنی آنکھیں چاروں طرف گھما سکتا ہے۔ یہاں تک کہ جس درخت پر ہوتا ہے اسی کا رنگ بدل لیتا ہے کہ شکاری محسوس ہی نہیں کر سکتا کہ اس درخت پر کوئی جانور ہے۔ گرگت شکنیں اور رنگ بدلنے میں ضرب المثل ہے۔

چنانچہ گرگت جب خطرہ محسوس کرتا ہے تو یہ مختلف رنگ و شکنیں اختیار کر لیتا ہے۔ گرگت کے اس تغیر و تبدل کو دیکھ کر ہلاک کرنے والا شخص خوفزدہ ہو جاتا ہے۔ پس جب گرگت کو بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ شکار کے قریب جا کر برق رفتاری سے اس کو اپک لیتا ہے۔ پھر اپنے رنگ اس طرح تبدیل کر لیتا ہے۔ گویا کہ وہ درخت کا حصہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے گرگت کی زبان لمبی بنائی ہے جس کی وجہ سے گرگت قہری بلاشت دوری پر واقع چیز کا شکار کر لیتا ہے۔ گرگت جسامت کے لحاظ سے چھپکلی سے بڑا ہوتا ہے۔ گرگت سورج کے ساتھ گردش کرتا رہتا ہے اور اس کی حرارت سے اپنے رنگ تبدیل کرتا رہتا ہے۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ گرگت لال، پیلا، ہنزہ اور

مختلف رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ مونث گرگٹ کو "ام حنین" کہا جاتا ہے۔ اس کی جم "الحربانی" اور "حرباء" آتی ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ایک شخص کا اپنے بیٹے سے جھگڑا ہو گیا۔ پس وہ مقدمہ حضرت امیر معاویہؓ کی عدالت میں پہنچا۔ پس اس شخص نے اپنے بیٹے کے خلاف دلائل پیش کئے۔ پس حضرت امیر معاویہؓ نے اس شخص سے فرمایا کہ تم اس طرح ہو جیسے شاعر نے کہا ہے۔

انہی اُنحِبْ لہ حرباء تنصبہ
لا یرسل الساق الامسکا ساقا

"میں اس کے سامنے اس گرگٹ کی طرح آتا ہوں جو درخت کی شاخوں پر اپنے رنگ بدلتا رہتا ہے۔"

(گویا کہ یہ شخص بھی دلیل پر دلیل پیش کر رہا ہے جیسے گرگٹ مسلسل رنگ بدلتا ہے)

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ لفظ "الساق" سے مراد درخت کی شاخیں ہیں۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ یہ آدمی دلیل پر دلیل پیش کئے

جا رہا ہے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ گرگٹ کا دوسرا نام "حرباء الظہیرۃ" ہے۔ گرگٹ ابتداء میں چھپکلی کی طرح گندی رنگ کا ہوتا ہے۔

پس جب گرگٹ بڑا ہوتا ہے تو اس کا یہ رنگ ختم ہو جاتا ہے۔ گرگٹ ہمیشہ سورج کی تلاش میں سرگرداں رہتا ہے۔ پس جب سورج طلوع ہوتا ہے تو گرگٹ اس کو غور سے دیکھتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ جب سورج بلند ہو جاتا ہے تو گرگٹ کسی بلند چیز یا درخت پر چڑھ کر سورج کو دیکھتا ہے۔ پس جب سورج گرگٹ کے سر کے اوپر آ جاتا ہے تو گرگٹ کی کیفیت کچھ اس طرح کی ہو جاتی ہے گویا کہ وہ اندھا ہو۔ نیز اس کیفیت کی بناء پر گرگٹ پاگل ہو جاتا ہے۔ پس گرگٹ اس کے باوجود بھی سورج کی تلاش میں رہتا ہے۔ چنانچہ اس کے بعد گرگٹ مغرب کی جانب رخ کر کے سورج کو دیکھتا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جاتا ہے۔ پس جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو گرگٹ اپنی خوراک کی تلاش میں نکل جاتا ہے۔ یہاں تک کہ صبح طلوع ہو جاتی ہے۔ ماہرین حیوانات و طبعیات نے گرگٹ کو بوجی کہا ہے۔ گرگٹ کی زبان جو تین باشت لمبی ہوتی ہے اور جس کی وجہ سے یہ دور ہی سے شکار کر لیتا ہے اس کے قلع میں لپٹی ہوئی ہوتی ہے۔ مادہ گرگٹ کو "ام حنین" کہا جاتا ہے۔ اس کا مفصل بیان انشاء اللہ اس باب کے آخر میں آئے گا۔

تحقیق ابو نعیم شاعر نے اپنے بعض اشعار میں گرگٹ کو "شقی" کے نام سے موسوم کیا ہے۔ حالانکہ کسی بھی لغت میں گرگٹ کا نام "شقی" نہیں ہے۔ گرگٹ کو "شقی" صرف اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ سورج کا استقبال کرتا ہے۔ گرگٹ انتہائی چالاک جانور ہے۔ گرگٹ سورج کی حرارت سے اپنا رنگ بدلنے کے ساتھ ساتھ شکاری کے قبضہ میں نہیں آتا اور فوراً دوسری شاخ پر پہنچ جاتا ہے۔ گرگٹ پھرنے کے سر کی مانند پھلی کے مشابہ ہوتا ہے اور پھپھکی کی طرح اس کی چار ٹانگیں ہوتی ہیں۔ شیخ جمال الدین ابن ہشام فرماتے ہیں کہ گرگٹ کی شکل و صورت اونٹ کے کوہان کی مانند ہوتی ہے اور یہ مختلف رنگ تبدیل کرتا رہتا ہے۔ گرگٹ جس درخت پر رہتا ہے۔ اسی جیسا رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ گرگٹ کی کنیت "البقرۃ" ہے۔ پس جب گرگٹ کے قریب کوئی کھسی وغیرہ آتی ہے تو اس کو اچک لیتا ہے۔ تحقیق اس سے قبل امام قزویؒ نے اس کا ذکر کر دیا ہے۔

الحکم "الرودۃ" میں ہے کہ گرگٹ چھپکلی کی اقسام میں سے ہے۔ اس لئے اس کا کھانا حرام ہے۔ امام جاحظ اور امام جوہریؒ فرماتے ہیں کہ گرگٹ چونکہ "ام حنین" کا ذکر ہے اس لئے اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ "ام حنین" کا کھانا حلال ہے۔

علامہ دیرینے فرماتے ہیں کہ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ گرگٹ کو اس لئے حرام نہیں کیا گیا کہ یہ چھچکلی کی اقسام میں سے ہے بلکہ گرگٹ کے اندر حرمت کی علت موجود ہے۔ کیونکہ یہ زہریلا جانور ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "فَالْأَوْفَلَانِ تَبْلَوْنَ تَلَوْنَ الْخَوْبَاءَ" (علاں جنھیں مسلسل اس طرح رنگ بدل رہا ہے جیسے گرگٹ رنگ تبدیل کرتا ہے۔)

یہ امثال اس شخص کیلئے استعمال کی جاتی ہے جو ایک حالت پر قائم نہ رہے۔

اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "أَجْوَدُ مِنْ غَنِينِ الْخَوْبَاءَ" (گرگٹ کی آنکھ سے زیادہ بخشنے والا) "وَأَحْزَمُ مِنَ الْخَوْبَاءَ" (گرگٹ سے زیادہ محتاط) "حزم" کے معنی احتیاط اور کسی بھی کام کرنے سے پہلے غور و فکر کرنے کے لئے آتے ہیں۔

خواص | گرگٹ کا خون آنکھوں کی پلکوں کے بال اکھاڑ کر بالوں کی جڑوں میں لگانے سے بال دوبارہ نہیں اگتے۔ اگر کسی شخص کی بنائی کمزور ہو اور آنکھ میں دھندلا پن ہو تو گرگٹ کا پے آنکھ میں بطور سرد استعمال کرنے سے بینائی کی قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھ کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے۔ اگر کسی کے سر میں پھوڑے پھنسیاں ہوں تو گرگٹ کی چربی کو لوہے کے برتن میں گرم کر کے خون اور پانی بھر کر چربی ملا کر پھوڑے پھنسیوں پر لگانے سے انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

اتعیر | خواب میں گرگٹ کو دیکھنا ایسے ذہین سکران کی طرف اشارہ ہے جس کو معزول کرنا ممکن نہ ہو۔ کیونکہ گرگٹ کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ سورج کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اس سے الگ نہیں ہوتا۔ خواب میں گرگٹ کو دیکھنے کی تعبیر کبھی بادشاہ کی خدمت کی طرف اشارہ ہوتا ہے نیز بعض اوقات دین میں فتنہ کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ خواب میں گرگٹ کی تعبیر کبھی بخوشی عورت سے دی جاتی ہے اور کبھی جنگ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواب میں گرگٹ کی تعبیر کبھی میت پر نوہ خوانی کی علامت ہوتی ہے۔

الْجَرْدُونُ

"الْجَرْدُونُ" نام گوہ کی مانند ایک جانور کو کہا جاتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "حرذون" سے مراد مذکر "گوہ" ہے کیونکہ گوہ کی طرح اس کے بھی دو ذکر (آلہ تامل) ہوتے ہیں۔ یہ زہریلا جانور ہے۔ یہ عموماً بندھارتوں میں پایا جاتا ہے۔ اس جانور کے انسانوں کی طرح اتھہ ہوتے ہیں لیکن اس کی کھال میں برص نہیں ہوتا۔ جس طرح چھچکلی کی کھال میں برص ہوتا ہے۔ علامہ دیرینے فرماتے ہیں کہ صحیح بات یہی ہے کہ یہ جانور گوہ نہیں ہے بلکہ گوہ کی مانند ایک جانور ہے۔

الحکم | اس جانور کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ جانور زہریلا جانور ہے اس لئے حرام ہے۔

خواص | اس جانور کے لمبی خواص کے متعلق اس رسلو نے لکھا ہے کہ اگر کوئی "حرذون" کی چربی اپنے جسم پر مالش کر لے اور پھر مگرچھ سے مقابلہ کرے تو مگرچھ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ جنگلی گدھا اگر اس جانور کی چربی کی بو سونگہ لے تو وہ اس کے قریب نہیں آتا۔ اگر کوئی آدمی اس جانور کی کھال کو جلا کر اپنے جسم پر مالش کر لے تو چوٹ کا درد ختم ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ اس کے بدن کے ککڑے

نکلے بھی کر دیے جائیں تب بھی اسے محسوس نہ ہوگا۔ چنانچہ چوراہہ راہزن اسی طرح کرتے ہیں۔ اس لئے انہیں مار پیٹ کا احساس نہیں ہوتا۔ گوہ کی قسم کا یہ جانور بچھوکھل کر دیتا ہے۔ اس جانور کی چربی کو کالے کپڑے میں لپیٹ کر چوتھیا بخار والے آدمی کے گلے میں ڈالنے سے بخار ختم ہو جاتا ہے۔

التعمیر | اس جانور کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر طبع و حرص کی طرف اشارہ ہے۔ نیز کبھی بھول و نسیان کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔

الحرشاف یا الحرشوف

”الحرشاف بالحرشوف“ اس سے مراد بلی پتلی نڈیاں ہیں۔ اس کا داحد ”حرشافہ“ ہے۔ اس نڈی کا گوشت کثرت سے کھایا جاتا ہے۔

حضرت خولہ بنت ثعلبہ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے اپنے شوہر اوس بن صامت کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ میرے شوہر نے مجھے ”أَنْتَ كَظْهَرِ أُمِّي“ (یعنی تو میری ماں کی پیچھ کی طرح ہے) کہا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی یہ آیت نازل فرمائی ”قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْيَتِيمِ تَجَادِلُكَ فِي زَوْجِنَا وَنَسْتَكِي إِلَيْهِ اللَّهُ“ (اللہ نے سن لی اس عورت کی بات جو اپنے شوہر کے معاملہ میں آپ سے تکرار کر رہی ہے اور اللہ سے فریاد کئے جا رہی ہے۔ سورۃ المجادلہ - آیت 1) پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اپنے شوہر کو کہنا کہ وہ ایک غلام آزاد کر کے کفارہ ادا کرے۔ خولہ بنت ثعلبہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! بخدا وہ اس کی طاقت نہیں رکھتے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اسے کہو کہ دو مہینے کے مسلسل روڑے رکھ لے۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ اس کی بھی قوت نہیں رکھتے کیونکہ وہ لاغر نڈی کی طرح دبے پتے ہیں اور ان کی مینائی بھی ختم ہو چکی ہے۔“ (الحدیث)

اس حدیث میں اوس بن صامت کو لاغر نڈی سے تشبیہ دی گئی ہے۔

الْحُرْقُوصُ

”الْحُرْقُوصُ“ (حارہ اور قاف پر پیش ہے۔) ایک لفت میں صاد کی بجائے سین بھی استعمال ہوا ہے۔ یہ چھوٹے پسو کی مانند ہوتا ہے اور اس کے جسم پر سرخ اور زرد داغ ہوتے ہیں۔ اس کا رنگ سیاہی مائل ہوتا ہے نیز کبھی کبھی اس کے پر بھی اگ آتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

بدخل تحت الحلق المرصوص

مالقى البيض من الحرقوص

”چت کو ریا پسو کو کبھی بھی سفیدی لاحق نہیں ہوتی اور اس کے گلے کے نیچے صرف ایک دھاری ہوتی ہے۔“

بمہو لا غال ولا رخیص

من مار دلص من اللصوص

”یہ چوروں میں سے ایک چور ہے جسے نہ تو بھاری قیمت پر حاصل کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی کم قیمت پر۔“

وقبل هی ذوبۃ مثل القراد والنشدوا مثل الحرأقبص علی حصار

"بعض لوگوں نے کہا ہے کہ 'حقوق' بندر کی طرح کا جانور ہے اور دلیل کے طور پر یہ کہا ہے کہ جس طرح بندر گدھوں کے اوپر ہوں۔

علامہ زبیری نے اپنی کتاب 'ریح الارواء' میں لکھا ہے کہ 'حقوق' پیسے قدرے بڑا ہوتا ہے۔ یہ جانور پیسے زیادہ سخت

کانتا ہے۔ نیز یہ جانور عورت کی شرمگاہ میں کانٹے کو پسند کرتا ہے جس طرح چیونٹی سخت زمین کو پسند کرتی ہے۔ اس جانور کو چیونٹی کی

طرح دو پر اگ آتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک 'حقوق' 'پھوکوی' کہتے ہیں۔ یہ حضرات دلیل کے طور پر یہ شعر پیش کرتے ہیں۔

وَلَوْ اَنَّ حَرْفُوْصًا عَلٰی ظَهْرِ قُمَّلَةٍ يَكْرَهُ عَلٰی صَفْحِيْ تَجْبِمْ لَوُلِّتْ

"اور اگر 'حقوق' ایک جوں کی پیٹھ پر سوار ہو کہ قبیلہ قیم کے صف بستہ لوگوں پر حملہ آور ہو تو لوگ مقابلہ سے ضرور فرار ہو جائیں گے۔"

"حقوق" کو 'الشمیک' بھی کہا جاتا ہے۔ ایک اعرابی نے کہا ہے کہ۔

بابها الحر قوص مهلا مهلا ابلأ اعطينی أم نحلأ

"اے حقوق رک جا۔ رک جا۔ کیا تو نے اونٹ دیا ہے یا شہد کی مکھی؟"

أَمْ أَنْتَ شَيْءٌ لَا تَبَالِي الْجَهْلَ

یا تو ایک ایسی چیز ہے جسے جہالت کے کام کی کوئی پروا نہیں۔

ابن سید کے نزدیک 'حقوق' ایک حرام جانور ہے۔ 'حقوق' کے 'بھڑ' کی طرح ایک ڈنک ہوتا ہے جس سے یہ کوڑے کی

ٹوک کی مانند ڈستا ہے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ 'لمن ضرب باطراف السباط' (جس کی کوڑے سے پٹائی کی جائے)

یہ مثال اس شخص کیلئے بولی جاتی ہے جسے 'حقوق' نے ڈس لیا ہو۔

فائدہ | حقوق سعدی چیمڑی والے جنہوں نے مسجد میں پیشاب کر دیا تھا اور وہ مال غنیمت کی تقسیم کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے کہہ رہا تھا کہ انصاف فرمائیے۔ نبی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہلاک ہو۔ اگر میں انصاف نہیں کروں گا تو پھر کون انصاف

کرے۔ مگر میں انصاف نہ کرنا تو تم برباد ہو جاتے۔ ایک مرتبہ انہوں نے ایک زمین کے متعلق حضرت زبیرؓ کے خلاف مقدمہ دائر کیا

تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا تھا کہ ان کا حق ادا کرو۔

ابن اثیرؒ نے 'اسد الغابہ' میں لکھا ہے کہ 'حقوق' ابن زبیرؓ کی کہتے تھے۔ طبری نے اسی قول کو اپنی کتاب میں نقل کیا

ہے۔ طبری نے مزید کہا ہے کہ ہر حر بن قاری مرتد ہو گیا تھا اور بغادت پر اتر آیا تھا۔ چنانچہ اگر ادا (ایشیاد کی ایک قوم) نے بھی اس کا

سامھہ دینے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ اس طرح اس کے پاس لوگوں کی کثیر تعداد جمع ہو گئی تھی۔ پس عتبہ بن خزادہ نے حضرت عمرؓ کی جانب ایک

خط لکھا اور تمام صورتحال سے آگاہ کیا۔ پس حضرت عمرؓ نے عتبہ کو اس کے مقابلہ کا حکم دیا اور 'حقوق' کو مسلمانوں کی مدد کیلئے روانہ کیا

تھا۔ چنانچہ 'حقوق' اور ہرمزان کے درمیان زبردست جنگ ہوئی جس کے نتیجے میں ہرمزان نے پہاڑی اختیار کر لی اور 'حقوق' نے

نے 'سوقی اسواز' کو فتح کر کے اس پر قبضہ کر لیا۔ اس جنگ میں 'حقوق' نے نمایاں کردار ادا کیا تھا۔ 'حقوق' حضرت علیؓ کے دور

خلافت تک زندہ رہا اور آپ کے ساتھ جنگ مطمئن میں بھی شریک ہوا۔ پھر اس کے بعد یہ اخبار میں شامل ہو گیا اور حضرت علیؓ کا

نخت دشمن ہو گیا تھا۔ پس جب بچہ ۳۷ھ میں حضرت علیؓ اور خوارج کے درمیان جنگ ہوئی تو ”حرقوم“ بھی اس میں مارا گیا تھا۔
الحکم ”حرقوم“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ حشرات الارض ہونے کی بناء پر یہ حرام ہے۔

الحریش

”الحربیہ“ جو ہری نے کہا ہے کہ ”الحربیہ“ چت کور یا سانپ کو کہا جاتا ہے۔ جو ہری کے بعد کے لغوین نے کہا ہے کہ ”الحریش“ ایک چوپایہ ہے جس کے بچے شیر کے بچوں کی طرح ہوتے ہیں اور پیشانی پر ایک سیٹگ ہوتا ہے۔ اس جانور کو ”کرکدن“ بھی کہا جاتا ہے۔

ابو حیان تو حیدی کہتے ہیں۔ ”الحریش“ بکری کے برابر ایک چوپایہ ہوتا ہے جو طاقت اور تیز رفتار ہونے کے باوجود سست رہتا ہے اور اس کے سر کے درمیان ایک سخت اور سیدھا سیٹگ ہوتا ہے جس کے ذریعے یہ تمام جانوروں کو مارتا ہے اور غلبہ حاصل کرتا ہے۔ اس جانور کو شکار کرنے کے لئے یہ تدبیر اختیار کی جاتی ہے کہ اس جانور کے سامنے کنواری لڑکی یا بچی پیش کی جاتی ہے۔ چنانچہ جب یہ جانور اسے دیکھتا ہے تو اس کی طرف دودھ پینے کیلئے بڑھتا ہے۔ یہ ایک فطری خواہش ہے جو اس جانور میں اللہ تعالیٰ نے ودیعت فرمائی ہے۔ حالانکہ بعض اوقات لڑکی کے دودھ وغیرہ کچھ بھی نہیں ہوتا لیکن یہ جانور لڑکی کے پستانوں کو چوسنے میں ایک نشہ محسوس کرتا ہے۔ چنانچہ اسی لمحہ شکاری اس جانور پر حملہ کر کے اسے مضبوط رسیوں میں جکڑ لیتا ہے۔ اس جانور کے شکار کی یہی تدبیر ہے۔

الحکم ”الحریش“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اگر ”حریش“ سانپ کی اقسام میں سے ہو یا حیوانات میں سے اس کا کھانا حرام ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چیز بھانڈ کو کھانے والے درندہ کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔
خواص ”الحریش“ کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

- (۱) اگر ”خناق“ کی بیماری میں مبتلا شخص ”الحریش“ کا خون پی لے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔
- (۲) قورنج کے مریض کیلئے ”الحریش“ کا گوشت بے حد مفید ہے۔
- (۳) اگر کسی رگ سے خون بہہ رہا ہو تو اس جگہ پر ”الحریش“ کی پستان لگا دینے سے خون بند ہو جاتا ہے۔

الْحَسْبَان

”الْحَسْبَان“ اس سے مراد بڈی ہے۔ اس کے واحد کیلئے ”حسبانہ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

الْحَسَّاسُ

”الْحَسَّاسُ“ اس سے مراد چھوٹی مچھلیاں ہیں۔

۱۔ خناق: لغوی معنی گھاٹھنڈا، دم گھاٹھنڈا، اصطلاح طب میں ایک درم ہے جو اعضاء علق میں واقع ہوتا ہے جس کے سبب مریض کو کھانا چھینا اور سانس لینا دشوار ہو جاتا ہے۔ (مخزن الجواہر ص ۳۵)

الْحَسْلُ

”الْحَسْلُ“ اس سے مراد گہو کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کیلئے ”احسال“، ”حصول“، ”حسلان“ اور ”حسلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جو برائی فرماتے ہیں جب گہو کا بچہ اٹھ سے نو تکتا ہے تو اس وقت اسے ”الحسل“ کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اس لئے گہو کی کنیت ”ابو حسل“ ہے۔

الحکم | گہو کے بچے کا شرعی حکم اپنے باپ گہو کی طرح ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں کہ تو ”حسل“ گہو کے بچے کی عمر حاصل نہیں کر سکتا کیونکہ اس کی عمر بہت لمبی ہوتی ہے۔ چنانچہ حجاج شاعر نے کہا ہے کہ۔

النک لو عمرت عمر الحسل او عمر نوح زمن الفطحل

”اگر تجھے گہو کے بچے کی عمر کی مانند عمر حاصل ہو جائے یا حضرت نوح علیہ السلام جتنی طویل عمر مل جائے“

والصخر مبتلن الوحل کنت رهين هروم وفنل

”اور پتھر کچڑ کی طرح پانی پکانے لگیں تو پھر تو بڑھاپے اور موت کی گرفت میں ہوگا“

”الفطحل“ مرد زن، ”ہر بڑ“ اس سے مراد وہ زمانہ ہے جب انسان پداہی نہیں ہوا تھا۔ نیز اس وقت پتھر نرم تھے۔

الْحَسِيلُ

”الْحَسِيلُ“ گھریلو گائے کے بچے کو کہا جاتا ہے۔ نیز واحد اور جمع کیلئے ہی لفظ استعمال ہوتا ہے۔ امام جوہری فرماتے ہیں کہ اس کے مونث کیلئے ”الحسیلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

عامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ جو برائی کا خیال محض دہم ہے اور صحیح بات یہ ہے کہ ”الحسِل“ کے واحد کے لئے ”الحسیلۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ کیونکہ اہل عرب سے یہی سنا گیا ہے۔ ”کفایۃ المحقق“ میں مذکور ہے کہ ”الحسِل“ کے واحد کیلئے ”الحسیلۃ“ اور جمع کیلئے ”حسائل“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

حَسُونٌ

”حَسُونٌ“ یہ ایک ایسا پرندہ ہے جو سرخ، پیلا، سفید، سیاہ نیلگوں اور سبز رنگ کا ہوتا ہے۔ اہل اندلس کے نزدیک اس کا نام ”ابو الحسن“ ہے اور اہل مصر اس کو ”ابوزکاتہ“ کہتے ہیں۔ نیز کبھی زاہد کو سین سے بدل کر ”ابوسقایہ“ کہتے ہیں۔ پس یہ پرندہ تعلیم کو قبول کر لیتا ہے۔ مثلاً یہ پرندہ کچھ لیتا ہے کہ دور کے آدمی کے ہاتھ سے کوئی چیز لے کر اپنے مالک کے پاس لے آتا ہے۔ شرعی حکم | اس پرندے کا شرعی حکم وہی ہے جو عام چڑیوں کا ہے۔ انشاء اللہ اس کا مفصل بیان ”باب العین“ میں آئے گا۔

الحشرات

"الحشرات" اس سے مراد وہ چھوٹے جانور ہیں جو زمین پر چلتے ہیں۔ اس کا واحد "حشرہ" آتا ہے۔ ابن ابی اشعث کہتے ہیں تمام جانور "ارضی" ہیں کیونکہ یہ جانور زمین سے علیحدہ نہیں ہوتے اور نہ ہی یہ ہوا اور پانی میں جاتے ہیں۔ یہ جانور اپنے بلوں اور زمین کے اندر پناہ لیتے ہیں۔ ان جانوروں کو نہ پانی کی ضرورت ہے نہ ہی خوشبو سونگھنے کی۔ ان جانوروں میں سانپ، چوہ، بے یروغ، گودہ، گرگٹ، سہی، بچھو، گہریا، چھپکلی، چبوتی، کیزے اور دیگر اقسام کے جانور شامل ہیں۔ ان جانوروں کے علاوہ دیگر جانوروں کا ذکر انشاء اللہ آگے آئے گا۔

فائدہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَلِلّٰهِ كُلُّ دَابَّةٍ" (ہر جانور اللہ کا ہے) کی بھی لغت ہے) کے متعلق مجاہد کہتے ہیں کہ "لاعنوان" سے مراد حشرات الارض اور جو پائے ہیں کیونکہ علماء سوء اور علم کو چھپانے والوں کے گناہوں کے سبب یہ حشرات الارض قحط میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اس لئے یہ تمام جانور علماء سوء کیلئے بدو عا کرتے ہیں اور ان پر لعنت بھیجتے ہیں۔

علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ اگر اس آیت کے متعلق یہ اعتراض کیا جائے کہ غیر ذوی العقول کیلئے ذوی العقول کی جمع کا صیغہ کیوں استعمال کیا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں غیر ذوی العقول کے فعل کی اسناد کی گئی ہے اس لئے ایسا کیا گیا ہے جیسا کہ سورۃ یوسف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَأَنبِئْهُمْ لِي سَاجِدِينَ" حالانکہ قاعدہ کے مطابق "ساجدات" آنا چاہئے تھا۔ اسی طرح دوسری جگہ فرمایا "وَقَالُوا لَجَنودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا" حالانکہ یہ بھی قاعدہ کے خلاف ہے۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ "لَا عَنُونُ" سے جنوں اور انسانوں کے علاوہ تمام مخلوقات مراد ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک فرشتوں کے علاوہ تمام مخلوقات مراد ہیں۔

الحکم حشرات الارض کے شرعی حکم کے متعلق امام احمد، امام ابو حنیفہ اور امام داؤد کے نزدیک ان کا کھانا حرام ہے اور ان کی بیچ بھی جائز نہیں ہے لیکن امام مالکؒ کے نزدیک حشرات الارض کا کھانا حلال ہے۔ امام مالک دلیل کے طور پر یہ آیت پیش کرتے ہیں: "قُلْ لَا أَجِدُ مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً" (کہہ دو کہ میں اس وحی میں جو مجھے پہنچی ہے کسی چیز کو کھانے والے پر حرام نہیں پاتا جو اسے کھائے مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بہتا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت۔ الانعام آیت ۱۴۵)۔ نیز اس حدیث سے بھی امام مالکؒ استدلال کرتے ہیں۔ "قلب بن ربیعہ تمہیں فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہا لیکن میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حشرات الارض کی تحریم کے متعلق کوئی بات نہیں سنی۔" (رواہ ابو داؤد)

الطلب

"الطلب" (نامفتوحہ اور لام مکسورہ کے بعد باء ہے) شعبہ نے اس کو ثاء سے پڑھا ہے اور کبھی ثاء اور ثاء کے بین میں پڑھا

ہے۔ "الغلب" کی کنیت "ابو القام" ہے۔ ان کے بیٹے ملغام نے ان سے یہ روایت نقل کی ہے کہ "سب" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لئے بخشش کی دعا فرمائیے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْقَلْبِ وَالرَّحْمَةِ" یہ الفاظ تین مرتبہ پڑھے۔

امام شافعیؒ اور دیگر اہل علم نے اللہ تعالیٰ کے اس قول "وَيُخَوِّمُ عَلَيْهِمُ الْغَبَايِتَ" سے استدلال کیا ہے۔ اہل عرب حشرات الارض کو خباثت میں شمار کرتے ہیں۔ امام شافعیؒ اور دیگر اصحاب نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانوروں میں سے پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک غبیث ہے۔ پس انہیں حل حرام اور ہر جگہ قتل کیا جاسکتا ہے۔ کوا، چیل، بچھو، چوہا اور باڈلا کتا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ام شریکؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھریوں کے قتل کرنے کا حکم دیا ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم) امام مالکؒ کے استدلال کا امام شافعیؒ اور دوسرے علماء یہ جواب دیتے ہیں کہ "قُلْ لَا أَجِدُ فِیْہَا اَوْحٰی اِلٰی فُتَحُوْہَا" کا مطلب یہ ہے کہ جن چیزوں کو تم کھاتے ہو اور حلال سمجھتے ہو، ان میں سے کسی کے متعلق بھی حرمت کا حکم نازل نہیں ہوا۔ امام غزالیؒ نے "الوسیطہ" میں لکھا ہے کہ حشرات الارض میں سے صرف گوہ کا کھانا حلال ہے۔ اسی طرح "تیر پوع"، "ابن عرس"، "ام حنین" سیسی وغیرہ کو بھی اسی حکم میں رکھا ہے۔ ان کے متعلق مفصل تبصرہ ان کے ابواب میں ہوگا۔ انشاء اللہ۔

الحشو والحاشیہ

"الحشو والحاشیہ" یہ اونٹ کے چھوٹے بچوں کو کہتے ہیں۔ اسی طرح انسان کے چھوٹے بچوں کیلئے بھی یہی الفاظ مستعمل ہیں۔

الْحِصَانُ

"الْحِصَانُ" (گھوڑا) اس کی وجہ شہ اہل علم نے یہ بیان کی ہے کہ چونکہ اس کا تلفظ محفوظ ہوتا ہے۔ نیز یہ عمدہ گھوڑی کے علاوہ کسی اور سے جفتی نہیں کرتا۔ اس لئے اس کو "الْحِصَانُ" کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

حدیث شریف میں 'الحصان' کا تذکرہ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی سورہ کہف کی تلاوت کر رہا تھا اور اس کی ایک جانب گھوڑا بندھا ہوا تھا۔ پس اچانک ایک بادل سا یہ آہستہ آہستہ آدی کے قریب ہونے لگا۔ پس اس آدمی کا گھوڑا بدک گیا۔ پس جب صبح ہوئی تو اس آدمی نے اس کا تذکرہ نبی اکرمؐ سے کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا یہ سمجھتی تھی تلاوت قرآن کرنے پر نازل ہوتی ہے۔ راوی کہتے ہیں۔ تلاوت کرنے والے حضرت اسید بن حنیسؓ تھے۔ (رواہ البخاری و مسلم و الترمذی)

بنی اسرائیل کا قصہ تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ فرعون بنو قلمزم میں داخل ہونے سے گھبراہٹا تھا اور اذہم گھوڑے پر سوار تھا اور اس کے قافلہ میں کوئی گھوڑی نہیں تھی۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام جنتی کی گھوڑی پر سوار ہو کر آئے اس حال میں کہ آپ کی شکل و صورت ہابان کی تھی۔ پس آپ گھوڑی سے تیریا میں کود گئے۔ پس فرعون کے گھوڑے نے بھی اس کی اتباع کی اور وہ بھی

دریا میں کود گیا۔ حضرت میکائیل علیہ السلام اس لشکر کو پیچھے سے سمندر کی طرف دھکیل رہے تھے۔ چنانچہ جب وہ سب کے سب دریا میں داخل ہو گئے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام دریائے نفل گئے تو دریا اپنی سابقہ حالت پر آ گیا۔ پس دریائے تمام لشکر کو غرق کر دیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سات لاکھ ستر ہزار افراد تھے۔ لیکن عمرو بن میمون نے کہا ہے کہ چھ لاکھ افراد تھے۔ نیز بعض حضرات نے چھ لاکھ بیس ہزار کی تعداد بیان کی ہے اور اس تعداد میں بیس سال اور ساٹھ سال کی عمر کے افراد شمار نہیں کئے اور جب حضرت یعقوب علیہ السلام مصر میں داخل ہوئے تو ان کے ہمراہ بہتر ہزار مرد اور عورتیں تھیں۔ پس جب حضرت یعقوب علیہ السلام نے چلنے کا ارادہ فرمایا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں مقام حبشہ میں ڈال دیا۔ پس انہیں معلوم نہیں تھا کہ وہ کہاں جا رہے ہیں؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے عرسیدہ افراد کو بلایا اور ان سے ان کے متعلق سوال کیا۔ پس بنی اسرائیل کے مشائخ نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنی وفات کے وقت اپنے بھائیوں سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ مجھے چھوڑ کر مصر سے نہیں جائیں گے۔ پس وہ مصر سے نکلے ہی تھے کہ ان کا راستہ سدود کر دیا گیا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے ان سے حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے متعلق پوچھا کہ وہ کس جگہ واقع ہے۔ پس ان کو اس کے متعلق کچھ علم نہیں تھا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے منادی کی اللہ تعالیٰ اس شخص سے باز پرس کرے گا جو حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے بارے میں جانتا ہے لیکن مجھے اس کے متعلق نہیں بتائے گا۔ نیز جو شخص اس کے متعلق نہیں جانتا، وہ میری آواز نہ سنے۔ پس موسیٰ علیہ السلام دو آدمیوں کے پاس سے گزرے لیکن انہوں نے آپ کی آواز نہیں سنی۔ یہاں تک کہ ایک بوڑھی عورت نے سنا جو بنی اسرائیل میں سے تھی۔ پس اس عورت نے کہا کہ اگر میں تمہیں حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر کے متعلق بتا دوں تو میں تم سے جس چیز کا سوال کروں گی کیا وہ چیز تم مجھے دے دو گے؟ پس موسیٰ علیہ السلام نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ جب تک میں اپنے رب سے پوچھ نہ لوں تم سے وعدہ نہیں کر سکتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ وہ جس چیز کا بھی سوال کرے اسے دے دو۔ پس اس عورت نے کہا کہ میں بوڑھی ہوں اس لئے میں چلنے کی قوت نہیں رکھتی۔ پس تم مجھے اٹھا کر اس شہر سے باہر پہنچا دو۔ یہ تو دنیا کے متعلق سوال تھا اور دوسرا سوال آخرت کے متعلق ہے وہ یہ ہے کہ آپ جنت کے کسی بھی درجہ میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ میں آپ کے ساتھ چلوں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس بوڑھی کی شرائط کو تسلیم کر لیا۔ اس بوڑھی نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی قبر دریائے نیل کے درمیان ہے۔ پس آپ دعا کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس جگہ سے پانی کو ہٹا دے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے اس جگہ سے پانی ہٹا دیا۔ نیز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ بھی دعا کی کہ طلوع فجر کو اس وقت تک موقوف کر دیا جائے جب تک حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ سے فراغت ہو۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس جگہ کو کھودا اور وہ صندوق نکالا جس میں حضرت یوسف علیہ السلام کا جسم محفوظ تھا۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس کو اپنے ساتھ لاکر ملک شام میں دفن فرمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کا راستہ کھول دیا۔ پس وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ وہاں سے چل دیئے اور حضرت ہارون علیہ السلام ان کے آگے آگے تھے۔ ادھر فرعون (جنگ کی) تیاری میں مصروف تھا۔ پس اس نے اپنی قوم کو جمع کیا اور انہیں حکم دیا کہ مرغ کے بولنے کے بعد (یعنی صبح سویرے) بنی اسرائیل کے تعاقب میں نکلا جائے۔ حضرت عمرو بن میمونؓ فرماتے ہیں۔ اللہ کی قسم اس رات مرغ بولا ہی نہیں۔ پس فرعون بنی اسرائیل کو پکڑنے کیلئے کروڑوں کی فوج لے کر نکلا تھا۔ اس کے ”مقدمہ“ لکھش کی قیادت ہامان کے سپرد تھی۔ فرعون کے لشکر میں ستر ہزار گھوڑ سوار تھے۔

شیخ الفیہ علامہ محمد بن جریر طبری فرماتے ہیں کہ فرعون کے لشکر میں ایک لاکھ گھوڑے اور ستر ہزار گھوڑ سوار تھے اور فرعون کے آگے ایک لاکھ تیرا اندازوں کا دستہ اور ایک لاکھ نیزہ بازوں کا دستہ اور ایک لاکھ عود والوں کا دستہ تھا۔ نیز دریا کا پانی زیادہ ہونے کی بنا پر جوش مار رہا تھا۔ چنانچہ جب فرعون بنی اسرائیل کے قریب پہنچا تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی گھبرا گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ممبئی علیہ السلام کا بذریعہ وحی حکم دیا کہ اپنا عصا سمندر میں مارو۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے سمندر پر عصا مارا تو سمندر میں بارہ راستے بن گئے۔ نیز ہر خاندان کیلئے ایک مستقل راستہ بن گیا تھا اور ہر راستے کے درمیان پانی پیار کی طرح حائل ہو گیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا اور سورج کے ذریعہ دریا کو خشک کر دیا۔ پس بنی اسرائیل کا ہر خاندان ایک ایک راستہ سے سمندر میں داخل ہو گیا۔ چونکہ ہر راستہ کے درمیان پانی اس طرح حائل ہو گیا تھا کہ ایک خاندان دوسرے کو نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اس لئے ہر خاندان خوفزدہ ہو گیا کہ ہمارے دوسرے بھائی ہلاک ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے پانی کو حکم دیا کہ بچھٹ جائے۔ پس پانی میں کھڑکیاں بن گئیں اور ہر خاندان کو دوسرا خاندان نظر آنے لگا اور وہ ایک دوسرے کی آواز سننے لگے۔ اس طرح سے بنی اسرائیل نے دریا کو صحیح و سالم عبور کر لیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسی واقعہ کو یاد دلواتے ہوئے فرمایا ہے۔ "فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ" (پس ہم نے تمہیں نجات دی اور آل فرعون کو غرق کر دیا اس حال میں کہ تم یہ سارا منظر دیکھ رہے تھے۔ البقرہ) جب بنی اسرائیل نے دریا کو عبور کر لیا تو فرعون دریا کے قریب پہنچا تو دریا کو منتشر پایا۔ پس فرعون نے اپنی قوم سے کہا کہ تم دیکھو میری جیت سے دریا بچھٹ گیا ہے۔ یہاں تک کہ میں نے ان نکلاؤں کو پایا ہے جو ہر جاگ آئے تھے۔ پس تم دریا میں داخل ہو جاؤ۔ پس فرعون کی قوم دریا میں داخل ہو جائیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام داخل ہوئے۔ پس فرعون کی قوم نے فرعون سے کہا کہ آپ اب ہیں اس لئے آپ دریا میں داخل ہو جائیں جس طرح موسیٰ علیہ السلام داخل ہوئے۔ چنانچہ فرعون گھوڑے پر سوار تھا اور اس کے لشکر میں کوئی گھوڑی نہیں تھی۔ پس حضرت جبرائیل علیہ السلام بغی کی خواہش نہ گھوڑی پر سوار ہو کر فرعون کے لشکر کے آگے آئے اور دریا میں داخل ہو گئے۔ پس جب فرعون کے گھوڑے نے اس کی بوس تھی تو اس گھوڑی کے پیچھے دریا میں کود پڑا۔ پس فرعون نے پس دلا جا رہا تھا۔ اس حال میں کہ فرعون کو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی گھوڑی نظر نہیں آ رہی تھی۔ پس فرعون کے گھوڑے کے پیچھے ہی پورا لشکر دریا میں کود پڑا۔ پس حضرت میکائیل علیہ السلام گھوڑے پر سوار ہو کر قوم کے پیچھے آئے اور لشکر والوں کو یہ کہہ کر کہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ سب کو دریا میں ڈھکیل رہے تھے۔ یہاں تک کہ پورے کا پورا لشکر دریا میں داخل ہو گیا اور حضرت جبرائیل علیہ السلام ان سے پہلے دریا سے نکل گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دریا کو حکم دیا کہ فرعون کو غرق کر دو۔ پس دریا اپنی حمایت حالت پر واپس آ گیا اور اس نے سب کو غرق کر دیا۔ دریا کے دونوں کناروں کے درمیان کی مسافت چار فرسخ تھی۔ چنانچہ بنی اسرائیل دریا کے کنارے سے فرعون اور اس کے لشکر کی اس حالت کو دیکھ رہے تھے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ"۔ کہا جاتا ہے کہ جس دریا میں فرعون اور اس کا لشکر ہلاک ہوا اس کا نام "بحر قلم" ہے۔ یہ "بحر فارس" کا ایک کنارہ ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ دریا ہے جو مصر کے قریب واقع ہے۔ اس کو "اساف" بھی کہا جاتا ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ فرعون کی موت حالت کفر پر ہوئی ہے لیکن بعض لوگوں نے اس کے برعکس کہا ہے۔ علامہ دبیری فرماتے ہیں کہ ان کی بات قابل توجہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

عبدالملک بن مروان کا تذکرہ | ان خلکان نے لکھا ہے کہ عبدالملک بن مروان نے جب معصب بن زبیر سے مقابلہ کیلئے خروج کا ارادہ کیا تو اس کی بیوی عاتکہ بنت یزید بن معاویہ نے کہا کہ وہ بذات خود جنگ کیلئے نہ جائیں بلکہ کسی کو نائب بنا کر بھیج دیں اور اس نے اس مسئلہ میں خوب ملامت کی۔ پس جب عبدالملک بن مروان نے اپنی بیوی کی بات نہیں مانی تو وہ دوئے لگی۔ چنانچہ اس کے قریب کے لوگ بھی اس کی عظمت کی وجہ سے رونے لگے۔ پس عبدالملک نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کثیر (شاعر) کو ہلاک کرے۔ گویا کہ وہ شعر کہتے ہوئے اس موقف کو دیکھ چکا تھا۔

اِذَا مَا اَرَادَ الْغَزْوُ لَمْ يَتْنِ هَمُّهُ
حِصَانٌ عَلَيَهَا نَظْمٌ ذَرِيَّتُهَا
”جب کوئی جنگ کا ارادہ کرے لیکن اس میں اس کی طاقت نہ ہو اور جنگ کیلئے گھوڑوں کا انتظام بھی نہ کیا گیا ہو تو اسے چاہئے کہ وہ جنگ سے کنارہ کشی اختیار کر لے۔“

نَهَتْهُ فَلَمَّا لَمْ تَوَالِ النَّهْيَ عَاقَهُ
بَكَتْ فَبِكَايَ وَمَا شَتَّاهَا قَطِئَتْهَا
”اور اگر وہ بے انتظامی کے باوجود جنگ کیلئے جائے گا تو پھر اس جنگ کا انجام اسے عمر درد از تکبیر رلاتا رہے گا۔“

پھر اس کے بعد عبدالملک نے اپنی بیوی کو قسم دی کہ وہ اپنے اصرار سے باز آ جائے اور جنگ کیلئے روانہ ہو گیا۔ اس واقعہ کو ابن خلکان نے عمدہ اور دلچسپ واقعات میں شمار کیا ہے جس طرح مامون الرشید کے اس واقعہ کو بہترین قرار دیا گیا ہے۔

مامون کا تذکرہ | مامون جب پہلی رات کو بوران بنت حسن بن ہبل کے پاس رات گزارنے کیلئے گیا تو مامون کیلئے سونے سے بنی ہوئی چٹائی بچھائی گئی اور اس کے اوپر بہت سے موتی بکھیر دیئے گئے۔ چنانچہ مامون نے جب مختلف قسم کے موتی چٹائی پر بکھرے دیکھے تو کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ ابوہنوس کو قتل کرے۔ گویا اس نے اس حالت کو دیکھنے کے بعد یہ شعر کہا ہے جس میں شراب کے منکے کی تشبیہ بیان کی ہے۔

کان کبریٰ وصغریٰ من فواقعها
کبریٰ اور صغریٰ گویا کہ وہ سنگریزے ہیں جو زمین پر بکھیر دیئے گئے ہیں۔“

یہ شعر بطور عیب کے ابوہنوس کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔ چنانچہ ابوہنوس نے معذرت کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس شعر میں لفظ ”من“ کا اضافہ ہے۔ ابو الحسن انش نحوی کے نزدیک ضرورت کے باعث کسی کلام میں کسی لفظ کا اضافہ کیا جاسکتا ہے۔ ابو الحسن انش نے دلیل کے طور پر اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کیا ہے۔ ”من جبال فیہا من برد“ اور کہا کہ اصل میں یہ ”من جبال فیہا برد“ تھا۔

الْحَصُورُ

”الْحَصُورُ“ یہ اس اونٹنی کو کہا جاتا ہے جس کے پیشاب کا سوراخ تنگ ہو۔ نیز اس مرد کیلئے بھی ”الْحَصُورُ“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں جو عورت کے قریب نہیں جاتا۔

فائدہ | صاغانی نے ”العباب“ میں ذکر کیا ہے کہ مجھ سے میرے والد نے (اللہ تعالیٰ انہیں جنت میں اعلیٰ مقام عطا فرمائے) پانچ سو

نوسے برس پہلے کی یہ بات معلوم کی اور اس وقت میں جوان تھا اور بخش و عشرت کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ میرے والد محترم مجھے فائدہ مند باتیں اور نادر معلومات سے واقف کراتے رہتے تھے۔ میرے والد محترم بہت شریف انسان تھے۔ پس میرے والد محترم نے مجھے اہل عرب کے اس قول کا مطلب پڑھا۔ "فد اثو حصبر المحصبر فی حصبر المحصبر" (تحقیق تریج دی گئی حصیر کو حصیر میں)۔ پس میں نے کہا کہ اس کے متعلق میں کچھ بھی نہیں جانتا۔ پس میرے والد محترم نے فرمایا کہ پہلے حصیر سے مراد "البادیہ" صحرا ہے۔ دوسرے حصیر سے مراد قید اور تیسرے حصیر سے مراد پہلو اور چوتھے حصیر سے مراد بادشاہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بڑی چیز کو چھوڑ کر چھوٹی چیزوں کے پیچھے پڑ گیا۔

خَضَاجِرُ

"خضاجر" جو کو کہا جاتا ہے۔ مذکر اور مونث کیلئے ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔ اس کے پینے کی کشادگی کی وجہ سے اسے "خضاجر" کہا جاتا ہے۔ نیز یہ لفظ معروف ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

اذ ننبذہ خضاجر

هلا غضبت لرحل جارک

"جہیں اپنے بڑی کے اس عمل پر غصہ کیوں نہیں آیا جبکہ وہ تمہاری طرف "بجو" کو پھینک رہا تھا۔"

ابن سیدہ نے اس شعر کو اسی طرح پڑھا ہے لیکن جوہری نے معمولی سے تغیر کے ساتھ "هلا غضبت لجار بستک" پڑھا ہے۔ میرانی کہتے ہیں کہ "بجو" کیلئے "خضاجر" لفظ جمع مبالغہ کیلئے استعمال کیا ہے اور سیبویہ نے کہا ہے کہ ہم نے اہل عرب کو "دلب"، "خضر"، "ادلب" اور "خضاجر" کہتے ہوئے سنا ہے۔ اس لئے یہ لفظ معروف و نکر، دونوں صورتوں میں غیر منصرف ہو گا کیونکہ یہ لفظ واحد کیلئے استعمال ہوا ہے حالانکہ صیغہ جمع کا ہے۔ علامہ حاجب نے اپنی کتاب "کافیہ" میں لکھا ہے کہ یہ اسم علم اور منقول عن الجمع ہے۔ اس لئے یہ غیر منصرف ہے۔ علامہ و میرٹ فرماتے ہیں کہ یہی توجیہ زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔ (واللہ اعلم)

الْحَضَبُ

"الْحَضَبُ" (اڑوہا) بعض اہل علم کے نزدیک چھوٹے اور سفید سانپ کیلئے "الْحَضَبُ" کا لفظ مستعمل ہے۔

الحفان

"الحفان" چوہوں کے بچوں کو کہا جاتا ہے۔ اس کے واحد کیلئے "خفانہ" اور مذکر و مونث کیلئے صرف ایک ہی لفظ مستعمل ہے۔ بعض اوقات اونٹ کے بچوں کو بھی "الحفان" کہا جاتا ہے۔

الحقم

"الحقم" ایک ایسا بڑا بچہ جو کھڑے کھڑے ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک کھڑے کھڑے "الحقم" کہا جاتا ہے۔

الحلزون

”الحلزون“ اس سے مراد وہ کیڑے ہیں جو سمندر اور دریاؤں کے کنارے پر واقع چھوٹی چھوٹی ٹالیوں میں پائے جاتے ہیں۔ یہ کیڑے خوراک کی تلاش میں اپنا آدھا بدن باہر نکال کر دائیں اور بائیں غذا تلاش کرتے ہیں۔ چنانچہ اگر نرم مٹی اور رطوبت محسوس کریں تو اس میں آ کر غذا حاصل کرتے ہیں اور اگر خشکی اور سختی محسوس کریں تو باہر نہیں آتے بلکہ اپنے جسم کے مطابق اپنے رہنے کی جگہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ جیسے جیسے ان کا حجم بڑھتا رہتا ہے تو ان کا مکان بھی اسی کے مطابق بڑھتا رہتا ہے۔

الحکم ”الحلزون“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ خباثت کی وجہ سے حرام ہے نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیپ کے استعمال سے منع فرمایا ہے اور یہ کیڑے بھی سیپ ہی کی طرح ہیں۔ ان میں سے بعض کیڑوں کو ”الدلیس“ بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ ”باب الدال“ میں آئے گی۔

الحلکة والحکاء والحلکی

(حاء پر پیش، زیر، زیرینوں پر سے جا سکتے ہیں) یہ چھبکی کی مانند ایک جانور ہے جو ریت میں ریگلتا (گھٹ گھٹ کر چلتا) ہے۔

الحلم

”الحلم“ چھبکی کو کہا جاتا ہے۔ واحد کیلئے ”حلمۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جو ہرٹی فرمات ہیں کہ یہ جوں کی مانند ہوتا ہے۔ اس کا ذکر ”القراد“ کے عنوان کے تحت کیا جائے گا۔ نیز ”الحلم“ اس کیڑے کو بھی کہتے ہیں جو بکری کی کھال کے اوپر اور اندر پیدا ہو جاتا ہے اور کھال کو وہاں سے کزور کرتا ہے۔ اہل علم کہتے ہیں ”حلم الادیم“ نیز ولید بن عقبہ بن ابی معیط کا شعر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔

فَإِنَّكَ وَالْكِتَابَ إِلَى عَلِيٍّ
كَذَابِغَةٍ وَقَدْ حَلِمَ الْإِدِيمُ

”تیری اور کتاب کی کیفیت ایسی ہے گویا کہ چھبکی چڑے کو لپٹ گئی ہو۔ (یعنی ہمیشہ مطالعہ میں مصروف رہتا ہے۔)

ابن سکیت کے نزدیک ”الحلم“ سے مراد دیمک ہے۔

حدیث میں احکم کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اپنی سواری کے کان سے چھبکی چھڑانے سے منع فرماتے تھے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ کرامؓ کو نماز پڑھائی تو اپنے جوتے اتار کر بائیں طرف رکھ دیئے۔ پس جب لوگوں نے دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے۔ پس جب نماز مکمل ہو گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے جوتے کیوں اتار دیئے؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جوتے اتارتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تو اپنے جوتے اس لئے اتارے تھے کہ مجھے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے خبر دی تھی کہ جوتوں میں ”چھبکی“ کا خون لگا ہوا ہے۔ (رواہ ابو داؤد)

علامہ دیرتیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”دم“ خون سے مراد معمولی خون ہے جو معاف ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

نعلین کی نجاست سے بچنے کی خاطر انہیں اتار دیا تھا۔

مسئلہ: علماء نے کتے اور خنزیر کے خون کے علاوہ ہر اس خون کو جو معمولی ہو اور بہتا ہو معمولی قرار دیا ہے۔ کتے اور خنزیر کا خون نجس ہے اس لئے اس کو معمولی قرار نہیں دیا۔ نیز جو خون گوشت اور ہڈیوں پر لگا رہ جاتا ہے وہ پاک ہے۔ عموم بلامی کے تحت بہت کم لوگ ایسے ہیں جنہوں نے اس مسئلہ سے تعرض کیا ہے۔

ابو حلیف خلہبی نے صحابہ و تابعین کی ایک بڑی جماعت سے اس بات کو نقل کیا ہے کہ معمولی خون میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ امام احمد اور دوسرے اصحاب نے مزید وضاحت کرتے ہوئے بیان فرمایا ہے کہ گوشت اور ہڈی پر لگا ہوا خون کا رنگ اگرچہ گوشت پر بھی غالب آجائے تب بھی یہ عاف ہے۔

ابو حلیف "کا بھی یہی مسلک ہے۔ ابو حلیف" نے اس آیت سے استدلال کیا ہے۔ "إِلَّا أَنْ يَكُونَ فَبَيْضًا أَوْ دَمًا مُسْفُوحًا" اس آیت میں دم مسفوح کے کمانے سے رد کا گیا ہے اور دم مسفوح اس خون کو کہا جاتا ہے جو بہنے والا ہو۔

امام اصمعی فرماتے ہیں کہ چھڑی جب چھوٹی ہوتی ہے تو اس کو "تقاصم" کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد "ممنانہ" اور اس کے بعد "قراض" کہا جاتا ہے۔ پھر جب بالکل مکمل ہو جاتی ہے تو اس کو "الحلم" کہا جاتا ہے۔ ابوی قاری شاعر نے کہا ہے کہ۔

وما ذكر فان يكبر فانهمي شديد الازم لبس له ضرر وس

"اور نصیحت نہیں پکڑی حالانکہ گوشت کا سخت ٹکڑا رانٹوں میں دبا رکھا ہے اس حال میں کہ رازہ کا نام و نشان بھی نہیں ہے۔" اکثر اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ "ضرر" کی جمع "اضراس" آتی ہے۔ نیز تمام دانت "اضراس" اور "الغیاب" کے علاوہ مونت استعمال ہوتے ہیں۔

الحکم | "الحلم" کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ گندھونے کی بناء پر حرام ہے۔ اس کی تفصیل "باب القاف" میں انشاء اللہ آئے گی۔

استثنا | اہل عرب کہتے ہیں "قراضان فلما بال الحلم" (جب دو چھڑیاں ہوں تو پھر حمل کیسے برتا جاسکتا ہے۔)

اور عربوں کا یہ متولہ بھی اسی میں ہے۔ "استنت الفصال حتی الفروعی" (اونٹ کا بچہ بھی جوالن ہو گیا۔ یہاں تک کہ چھڑیاں بھی جوالن ہو گئیں)

اس کا مطلب یہ ہے چھوٹے اور کمزور بھی مقابلہ پر آ گئے۔

الحمار الاھلی

"الحمار الاھلی" (گھریلو گدھا) اس کی جمع کیلئے "میر"، "میر"، "میر" اور "احمر" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس کی تغیر "میر" آتی ہے۔ توبہ بن حنبل صاحب الملی کا نام اسی سے ہے۔ گدھے کی کنیت "ابوساہر" اور "ابوزیاد" آتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

زیاد لست ادرنی من ابوه ولكن الحمار ابو زیاد

"زیادہ کے متعلق میں نہیں جانتا کہ اس کا باپ کون ہے لیکن مجھے اس بات کا علم ضرور ہے کہ گدھا "ابوزیاد" ہے۔

گدھے کو "ام محمود"، ام قلوب، ام تحش، ام نافع اور ام دھب کہا جاتا ہے۔ علامہ میری فرماتے ہیں کہ کوئی حیوان ایسا نہیں جو اپنے غیر جنس پر جنسی کرتا ہو۔ مگر گدھا اور گھوڑا ایسے جانور ہیں جو ایک دوسرے پر جنسی کرتے ہیں۔ گدھا تیس ماہ کی عمر میں جنسی کرنے کے قابل ہوتا ہے۔ گدھے اور گھوڑی کے باہم ملاپ سے ایک ایسی قسم پیدا ہوتی ہے جس میں بہت زیادہ بوجھ اٹھانے کی صلاحیت پائی جاتی ہے۔ اس کو برصغیر میں خچر کہا جاتا ہے۔ گدھے کی ایک عجیب و غریب خاصیت یہ ہے کہ جب گدھا شیر کی بوسگھ لیتا ہے تو وہ شدت خوف کی وجہ سے پریشان ہو جاتا ہے اور بھاگنا شروع کر دیتا ہے۔ گدھے کی اسی خاصیت کی بناء پر حبیب بن اوس طائی نے عبدالصمد بن سعد کی اہو میں یہ شعر کہا ہے۔

أفدعت ويحك من هجوى على خطر والعير يفد من خوف على الاسد

"تیرا ستیا ناس ہو کیا تو آگلی اور تو نے میرے دل پر حملہ کر دیا کیونکہ گدھا شیر پر اس وقت حملہ کرتا ہے جبکہ وہ شیر سے خوفزدہ ہو"

گدھے کی تعریف اور خدمت میں لوگوں کی مختلف رائے اور مختلف اقوال ہیں۔ چنانچہ خالد بن صفوان اور فضل بن یحییٰ الرقاشی گدھے کی سواری کو ترکی گھوڑوں کی سواری پر ترجیح دیتے تھے۔ خالد بن صفوان ایک مرتبہ گدھے پر سوار ہو کر بصرہ جا رہے تھے کہ راستہ میں بصرہ کے شرفاء سے ملاقات ہو گئی۔ بصرہ کے شرفاء نے کہا اے ابن صفوان یہ کیا ہے؟ پس خالد بن صفوان نے کہا کہ یہ ایک پالتو گدھا ہے جو سستی نسل ہونے کے باوجود میری بار برداری کے کام آتا ہے اور کبھی کبھی میں اس پر سوار ہو کر دشوار گزار گھائیوں سے بھی گزرتا ہوں۔ یہ گدھا کم بیمار ہوتا ہے اور اس کے علاج کے اخراجات بھی بہت قلیل ہیں نیز سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ گدھا مجھے ظلم اور فساد سے محفوظ رکھتا ہے۔ اسی طرح فضل بن یحییٰ سے پوچھا گیا کہ آپ گدھے پر کیوں سواری کرتے ہیں تو فضل بن یحییٰ نے جواب دیا کہ گدھا سب سے کم قیمت اور سب سے بخشنی اور کارآمد جانور ہے۔

پس فضل کے کلام کو اعرابی نے سنا تو اس نے فضل بن یحییٰ کو کہا کہ گدھے کی سواری بدترین سواری ہے اور گدھے کی سب سے بڑی برائی یہ ہے کہ نہ تو اس پر سوار ہو کر دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہے اور نہ ہی اس کو عورت کے مہر میں دیا جاسکتا ہے اور گدھے کی آواز نہایت مکروہ ہوتی ہے۔ علامہ ذخیرہ فرماتے ہیں کہ عرب میں دستور ہے کہ جب کسی کی برائی یا جھوکرنا مقصود ہو تو اس کو گدھے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اہل عرب گدھے کا نام بھی اپنی زبان سے ادا کرنا پسند نہیں کرتے بلکہ ضرورت پڑنے پر گدھے کی کنیت کا ذکر کر دیتے ہیں اور اگر کبھی گدھے کے نام کی اشد ضرورت پیش آ جائے تو بھی نام لینے سے اجتناب کرتے ہیں اور کہتے ہیں "الطویل الافاقین" (لمبے کانوں والا)۔

تحقیق اہل عرب اس بات کو خلاف ادب سمجھتے ہیں کہ شرفاء کی مجلس میں گدھے کا ذکر آئے۔ اسی لئے اہل عرب گدھے کی سواری کو ناپسند کرتے ہیں۔

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ "المرواة" سے مراد "انسانیت" ہے۔ ابن فارس کے نزدیک "المرواة" سے مراد "مرداگئی" ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "المرواة" سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے آپ کو بری باتوں سے محفوظ رکھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک "المرواة" سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنے زمانے اور اپنے ملک کے لوگوں کی چال چلے اور ان کی خوبیوں کو اختیار کرے۔ داری کہتے

جس کو "المروافہ" کا اعتبار پیش کے لحاظ سے ہوتا ہے اور بعض حضرات کے نزدیک "المروافہ" آداب دین کے متعلق ہے۔ جیسا کہ چانکر بولنا یا سائل کو بھڑکانا، قدرت ہونے کے باوجود نیک کام سے اجتناب کرنا، کثرت سے ہنسنا اور قہقہہ لگانا وغیرہ۔

احادیث نبوی میں "الحمار" کا تذکرہ صحیحین اور احادیث کی دیگر کتب میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے جہدے سے سر اٹھائے، اور ہے کہ اللہ تعالیٰ کہیں اس کی شکل گدھے کی شکل نہ کریں یا اس کا سر گدھے کے سر کی طرح ہو جائے۔ (رواد البخاری و مسلم)

علامہ دیرمی فرماتے ہیں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس نمازی کے سر کو (جو امام سے قبل جہدے سے سر اٹھاتا ہے) گدھے کا سر اور اس کے جسم کو گدھے کا جسم بنا دیں گے۔ واللہ اعلم۔

چنانچہ اس حدیث میں سرخ کے جواز اور وقوع کی دلیل پائی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کی حفاظت فرمائے۔ نیز ایسا ہی وقت ممکن ہے جب اللہ تعالیٰ کے عہد میں شدت پیدا ہو جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "قُلْ هَلْ آتَيْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ ذٰلِكَ مُتَوَاتِرًا عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ لَعَنَهُ اللَّهُ وَعَصْبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْقَةَ الْخَاتِنَةَ وَالْخَاتِنَةَ وَالْخَاتِنَةَ وَالْخَاتِنَةَ" علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مذکور بالا حدیث صراحتاً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ نماز میں رکوع و سجود اور تکرار کان کو امام سے پہلے ادا کرنا حرام ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم گدھے کی آواز سنو تو تم اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان سے، کیونکہ گدھا شیطان کو دیکھ کر چلاتا ہے اور جب تم مرغ کی آواز سنو تو تم اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو۔ اس لئے کہ مرغ فرشتہ کو دیکھ کر بولتا ہے۔" (رواد البخاری و مسلم وغیرہما)

مرغ کا بیان انشاء اللہ "باب الدال" میں آئے گا۔

ایک عجیب و غریب حکایت علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن ظفر کی "کتاب النصارح" میں پڑھا ہے۔ ابن ظفر لکھتے ہیں کہ میں اہلس کے ایک سرحدی علاقہ میں گیا۔ پس میری ملاقات قرطبہ کے ایک نوجوان فقیہ سے ہوئی۔ پس اس نوجوان کی علمی گفتگو سے میں بے حد متاثر ہوا۔ پھر میں نے ایک دن یہ دعا مانگی "بِأَمْنٍ قَالَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ" (اے وہ ذات جس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل کا سوال کرو۔) پس اس نوجوان نے کہا کہ کیا میں اس آیت کے متعلق آپ کو عجیب و غریب قصہ سناتاؤں۔ میں نے کہا کہیں نہیں۔ پس اس نے بیان کیا کہ ہمارے بزرگوں کے حوالے سے یہ قصہ منقول ہے کہ ہمارے یہاں "مطلیظہ" کے دو راہب جو اپنے شہر میں بہت قائل قدر سمجھے جاتے تھے، وہ تشریف لائے۔ وہ دونوں عربی زبان جانتے تھے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے۔ نیز وہ دونوں قرآن اور فقہ کے ماہر تھے۔ پس لوگ ان دونوں کے بارے میں بدگمان تھے۔ نوجوان فقیہ کہتا ہے کہ ہمارے بزرگوں میں سے کسی نے ان دونوں کو اپنے ہاں ٹھہرایا اور ان کی خوب خاطر مدارت کی۔ وہ دونوں راہب بڑھ چکے تھے۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد ان میں سے ایک فوت ہو گیا۔ مگر دوسرا انکی عرصہ تک ہمارے یہاں مقیم رہا۔ پھر اس کے بعد وہ بھی تیار پڑ گیا۔ قرطبہ کا نوجوان کہتا ہے کہ ایک دن میں نے اس راہب سے پوچھا کہ تمہارے مسلمان ہونے کا سبب کیا ہے؟ پس اس

راہب نے میرے سوال پر کراہت کا اظہار کیا۔ پس میں اس کے ساتھ نہایت اخلاق کے ساتھ پیش آیا اور اس سے پھر وہی سوال کیا۔ پس اس راہب نے کہا کہ اہل قرآن یعنی مسلمانوں کا ایک قیدی ایک کلیہ کی خدمت کیا کرتا تھا اور ہم دونوں اس کلیہ کی خانقاہ میں سکونت پذیر تھے۔ پس ہم نے اس قیدی کو اپنی خدمت کیلئے مخصوص کر لیا اور وہ قیدی ہمارے پاس طویل عرصہ تک رہا۔ یہاں تک کہ ہم نے اس قیدی سے عربی زبان سیکھ لی اور ہمیں قرآن کریم کی اکثر آیات اس قیدی کی وجہ سے حفظ ہو گئیں کیونکہ وہ قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتا تھا۔ پس ایک دن اس قیدی نے یہ آیت پڑھی ”وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ“۔ پس میں نے اپنے ساتھی سے کہا جو مجھ سے زیادہ صاحب الرائے اور عقلمند تھا کہ تم نے سنا یہ آیت کس چیز کی دعوت دے رہی ہے؟ پس میرے ساتھی نے مجھے جھڑک دیا۔ پھر اس قیدی نے ایک دن یہ آیت پڑھی۔ ”وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ“ (اور فرمایا تیرے رب نے کہ مجھ سے مانگو میں تمہاری دعاؤں کو قبول کر دوں گا۔) پس میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ یہ آیت پہلی آیت سے زیادہ بلیغ ہے۔ پس میرے ساتھی نے کہا کہ مجھے وہ بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے جو مسلمان کہتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام نے جس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی تھی وہ مسلمانوں ہی کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

راہب کہتا ہے کہ ایک دن ہم دونوں کھانا کھا رہے تھے اور مسلمان قیدی کھڑا ہوا ہمیں شراب پلا رہا تھا کہ چاک میں لقمہ اٹک گیا۔ پس میں نے قیدی کے ہاتھ سے پیالہ لے لیا اور مزید شراب پینے سے انکار کر دیا۔ پس میں نے اپنے دل میں کہا کہ اے محمد ﷺ کے رب آپ کا یہ فرمان ہے ”وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ“ اور تو نے ہی فرمایا ہے ”ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ“ پس اگر یہ نبی جن کے ذریعے آپ کے یہ پیغام پہنچے ہیں برحق ہیں تو آپ مجھے پانی پلا دیں۔ پس اسی وقت خانقاہ کا ایک پتھر پٹھا اور اس میں سے پانی بنے لگا۔ پس میں اس پتھر کے قریب پہنچا اور میں نے پانی پیا۔ پس جب میری حاجت پوری ہو گئی تو پانی آتا بند ہو گیا۔ نیز مسلمان قیدی میرے پیچھے کھڑا ہوا۔ یہ حالات دیکھ رہا تھا۔ پس اس کے دل میں اسلام کے متعلق شک پیدا ہو گیا اور میرے دل میں اسلام کیلئے رغبت اور یقین پیدا ہو گیا۔ پس میں نے اس واقعہ کی اطلاع اپنے ساتھی تک پہنچائی۔ پس میں اور میرا ساتھی دونوں مسلمان ہو گئے۔ پس دوسرے دن وہ مسلمان قیدی ہمارے پاس آیا اور ہم سے عیسائی ہونے کی رغبت ظاہر کی۔ پس ہم نے اس کو جھڑک دیا اور اپنی خدمت سے علیحدہ کر دیا۔ پھر اس کے بعد اس نے اپنے دین کو چھوڑ دیا اور عیسائی ہو گیا۔ پس ہم دونوں اپنے معاملے میں پریشان تھے کہ کسی طرح کہیں جا کر خلوص سے ہدایت حاصل کریں اور دین اسلام کو مضبوطی سے اپنے دلوں میں جمالیں۔ بلاخر میرے ساتھی نے جو مجھ سے زیادہ عقلمند تھا۔ سوچ کر کہا کہ ہمیں انہی دعاؤں کے ذریعے اپنا مقصد حاصل کرنا چاہئے۔ پس ہم نے اس غلبان سے نجات کیلئے انہی دو آیتوں کو پڑھ کر دعا مانگی اور ہم دو پہر کے وقت سو گئے۔ پس میں نے خواب دیکھا کہ تین نورانی چہرے والے اشخاص ہماری عبادت گاہ میں داخل ہوئے۔ پس انہوں نے عبادت خانے میں موجود تصویروں کی طرف اشارہ کیا تو وہ تصویریں مٹ گئیں۔ پس انہوں نے ایک تخت لاکر وہاں بچھا دیا۔ پھر انہی کی مثل ایک جماعت وہائی آئی جن کے چہرے اور سر سے نور نیک رہا تھا۔ نیز ان کے درمیان ایک آدمی اتنا حسین و جمیل تھا کہ میں نے ان سے زیادہ حسین و جمیل کبھی نہیں دیکھا تھا۔ پس وہ تخت پر جلوہ افروز ہو گئے۔ پس میں ان کے سامنے کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ کیا آپ سیدنا مسیح علیہ السلام ہیں؟ پس انہوں نے فرمایا نہیں بلکہ میں ان کا بھائی احمد علیہ السلام ہوں۔ پھر انہوں نے مجھے حکم دیا کہ مسلمان ہو جاؤ۔ پس

میں مسلمان ہو گیا۔ پھر اس کے بعد میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم یہاں سے نکل کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے ملک میں جانا چاہتے ہیں، اس کی کیا صورت ہوگی؟

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا تھا فرمایا کہ تم ان کے بادشاہ کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ وہ ان دونوں مسلمانوں کو اس شہر میں جس میں یہ جانا پسند کریں عزت و احترام کے ساتھ پہنچانے کا بندوبست کرے اور اس قیدی کو جو مرتد ہو گیا ہے اس کو بلا کر تائید کریں کہ وہ اپنے دین پر لوٹ آئے اور اگر وہ انکار کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ "راہب کہتا ہے کہ اس کے بعد میں نیند سے بیدار ہوا۔ نیز میں نے اپنے ساتھی کو چکایا اور اس کو پورا خواب سنایا اور میں نے اس سے پوچھا کہ اب ہمیں کیا کرنا چاہئے؟ پس اس نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے آسانی پیدا فرمادی ہے۔ کیا تو نے ان تصویروں کی حالت کو نہیں دیکھا؟ راہب کہتا ہے کہ میں نے تصویروں کی طرف دیکھا تو وہ منہ پٹکی تھیں۔ پس اس سے میرے ایمان و یقین میں مزید اضافہ ہوا۔ پھر اس کے بعد میرے ساتھی نے کہا کہ چلو بادشاہ کے پاس چلتے ہیں۔ پس ہم بادشاہ کے پاس گئے۔ بادشاہ نے حسب دستور ہماری تعظیم کی لیکن وہ ہمارے آنے کا مقصد نہ سمجھ سکا۔ پس میرے ساتھی نے بادشاہ سے کہا کہ ہمارے متعلق اور اس قیدی کے متعلق جو آپ کو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل فرمائیے۔ یہ سنتے ہی بادشاہ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا اور وہ کانپنے لگا۔ جب اسے کچھ الفاظ ہوئے تو اس نے قیدی کو بلایا اور پوچھا کہ تو مسلمان ہے یا عیسائی؟ پس قیدی نے جواب دیا کہ عیسائی ہوں۔ پس بادشاہ نے اس قیدی کو حکم دیا کہ تو اپنے دین کی طرف لوٹ جا کیونکہ ہمیں ایسے شخص کی ضرورت نہیں ہے جو اپنے دین کی حفاظت نہ کر سکے۔ پس قیدی نے کہا کہ میں ہرگز اپنے دین کی طرف نہیں لوٹوں گا۔ پس بادشاہ نے اپنی نیکواری سے اس کی گردن اڑا دی۔ پھر بادشاہ نے ہماری طرف متوجہ ہو کر کہا کہ میرے اور تمہارے خواب میں نظر آنے والا شخص تو شیطان تھا لیکن اب تمہارا کیا ارادہ ہے؟ ہم نے کہا کہ ہم مسلمانوں کے ملک میں جانا چاہتے ہیں۔ بادشاہ نے کہا کہ میں تمہاری خواہش کے مطابق انتظام کروں گا لیکن تم لوگوں سے اس بات کا اظہار کرنا کہ ہم بیت المقدس جارہے ہیں۔ پس اہم نے کہا کہ ہم ایسا ہی کہیں گے۔ پس بادشاہ نے اپنا وعدہ پورا کیا اور ہم لوگ آپ کے شہر میں آ گئے۔

امام نسائی اور حاکم نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم رات کے وقت کتے کا بھونکاؤ اور گدھے کا چلانا سنو تو اللہ تعالیٰ کی پناہ طلب کرو شیطان مردود ہے۔ کیونکہ کتے اور گدھے ان بلاؤں کو دیکھ کر بولتے ہیں جنہیں انسان نہیں دیکھ پاتے اور جب رات کا وقت ہو جائے تو اپنے گھروں سے باہر بہت کم نکلو کیونکہ رات میں تکلیف دہ جانور اور کبوترے نکل آتے ہیں۔ (رداء النسائی والی کم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قوم کسی ایسی مجلس سے انہی ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ ہو تو اس قوم کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کوئی قوم مروارید سے اٹھے اس حال میں کہ اس پر حسرت و اندامت کے آثار نمایاں ہوں۔ (رداء والی کم)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدترین گدھادہ ہے۔ جس کا رنگ سیاہ ہو اور اہل کا قہ چھوٹا ہو۔ (تاریخ پیشاور۔ کامل ابن عدی)

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ ”تغییر احوال“ سے مراد گدھے کی وہ دس آوازیں ہیں جو وہ دم گھونٹ گھونٹ کر نکالتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

لعمریٰ لئن عشت من خيفة الردی
نفاق حمار انسی لجزوع

”ہم ہے میری عمر کی اگر میں دس مرتبہ گدھے کی آواز نکالوں موت کے خوف سے تو بلاشبہ یہ میری جانب سے انتہائی بے صبری کا اظہار ہوگا۔“
زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا یہ دستور تھا کہ جب کبھی وہ کسی ایسے شہر میں داخل ہوتے جہاں کوئی دباہ پھیلی ہوئی ہو تو وہ اس شہر میں داخل ہونے سے پہلے دس مرتبہ گدھے کی طرح آواز نکالتے۔ اس لئے کہ اہل عرب کا یہ عقیدہ تھا کہ ایسا کرنے سے وہ اس دباہ سے محفوظ رہیں گے۔

دوسری عجیب و غریب حکایت | مسروق کہتے ہیں کہ کسی گاؤں میں ایک آدمی کے پاس تین جانور گدھا، کتا اور مرغ تھے۔ مرغ اس آدمی کو بچ کی نماز کیلئے جگاتا۔ کتا اس کے گھر کا پہرہ دیتا اور گدھے پر وہ آدمی پانی اور خیر وغیرہ لاد کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتا۔ پس ایک دن ایک لومڑی آئی اور اس کے مرغ کو پکڑ کر کھا گئی۔ پس اس آدمی کے اہل خانہ بہت غمگین ہو گئے لیکن وہ آدمی بہت نیک تھا۔ پس اس آدمی نے کہا شاید اس میں ہمارے لئے بہتری ہو۔ پھر اس کے بعد ایک بھیڑیا آیا اور اس نے گدھے کو چیر پھاڑ کر قتل کر دیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ شاید اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے لئے بہتری ہو۔ پھر اس کے بعد کتا بھی بیمار ہو کر مر گیا۔ پس اس آدمی نے کہا شاید اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس میں ہمارے لئے کوئی بھلائی ہو۔ ایک دن ایسا ہوا کہ جب صبح سویرے وہ آدمی اور اس کے اہل خانہ بیدار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ان کے آس پاس کے تمام پڑوسیوں کو گرفتار کر لیا گیا ہے۔ ان کی گرفتاری کی وجہ یہ تھی کہ ان کے پالتو جانوروں کی آوازیں سے بادشاہ کو تکلیف ہوتی تھی۔

پس اس آدمی نے کہا کہ ان تینوں جانوروں کی ہلاکت میں اللہ تعالیٰ کی یہ مصلحت کارفرما تھی کہ ہم گرفتاری سے بچ گئے۔ پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کے اسرار کو سمجھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ہر فعل پر راضی ہوتا ہے۔

فائدہ | ”ولائل المنوۃ“ میں یہی ہے ”ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نقل کیا ہے کہ ایک شخص یمن سے آ رہا تھا کہ راستہ میں اس کا گدھا مر گیا تو اس نے وضو کیا۔ پھر دو رکعت نماز ادا کی۔ پھر یہ دعا مانگی ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ جُنْتُ مَجَاهِدًا فِیْ سَبِیْلِکَ اَبْتِغَاءَ مَرْضَاتِکَ وَاَنَا اَشْهَدُ اَنْکَ تُحِی الْمَوْتِی وَتُبْعَث مَنْ فِی الْقُبُوْر لَا تَجْعَلْ لِاَحَدٍ عَلَی الْیَوْمِ مِنْتَ اَسْأَلُکَ اَنْ تُبْعَثَ لِیْ حِمَارِی“ (اے اللہ میں اس لئے آیا تھا کہ تیرے راستے میں جہاد کروں اور اس سے میرا ارادہ تیری رضا حاصل کرنے کا تھا اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تو مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہے اور تو اہل قبور کو ایک دن زندہ کر کے اٹھائے گا۔ آج تو مجھے کسی کا احسان مند نہ بنا۔ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو میرے گدھے کو زندہ فرما دے۔“

پس اس کا گدھا کھڑا ہو گیا۔ اس حال میں کہ گدھا اپنے کان ہلارہا تھا۔ یہی کہتے ہیں کہ اس قصہ کی سند صحیح ہے۔ (رواہ البیہقی فی دلائل المنوۃ)
علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ مردوں کا زندہ کرنا صاحب شریعت کیلئے ایک مجزہ ہے جیسا کہ ہم نے اس کا پہلے بھی تذکرہ کیا ہے کہ امت محمدیہ میں ایسے نفوس قدسیہ بھی موجود ہیں جن کی دعاؤں سے مردے بھی زندہ ہو جاتے ہیں۔ نیز گدھے کے مالک کا نام ”نباہہ بن یزید نخعی“ ہے۔

امام قسمی فرماتے ہیں کہ میں نے اس گدھے کو بازار میں جکتے ہوئے دیکھا ہے۔ پس گدھے کے مالک سے کہا گیا کہ تم ایسے گدھے کو فروخت کرنا چاہتے ہو جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے زندہ کر دیا تھا۔ گدھے کے مالک نے کہا کہ اگر اس کو فروخت نہ کروں تو کیا کروں۔ پس ایک آدمی نے اس پر عین اشعار کہے ہیں جن میں سے ایک شعر میں یاد کر لیا تھا۔

وَمِنَّا الَّذِي أَحْبَبَا آلَا لَهُ حِمَارَةٌ وَقَدْ مَاتَ مِنْهُ كُلُّ عُضْوٍ وَمَفْضَلٌ

”اور ہم میں سے کچھ ایسے افراد بھی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے گدھے میں ایسا جان ڈال دیا جیسا کہ ایک نبی کے گدھے میں جان ڈال دی گئی تھی۔ حالانکہ اس گدھے کے ایک ایک عضو سے جان نکل چکی تھی۔“

دوسرا فائدہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أُوْنِيْ كُنْزِي الْفُوتَى“ (اور جب ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا کہ میرے مالک مجھے دکھادے تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ البقرہ - آیت ۲۶۰)

حسن، عقاد، عطاء، خراسانی، ضحاک اور ابن جریرؒ کا قول ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا سبب یہ ہے کہ آپ کاگزرا ایک مردہ جانور پر ہوا۔ ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ وہ ایک گدھے کی لاش تھی جو دریائے کنارے پر پڑی ہوئی تھی۔ عطاء فرماتے ہیں کہ اس دریا کا نام ”بحر طبریا“ (THE LAKE OF TIBERIAS) ہے۔ (حسن، عقاد، عطاء، خراسانی، ضحاک اور ابن جریرؒ فرماتے ہیں کہ) لاش کو خشکی وتری کے جانوروں نے آجس میں تقسیم کر لیا تھا۔ چنانچہ جب دریا موج مارتا تو مچھلیاں اور دوسرے جانور اس کو کھاتے اور جب دریا سست جاتا تو خشکی کے درندے اس سے اپنی خوراک حاصل کرتے۔ پس جب درندے چلے جاتے تو پرندے آتے اور اس لاش سے اپنی غذا حاصل کرتے۔ پس جو بچ جاتا وہاں میں اڑ جاتا۔ پس جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ منظر دیکھا تو بہت متعجب ہوئے اور عرض کیا اے میرے رب! میں جانتا ہوں کہ تو اس لاش کے تمام اجزاء کو خشکی کے درندوں، پانی کے جانوروں اور پرندوں کے پونوں سے نکال کر پھر جمع فرما دے گا۔ پس مجھے دکھلا دے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ فرماتا ہے تاکہ میں اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لوں تاکہ میرا علم عین یقین میں بدل جائے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اس خواہش پر تاپہ بند دیگی کا اظہار فرمایا اور فرمایا کہ کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کیوں نہیں؟ اے میرے رب میں آپ پر یقین اور ایمان رکھتا ہوں لیکن میری خواہش کا مقصد صرف اور صرف یہ ہے کہ میرا دل مطمئن ہو جائے اور میرا یقین عین یقین میں بدل جائے۔ بعض شعراء نے اپنے اشعار میں اس مفہوم کو بڑے احسن انداز میں بیان کیا ہے۔

فَأَنْتَ بِخَاطِرِيْ أَيْدَا مُّقْبِسٍ

لَيْنَ كَلْمَتٍ بِالنَّفْرِيقِ قَلْبِيْ

”اگر میرے دل میں تجھ سے جدائی کا کوئی خیال بھی آئے تو کیا ہے کیونکہ تو ہمیشہ سے میرے دل میں بسا ہوا ہے“

لَهُ سَأَلِ الْمَغَايِبَةِ الْكَلِيمِ

وَلَكِنْ لِّلْعَبَانِ لَطِيفٍ مَّغْنِيْ

”لیکن آنکھیں میرے دل میں رہنے کے باوجود دیدار کا مطالبہ کرتی ہیں جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی آواز سے کہے بعد اللہ تعالیٰ سے روئے کیا اور خواست کی تھی۔“

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس سوال کا سبب یہ تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مردود سے مناظرہ کے وقت یہ دلیل پیش کی تھی کہ ”میرا رب وہ ہے جو زندگی بھی دیتا ہے اور موت بھی دیتا ہے۔“ پس مردود نے کہا میں بھی زندگی دیتا ہوں اور موت دیتا ہوں۔ پس مردود نے قید خانہ سے دو قیدیوں کو بلا کر ایک کو قتل کر دیا اور دوسرے کو رہا کر دیا اور کہنے لگا کہ دیکھو ایک کو میں نے قتل کر دیا اور ایک کو میں نے زندگی عطا کر دی ہے۔ پس ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ میرا رب تو جس مردہ کو زندگی بخشتا ہے اور تو نے تو زندہ کو چھوڑ دیا ہے۔ پس مردود نے کہا کہ کیا آپ نے اپنے رب کو اپنی آنکھوں سے ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے؟ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کا جواب دینے پر قادر نہ تھے۔ پس دوسری جہت کی طرف منتقل ہو گئے اور مردود کو لا جواب کر دیا۔ پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے مردود کو زندہ کرنے کا منظر دکھانے کا سوال کیا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں بلکہ میں اس لئے یہ منظر دیکھنا چاہتا ہوں تاکہ میرا دل میری دلیل کی مضبوطی پر مطمئن ہو جائے اور جب مردود مجھ سے سوال کرے کہ تو نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے تو میں اسے جواب دے سکوں کہ ہاں میں نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا غلیل بنالیا تو ملک الموت نے اپنے رب سے اجازت طلب کی کہ میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ خوشخبری سناؤں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اجازت دے دی۔ پس ملک الموت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام گھر میں موجود نہیں تھے۔ پس ملک الموت گھر میں داخل ہو گئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام انتہائی غیور تھے۔ پس جب وہ گھر تشریف لائے تو ایک اجنبی شخص کو وہاں موجود پایا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام اس کو پکڑنے کیلئے دوڑے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس سے فرمایا تو کون ہے اور کس نے تجھے میرے گھر میں میری اجازت کے بغیر داخل ہونے کی اجازت دی ہے؟ پس ملک الموت نے کہا کہ مجھے اس گھر کے مالک نے اجازت دی ہے۔ پس ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ کوئی فرشتہ ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ تو کون ہے۔ پس اس فرشتے نے جواب دیا کہ میں ”ملک الموت“ ہوں اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے آپ کو یہ خوشخبری سناتا آیا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا غلیل بنالیا ہے۔ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کے بعد اللہ کا شکر ادا کیا پھر فرمایا کہ اس کی علامت کیا ہے۔ ملک الموت نے جواب دیا کہ اس کی نشانی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی ہے اور آپ کے سوال کے مطابق مردہ کو زندہ فرمادیں گے۔ پس اس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ”وَبْ اَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ“ (اے رب مجھے دکھا دے کہ تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے۔ البقرہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں، میں آپ پر ایمان رکھتا ہوں لیکن میں دل کا اطمینان چاہتا ہوں۔ بے شک آپ نے مجھے اپنا غلیل بنالیا ہے اور جب میں دعا کرتا ہوں تو آپ میری دعا کو قبول فرماتے ہیں۔ امام بخاری نے کتاب بخاری میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ شک میں مبتلا

ہو سکتے ہیں جبکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا کہ اے اللہ مجھے دکھا دیجئے کہ آپ مردوں کو کیسے زندہ کرتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تو مجھ پر ایمان نہیں رکھتا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا میں ایمان تو رکھتا ہوں لیکن دل کا طمینان چاہتا ہوں۔ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) کہ اللہ تعالیٰ حضرت لوط علیہ السلام پر رحم فرمائے جب انہوں نے حالات کی شدت سے تنگ ہو کر ایک مضبوط پہاڑے کی چٹان کی قبی - نیز اگر میں بھی - یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم - اتنا عرصہ قید میں گزارتا جتنا طویل عرصہ حضرت یوسف علیہ السلام نے قید خانے میں گزارا اوبہ میں شاہی فرستادہ کی دعوت کو بلا تامل قبول کر لیتا ہے۔ (رواہ البخاری)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ" کے متعلق مزنی کہتے ہیں کہ اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس بارے میں شک کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت نہیں رکھتا بلکہ شک سے مراد یہ ہے کہ اگر ہم اللہ تعالیٰ سے مردے کو زندہ کرنے کی دعا مانگیں تو وہ بھی قبول ہوگی یا نہیں؟

خطابی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ذات خاص پر شک کا اعتراف ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر۔ لیکن دونوں کی جانب سے لٹی شک کرنا بھی مقصود ہے۔ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کا مطلب یہ ہے کہ جب میں اللہ تعالیٰ کی مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت پر شک نہیں کرتا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام تو بدرجہ اولیٰ اللہ تعالیٰ کی مردوں کو زندہ کرنے کی قدرت پر شک نہیں کرتے تھے۔ نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ قول محض تواضع و کبر نفسی کی بناء پر تھا اور یہی کبر نفسی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول میں کارفرما ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق فرمایا تھا۔

اس حدیث سے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دینا چاہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سوال شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ زیادہ فی الجہت حاصل کرنے کی غرض سے اس کی ضرورت پیش آئی کیونکہ جو معرفت اور طمانیت مشاہدہ سے حاصل ہوتی ہے وہ استدلال سے حاصل نہیں ہوتی۔

علامہ میرٹھی فرماتے ہیں کہ اس کی تفسیر میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو کچھ مسلمان کہنے لگے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے شک کیا مگر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شک نہیں کیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضع کے طور پر یہ فرمایا "نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ"۔

اس آیت کے متعلق مزید تفصیل انشاء اللہ باب الطاء میں آئے گی۔

فائدہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "وَأَوَّكَالُذِبْنِ مَرَّةً عَلَى قُرْبَةٍ وَهِيَ غَاوِيَةٌ عَلَى عُرْوِهَا قَالَ اتَّيْتُ يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا قَامَتَا اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ خُمُ لَيْثٌ قَالَ لَيْثٌ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْثٌ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَيَّ طَعَامِيكَ وَاضْرَأْ بِكَ لَمْ يَنْسَنَهُ وَانْظُرْ إِلَيَّ جِمَارِيكَ وَلَنْتَجْعَلَكَ" (یاجر مثال کے طور پر اس شخص کو دیکھو جس کا گزر ایک ایسی بستی پر ہوا، جہاں اپنی چمنوں پر اور بستی گری پڑی تھی۔ اس نے کہا "یہ آبادی جو ہلاک ہو چکی ہے، اے اللہ تعالیٰ کس طرح وہ بارہ زندگی بخشنے کا؟ اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کی روح قبض کر لی اور وہ سو برس تک مردہ

پڑا رہا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسے دوبارہ زندگی بخشی اور اس سے پوچھا، بتاؤ تم کتنی مدت رہے ہو؟ اس نے کہا ایک دن یا چند گھنٹے رہا ہوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم پر سو برس اسی حالت میں گزر چکے ہیں۔ اب ذرا اپنے کھانے اور پانی کو دیکھو کہ اس میں ذرا تغیر نہیں آیا ہے۔ دوسری طرف ذرا اپنے گدھے کو بھی دیکھو (کہ اس کا بھرتیک بوسیدہ ہو رہا ہے) اور یہ ہم نے اس لئے کیا ہے کہ ہم تمہیں لوگوں کے لئے ایک نشانی بنا دینا چاہتے ہیں۔ (البقرہ: آیت ۲۵۹)

اس آیت کا عطف ماقبل والی آیت پر ہے۔ مفسرین اور اہل سیر کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ”مَرَّ عَلَی قَرْیَةٍ“ بستی سے گزرنے والا شخص کون تھا؟ پس وہب بن منبہ فرماتے ہیں وہ حضرت ارمیاء بن حلقیا تھے جو حضرت ہارون علیہ السلام کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ حضرت قتادہ، عکرمہ اور ضحاک فرماتے ہیں کہ وہ حضرت عزیر بن شریا تھے۔ علامہ دمیرٹی فرماتے ہیں کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے کہ بستی سے گزرنے والے حضرت عزیر بن شریا تھے۔ حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ بستی سے گزرنے والا کوئی کافر شخص تھا جو قیامت کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے کے متعلق شک میں مبتلا تھا۔ نیز بستی کے متعلق بھی اہل علم کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ پس حضرت وہب، عکرمہ اور قتادہ فرماتے ہیں کہ وہ بستی بیت المقدس ہے۔ ضحاک فرماتے ہیں کہ وہ ”ارض مقدس“ ہے۔ کبھی کہتے ہیں وہ بستی ”دیر ساہر آباد“ ہے۔ سدی نے کہا ہے کہ وہ بستی ”سلمانا“ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ بستی ”دیر برقل“ ہے۔ بعض اہل علم کے اقوال کے مطابق یہ وہ بستی تھی جس میں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہلاک کیا جو اپنے گھروں سے نکلے تھے اس حال میں کہ وہ ہزاروں کی تعداد میں تھے۔ بعض اہل علم کے نزدیک وہ بستی ”قریۃ الحب“ ہے جو بیت المقدس سے دو فرسخ کے فاصلے پر واقع تھی اور وہ اس وقت ویران تھی۔

چنانچہ جن لوگوں نے بستی سے گزرنے والا شخص حضرت ارمیاء کو تسلیم کیا ہے اور بستی سے مراد بیت المقدس لیا ہے ان کے نزدیک اس بستی کے ”حَاوِیَّةٌ عَلَی غُرُوشِہَا“ ہونے کے اسباب وہی ہیں جو محمد بن اسحاق صاحب السیرۃ نے ذکر کئے ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاء علیہ السلام کو بنی اسرائیل کے بادشاہ ناشیہ بن انوش کی جانب بھیجا تھا تاکہ وہ اس کی اصلاح فرمائیں اور اللہ کے احکام ان تک پہنچائیں۔ حضرت ارمیاء علیہ السلام کو بنی اسرائیل پر بطور منتظم بھیجا گیا تھا تاکہ ان کو بادشاہ وقت کی اور بادشاہ کو نبی وقت کی اطاعت کی ترغیب دیتے رہیں۔ پس حضرت ارمیاء علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی ملنے والے احکامات بادشاہ تک پہنچاتے اور حکومت میں اس کو مناسب مشورہ اور ہدایت فرماتے۔ پس جب بنی اسرائیل بدعات میں ملامت ہو گئے اور گناہوں میں آگے نکل گئے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاء کی طرف وحی بھیجی کہ اپنی قوم بنی اسرائیل کو نصیحت کریں اور اللہ تعالیٰ نے ان پر جو انعامات کئے ہیں وہ ان کو یاد دلائیں۔ پس حضرت ارمیاء بنی اسرائیل کے پاس تشریف لے گئے اور ایک عظیم الشان خطبہ دیا جس کو اللہ تعالیٰ نے بطور البہام آپ کے دل میں اتار دیا تھا۔ اس خطبہ میں اطاعت پر ثواب کی بشارت اور گناہوں پر عذاب کا وعدہ اور وعید تھی اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ اعلان تھا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم اگر تم گناہوں سے باز نہیں آؤ گے تو میں تمہیں ایسی سخت مصیبت میں مبتلا کروں گا کہ بڑے بڑے حکماء بھی اس پر حیران و پریشان ہو جائیں گے اور تم پر ایک ظالم و جابر حاکم مسلط کر دوں گا جس کے دل میں ذرہ برابر بھی رحم نہیں ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاء علیہ السلام کی طرف وحی کی کہ میں یافتہ میں رہنے والے

اسرائیلیوں کو ہلاک کرنے والا ہوں۔ یافث سے مراد اہل باہل ہیں اور یہ تمام یافث بن نوح کی اولاد میں سے ہیں۔ پس جب حضرت ارمیا نے یہ سنا تو وہ روئے اور چلانے لگے اور اپنے کپڑے بچاؤ کر سر پر خاک ڈالنے لگے۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ اے ارمیا، کیا میری طرف سے بھیجی جانے والی وحی تم پر شاق گزری ہے؟ حضرت ارمیا نے عرض کیا جی ہاں! اے میرے رب بنی اسرائیل کی ہلاکت سے پہلے مجھے موت دے دے کیونکہ بنی اسرائیل کی بنیادی مجھے پسند نہیں ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیا کی طرف وحی بھیجی کہ مجھے اپنی عزت کی قسم میں بنی اسرائیل کو اس وقت تک ہلاک نہیں کروں گا جب تک کہ تم خود ان کی ہلاکت کی استدعا نہ کرو۔

پس اللہ تعالیٰ کے اس حکم کو سن کر حضرت ارمیا علیہ السلام بہت سرور ہوئے۔ نیز حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبی برحق بنا کر مبعوث فرمایا ہے۔ میں بھی نبی بنی اسرائیل کی ہلاکت پر راضی نہیں ہو سکتا۔ پھر اس کے بعد حضرت ارمیا علیہ السلام بادشاہ دقت کے پاس جو ایک صالح مرد تھا، تشریف لے گئے اور اس کو یہ خوشخبری سنائی۔ پس بادشاہ بھی اس بشارت سے خوش ہوا۔ نیز بادشاہ نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں عذاب دے تو یہ ہمارے گناہوں کی سزا ہے اور اگر وہ ہمیں معاف فرمادے تو یہ اس کی رحمت ہے۔ پھر اس کے بعد تین سال گزر گئے مگر بنی اسرائیل کی اصلاح نہیں ہوئی اور ان کی نافرمانیوں میں اضافہ ہوتا رہا۔ بادشاہ دقت نے بار بار کوشش کی کہ بنی اسرائیل توبہ کر لیں۔ مگر چونکہ بنی اسرائیل کی ہلاکت کا وقت قریب آ رہا تھا اس لئے انہوں نے بادشاہ کی نصیحت کو پس پشت ڈال دیا اور مزید گناہوں میں لوث ہو گئے۔ پس وحی کے سلسلہ میں بھی کئی واقعہ ہوئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بخت نصر شاہ بابل کو مسلط کر دیا۔ پس بخت نصر ساٹھ لاکھ فوج کے ساتھ بیت المقدس پر حملہ آور ہوا۔ پس جب اس حملے کی خبر بادشاہ کو ملی تو اس نے حضرت ارمیا سے کہا کہ آپ کا وہ دعویٰ کہاں گیا جو آپ نے مجھ سے کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے بنی اسرائیل کو ہلاک نہ کرنے کا عہد کیا ہے۔ حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرتا۔ نیز مجھے اس وعدے کی سچائی پر پورا یقین ہے۔ پس جب بخت نصر کے حملہ کا وقت قریب آ گیا تو اللہ تعالیٰ نے اجنا ایک فرشتہ بنی اسرائیل کے ایک آدمی کی صورت میں حضرت ارمیا علیہ السلام کے پاس بھیجا۔ پس حضرت ارمیا نے اس سے دریافت کیا کہ تو کون ہے؟ پس اس فرشتے نے جواب دیا کہ میں بنی اسرائیل کا ایک آدمی ہوں اور آپ سے اپنے خاندان کے متعلق فوڈ کی پوچھنے کیلئے حاضر ہوا ہوں۔ میں اپنے خاندان والوں کے ساتھ نہایت نرمی اور اکرام سے پیش آتا ہوں لیکن وہ مجھ سے غلط برتاؤ کرتے ہیں اور میری تنگی کا بدلہ بدی سے دیتے ہیں۔ پس آپ اس بارے میں فطرتی دیں؟ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اپنے خاندان والوں کے ساتھ صلہ رحمی کا معاملہ کرتے رہو کیونکہ اسی میں جہاد رہی بھلائی ہے۔ پس فرشتہ یہ سن کر چلا گیا۔ پھر کچھ عرصہ بعد وہی فرشتہ اسرائیلی آدمی کی شکل میں آپ کے پاس حاضر ہوا۔ پس وہ آپ کے پاس بیٹھ گیا۔ پس حضرت ارمیا نے فرمایا تو کون ہے؟ اس فرشتے نے جواب دیا کہ میں اپنے خاندان والوں کے متعلق فطرتی پوچھنے آیا ہوں۔ حضرت ارمیا نے جواب دیا کہ کیا میرے خاندان والوں نے ابھی تک جہاد کے ساتھ اچھا سلوک نہیں کیا۔ فرشتے نے جواب دیا کہ نہیں۔ حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرمایا کہ واپس جاؤ اور اپنے خاندان والوں کے ساتھ صلہ رحمی کرو۔ پس وہ فرشتہ واپس چلا گیا۔ چنانچہ کچھ دنوں کے بعد بخت نصر نے بیت المقدس کا محاصرہ کر لیا۔ پس اس صورتحال پر بنی اسرائیل پریشان ہو گئے۔ بادشاہ نے حضرت ارمیا علیہ السلام سے کہا کہ تمہارے رب

کا وعدہ کہاں گیا؟ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے جواب دیا کہ مجھے اپنے رب کے وعدہ کی سچائی پر پختہ یقین ہے۔ یہ سن کر بادشاہ واپس چلا گیا۔ پھر اس کے بعد فرشتہ تیسری مرتبہ حضرت ارمیا کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت حضرت ارمیا علیہ السلام بیت المقدس کی دیوار پر بیٹھے ہوئے نصرت الہی کا انتظار کر رہے تھے اور مستکرا رہے تھے اور خوش ہو رہے تھے۔ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرشتہ کو دیکھ کر پوچھا کہ تو کون ہے؟ فرشتہ نے جواب دیا کہ میں وہی اسرائیلی ہوں اور اس سے قبل بھی میں آپ کے پاس دو مرتبہ آچکا ہوں۔ چنانچہ میں نے اب تک اپنے خاندان والوں کی بدسلوکیاں برداشت کیں مگر اب برداشت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اب میرے صبر کا پیمانہ لبریز ہو چکا ہے۔ آج میں نے ان کو ایسی حرکات کرتے دیکھا ہے جن پر اللہ تعالیٰ خوش نہیں ہوتا۔ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے ان کا کونسا عمل دیکھا ہے؟ فرشتہ نے کہا ایک بہت بڑا کام جس میں اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہے۔ پس مجھے اپنے خاندان والوں پر سخت غصہ آیا۔ اس لئے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور میں اللہ تعالیٰ کے واسطے سے آپ سے سوال کرتا ہوں جس نے آپ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے۔ میں آپ سے استدعا کرتا ہوں کہ آپ ان کی ہلاکت کی دعا کر دیجئے۔ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے دعا فرمائی کہ اے ارض و سماء کے مالک اگر یہ لوگ حق پر ہوں تو ان کو زندہ رکھ اور اگر وہ تیری مرضی کے خلاف کام کر رہے ہوں تو ان کو ہلاک کر دے۔ پس جب یہ دعا ختم ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس پر آسمان سے بجلی گرائی جس سے بیت المقدس کے آس پاس کے مکانات منہدم ہو گئے اور بیت المقدس کے سات دروازے زمین میں گھسن گئے۔ پس جب حضرت ارمیا علیہ السلام نے یہ منظر دیکھا تو اپنے کپڑے پھاڑ ڈالے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے آسمانوں اور زمین کے مالک تیرا وعدہ جو تو نے مجھ سے کیا تھا، کہاں گیا؟ پس آسمان سے آواز آئی کہ اللہ کی طرف سے جو کچھ ہوا ہے وہ آپ کی دعا کی بدولت ہوا ہے۔ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے جان لیا کہ یہ سارا معاملہ میری بددعا کی وجہ سے ہوا ہے اور یہ کہ وہ سائل جو بار بار میرے پاس آتا تھا، وہ انسان نہیں بلکہ اللہ کا بھیجا ہوا فرشتہ تھا۔

پس اس کے بعد حضرت ارمیا علیہ السلام نے اس ہستی کو چھوڑ دیا۔ یہاں تک کہ جنگلی جانوروں کے ساتھ ہووہ باش اختیار کر لی۔ اس کے بعد بخت نصر بیت المقدس میں داخل ہو گیا اور اس نے ملک شام کو نیست و نابود کر کے بنی اسرائیل کو قتل کر ڈالا اور بیت المقدس کو اجاڑ ڈالا اور اپنے لشکر کو حکم دیا کہ ہر ایک سپاہی اپنی اپنی ڈھال میں مٹی بھر کر بیت المقدس پر ڈال دیں۔ پس انہوں نے ایسا ہی کیا۔ یہاں تک کہ بیت المقدس کو مٹی سے بھر دیا۔ پھر بخت نصر نے اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ بیت المقدس کے دوسرے شہروں میں جس قدر آدمی (بوڑھے، جوان، بچے) ہوں سب کو اکٹھا کر کے لاؤ۔ پس بخت نصر نے ستر ہزار بچوں کو منتخب کر لیا۔ پس ان کو بادشاہوں کے درمیان تقسیم کر دیا جو اس کے مددگار تھے۔ پس ہر بادشاہ کے حصہ میں چار غلام آئے۔ چنانچہ ان غلاموں میں حضرت دانیال علیہ السلام اور حننیا بھی تھے۔ پس بخت نصر نے بنی اسرائیل کے باقی ماہ قیدیوں کے تین حصے کئے۔ ایک حصہ کو قتل کروا دیا۔ ایک حصہ کو غلام بنالیا اور تیسرے حصہ کو تنگ شام میں آباد کر دیا۔ پس یہ پہلا حادثہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر ان کے گناہوں کی وجہ سے نازل کیا تھا۔ پس جب بخت نصر بابل کی طرف واپس ہوا تو اس کے ہمراہ بنی اسرائیل کے قیدی بھی تھے۔ چنانچہ حضرت ارمیا علیہ السلام اپنے گدھے پر سوار ہو کر چلے اور ایک مشکیزہ انگور کے عرق کا اور ایک انجیر کی ٹوکری اپنے ساتھ لے لی۔ یہاں تک کہ آپ شہر ایلیمیا پہنچے

گئے۔ پس جب آپ وہاں پر پھرے تو شہر کی دیرانی پر متحجب ہوئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بستی کو اس کی دیرانی کے بعد کیسے زندہ کرے گا۔ پھر حضرت ارمیا علیہ السلام اپنے گدھے کو ایک نری سی سے باندھ کر لیٹ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر فیند طاری فرمادی۔ پس جب آپ سو گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح سو سال تک کیلئے قبض کر لی۔ نیز آپ کا گدھا بھی مر گیا لیکن آپ کے انجیر اور انگور کا پانی اسی طرح تر تازہ رہا۔ اس میں کسی قسم کی بدبو وغیرہ پیدا نہیں ہوئی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے تمام آنے جانے والوں کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا تھا۔ پس کوئی ایک بھی آپ کو نہیں دیکھ سکا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے درندوں اور پرندوں کو گدھے کا گوشت کھانے سے روک دیا تھا۔ پس جب آپ کی موت کو ستر سال گزر گئے تو اللہ تعالیٰ نے ملک فارس کے ایک بادشاہ کو جس کو نوشک کہا جاتا ہے بیت المقدس کی طرف بھیجا تاکہ وہ اس کو آباد کرے۔ پس نوشک بادشاہ ایک ہزار منتظم لے کر آیا اور ہر منتظم کی زیر نگرانی ایک ایک ہزار مسلمان تھے۔

چنانچہ تعمیر شروع ہو گئی اور تیس سال کے عرصہ میں بیت المقدس آباد ہو گیا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے بخت نصر کو بچھڑے ذریعہ ہلاک کر دیا جو اس کی ناک میں گھس کر اس کے دماغ تک پہنچ گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے قیدیوں کو نجات دی اور ان کو بیت المقدس کی طرف لوٹا دیا۔ یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی تعداد میں اضافہ ہو گیا اور ان کی مالی حیثیت مستحکم ہو گئی۔ پس جب سو سال گزر گئے تو اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت ارمیا علیہ السلام کی آنکھیں کھولیں اور باقی جسم بے حس رکھا۔ پھر اس کے بعد باقی جسم میں بھی جان والی دی۔ اس حال میں کہ حضرت ارمیا اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر اس کے بعد حضرت ارمیا علیہ السلام نے اپنے گدھے کو دیکھا تو اس کی حالت یہ تھی کہ اس کے تمام اعضاء جل مڑ گئے تھے اور کھوکھلی ہڈیوں پر سفیدی چھا گئی تھی۔ پس حضرت ارمیا علیہ السلام نے آسمان سے آنے والی آواز سنی کہ اے کھوکھلی ہڈیو! اللہ تعالیٰ تمہیں جمع ہونے کا حکم دیتا ہے۔ پس وہ ہڈیاں جمع ہو گئیں۔ پھر آواز آئی کہ اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتا ہے کہ اپنے اوپر گوشت چڑھا لو۔ پس ایسا ہی ہو گیا۔ پھر تیسری آواز پر گدھے کے جسم میں جان پڑ گئی۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے گدھا زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور بولنے لگا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیا علیہ السلام کو حیات جاوید عطا فرمائی ہے۔ نیز جنگوں اور دیرانوں میں جو لوگوں کو ظفر آتے ہیں وہ آپ ہی ہیں۔ حضرت قتادہ، عکرمہ اور حناک فرماتے ہیں کہ جب بخت نصر نے بیت المقدس کو دیران کر دیا اور وہ بنی اسرائیل کے قیدیوں کو لے کر باہر چلا گیا تو ان قیدیوں میں حضرت عزیر علیہ السلام اور حضرت دانیال علیہ السلام بھی تھے۔ پس جب حضرت عزیر علیہ السلام کو بخت نصر کے ملک بابل کی قید سے نجات حاصل ہوئی تو آپ اپنے گدھے پر سوار ہوئے یہاں تک کہ دیر برقل میں دریائے دجلہ کے کنارے قیام فرمایا۔ پس آپ نے بستی کا پتہ لگایا لیکن کوئی ایک فرد بھی نظر نہیں آیا۔ آپ نے دیکھا کہ درخت پھلوں سے لدے پڑے ہیں۔ پس آپ نے پھل کھائے اور انگوروں کو نچوڑ کر ان کا عرق پیاد اور سڑ کیلئے کچھ پھل توڑ لے اور ایک مشکیزہ میں انگور کا عرق بھر لیا۔ پس جب آپ بستی کی دیرانی کی طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس بستی کو اس کی دیرانی کے بعد کیسے زندہ کرے گا۔ حضرت قتادہ اور عکرمہ فرماتے ہیں کہ حضرت عزیر علیہ السلام نے مرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے کے معاملہ میں شک نہیں کیا۔ سدی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر علیہ السلام پر (سوبرس) تک موت کی کیفیت طاری کرتے کے بعد زندہ کیا۔

پھر فرمایا۔ دیکھ اپنے گدھے کی طرف تحقیق وہ ہلاک ہو چکا ہے اور اس کی ہڈیاں بکھر چکی ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا کو گدھے کی ہڈیاں جمع کرنے کا حکم دیا۔ پس ہڈیاں جمع ہو گئیں اور ایک دوسری کے ساتھ برس گئیں۔ حضرت عزیر علیہ السلام اس منظر کو دیکھ رہے تھے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے گدھے میں جان ڈال دی۔ پس گدھا اللہ کے حکم سے زندہ ہو گیا۔ یہ قول حضرت قتادہ، شہاک اور دیگر اہل علم کا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیر علیہ السلام کو سو برس کے بعد زندہ کیا تو آپ اپنے گدھے پر سوار ہو کر بیت المقدس کی طرف روانہ ہوئے۔ یہاں تک کہ آپ اپنی ہستی میں پہنچ گئے۔ پس لوگوں نے آپ کو نہیں پہچانا اور نہ ہی لوگوں کو آپ کے گھر کا پتہ معلوم تھا۔ پس آپ اندازے پر چلے۔ یہاں تک کہ اپنے گھر کے دروازے پر آ کر کھڑے ہو گئے۔ پس وہاں پر ایک اندھی اور لنگڑی بڑھیا جس کی عمر ایک سو بیس برس تھی، بیٹھی ہوئی تھی۔ وہ بڑھیا آپ کی لونڈی تھی۔ حضرت عزیر علیہ السلام جب گھر سے نکلے تھے تو اس وقت اس لونڈی کی عمر بیس سال تھی اور اس زمانہ میں وہ آپ سے بہت مانوس تھی۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے بڑھیا سے پوچھا کیا یہ عزیر کا گھر ہے۔ اس بڑھیا نے کہا جی ہاں! یہ عزیر علیہ السلام کا گھر ہے اور وہ بڑھیا رونے لگی اور کہنے لگی کہ کافی عرصہ گزر گیا ہے میں نے کسی سے عزیر علیہ السلام کا نام نہیں سنا۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے فرمایا کہ میں عزیر ہی ہوں۔ بڑھیا نے کہا ”سبحان اللہ“ حضرت عزیر علیہ السلام کو مفقود ہوئے۔ سو برس گزر گئے اور آج تک ہم نے ان کے متعلق کوئی خبر نہیں سنی۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے فرمایا میں ہی عزیر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے سو برس تک مردہ رکھ کر دوبارہ زندہ کیا ہے۔ بڑھیا نے کہا عزیر علیہ السلام تو مستجاب الدعوات تھے۔ وہ جب کسی بیمار یا مصیبت زدہ کیلئے دعا کرتے تھے تو ان کو شفا نصیب ہوتی تھی۔ پس آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ میری آنکھوں کی بینائی واپس آ جائے تاکہ میں آپ کو دیکھ سکوں۔ پس اگر تم ہی عزیر ہوئے تو میں تمہیں پہچان لوں گی۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی اور اپنا ہاتھ بڑھیا کی آنکھوں پر پھیرا۔ پس بڑھیا کی آنکھیں روشن ہو گئیں۔ پھر آپ نے بڑھیا کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے کھڑی ہو جا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بڑھیا کی ٹانگیں ٹھیک کر دیں اور وہ بغیر کسی عذر کے کھڑی ہو گئی۔ پس بڑھیا نے حضرت عزیر علیہ السلام کو دیکھا تو پکار اٹھی کہ میں اس بات کی شہادت دیتی ہوں کہ آپ ہی عزیر علیہ السلام ہیں۔ پس وہ بڑھیا بنی اسرائیل کی مجالس میں گئی۔ وہاں حضرت عزیر علیہ السلام کے ایک معمر صاحبزادے اور پوتے اور دیگر رشتہ دار موجود تھے۔ پس اس بڑھیا نے پکار کر کہا کہ حضرت عزیر علیہ السلام آ گئے ہیں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے ان کو دوبارہ تمہارے پاس بھیج دیا ہے۔

پس لوگوں نے بڑھیا کو جھٹلایا۔ پس بڑھیا نے کہا کہ میں تمہاری وہی معذور اور اندھی لونڈی ہوں۔ پس میرے لئے حضرت عزیر علیہ السلام نے اپنے رب سے دعا کی تو میری بصارت مجھے واپس مل گئی اور میں تمہارے پاس اپنے پاؤں کے ساتھ چل کر آئی ہوں۔ لوگوں نے سوچا کہ حضرت عزیر علیہ السلام تو مر چکے تھے مگر سو برس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کو پھر زندہ کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ لوگ بڑھیا کے ساتھ گھر پہنچے۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام کے صاحبزادے نے کہا کہ میرے باپ کی ایک خاص علامت یہ ہے کہ ان کے دونوں شانوں کے درمیان ہلای شکل کا ایک سیاہ تل تھا۔ پس حضرت عزیر علیہ السلام نے اپنے کندھوں کو کھولا۔ پس جب لوگوں نے دیکھا تو اسی طرح پایا جس طرح ان کے صاحبزادے نے کہا تھا۔ سدی اور کبھی فرماتے ہیں کہ جب

بیان کی ہے کہ قیصر کی ماں کا انتقال درودہ میں ہو گیا تھا تو قیصر کو فوراً اس کی ماں کا پیٹ چیر کر نکالا گیا تھا۔ پس اسی وقت سے اس کا لقب قیصر پڑ گیا۔ چنانچہ قیصر اپنے ہم عصر بادشاہوں میں فخریہ طور پر یہ کہتا تھا کہ میں تمہاری طرح فرج سے نہیں نکلا۔ قیصر کا اصل نام ”اغسطس“ تھا۔ اسی کے عہد سلطنت میں حضرت علی علیہ السلام کی ولادت ہوئی تھی۔ پھر اس کے بعد روم کے ہر بادشاہ کے لئے قیصر کا لقب استعمال کیا جانے لگا۔ جیسے ملک ترک کا لقب خاقان اور ملک فارس کا لقب کسریٰ اور ملک شام کا لقب ہرقل اور ملک قبط کا لقب فرعون اور ملک حبشہ کا لقب نجاشی ہے اور ملک فرغانہ کا لقب جمشید اور ملک مصر کا اسلام میں سلطان لقب ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ یہاں ایک نکتہ قابل غور ہے کہ اہل عرب روایوں کو بواضع کیوں کہتے ہیں؟ پس کہا جاتا ہے کہ قدیم زمانے میں ایک مرتبہ روم میں آگ لگ گئی تھی جس کی وجہ سے شاہی خاندان کے تمام افراد مل گئے تھے۔ پس ان میں سے صرف ایک عورت زندہ بچی تھی۔ پس بادشاہ کے متعلق لوگوں میں تنازع پیدا ہو گیا۔ یہاں تک کہ آپس میں فیصلہ ہوا کہ صبح کو جو شخص سب سے پہلے شہر میں داخل ہوگا، اسے بادشاہ بنایا جائے گا۔ پس مشاورت کیلئے ایک مجلس کا اہتمام کیا گیا۔ پس اہل یمن کا ایک آدمی جس کے ہمراہ حبشی غلام بھی تھا روم کی طرف آرہے تھے۔ پس غلام اپنے آقا سے پہلے شہر کے دروازے پر پہنچ گیا۔ چنانچہ اہل مجلس نے کہا کہ تم کتنے خوش نصیب ہو۔ پس اس غلام کو بادشاہ بنادیا گیا اور باقی بچنے والی عورت سے اس کا نکاح کر دیا گیا۔ پس اس کے بعد ان کے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوا جس کا نام اصغر رکھ دیا گیا۔ بچے کا نام اصغر اس لئے رکھا گیا کہ کالے اور گورے نطفوں کے اختلاط سے بچے کا رنگ زور تھا۔ پھر اس کے بعد ان سے جو نسل چلی وہ سب بنی اصغر کہلانے لگی۔ پس کچھ عرصہ بعد اس غلام کا آقا بھی وہاں آ گیا اور اس سے حکومت کے متعلق جھگڑنے لگا اور کہنے لگا کہ یہ میرا وہ غلام ہے جو فرار ہو گیا تھا۔ پس غلام نے کہا کہ اس نے سچ کہا ہے، میں اس کا غلام ہوں۔

پس غلام نے اپنے آقا کو کچھ رقم دے کر راضی کر لیا۔ ابن ظفر کی ”کتاب النصاب“ میں مذکور ہے کہ جب خلیفہ ہارون الرشید طوس پہنچا تو اس کی بیماری بڑھ گئی تو اس نے طوس کے فارسی النسل طبیب کو بلایا اور حکم دیا کہ اس کا قارورہ طبیب کے سامنے اس طرح پیش کیا جائے کہ کچھ تندرست اور مریض لوگوں کے قارورے بھی اسی کے ساتھ رکھے ہوئے ہوں۔ پس ہارون الرشید کے حکم کے مطابق عمل کیا گیا۔ پس طبیب نے خلیفہ کے قارورہ کی شیشی پہچان کر نکال لی اور اس کو دیکھ کر کہا کہ اس کا قارورہ والے مریض سے کہہ دیا جائے کہ وہ اپنی آخری وصیت کر دے کیونکہ اس مریض کے قوی کمزور ہو چکے ہیں اور اس کا بدن ڈھل چکا ہے۔ اس کے بعد خلیفہ کے حکم سے طبیب کو رخصت کر دیا گیا۔ طبیب کی اس پیش گوئی کے بعد خلیفہ ہارون الرشید اپنی زندگی سے بالکل مایوس ہو گئے اور اسی حالت میں یہ اشعار پڑھے۔

إِنَّ الطَّبِيبَ بِطِبِّهِ وَذَوَانِهِ لَا يَسْتَطِيعُ دِفَاعَ نَحْبٍ قَدْ أَتَى

”بلاشبہ حکیم اپنی طب اور بہترین دواؤں کے باوجود آنے والی موت کو دور نہیں کر سکتا۔“

مَا لِلطَّبِيبِ يَمُوتُ بِالْإِذَاءِ الَّذِي قَدْ كَانَ يُبْرِئِي مِثْلَهُ فِي مَا مَضَى

”طیبیب کی موت اسی بیماری کے سبب واقع ہوتی ہے جس کے علاج میں اس کی شہرت ہو۔ اگرچہ سینکڑوں مریضوں کو اس کی وجہ سے اس بیماری سے شفا نصیب ہوئی ہو۔“

پھر ہارون الرشید کو معلوم ہوا کہ لوگوں نے اس کی موت کی خبر بھیلادی ہے تو اس نے ایک گدھا طلب کیا اور حکم دیا کہ مجھے اس گدھے پر سوار کرا دیا جائے۔ پس ہارون الرشید کو گدھے پر سوار کرا دیا گیا۔ پس گدھے پر سوار ہوتے ہی ہارون الرشید کی ٹانگوں میں استرخا (ذھیلا پن) پیدا ہو گیا تو اس نے حکم دیا کہ مجھے گدھے سے اتار لیا جائے۔ پس اسے گدھے سے اتار لیا گیا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے کپڑا طلب کر کے اپنے کھن کیلئے کپڑا منتخب کیا۔ پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے اپنے ہنر کے سامنے ہی قبر کھودنے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب قبر کھودی گئی تو ہارون الرشید نے قبر میں جھانک کر دیکھا اور فرمایا کہ تم کی یہ بات پر جی "فما أغتني غنني فاليمة هلك غنني سلطانبة" (آج میرا مال میرے کچھ کام نہ آیا۔ میرا سارا اقدار ختم ہو گیا۔ الحاقہ آیت: ۲۸-۲۹)

پس اسی دن ہارون الرشید کا انتقال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

منصور حلاج کا تذکرہ | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ حلاج کے بعض ساتھی کہتے ہیں کہ جس دن منصور حلاج کو قتل کیا گیا۔ اسی دن ان کو کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ ایک گدھے پر سوار ہو کر "نہروان" کی سڑک پر جا رہے ہیں۔ منصور حلاج نے لوگوں سے کہا کہ تم لوگ مجھے ہو کہ میں مضروب و معقول ہوں۔ پس منصور حلاج کے قتل کی وجہ یہ تھی کہ خلیفہ مقتدر باللہ کے وزیر عابد بن عباس کی مجلس میں ان کی زبان سے کوئی ایسا کلمہ نکلا جو بظاہر خلاف شرع تھا۔ چنانچہ قضا اور علماء نے منصور حلاج کے قتل کا فتویٰ دے دیا۔ خلیفہ مقتدر نے محمد بن عبد الصمد کو حکم دیا کہ منصور حلاج کو گرفتار کر لیا جائے۔ محمد بن عبد الصمد نے منصور حلاج کو رات کے وقت گرفتار کیا، اس لئے کہ کہیں لوگ ہنگامہ کر کے اس کو چھڑا نہ لیں۔ چنانچہ جب منصور حلاج کو ۲۴ ذی قعدہ ۳۰۹ھ بروز منگل کو "باب الطاق" میں لے جایا گیا تو ایک ہجوم اکٹھا ہو گیا۔ چنانچہ سب سے پہلے منصور حلاج کو جلاوٹے ایک ہزار کوڑے لگائے لیکن انہوں نے صبر تحمل کا مظاہرہ کیا۔ پھر آپ کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے گئے۔ اس پر بھی آپ خاموش رہے۔ پھر اس کے بعد آپ کا سرتن سے جدا کر دیا گیا اور آپ کی لاش کو جلا کر اس کی راکھ دریائے دجلہ میں بہا دی گئی اور آپ کا سر بغداد کی دیوار پر نصب کر دیا گیا اور پھر اس کو شہر کی ہر گلی اور ہر بازار میں گھمایا گیا۔ چنانچہ منصور حلاج کے ساتھی اپنے آپ کو یہ کہہ کر قتل دیئے کہ آپ چالیس دن بعد واپس آ جائیں گے۔ اتفاقاً اسی سال دریائے دجلہ میں زبردست طغیانی آئی جس کو کچھ لوگوں نے اسی بات سے منسوب کیا کہ یہ طغیانی آپ کی راکھ کی وجہ سے آئی ہے جو کہ آپ کو جلاوٹے کے بعد دریائے بہا دی گئی تھی۔ منصور حلاج کے بعض ساتھیوں کا یہ خیال تھا کہ منصور حلاج قتل نہیں ہوئے بلکہ منصور حلاج کے قتل کے وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کے کسی دشمن کو آپ کی شکل و صورت میں منتقل کر دیا اور وہی دشمن اس وقت قتل ہوا اور آپ بچ گئے۔ چنانچہ جب منصور کو قتل کرنے کیلئے لے جانے لگے تو آپ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

طلبت المستنصر بكل أرض
فلم أزلني يارض مستنقرا

"میں نے زمین کے ہر حصے پر سکون کی تلاش کی لیکن مجھے کہیں بھی سکون نصیب نہیں ہوا۔"

أطعت مطامعي فاستعبدتني
ولو أنني فعت لكنت حرا

"میں لالچ میں مبتلا ہو گیا تو لالچ میرا حکم بن گیا اور اگر میں قناعت اختیار کرتا تو آزاد رہتا۔"

بعض اہل علم کے نزدیک منصور حلاج کو جب قتل کیا جائے گا تو وہ یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

الا لعلمی بان الموت یسفیہا

لہ اسلم النفس للاسقام تتلفہا

"میں اپنے آپ کو ہلاکت خیز بیماریوں کے سپرد نہیں کر سکتا مگر یہ کہ میرے علم کے مطابق میرے لئے موت ہی میں شفا ہے۔

أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

وَنَظَرَةٌ مِنْكَ يَا سَوْءَ لِي وَيَا أَمَلِي

"اور اے وہ ذات جو میری حاجت روا ہے اور جو میری امیدوں کا مرکز و محور ہے تیری ایک نظر مجھے دنیا و مافیہا سے زیادہ محبوب ہے۔"

لَعَلَّ مُتَلَفِيهَا يَوْمًا يَذَا وَيَهَا

نَفْسُ الْمُحِبِّ عَلَى الْآلَامِ صَابِرَةٌ

"ماشتق کی جان تکالیف پر صبر کا مظاہرہ کرتی ہے۔ شاید کہ اس کا تلف کرنے والا ایک دن اس کا معالج بن جائے۔"

منصور حلاج شیخ جنید بغدادیؒ کی صحبت میں رہے اور ان کا شبلی اور دیگر مشائخ صوفیاء سے بھی تعلق رہا ہے۔ شیخ الامام عز الدین بن عبدالسلام مقدسیؒ نے "مفتاح الكنوز" میں لکھا ہے کہ جب منصور کو پھانسی دینے کیلئے لایا گیا تو آپ نے تحنن اور سختیوں کو دیکھ کر قہقہہ لگایا اور خوب ہنسنے۔ پھر مجمع پر نگاہ ڈالی تو دیکھا کہ شبلی بھی موجود ہیں۔ پس منصور حلاج نے کہا اے ابا بکر! کیا آپ کے پاس "مُصَلِّي" ہے۔ شبلی نے کہا ہاں۔ منصور حلاج نے فرمایا کہ "مُصَلِّي" میرے لئے بھلاؤ۔ پس شبلی نے "مُصَلِّي" بھجایا۔ پس منصور آئے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پہلی رکعت میں "الحمد شریف" کے بعد یہ آیت پڑھی "وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ" اور دوسری رکعت میں "الحمد شریف" کے بعد یہ آیت پڑھی "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" پھر اس کے بعد طویل و طیف پڑھا۔ چنانچہ جب منصور حلاج نماز سے فارغ ہوئے تو ابو الحرم سیاف آئے اور انہوں نے ایک طمانچہ اتارے زور سے مارا کہ اس سے آپ کی ناک اور چہرہ شدید زخمی ہو گئے۔

یہ کیفیت دیکھ کر شبلی پر وہ طاری ہو گیا اور اس نے اپنے کپڑے پھاڑ دیئے اور خوف سے چیخے چلانے لگا۔ نیز ابو الحسن واسطی اور دیگر مشائخ پر بھی غشی طاری ہو گئی۔ منصور حلاج نے (قتل ہونے سے قبل) کہا کہ تحقیق تمہارے لئے میرا خون مباح ہو گیا ہے۔ پس مجھے قتل کر دو۔ آج مسلمانوں کے لئے میرے قتل سے اہم کوئی اور کام نہیں اور میرا قتل حدود اللہ کے قیام اور شریعت کے مطابق ہے نیز جو حدود اللہ سے تجاوز کرے، اس پر حد جاری ہونی چاہئے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ منصور حلاج کے متعلق لوگوں کے درمیان سخت اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک منصور حلاج ایک عظیم آدمی ہیں اور بعض منصور حلاج کو کافر قرار دیتے ہیں۔ حجت الاسلام امام قطب الدین نے اپنی کتاب "مکتلوا الانوار و مصفاة الاسرار" میں منصور حلاج کے متعلق ایک طویل فصل لکھی ہے اور منصور کے اقوال "أَنَا الْحَقُّ" و "مَا فِي الْجُبَّةِ إِلَّا اللَّهُ" کی تاویل کر کے ان سے اچھے معانی مروا لئے ہیں اور فرمایا ہے کہ منصور حلاج کے یہ اقوال فرط محبت اور شدت وجد کی وجہ سے صادر ہوئے ہیں۔ نیز ان کے اقوال کی مثال کہنے والے کے اس قول کی طرح ہے۔

فاذا أبصرته أبصرتنا

انا من أهوى ومن أهوى انا

"میں وہ ہوں جسے میں پسند کرتا ہوں اور جسے میں پسند کرتا ہوں وہ میں ہی ہوں۔ پس جب تو نے میرے محبوب کو دیکھ لیا تو گویا تو نے

مجھے ہی دیکھا ہے۔"

حَبِیْبَةُ الْحَبِیْبَانِ کی بیان کردہ تاویل منصور کی مدح اور برأت کیلئے کافی ہے۔ چنانچہ امام شریع سے جب منصور حلاج سے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ منصور حلاج مخفی الحال شخص تھے۔ یہ قول بالکل ایسا ہی ہے جیسے حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ نے فرمایا تھا جب آپ سے حضرت علیؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق پوچھا گیا؟ حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہماری کمزوریوں کو ان کے خون سے پاک و صاف رکھا تو ہم اپنی زبانوں کو ان کے بارے میں کلام کرنے سے کیوں نہ پاک و صاف رکھیں۔ علامہ و میریؒ فرماتے ہیں کہ خوف خدا رکھنے والے شخص کیلئے اسے ولایت کسی کو کافر قرار دینے سے روکنے کیلئے کافی ہیں۔ کسی ایسے قول کی بناء پر جس میں تاویل کا احتمال ہو۔ پس اسلام سے کسی کو خارج کرنا ایک بہت اہم مسئلہ ہے اس لئے اس میں جلد بازی نہیں کرتا مگر کوئی جاہل۔

شیخ العارفين قطب الزمان عبدالقادر جیلانیؒ نے منصور کی برأت کرتے ہوئے فرمایا کہ منصور حلاج کو ہلاک کر دیا ہے اور کسی نے اس کی مدد نہیں کی۔ پس اگر میں منصور حلاج کا زمانہ پاتا تو میں ضرور اس کی مدد کرتا۔ سید عبدالقادر جیلانیؒ کا یہ قول اور امام غزالیؒ کا غرضیہ قول منصور حلاج کے متعلق ان افراد کیلئے کافی ہے جو انی فہم و بصیرت رکھتے ہیں۔

حلاج کی وجہ تسمیہ منصور کا لقب حلاج اس وجہ سے پڑ گیا تھا کہ ایک دن منصور کسی نداف (روٹی و حنفی والا) کی دکان پر بیٹھے ہوئے اس سے کوئی کام کرنے کیلئے کہہ رہے تھے۔ پس نداف نے منصور سے کہا کہ میں روٹی دھننے میں مصروف ہوں۔ پس منصور نے نداف سے کہا کہ تم میری حاجت پوری کر دو۔ میں تمہارا کام (یعنی روٹی دھنا) کروں گا۔ چنانچہ نداف راضی ہو گیا اور منصور کے کام سے چلا گیا۔ پس جب وہ واپس آیا تو اس نے دیکھا کہ جتنی روٹی اس کے یہاں موجود تھی وہ سب دھنکی ہوئی ہے۔ حالانکہ وہ اتنی زیادہ تھی کہ اگر دس آدمی بھی اس کو کی دن تک دھننے رہتے تو وہ ختم نہ ہوتی۔ پس اسی دن سے منصور کا لقب حلاج پڑ گیا۔ حلاج کے معنی روٹی دھننے والے کے ہیں۔ بعض لوگوں نے حلاج کی وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ منصور تصوف کے اسرار اور صوفیاء کے نکات بیان کرتے تھے اس لئے آپ کو حلاج کہا جانے لگا۔ منصور ملک فارس کے شہر بیضا کے رہنے والے تھے اور ان کا اصل نام حسین بن منصور تھا۔ واللہ اعلم۔

محمد بن ابی بکر کا تذکرہ ابن خلکان و دیگر مؤرخین نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے دور خلافت میں مصر کا والی محمد بن ابی بکر کو مقرر کیا تھا۔ چنانچہ صحیح صحیح میں محمد بن ابی بکر مصر میں داخل ہوئے اور اس وقت تک وہاں مقیم رہے۔ یہاں تک کہ حضرت امیر معاویہؓ نے حضرت عمرو بن عاصؓ کو شامی لشکر کا سپہ سالار بنا کر مصر بھیجا۔ اس لشکر کے ساتھ معاویہ بن حذاف اور ان کے رفقاء بھی تھے۔ (اکثر علماء نے حدیث کو حدیث الحامہ پڑھا ہے۔ اگرچہ ابن خلکان کی تاریخ کے بعض نسخوں میں حدیث الحامہ بھی مذکور ہے لیکن اس کو غلط قرار دیا گیا ہے۔) چنانچہ طرفین میں لڑائی شروع ہوئی اور بالآخر محمد بن ابی بکر کو شکست کا سامنا کرنا پڑا اور وہ بھاگ کر ایک مجنوں کے گھر روپوش ہو گئے۔ پس معاویہ بن حذاف اور ان کے ساتھی مجنوں کے گھر گئے اور اس مجنوں کا ایک بھائی قید خانہ میں قیدی کی زندگی گزار رہا تھا۔ مجنوں نے معاویہ بن حذاف سے کہا کہ کیا تم میرے بھائی کو قتل کرنا چاہتے ہو؟ معاویہ بن حذاف نے کہا کہ نہیں، ہم میرے بھائی کو قتل نہیں کریں گے۔ مجنوں نے کہا یہ محمد بن ابی بکر ہیں جو میرے گھر میں روپوش ہیں۔ پس معاویہ نے اپنے ساتھیوں کو محمد بن ابی بکر کی گرفتاری کا حکم دیا۔ پس معاویہ کے ساتھی گھر میں داخل ہوئے اور محمد بن ابی بکر کو سیڑیوں سے جکڑ کر کھینچتے ہوئے معاویہ کے سامنے

لائے۔ پس محمد بن ابی بکر نے حضرت ابوبکرؓ کا واسطہ دے کر اپنی جان بخشی کی درخواست کی۔ پس معاویہ نے کہا کہ تو وہ شخص ہے جس نے حضرت عثمانؓ کی شہادت کے سلسلہ میں میرے خاندان کے اسی (۸۰) افراد کو قتل کیا۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں تمہیں چھوڑ دوں۔ اللہ کی قسم میں تجھے ہرگز معاف نہیں کروں گا۔ پس ماہ صفر ۳۸ھ میں محمد بن ابی بکر کو قتل کر دیا گیا۔ نیز معاویہ بن حدنج نے حکم دیا کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو راستوں پر کھینچا جائے اور حضرت عمرو بن عاصؓ کے گھر کے سامنے سے گزرا جائے کیونکہ وہ محمد بن ابی بکر کے قتل کو ناپسند کرتے تھے۔ نیز معاویہ بن حدنج نے حکم دیا کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو مردہ گدھے کے جسم کے ساتھ جلا دیا جائے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ محمد بن ابی بکر کی لاش کو نہیں جلا دیا گیا بلکہ محمد بن ابی بکر کو زندہ ہی گدھے کے جسم کے ساتھ رکھ کر جلا دیا گیا تھا۔

محمد بن ابی بکر کے قتل کا سبب حضرت عائشہؓ کی وہ بدعات تھیں جو آپ نے جنگ جمل کے دن محمد بن ابی بکر کیلئے کی تھیں۔ چنانچہ جنگ جمل میں جب محمد بن ابی بکر نے حضرت عائشہؓ کے ہودج میں ہاتھ ڈالا تو آپ نے غصہ میں فرمایا کہ ”یہ کون ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حرم سے تعرض کرتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں جلا دے۔ پس محمد بن ابی بکر نے کہا اے میری بہن! یہ مت کہو بلکہ یوں کہو دنیا کی آگ سے۔ پس آپ نے فرمایا ”دنیا کی آگ سے“ پس اس بد دعا کا ظہور اس وقت ہوا۔ (تحقیق باب النجم میں اس واقعہ کی تفصیل گزر چکی ہے)۔ محمد بن ابی بکر کو جہاں قتل کیا گیا تھا، اسی جگہ دفن کر دیا گیا۔ پس جب ایک سال کے بعد محمد بن ابی بکر کے غلام نے آپ کی قبر کو کھودا تو اس میں سے سر اور کھوپڑی کے علاوہ کچھ نہ نکلا۔ پس غلام نے اس کھوپڑی کو مسجد کے مینار کے نیچے دفن کر دیا۔

کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمنؓ کو حضرت عمرو بن عاصؓ کے پاس اپنے بھائی محمد بن ابی بکر کے معاملہ میں بھیجا۔ پس حضرت عمرو بن عاصؓ نے جواب دیا کہ ان کا معاملہ معاویہ بن حدنج کے ہاتھ میں ہے۔ پس جب محمد بن ابی بکر کو قتل کر دیا گیا تو آپ کا غلام سالم آپ کی قمیص لے کر مدینہ منورہ آپ کے گھر پہنچا تو تمام مرد اور عورتیں جمع ہو گئیں۔ پس ام المومنین ام حبیبہؓ بنت ابی سفیان نے ایک مینڈھا بھنوا کر حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا اور کہا کہ آپ کے بھائی محمد بن ابی بکر کو بھی اسی طرح بھونا گیا ہے۔ پس اس کے بعد حضرت عائشہؓ نے بھنا ہوا گوشت نہیں کھایا۔ یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ نیز ہندہ بنت شمر خصوصاً کہتی ہیں کہ میں نے نائلہ زوجہ حضرت عثمان غنیؓ کو دیکھا کہ وہ معاویہ بن حدنج کے پاؤں چوم رہی تھیں اور کہہ رہی تھیں کہ مجھے تمہارے ذریعہ سے انتقام ملا ہے۔ چنانچہ جب محمد بن ابی بکر کی والدہ اسماء بنت عمیسؓ کو محمد بن ابی بکر کے قتل کی خبر پہنچی تو غصہ کی وجہ سے ان کی چھاتیوں سے خون نچسکے لگا۔ محمد بن ابی بکر کے قتل پر حضرت علیؓ بھی بہت غمزدہ ہوئے۔ نیز حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے محمد بن ابی بکر کی پرورش کی تھی اور میں اس کو اپنا بیٹا اور بھتیجا سمجھتا تھا۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات کے بعد محمد بن ابی بکر کی والدہ اسماء بنت عمیسؓ حضرت علیؓ کے نکاح میں آ گئیں تھیں۔ اسی وجہ سے محمد بن ابی بکر حضرت علیؓ کی پرورش میں رہے تھے۔ امام و علامہ ماوردی نے کہا ہے کہ ایک مرتبہ سفیان ثوریؒ نے خلاف عادت کچھ زیادہ کھانا کھالیا تو فرمانے لگے کہ جب گدھے کو چارہ زیادہ دیا جاتا ہے تو اس سے کام بھی زیادہ لیا جاتا ہے۔ پھر نماز کیلئے کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

سفیان ثوریؒ کا تذکرہ | سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سفیان ثوریؒ نے ہمیں رات کے کھانے پر مدعو کیا۔ پس ہمارے سامنے گھجور اور گرم دودھ رکھا۔ پس جب ہم نے آدھا کھانا کھالیا تو سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ اٹھو تاکہ دو رکعت شکر ادا کر لیں۔ پس

ابن کعب نے کہا (جو اس وقت کھانے پر موجود تھے) کہ اگر آپ ہمارے لئے بادام کا طلوہ پیش کرتے تو پھر ہمیں نماز تراویح پڑھنے کا حکم دیتے۔ پس سفیان ثوریؒ اس بات پر مسکرانے لگے۔

ایک مرتبہ کا ذکر ہے کہ حضرت سفیان ثوریؒ خلیفہ مہدی کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت سفیان ثوریؒ نے خلیفہ مہدی کو معمولی طرز سے سلام کیا اور خلیفہ کیلئے مخصوص سلام نہیں کیا۔ پس مہدی غصہ سے سفیان ثوریؒ سے مخاطب ہوا اور کہا کہ اے سفیان تم ہم سے روافد ارجح کرتے ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ اگر ہم تمہارے ساتھ برا سلوک کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے۔ حالانکہ ہم ایسا کرنے پر اسی وقت قادر ہیں۔ کیا تم اس بات سے نہیں ڈرتے کہ ہم اسی وقت تمہاری ذلت و خواری کا حکم دے سکتے ہیں۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا اگر تم میرے لئے اسی وقت کوئی حکم دے سکتے ہو تو وہ بادشاہ عادل و قادر و جوتی و باطل میں فرق کر سکتا ہے وہ آپ کیلئے بھی کوئی حکم دے سکتا ہے۔ پس ربیع (مہدی کے وزیر) نے کہا اے امیر المؤمنین آپ اس جاہل سے کیوں بحث کر رہے ہیں۔ آپ مجھے حکم دیں تو میں اس کی گردن اڑا دوں۔ پس مہدی نے وزیر سے کہا تم خاموش رہو۔ کیا ہم سفیان کے ساتھیوں کی خواہش کے مطابق سفیان کو قتل کر کے ختی بن جائیں اور سفیان ہمارے وزیر سے مرتبہ شہادت پر فائز ہو کر معید بن جائیں۔ نیز خلیفہ مہدی نے وزیر کو حکم دیا کہ سفیان ثوریؒ کے نام کوذ کے بعد و تقوا کا پورا نہ دواند لکھو وادار اس میں یہ الفاظ زاد لکھو اور کہ سفیان ثوریؒ کے فیصلہ پر کسی کو اعتراض کہنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ پس وزیر نے پروانہ لکھ کر سفیان ثوریؒ کو دے دیا۔ پس آپ نے پروانہ لے لیا اور خلیفہ مہدی کے دربار سے نکلے اور پروانہ کو دریائے جلد میں پھینک دیا اور بغداد سے فرار ہو گئے۔ پس اس کے بعد خلیفہ مہدی نے تمام ممالک میں حضرت سفیان کو تلاش کیا لیکن آپ کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا۔ چنانچہ بحالت روپوشی ۱۶۱ھ میں بصرہ میں آپ کا انتقال ہوا۔ حضرت سفیان ثوریؒ انجمن مجتہدین میں سے ایک بڑے ثقہ و یدار، پرہیزگار شخص تھے۔ تمام لوگوں کا آپ کے اوصاف پر اجماع ہے۔

علامہ ربیعؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم سے مروی ہے کہ ابو القاسم حنیفہ امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کے مطابق فتویٰ دیا کرتے ہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ صحیح یہ ہے کہ ابو القاسم حنیفہ امام شافعیؒ کے مسلک سے تعلق رکھتے تھے۔ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی نے انہیں اپنے ساتھیوں میں شمار کیا ہے اور اسی طرح دررے اصحاب نے بھی کہا ہے۔ امام سفیان ثوریؒ کوذ کے رہنے والے تھے۔ پس حضرت سفیان ثوریؒ سے سوال کیا گیا کہ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ میں سے کون افضل ہے؟ پس آپ نے فرمایا کہ اہل بصرہ حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے قائل ہیں اور اہل کوذ کے نزدیک حضرت علیؓ مرتبہ میں حضرت عثمانؓ سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ پس آپ نے کہا گیا کہ آپ کا موافق کیا ہے؟ حضرت سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ میں کوئی آرمی ہوں یعنی میں حضرت علیؓ کی فضیلت کا قائل ہوں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق حکایات | "کتاب ابتلاء الاخبار" میں مذکور ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ملاقات اہل بیت سے ہوئی۔ اہل بیت پانچ گدھوں کو جن پر بوجہ لدا، اترھا، ہانکے لئے جا رہا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ یہ کیا لئے جا رہے ہو؟ اہل بیت نے کہا کہ یہ مال تجارت ہے اس کے لئے خریداروں کی تلاش میں جا رہا ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ مال تجارت میں کون کونسی چیزیں ہیں؟ اہل بیت نے کہا کہ (۱) اس میں ظلم ہے جسے ہم بادشاہوں کو فروخت کر دیتے ہیں۔ (۲) اہل بیت نے کہا کہ اس مال تجارت میں کبر ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اسے کون خریدے گا۔ اہل بیت نے کہا کہ سوا سوا اور

جوہری اس کے خریدار ہیں۔ (۳) ایلیس نے کہا کہ اس مال تجارت میں تیسری چیز حسد ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اس کا خریدار کون ہے؟ ایلیس نے کہا کہ علماء۔ (۴) ایلیس نے کہا کہ مال مال تجارت میں چوتھی چیز خیانت ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا اس کا خریدار کون ہے۔ ایلیس نے کہا کہ اس کے خریدار تاجروں کے کارندے ہیں۔ (۵) ایلیس نے کہا کہ اس مال تجارت کی پانچویں چیز سکر و فرب ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ اس کے خریدار کون ہیں؟ ایلیس نے کہا کہ عورتیں۔

عورتوں کی مکاری کے متعلق حکایت | جعفر صادق بن محمد باقر سے مروی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک دیندار آدمی تھا جس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا تھا اور اس کی ایک بیوی تھی جو نہایت حسین و جمیل تھی۔ اس آدمی کو کسی وجہ سے اس پر بدگمانی ہو گئی تھی۔ چنانچہ جب کبھی یہ آدمی باہر کسی کام سے جاتا تو اپنے گھر کے دروازہ کو باہر سے تالا لگا دیتا تھا۔ پس ایک دن اس کی بیوی نے ایک نو جوان مرد کو دیکھا اور اس کی محبت میں گرفتار ہو گئی اور وہ نو جوان مرد بھی اس عورت کا گرویدہ ہو گیا۔ پس عورت نے کسی طرح باہر کے تالے کی ایک چابی بنوائی اور اس نو جوان کو بھجوادی۔ پس وہ نو جوان دن اور رات میں جب بھی چاہتا، اس عورت کے پاس آ جاتا اور اس سے ہم صحبت رہتا۔ چنانچہ اس عورت کا شوہر عرصہ دراز تک اس آمد و رفت سے بے خبر رہا۔ پس اس عورت کا شوہر ایک عابد و زاہد شخص تھا اس لئے اس نے محسوس کیا کہ اس کی عورت اس سے کنارہ کشی اختیار کر رہی ہے۔ چنانچہ اس نے اپنی بیوی سے اس کا اظہار کیا اور اس سے کہا کہ میں تجھی مطمئن ہو سکتا ہوں کہ تم اپنی عفت و عصمت پر قسم اٹھاؤ۔ پس عورت نے کہا کہ جب بھی آپ مناسب سمجھیں مجھ سے حلف لے لیں۔ چنانچہ جس شہر کا یہ واقعہ ہے اس کے باہر ایک پہاڑ تھا اور اس کے قریب ایک نہر بہتی تھی وہاں جا کر بنی اسرائیل قسم اٹھایا کرتے تھے اور جو شخص وہاں پر جھوٹی قسم اٹھاتا تو وہ فوراً ہلاک ہو جاتا۔ پس جب وہ عابد و زاہد آدمی اپنے کسی کام سے باہر نکلا تو اس کی بیوی کے پاس وہ نو جوان آدمی آیا۔ پس اس عورت نے اپنے آشنا کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میرا شوہر مجھ سے قسم کا مطالبہ کرتا ہے۔ پس نو جوان آدمی پریشان ہو گیا اور اس نے کہا کہ اب تم کیا کر گئی؟ پس عورت نے کہا کہ فلاں دن فلاں وقت میں اپنے شوہر کے ساتھ قسم کھانے کے لئے اس پہاڑ پر جاؤں گی۔ لہذا تم بھی بدل کر اور سواری کا ایک گدھالے کر شہر کے باہر پھاٹک پر کھڑے ہو جاؤ اور جب تم ہمیں دیکھو تو گدھے کو لے کر ہمارے قریب آ جانا۔ پس جب میں تمہارے گدھے پر پہاڑ تک جانے کے لئے سوار ہونے کا ارادہ کروں تو تم جلدی سے مجھے اٹھا کر گدھے پر سوار کر دینا؟ پس جب اس عورت کا شوہر آیا تو اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ چلو اس پہاڑ پر تاکہ تم وعدے کے مطابق قسم اٹھا کر مجھے مطمئن کر سکو۔ پس اس عورت نے کہا میں پیدل پہاڑ تک جانے کی استطاعت نہیں رکھتی۔ پس اس دیندار آدمی نے کہا کہ تم نکلنا اگر شہر کے پھاٹک پر کوئی گدھے والا کھڑا ہوگا تو اس کا گدھا کرایہ پر لے لیں گے۔ پس وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے لباس بھی تبدیل نہیں کیا۔ پس جب وہ دیندار آدمی اور اس کی بیوی گھر سے باہر نکلے تو اس عورت نے نو جوان مرد کو دیکھ لیا جو اس کا انتظار کر رہا تھا۔ پس اس عورت نے اس نو جوان کو آواز دی کہ او گدھے والے ہم تجھے نصف درہم دیں گے کیا تو ہمیں اس پہاڑ تک پہنچا دے گا۔ اس نے کہا جی ہاں۔ پھر وہ گدھالے لے کر آیا اور عورت کو اپنے ہاتھوں کا سہارا دے کر گدھے پر بٹھا دیا۔ پس وہ روانہ ہو گئے یہاں تک کہ پہاڑ کے قریب پہنچ گئے۔ پس عورت نے اس نو جوان مرد سے کہا کہ مجھے گدھے سے اتارو۔ پس جب وہ نو جوان آدمی اس کے قریب پہنچا تو اس عورت نے اپنے آپ کو زمین پر گرادیا۔ یہاں تک کہ اس کی

شرعاً ظاہر ہوگئی۔ پس وہ عورت اس نوجوان کو گالیاں دینے لگی۔ پس اس نوجوان نے کہا اللہ کی قسم میرا اس میں قصور نہیں ہے۔ پھر اس نوجوان نے اس عورت کو ہاتھوں سے اٹھا کر کھڑا کر دیا۔ پھر اس کے بعد وہ پہاڑ پر چڑھے اور جب اس مقام پر پہنچے جہاں قسم کھائی جانی تھی تو عورت نے اپنے ہاتھ سے پہاڑ کو بکڑ لیا اور شوہر کی جانب مخاطب ہو کر قسم کھا کر کہنے لگی کہ جب سے میں اور تم رشتہ زوجیت میں منسلک ہوئے ہیں تب سے آج تک مجھے سوائے آپ کے اور اس گندھے والے کے کسی نے ہاتھ نہیں لگایا اور نہ ہی کوئی میری طرف متوجہ ہوا۔ پس وہ پہاڑ زور زور سے ہٹنے لگا یہاں تک کہ پہاڑ زمین میں مٹھن گیا اور بنی اسرائیل اس واقعہ کو بھول گئے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”وَإِنْ كَانَ مَكْذُوبٌ لِّعَزَّوَالٍ مِنْهُ الْجِبَالُ“ (اگر چہ ان کافرین و مشرکین کی چالیں ایسی تھیں جن سے پہاڑ بھی اپنی جگہ سے ہل جاتے۔)

اسی طرح کا ایک واقعہ جب بن مندہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عبد نبوت میں ایک آدمی تھا جس کا نام شمشون تھا اور اس کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ نیز وہم کے کسی شہر کا رہنے والا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کو ہدایت عطا فرمائی تو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے گرد و پیش شامل ہو گیا حالانکہ اس کے گھروالے بتوں کی پوجا کرتے تھے اور اسی شہر میں مقیم تھے۔ پس شمشون نے ہستی سے دور ایک مکان میں سکونت اختیار کر لی اور موقع موقع آپ شہر والوں سے قتال کرتے اور انہیں قید کر لیتے اور ان سے مال غنیمت حاصل کرتے۔ بسا اوقات آپ بغیر کچھ کھائے نہ کچھ پی پیتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ (یعنی شمشون) کو پیاس پر گرفت عطا فرمائی تھی۔ اس لئے شہر کے رہنے والے ان سے پریشان تھے اور ان کا کچھ نہیں کر سکتے تھے۔ جب شہر والوں نے ایک دن آپس میں مشاورت کی کہ شمشون کا مقابلہ کیسے کیا جائے۔ پس مشاورتی کونسل کے بعض افراد نے یہ رائے پیش کی کہ جب تک ہم شمشون کی اہلیہ سے ساز باز نہیں کریں گے تب تک ان پر قابو پانا مشکل ہے۔ پس وہ لوگ حضرت شمشون کی زوجہ کے پاس پہنچے اور اس سے کہا کہ اگر تم اپنے شوہر سے غداری کر کے اسے بندھوا دو گی تو ہم تمہیں ذخیروں مال پیش کریں گے۔ پس وہ عورت مال کی وجہ سے اپنے شوہر سے غداری کرنے پر راضی ہو گئی اور ان سے عہد کر لیا کہ میں ضرور تمہاری مدد کروں گی۔ پس ان لوگوں نے اس عورت کو مضبوط رسیاں دے دیں اور اس سے کہا کہ جب شمشون سو جائیں تو یہ رسیاں آپ کے ہاتھوں میں ڈال کر گردن سے جکڑ دینا۔ پھر وہ لوگ واپس چلے گئے۔ پس جب شمشون گھر تشریف لائے اور اپنے بستر پر سو گئے۔ پس وہ عورت کھڑی ہوئی اور اس نے آپ کے شانوں میں رسیاں ڈال کر آپ کے ہاتھ گردن سے جکڑ کر خوب مضبوط باندھ دیئے اور صبح کے انتظار میں لیٹ گئی۔ پس جب حضرت شمشون نیند سے بیدار ہوئے اور آپ نے اپنے ہاتھ پھیلائے تو وہ رسیاں ٹوٹ گئیں اور آپ اٹھ کر بیٹھے گئے۔ پس حضرت شمشون نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم نے ایسا کیوں کیا ہے۔ بیوی نے کہا کہ یہ میں نے اس لئے کیا ہے تاکہ میں آپ کی قوت کا اندازہ کر سکوں۔ پھر اس عورت نے شہر والوں کی طرف پیغام بھیجا کہ میں نے حضرت شمشون کو رسیوں سے باندھ دیا تھا لیکن وہ رسیاں ان کی طاقت کے سامنے مہم بن گئیں۔ پس اس کے بعد شہر والوں نے اس عورت کے پاس لوہے کا طوق اور زنجیر بھجوا دی اور کہا کہ جب حضرت شمشون سو جائیں تو یہ ان کی گردن میں ڈال دینا۔ پس جب حضرت شمشون سو گئے تو ان کی بیوی نے لوہے کا طوق اور زنجیر ان کے گلے میں ڈال دی۔ پس جب حضرت شمشون بیدار ہوئے تو یہ طوق اور زنجیر آپ کے گلے سے ٹوٹ کر نکل

گئی۔ پس حضرت شمشون نے اپنی زوجہ سے کہا کہ تم نے ایسا کیوں کیا ہے؟ اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے آپ کی طاقت آزمائے کیلئے ایسا کیا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے حضرت شمشون سے کہا کہ اے شمشون کیا زمین میں کوئی ایسی چیز بھی ہے جس سے تم مغلوب ہو جاؤ۔ حضرت شمشون نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہی مجھے مغلوب کر سکتا ہے اور پھر ایک اور چیز بھی ہے جو مجھے مغلوب کر سکتی ہے۔ اس عورت نے پوچھا کہ وہ کونسی چیز ہے؟ حضرت شمشون نے فرمایا کہ میں تمہیں اس کی خبر نہیں دے سکتا۔ پس اس عورت نے حضرت شمشون کو پھسلانا شروع کیا۔ یہاں تک کہ وہ ترکیب جانے کیلئے اسرار کرتی رہی۔ حضرت شمشون کے بال بہت لمبے اور گھنے تھے۔ حضرت شمشون نے فرمایا کہ میری ماں میرے لئے ایک خوفناک چیز چھوڑ گئی ہے اور وہ میرے سر کے بال ہیں لہذا اگر کوئی مجھے میرے بالوں سے باندھ دے گا تو میں مجبور ہو جاؤں گا۔ کیونکہ ان پر میرا بس نہیں چلتا۔ پس اس عورت نے آپ کو اسی حالت میں چھوڑ دیا یہاں تک کہ حضرت شمشون سو گئے۔ پھر اس کے بعد وہ عورت کھڑی ہوئی تو اس نے حضرت شمشون کو ان کے بالوں سے باندھ دیا اور شہر والوں کو اس کی اطلاع دے دی۔ پس شہر کے لوگ آئے اور حضرت شمشون کو گرفتار کر کے لے گئے۔ پس شہر والوں نے حضرت شمشون کے کان اور ناک کانے دیئے اور ان کی آنکھیں نکلا کر شہر کے درمیان میں لوگوں کے تماشا کے لئے کھڑا کر دیا۔ اس شہر میں جگہ جگہ ستون بنائے گئے تھے جن پر بیٹھ کر لوگ حضرت شمشون کو دیکھ رہے تھے اور ان سے استہزاء کر رہے تھے۔ پس شہر کا بادشاہ بھی نکلا تا کہ وہ حضرت شمشون کی حالت کا مشاہدہ کر سکے۔ پس جب حضرت شمشون کا مشاہدہ کیا جانے لگا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ یا اللہ تو مجھے ان پر مسلط فرما دے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کی دعا قبول فرمائی اور انہیں صحیح و سالم کر دیا اور حکم دیا کہ شہر کا وہ مینارہ جس پر بادشاہ اور دوسرے لوگ بیٹھے تماشا دیکھ رہے ہیں اس کو بڑے اکھاڑ کر پھینک دے۔ پس حضرت شمشون نے ایسا ہی کیا۔ پس شہر کے تمام لوگ ہلاک ہو گئے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کی مکار بیوی پر بجلی گرا دی۔ پس بجلی نے اسے جلا کر خاکستر کر دیا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت شمشون کو اس غدار بیوی سے نجات دے دی۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ کتاب ”نزہۃ الابصار فی اخبار ملوک الاحصار“ جو ایک عظیم تصنیف ہے۔ اس کے مصنف کا نام مجھے معلوم نہیں ہے۔ اس کتاب میں مذکور ہے کہ کسی بادشاہ نے ایک لڑکے کو گزرتے ہوئے دیکھا جو ایک ست رفتار گدھے کو ہانک رہا تھا اور بار بار اس کو ڈانٹ ڈپٹ کر کے ہانکتا تھا۔ پس بادشاہ نے کہا اے لڑکے اس گدھے سے فری کا معاملہ کر۔ پس لڑکے نے کہا اے بادشاہ گدھے کے ساتھ تری اس کے لئے نقصان دہ ہے۔ بادشاہ نے کہا وہ کیسے لڑکے نے کہا کہ اگر میں گدھے کے ساتھ فری کا معاملہ کر دوں تو یہ راستہ دیر میں طے کرے گا تو اس کو بھوک زیادہ لگے گی اور بوجھ زیادہ دیر تک اس پر لدا رہے گا اور اگر یہ گدھا جلدی پہنچ جائے گا تو اسے بوجھ سے جلدی چھٹکارا مل جائے گا اور چارہ بھی دیر تک کھائے گا۔ پس بادشاہ لڑکے کی گفتگو سے تعجب ہوا اور اس نے لڑکے کو ایک ہزار درہم انعام دیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ یہ رزق اللہ تعالیٰ نے میرے لئے لکھ دیا تھا۔ پس میں اس پر سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں اس کے بعد آپ کا ممنون ہوں۔ پس بادشاہ نے کہا کہ آج سے ہم نے تیرا نام اپنے دوستوں میں لکھ لیا ہے۔ لڑکے نے جواب دیا کہ یہ میرے لئے باعث فخر بھی ہے اور باعث پریشانی بھی۔ پس بادشاہ نے لڑکے سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت کر دو۔ اس لئے کہ تم مجھے عظیم معلوم ہوتے ہو۔ پس لڑکے نے کہا اے بادشاہ جب آپ اپنے آپ کو صحیح و سالم محسوس کریں تو ہلاکت کا خیال کریں اور جب آپ خوشی محسوس کریں تو مصیبت کو یاد کریں اور جب اس دامن میں ہوں تو خوف کا خیال کریں اور جب کسی کام کو پورا کر لیں تو موت کو

یاو کریں اور اگر آپ کو اپنا نفس محبوب ہے تو اسے برائی میں مبتلا نہ ہونے دیں۔ پس بادشاہ لڑکے کی گفتگو سے متعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اگر تو کس نہ دوتا تو میں ضرور تجھے اپنا وزیر بنالیتا۔ پس لڑکے نے کہا کہ بزرگی عقل سے ہے، عمر سے نہیں ہے۔

بادشاہ نے کہا کہ کیا تمہارے اندر وزارت کی صلاحیت ہے؟ لڑکے نے جواب دیا کہ برے اور بھلے کا اندازہ تجربے کے بعد ہی ہوتا ہے۔ نیز کسی انسان کی صلاحیت با بعد صلاحیت اس وقت تک معلوم نہیں ہو سکتی جب تک کہ اسے آزمانہ لیا جائے۔ پس بادشاہ نے اس لڑکے کو اپنا وزیر مقرر کر لیا اور اس کو اس منصب کی انجام دہی میں صاحب الامرائے اور صحیح فیصلوں کا حامل پایا۔

ایک بوڑھے کی حکایت علامہ ومیریؒ فرماتے ہیں کہ "کتاب نزعہ الالبصار" میں چند مزاحیہ حکایات بھی موجود ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید شکار کرنے کے لئے نکلے۔ پس خلیفہ شکار کرتے ہوئے اپنے لشکر سے پھرتے اور فضل بن رنح بھی خلیفہ ہارون الرشید کے ہمراہ تھے۔ پس خلیفہ اور وزیر نے دیکھا کہ ایک بوڑھا گدھے پر سوار ہو کر آ رہا ہے۔ نیز اس بوڑھے کی آنکھوں میں رطوبت بھری ہوئی تھی۔ پس خلیفہ نے بوڑھے کو دیکھتے ہی فضل بن رنح کی جانب آگئے۔ اشارہ کیا۔ پس فضل نے بوڑھے سے کہا کہ آپ کا کہاں جانے کا ارادہ ہے؟ بوڑھے نے جواب دیا کہ میں اپنے باغ کی طرف جا رہا ہوں۔

فضل بن رنح نے کہا کہ کیا میں آپ کو ایسی دوکان بتا دوں جس سے آپ کی آنکھوں کی رطوبت ختم ہو جائے۔ بوڑھے نے کہا کہ مجھے ایسی دوکان سخت ضرورت ہے۔ فضل بن رنح نے کہا کہ آپ ہوا کی ٹکڑیاں اور پانی کا غبار لیں اور کما آ کے دوق (یعنی سانپ کی چھتری) لیں۔ پھر ان تمام اشیاء کو اخروٹ کے چھلکے میں رکھ کر اس کا سرمہ آگے میں لگائیں اس سے آپ کی آنکھوں کی رطوبت ختم ہو جائے گی۔ پس بوڑھے آدمی نے اپنے گدھے کی زین کو پوار سے یک لگا کر اور اپنے سرین اجمار کو زور سے گوندھا (روغ خارج) کیا اور کہا کہ یہ آپ کی دوا کا انعام ہے۔ نیز اگر وہ اسے ہمیں شفا نصیب ہوئی تو مزید انعام دے کر آپ کو خوش کر دیں گے۔ پس خلیفہ ہارون الرشید ہنس پڑے یہاں تک کہ قریب تھا کہ خلیفہ اپنی سواری سے گر پڑیں۔

ایک درزی کی حکایت ایک درزی کسی امیر کے یہاں قبا کیلئے کپڑا بنائے آیا۔ پس دو درزی جب کپڑا کاٹ رہا تھا تو امیر اسے دیکھ رہا تھا جس کی بناء پر درزی کو کپڑا چوری کرنے کا موقع مل گیا۔ پس درزی نے زوردار گوندھا (یعنی روغ خارج کی)۔ پس امیر آدمی سے لوٹ پوٹ ہو گیا۔ یہاں تک کہ درزی نے جلدی سے اپنی ضرورت کے مطابق کپڑا کاٹ کر چھپالیا۔ پس درزی قباہ لے کر جانے لگا تو امیر آدمی سامنے بیٹھا تھا۔ پس امیر آدمی نے درزی سے کہا کہ ایک وفد پھر ایسا ہی بھیجئے۔ پس درزی نے جواب دیا کہ اب میں ایسا نہیں کروں گا کیونکہ اگر اب میں نے ایسا کیا تو آپ کی قباہ تنگ ہو جائے گی۔

ذوالنون بن موسیٰ کی حکایت کتاب "نشوان الحاضرة" میں ذوالنون بن موسیٰ کی یہ حکایت مذکور ہے۔ ذوالنون بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں کم عمر تھا اور اتفاق سے خلیفہ معتضد باللہ ہوازی مروان کے موز پر موجود تھے۔ پس میں ایک دن قصبہ ساطع کی طرف جانے کے لئے نکلا اور میرے ساتھ دو گدھے بھی تھے۔ ایک پر میں سوار تھا اور دوسرے گدھے پر خربوزے لدے ہوئے تھے۔ پس میں خلیفہ کے لشکر کے پاس سے گزرا اور میں نہیں جانتا تھا کہ یہ لشکر کس کا ہے؟ پس اس لشکر میں سے ایک سپاہی آبا اور اس نے حین خربوزے یا پھر خربوزے گدھے کے پوڑے میں بے نگاہ لئے۔ پس مجھ نے اس شخص سے خربوزے سے تعاد کے لحاظ سے کم ہو جائیں گے اور

مالک مجھ پر چوری کا الزام لگائے گا۔ پس میں نے رونا اور چلانا شروع کر دیا۔ گدھا اور میں سڑک کے درمیان سے گزر رہے تھے کہ اچانک میرے سامنے گھوڑ سواروں کی ایک جماعت آگئی جس کے آگے آگے ایک آدمی چل رہا تھا۔ پس وہ آدمی ٹھہر گیا۔ اس آدمی نے کہا اسے لڑکے تم کیوں رو رہے ہو؟ پس میں نے رونے کی وجہ بیان کر دی۔ پس وہ آدمی ٹھہر گیا اور پھر لشکر کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے کہا کہ جس نے یہ حرکت کی ہے اس کو فوراً میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ چند سپاہیوں نے اس سپاہی کو پکڑ کر اس آدمی کے سامنے کر دیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اے لڑکے کیا یہ وہی شخص ہے جس نے تمہارے خربوزے چوری کئے ہیں؟ میں نے کہا جی ہاں۔ پس اس آدمی نے سپاہی کو کوڑے لگانے کا حکم دیا۔ پس اس سپاہی کے کوڑے لگائے جا رہے تھے اور میں گدھے پر سوار ہو کر اس منظر کو دیکھ رہا تھا اور وہ شخص اس سپاہی سے کہہ رہا تھا اے کتے کیا تیرے پاس ان خربوزوں کیلئے مال نہیں تھا جن سے تو ان کو خرید لیتا۔ کیا یہ تیرے باپ کا مال تھا جسے تو نے چھین لیا ہے۔ کیا ان خربوزوں کے مالک نے ان کو بغیر محنت کے پیدا کیا ہے؟ کیا ان خربوزوں کے مالک نے سرکاری محصول یعنی ٹیکس ادا نہیں کیا تھا۔ چنانچہ جب اس سپاہی کو سو کوڑے لگ چکے تو اس کو چھوڑ دیا گیا اور اس کے بعد اس شخص نے مجھے ان خربوزوں کے ہر جانے کے طور پر چار دینار دیئے اور پھر وہ شخص روانہ ہو گیا۔ پھر اس کے بعد اس کے پیچھے لشکر مجھے گالیاں دیتے ہوئے گزرنے لگا۔ نیز لشکر کے لوگ یہ کہتے ہوئے گزر رہے تھے کہ فلاں شخص کے سب اس سپاہی کو سو کوڑے لگائے گئے ہیں۔ پس میں نے اس لشکر میں ایک آدمی سے پوچھا کہ یہ کوڑے لگانے کا حکم دینے والا کون تھا؟ پس اس نے جواب دیا کہ یہ امیر المومنین معتضد باللہ تھے۔

ایک بچہ کی حکایت ابن الجوزی کی ”کتاب الاذکیا“ میں جاحظ سے یہ روایت منقول ہے کہ ثمامہ بن اشرس نے بیان کیا کہ میں اپنے ایک دوست کی عیادت کیلئے اس کے گھر گیا اور اپنا گدھا اور واہ پر چھوڑ کر اندر داخل ہو گیا اور میرے پاس کوئی غلام نہیں تھا جو میرے گدھے کی حفاظت کرتا۔ پس جب میں گھر سے باہر نکلا تو دیکھا کہ بچہ میرے گدھے پر سوار ہو کر اس کی حفاظت کر رہا ہے۔ پس میں نے اس سے کہا کہ تم میرے گدھے پر میری اجازت کے بغیر کیوں سوار ہوئے ہو؟ پس اس بچے نے کہا کہ میں آپ کے گدھے پر اس لئے سوار ہوا ہوں کہ کہیں یہ بھاگ نہ جائے۔ پس میں نے آپ کے لئے اس کی حفاظت کی ہے۔ میں نے کہا کہ میرے نزدیک اس کا بھاگ جانا یہاں کھڑا رہنے سے زیادہ بہتر تھا۔ پس بچے نے کہا کہ اگر گدھے کے متعلق آپ کی یہ رائے ہے تو اس گدھے کو مجھے بہہ کر دیجئے اور میرے شکر یہ کہ مستحق ہو جائے۔ ثمامہ کہتے ہیں کہ بچے نے مجھے لا جواب کر دیا اور میری سمجھ میں نہ آیا کہ میں بچہ کو کیا جواب دوں۔

ابن خاقان کی حکایت بچہ کی ذہانت کے متعلق ایک قصہ ابن الجوزی نے بھی لکھا ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ معتمد باللہ گھوڑے پر سوار ہو کر خاقان کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے۔ اس وقت فتح خاقان بالکل بچہ تھا۔ پس معتمد نے اس سے کہا کہ کیا امیر المومنین کا گھر اچھا ہے یا تیرے باپ کا۔ اس نے جواب دیا کہ جب امیر المومنین میرے باپ کے گھر میں ہو تو میرے باپ کا گھر بہتر ہے۔ پس معتمد نے اس بچے کو انکشتری کا گلیزہ دکھایا اور کہا کہ اے فتح بن خاقان کیا تو نے اس سے بہتر کوئی چیز دیکھی ہے؟ فتح نے جواب دیا کہ ہاں اس سے بہتر وہ انگلی ہے جس میں یہ انگشتری پہنی ہوئی ہے۔

ایک نوجوان کی حکایت ابن الجوزی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک نوجوان لڑکا خلیفہ منصور کی خدمت میں حاضر ہوا۔ خلیفہ نے اس سے اس کے والد کی وفات کے متعلق سوال کیا۔ پس لڑکے نے کہا کہ ان کا فلاں دن انتقال ہو گیا ہے۔ ”رحمہ اللہ“ اور فلاں دن سے

بہار ہوئے تھے "رحمہ اللہ" اور انہوں نے اتنی عمر پائی "رحمہ اللہ"۔ پس رنج کو اس لڑکے کی گفتگو نا پسند معلوم ہوئی تو رنج نے کہا کیا تمہیں امیر المومنین کے سامنے بار بار "رحمہ اللہ" کے الفاظ کہتے ہوئے شرم نہیں آتی۔ پس اس نوجوان لڑکے نے کہا کہ میں تمہاری ذات و بیعت کا پرانیوں مانوں گا کیونکہ آپ والدین کے لطف و کرم سے نا آشنا ہیں۔ نیز رنج کا باپ نا معلوم تھا اور رنج بہت چھوٹی عمر میں زمین پر پڑا ہوا ماما تھا۔ پس خلیفہ منصور اس بات کو جانتا تھا اس لئے دونوں جوان کی گفتگو سن کر اتنا ہنسا کہ اس سے قبل کبھی ان کو اتنا ہنسنے ہوئے نہیں دیکھا گیا تھا۔

حاکم عبیدی کی حکایت | تاریخ ابن خلکان میں حاکم عبیدی کے حالات میں مذکور ہے کہ حاکم بامر اللہ کے پاس ایک طاقتور گدھا تھا جس کو اشجب (سفید مائل بہ سیاہی) کہا جاتا تھا۔ حاکم نے اس کا نام "قمر" رکھا تھا۔ حاکم اسی گدھے پر سوار ہو کر نکلتا تھا اور ہمیشہ تنہا سوار ہوتا تھا۔ پس حاکم ایک رات سوموار کے دن ۱۷ شوال ۳۵۳ھ کو شہر میں گشت کیلئے نکلا اور ساری رات گھومتا رہا۔ یہاں تک کہ صبح کے وقت شرق حلوان کی جانب چل دیا۔ حاکم کے ساتھ دوران گشت دوسرا بھی تھے ان کو حاکم نے واپس کر دیا۔ چنانچہ جب دونوں سوار واپس آ گئے تو لوگ حاکم بامر اللہ کے لوٹنے کا انتظار کرتے رہے۔ یہاں تک کہ جب حاکم بامر اللہ واپس نہیں آیا تو لوگوں نے شوال کے اخیر تک اس کو تلاش کیا لیکن اس کے متعلق کچھ معلوم نہ ہو سکا۔ پھر ۲ ذیقعدہ کو ایک بڑا گردہ حاکم بامر اللہ کی تلاش میں نکلا اور وہ تلاش کرتے کرتے ایک پہاڑ پر پہنچے۔ پس انہوں نے دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹی پر حاکم گدھا چڑھا ہوا ہے اور گدھا اس کے اگلے پاؤں کلمے ہوئے ہیں۔ پس یہ لوگ خون کے نشانات دیکھتے ہوئے آگے بڑھے۔ یہاں تک کہ وہ شرق حلوان کے ایک کنویں پر پہنچ گئے۔ پس ایک آدمی اس کنواں میں اتر اتراس کنواں سے سات صدوہن خون لگے ہوئے ملے جو خلیفہ حاکم اپنے کپڑوں میں لگا کر تھے لیکن خلیفہ کی لاش کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہ ہو سکا اور ان نشوون سے یقین ہو گیا کہ خلیفہ کو قتل کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ اس وقت بعض احمقوں کا خیال تھا کہ خلیفہ زندہ ہیں اور ضرور کسی وقت ظاہر ہوں گے۔ بعض لوگوں کا کہنا تھا کہ خلیفہ کو اس کی بہن نے قتل کر دیا ہے۔

حاکم بامر اللہ بھی تھا اور سفاک بھی۔ حاکم بامر اللہ کی عادت عجیب و غریب قسم کی تھی۔ حاکم بامر اللہ ہر روز عوام پر ایک نیا حکم نافذ کرتا اور لوگوں کو اس حکم کی تعمیل کیلئے مجبور کرتا تھا۔ پس حاکم بامر اللہ نے ۳۵۵ھ میں ایک حکم جاری کیا کہ مسجدوں کی دیواروں اور بازاروں اور قراقرم شہروں میں صحابہ کرام کی شان میں گستاخی کی جائے۔ چنانچہ پھر دو سال بعد اس حکم کو منسوخ کر کے یہ حکم نافذ کیا کہ جو شخص بھی صحابہ کرام کو گالیاں دے اور ان کی شان میں گستاخی کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے۔ نیز حاکم نے یہ حکم بھی نافذ کیا کہ کنوؤں کو قتل کر دیا جائے۔ پس گلی کو چوں اور بازاروں میں جو بھی کتا نظر آتا، اسے قتل کر دیا جائے۔ اسی طرح حاکم نے شراب اور بدمرہ گوشت کی خرید و فروخت پر پابندی لگا دی اور کشمش کی خرید و فروخت پر پابندی لگا دی اور ملک میں موجود کشمش کو اکٹھا کر کے جلوا دیا اور اس کے جلوانے پر پانچ سو دینار کے اخراجات ہوئے۔ پھر اس کے بعد انھوں نے خرید و فروخت پر پابندی لگا دی۔ پھر اس کے بعد حاکم نے یہودیوں اور عیسائیوں کو حکم دیا کہ وہ اپنے اور مسلمانوں کے لباس میں امتیاز رکھیں۔ نیز حاکم نے یہود و نصاریٰ کیلئے الگ الگ حمام بنوائے۔ نیز یہودیوں اور عیسائیوں کو حکم دیا کہ وہ مسلمانوں کی کشتیوں پر سوار نہ ہوں بلکہ اپنے لئے کشتیوں کا علیحدہ انتظام کریں۔ نیز

کسی مسلمان کو بطور خدمتگار نہ رکھیں اور نہ ہی کسی مسلمان مکاری (کرایہ پر گدھے چلانے والے) کے گدھے پر سوار ہوں۔ حاکم باہر اللہ نے ۵۸۳ھ کو شاہ اور مصر کے تمام گرجوں کو منہدم کرنے کا حکم جاری کر دیا جب ان گرجوں کو منہدم کر دیا گیا تو ان کا تمام ساز و سامان مسلمانوں میں تقسیم کر دیا۔ چنانچہ پھر کچھ عرصہ کے بعد حاکم نے نجومیوں کو شہر بدر کر دیا اور علم نجوم کے متعلق گفتگو پر پابندی لگا دی۔ نیز گانے بجانے والوں کو جلاوطن کر دیا۔ اسی طرح حاکم نے عورتوں کا رات اور دن کے وقت سڑکوں پر نکلنا ممنوع قرار دے دیا۔ نیز حاکم نے موچیوں کو حکم دیا کہ وہ عورتوں کیلئے موزے نہ بنائیں۔

ایک اور حکایت | رسالہ فشری کے باب "کرامات الاولیاء" میں مذکور ہے کہ ابو حاتم بھتانی نے ابو نصر سراج سے اور ابو نصر نے حسین بن احمد رازی سے اور انہوں نے ابوسلیمان خواص سے سنا کہ وہ ایک مرتبہ گدھے پر سوار ہو کر جا رہے تھے اور کھیاں گدھے کو پریشان کر رہی تھیں جس کی بنا گدھا بار بار اپنے سر کو ہلاتا تھا۔ چنانچہ میں گدھے کو ٹکڑی سے مارتا تھا۔ پس بار بار مارنے کی وجہ سے گدھے نے میری طرف سر اٹھایا اور کہنے لگا کہ مجھے بلا وجہ مارتے ہو، آپ کے سر پر بھی اسی طرح مار پڑے گی۔ حسین کہتے ہیں کہ میں نے کہا اے ابوسلیمان! کیا واقعی گدھے نے آپ سے گفتگو کی تھی۔ ابوسلیمان خواص نے جواب دیا، ہاں اور کہا کہ میں نے گدھے کی گفتگو اسی طرح سنی تھی جس طرح تم میری گفتگوں کر رہے ہو۔

تذنیب | یحییٰ نے شعب الایمان میں حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام گدھے پر سواری کرتے تھے اور ان کا لباس پہنتے تھے اور بکریوں کا دودھ خود اپنے ہاتھ سے دیتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک گدھا تھا جس کا نام "ضعیف" تھا۔ (بعض اہل علم نے "ضعیف" کی بجائے "غفیر" کے الفاظ نقل کئے ہیں۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے) نیز یہ گدھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مقوقس (شاہ مصر) نے ہدیہ میں پیش کیا تھا۔ نیز ایک گدھا فروہ بن عمرو جزای نے بھی بطور ہدیہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا تھا۔ اس گدھے کو "یعفور" کہا جاتا تھا۔ "ضعیف" اور "یعفور" "غفور" سے مشتق ہیں جس کے معنی ہیں خاکسری رنگ۔

سہیلی کہتے ہیں کہ جس دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا اس دن "یعفور" (گدھے) نے اپنے آپ کو ایک کنویں میں گر کر ہلاک کر لیا تھا۔

ابن عساکر نے اپنی تاریخ کی کتاب میں ابو منصور کی سند سے لکھا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیر فتح کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ (یعنی مال غنیمت میں) ایک سیاہ رنگ کا گدھا آیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدھے سے کلام کیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ تمہارا کیا نام ہے؟ اس گدھے نے جواب دیا کہ میرا نام یزید بن شہاب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے میرے دادا کی نسل سے ساٹھ گدھے پیدا کئے اور ان پر نبی کے علاوہ کسی نے سواری نہیں کی۔ نیز اب اس نسل میں سے میرے علاوہ کوئی باقی نہیں رہا اور نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی نبی رہا اور تحقیق مجھے تو فتح تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر محاور ہوں گے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل میں ایک یہودی کے پاس تھا جب وہ میری پشت پر سوار ہوتا تو میں قصداً اس کو لے کر گر پڑتا تھا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا تو "یعفور" ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے یعفور کیا تجھے

بادہ کی خواہش ہوتی ہے؟ اس گدھے نے کہا نہیں۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس گدھے پر سوار ہوتے تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی صحابی کو طلب فرماتے تو اس گدھے کو بھیج دیتے۔

پس یہ گدھا جاتا اور مطلوب صحابی کا دروازہ اپنے سر سے کھٹکھٹاتا۔ پس جب گھر والا باہر آتا تو گدھا اپنے سر سے اشارہ کرتا۔ پس وہ صحابی سمجھ جاتے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدھے کو میری طرف بھیجا ہے۔ پس وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاتے۔ پس جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو یہ گدھا ابی انیسم بن تیمان کے کنوئیں کے پاس آیا۔ پس اس گدھے نے اپنے آپ کو گرا کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے غم میں خودکشی کر لی۔ پس وہ کنواں اس گدھے کی قبر بن گیا۔

امام حافظ ابویوسفی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے اور اس کا متن اور اسناد ضعیف ہیں۔ پس کسی آدمی کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس حدیث کو میرے ہنرے کے بغیر ذکر کرے۔ اور محقق امام سیلی نے اپنی کتاب "الترغیب والاعلام فی الکلام" میں اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْأَحْمِيرُ لَغَيْرِ كَثِيرٍ وَذُنُوبُهُمْ" کی تفسیر میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

کامل ابن عدی نے احمد بن ہشیر کے حالات میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت جابرؓ کی روایت نقل کی ہے۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کا ایک آدمی اپنی خانقاہ میں عبادت کرتا تھا۔ پس جب آسمان سے بارش ہوئی اور زمین پر ہرزہ ہی ہرزہ ہو گیا تو اس آدمی نے اپنے گدھے کو دیکھا کہ وہ زمین پر چر رہا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا اے اللہ! اگر تیرے لئے گدھا ہوتا تو میں ضرور اس کو اپنے گدھے کے ساتھ چراتا۔ پس اس آدمی کی یہ بات بنی اسرائیل کے کسی نبی کو پہنچی۔ پس اس نبی نے اس آدمی کے حق میں بددعا کرنے کا ارادہ کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی جانب دئی فرمائی کہ ہم اپنے بندوں کو ان کی عقلوں کے مطابق بدلہ دیتے ہیں۔

یہ حدیث ابونعیم کی کتاب "الحلیۃ" میں زید بن اسلم کے حالات میں بھی اسی طرح منقول ہے۔

ابن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں اور امام احمد نے مسلمان بن مغیرہ سے ثابت کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے کسی نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اگر آپ کوئی گدھا لے لیتے تاکہ آپ اپنی حاجت کیلئے اس پر سوار کریں تو کیا اچھا ہوتا۔ پس حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ایسی چیز سے اجتناب کرتا ہوں جو مجھے اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل کر دے۔

الحکم | گدھے کا شرعی حکم یہ ہے کہ اکثر اہل علم کے نزدیک اس کا کھانا حرام ہے۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ سے گدھے کا گوشت کھانے کے متعلق رخصت منقول ہے۔ امام ابو داؤد نے ابن عباسؓ کے قول کو اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ امام احمدؓ فرماتے ہیں کہ پندرہ صحابہ کرامؓ اس کا (یعنی گدھے کے گوشت کا) مکروہ ہونا منقول ہے۔

ابن عبد البر نے گدھے کی حرمت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ غالب بن الجبر سے روایت منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک سال ہم مصیبت میں گرفتار ہو گئے۔ پس ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس گدھے کے علاوہ اہل و عیال کو کھلانے کیلئے کچھ بھی نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گدھے کا گوشت حرام قرار دیا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے اہل و عیال کو پانچ گدھے کا گوشت کھلاؤ کیونکہ

میں نے تو ان گدھوں کا گوشت حرام قرار دیا ہے جن سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ (الحدیث)
غالب بن ابجر سے اس کے علاوہ اور کوئی روایت منقول نہیں ہے۔

حضرت جابرؓ اور دوسرے صحابہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔ (رواہ البخاری و مسلم)

غالب بن ابجر کی حدیث کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ تمام حفاظ حدیث نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ پس اگر اس حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو یہ حالت اضطراب پر محمول ہوگی۔ نیز اس حدیث میں عموم نہیں ہے اور نہ ہی اس میں کوئی حجت ہے۔ اہل علم کا اس کی حرمت کی علت کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی علت اہل عرب کے طبائع میں گدھے کے متعلق پائی جانے والی کراہت کو قرار دیا ہے اور بعض اہل علم نے اس کی علت نص کو قرار دیا ہے لیکن روایانی نے دونوں یعنی نص اور کراہت کا ذکر کیا ہے۔ حافظ منذری نے کہا ہے کہ گدھے کی حرمت بھی دو مرتبہ منسوخ ہوئی ہے اور قبلاً بھی دو مرتبہ منسوخ ہوا ہے۔ اسی طرح نکاح متہ بھی دو مرتبہ منسوخ ہوا ہے۔ چنانچہ گدھی کے دودھ کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ اکثر اہل علم نے گدھی کے دودھ کو حرام قرار دیا ہے لیکن عطاء، طاؤس اور زہری نے گدھی کے دودھ میں رخصت دی ہے لیکن پہلا قول زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ دودھ کا حکم گوشت کے تابع ہوتا ہے۔ نیز بلا ضرورت گدھے اور اسی طرح کے حرام جانور کو قتل کرنا بلا اتفاق حرام ہے۔

امام بخاریؒ نے کتاب بخاری میں یہ حدیث نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ایک ایسے گدھے پر ہوا جس کے چرے کو واغا گیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی لعنت ہو اس شخص پر جس نے ایسا کام کیا ہے (یعنی گدھے کے چرے کو واغا ہے)۔ (رواہ البخاری)۔

ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس پر لعنت ہو جس نے (گدھے کو) واغا ہے۔

ضرب الامثال | اہل عرب کہتے ہیں "عَشْرُ تَعَشِيرِ الْحِمَارِ" علامہ جوہریؒ کہتے ہیں کہ "تَعَشِيرُ الْحِمَارِ" سے مراد وہ آواز ہے جو گدھا گلا گھونٹ کر نکالتا ہے اور اہل عرب یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کسی مصیبت کے ڈر سے گدھے کی آواز نکالے۔ نیز اہل عرب کا اس کے متعلق یہ عقیدہ ہے کہ گدھے جیسی آواز نکالنے سے انہیں فائدہ حاصل ہوگا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ "مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا" (ان لوگوں کی مثال جنہیں تورات اٹھوائی گئی پھر انہوں نے اسے نہ اٹھایا گدھے کی سی مثال ہے جو کتابیں (یعنی بوجھ) اٹھاتا ہے۔ سورۃ الحجۃ آیت ۵)
حدیث شریف میں بھی گدھے سے مثال دی گئی ہے۔

"قیامت کے دن ایک آدمی لایا جائے گا اور اسے جہنم میں ڈال دیا جائے گا تو اس کے پیٹ کے اندر دینی اعضاء اس طرح پکڑ کھائیں گے جیسا کہ گدھا پکڑ کھاتا ہے۔ پس اہل جہنم اس آدمی سے کہیں گے کہ تمہارا کونسا ایسا جرم تھا جس کی یہ سزا دی جا رہی ہے۔ پس وہ آدمی کہے گا کہ میں لوگوں کو بھلائی کی تلقین کرتا تھا لیکن خود وہ کام نہیں کرتا تھا اور لوگوں کو برائی سے روکتا تھا لیکن خود برائی سے اجتناب نہیں کرتا تھا۔" (الحدیث)

اہل عرب کثرت سے نکاح کرنے والے کیلئے یہ الفاظ استعمال کرتے ہیں۔
 "لَهُمْ بَنَاهَا زُجُونٌ لَهَا زَوْجُ الْخُمُرِ" اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں۔
 "يَقْمَرُ جُفَهَا لِنَيْلُهُ جَمِينًا"

حافظ ابو نعیم ابو زہریرہ سے نقل کرتے ہیں کہ کعب احبار کہتے ہیں کہ لوگ یا جوجن و ما جوج کے فتنہ کے بعد دس سال بڑے راحت و آرام سے گزاریں گے۔ یہاں تک کہ ایک امرا اور ایک خوش انگور کا اٹھانے کے لئے دو دو آدمی درکار ہوں گے۔ اسی حالت میں دس سال کا عرصہ گزر جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ ایک خوشبودار ہوا بھیجیں گے۔ جس سے ہر مومن مرد اور مومن عورت پر موت طاری ہو جائے گی۔ پھر بقیہ لوگ ایسی زندگی بسر کریں گے جیسا کہ گدھا چراگاہ میں جدھر منہ اٹھاتا ہے، چل و چلتا ہے۔ یہاں تک کہ قیامت آجائے گی۔ (رواہ حافظ ابو نعیم)

کسی ناپسندیدہ کام پر اگر کوئی قوم تعاون کرتی ہے تو اہل عرب اس قوم کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "بَنَاتِي الْجَمَارُ فَاسْتَبَانِي" اخبرونا انی حملہن علی النبول، یعنی ایک گدھا بیٹا بن کر تا ہے تو اس کی دیکھا دیکھی دوسرے گدھے بھی بیٹا بن کر نکلتے ہیں۔ یہ مثال اس وقت دی جاتی ہے جب لوگ حق اور ناحق میں فرق کئے بغیر کسی کی بدو کیلئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

اہل عرب کہتے ہیں "اتخذ فلان حماراً المحتاجان" (فلاں شخص ضرورتوں کے گدھے پر سوار ہو گیا) نیز اہل عرب یہ مثال بھی دیتے ہیں۔ "نرکھ جوف حمار" اہل عرب یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کسی چیز میں بھلائی نہ پائی جاتی ہو اور اہل عرب یہ بھی کہتے ہیں۔ "اضرب من حمار" (فلاں شخص گدھے سے بھی زیادہ سار ہے) شاعر نے کہا ہے کہ۔

غدو ناغدو فاحسرا لبلبل

"ہم سوچ سوچے چلے اور مسلسل چلتے رہے یہاں تک کہ نصف دن گزر گیا"

فَصَدْنَا هَا حِمَارًا ذَا قُرُونٍ

"پھر اس کے بعد ہم نے ایک سیگ والے گدھے کا ارادہ کیا، ہم نے اس کا گوشت تو کھا لیا لیکن گدھا اپنی جان سے ہاتھ دھو بیٹھا۔"

علامہ و میری فرماتے ہیں کہ اس شعر سے شاعر کی مراد یہ ہے کہ ہم نے گدھے کا گوشت کھا لیا یہاں تک کہ کچھ بھی باقی نہ بچا۔ نیز "قرن" سے مراد یہ ہے کہ گدھے کی عمر پختہ تھی وہ بچہ نہیں تھا۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَمَا بَقِيَتْ يَدَايِ الدَّلَّ بَعْرِهَا

"اور میں کوئی ٹھکانا ایسی جگہ میں جہاں دلت ہی دلت ہو۔"

هَذَا عَلَيَّ الْخَسَفُ مَرُّ بُوَطْرٍ مَيِّبٍ

"اور دلت کی جگہ پر دو ہی چیزیں ٹھہرتی ہیں ایک گدھا اور دوسری میخیں۔ گدھا تو پاؤں میں رسی ڈال کر باندھ دیا جاتا ہے اور میخوں کو نیچے اتار لے کیلئے ان کے سر پر ضرب لگائی جاتی ہے لیکن اس ظلم پر کوئی ایک بھی آفس نہیں بھاتا۔"

خواص

گدھے کے طبی فوائد و راج ذیل ہیں۔

(۱) اگر کوئی آدمی گدھے کے کان کی رطوبت شراب یا کسی اور چیز میں ملا کر نوش کر لے تو اس کو ایسی بے ہوشی کی نیند آئے گی کہ اسے کسی چیز کی خبر نہ رہے گی۔

(۲) اگر کوئی شخص گدھے کے جفتی کرتے وقت اس کی دم کا بال اکھاڑ کر اپنی ران میں باندھ لے تو اس شخص کی قوت باہ تیز تر ہو جائے گی نیز اگر گدھے کی دم میں پتھر باندھ دیا جائے یا گدھے کی سرین پر تیل مل دیا جائے تو وہ چیخا چلا نا بند کر دیتا ہے۔

(۳) امام رازی اور صاحب حادی فرماتے ہیں کہ اگر گدھے کے گوشت کو ابال کر اس میں ٹھنڈے کے مریض کو بٹھا دیا جائے تو اس مریض کو بے حد فائدہ ہوگا۔ نیز اگر گدھے کے کھر کی اگوشی بنا کر مرگی والے مریض کو پہنا دی جائے تو اس کی مرگی ختم ہو جائے گی۔

(۴) گھوڑے اور گدھے کی لید سیلان خون کو فوراً بند کر دیتی ہے۔

(۵) اگر گدھے کی پیشانی کی کھال کو بچوں کے گلے میں ڈالا جائے تو بچوں کی گھبراہٹ ختم ہو جاتی ہے۔ نیز بچے کا نیند میں ڈرنا بند ہو جاتا ہے اور اگر گدھے کی لید میں سرکہ ڈال کر سو گتھ لیا جائے تو تکسیر کیلئے مفید ہے۔

(۶) صاحب الفلاح نے کہا ہے کہ اگر کچھو کے ڈسے ہوئے کو گدھے پر سوار کر کر پیٹھ کی جانب اس کا چہرہ کیا جائے تو اس کی تکلیف گدھے میں منتقل ہو جائے گی اور سوار ٹھیک ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی کو کچھو نے کاٹ لیا ہو تو وہ گدھے کے پاس آ کر اس کے کان میں کہہ دے کہ میرے جسم کے فلاں حصہ کو جسم نے ڈس لیا ہے تو بھی اس کی تکلیف گدھے میں منتقل ہو جائے گی اور وہ تندرست ہو جائے گا لیکن پہلا عمل یعنی دم کی طرف منہ کر کے بیٹھنا زیادہ مفید اور مجرب ہے۔

(۷) گدھے کی بڑی کا گودا تیل میں ملا کر سر پر مالش کرنے سے بال لے اور سیاہ ہو جاتے ہیں۔

(۸) اگر گدھے کا جگر بھون کر سرکہ میں ملا کر تھار منہ کھایا جائے تو مرگی کیلئے مفید ہے۔ نیز اگر تندرست آدمی اس کو کھالے تو وہ مرگی سے محفوظ رہے گی۔

(۹) آلتہ تامل (عضو مخصوص) پر گدھی کا دودھ ملنا قوت باہ کیلئے فائدہ مند ہے۔

(۱۰) گدھے کے چیخنے سے کتے کو تکلیف ہوتی ہے اور بعض اوقات کتا تکلیف کی شدت سے رونے لگتا ہے۔

التعبیر خواب میں گدھے کا نظراً تا خوش بختی اور کار کامیابی کی دلیل ہے اور بعض اوقات گدھے کا خواب میں نظراً تا غلام یا لڑکا یا مال کی علامت ہوتا ہے اور بعض اوقات سفر اور علم کی جانب بھی اشارہ ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”كَمْثَلِ الْجَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا“ اور کبھی بھی معیشت کی جانب اشارہ ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَانْظُرْ إِلَى جِمَادِيكَ وَلَنْ نَجْعَلَ لَكَ آيَةً لِلنَّاسِ“ اور کبھی اس کی تعبیر یہودی عالم سے دی جاتی ہے اور بعض اوقات مصائب و پریشانی سے نجات کی علامت ہوتا ہے یا کسی بڑے مرتبے پر فائز ہونے کی علامت ہوتا ہے اور کبھی گدھے پر سوار ہونے سے زینت یا بیٹے سے بھی تعبیر دی جاتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَالْحَيَلُ وَالْبُعَالُ وَالْحَمِيرُ لَشَرِّ كَبُوهَا وَزِينَةٍ“۔ گدھے پر سواری کی تعبیر غموں سے نجات سے بھی دی جاتی ہے۔ خواب میں گدھے کی موت یا کمزوری کی تعبیر مالک کے فقر و فاقہ سے دی جاتی ہے اور بعض مہرین گدھے کی موت کی تعبیر مالک کی موت سے دیتے ہیں۔ گدھے کی پیٹھ سے خواب

میں گر جانا یا خواب میں گدھے کو چپنے کی تعبیر غربت و افلاس سے دی جاتی ہے۔ خواب میں گدھے کو ذبح کر کے کھانا کاروبار میں فراخی کی علامت ہے اور کسی دوسرے کیلئے ذبح کرنا کاروبار کی تباہی کی علامت ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں اپنے گدھے کی دم لمبی دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کا مال و دولت عرصہ دراز تک قائم رہے گا اور اس کی عزت میں اضافہ کا باعث ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص زمین نسبت گدھے کو خواب میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں بیجا پیدا ہوگا یا اسے عزت حاصل ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھے پر سوار ہونے کو ناپسند کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دو چیز ملے گی جس کا وہ اہل نہیں ہے۔ نیز بعض اوقات فرہ اور کمزور دونوں قسم کے گدھے کی تعبیر مال کی کثرت سے دی جاتی ہے۔ اسی طرح خواب میں گدھی کی تعبیر ایسی حسین و جمیل اور حسب و نسب والی عورت سے دی جاتی ہے جو معیشت میں مددگار ثابت ہوگی۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھی پر سوار ہو اور دو دیکھے کہ پیچھے اس گدھی کا پیچ بھی آ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ شخص کسی بچے والی عورت سے نکاح کرے گا۔ اسی طرح خواب میں گدھے کا چلانا شرکی جانب اشارہ ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے "إِنَّ أَكْثَرَ الْأَصْوَاطِ الْحَاجِبُونَ" (بے شک سب سے بری آواز گدھے کی ہے) یا کسی بیماری کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر چپتا چلاتا ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ گدھے کی آواز سنو تو عوذ پڑھو۔ اسی طرح اگر کوئی شخص خواب میں لدے ہوئے گدھے کو اپنے گھر میں داخل ہوتا ہو دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس کو بوجہ کے بقدر اسے بھلائی عطا فرمائیں گے۔ گدھی کے دودھ کو خواب میں دیکھنا سرسبز و شادابی کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ نیز کبھی خواب میں گدھی کا دودھ پینے کی تعبیر دودھ پینے والے کی بیماری سے دی جاتی ہے جو شخص خواب میں گدھے کا گوشت کھائے تو اس کو مال حاصل ہوگا۔ اگر خواب میں کسی عورت نے گدھا دیکھا تو اس سے مراد اس کا شوہر ہے۔ اگر عورت نے دیکھا کہ اس کا گدھا مر گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کا شوہر اسے طلاق دے دے گا یا اس کے شوہر کا انتقال ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص خواب میں گدھے سے کشتی کر رہا ہو تو اس کی تعبیر اس کے بعض رشتہ داروں کی موت سے دی جائے گی۔ اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کا گدھا گھوڑا ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص کو بادشاہ کی جانب سے مال حاصل ہوگا۔ نیز اگر خواب میں یہ دیکھے کہ اس کا گدھا خیر بن گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس شخص کو سفر سے مال حاصل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ اپنے گدھے پر سوار ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے پناہ مال و دولت حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں گدھے کے کھر دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے بے پناہ دولت حاصل ہوگی۔ نیز اگر کسی نے خواب میں گدھے کے کھر داں یا کسی بھی چوپایہ کے کھر داں کی آواز سنی اور ان کو دیکھا نہیں تو اس سے بارش کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض اوقات گدھے کی تعبیر جاہل آدمی سے دی جاتی ہے اور کبھی کبھی گدھے کی تعبیر ولد زنا (حمای) سے بھی جاتی ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ آسمان سے گدھے سے اتر کر اپنا عضو تناسل اس کی سرین میں داخل کر دیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو بے پناہ مال حاصل ہوگا، بالخصوص اگر خواب دیکھنے والا بادشاہ ہو اور گدھے کا رنگ سرخی مائل بہ سیاہ ہو۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

الْجِمَارُ الْوَحْشِيُّ

”الجِمَارُ الْوَحْشِيُّ“ (گورخر جنگلی گدھا) اس کو ”حمار وحش“ بھی کہا جاتا ہے۔

گورخر انتہائی غیرت مند ہوتا ہے۔ اسی لئے ہر وقت اپنی مونث کی حفاظت کرتا رہتا ہے۔ نیز اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ جب اس کی مادہ کوئی مذکر بچہ جستی ہے تو وہ بالکل خون کا لوتھڑا ہوتا ہے۔ چنانچہ مادہ بچہ سے بھاگنے کی کوشش کرتی ہے لیکن نراس کو بھاگنے نہیں دیتا اور اس کو بھاگنے سے روکنے کے لئے اس کی ٹانگ توڑ دیتا ہے تاکہ وہ فرار نہ ہو سکے اور بچہ کو مسلسل دودھ پلاتی رہے۔ اس مضمون کو علامہ حریری نے مقامات حریری کے تیرہویں ”مقامہ“ کے اشعار میں بیان کیا ہے۔

یا رازق النعاب فی عشه
و جابر العظم الکثیر المہیض
”اے وہ ذات جو چوڑے کو اس کے گھونسلے میں رزق مہیا کرتا ہے اور ٹوٹی ہوئی ہڈی کو جوڑ دیتا ہے“

أتج لنا اللہم من عرضہ
من دنس الذم نقی رحيض
”اے اللہ ہماری آبرو کی حفاظت فرما اور کسی کو ہماری عزت سے کھینچنے کا موقع نہ دے“

کہا جاتا ہے کہ گورخر سو سال تک زندہ رہ سکتا ہے۔ مورخ ابن خلکان نے یزید بن زیاد کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ایک لشکر کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ ہم مقام جردو میں پہنچے۔ پس ہم نے وہاں بہت سے جنگلی گدھوں کا شکار کیا اور ان میں سے ایک گدھے کو ہم نے ذبح کر کے کپنے کیلئے چڑھا دیا۔ پس ہم نے گدھے کے گوشت کو خوب پکایا لیکن وہ گاناہیں۔ پس اس کے بعد ہم نے اس کے نیچے آگ کا اضافہ کیا یہاں تک کہ پورے ایک دن تک اس کو پکایا مگر پھر بھی وہ نہیں گلا۔ پس ہم میں سے ایک سپاہی اٹھا اور اس گدھے کے سر کو الٹ پلٹ کرنے لگا۔ پس اچانک اس سپاہی نے دیکھا کہ گدھے کے کان پر کچھ لکھا ہوا ہے۔ پس اس نے پڑھا تو اسے معلوم ہوا کہ گدھے کے کان پر ”بہرام گور“ کے الفاظ کو فی رسم الخط میں لکھے ہوئے ہیں۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ لوگوں نے گدھے کا سر اٹھایا اور میرے پاس لے آئے۔ پس میں نے گدھے کے سر پر یہ نام صاف طور پر لکھا ہوا دیکھا ”بہرام گور“ بلکہ فارس کا ایک بادشاہ تھا جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشت سے قبل ہی فوت ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس بادشاہ کی عادت تھی کہ وہ گورخر کا شکار کرتا تھا۔ پس اس وجہ سے اس بادشاہ کا لقب ”گور“ پڑ گیا۔ پس اس بادشاہ کی یہ عادت تھی کہ وہ جب کسی جانور کا شکار کرتا تو اس پر اپنا نام لکھ کر چھوڑ دیتا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ہی اس بات کو جانتا ہے کہ گورخر کے کان پر ”بہرام گور“ کا نام کندہ کرنے سے پہلے گورخر کی عمر کتنی تھی مگر اس کے ذبح ہونے کے وقت کے اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ ”گورخر“ دو سو سال سے زائد عرصہ تک زندہ رہا۔ ”جرو“ دمشق کے کسی شہر کا نام ہے نیز اس ”جرو“ نامی شہر میں گورخر بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اس شہر میں ایک جبل المدخن (یعنی جو اлакھسی) نامی ایک پہاڑ بھی ہے جس سے دھواں نکلتا رہتا ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک گورخر کی عمر آٹھ سو سال سے بھی زائد ہوتی ہے اور اس کے رنگ مختلف ہوتے ہیں۔ ”گورخر“ کی اقسام میں سے زیادہ دراز عمر اور خوبصورت ”اغدری“ قسم کا گورخر ہوتا ہے جو ”اغدر“ کی جانب منسوب

ہے جو کسری اور شیر کا ایک گدھا ساٹھا تھا جو بھاگ کر جنگلی جانوروں میں چلا گیا تھا۔ پس اس سانپ سے جنگل میں جو انفرافٹ نسل ہوئی اس کو "اغدری" کہا جاتا ہے۔

جادو نے کہا ہے کہ جنگلی گدھوں کی عمریں گھریلو گدھوں کی بہ نسبت زیادہ ہوتی ہیں لیکن ہمارے علم کے مطابق گھریلو گدھوں میں "ابوسیارہ" کے گدھے سے کسی گدھے کی عمر زیادہ نہیں ہوتی۔ ابوسیارہ کا پورا نام عمیلہ بن خالد عدوانی تھا۔ ابوسیارہ کے پاس کالے رنگ کا گدھا تھا جس کو انہوں نے چالیس برس تک مزدانہ سے مٹکی تک کرائے پر چلایا ہے۔ نیز ابوسیارہ یہ اشعار پڑھتا تھا

لا ہم مالی فی الحمار الاسود اصبحت بین العالمین احمد

"میرا مال صرف کالے رنگ کا گدھا ہی نہیں ہے بلکہ میرے پاس اس کے علاوہ بھی بہت سامان و دولت ہے جس کی بنا پر لوگ مجھ سے حسد کرنے لگے ہیں"

هلا بكاذ ذو الحمار الجلعد فقی اباسبارۃ المحسد

"اے کاش کہ تیرے پاس ایسا گدھا ہوتا جو تجھے حاسدوں کے حسد سے بچاتا"

من شر كل حاسد اذا حسد ومن اذاة المنافات فی العقد

"اللہ تعالیٰ ہر حاسد کے حسد سے بچائے اور ان جادوگر نہیں سے بھی بچائے جو گمراہوں پر بھوک بھوک کر دم کرتی ہیں"

ابوسیارہ کے متعلق کسی شاعر نے کہا ہے کہ۔

خلوا الطريق عن ابی سبارۃ وعن موالیدہ بین فزارۃ حنی بجیز سالما حمارہ

"راست چھوڑ دو ابوسیارہ اور اس کے قریبداروں کیلئے یہاں تک کہ ابوسیارہ کا گدھا صحیح و سلامت قلب کی جانب پہنچ جائے"

مستقبل القبلة يدعوا جمارہ فقد اجار الله من اجارہ

"اہل قبلہ اس کے لئے دعا گو ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو جو ابوسیارہ کو پناہ دے اپنی مخالفت میں رکھے"

اسی طرح اہل عرب میں یہ مثال مشہور ہے کہ "اصح من حمار ابی سبارۃ (ابوسیارہ کے گدھے سے زیادہ تندرست)

ابن ابی شیبہ اور ابن عبدالبر ابو قاطر لیشی سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کون ہے جو محمدؐ رہنا پسند کرتا ہو اس حال میں کہ وہ کبھی بیمار نہ ہو؟ پس ہم میں سے ہر ایک نے آگے بڑھ کر یہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم ہمیشہ صحت مند رہنا پسند کرتے ہیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم گندہ گدھا بننا چاہتے ہو؟ ہم نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر تم مصیبت سے راہ فرار کیوں اختیار کرتے ہو؟ پس مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں ابو القاسم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کو مصیبت میں مبتلا کرتا ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کا اس بندہ مومن پر احسان ہوتا ہے کیونکہ اس مصیبت کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ اس کا مرجع بلند کرنا چاہے ہیں مگر اس کے پاس نیک عمل نہ ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اسے مصیبت میں مبتلا کر دیتے ہیں اور یہی مصیبتیں مومن کے درجات کی بلندی کا باعث ہیں جاتی ہیں۔ (الدریث)

امام بیہقی نے ”شعب الایمان“ میں اس حدیث کو نقل کر کے فرمایا ہے کہ میں نے بعض اہل ادب سے ”مرضاتہ“ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ اس سے مراد ”گورخر“ ہے۔ ابن اثیرؒ کہتے ہیں کہ احمد عسکری نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”اَتَحِبُّوْنَ اَنْ تَكُوْنُوْا كَالْحَمْرِ وَالصَّالَةِ“ میں ”صالة“ کی بجائے ”ضالة“ (بالضاد) پڑھا ہے حالانکہ یہ غلط ہے۔ نیز شدت صوت اور قوت ودانائی کی بناء پر ”گورخر“ کو ”صال“ اور ”صلصال“ بھی کہا جاتا ہے۔

الحکم | گورخر کا شرعی حکم احادیث صحیحہ کی روشنی میں یہ ہے کہ اس کا کھانا بالاحاق جائز ہے۔ صحیحین میں مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے احرام کی بناء پر ”گورخر“ کو چھوڑ دیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر پالتو گدھا آبادی سے نکل کر جنگلوں میں مقیم ہو جائے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے اور اسی طرح اگر وحشی جانور آبادیوں میں آجائے اور مستقل سکونت اختیار کر لے تو اس کا کھانا حرام نہیں رہے گا۔

چنانچہ مطرف سے یہ روایت منقول ہے کہ اگر یہ انسانوں سے مانوس ہو جائے اور پالتو جانوروں کا چارہ استعمال کرنے لگے تو پھر اس کا حکم وہی ہوگا جو پالتو جانوروں کا ہے۔ چنانچہ تمام اہل علم نے مطرف کے اس قول کو ناقابل قبول قرار دیا ہے۔ گدھے اور گورخر کے ملاپ سے پیدا ہونے والا بچہ حرام ہے۔ اس لئے کہ بچہ کھانے کے معاملہ میں اپنے ابوین میں سے بہتر کے تابع ہوتا ہے یہاں تک کہ ہم ابوین میں سے ایک کو ایسا فرض کر لیں جس کا گوشت حرام ہو تو بچہ نجاست کے معاملہ میں ”ابوین“ میں سے بدتر کے تابع ہوگا۔

پس اگر وہ بچہ کسی چیز میں منہ ڈال دے گا تو اس برتن کا دھونا واجب ہوگا اور اس کے تمام اعضاء درندے کے حکم میں ہوں گے جبکہ بچہ کتے اور بھیرے کے ملاپ سے پیدا ہوا ہو۔ بچی مسئلہ نکاح کے سلسلہ میں بھی ہے پس اگر کوئی لڑکی پیدا ہوئی اور اس کا باپ آسانی دین پر ایمان رکھتا تھا یا اس کے برعکس صورت ہو تو اس لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں لیکن اس اصول کو جزیہ کے مسائل میں ترک کر دیا گیا ہے پس جزیہ اس بچے پر بھی لاگو کیا جائے گا جس کی پیدائش کتابی مرد اور کافرہ عورت کے ملاپ سے ہوئی ہے۔ اسی طرح اس اصول کو دیت کے مسائل میں بھی ترک کر دیا گیا ہے اور اس بچے کو جو ایسی صورت میں پیدا ہوا ہے اس جانب میں لگایا جائے گا جس پر دیت زیادہ ملتی ہو۔ صحیح قول یہی ہے۔ اگرچہ بعض اہل علم نے بچہ کو اس جانب ملحق کیا ہے جس پر دیت کم آتی ہو اور بعض اہل علم کے نزدیک بچہ ہر حال میں اپنے باپ کے تابع ہوگا۔ یہ جملہ اقوال امام رافعیؒ نے نقل کئے ہیں اور مسئلہ جس میں اس بچے کو والدین میں سے اس کے تابع کیا گیا ہے جس پر احکام شرعیہ بقوت نافذ کئے گئے ہوں۔ پس اگر ایسے بچے کو ہلاک کر دیا جو ہرن اور بکری کے ملاپ سے پیدا ہوا تھا تو اس پر جزاء واجب کی گئی ہے۔ البتہ ذبح کے مسئلہ میں اس کے برعکس احکام ہیں۔ پس اگر پالتو اور غیر پالتو جانور کے ملاپ سے کوئی بچہ پیدا ہوا ہو تو اس کے لئے شرعی ذبح ضروری نہیں اور اگر بچہ کے پیدا ہونے کی صورت یوں ہے کہ ملاپ گائے اور بھینسہ کا تھا تو اس میں قیل وقال کی گئی ہے۔ پس دین میں بچہ کو ابوین میں سے اس کے تابع کیا گیا ہے جو دینی اعتبار سے اچھا تھا مثلاً ماں باپ میں کوئی ایک استقر حاصل کے وقت مسلمان تھا اگرچہ پیدائش کے وقت ماں اور باپ کافر ہو گئے ہوں تاہم استقر حاصل میں مسلمان والدین کے تابع کرتے ہوئے بچہ کو مسلمان قرار دیا گیا ہے اور اگر باپ نے اس بچے کے بالغ ہونے سے پہلے

اسلام قبول کر لیا تو بچہ بھی مسلمان شمار ہوگا۔ البتہ غلامی اور آزادی کے معاملہ میں بچہ ماں کے تابع ہوگا جب تک کہ یہ ماں کے پیٹ میں ہے اور نسب کے سلسلہ میں بچہ ہر حال میں باپ کی طرف منسوب ہوگا۔ اس لئے کہ نسب میں آباؤ اجداد کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ نسیانی رشتوں کا۔ البتہ اس قاعدہ سے صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر اولاد مستثنیٰ ہے۔ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر اولاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہو کر سادات شمار ہوگی لیکن اپنے آباؤ اجداد کی طرف منسوب نہیں ہوگی گویا کہ یہ مسئلہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔ اسی طرح حرامی بچہ کا نسب کسی سے ثابت نہیں کیا جائے گا لیکن اگر کسی کے باپ نے اپنے بچہ کا انکار کیا اور کہا کہ میرا بچہ نہیں ہے تو اگرچہ اس کی صورت حرامی بچہ کی ہی کیوں نہ ہو فقہاء کرام اس قسم کے بچہ پر ولد الزنا (حرامی) کے احکام نافذ نہیں کرتے۔

پس مسئلہ تاجیت قربانی و حقیقہ کے مسائل میں زیر بحث نہیں آیا مگر اس میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس جانور کی عمر زیادہ ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ چنانچہ اگر بچہ بھیرا اور بھیرنی کے ملاپ سے پیدا ہوا تو قربانی کے لئے ضرور ہی ہوگا کہ وہ بچہ تیسرے سال میں داخل ہو جائے۔ چونکہ ہم ابوین میں سے زیادہ عمر والے کا اعتبار کر رہے ہیں اور یہاں وہ مذکر بھیرا ہے نہ کہ مادہ بھیرا نیز فقہاء نے اس تاجیت کو سود کے مسائل میں بھی لانے کی کوشش نہیں کی حالانکہ دیکھنا یہ ہے کہ اگر دو گوشت ایک دوسرے کے عوض فروخت ہو رہے ہیں تو کی بیشی ملحوظ رہے گی یا نہیں۔ یہ غور طلب مسئلہ ہے در نہ تو سود کا اندیشہ رہے گا۔

غلام دیرئی فرماتے ہیں کہ ہمارا خیال تو یہ ہے کہ احتیاط کے پیش نظر برابر برابر فروخت کئے جائیں اس میں کی بیشی نہ کی جائے کیونکہ سود کے مسائل میں بہت زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ اسی طرح مسائل شرکت، دکالت اور قرض لینے دینے کے سلسلے میں بھی تاجیت کے اصول کو سامنے نہیں رکھا گیا۔

اس لئے کہ یہ مسائل بہت کم پیش آتے ہیں جبکہ فقہاء بکثرت آنے والی صورتوں سے بحث کرتے ہیں اور لوگوں کے لئے ان احکام کا علم ضروری ہوتا ہے۔

امثال اہل عرب کہتے ہیں: "اَلْكَفُّوْ مِنْ جَعَادٍ" (نلاں "ہمار" سے زیادہ کافر ہے) اس مثال کی اصل یہ ہے کہ قوم عاد میں ایک شخص تھا جسے حمار بن سولیع اور حمار بن مالک بن نصر ازدی کہا جاتا تھا۔ یہ آدمی مسلمان تھا اور اس کی ملکیت میں ایک وسیع و عریض دادی تھی جس کی لمبائی ایک دن کی مسافت کے برابر اور چوڑائی ۳ فرسخ تھی۔ یہ دادی جزیرہ عرب کی تمام دادیوں سے زیادہ سرسبز و شاداب تھی اور اس میں ہر قسم کے پھلوں کے درخت تھے۔ پس ایک دن اس آدمی کے لڑکے اس دادی میں شکار کھیلنے گئے تو ان پر وہاں آسمانی کھلی گر گئی اور وہ سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ پس وہ آدمی کافر ہو گیا، پس وہ شخص کہنے لگا کہ میں اس کی عبادت نہیں کرتا جس نے میری اولاد کے ساتھ ایسا سلوک کیا ہے اور اس آدمی نے اپنی قوم کو بھی کفر کی دعوت دی۔ پس اس کی قوم کے جس فرد نے بھی اس کی دعوت کو شکر ایا تو اس آدمی نے اسے قتل کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس آدمی کو ہلاک کر دیا اور اس کی دادی کو تباہ و برباد اور بجز کر دیا۔ پس عرب اس وقت سے کسی کو شہید کفر سے منسوب کرنے کے لئے یہ مثال دینے لگے۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ حَارِثَةَ بْنَ بَدْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ أَكْفَرُ مِنْ حِمَارٍ

”کیا تم نے حارث بن بدر کو نہیں دیکھا کہ وہ نماز پڑھتا ہے حالانکہ کفر میں ”حمار“ نامی شخص سے بھی زیادہ سخت ہے“
الخواص (۱) گورخر کے طبی خواص کے متعلق ابن وحید اور ابن سیدی نے کہا ہے کہ گورخر کی آنکھوں کو دیکھنے سے آنکھیں صحت مند رہتی ہیں اور آنکھوں سے پانی بہنا بند ہو جاتا ہے۔

(۲) گورخر کے پتہ کا سرمہ استعمال کرنے سے بینائی میں اضافہ ہوتا ہے اور آنکھوں کی بے نوری ختم ہو جاتی ہے۔ نیز آنکھیں موتیابند سے محفوظ رہتی ہیں۔

(۳) گورخر کا گوشت گھنٹھا کے مریض کے لئے مفید ہے، نیز گورخر کا گوشت پاؤں کی انگلیوں کے درد میں بھی مفید ہے۔

(۴) اگر برص کا مریض گورخر کی چربی کی مالش کرے تو تندرست ہو جائے گا۔

(۵) بال کرنے کی بیماری میں ”گورخر“ کے پتہ کی مالش کرنا بالوں کے لئے مفید ہے۔ نیز اگر بستر پر پیشاب کرنے والا مریض ”گورخر“ کے پتہ کو کھالے تو اس کی بیماری دور ہو جائے گی۔

(۶) اگر ”گورخر“ کا گودا چنبیلی کے تیل میں ملا کر سفید داغ والا مالش کرے تو اس کے سفید داغ ختم ہو جائیں گے۔

التعبیر گورخر کا خواب میں دیکھنا عورت یا لڑکے کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ نیز خواب میں گورخر پر سواری کرنا مصیبت کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ وہ ”گورخر“ پر سوار ہو کر گر پڑا ہے تو اسے مصیبت کے تاوان سے ڈرنا چاہیے اور اگر کوئی شخص خواب میں گورخر کا کچھ گوشت حاصل کر لے یا گورخر کا مالک بن جائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کو مال، دولت اور عزت ملے گی۔ نیز جو شخص خواب میں گورخر کا دودھ پی لے تو اس کو دین کی فقاہت عطا ہوگی اگر خواب میں گورخر بدک کر فرار ہو جائے تو نقصان اور شر کی جانب اشارہ ہے اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ گورخر اس سے مانوس ہو گیا ہے تو یہ نفع اور بھلائی کی طرف اشارہ ہے۔

حمار قبان

حمار قبان (ایک چھوٹا ساداب) امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ”قبان“ بروزن ”فعلان“ ہے اور ”قَبْ قَبْ“ سے ماخوذ ہے۔ نیز یہ معرّفہ اور کمرہ دونوں حالت میں غیر منصرف ہے۔

جوہری فرماتے ہیں کہ ”حمار قبان“ سے مراد ایک چھوٹا ساداب ہے اور ”قبان“ فعلان کے وزن پر ”قَبْ“ سے ماخوذ ہے کیونکہ اہل عرب اسے غیر منصرف پڑھتے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ معرّفہ ہے اور اگر یہ ”فعلان“ کے وزن پر ”قَبْنِ“ سے ماخوذ ہوتا ہے تو اہل عرب اسے منصرف پڑھتے۔ حالانکہ وہ اسے غیر منصرف ہی پڑھتے ہیں چنانچہ اہل عرب کہتے ہیں کہ ”رَأَيْتُ قَبْلِيْعًا مِنْ حُمْرِ قَبَانٍ“ (میں نے ”حمار قبان“ کی ایک ٹکڑی دیکھی)

شاعر نے کہا ہے ۔

حمار قبان بسوق اربا

با عجباً لقد رأیت عجبا

”تحقیق میں نے ایک عجیب و غریب منظر دیکھا کہ ایک ”حمار قبان“ خرگوش کو ہاکر رہا ہے۔“

فَفَالَتْ أَرْدَقِيْ قَفَالًا تَرَحَّبًا

خَاطِبُهَا يَمْنَعُهَا أَنْ نَذْهَبَا

”حمار قبان“ نے خرگوش سے کہا کہ تم میری اجازت کے بغیر نہیں جاسکتے ”پس خرگوش کہنے لگا کہ تم مجھے اپنے ساتھ سوار کر لو پس

”حمار قبان“ نے کہا کہ خوش آمدید۔“

ابن مالک اور دیگر صرفین کہتے ہیں کہ ہر وہ اسم جس کے آخر میں الف کے بعد نون اور الف اور قاف لکھ کے درمیان کوئی حرف مشدہ ہو تو اس میں نون کے اصلی ہونے اور زائد ہونے کا احتمال رہتا ہے اور اس کی مثال میں ”حَسْبُيْ“ ”عُدْكَانُ“، ”تَبَانُ“ ”يُونَانُ“ وغیرہ کے الفاظ پیش کئے جاتے ہیں۔

پس اہل علم کہتے ہیں کہ اگر ”خَشَانُ“ کو ”خُسْنُ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس صورت میں ایک سین کا اضافہ ہوگا اور اگر اس کو ”جُسْنُ“ سے ماخوذ تسلیم کیا جائے تو اس میں نون زائد الف کے ساتھ آئے گا اور اس کا وزن پہلی صورت میں ”فَعْلَانُ“ کے وزن پر اور دوسری صورت میں ”فَعْلَانُ“ کے وزن پر ہوگا۔ تیز یہ پہلی صورت میں مصروف اور دوسری صورت میں غیر مصروف ہوگا۔

اسی طرح اگر ”تَبَانُ“ کو ”تَبُ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس میں الف ”نون زائد ہوگا اور غیر مصروف پڑھا جائے گا اور اگر اس کو ”تَبْنُ“ سے ماخوذ مانا جائے تو اس میں نون اصلی ہوگا۔ ابن مالک اور دیگر صرفین مزید فرماتے ہیں کہ جب آپ نے یہ مقدمہ سمجھ لیا تو اب سمجھئے کہ ”فَعْلَانُ“ ”فَعْلُبُ“ سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے۔ اور ”فَعْلُبُ“ سے مراد ”پتلے پینٹ والا“ ہے اور ”فَعْلُبُ“ کے معنی بھی پتلے پینٹ والا آتے ہیں۔ نیز جوہری نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے کہ ”أَلْغَبِلُ الْفَعْلُبُ“ (پتلے پینٹ والے گھوڑے) تحقیق حافظ نے غور و فکر کی صفات بیان کرتے ہوئے یہ شعر کہا ہے۔

قُبُ الْبَطُونِ رَوَاجِحِ الْإِكْفَالِ

بَنْسَبِينَ مَنْشَى قَطَا الْبَطَاحِ نَاوِدَا

”وہ (مورتیں) اس طرح چلتی ہیں جس طرح پتلے پینٹ والے گھوڑے اپنے سرین کو حرکت دیتے ہوئے چلتے ہیں“

پس ممکن ہے کہ ”حمار قبان“ حمریرے پینٹ کا ہونے کی بنا پر ”فَعْلُبُ“ سے ماخوذ ہو کیونکہ یہ دیار کے بھڑکول سا جانور ہوتا ہے اور اس کا پینٹ حمریرا ہوتا ہے۔ یہ جانور نرم و نازک زمین میں پیدا ہوتا ہے اور اس کی پیٹھ ابھری ہوئی ہوتی ہے۔ نیز اس جانور کی کمر پٹی اولیٰ ہے چنانچہ جب یہ جانور چلتا ہے تو اس کی ٹانگوں اور سر کے علاوہ جسم کا کوئی حصہ نظر نہیں آتا۔ یہاں تک کہ اس کو پلٹ دیا جائے کیونکہ اس جانور کی پیشانی کے سامنے ایک گولی آڑ (روگ) ہوتی ہے۔ یہ جانور گریلے سے کچھ کم سیاہ ہوتا ہے اور اس سے چھوٹا ہوتا ہے۔ اس جانور کے چھ پاؤں ہوتے ہیں اور یہ کھاری اور ریتی زمین میں رہنا پسند کرتا ہے نیز ”قَبَانُ“ قَبْنُ، ”قَبْنُ“ سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے اس کے معنی تیز چلنے کے ہیں۔ صاحب مفردات نے کہا ہے کہ ”حمار قبان“ وہ جانور ہے جس کو ”ہدیہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ جانور بہت سے پاؤں رکھتا ہے اور اگر اس کو چھو یا جائے تو یہ کڑی مار لیتا ہے۔ چنانچہ ”حمار قبان“ کی ایک قسم حمریرے سے پینٹ والی ہوتی ہے جو کڑی نہیں مارتی اور لوگ اسے ”ابو شحید“ کہتے ہیں۔ یہ بھی نرم زمین کو پسند کرتا ہے

بعض اہل علم کے نزدیک یہ کوئی الگ قسم نہیں بلکہ چھوٹے ”حمام قربان“ ہی ہیں۔ اہل یمن کے نزدیک ”حمام قربان“ وہ جانور ہے جو نڈی سے بڑا ہوتا ہے اور گندی رنگ کا ہوتا ہے حالانکہ اشتقاق اس کی گنجائش نہیں رکھتا۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا اشتقاق ”قن السباع“ سے ہو تو اس وقت اسے منصرف پڑھا جائے گا کیونکہ اس میں نون اصلی ہوگا۔ چنانچہ ”قبان“ وہ چیز ہے جس سے وزن کیا جائے اور صحیح بات یہ ہے کہ ”قبان“ ”قنب“ سے ماخوذ ہے اسی لئے اہل عرب اسے غیر منصرف پڑھتے ہیں۔

الحکم ”حمام قربان“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ جانور اپنی نجاست (ناپاکی) کی بناء پر حرام ہے۔

خواص ”حمام قربان“ کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔

(۱) ”حمام قربان“ کا جھوٹا پانی پینے سے عسر البول اور یرقان کی بیماری ختم ہو جاتی ہے۔

(۲) بعض اہل علم کے نزدیک اگر ”حمام قربان“ کو کسی کپڑے میں لپیٹ کر تیسرے دن چڑھنے والے بخار کے مریض کے گلے

میں ڈال دیا جائے تو مریض کو شفا نصیب ہوگی۔

تعبیر اگر کسی نے خواب میں ”حمام قربان“ کو دیکھا تو اس کی تعبیر ارادہ کی پستی اور کمین لوگوں سے اختلاط اور ان کے غلبہ کی صورت میں ظاہر ہوگی۔

الْحَمَامُ

”الْحَمَامُ“ (کبوتر) جو ہری کہتے ہیں کہ ”حمام“ سے مراد اہل عرب کے نزدیک وہ پرندے ہیں جن کے گلے میں قدرتی طور پر کٹھی ہو مثلاً فاختہ، قمری، ساق حرق (زقمری) قطاء و درشان (قمری کی ایک قسم) وغیرہ۔ پس لفظ ”حمام“ کا اطلاق مذکورہ مومنوں پر ہوتا ہے۔ نیز ”الحمامۃ“ کی بناء جنس کے لئے ہے تائید کے لئے نہیں چنانچہ جو ہری کے علاوہ تمام علماء کے نزدیک ”حمام“ کا اطلاق صرف مذکر پر ہوتا ہے اور واحد کے لئے ”حمامۃ“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ حمید بن ثور ہلالی نے کہا ہے کہ۔

وَمَا هَاجَ هَذَا الشَّوْقُ إِلَّا حَمَامَةً

”اور نہیں بھڑکایا میرے شوق کو مگر قمری نے اور اس نے شاخ کو بلتے ہوئے چھوڑ دیا“ پس دونوں گانے میں مصروف ہو گئے“

اس شعر میں ”حمامۃ“ سے مراد قمری ہے۔ چنانچہ اہمسی نے نابغہ کے قول میں یہ شعر کہا ہے کہ۔

وَاحْكُمْ كَحُكْمِ قَتَاةِ الْحَمَى إِذَا نَظَرْتَ إِلَى حَمَامٍ شَرَّاعٍ وَارِدَ الشَّمْدِ

”اور میں اس طرح حکم دیتا ہوں جس طرح قبیلہ کی نوجوان لڑکی نے حکم دیا تھا جب کہ اس نے دیکھا کہ کبوتر پانی پینے کے لئے

گھاٹ پر اتر رہے ہیں“

۱۔ الحمام: کبوتر واحد (حملہ) کہا گیا ہے کہ حملہ کا اطلاق مردانہ دونوں پر ہوتا ہے۔ (مصباح اللغات صفحہ ۱۷۷) اردو کبوتر، بنگالی کو پوتور، بلوچی کپودر

پشتو کو تیرہ، پنجابی کبوتر، سندھی کبوتر، کشمیری کبوتر، پشتو زبانی لغت صفحہ ۵۱۳) انگریزی: Pigeon (کتابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۷۹)

فَالْتِ اِلَّا لَبْتَمَا هَذَا الْحَمَامُ لَنَا

اِلَى حَمَامَتَا اَوْ يَصْفُهُ فَقَدْ

"وہ کہنے لگی کاش کہ تم دو دیکھتے کہ یہ دو کبوتر ہیں جو ہمارے کبوتروں میں آئے ہیں۔"

فَخَسِبُوْهُ قَالُوْهُ تَحْمَا زَعَمْتُمْ

يَسْمَعُوْنَ وَيَسْمَعِيْنَ لَمْ يَبْقُصْ وَلَمْ يَزِدْ

"پس انہوں نے قہار کبوتروں کو شمار کیا تو نانوے ہوئے نہ اس میں سے کچھ کم ہوا اور نہ اس میں اضافہ ہوا"

"زرقا" شہر یمامہ کی ایک لڑکی تھی جس نے شک پہاڑیوں میں "قظا" جانور کو دیکھ کر کہا تھا کہ کاش یہ جانور میرے پاس نہ آتا اور کہا تھا کہ اگر اس جانور کو پکڑ لیا جائے تو ہمارے جانوروں کی تعداد سو ہو جائے گی۔ پس اس لڑکی کے حکم پر اس جانور کا پیچھا کیا گیا لیکن جب ان کو شمار کیا گیا تو ان کی تعداد چھاسٹھ تک ہی پہنچ سکی۔ ابوعبیدہ کہتے ہیں کہ اس جانور کو لڑکی نے عین دن کی مسافت کے فاصلہ سے دیکھ لیا تھا اور اس کو دیکھ کر اس نے "قظا" کا ارادہ کیا تھا حالانکہ وہ کبوتر تھے۔ اسوی نے کہا ہے کہ "حمام" کا اطلاق صرف پالتو کبوتروں پر ہوتا ہے جو گھروں میں رہتے ہیں۔

جان لے کہا ہے کہ ۔

اِنِّیْ وَ رَبِّ الْبَلَدِ الْمَحْرَمِ . . وَالْقَاطِبَاتِ الْبَيْتِ عِنْدَ زَمْرَمِ فَوَاطِنَا مَكَّةَ مِنْ وَرَقِ الْحَمَمِ

"رب کہہ دے قسم اور ان کبوتروں کی قسم جو زحرم کے گرد جمع رہتے ہیں اور جنہوں نے اس کو اپنی کثرت کی بناء پر چھپا رکھا ہے"

مذکورہ شعر میں شاعر نے "حمام" (یعنی کبوتر) ہی مراد لیا ہے۔ نیز "ہلمہ" کی جمع "حمام" اور "حمامات" آتی ہے اور کبھی کبھی

مشرود پر بھی "حمام" کا اطلاق ہوتا ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ ۔

وَذَكَرْنِي الصَّبَا بَعْدَ السَّائِي

حَمَامَةٍ اِنْجَعَتْ لَدَعُوْا حَمَامًا

"اور نیلہ کے اس کبوتر نے جو دوسرے کبوتر کو بلارہا تھا میرے بچپن کی یاد تازہ کر دی حالانکہ میں لڑکیوں سے بہت دور ہو چکا تھا"

ابوحاتم نے "کتاب الطیر الکبیر" میں اصمعی سے حکایت نقل کی ہے کہ "یمام" سے مراد خشکی کا کبوتر ہے اس کا واحد "ہلمہ" آتا

ہے نیز اس کی کئی اقسام ہیں۔ پس "یمام" اور "حمام" میں فرق یہ ہے کہ حمام کی پشت کے متعل دم کے نیچے سفیدی ہوتی ہے

جبکہ "یمامہ" کی دم کے نیچے سفیدی نہیں ہوتی ہے۔ امام نووی نے "کتاب التخریر" میں اصمعی سے نقل کیا ہے کہ جس جانور کی گتھی ہو وہ

"حمام" ہے اور گتھی سے مراد وہ سرخی یا سیاہی کی دھاری ہے جو ان کی گردن کو گھیرے ہوئے ہوتی ہے۔ امام کسائی "قرائے ہیں کہ

"نام" سے مراد خشکی کا کبوتر ہے اور "یمام" سے مراد گھروں میں رہنے والے یعنی پالتو کبوتر ہیں لیکن صحیح بات وہی ہے جو امام

اصمعی نے کہی ہے۔ ازہری نے امام شافعی سے نقل کیا ہے کہ "حمام" وہ ہے جو بغیر سانس لئے پانی پئے اور بغیر فصل کے آواز بلند

کرے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ کبوتر کی خاصیت نہیں بلکہ تمام پرندوں کے لئے "عب" (بغیر سانس لئے پانی پینا) کے الفاظ ہی

مستعمل ہیں۔ رافعی اور اشہر کے نزدیک "حدرد" (بغیر فصل کے آواز بلند کرنا) کے بجائے صرف "عب" کے الفاظ سے بھی "حمام" کی

تفسیر کی جاسکتی ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ امام شافعی نے "عیون المسائل" میں فرمایا ہے کہ جو پرندہ سانس لئے بغیر مسلسل پانی پیتا

رہے وہ "حمام" ہے اور وہ قحط و تھروہ پانی پینے جیسے سرخی تو وہ "حمام" کے زمرے میں شامل نہیں ہے۔ علامہ میری فرماتے ہیں

کہ امام رافعی کے قول میں اشکال ہے۔ اس لئے کہ ”عب“ کے الفاظ ”حد“ کو مستلزم نہیں ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

علیٰ حو یضیٰ نغر مکعب اذا فترت فترۃ یعب و حمرات شر بہن عب

”میں نے اپنے حوض کے کنارے کبوتروں کی غرنوں سنی اور یہ دیکھا کہ کبوتر ایک ہی سانس میں پانی پی رہے ہیں“

اس شعر میں ”نغر“ کو ”یعب“ سے موصوف کیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ ”حد“ نہیں کرتا کیونکہ اگر وہ ”حد“ کرتا تو ”حمام“ میں شامل ہوتا۔ نیز ”نغر“ ایک چڑیا کو بھی کہا جاتا ہے اس کا ذکر عترتیب انشاء اللہ ”باب النون“ میں آئے گا۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ اس طویل بحث کے سمجھانے کے بعد اب میں آپ کے سامنے امام شافعیؒ اور اہل لغت کا یہ قول پیش کرتا ہوں کہ ”حمام“ کا اطلاق صرف پالتو پرندوں پر ہوتا ہے جو گھروں میں رہتے ہیں اور وہیں بچے پیدا کرتے ہیں جیسے جنگلی کبوتر وغیرہ۔ اسی طرح قمریؒ سابق ”خزانۃ“ دہلی قضاۃ و رش“ کو اور وردانیؒ پرندوں پر بھی ”حمام“ کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ ان میں سے ہر ایک پرندے کا بیان ان سے متعلق باب میں آئے گا۔ پس اب کلام گھر میں رہنے والے ”حمام“ کے بارے میں ہوگا۔ ”حمام“ کی دو قسمیں ہیں (۱) بری (۲) اہلی۔

(۱) بری: یہ وہ ”حمام“ ہے جو ”برج“ وغیرہ میں رہتا ہے اور اس میں بہت تیزی پائی جاتی ہے۔ اسی لئے اسے ”بری“ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

(۲) اہلی: اس کی کئی اقسام ہیں اور یہ مختلف شکلوں میں پایا جاتا ہے مثلاً روابعب، مراعیش، عداؤ سداؤ مضرب، قلاب، منسوب وغیرہ اس کی اقسام ہیں جیسے گھوڑوں میں عناق، برازیں وغیرہ مختلف اقسام ہیں۔

جاظہ کہتے ہیں کہ قبیح کبوتر لوگوں کی ”مصلوب“ نسل کے مشابہ ہوتا ہے اور اس کا رنگ بالکل سبب ہوتا ہے۔ (”مصلوب“ قسطنطنیہ میں بسنے والی قوم تھی جو بعد میں یورپ وغیرہ میں پھیل گئی)

احادیث نبویؐ میں ”حمام“ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غصہ کو دیکھا کہ وہ کبوتر کے پیچھے پھر رہا ہے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان، شیطان کے پیچھے پھر رہا ہے۔

نیز ایک روایت میں ہے کہ شیطان، شیطان کے پیچھے پھر رہا ہے۔ (رواہ ابوداؤد، الطبرانی، ابی داؤد، ابن ماجہ، ابن حبان، ابی اسحاق) یہی فرماتے ہیں کہ بعض اہل علم نے اس حدیث کا مصداق کبوتر بازوں کو قرار دیا ہے کیونکہ اکثر یہ کبوتر باز کبوتر اڑانے اور کبوتر پکڑنے کے لئے مکانوں کی چھتوں پر چڑھ جاتے ہیں جس سے پرندوں کے گھروں کی بے پردگی ہوتی ہے اور اسی وجہ سے اس کو حرام قرار دیا گیا ہے نیز اس پر تفصیلی بحث انشاء اللہ کبوتر کے شرعی حکم میں آئے گی۔ چنانچہ یہی نے اسامہ بن زیدؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ حضرت اسامہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے یہاں پہنچا تو آپ نے اڑنے والے کبوتروں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں ذبح کیا جائے اور پر قبیح کبوتروں کے متعلق حکم دیا کہ انہیں چھوڑ دیا جائے۔

اسی طرح ابن قانع اور طبرانی نے حبیب بن عبد اللہ بن ابی کبشہ سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اترج اور سرخ کبوتر کا دیکھنا پھلا معلوم ہوتا تھا۔ (رواہ ابن قانع و الطبرانی)

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سبزی اترج اور سرخ کبوتر کی طرف دیکھنا بھلا معلوم ہوتا تھا۔ (رواہ ابی اکرم فی تاریخ نبی پور)

ابن قانع اور حافظ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ہلال بن علاء کے نزدیک "الانعام الاخر" سے مراد سبب ہیں۔ ابو یزید کہتے ہیں کہ "الانعام الاخر" کے متعلق یہ تفسیر ہلال کے علاوہ کسی اور سے سننے میں نہیں آئی۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارک میں سرخ کبوتر تھے جنہیں "دردان" کہا جاتا تھا۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ کبوتر کا جوڑا پال لو جب وہ بولا کرے تو تم اللہ کا ذکر کیا کرو۔ (رواہ ابن السنی فی عمل الیوم والمیلہ) اس حدیث کو حافظ ابن عساکر نے بھی روایت کیا ہے کہ یہ حدیث نہایت غریب ہے اور اس حدیث کی سند بھی ضعیف ہے۔

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر کا جوڑا پال لو کیونکہ ان سے انس بھی ہوگا ان کے بچے بھی ہوں گے اور یہ اپنی آواز سے تجھے نماز کے لئے بیدار کریں گے یا ایک مرغنا پال لو کیونکہ اس سے بھی دل میلے گا اور سرخ اپنی آواز سے تجھے نماز کے لئے بیدار کرے گا۔ (رواہ ابن عدی فی کاملہ فی ترجمہ یحییٰ بن موسیٰ)

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پر قبیح کبوتر اپنے گھر میں رکھو کیونکہ وہ جنات کے اثر سے تمہارے بچوں کو محفوظ رکھیں گے۔ (رواہ محمد بن زید الدیلمی بن یحییٰ بن عمر بن)

حضرت عبادہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحشت کی شکایت کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر پال لو۔ (المحدث) اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے مگر اس میں راوی ملت بن جراح ہیں جو کہ غیر معروف ہیں نیز باقی راوی صحیحین کے رجال ہیں۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کعبۃ اللہ نے اللہ تعالیٰ سے شکایت کی کہ میری زبانت کرنے والوں کی تعداد بہت کم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایک ایسی قوم کو بھیج رہا ہوں جو تجھ سے ایسی محبت رکھیں گے جیسا کہ کبوتر کو اپنے بچوں سے محبت ہوتی ہے۔ (رواہ کامل ابن عدی فی ترجمہ سہیل بن فرید)

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخری زمانہ (یعنی قرب قیامت) میں ایسے لوگ ہوں گے جو اپنے سر اور اذانوں کو ایسا خضاب لگائیں گے جیسے کبوتر کے پونے میں سیاہی ہوتی ہے۔ یہ لوگ جنت کی ہوا تک نہیں پائیں گے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

کبوتر کی عادات و خصوصیات | کبوتر کی خاص عادت یہ ہے کہ اگر اسے ایک ہزار میل کے فاصلے سے بھی جھوڑا جائے تو یہ اڑ کر اپنے گھر پہنچ جاتا ہے۔ نیز دور دراز کے علاقوں سے خبریں لاتا اور لے جاتا ہے چنانچہ بعض کبوتر ایسے بھی ہیں جو ایک دن میں تین تین ہزار فرسخ کا فاصلہ طے کر لیتے ہیں اور یہ بھی مشاہدہ میں آیا ہے کہ اگر کبھی کسی گھاپٹو کبوتر کہیں اور جگہ کسی وجہ سے پکڑا گیا اور تین سال یا اس

سے زائد اپنے گھر سے غائب رہا مگر اس کے باوجود بھی وہ کبوتر اپنے گھر کو نہیں بھول پاتا اور اپنی قوت حافظہ اور عقل اور کشش وطن پر برابر قائم رہتا ہے یہاں تک کہ جب اسے موقع ملتا ہے تو از کر واپس اپنے وطن (یعنی گھر) آ جاتا ہے۔

شکار کرنے والے پرندے کبوتر کی گھات میں رہتے ہیں مگر جس قدر کبوتر باز سے ڈرتا ہے اتنا کسی دوسرے پرندے سے نہیں ڈرتا حالانکہ کبوتر کی پرواز باز سے بہت تیز ہوتی ہے لیکن باز کے خوف کی بناء پر کبوتر کے باز دھیلے پڑ جاتے ہیں اور یہ اس طرح مرعوب ہو جاتا ہے جیسے گدھا شیر کے سامنے بکری بھڑیے کے سامنے اور چوہا بلی کے سامنے مرعوب ہو جاتا ہے۔

کبوتر کی ایک عجیب عادت یہ ہے جو کہ ابن قتیبہ نے ”عیون الاخبار“ میں شیخی بن زہیر سے نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے مرد اور عورت میں کوئی ایسی خصلت نہیں دیکھی جو کبوتروں میں موجود نہ ہو پس میں نے کبوتر کی کو دیکھا کہ وہ اپنے جوازے کے ز کے علاوہ کسی دوسرے ترکہ جفتی کی قدرت نہیں دیتی اور نہ ہی ترکی دوسری کبوتری کی طرف مائل ہوتا ہے۔ البتہ اگر جوازے میں سے کوئی ایک مر جائے یا چمکڑ جائے تو پھر معاملہ اس کے برعکس بھی ہو جاتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کبوتر میں ایک خاص بات یہ بھی دیکھی ہے کہ جب کبوتر اپنی مادہ سے جفتی کا ارادہ کرتا ہے تو کبوتری فوراً ابن سنور جاتی ہے۔ لیکن بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کبوتری اپنے ترکی موجودگی میں بھی کسی دوسرے ترکہ کو اپنے اوپر جفتی کرنے کی قدرت دے دیتی ہے لیکن کہا جاتا ہے کہ اس طرح جفتی کرنے سے انڈے تو پیدا ہوتے ہیں لیکن ان انڈوں سے بچے نہیں نکلتے۔

بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ترکہ کبوتر نہ پر اور مادہ کبوتر مادہ پر جفتی کے لئے جڑھ جاتے ہیں۔ نیز ایک عجیب و غریب بات جو کبوتر اور انسان کے علاوہ کسی اور جاندار میں نہیں پائی جاتی وہ یہ ہے کہ کبوتر انسان کی طرح جفتی سے پہلے بوسہ لیتا ہے اس کے علاوہ جفتی کی خواہش نہ ہونے پر بھی یہ آپس میں بوس و کنار کرتے رہتے ہیں۔ کبوتر چھ ماہ تک جفتی کرتا ہے اور کبوتری چودہ دن حاملہ رہتی ہے۔ پہلے اور دوسرے انڈے کے درمیان ایک دن اور ایک رات کا فاصلہ ہوتا ہے۔ ایک انڈے سے نر اور ایک انڈے سے مادہ بچہ پیدا ہوتا ہے۔ نیز دن کے کچھ حصہ میں نر انڈوں پر بیٹھتا ہے اور باقی حصہ میں مادہ انڈوں کو سیتی ہے اور انڈے دینے کے بعد اگر کبوتری اپنے خانہ میں نہیں جاتی تو کبوتر مار مار کر اسے خانہ میں جانے پر مجبور کر دیتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے کبوتر کو یہ صلاحیت بھی عطا فرمائی ہے کہ جب بچہ نکل آتا ہے تو کبوتر کھاری مٹی چبا کر ان کو کھلاتا ہے تاکہ ان کے کھانے کا راستہ صاف ہو جائے۔ پس پاک وہ بے ذات جو لطیف اور باخبر ہے جس نے ہر جاندار کو مناسب و ضروری ہدایت دی ہے۔

اسطو نے کہا ہے کہ کبوتر کی عمر آٹھ سال ہوتی ہے۔ لغبی نے دہب بن منبہ سے قرآن پاک کی اس آیت ”وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ“ (اور تیرا رب جسے چاہے پیدا کرتا ہے اور جسے چاہے منتخب کرتا ہے) کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چوپایوں میں سے بکری اور پرندوں میں سے کبوتر کو اختیار کیا ہے۔

مستتر شد باللہ کا تذکرہ | مؤرخین لکھتے ہیں کہ امیر المومنین مستتر شد باللہ بن مستظہر باللہ نے موت سے کچھ دن قبل یہ خواب دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں ایک گنڈے دار کبوتر ہے۔ پس خواب ہی میں ایک آنے والا آیا اور اس نے خلیفہ سے کہا کہ تمہاری نجات اسی میں ہے پس جب صبح ہوئی تو خلیفہ نے یہ خواب امام ابن سکینہ کو سنایا۔ امام ابن سکینہ نے کہا کہ امیر المومنین آپ خود اس خواب کی کیا تعبیر

کرتے ہیں؟ پس امیر المؤمنین نے فرمایا کہ میں تو ابوقحافہ کے اس شعر سے اس خواب کی تعبیر لیتا ہوں۔

هَلْكَ الْخَمَامُ فَإِنْ تَحْسَبْتُمْ عِبَاقَهُ
مِنْ خَائِنَةٍ فَإِنَّهُمْ حِمَامٌ

”یہ کہوتر ہیں اگر تو فال لینے کی غرض ہے ان کی ”ح“ کو کسرہ (زبر) دے دے تو ”حمام“ یعنی موت ہو جائے گی۔“

خلیفہ نے شعر پڑھنے کے بعد کہا کہ میری نجات میری موت میں پوشیدہ ہے۔ پس کچھ دنوں کے بعد ۵۲ھ میں خلیفہ سرحد بلاتھ کو قتل کر دیا گیا۔ چنانچہ خلیفہ مسر شد باللہ تیرہ سال آٹھ ماہ اور چند دن تک مسند خلافت پر فائز رہے۔

”بہتر کے متعلق مختلف واقعات“ بتاتی ہے شعب الایمان میں نقل کیا ہے کہ ابن سیرین کے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک کہوتر نے ایک موتی نگل لیا اور پھر وہ موتی اس کے پیٹ سے بڑا ہو کر نکلا اور اس کے بعد میں نے ایک دوسرا کہوتر دیکھا اس نے بھی ایک موتی نگل لیا لیکن اس کے پیٹ سے نکلنے والے موتی کا سائز چھوٹا تھا۔ پس اس کے بعد ایک اور کہوتر دیکھا اس نے بھی موتی نگل لیا اور پھر وہ موتی اس کے پیٹ سے نکلا اس حال میں کہ وہ اسی طرح تھا جس طرح پہلے تھا۔ پس امام سیرین نے اس خواب کی تعبیر یہ بیان کی کہ وہ موتی جو کہوتر کے پیٹ سے بڑا ہو کر نکلا ہے اس سے مراد امام حسنؑ بصری ہیں۔ پس حضرت حسنؑ بصری حدیث سنیں گے اور اپنی زبان میں اس میں جدت پیدا کریں گے اور اپنے مواظعہ کے ذریعے اس میں تسلسل پیدا کر کے اس میں اپنی صراح بھی شامل کر لیتے ہیں اور دوسرے موتی سے مراد ابن سیرین ہیں جو حدیث کو سن کر مختصر کر دیتے ہیں یعنی جو بات سننے سے اس کو مختصر بیان کرتے ہیں اور تیسرے موتی سے مراد حضرت قتادہ ہیں جو حافظہ اللہ ریث ہیں۔

ابن خلکان نے امام ابن سیرینؒ کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک آدمی آپ کے پاس خواب کی تعبیر معلوم کرنے کے لئے آیا۔ پس اس نے کہا کہ میں نے خواب میں اپنے پردی کی کہوتری پکڑی اور اس کے بازو توڑ دیے۔ پس امام سیرینؒ کا رنگ متغیر ہو گیا اور فرمانے لگے کہ مزید بیان کرو۔ اس آدمی نے کہا کہ اس کے بعد ایک سیاہ کوا آیا اور میرے مکان کی پشت پر بیٹھ گیا اور پھر اس کو سونے مکان میں نصب لگا دی اور اس میں محسوس کیا۔ پس امام سیرینؒ نے فرمایا کہ کس قدر جلد تیرے رب نے تجھے متعجب فرمادی۔ پس اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ تیرے اپنے پردی کی بیوی کے ساتھ ناجائز تعلقات ہیں اور کالے کوئے سے مراد ایک جیٹھی غلام ہے جس کے تیری بیوی کے ساتھ ناجائز تعلقات ہیں۔ (رواہ ابن خلکان)

ابن خلکان کہتے ہیں کہ امام ابن سیرینؒ براز (کھڑا بیچنے والا) تھے اور خادم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انسؓ کے آزاد کردہ غلام تھے نیز امام ابن سیرینؒ کو کسی قرض کی وجہ سے قید کر دیا گیا تھا۔ امام ابن سیرینؒ فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے اس گناہ کو جانتا ہوں جس کی وجہ سے میں نے قید کاٹی ہے۔ آپ سے کہا گیا کہ وہ کونسا گناہ ہے؟ امام ابن سیرینؒ نے فرمایا کہ میں ایک مفلس شخص کو چالیس سال تک ”اے مفلس“ کہہ کر پکارتا رہا۔

امام ابن سیرینؒ مشہور تابعین میں سے ہیں آپ کو خواب کی تعبیر کی مہارت حاصل تھی۔ روایت کی گئی ہے کہ ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی آپ اس وقت صبح کا ناشتہ کر رہے تھے پس اس عورت نے کہا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ چاند ثریا میں اٹھل ہو گیا ہے اور ایک مٹائی نے میرے پیچھے سے پکار کر کہا ہے کہ ابن سیرینؒ کے پاس جاؤ اور انہیں یہ قصہ سناؤ۔ راوی کہتے ہیں کہ امام

ابن سیرین کا چہرہ شفیق ہو گیا اور آپ اپنا پیٹ پکڑ کر کھڑے ہو گئے۔ پس آپ کی بہن نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے؟ امام ابن سیرین نے فرمایا کہ میرے خیال میں اس عورت کے خواب کی تعبیر یہ ہے کہ سات دن بعد میری موت واقع ہو جائے گی۔ پس امام ابن سیرین سات دن کے بعد اللہ میں وفات پا گئے۔ نیز امام ابن سیرین کی وفات حسن بصری کی وفات کے سو دن بعد ہوئی۔ (رواہ ابن خلکان)

حضرت صفیان ثوری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کبوتر بازی حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا شغل تھا۔ (رواہ الترمذی فی شعب الایمان)

امام ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ کبوتر باز (یعنی جو شرط پر کبوتر اڑائے اور ہار جیت پر کچھ معاوضہ لے یا دے) کی موت اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک کہ وہ فقر و فاقہ کی تکلیف کا سامنا نہ کرے۔

بزار نے اپنی مسند میں نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے مکزی نے عارثور کے منہ پر جالاتن دیا اور جنگلی کبوتر کا ایک جواڑا آیا اور عار کے منہ پر بیٹھ گیا اور یہ وہ واقعہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے ہجرت مدینہ کے موقع پر عارثور میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریکین سے حفاظت فرمائی تھی۔ پس بیت اللہ شریف کے تمام کبوتر اسی عارثور کے جوڑے کی نسل سے ہیں۔

ابن وہب سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن کبوتروں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سایہ کر لیا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے برکت کی دعا فرمائی تھی۔ (رواہ ابن وہب)

حضرت ابو ذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت یہ آیت تلاوت فرماتے تھے "وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا"..... فَهُوَ حَسْبُهُ

(اور جو اللہ سے ڈرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی پریشانی کو دور فرما دے گا اور اسے وہاں سے رزق عطا فرمائے گا جہاں سے اسے رزق ملنے کا تصور تک نہیں ہوگا اور جو اللہ پر بھروسہ کرے گا تو اس کے لئے اللہ ہی کافی ہے)

راوی کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار تلاوت فرما رہے تھے یہاں تک کہ مجھے خند آ گئی۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ذر! اس وقت کیا کرو گے جب تمہیں مدینہ سے نکال دیا جائے گا۔ میں نے عرض کیا کہ میں حرم کعبہ میں چلا جاؤں گا اور وہاں ایسا گوشہ نشین ہو جاؤں گا جیسا کہ وہاں کے کبوتر۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں مکہ مکرمہ سے بھی نکال دیا گیا تو کیا کرو گے؟ میں نے عرض کیا کہ شام اور بیت المقدس کی طرف جاؤں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہیں وہاں سے بھی نکال دیا گیا تو پھر کیا کرو گے؟ پس میں نے کہا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق پر مبعوث فرمایا ہے اگر میرے ساتھ یہی معاملہ رہا تو میں مقابلہ کے لئے تلوار اٹھاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو ذر کیا میں تمہیں اس سے اچھی بات نہ بتاؤں؟ پس تم تلوار کبھی نہ اٹھانا اور امیر وقت کی اطاعت کرنا اگرچہ جیٹی غلام ہی تمہارا امیر کیوں نہ ہو۔ (رواہ الطبرانی بإسناد صحیح)

بخاری شریف میں اس پوری روایت کا ایک ٹکڑا آیا ہے اور ابن ماجہ میں اس روایت کا صرف ابتدائی حصہ مذکور ہے۔
بارون الرشید کے متعلق حکایت | تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ خلیفہ بارون الرشید کو کبوتر اور کبوتر بازی کا شوق تھا۔ پس بارون الرشید کو کسی نے بطور ہدیہ کبوتر پیش کئے تو اس وقت خلیفہ کے پاس قاضی ابوالہجیرؒ کی بھی بیٹھ تھی۔ پس قاضی ابوالہجیرؒ نے یہ حدیث

بیان کی کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بازی (یعنی ہار جیت) صرف ان جانوروں میں ہے جس کے خف (گدی) جافر (سم) یا جناح (بازو) پر وغیرہ ہوں۔ (یعنی گھوڑے، اونٹ اور کبوتر وغیرہ) اور دوسرے جانوروں میں بازی جائز نہیں ہے۔ (رداء ابو ہریرہؓ)

قاضی ابوالختری نے ہارون الرشید کو خوش کرنے کے لئے اس حدیث میں "أو جناح" کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ پس اس پر ہارون الرشید نے قاضی ابوالختری کو کافی انعام دیا۔ پس جب ابوالختری چلا گیا تو ہارون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم تحقیق مجھے معلوم ہے کہ اس ظالم ابوالختری نے کبوتر کا تذکرہ کر کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنے کی جرات کی ہے۔

نیز اس کے بعد ہارون الرشید نے کبوتر کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا۔ پس ہارون الرشید سے کہا گیا کہ ان کبوتروں نے کیا جرم کیا تھا کہ ان کو ذبح کرنے کا حکم دے دیا گیا ہے؟ ظلیفہ ہارون الرشید نے کہا کہ کبوتروں کی وجہ سے ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھا گیا ہے پس اس کے بعد اہل علم نے ابوالختری کی روایت کو ردہ تمام احادیث کو ترک کر دیا۔ ابوالختری مدینہ منورہ کے قاضی تھے۔ ابوالختری کو بکار بن عبد اللہ الزہری کے بعد قاضی بنایا گیا تھا۔ پھر امام ابو یوسفؒ کے انتقال کے بعد ابوالختری کو بغداد کا قاضی بنادیا گیا تھا۔ قاضی ابوالختری کا انتقال مامون الرشید کے دور خلافت میں: ۱۷۷ھ میں ہوا۔ بختری، بختری سے ماخوذ ہے جس کے معنی تکبر اور غرور کے ہیں۔ چنانچہ بہت سے لوگوں نے بختری کو "ابوالختری" کی بجائے "ابوالختری" (یعنی خاء کے بجائے حاء کے ساتھ) لکھ دیا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ "ابوالختری" (حاء کے ساتھ) ایک مشہور شاعر کا نام ہے۔

ابن ابی شیبہؒ اور شیخ تقی الدین قشیریؒ "افتراج" میں لکھتے ہیں کہ حدیث ابو ہریرہؓ میں "حام" (کبوتر) کے الفاظ وضع کرنے والا "ابوالختری" نہیں بلکہ غیاث بن ابراہیم تھا جس نے حدیث میں یہ الفاظ ظلیفہ مہدی کے لئے وضع کیے تھے نہ کہ ہارون الرشید کے لئے۔ ابن حبیہؒ فرماتے ہیں کہ ابوالختری کو وہب بن وہب میں وہب کہا جاتا تھا۔ یہ نام غن چشموں تک برابر چلا رہا ہے۔ علامہ دیرینیؒ فرماتے ہیں کہ اساء کی بھی ترتیب دوسرے معنوں میں بھی موجود ہے خلا شہان فارس میں بہرام بن بہرام بن بہرام، تالبعین میں حسن بن حسن اور غسان میں اس کی مثال حرث الاعصر بن حرث الاعرج بن حرث الاعرج اور متاخرین میں اس کی مثال

الغزالی محمد بن محمد بن محمد ہے جو امام غزالی کا نام ہے۔

شیخ ابوالحسن شاذلیؒ کی حکایت [شیخ عارف باللہ ابوالحسن شاذلیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے امام غزالی کے متعلق مفاخرت کر رہے ہیں پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا آپ دونوں کی امت میں غزالی جیسا عالم ہوا ہے؟ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں۔ (رداء الشیخ ابوالحسن الشاذلی)

شیخ الامام عارف باللہ استاذ رکن الشریعت والحدیث ابو العباس مرسی نے امام غزالیؒ کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ کے لئے صدہائیت نظمی کی شہادت دی ہے۔ اسی طرح شیخ جمال الدین الانساریؒ نے اپنی کتاب "المہبات" میں امام غزالیؒ کے متعلق لکھا ہے کہ:

”آپ ہر موجود کے لئے قطب الوجود و خلاصہ اہل الایمان و بطریق کے روح رواں تھے جو ان کو رضائے رُسن تک پہنچاتی تھی۔ امام غزالیؒ کے وسیلہ سے ہر صدیق اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر سکتا تھا۔ آپ سے بغض نہیں رکھتا مگر ملحد یا زندقہ۔ آپ اپنے زمانے کے مشاہیر میں منفرد شخصیت تھے اور کوئی شخص بھی آپ کا ہم پلہ نہیں تھا۔ (کتاب الہمت)

حجۃ الاسلام زین الدین محمد الغزالی بغداد میں مدرسہ نظامیہ میں تدریس کے فرائض سرانجام دیتے تھے۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد شام چلے گئے اور دمشق کی بڑاویۃ الجامع (جامع مسجد) میں قیام فرمایا۔ پھر وہاں سے بیت المقدس تشریف لے گئے، پھر اس کے بعد مصر کا قصد کر کے اسکندریہ میں ایک عرصہ تک مقیم رہے پھر اس کے بعد اپنے وطن طوس پہنچ گئے۔ پھر طوس سے نیشاپور پہنچے اور وہاں کے مدرسہ نظامیہ میں تدریس کا سلسلہ شروع کیا پھر اس کے بعد تدریس کو ترک کر کے دوبارہ طوس تشریف لائے اور صوفیاء کے لئے ایک خانقاہ تیسری کی اور اس میں آپ تلاوت قرآن مجید، وظائف الخیرات اور صحبت صالحین اور عبادت میں وقت گزارتے تھے۔ اس طرح آپ نے دنیا سے مکمل کنارہ کشی اختیار کر لی۔ امام غزالیؒ معتبر عالم تھے، امام غزالیؒ کی تصانیف بہت مفید ہیں۔ خصوصاً ”احیاء العلوم الدین“ سے کوئی طالب آخرت بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ امام غزالیؒ کی وفات جمادی الثانی ۵۰۵ھ میں طوس میں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔

ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ شرف الدین بن عسین امام فخر الدین رازئیؒ کے درس میں حاضر ہوئے کہ اچانک ایک کبوتری آپ کے پاس آکر گری اور اس کبوتری کا پیچھا کوئی درندہ صفت پرندہ کر رہا تھا، پس جب کبوتری گر گئی تو وہ پرندہ واپس چلا گیا لیکن اس پرندہ کے خوف سے کبوتری میں اڑنے کی طاقت نہیں تھی۔ پس جب امام فخر الدین رازئیؒ درس سے فارغ ہوئے تو آپ اس کبوتری کے پاس آکر کھڑے ہو گئے اور اس پر ترس کھانے لگے۔ نیز آپ نے کبوتری کو ہاتھ میں اٹھا لیا پس اس پر ابن عسین نے چند اشعار کہے جن میں کچھ اشعار یہ ہیں۔

مَنْ نَبَأَ الْوَرَقَاءَ أَنَّ مَجْلِسَكُمْ حَرَمٌ وَإِنَّكَ مَلْجَأٌ لِلْخَائِفِ

”کبوتری کا واقعہ یہ ہے کہ آپ کی مجلس کبوتری کیلئے حرم ثابت ہوئی اور آپ خوفزدہ چیزوں کے لئے جائے پناہ ثابت ہوئے“

وَقَدْثَ عَلَيْكَ وَقَدْ ثَرَانِي حَتْفَهَا فَحَبِّوْهَا بِبَقَائِهَا الْمُسْتَنْفِ

”اور یہ کبوتری آپ کے پاس پناہ کی تلاش میں آئی اس حال میں کہ وہ قریب المرگ تھی، پس آپ کے ہاتھ میں لینے سے اسے نئی زندگی مل گئی“

لَوْ أَنَّهَا تُحْيِي بِمَالٍ لَا تَنْتَشُ مِنْ رَاحَتِكَ بِسَائِلِ مُتَضَاعِفِ

”اگر تو زندگی کی بجائے مال کا تحفہ دیتا تو وہ تیرے دونوں ہاتھوں سے دو گنا عطیہ لے کر لڑتی“

چنانچہ شرف الدین بن عسین اور حاکم دمشق ملک معظم عسینیؒ بن ملک عادل ابو بکر بن الوب کے درمیان دوستانہ تعلقات تھے اور ان دونوں کے درمیان بہت سے ایسے معاملات بھی ہوتے رہتے تھے جو ملک معظم کے حسن سلوک کی علامت تھے۔ ان معاملات میں سے ایک یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابن عسین کو تیز بخار ہو گیا تو اس نے ملک معظم کو لکھا کہ۔

اَنْظُرْ اِلَيَّ يَغْنِبُ فَوَلِي لَمْ يَنْزَلْ

بولی البندی و تلافی تلافی

”تم دیکھو مجھے اس آنکھ سے جس سے آقا اپنے غائب کو دیکھتا ہے اور میری ہلاکت سے قتل مجھے اچلی سعادت کی بارشوں سے تر کچھ“

اَنَا كَالْبُدَى احْتِاجَ مَا يَخْتِاجُهُ

قَاعِنُ تَنَابُئِي وَالْغَرَابِ الْوَافِي

”میں بھی آپ کی طرح محتاج ہوں لیکن ہماری ضروریات میں فرق ہے پس آپ تعریف کے محتاج ہیں اور میں تعریف کے بدلہ کا

محتاج ہوں“

پس ملک معظم خود ابن عسین کی عیادت کے لئے آئے اور ان کو تین سو دینار دیئے اور کہا کہ یہ تو صلہ ہے لیکن میں بار بار عطا کرنے والا ہوں۔ ملک معظم کے اس قول ”هذه الصلة وانا العائد“ کی کئی تاویلیں کی گئی ہیں۔ ایک تاویل یہ ہے اسم موصول ”صلہ“ اور ضمیر ”عائد“ کو چاہتا ہے۔ پس لفظ ”صلہ“ یہاں دو مال ہے جو ”ابن عسین“ کو ملا اور لفظ ”عائد“ میں دو معنوں کا احتمال ہے ایک یہ کہ میں تیرے پاس بار بار صلہ لے کر آؤں گا کہ تو راضی ہو جائے گا اور دوسرا یہ کہ ”عائد“ اغاد بغیۃ سے مشتق ہے۔

ملک معظم نہایت عقلمند فاضل اور بہادر آدمی تھے۔ نیز ملک معظم خفی المسک تھے۔ ملک معظم کو فن ادب سے خاص دلچسپی تھی یہاں تک کہ ملک معظم نے یہ اعلان کر دیا تھا کہ جو شخص بھی دشتری کی کتاب ”مفصل“ کو مکمل حفظ کر لے گا تو میں اس کو سو دینار بطور انعام دوں گا اور اس کے علاوہ اس شخص کو ایک قیمتی جوا بھی دیا جائے گا۔ پس انعام کے لالچ میں بہت سے لوگوں نے اس کتاب کو حفظ کر لیا۔ ملک معظم کی وفات ۶۲۴ھ کو ہوئی اور امام شرف الدین رازی کی وفات ۶۱۶ھ میں عید الفطر کے دن ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے۔

فائدہ بعض حکما فرماتے ہیں کہ ہر انسان اپنے ہم شکل کی طرف راغب ہوتا ہے جس طرح ہر پرندہ اپنے ہم جنس کی طرف راغب ہوتا ہے۔ مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ جس آدمی میں دو آدمی ضرور ایسے ہوں گے کہ اگر ایک میں کوئی نصف ہوگا تو دوسرے میں وہ نہیں ہوگا کیونکہ لوگوں کی شکلوں میں وہ اختلاف موجود ہے جو پرندوں میں جنس سے ہوتا ہے۔ اگر پرندوں کی دونوں میں اڑان میں اتفاق ہو بھی جائے تو ان دونوں میں کوئی نہ کوئی مناسبت ضرور پائی جاتی ہے۔ چنانچہ مالک بن دینار نے ایک دن ایک کبوتر کو ایک گوسے کے ساتھ بیٹھے ہوئے دیکھا تو آپ بہت متعجب ہوئے کیونکہ ان کی شکلیں مختلف تھیں لیکن وہ نظر آتے ہوئے چلتے تھے۔ پس مالک بن دینار نے فرمایا کہ کبوتر اور گوسے کو نظر آجینے لے کجا کر دیا ہے۔

ہر انسان اپنے ہم شکل سے مانوس ہوتا ہے اگر بالفرض دو آدمی جن میں کسی قسم کی مناسبت نہ ہو کچھ دیر کے لئے اکٹھے بیٹھ جائیں تو وہ ضرور ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں گے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

فَقُلْتُ قَوْلًا فَلَهُ انْصَافٌ

وَفَالِئِلْ كَيْفَ نَفَرْتُ فَنَمَا

”اور کئی کہنے والے نے کہا کہ تم دونوں کیسے جدا ہو گئے تو میں نے کہا کہ میں انصاف کی بات کرتا ہوں“

وَالنَّاسُ اشْكَالٌ وَآلَافٌ

لَمْ يَكْ مِنْ شَكْلِي قَفَارُ فَنَمَا

”میری شکل اس سے جدا تھی پس وہ مجھ سے جدا ہو گیا اور لوگ ہزاروں کی تعداد میں مختلف شکلوں کے ہوتے ہیں“

یزید بن مسیرہ سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھیوں سے فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم استطاعت رکھتے ہو کہ تم اللہ کی محبت میں کبوتر کی طرح مست ہو جاؤ۔ پس تم ضرور ایسا کرو۔ (رواہ احمد فی الزہد)

امام احمد فرماتے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ کبوتر سے زیادہ بے وقوف یا مست کوئی دوسرا حیوان نہیں ہے۔ اس لئے کہ کبوتر کی آنکھوں کے سامنے اس کے بچے اس کے گھونسلے سے پکڑ کر ذبح کر دیئے جاتے ہیں لیکن پھر بھی کبوتر اسی جگہ آکر انڈے دیتا ہے اور بچے نکالتا ہے۔
الحکم | کبوتر کا شرعی حکم یہ ہے کہ کبوتر بالاتفاق حلال ہے۔ کیونکہ یہ طیبات میں سے ہے اور اس لئے بھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں کبوتر کے قتل پر بکری کا ضمان واجب کیا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ کبوتر اور انسان گھر دوست بھی ہیں اور انسان دوست بھی کبوتر کی حلت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں قتل کرتے پر بکری کا ضمان واجب کیا ہے۔ امام نوویؒ نے "الروضة" میں اس مسئلہ کو خارج کر دیا ہے اور کہا ہے کہ اس سلسلہ میں لغوی اختلاف ہے اور اس اختلاف میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ چنانچہ کبوتر اور ہر اس جانور کے انڈے جس کا شکار محرم کے لئے حرام ہو وہ حرام ہے۔ پس اگر محرم کسی ایسے جانور کے انڈے ضائع کر دے تو اس پر ضمان واجب ہوگا۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ ہمارے اصحاب (یعنی شوافع) اور امام احمد کا یہی مسلک ہے۔

مزنی اور بعض اصحاب داؤد کا مسلک یہ ہے کہ انڈوں میں کوئی ضمان نہیں۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ انڈے کا ضمان جانور کی قیمت کا دسواں حصہ ہے۔ ابن المنذرؒ فرماتے ہیں کہ کبوتر کے انڈے کے متعلق علماء کرام کا اختلاف ہے۔ پس حضرت علیؓ اور عطاء کے نزدیک دو انڈوں کا ضمان ایک درہم ہے۔ امام زہریؒ اور امام شافعیؒ اور ابو ثورؒ فرماتے ہیں کہ انڈے میں جانور کی قیمت واجب ہے۔ (عقربہ انشاء اللہ "میزان النعمان" کے عنوان سے اس کی تفصیل آئے گی)

کبوتر کے شکار کا حکم یہ ہے کہ اگر کبوتروں کے ساتھ کوئی خاص علاقہ کا کبوتر شریک ہو گیا تو اس کبوتر کا شکار صرف اس علاقہ میں جائز ہوگا اور اگر برج میں رہنے والے کبوتروں کے ساتھ کسی دوسرے علاقے کے کبوتر بھی شریک ہو گئے تو اب اس کے شکار کرنے اور نہ کرنے کے متعلق دو قول ہیں لیکن صحیح قول یہ ہے کہ شکار کیا جاسکتا ہے۔ برج کے کبوتر کی بیع (خرید و فروخت) کا حکم حرم میں پھجلی کی بیع کے مانند ہے۔ پھجلی کا بیان انشاء اللہ "باب السمن" میں آئے گا۔ اگر کسی نے ایسا کبوتر فروخت کر دیا جو فضا میں اڑ رہا ہو اور گمان یہ ہو کہ کبوتر واپس آجائے گا تو اس بارے میں دو رائیں ہیں ان میں زیادہ صحیح رائے امام شافعیؒ کی ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے۔ امام شافعیؒ اس کو اس غلام پر قیاس کرتے ہیں جس کو آقاؐ کسی کام کے لئے کہیں بھیج دے البتہ جب وہ اہل علم کے نزدیک یہ بیع جائز نہیں ہے جیسا کہ مراد وہ کا قول ہے عراق کے اہل علم کبوتر کی ہر جنس کو ایک مستقل جنس شمار کرتے ہیں۔ علماء عراق کے نزدیک کبوتر ایک جنس ہے اسی طرح قمریؒ اور فاخستہ کی جنس بھی جدا جدا ہے۔ انڈوں اور بچوں کے لئے کبوتر پالنا اسی طرح انیسیت یا پیغام رسانی کے لئے کبوتر پالنا بلا کر اہت جائز ہے۔ کبوتروں سے کھیلنا اور ان کو اڑانا اور ~~بازی کرنا~~ بعض اہل علم کے نزدیک یہ بلا کر اہت جائز ہے کیونکہ جنگ وغیرہ میں پیغام رسانی کے لئے اس کی ضرورت پڑتی ہے لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی روایت میں مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبوتر باز کو یہ کچھ فرمایا کہ شیطان "شیطانہ کے پیچھے بھاگ رہا ہے۔ ابن

حباب اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ کیوز باز کو شیطان کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کام میں مشغول ہونے کے بعد انسان لغو بات اور مصیبت سے محفوظ نہیں رہتا اور عاصی (نافرمان) پر شیطان کا اطلاق بہت سی جگہ پر ہوا ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد بھی ہے "مَنْ بَاطَلَ فِي الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ" کہیں کبوتر پر شیطان کا اطلاق صرف اس وجہ سے ہے کہ یہ وجہ گمراہی بن رہا ہے۔ مجھل کبوتر سے کہنے کی وجہ سے کسی شخص کو مردود الشہادت قرار نہیں دیا جاسکتا البتہ امام مالکؒ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کبوتر سے کہنے والا آدمی مردود و شہادت دہ جائے گا۔

حضرت مالک بن انسؒ کا واقعہ | ابو محمد راحمہ مزی نے اپنی کتاب "المحدث الفاضل بین الراوی والواثق" میں مصعب زہیری سے نقل کیا ہے کہ میں نے مالک بن انسؒ سے سنا ہے کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ تم دونوں اس شان کو یعنی حدیث کو پسند کرتے ہو اور طلبہ کرتے ہو انہوں نے جواب دیا جی ہاں۔ حضرت انسؒ نے فرمایا کہ اگر تم حدیث کو پسند کرتے ہو تو تمہیں نفع پہنچے اور اللہ تعالیٰ تمہارے ذریعے سے لوگوں کو نفع پہنچائیں۔ یہی تم حدیث کی روایت کم کیا کرو اور اسے سمجھنے کی کوشش کیا کرو۔ راوی کہتے ہیں کہ ابن مالک ایک مرتبہ چست سے بیچنے اتر رہے تھے اور ان کے ہاتھ میں ایک کبوتر تھا جسے وہ چھپانے کی کوشش کر رہے تھے لیکن لوگوں نے کبوتر کو دیکھ لیا پس جب ابن مالک کو اس بات کا علم ہوا کہ لوگوں نے کبوتر کو دیکھ لیا ہے تو فرمانے لگے کہ اب صرف اللہ کا ہے نہ کہ والدین کا اور بھلائی صرف اللہ تعالیٰ کی ہے نہ کہ والدین کی۔ مصعب زہیری ہی سے منقول ہے کہ یحییٰ بن مالک بن انسؒ آتے جاتے رہتے تھے لیکن ہمارے ساتھ اپنے والد کے پاس نہیں بیٹھتے تھے۔ پس ایک دن ان کے والد نے ان کو دیکھا اور اپنے پاس بلالیا اور فرمایا کہ مجھے یہ طریقہ بہت پسند ہے جو راشت میں نہیں ملتا۔ پھر فرمایا کہ عبدالرحمن بن قاسم بن محمد بن ابوجہر صدیق کے علاوہ کسی نے اپنے والد کا مقام نہیں سنبھالا۔ پس عبدالرحمن اپنے زمانے میں سب سے افضل انسان تھے اور ان کے والد اپنے زمانے میں اور ان کے والد اپنے زمانے میں افضل ترین انسان تھے۔

امام بخاریؒ نے "مناسک" میں فرمایا ہے کہ ہم سے علی بن عبداللہ نے بیان کیا اور علی کہتے ہیں کہ ہم سے سفیان نے بیان کیا اور سفیان کہتے ہیں کہ ہم سے عبدالرحمن بن قاسم نے بیان کیا جو اپنے زمانے کے سب سے افضل انسان تھے اور انہوں نے اپنے والد سے سنا جو اپنے زمانے کے افضل انسان تھے وہ فرماتے ہیں کہ "حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے دونوں ہاتھوں سے ڈھبہ لگائی ہے"

حضرت عبدالرحمن بن قاسم کی عظمت امام تقویٰ زہد اور کثرت علم پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن قاسم کی ولادت حضرت عائشہؓ کی زندگی میں ہوئی اور وفات ۱۲۶ھ میں ہوئی۔

امیر المومنین منصور کا واقعہ | روایت کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ خلیفہ منصور نے حضرت عبدالرحمن سے کہا کہ آپ مجھے نصیحت فرمائیں۔ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ جب فوت ہوئے تو ان کے دربار میں گیارہ لاکھ اور ترکہ میں سترہ دینار تھے جن میں سے پانچ دینار کا کفن کے لئے کبیرا خریدا گیا اور دو دینار سے قبر کے لئے زمین خریدی گئی اور بقیہ دینار لڑکوں میں تقسیم کر دیے گئے۔ پس ہر لڑکے کے حصہ میں انچیس درہم آئے۔ اسی طرح جب ہشام بن عبدالملک نے بھی فوت ہوئے تو ان کے گیارہ لاکھ

چھوڑے۔ چنانچہ ہر لڑکے کو باپ کے ترک میں سے دس دس لاکھ درہم ملے۔ پس میں نے اس کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی اولاد میں سے ایک کو دیکھا کہ اس نے جہاد فی سبیل اللہ میں سو گھوڑے بھیجے جبکہ ہشام کی اولاد میں سے ایک کو بھیک مانگتے ہوئے دیکھا۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ باعث حیرت نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنی اولاد کو اللہ کے سپرد کر دیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ ان کے لئے کافی ہو گئے اور ان کو فتنی کر دیا۔ نیز ہشام نے اس کے برعکس اپنے بیٹوں کو دنیا کے سپرد کر دیا تھا پس اللہ تعالیٰ نے ان کو حقیر کر دیا۔

کبوتر کے متعلق فقہی مسائل | علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ کبوتر کی بیٹ اور ماکول وغیرہ ماکول چوپاؤں کی لید و گوبر وغیرہ کی خرید و فروخت باطل ہے اور اس سے حاصل ہونے والی قیمت حرام ہے۔ امام شافعیؒ کا یہی مذہب ہے لیکن امام ابوحنیفہؒ گوبر وغیرہ کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ ہر زمانہ میں ہر جگہ کے لوگ بغیر کسی انکار کے اس کی بیع پر متفق ہیں نیز کبوتر کی بیٹ اور ماکول وغیرہ ماکول جانوروں کی لید و گوبر کی بیع اس لئے بھی جائز ہے کہ اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ اس لئے دوسری چیزوں کی طرح اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہونی چاہیے۔ امام شافعیؒ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم پر کوئی چیز حرام فرماتا ہے تو اس کی قیمت بھی حرام قرار دے دیتا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و ترمذی صحیح)

یہ حدیث تمام اشیاء کو عام ہے سوائے ان اشیاء کے جو کسی دلیل کی بناء پر اس حدیث کے حکم سے خارج ہوگئی ہوں مثلاً گدھا وغیرہ۔ امام شافعیؒ دوسری دلیل یہ پیش فرماتے ہیں کہ کبوتر کی بیٹ اور لید و گوبر نجس الحین ہے اس لئے پاختانہ کی طرح اس کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہے کیونکہ باوجود انتفاع کے پاختانہ کی بیع کے ناجائز ہونے پر تمام اہل علم متفق ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ گوبر اور لید وغیرہ کی خرید و فروخت جاہل اور ذلیل قسم کے لوگ کرتے ہیں اور ان کا نفل دین اسلام میں حجت تسلیم نہیں کیا جاسکتا نیز یہ کہ گوبر اور لید سے انتفاع کی وجہ سے اس کا حکم دوسری اشیاء کے مثل ہو گیا تو ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ گوبر نجس ہے اور دیگر اشیاء سے انتفاع جائز ہے۔

امثال | اہل عرب امن و امان کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”امن من حمام الحرم“ (حرم کے کبوتر سے زیادہ مامن) اور کسی سے محبت کے لئے کہتے ہیں ”ألف من حمام مَكَّة“ (مکہ کے کبوتروں سے زیادہ محبت کرنے والا) اہل عرب کسی کی بری خصلت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں ”أَتَقَلَّدُهَا طَوْقَ الْحَمَامَةِ“ (اس نے بری عادت کو اس طرح اپنے اندر پیوست کر لیا ہے کہ وہ اب اس سے جدا نہیں ہوگی جیسے حمام (کبوتر) کے گلے سے اس کا دائرہ ختم نہیں ہو سکتا) اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَكُلُّ إِنْسَانٍ لَّزَمْنَاهُ طَائِرُ فِي عُنُقِهِ“ (ہر انسان کا اعمال نامہ اس کی گردن میں لٹکایا جائے گا جو اس سے جدا نہیں ہوگا) علامہ زختریؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس آیت میں ”تَحْسِينًا“ کیوں فرمایا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انسان اس وقت بمنزلہ شاہد و امین ہوگا کیونکہ یہ ایسے امور ہیں جو عام طور پر لوگوں کو سونپے جاتے ہیں۔ پس اس آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ اپنے نفس کیلئے سب سے بہترین حساب کرنے والا خود وہی نفس ہے۔ حضرت حسن بصریؒ جب اس آیت کی تلاوت

کرتے تو فرماتے کہ اے ابن آدم اپنے نفس کے ساتھ انصاف کر۔ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو تیرے ہی نفس کا حساب لینے والا بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "سَبِّطُوْهُنَّوَمَا يَنْجَلُوْا بِهِ تَرْوَمُ الْقَبِيْةُ" (عقرب ان کے اعمال ان پر اس طرح چکا دیئے جائیں گے جیسے طوق گردن میں) کہا جاتا ہے کہ "طوق فلان عملہ طوق الحیمامہ" (یعنی اس کے اعمال کا ہل نہرونی ہے) امام احمدؒ نے "زهد" میں مطرف سے یہ مثال نقل کی ہے کہ "جب میں مرجاؤں تو مجھے کسی حیثیت میں شمار نہ کرنا بلکہ لوگوں کو جمع کر لینا تو میں ان سے ایسا پسند پاؤں گا جیسا کہ طوق (دائرہ) کبوتر کی گردن میں لپٹا ہوتا ہے) انہی معنوں میں سفیان کے لئے عبد اللہ بن جحش کے یہ اشارہ ہیں۔

أَمِرَ غَوَافِيَهُ لَذَاةَ

أَذْلَعُ آبَا سُفْيَانَ عَنْ

"ابو سفیان تک یہ بات پہنچا دو کہ اس کے معاملات کا انجام ندامت ہے"

نَقَضَى بِهَا غَنَكَ الْغَرَامَةَ

ذَارِ ابْنَ عَقِيْمِكَ بِعَثْنِهَا

"حیرے بچا کے بچنے کا گھر میں نے بچا دیا ہے جس سے قرض خواہوں کا قرض ادا کیا جائے گا۔"

النَّاسُ مُجْتَبِهَةٌ الْفَسَادِ

وَحُلْبَةُ فُكْمٍ بِاللَّهِ رَيْبٌ

"اور اللہ تمہارا مددگار ہے جو لوگوں کا پروردگار اور وارثین میں تقسیم کا ذمہ دار ہے"

طَوَّقَهَا طَوَقَ الْخَصَامَةِ

أَذْهَبَ بِهَا أَذْهَبَ بِهَا

"تیرے کو بچنے کا فیصلہ میں نے اپنے قطعی انداز میں کر دیا ہے جیسا کہ کبوتر کی گردن میں طوق یعنی اب اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں ہے" امام ابو عبد الرحمن سیکی فرماتے ہیں کہ یہ مثال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے لی گئی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی کی ایک باشت برابر زمین بھی بڑپ کر لی تو قیامت کے دن اس کی گردن میں ساتوں زمین طوق کی طرح ڈال دی جائیں گی۔ (المحدث) خطابی نے بھی اپنے ایک قول میں اس تاویل کو اختیار کیا ہے۔ حالانکہ بخاری شریف اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ایک باشت برابر زمین غصب کر لی تو اس کی گردن میں ساتوں زمین ہنسی کی طرح پینا دی جائیں گی۔ (المحدث) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اخوف من حمامة" (یعنی کبوتر سے بھی زیادہ خائف) اہل عرب یہ مثال اس لئے دیتے ہیں کہ کبوتر اپنے گھونسلہ کو مضبوط نہیں بناتا، بعض اوقات کبوتر کا گھونسلہ درخت کی ایسی شاخ پر ہوتا ہے جہاں سے ہوا کے ذریعے گھونسلہ گر جاتا ہے اور کبوتر کے اڈے ضائع ہو جاتے ہیں۔ اسی کے ہم مثل شاعر عبید بن ابرص کے یہ شعر ہیں۔

غَبَّتْ بِسَبْطِهَا الْخَصَامَةَ

غَبُوا بِأَمْرِ هِمِّ كُفَا

"دو اپنے امور میں اس طرح عاجز ہو گئے جیسے کبوتر اپنے انڈوں کی حفاظت میں عاجز ہو جاتا ہے"

بَشِمِ وَآخِرُ مِنْ لَمَامِهِ

جَعَلْتُ لَهَا غَوَافِيَهُ مِنْ

"کبوتر اپنا گھونسلہ چند ٹکڑوں سے بناتا ہے اور وہ ٹکڑے بھی بہت بزرگ ہوتے ہیں"

خواص | کبوتر کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر کسی آدمی کے اعضاء شل ہو جائیں یا لقوہ فالج کا اثر ہو جائے تو ایسے شخص کا کبوتروں کے قریب رہنا فائدہ مند ہے۔ نیز ایسے شخص کے لئے کبوتر کا خون اور گوشت بھی مفید ہے۔ (۲) کبوتر کا گرم خون آنکھوں میں بطور سرد استعمال کرنا آنکھوں میں پائے جانے والے زخموں اور دھندلکے کو دور کرتا ہے۔

(۳) کبوتر کا خون نکسیر کو بند کر دیتا ہے، نیز کبوتر کے خون کو زیتون کے تیل میں ملا کر جلے ہوئے زخموں پر لگانے سے بہت جلد آرام ہو جاتا ہے۔ (۴) کبوتر کی بیٹ گرم ہوتی ہے، خاص طور پر جنگلی کبوتر کی بیٹ تو بہت ہی گرم ہوتی ہے۔ (۵) کبوتر کی بیٹ کی عجیب و غریب تاثیر ہے کہ اگر اس کو پانی میں گھول کر عسر بول کا مریض اس پانی میں بیٹھ جائے تو اسے شفا نصیب ہوگی۔

فائدہ | عسر بول کے مریض کے لئے یہ عمل بہت آزمودہ اور مجرب ہے۔ اگر کسی پاک و صاف برتن پر مندرجہ ذیل آیت لکھ کر اور پانی سے دھو کر مریض کو پلائیں تو انشاء اللہ اسے شفا نصیب ہوگی:

”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمُوتُاطِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ“ اُرِمْصُ نَفْحِ وَ شَفَا بِفَضْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

پس اگر کبوتر کی بیٹ سرکہ میں ملا کر اس شخص کے پیٹ پر لپ کر دیا جائے جو درد استقاء میں مبتلا ہو تو انشاء اللہ اس کو فوراً فائدہ ہوگا نیز اگر سرخ کبوتر کی بیٹ دو درہم کے بھدر لے کر تین درہم دار چینی میں ملا کر پانی میں حل کر کے پی لی جائے تو بھری والے مریض کے لئے مفید ہے۔ کبوتر کا گوشت تولید منی و خون میں اعانت کرتا ہے اگر زندہ کبوتر کا پیٹ چاک کر کے گرم گرم بچھو کے کانے پر رکھ دیا جائے تو انشاء اللہ ضرور فائدہ ہوگا۔ اگر دروزہ میں مبتلا عورت کو کبوتر کی بیٹ کی دھونی دی جائے تو ادوات میں جلدی اور آسانی ہو جائے گی۔

التعبیر | خواب میں کبوتر کی تعبیر امین، قاصد، سچے دوست اور باد فامحبوب سے دی جاتی ہے نیز خواب میں کبوتر کی تعبیر بعض اوقات نوح سے بھی دی جاتی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

صَبَّ يَنْوُحُ إِذَا الْخَمَامُ يَنْوُحُ

”جب کبوتر نوح کرتا ہے تو اس کے ساتھ عاشق بھی نوح کرتا ہے“

بسا اوقات خواب میں کبوتر کا نظر آنا ایسی عربی النسل، بابرکت اور حسین و جمیل عورت کی طرف اشارہ ہوتا ہے جو کہ اپنے شوہر سے علاوہ کسی اور کی خواہش مند نہ ہو۔ اگر خواب میں کبوتر کسی مریض کے سر پر بیٹھا ہوا دکھائی دے تو اس کی تعبیر مریض کی موت سے دہی جائے گی۔ جیسے کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

مَنْ حَانَهُنَّ فَأَنْهَيْتُ حَمَامٌ

هُنَّ الْحَمَامُ فَإِنْ خَسِرْتَ غَيَاةَ

یہ کبوتر ہیں اگر تو فال لینے کی غرض سے ان کی ”ح“ کو زیر دے دے تو ”حام“ یعنی تیری موت پر دلالت کریں گے۔

اگر کسی نے ”بروج حمام“ (وہ جگہ یا گنبد جہاں کبوتر رہتے ہیں) کو دیکھا تو اس کی تعبیر عورتوں، بچوں اور لڑکوں سے دی جاتی

کی۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ کبوتروں کو دانہ ڈال رہا ہے اور ان کو اپنی طرف ہمارہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص قوم کی قیادت کرے گا۔ پس اگر کوئی آدمی خواب میں کبوتر اور کوئے کو ایک جگہ جمع کر لے یا ان کو ایک جگہ دیکھے تو اس کی تعبیر بھی یہی ہوگی کہ وہ قوم کی قیادت کرے گا کیونکہ ہر وہ چیز جو خواب میں اپنے غیر جنس کے ساتھ جمع ہو تو اس کی تعبیر قیادت سے دیتے ہیں۔ خصوصاً کوؤں کے سلسلہ میں کہ کوؤں کا شمار طاقتین میں ہوتا ہے۔ خواب میں کبوتر کی آواز کلام باطل کی علامت ہے۔ پس اگر کسی نے خواب میں کبوتر کی آواز سنی تو اس سے مراد شوہر سے جھگڑنے والی عورت ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ کبوتر اس کے پاس آکر کھڑا ہو گیا ہے تو اس کی تعبیر خط ہے جو غریب اسے موصول ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی کبوتری از گئی اور واپس نہیں آئی تو مذکورہ شخص اپنی بیوی کو طلاق دے گا یا اس کی بیوی کی موت واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے اپنی کبوتری کے پر کاٹ دیئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی اپنی بیوی کو باہر نکلنے یا بچہ جننے یا حاملہ ہونے سے روکے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کبوتر اسے رات دکھا رہا ہے تو خواب دیکھنے والے شخص کو غریب و دروز سے کوئی اچھی خبر موصول ہوگی۔ اسی طرح کبوتر کو خواب میں دیکھنا دوستی اور شرکت والے کے لئے خیر کی علامت ہے۔ جاما سب کہتے ہیں کہ اگر کسی نے خواب میں کبوتر کا شکار کیا تو اس کی یہ تعبیر ہوگی کہ اسے اپنے دشمنوں سے مال و دولت حاصل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس کی کبوتری کی آنکھ میں نقص ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کے دین اور اخلاص میں کمی ہے۔ ابن المقری کہتے ہیں کہ خواب میں ایسے جانور کو دیکھنا جو کبوتر کی فصل میں ہو تو یہ شریف النسب کی علامت ہے۔ بہا اوقات خواب میں کبوتر کا دیکھنا کھیل کود مسرت اور دشمن پر غلبہ کی علامت ہوتا ہے۔ نیز بعض اوقات اس سے مراد پاک دامن رازدار اور چہرے پر مہربان بڑی ہوتی ہے اور کبھی اس سے مراد عورت یا ایسا کثیر النسل مرد ہوتا ہے جو اہل بیت پر مہربان ہو۔

الْحُمْدُ

"الْحُمْدُ" (قطا کے بچے) اہل عرب کہتے ہیں "حَمْدٌ قَطَاةٌ بُنْمَى الْأَرْبَابِ" ان یصلھا "اہل عرب یہ مثال اس پرندے سے اس وقت دیتے ہیں جب کوئی کمزور آدمی کسی طاقتور آدمی سے لڑنے پر آمادہ ہو جائے۔ میدانی کہتے ہیں کہ میں نے کسی بھی کتاب میں اس کا ذکر نہیں دیکھا۔

الْحُمْرُ

"الْحُمْرُ" (ایک پرندہ) اس سے مراد محصور یا گور یا قسم کی ایک چڑیا ہے چنانچہ ابو الحسن شاعر نے کہا ہے کہ۔
فَلَا تَنْتَ أَحْسِبُكُمْ أَسْوَدَ حَمْبَةٍ
فَلَاذَا لَصَافٌ تَبِصُّ قَبْلَهُ الْحُمْرُ
تحقیق میں نے انہیں سیاہ کوئے سمجھ رکھا تھا لیکن دیکھنے پر معلوم ہوا کہ ان کا رنگ سفید ہے اور ان سے سرخ رنگ کے اڑنے لگتے ہیں۔
"لصاف" ایک بھار کا نام ہے اور "حمر" کا مطلب "سرخ" ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

اِذَا غَفَلْتُ غَفْلَةً تَعِبُ

وحمرات شُرِبْ بِهِنَّ عِبْ

”اور سرخ رنگ کی شراب پینا ایک عیب ہے جبکہ وہ غافل کرے“

بسا اوقات اس کو میم کی تحفیف کے ساتھ ”حمرۃ“ بھی پڑھا جاتا ہے۔

ابن لسان کا تذکرہ | ابن لسان الحمرہ عرب کا ایک مشہور خطیب تھا۔ یہ قبیلہ بنی تمیم اہل لات بن ثعلبہ سے تعلق رکھتا تھا اور اس کا شمار اپنے دور کے بڑے علماء میں ہوتا تھا۔ نیز فصاحت اور طویل عمر ہونے کی وجہ سے لوگ ان کا نام ضرب النسل کے طور پر استعمال کرتے تھے۔ ابن لسان کا اصلی نام ورقاء بن اشعر تھا اور کنیت ابو کلاب تھی۔ چنانچہ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہؓ نے ابن لسان سے چند سوالات پوچھے۔ پس ابن لسان نے ان سوالات کے ٹھیک ٹھیک جوابات دیے۔ پس امیر معاویہؓ نے کہا کہ تم نے علم کس ذریعہ سے حاصل کیا ہے۔ ابن لسان نے جواب دیا کہ سوال کرنے والی زبان اور عاقل دل سے مجھے یہ علم حاصل ہوا ہے۔ پھر ابن لسان نے کہا کہ اے امیر المؤمنین بے شک علم کے لئے آفتِ اضاعت اور استجاعت ہے۔ پس علم کی آفت اس کو بھلا دینا ہے اور اس کی اضاعت یہ ہے کہ علم کو کسی نااہل کے سامنے بیان کیا جائے اور اس کی تکد (یعنی نقص) یہ ہے کہ اس میں جھوٹ کی آمیزش کی جائے اور علم کی استجاعت (بھوک) یہ ہے کہ علم کا حاصل کرنے والا (یعنی طالب علم) کبھی سیر نہیں ہوتا۔

الحکم | ”حمر“ کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس کا کھانا بالاتفاق حلال ہے کیونکہ یہ ”عصافیر“ کی ایک قسم ہے۔ عبادی کہتے ہیں کہ بعض اہل علم کے نزدیک ”حمر“ کا گوشت حرام ہے لیکن یہ قول شاذ اور مردود ہے۔

احادیث نبویؐ میں ”الحمر“ کا تذکرہ | حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے پس ایک آدمی ایک گھونسلہ لئے ہوئے آیا۔ پس اس آدمی نے اس گھونسلہ سے ”حمرۃ“ کا انڈہ نکالا۔ پس ”حمرۃ“ جانور بھی آگیا اور آپ ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے سروں پر منڈلائے لگا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ سے فرمایا کہ اس پر پندے کو کس نے اذیت دی ہے؟ پس اس آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس پر پندے کے انڈے نکال لئے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر پندے پر رحم کرتے ہوئے اس کے اغڑے (یا بچے) واپس کر دو (رواہ ابوداؤد والحاکم)

حضرت عامر داری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت ایک گھونسلہ لے کر آئی، پس انہوں نے ایک پرندے کے بچے کو پکڑ رکھا تھا۔ پس وہ پرندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آکر منڈلائے لگا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کس نے اس پر پندے کے بچے کو قید کر لیا ہے؟ پس اس آدمی نے عرض کیا میں نے، پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اسے چھوڑ دو۔ پس اسے چھوڑ دیا گیا۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

عامر داری کی روایت جو ابوداؤد نے کتاب الجنازہ کے شروع میں نقل کی ہے وہ روایت انشاء اللہ ”باب الفاء“ میں آئے گی۔ علامہ دیمیریؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کو انڈے اور بچے لوٹانے کا جو حکم فرمایا تھا اس کی دو حکمتیں ہو سکتی ہیں۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ حالت احرام میں ہوں گے۔ دوسری حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ اس پر پندے نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فریاد کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر رحم آگیا تو اسی صورت میں ان کا چھوڑنا ضروری تھا۔

امثال اہل عرب کسی کی کسی عمر کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں

"أَعْمَرُ مِنْ لِسَانِ الْخُمْرَةِ" (دواہن لسان حمرہ سے بھی زیادہ لمبی عمر والا ہے۔)

اسی طرح کسی کے عالی نسب کے بیان میں اہل عرب کہتے ہیں کہ "أَنْتَ مِنْ ابْنِ لِسَانِ الْخُمْرَةِ" (وہ ابن لسان حمرہ سے زیادہ عالی نسب ہے) ابن لسان الحمرہ عرب کا ایک اونچے خاندان کا فرد تھا اور بہت زیادہ متکبر تھا۔

الْحُمْسَةُ

"الْحُمْسَةُ" (سمندری جانور) بعض اہل علم کے نزدیک "خُمْفَةُ" سے مراد میزدک ہے نیز "حُمْسَةُ" کی جمع "حُمُس" آتی ہے۔

الْحِمَاطُ

"الحِمَاطُ" اس سے مراد بڑی کاکیزا ہے۔

الْحَمَكُ

"الْحَمَكُ" اس سے مراد ہر قسم کے جانوروں کے چھوٹے بچے ہیں۔ "الْحَمَكُ" کے الفاظ "جوں" کے معنوں میں بھی مستعمل ہیں۔ نیز "الْحَمَكُ" قحط اور شتر مرغ کے بچوں کو بھی کہتے ہیں۔ اسی طرح مفارغاس کے لئے بھی "الْحَمَكُ" کا استعمال ہوتا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

"لَا نَعْدُ لِنَبِيٍّ بِرِذَالَاتِ الْحَمَكِ"

"اے مجھو یہ تو مجھے طاعت نہ کر اور مجھے ذلیل و خوار لوگوں میں شمار نہ کر"

الْحَمَلُ

"الْحَمَلُ" (بکری کا چھ ماہ کا بچہ) بعض اہل علم کے نزدیک "حَمْلٌ" سے مراد دنبہ ہے۔ "حَمْلٌ" کی جمع کے لئے "حَمَلَانٌ" اور "احمال" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

احادیث نبوی میں "حَمْلٌ" کا تذکرہ حضرت ابو یزید انصاریؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری سے مکان کے قریب سے گزرے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت بیٹھنے کی خوشبو محسوس کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "وہ جس کے گھر میں یہ ذبح ہوا ہے؟" پس ایک انصاری باہر نکلے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے نماز (عبادت) سے پہلے ذبح کیا ہے تاکہ میرے اہل و عیال کو گوشت کھا سکیں۔ پس آپ نے اس صحابی کو دوبارہ قربانی کرنے کا حکم دیا۔ پس اس صحابی نے عرض کیا کہ اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں میرے پاس بھیڑ کے بچے کے علاوہ کوئی جانور نہیں ہے۔ پس آپ نے فرمایا "اے بچہ کی قربانی کرو اور تمہارا بچہ بعد اور کسی کو بھیڑ کے بچے کی قربانی کرنے کی اجازت نہیں ہے۔" (دواہ ابن ماجہ)

ایک حکایت | ابو طالب مکی نے اپنی کتاب "قوت القلوب" کے پانچویں باب کے شروع میں اپنے دوستوں کی حکایت نقل کی ہے کہ ہمارے پاس ایک فقیر آیا۔ پس ہم نے ایک پڑوسی سے بکری کا بھنا ہوا بچہ خرید اور اس فقیر کو اپنے ساتھ کھانے پر مدعو کیا۔ پس جب کھانا شروع ہوا اور اس بزرگ نے مجھے ہونے بکری کے بچے کا ایک لقمہ اپنے منہ میں رکھا تو اسے فوراً اگل دیا اور کہنے لگے کہ تم کھاؤ اس لئے کہ مجھے ایک حادثہ نے اس کے کھانے سے روک دیا ہے۔ پس ہم نے کہا کہ اگر آپ ہمارے ساتھ نہیں کھائیں گے تو ہم بھی نہیں کھائیں گے۔ پس اس بزرگ نے کہا کہ میں نہیں کھاؤں گا اور یہ کہہ کر چلے گئے۔ پس ہم بھی کھانے سے رک گئے اور آپس میں بات چیت کرنے لگے کہ بزرگ کے بکری کا گوشت نہ کھانے کی وجہ کیا ہے؟ پس ہم نے پڑوسی کو بلایا اور اس سے اس گوشت کے متعلق پوچھا؟ اس پڑوسی نے نال منول سے کام لیا۔ آخر کار ہم نے سختی کی یہاں تک کہ اس پڑوسی نے اقرار کر لیا کہ یہ مردہ بکری کا بچہ تھا اور میں نے مال کی حرص میں بکری کے مردہ بچے کو بھون کر آپ کو فروخت کر دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پھر ہم نے وہ گوشت کتوں کو کھلا دیا۔ پھر اس کے بعد ہم اس بزرگ سے ملے اور ان سے پوچھا آپ کو کونسا حادثہ پیش آیا تھا جس نے آپ کو بکری کے بچے کا بھنا ہوا گوشت کھانے سے روک دیا تھا۔ پس اس بزرگ نے فرمایا کہ تقریباً بیس سال سے مجھے گوشت سے بالکل رغبت نہیں ہے، پس جب تم نے میرے سامنے یہ گوشت رکھا تو میرے دل میں گوشت کھانے کی شدید خواہش پیدا ہوئی حالانکہ اس سے قبل گوشت کی اتنی شدید خواہش نہیں تھی، پس میں نے جان لیا کہ اس گوشت میں ضرور کوئی نہ کوئی خرابی ہے۔ پس میں نے کھانے سے انکار کر دیا۔

ایک عجیب و غریب حکایت | معجم ابن قانع اور طبرانی نے کرم بن سائب انصاری کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ ابن سائب انصاری فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد محترم کے ساتھ مدینہ منورہ جا رہا تھا اور یہ وہ زمانہ تھا جب مکہ مکرمہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہرت شروع ہوئی تھی۔ پس جب راستے میں رات ہو گئی تو ہم رات گزارنے کے لئے ایک چرواہے کے پاس ٹھہر گئے، پس جب نصف رات گزر گئی تو ایک بھیڑیا آیا۔ پس اس بھیڑیے نے ریوڑ میں سے ایک بکری کا بچہ اٹھایا اور فرار ہو گیا۔ پس چرواہا جلدی سے بیدار ہوا اور اس نے کہا "یا غامر الودادی او ذی جبارک" (اے اس میدان کے جنوں کے سردار اپنے پڑوسی کی خبر لے) پس ایک منادی کرنے والے نے کہا کہ "یاسر حان ارسله" (اے بھیڑیے اسے چھوڑ دے) پس اس کے بعد وہ بچہ دوڑتا ہوا واپس آ گیا یہاں تک کہ بکریوں کے ریوڑ میں شامل ہو گیا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل فرمائی "وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا" (اور کچھ آدمی جنوں کے مردوں سے پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان کی سرکشی اور بڑھادی۔ سورۃ الجن آیت ۶)

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ حکایت "المیزان" میں اسحق بن حریث کے حالات میں مذکور ہے اور یہ روایت ضعیف ہے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کا قصہ | قاضی عیاضؒ نے اپنی کتاب "الشفاء" میں لکھا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا حضرت یوسف علیہ السلام کے قراق میں جلا ہونے کا سبب یہ تھا کہ ایک دن باپ اور بیٹا دونوں ایک وستر خانہ پر بیٹھے ہوئے "طلوان" کا بھنا ہوا گوشت کھا رہے تھے اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے مکان کے ساتھ ایک یتیم بچے کا مکان تھا۔ پس جب

اس قیم بچہ کو پہنے ہوئے گوشت کی خوشبو بچنی تو اس کا دل بھی اس بھنے ہوئے گوشت کی طرف راغب ہوا لیکن غربت و افلاس کی وجہ سے وہ رونے لگا اور اس کے ساتھ بڑھیا راوی بھی رونے لگی لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام اور ان کے بیٹے حضرت یوسف تک اس واقعہ کی خبر نہیں بچنی۔ پس حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے بیٹے یوسف علیہ السلام کے فراق میں مبتلا کر، بے گھر۔ بس حضرت یعقوب علیہ السلام اپنے بیٹے یوسف علیہ السلام کے فراق میں اس قدر رونے کہ آپ کی آنکھیں سنبھ ہو گئیں۔ چنانچہ اس کے بعد جب حضرت یعقوب علیہ السلام کو اس واقعہ کا علم ہوا تو آپ نے یہ قاعدہ مقرر کر لیا کہ کھانا کھانے سے پہلے چہت پر جڑا کر یہ اعلان کر اے تجھے کہ جو کوئی بھوکا ہو وہ یعقوب علیہ السلام کے گھر آ کر کھانا کھائے اور جو روزہ دار ہو روزہ افطار کر لے۔ علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ روایت ٹھیک نہیں ہے اور میں حیران ہوں کہ قاضی عیاض "جمعیۃ تفسیر" نے ایسی روایت کو اپنی کتاب میں کیسے نقل کر دیا۔ نیز میں نے اس واقعہ کو اپنی کتاب میں اس لئے نقل کیا ہے تاکہ میں آگاہ کروں کہ میں اس واقعہ کو درست تسلیم نہیں کرتا۔ اگرچہ طبرانی نے اپنی کتاب "معجم الاوسط والکبیر" میں حضرت انس کی طویل روایت بیان کی ہے جس میں یہ بھی شامل ہے کہ اس واقعہ کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام جب بھی کھانا کھانے کا ارادہ فرماتے تو آواز لگاتے کہ جو شخص کھانا کھانا چاہتا ہو وہ میرے ساتھ کھانا کھالے اور جب حضرت یعقوب علیہ السلام روزہ رکھتے تو افطار کے وقت اعلان فرماتے کہ جو شخص روزہ دار ہو وہ میرے ساتھ آ کر افطار کرے۔ (رداء الطہرائی) اس روایت کو طبرانی نے اپنے شیخ محمد بن احمد باہلی اصری سے نقل کیا ہے جو کہ نہایت ضعیف راوی ہیں۔ یہی نے بھی "شعب الایمان" کے باب بیسویں باب میں اس روایت کو نقل کیا ہے۔ واحدی نے سورہ یوسف کی اس آیت "إِنِّي لَفَجِدُ رِیْحَ یُوسُفَ" (بے شک میں یوسف کی خوشبو محسوس کرتا ہوں) کی تفسیر میں لکھا ہے کہ باوصا نے اللہ تعالیٰ سے اجازت طلب کی کہ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس خوشبوری پہنچنے سے قبل حضرت یوسف علیہ السلام کی قمیص کی خوشبو پیچھا ہوں۔ پس اللہ تعالیٰ نے باوصا کو اجازت دے دی اور پھر باوصا نے حضرت یعقوب علیہ السلام تک آپ کے فرزند یوسف علیہ السلام کی خوشبو اس قدر دراز مقام سے آپ کے دماغ تک پہنچا دی۔ اسی لئے ہر شخص آدمی باوصا سے راحت و سکون پاتا ہے۔ یہ باوصا مشرق کی طرف سے چلتی ہے۔ شاعر نے کہا ہے کہ

أَبَا جَبَلِی نَعْمَانٌ بِاللَّهِ خَلْبًا
نِیْسُمُ الصَّبَا یَسْرِی اِلَی تَسْبِیْحَا

"اے نعمان کے پہاڑ اللہ کے واسطے تمہیں صبح کی تازہ ہوا کے جھوٹے آتے ہیں اور صبح کی تازہ ہوا کے جھوٹے غرور و افراط کے غموں کو دور کر دیتے ہیں"

عَلَى نَفْسٍ مَّهْمُومٍ نَّجَلْتُ هُمُومَهَا

فَإِنِ الصَّبَا یُحِ إِذَا مَا تَسَنَّتْ

"پس جب صبح کے جھوٹے آتے ہیں تو غرور و لوگوں کے غموں کو دور کرتے ہوئے نکل جاتے ہیں"

الْحَمَّانُ

"الحمنان" یہ چھوٹی چیزیں کو کہا جاتا ہے۔ اس کا واحد "خفصانہ" اور "جمعہ" آتا ہے۔

الْحَمُولَةُ

”الْحَمُولَةُ“ امام جوہری کہتے ہیں کہ حاء کے فتح کے ساتھ ہے۔ اس سے مراد وہ اونٹ ہے جس سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے۔ اسی طرح ”الْحَمُولَةُ“ ہر اس جانور کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جس سے بار برداری کا کام لیا جاتا ہے جیسے گدھا وغیرہ چاہے ان پر سامان لدا ہوا ہو یا نہ ہو۔

علامہ دبیرؒ فرماتے ہیں کہ علم الصرف کے کلیہ کے مطابق جب ”فعل“ پر ”لا“ داخل ہوتی ہے تو وہ ”مفعول بہ“ کے معنی دینے لگتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرُشًا“ (اور جانوروں میں سے بعض بار برداری کا کام کرتے ہیں اور بعض دوسرا کام کرتے ہیں) پس ”فرشاً“ کی تفصیل انشاء اللہ عظیم ”باب الفاء“ میں آئے گی۔

الْحَمِيقُ

”الْحَمِيقُ“ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ یہ ایک پرندہ ہے جو قطاء اور نڈیوں وغیرہ کا شکار کرتا ہے اور میں (یعنی عمارہ دبیرؒ) نے بعض اہل علم سے سنا ہے کہ ”الْحَمِيقُ“ سے مراد ”باز“ ہے۔ نیز تاریخ مکہ میں مذکور ابو الولید کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ عطاء سے ابن جریج نے پوچھا کہ کیا میں حالت احرام میں ”عقاب“ کا شکار کر سکتا ہوں۔ پس عطاء نے جواب دیا کہ ہاں۔ ابن جریج نے کہا کہ کیا میں ”صقر“ شکر اور ”حمیق“ (ایک پرندہ) کو بھی قتل کر سکتا ہوں کیونکہ یہ دونوں مسلمانوں کے کبوتروں کو پکڑ لیتے ہیں۔ پس عطاء نے کہا کہ ہاں ان کو بھی قتل کر سکتے ہو اور ان کے علاوہ کبھی ”مچھر اور بھیڑیے“ کو بھی قتل کر سکتے ہو کیونکہ یہ انسان کے دشمن ہیں۔

حُمَيْلٌ حُرٌّ

”حُمَيْلٌ حُرٌّ“ (حاء پر ضمد اور کسرہ دونوں آسکتے ہیں) یہ ایک مشہور و معروف پرندہ ہے۔

الْحَنْشُ

”الْحَنْشُ“ (حاء اور نوون پر زبر ہے) اس سے مراد سانپ ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس سے مراد چت کور یا سانپ ہے۔ اس کی جمع ”احناش“ آتی ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ ”احناش“ کے الفاظ گوہ قنفذ اور یربوع وغیرہ کے لئے وضع کئے گئے تھے لیکن بعد میں یہ الفاظ صرف سانپ کے لئے خاص کر دیئے گئے۔ ذوالرمتہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَلَمْ يَكُنْ حَنْشٌ ذَغَفَ اللَّعَابِ كَانَهُ

”اور بہت سے کپڑے کپڑے ایسے ہیں خصوصاً سانپ جو انسان کو موت کے گھاٹ اتار دیتے ہیں“

"حنش" ایک آدمی کا نام بھی تھا۔ بعض اہل علم کے نزدیک "حنش" "اڑو" سے بھی ہوا ہے۔ سفید سانپ کو کہا جاتا ہے۔ جبکہ بعض اہل علم کے نزدیک سب سے کالے سانپ کو "حنش" کہا جاتا ہے اور بعض اہل علم کہتے ہیں کہ پرندوں اور ہوام میں سے جو چیز شکاری جائے اسے "حنش" کہا جاتا ہے۔ "کتاب الحیوان" میں مذکور ہے کہ "حنش" سے مراد چھٹی اور ہر دو جانور ہے جس کا ہر سانپ کے سر کے مشابہ ہو۔

احادیث نبویؐ میں "الحنش" کا تذکرہ | نقل و حال کے متعلق حدیث میں مذکور ہے کہ "نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (تندر و حال کے ظہور کا دور) ایسا ہوگا جس میں کینہ پروری اور بغض و عناد کا خاتمہ ہو جائے گا اور زہر بے جانوروں کا زہر ختم ہو جائے گا یہاں تک کہ بچہ اٹھو ہے کہ منہ میں ہاتھ ڈال دے گا لیکن اڑو و حاشا کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔ (المحدثین)

حضرت خزیمہ بن جزیؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاں زہنی جانوروں میں سے لومڑی کے متعلق سوال کرنے کے لئے حاضر ہوا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا بھی ہے جو لومڑی کھاتا ہو؟ پس میں نے عرض کی آپ مجھ پر کیا فرماتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا کوئی آدمی سمیر یا بھی کھاتا ہے (یعنی دونوں جانور حرام ہیں) (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

الْحَنْظَبُ

"الحنظب" نڈی کو کہتے ہیں، اہل علم کہتے ہیں کہ "حنظلب" کچھ کو کہا جاتا ہے۔ حضرت حمزہ اصفہانی کہتے ہیں "حنظلب" سے مراد چھٹی اور لومڑی کے درمیان پیدا ہونے والا جانور ہے اور حضرت حمزہ اصفہانی نے حضرت حسان بن ثابتؓ کے اشعار کو اپنی رائے قرار دیا ہے۔ حضرت حسان فرماتے ہیں کہ۔

أَتُوكَ أَتُوكَ وَأَنْتَ الْبَنَةُ
فَبَنَسِ الْبَنَى وَبَنَسِ الْأَبَ

"تیرا باپ تیرا باپ ہے اور تو اس کا بیٹا ہے پس باپ بھی بدتر ہے اور بیٹا بھی بدتر ہے۔"

وَأَنْتَ سَوْءٌ لَّنُوبَةٍ
كَأَنَّ آتَا بَلْهًا الْحَنْظَبُ

"اور تیری ماں سیاہ جھپہ ہے جس کی انگلیاں نڈی کے مشابہ ہیں"

بَنِيْتُ أَتُوكَ لَهَا سَافِدًا
كَمَا سَفَدَ الْمِهْرَةُ الثَّغْلَبُ

"تیرا باپ تیری والدہ سے اس طرح بنتی کرتا ہے جیسے لومڑی کے ساتھ چلتی کرتا ہے"

أَعْدَدْتُ لِلذَّنْبِ وَلِلْبِالِ الْحَارِسَ مُصَدِّرًا أَنْلَعَ مِثْلَ الْفَارَسِ

"میں نے بھینس کے لئے اور رات کو بیروہ کے لئے کنا پالا ہے"

فی مثل جلد الحنظباء البابس

بستفیل الربیع بانف خانس

"یہ سات سواری سے بھی زیادہ بلیں ہیں اور اس کی ناک بے نقصان ہے ایسی خشک ہو چکی ہے جیسے نڈی کی خشک چمڑی سے ہو چکی ہے۔"

الْحَوَارِ

”الْحَوَارِ“ اونٹنی کا بچہ جب تک اپنی ماں کے ساتھ رہے تو اس وقت تک ”الْحَوَارِ“ کہلاتا ہے اور جب ماں سے الگ ہو جائے تو اسے ”فصل“ کہا جاتا ہے۔ تین تک کے لئے اس کی جمع ”احورہ“ اور تین سے زائد کے لئے ”حیران“ اور ”حوران“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔ جوہری کہتے ہیں کہ ابن ہشام وغیرہ نے عبداللہ بن انیس کے سفر میں خالد بن معج کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ اس نے اس سلسلہ میں چند اشعار کہے ہیں۔ نیز یہ سفر ۳۳۵ھ محرم میں ہوا تھا۔ اشعار یہ ہیں۔

تَرَكَتُ ابْنَ ثَوْرٍ كَالْحَوَارِ وَ حَوْلَهُ نَوَائِحُ تَفْرِى كُلَّ جِيبٍ مُقَدِّدٍ

”میں نے ابن ثور کو ایسا بے چین چھوڑ دیا جیسے اونٹنی کا بچہ اپنی ماں سے جدا کی میں تڑپتا ہے اب اس کے گرد ایسی رونے والیاں ہیں جو شدت غم سے اپنے گریبان پھاڑ رہی ہیں۔“

(اشعار شمس کی تفصیل عنقریب انشاء اللہ باب العین“ میں آئے گی)

مثال اہل عرب کہتے ہیں ”یا یسار کل لحم الحوار واشرب لبن العشار و یاک و بنات الاحوار“
راؤٹ کے بچے کا گوشت کھاؤ گھانہ اونٹنی کا دودھ پو اور آزاد لڑکیوں سے خود کو بچاؤ اس مثال کے پس منظر میں ایک مشہور قصہ ہے۔ شاعر نے کہا ہے۔

وَ اِنِّیْ لَا خُشْیَ اِنْ خَطَبْتُ اِلَیْهِمْ عَلَیْكَ الَّذِیْ لَا قِیَ یَسَارِ الْکَوَاعِبِ

”اور میں انہیں پیغام دیتے ہوئے بھی ڈرتا ہوں کہ کہیں مجھے ان سے وہ پریشانیان نہ اٹھانی پڑیں جو ان جیسوں سے اٹھائی جاتی ہیں۔“

اہل علم بے قاعدہ چیز کے لئے کہتے ہیں ”امسخ من لحم الحوار“ شاعر نے کہا ہے کہ۔

وَ قَدْ عَلِمَ الْغَنَرُ وَ الطَّارِفُونَ بِاَنَّكَ لِلضَّیْفِ جُوعٌ وَ قَبْرٌ

”اور تحقیق مہمانوں کو تیرے متعلق معلوم ہو گیا کہ تیرے مہمان بھوکے تڑپتے ہیں“

مَسِیْخٌ ”مَلِیْخٌ“ کُلَّ لَحْمِ الْحَوَارِ قَلَا اَنْتَ خَلُوْا وَلَا اَنْتَ مَرٌ

”تو ایسا ہی ہے جیسے راؤٹ کے بچے کا سزا ہوا گوشت پس نہ تو اب بیٹھا ہی ہے اور نہ کڑوا“

”المسیخ والملیخ“ سے مراد وہ گوشت ہے جس کا ذائقہ نہ ہو۔

اہل عرب کہتے ہیں ”تَسْکُورُ الْعَبْدِ مِنْ لَحْمِ الْحَوَارِ“ اہل عرب یہ مثال اس وقت بولتے ہیں جب انہیں کسی چیز میں سے کچھ بھی نفع حاصل نہ ہو۔ اس مثال کا پس منظر یہ ہے کہ ایک غلام نے اونٹنی کا بچہ ذبح کیا اور سارے کا سارا گوشت خوہی کھا لیا اور اپنے آقا کے لئے کچھ بھی نہ چھوڑا۔ تب ہی سے اہل عرب نے اس چیز کے لئے جو تمام کی تمام فوت ہو جائے یہ مثال بنالی۔

الْحَوْتُ ۱

”الْحَوْتُ“ (بھلی) اس کی جمع کے لئے ”احوات“، ”حوفہ“ اور ”حبتان“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **إِذْ نَأْتِيَنَّهُمْ جِثَّتَانِھُمْ یَوْمَ سَیِّئِهِمْ** (جب ان کا ہفتہ کا دن ہوتا تھا تو ان کے پاس بھلیاں بکثرت آتی تھیں)

پس اب اشکال پیدا ہوتا ہے کہ بھلیوں کو ہفتے کے دن کا علم کیسے ہوتا تھا۔ علامہ دیرٹی نے اس کی مختلف توجیہات بیان کی ہیں۔

(۱) ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہادوں کی قسم کی کوئی چیز ایسی بھیج دیتے ہوں جس سے بھلیوں کو ہفتہ کے دن کا علم ہو جاتا ہو۔

(۲) اللہ تعالیٰ بھلیوں کی طرف وحی کرتا ہو جیسے شہد کی مکھڑوں کی طرف اللہ تعالیٰ نے وحی کی۔

(۳) ممکن ہے کہ بھلیوں کو ہفتے کے دن کا علم اس طرح ہو جاتا ہو جیسے ”دواب الارض“ (زمین کے چوپائے) کو اس بارے علم

ہو جاتا ہے کہ قیامت جمعہ کے دن قائم ہوگی۔

اس کی تائید نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جانور ایسا نہیں کہ جس کا جمعہ کے دن دل گھبرا یا ہو اور نہ بتا ہو اس خطرے کے پیش نظر کہ آج قیامت قائم نہ ہو جائے۔ (الحدیث)

(۴) ممکن ہے کہ بھلیوں کو حرم کعبہ کے کبوتروں کی طرح ہفتے کے دن سامتی کا شعور ہو جاتا تھا کیونکہ حرم کے کبوتر حاجیوں کے بچے کے باوجود آزادی کے ساتھ بھرتے ہیں۔ چنانچہ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ ہفتہ کے دن بھلیاں کثیر تعداد میں اتنی قریب ہو جاتی تھیں کہ ان کو ہاتھ سے آسانی کے ساتھ پکڑا جاسکتا تھا لیکن جب اتوار کا دن ہوتا تو فوراً غائب ہو جاتی تھیں۔ بعض مؤرخین نے لکھا ہے کہ اکثر بھلیاں غائب ہو جاتی تھیں اور رو یا میں بہت کم بھلیاں رہ جاتی تھیں۔ علامہ دیرٹی فرماتے ہیں کہ ہمیں صحیح سند کے ساتھ حضرت سعید بن جبیر سے یہ خبر پہنچی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اس وقت زمین پر گدھ اور سمندر میں بھلی کے علاوہ کچھ نہیں تھا۔ پس گدھ رات کے وقت بھلی کے پاس آکر رہتا تھا۔

پس جب گدھ نے حضرت آدم علیہ السلام کو دیکھا تو بھلی کے پاس آکر کہنے لگا کہ اے بھلی تھیں آج کے دن تو میں پر ایسا چیز اتری ہے جو اپنے پاؤں سے چلا ہے اور اپنے ہاتھوں سے پکڑتا ہے۔ پس بھلی نے کہا اگر تو نے سچ کہا ہے تو مجھ پر یا میں مجھے اس سے نجات ملے والی نہیں اور نہ فتنگی میں تجھ کو اس سے نجات حاصل ہوگی۔

امثال ۱۱ شاعر نے کہا ہے کہ۔

كَالْحَوْتُ لَا يُلَہِمُہُ شَیْءٌ یُّلَہِمُہُ
یَضْبَحُ ظُمَّانٌ وَلَیْلِ الْبَحْرِ قَمَہُ

اور بھلی بھلی یا چھوڑ لہو لہو یا چھوڑ لہو لہو ہے، چھوڑ لہو لہو یا چھوڑ لہو لہو ہے، چھوڑ لہو لہو یا چھوڑ لہو لہو ہے (۱۳۳)

انگریزی Fish (کتابتوں اور روشنی کی شمشیر، ۵۷)

”مچھلی کی طرح کہ جسے کوئی چیز غافل نہیں کرتی، عجیب بات ہے کہ مچھلی سمندر میں رہتی ہے لیکن پھر بھی پیاسی ہے۔“

احادیثِ نبویؐ میں مچھلی کا تذکرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اس امت کے علماء دو آدمیوں کی طرح ہوں گے ایک آدمی وہ جس کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا۔ پس اس نے اس علم کو لوگوں میں تقسیم کیا اور اس کے عوض نہ تو معاوضہ طلب کیا اور نہ علم فردشی کو ذریعہ بنایا۔ پس یہی وہ آدمی ہے جس کے لئے آسمان کے پرندے پانی کی مچھلیاں زمین پر چلنے والے جانور اور درکارنا کاتبین (لکھنے والے فرشتے) دعائے رحمت کرتے ہیں۔ یہ علم والا آدمی اللہ تعالیٰ کے دربار میں عوام کے سردار کی حیثیت سے پہنچے گا اور یہ رسولوں اور انبیاء کی رفاقت میں رہے گا اور دوسرا آدمی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اس کو علم دیا لیکن اس نے اس علم کو اللہ تعالیٰ کے بندوں پر خرچ کرنے میں بخل کیا اور اس کے عوض میں اس نے دنیا کمائی اور معمولی قیمت لے کر مسائل میں تہہ طلیاں کر رہا۔ یہ عالم قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے اس حال میں حاضر ہوگا کہ اس کے منہ میں آتشیں لگام ہوگا اور منادی کرنے والا حاضرین کی موجودگی میں اعلان کرے گا کہ یہ فلاں بن فلاں ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے علم کی دولت سے نوازا لیکن اس نے اس علم کی اشاعت میں بخل سے کام لیا اور اگر اشاعت بھی کی تو اس پر معاوضہ لیا پھر اس عالم کو عذاب دیا جائے گا یہاں تک کہ لوگ حساب و کتاب سے فارغ نہ ہو جائیں۔ (رواہ الطبرانی فی معجم الاوسط)

حضرت یونس علیہ السلام کا تذکرہ مچھلی کی فضیلت کے لئے اتنی بات ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو اپنے نبی حضرت یونسؑ کا مسکن بنایا۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ میں پہنچا دیا تو مچھلی کو سکھ دیا کہ میں یونسؑ علیہ السلام کو تیرے لئے رزق نہیں بنا رہا ہوں بلکہ تیرے پیٹ کو یونس علیہ السلام کی پناہ گاہ اور قید بنارہا ہوں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کچھ مدت کے بعد حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے نکال لیا تھا، مچھلی کے پیٹ میں حضرت یونس علیہ السلام کے مدت قیام کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس مقاتل بن حیان فرماتے ہیں کہ حضرت یونسؑ تین دن تک مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ سات دن، ضحاک فرماتے ہیں کہ بیس دن اور سدی، کلبی اور مقاتل بن سلیمان کے نزدیک چالیس دن تک حضرت یونس علیہ السلام مچھلی کے پیٹ میں رہے۔ امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ مچھلی نے حضرت یونس علیہ السلام کو صبح کے وقت نگل لیا اور شام کے وقت اپنے پیٹ سے باہر نکال دیا تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَ اَنْبَتْنَا عَلَیْہِ شَجَرَةً مِّنْ یَّقِطِیْنٍ“ (اور ہم نے اگا دیا اس پر ایک نیل دار درخت) پس ”یقطین“ سے مراد ”کدو“ ہے۔

تمام مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہر وہ درخت جو زمین پر پھیلتا اور لمبا ہو جاتا ہے اور اس میں تانہ ہو تو وہ ”یقطین“ کہلاتا ہے۔ پس نکلوی، کھیر، خربوزہ اور تربوز بھی ”یقطین“ کے حکم میں داخل ہیں۔

فائدہ | امام الحرمین سے سوال کیا گیا کہ کیا باری تعالیٰ کسی سمت میں ہے؟ امام الحرمین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بلند و برتر ہے۔ پس کہا گیا کہ اس کی کیا دلیل ہے؟ امام الحرمین نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ ”لَا تَقْضِلُوْا بَنِیَ عَلِیِّ یُوْنُسَ بِنَ فَنِّی“ (کہ تم مجھے یونس بن فنی پر فضیلت نہ دینا اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس نفسی سے یہ کہہ رہے ہیں کہ یونس علیہ السلام مجھ سے فضیلت والے ہیں)

پس امام الحرمین سے کہا گیا کہ اس کی کیا وجہ ہے۔ امام الحرمین نے کہا کہ میں اس کا جواب اس وقت تک نہیں دوں گا جب تک میرا مہمان ایک ہزار دینار حاصل کر کے اپنا قرض ادا نہ کر لے۔ پس دو آدمی کھڑے ہو گئے اور انہوں نے امام الحرمین کے مہمان کو ایک ہزار دینار ادا کر دیئے۔ پس امام الحرمین نے فرمایا کہ جب حضرت یونس علیہ السلام دیر میں گود پڑے تو آپ کو مچھلی نے نگل لیا اور دیر کی تہہ میں پہنچ کر آپ پر تین قسم کی تادیکیاں چھا گئیں (ایک دوبا کی تاریکی، دوسری دات کی تاریکی اور تیسری مچھلی کے پیٹ کی تاریکی) اس پر حضرت یونس علیہ السلام نے پکارا "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُسْتَحَانُكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" (میں نے) کوئی معبود مگر تو ہی، تو پاک ہے، میں اپنی جان پر خود ہی قلم کرنے والا ہوں)

چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں "رف دھ" پر سوار ہو کر اس مقام پر پہنچے جہاں برہمنوں کے چلنے کی آوازیں آ رہی تھیں اور آپ نے وہاں اپنے رب سے راز و نیاز کی باتیں کیں تو اس حالت میں ہونے کے باوجود حضرت یونس علیہ السلام کو سندھ کی گہرائیوں میں جو قرب خداوندی نصیب تھا وہ قرب خداوندی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں نصیب نہیں ہوا۔ (عقرب "باب النون" میں انشاء اللہ شاہ دم کے اس خط کا جواب حضرت امین عباس کی جانب سے نقل کیا جائے گا جس میں حضرت معاویہؓ سے یہ سوال کیا گیا تھا کہ وہ کون سی قبر ہے جو اپنے مردے کو لئے ہوئے چلتی ہے۔)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ پس ایک منزل پر ہمارا قیام ہوا۔ پس جب ہم وادی میں پہنچے تو ایک آدمی کی آواز سنائی دی جو کہہ رہا ہے کہ اے اللہ مجھے بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ میں شامل فرما۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں اس آدمی کے قریب پہنچا تو دیکھا کہ اس کا قد تین سوا تھو تھا۔

پس اس آدمی نے مجھ سے کہا کہ تو کون ہے؟ میں نے کہا میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خادم انس بن مالک ہوں۔ پس اس آدمی نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں؟ میں نے جواب دیا کہ یہیں قریب میں ہیں اور انہوں نے آپ کی گفتگو ساعت فرمائی ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ آپ جا کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کریں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی الیاس علیہ السلام آپ کو سلام کہہ رہے ہیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو یہی خبر ان تک پہنچا دی۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت الیاس علیہ السلام کے پاس آئے یہاں تک کہ ان سے معاف کیا اور بیٹھ کر آپس میں گفتگو کرتے رہے۔ پس حضرت الیاس علیہ السلام نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سال میں صرف ایک مرتبہ کھانا کھاتا ہوں اور آج میرے اظہار کا دن ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی میرے ساتھ کھانا تناول فرمائیں۔ پس آسمان سے ان دونوں پر ایک دسترخوان اترا جس میں روٹی، مچھلی اور کرش (ساگ) وغیرہ تھے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے کھانا تناول فرمایا اور مجھے بھی کھلایا اور دونوں حضرات نے عصر کی نماز ادا کی۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چل دیئے۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت الیاس ایک بادل پر سوار ہو کر آسمان کی جانب پرواز کر رہے ہیں (درود الحاکم فی المسجد رک)

حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دیا ہے۔ شیخ الاسلام علامہ شمس الدین ذہبیؒ نے "المیزان" میں لکھا ہے کہ کیا حاکم کو اس جیسی حدیث کو صحیح الاسناد کہتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے شرم نہیں آتی۔ چنانچہ شیخ الاسلام نے اپنی کتاب "تحف المسجد رک" میں حاکم کے

اس قول کے آخر میں ”ہذا صحیح“ (یہ صحیح ہے) کے بعد لکھ دیا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور جس شخص نے اس حدیث کو وضع کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کا برا کرے۔ نیز مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ حاکم اس حدیث کو صحیح الاسناد قرار دینے کی جہالت کا ارتکاب کر سکتے ہیں۔

فائدہ | قشیری کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے رب سے درخواست کی کہ اگر آپ اجازت دیں تو میں ایک دن تمام حیوانات کی دعوت کروں۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو اجازت دے دی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک طویل عرصہ تک دعوت کا سامان جمع کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے سمندر سے صرف ایک مچھلی دعوت کھانے کے لئے بھیجی۔ پس اس مچھلی نے وہ تمام سامان جو حضرت سلیمان علیہ السلام نے جمع کیا تھا صرف ایک ہی دفعہ میں کھالیا اور جب اس کا پیٹ نہ بھرا تو اس مچھلی نے حضرت سلیمان علیہ السلام سے اور کھانا طلب کیا۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے مچھلی سے پوچھا کیا تو ہر روز اتنا ہی کھانا کھاتی ہے۔ پس مچھلی نے کہا کہ میری روزانہ کی خوراک اس سے تین گنا ہے لیکن آج اللہ تعالیٰ مجھے اس کے علاوہ اور کچھ کھانے کو نہیں دیں گے۔ پس آپ کو دعوت نہیں کرنی چاہیے تھی، پس اب میں آپ کی ضیافت کی وجہ سے باقی دن بھوک رہوں گی۔ (رداء القشیری)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ اس حکایت میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کمالات اور اس کی بادشاہت کی عظمت اور اس کے خزانوں کی وسعت کی جانب اشارہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جیسا طلیل القدر بادشاہ اور جینے بڑی وسیع بادشاہت اور عظیم سلطنت کے باوجود اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے صرف ایک مچھلی کا پیٹ نہیں بھر سکے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو اپنی بے شمار مخلوق کے رزق کی حفاظت فرماتا ہے۔

یہاں ایک بات اور بھی قابل توجہ ہے کہ کھانے اور پینے سے شکم سیر ہونا دانہ اور پانی کا فعل نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی پیدا ہوئی ایک عادت ہے کہ بندہ کھانے سے شکم سیر اور پینے سے آسودہ ہو جاتا ہے۔ اہل حق کا یہی مذہب ہے، پس جو لوگ اس کے برعکس عقیدہ رکھتے ہیں وہ نا قابل توجہ ہے۔ مچھلی کا شرعی حکم خواص اور تعبیر ”باب السمن“ میں لفظ ”السمنک“ کے تحت آنے لگی۔

حَوْثُ الْحَيْضِ

”حَوْثُ الْحَيْضِ“ (مچھلی کی ایک قسم) ابن زہر کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے اس مچھلی کو دیکھا ہے کہ ”حوت الخیض“ سمندر کی ایک بڑی مچھلی ہے۔ یہ مچھلی بڑی سے بڑی کشتی کو سمندر میں چلنے سے روک دیتی ہے۔ پس جب کشتی کے لوگ مصیبت میں پھنس جاتے ہیں تو ”حَوْثُ الْحَيْضِ“ کی طرف حیض کے خون میں آلودہ کپڑے کا ٹکڑا پھینک دیتے ہیں تو یہ ان کپڑوں کے ٹکڑوں سے بھاگ جاتی ہے اور کشتی کے قریب نہیں آتی۔ اس مچھلی کا نام فاطوس ہے۔ (باب الفاء میں عنقریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر آئے گا) چنانچہ یہ ایک عجیب بات ہے کہ جس کشتی میں حائضہ عورت سوار ہو یہ مچھلی اس کشتی کے نزدیک نہیں آتی۔

الحکم | اس مچھلی کا شرعی حکم بھی دوسری مچھلیوں کی طرح ہے نیز اس مچھلی کے خون کے بارے میں رد قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ اس مچھلی کا خون بھی تمام خونوں کی طرح ناپاک ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس مچھلی کا خون پاک ہے۔ اس لئے کہ یہ خون خشک ہونے

کے بعد سفید ہو جاتا ہے۔ برخلاف دوسرے خونوں کے کہ وہ خشک ہونے کے بعد سیاہ ہو جاتے ہیں۔ امام قرطبیؒ نے بعض علماء احناف سے اسی طرح نقل کیا ہے۔

خواس "حوت الخیض" کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) امام رازیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس پھلی کے پتہ گہیہوں کے دانہ کے بقدر اگر کسی مرگی والے فیض کی ناک میں پھونک دیا جائے تو اسے مرگی سے شفا نصیب ہوگی اور یہ نسخہ انتہائی مجرب ہے۔ (۲) اگر اس پھلی کے جگر کو خشک کر کے پیسنے کے بعد بہتے ہوئے خون پر چھڑک دیا جائے یا ذخم پر رکھ دیا جائے تو خون بہنا فوراً بند ہو جائے گا اور ذخم خواہ کتنا ہی گہرا کیوں نہ ہو بھر جائے گا۔ (۳) اس پھلی کی پشت کا گوشت قوتِ باہ کے لئے مفید ہے۔

خواب میں حیض کی تعمیر نکاح حرام سے دی جاتی ہے۔ پس اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ وہ حائض ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ حرام کار کا ارتکاب کر لے گا اور اگر عورت نے اپنے آپ کو خواب میں حائضہ دیکھا تو معاملہ مخفی ہے اور اگر وہ خواب میں غسل کرے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کی پریشانی دور ہو جائے گی۔ اگر ایسی عورت جس کے حیض کا سلسلہ منقطع نہ ہوا ہو وہ خواب میں یہ دیکھے کہ اس کو استحاضہ کا خون آ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کے گناہ بہت زیادہ ہیں۔ یہ عورت توبہ کرنے کے بعد اس پر قائم نہیں رہتی۔ اسی طرح اگر مرد خواب میں اپنے آپ کو حائض دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ جھوٹا ہے اور اگر اپنی عورت کو حائضہ دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس عورت کا معاملہ پوشیدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کی پھلی ابو حامد اندلسی کہتے ہیں کہ میں نے "شہر سہ" کے قریب اس نسل کی ایک پھلی دیکھی ہے جس کا کچھ حصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام نے کھایا تھا اور بقدر نصف حصہ کو اللہ تعالیٰ نے زندہ فرما دیا تھا اور وہ پھلی بن کر سمندر میں داخل ہو گئی تھی اور وہ سرنگ بناتی ہوئی چلی تھی۔ نیز اس پھلی کی نسل اب تک دریا میں موجود ہے۔ اس پھلی کی لمبائی ایک گز اور چوڑائی ایک باشت ہے۔ اس پھلی کی بنڈیاں اور جلد بہت باریک ہوتی ہیں۔ اس پھلی کی ایک آنکھ اور آدھا سر ہوتا ہے۔ پس جو شخص بھی اس کو اس جانب سے دیکھتا ہے تو اسے مردہ کبھ کر چھوڑ دیتا ہے حالانکہ وہ زندہ ہوتی ہے۔ چنانچہ لوگ اس پھلی کو متبرک سمجھ کر دروازے مقامات پر بطور ہدیہ لے جاتے ہیں۔ ابن علیہؒ فرماتے ہیں کہ میں نے بھی اس پھلی کو اسی طرح دیکھا ہے جیسے ابو حامد اندلسی نے اس کی صفات کا ذکر کیا ہے۔ اس پھلی کے متعلق امام بخاریؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی روایت نقل کی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پھلی کے زندہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اس جگہ پر آبِ حیات کا چشمہ موجود تھا اور اس کا پانی پھلی سے مس ہو گیا تھا کیونکہ اس پانی کی یہ خاصیت تھی کہ جو مردہ اس پانی سے مس ہو جاتا وہ زندہ ہو جاتا تھا۔ (رد المحتار)

کلمی کہتے ہیں کہ حضرت یوشع علیہ السلام نے آبِ حیات سے وضو فرمایا تھا اور وضو کا بچا ہوا پانی آپ نے پھلی پر چھڑک دیا تھا اور پھلی کسی توشہ دان میں تکی ہوئی رہی تھی۔ پس وہ پھلی زندہ ہو گئی اور دم مارنے لگی لیکن اس کی دم پانی کے بجائے خشکی پر پڑ رہی تھی حالانکہ پانی جاری تھا لیکن جب پھلی دم مارتی تو پانی خشک ہو جاتا تھا۔ بعض مفسرین نے اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب توجیہ کی ہے کہ جس جگہ سے یہ پھلی گزری تھی وہاں خشک راستہ بن گیا اور موسیٰ علیہ السلام پھلی کے پیچھے پیچھے چلے یہاں تک کہ اس راستہ کے ذریعہ ایک جزیرہ تک پہنچ گئے اور اس جزیرہ پر آپ نے حضرت خضر علیہ السلام کو پایا اور اس سے ملاقات کی۔

اشارہ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ پانی کے جس مبارک قطرے سے اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو زندہ فرما دیا تھا۔ وہ ایک وضو کرنے والے کے چہرے کا بچا ہوا پانی تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے عبادات میں تاثیرات بھی رکھی ہیں لہذا اس کے ذریعہ سے ایک مچھلی زندہ ہو گئی۔ چنانچہ ضابطہ یہ ہے کہ نیک عمل سے دل کو زندگی ملتی ہے اور وضو بھی ایک عمل ہے۔ اس لئے اس نیک عمل کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام کی پریشانی بھی دور ہو گئی۔

پس جب مچھلی زندہ ہو گئی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت یوشع علیہ السلام بھی اپنی منزل کا راستہ پانے میں کامیاب ہو گئے۔ پس اسی طرح جو ارح اور انسانی اعضاء بھی خوف و حیرت سے دوچار رہتے ہیں لیکن جب اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دل میں جان پڑتی ہے تو جملہ اعضاء میں امن و سکون پیدا ہو جاتا ہے۔ جان لو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام کی طلب و جستجو میں بہت مشقت اٹھائی یہاں تک کہ حضرت خضر علیہ السلام کو پایا۔ اسی طرح ہر طالب دین و دنیا کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ کوشش کرتا رہے اور سخت محنت سے جان نہ بچائے۔ اس لئے کہ مسلسل کوشش اور محنت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگر کامیاب ہو گیا تو غنیمت کا حق دار ہوگا اور اگر قتل ہو گیا تو شہادت کی سعادت نصیب ہوگی جیسا کہ حسین حلاج وغیرہ کے ساتھ ہو چکا ہے جس کا ذکر گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے۔

حضرت ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مچھلی کی گزرگاہ سے پانی ہٹ گیا تھا اور ایک کھڑکی می بن گئی تھی۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام مچھلی کے نشانات کے پیچھے پیچھے چلے تو حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی۔ (الحدیث)

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ جتنی دیر تک مچھلی چلی تھی وہاں کا پانی جامد ہو گیا تھا اور خشک راستہ بن گیا تھا۔ پس جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھوک محسوس ہوئی تو انہوں نے حضرت یوشع علیہ السلام سے فرمایا (کہ ہمارے پاس ہمارا ناشتہ لاؤ کیونکہ اس سفر میں بڑی محنتیں محسوس ہو رہی ہے۔ القرآن)

ابن عطیہ فرماتے ہیں کہ جو ہری اپنے وعظ میں فرمایا کرتے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب کی رضا کے لئے چالیس دن تک سفر کیا لیکن آپ کو بھوک محسوس نہیں ہوئی۔ پس جب ایک بشری تلاش میں نکلے تو ایک ہی دن میں بھوک محسوس ہونے لگی۔ علامہ دیرئی فرماتے ہیں کہ اس میں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ یہ دونوں طالب علم تھے اور طالب علم کی پریشانی یہ ہے کہ وہ ہر مشقت کو برداشت کرے اور سردی و گرمی کی پروا نہ کرے اور نہ ہی اسے بھوک اور ذلت کا احساس ہو کیونکہ مطلوب کی قدر و قیمت اس کا طالب ہی جانتا ہے اور جسے مطلوب کی قدر و قیمت معلوم ہو جائے اس کے لئے تمام مصائب کا مقابلہ کرنا آسان ہو جاتا ہے۔ نیز مطلوب جس قدر عظیم ہو مطلب و جستجو بھی اسی کے بقدر ورکار ہوتی ہے۔ (اس سلسلہ میں مقاتل کی روایت سے ایک طویل قصہ ہے عنقریب انشاء اللہ باب الصداق میں اس کا ذکر آئے گا)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مچھلی ”مجمع البحرین“ (دو دریاؤں کے ملنے کی جگہ) پر زندہ ہوئی تھی۔ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ”مجمع البحرین“ بحر فارس اور بحر روم کے جانب مشرق میں ہے۔ اسی جگہ یہ دو دریا اکٹھے مل جاتے ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک مچھلی کے زندہ ہونے کا واقعہ بحر اردن اور بحر قلزم کا ہے جبکہ بعض اہل علم کے نزدیک ”مجمع البحرین“ سے مراد بحر مغرب اور بحر زقاق

وَعَنْ قَنَائِي قُنِي فَتَأْنِي وَجَدْتُ أَنَا

وَعَنْ قَنَائِي قُنِي فَتَأْنِي

”میں تو فنا ہو گیا اور میرے ساتھ میرا نام اور میری ذات بھی فنا ہو گئے لیکن فنا ہونے کے بعد میں نے تجھے پایا ہے“

سَأَلْتُ عَنِّي فَقُلْتُ أَنَا

فِي مَخَوِّ نَسِيمِي وَرَسْمِ جَسَمِي

”اور جب میں نے اپنے متعلق دریافت کیا تو جواب تیرے ہی متعلق موصول ہوا“

قُنِي فَتَأْنِي وَدُمْتُ أَنَا

أَشَارَ سِرِّي إِلَيْكَ حَتَّى

”میرا مطلوب و محبوب ہمیشہ سے تو ہی رہا یہاں تک کہ میں فنا ہو گیا اور تیری ذات باقی رہی“

فَحَيِّتُ مَا كُنْتُ كُنْتُ أَنَا

أَنْتَ حَيَاتِي وَ سِرُّ قَلْبِي

”تو ہی میری زندگی اور میرے دل کا راز ہے پس جہاں میں ہوتا ہوں وہاں تو بھی موجود ہوتا ہے“

حضرت خضر علیہ السلام کا تذکرہ | حضرت خضر علیہ السلام کے نام کے متعلق شدید اختلاف ہے۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام کا نام بلیا بن مکنان بن قانح بن شالح بن ارفخذ بن سام بن نوح علیہ السلام ہے اور بدوہب بن مندہ کا قول ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام کا نام ایلیا بن عامیل بن شمسین بن ارمیا بن علقما بن عیصو بن اتحق بن ابراہیم علیہا السلام ہے لیکن ابن قلابی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا نام ارمیا بن حلقیا ہے۔ نیز حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق حضرت ہارون علیہ السلام سے ہے۔

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا صحیح نام وہی ہے جس کو عام اہل سیر نے نقل کیا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ثابت ہے جیسا کہ امام بغویؒ نے فرمایا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا نام ”بلیا بن مکنان“ ہے۔ بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ بعض مؤرخین کے نزدیک آپ ”ابناء الملوک“ (شہزادگان) میں سے تھے اور آپ کی کنیت ابو العباس تھی۔ یہی فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کے والد بادشاہ تھے اور آپ کی والدہ کا نام ”الہا“ تھا اور انہوں نے حضرت خضر علیہ السلام کو ایک غار میں جتنا تھا۔ پس اس غار میں ایک دیہاتی کے ریوڑ کی کبری روزانہ حضرت خضر علیہ السلام کو دودھ پلاتی تھی کیونکہ حضرت خضر علیہ السلام کو ان کی والدہ نے غار میں تنہا چھوڑ دیا تھا پس جب اس دیہاتی کو معلوم ہوا تو وہ حضرت خضر علیہ السلام کو اپنے گھر لے آیا اور آپ کی پرورش کی۔ پس جب آپ جوان ہو گئے تو بادشاہ (یعنی حضرت خضر علیہ السلام کے والد محترم) کو حضرت شیت علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحیفوں کو نقل کرانے کے لئے ایک کاتب کی ضرورت پیش آئی۔ پس بہت سے اہل علم اور اہل قلم بادشاہ کے پاس جمع ہوئے تاکہ صحیفوں کو لکھنے کی سعادت حاصل کریں پس ان اہل قلم میں حضرت خضر علیہ السلام بھی شامل تھے لیکن بادشاہ کو آپ کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہیں تھا۔ پس جب بادشاہ کو حضرت خضر علیہ السلام کی تحریر پسند آئی تو اس نے آپ کے حسب و نسب کی تحقیق کا حکم دیا۔ چنانچہ جب بادشاہ کو معلوم ہوا کہ حضرت خضر علیہ السلام تو اسی کے بیٹے ہیں تو اس نے آپ کو سینے سے لگا لیا اور بہت خوش ہوا۔ پھر بادشاہ نے حضرت خضر علیہ السلام کو رعایا کے امور کا دانی مقرر کر دیا۔ پھر حضرت خضر علیہ السلام بادشاہ کے پاس سے فرار ہو گئے اور صحرا میں گھومتے رہے یہاں تک کہ آب حیات^(۱) کے چشمہ پر پہنچ گئے اور اس کا پانی پی لیا۔ پس حضرت

حضرت علیہ السلام اب تک زندہ ہیں اور دجال کے ظہور تک زندہ رہیں گے۔ حضرت خضر علیہ السلام ہی کو دجال نکلنے کے قتل کر دے گا۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو زندگی عطا فرمائیں گے۔ (مقریب انشاء اللہ "باب السین" میں صاحب ابتداء الاخیر کا یہ بیان نقل کریں گے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت ذوالقرنین کے خالہ زاد بھائی تھے۔) حضرت خضر علیہ السلام کو خضر کا لقب کیوں ملا اس کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ بس اکثر علماء کا یہ قول ہے کہ آپ کو خضر اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ آپ جس زمین پر تشریف فرما ہوتے وہ سرسبز ہو جاتی تھی اور بعض اہل علم کے نزدیک آپ کو خضر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب آپ نماز پڑھنے تو آپ کے ارد گرد ہر بانی (یعنی ہندو) پیدا ہو جاتا تھا۔ علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کے بارے میں بھی اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ امام محی الدین نووی اور جمہور اہل علم کا یہ قول ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اب تک زندہ اور موجود ہیں۔ تمام علماء صوفیاء اور اہل معرفت کا بھی قول ہے۔ پس اہل علم کی حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات اور ان سے سوالات اور مقامات مقدس میں آپ کی موجودگی کی روایات اور اقوال بہت زیادہ مشہور ہیں۔ شیخ ابو عمر دین ملاح فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور عام علماء اور صلحاء کے ساتھ رہتے ہیں۔ اکثر اہل علم کا یہی مسلک ہے لیکن بعض محدثین نے حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا انکار کیا ہے۔

امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کی وفات ہو گئی ہے۔ ابن المنادی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کسی بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ امام ابو بکر بن عربیؒ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک کی صدی کے اختتام سے پہلے ہی حضرت خضر علیہ السلام کی وفات ہو گئی تھی۔

امام محمد بن اسماعیل بخاریؒ نے کسی تے پوچھا کہ کیا حضرت الیاس علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام زندہ ہیں؟ بس امام بخاریؒ نے فرمایا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اس وقت سے زمین پر موجود ہے وہ دوسری صدی کے ظہور کے وقت باقی نہیں رہے گا۔" (رداء البخاری)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ صحیح قول یہی ہے کہ حضرت خضرؑ زندہ ہیں۔ چنانچہ بعض اہل علم کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت خضر علیہ السلام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا جا رہا تھا تو حضرت خضر علیہ السلام نے اہل بیت سے تعزیت فرمائی تھی۔

امام الحدیث ابن عبد البرؒ کی "کتاب التہجد" میں مذکور ہے کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا جا رہا تھا اور کفن پہنا جا رہا تھا تو صحابہ کرامؓ نے کسی کہنے والے کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ۔

"اے گھر والا! تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی ہو" بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر فنا ہونے والے کا کوئی جانشین ہے اور ہر ضائع شدہ چیز کا اللہ تعالیٰ ہی معاضد و دینا ہے اور مصیبت و غم کو صرف وہ ہی دور کر سکتا ہے جس تم صبر کرو اور میرے اجر حاصل کرو۔"

چنانچہ اس کے بعد حضرت خضر علیہ السلام نے اہل بیت کے لئے دعا کی۔ پس صحابہ کرامؓ نے کہنے والے کی آواز سنی لیکن وہ نظر نہیں آئے۔ پس تمام صحابہ کرامؓ اور اہل بیت نے سمجھا کہ یہ حضرت خضر علیہ السلام ہی تھے۔ کتبلی کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کے نزدیک

حضرت خضر علیہ السلام سے مراد ار میا علیہ السلام ہیں جن کا ذکر پہلے گزر چکا ہے لیکن امام ابن جریر طبری نے اس کو غلط قرار دیا ہے اور اس بطلان پر بہت سے دلائل پیش کئے ہیں جن کا ذکر طوالت سے خالی نہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت الیاس علیہ السلام کے ساتھی "یسع" ہیں اور اس سلسلہ میں سب سے عجیب قول نقاش کا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے فرعون کے بیٹے ہیں۔

پس حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کے متعلق بھی اہل علم کا اختلاف ہے۔ امام قشیری اور اکثر اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام ولی ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ امام نووی نے دوسرے قول کو رائج قرار دیا ہے۔ البتہ ماوردی نے اپنی تفسیر میں اس کے متعلق تین اقوال نقل کئے ہیں اول یہ کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ دوسرا یہ کہ آپ ولی (اللہ تعالیٰ کے دوست) ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا تعلق فرشتوں کے گروہ سے تھا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ ماوردی کا تیسرا قول عجیب و غریب اور باطل ہے۔ مازدی کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق اہل علم کا اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا حضرت خضر علیہ السلام نبی تھے یا ولی تھے؟ پس اکثر اہل علم کا قول یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور قرآن پاک کی اس آیت کا اہل علم نے بطور دلیل پیش کیا ہے "وَمَا فَعَلْنَاهُ عَنْ أَمْرِی" (اور میں نے یہ کام از خود نہیں کیا۔ سورہ کہف) پس یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ کے نبی ہیں اور جو کام بھی آپ نے کیا وہ بذریعہ وحی الہی کیا اور اس آیت سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضرت خضر علیہ السلام پروی آتی تھی اور حضرت خضر کے نبی ہونے کی دوسری دلیل اہل علم نے یہ دی ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا علم حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ تھا اور یہ بات بعید از قیاس ہے کہ ولی کا علم نبی کے علم سے زیادہ ہو۔ چنانچہ جو لوگ حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کا انکار کرتے ہیں اور ان کو ولی تسلیم کرتے ہیں وہ اس دلیل کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت کے نبی کو یہ حکم دیا ہو کہ حضرت خضر علیہ السلام سے کہہ دو کہ وہ ایسا کریں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں ان کے علاوہ اور کوئی نبی نہیں تھا تو یہ جواب بھریے صحیح ہو سکتا ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ حضرت یوشع علیہ السلام اس زمانے میں نبی تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوشع علیہ السلام کو حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات سے پہلے نبوت نہیں ملی تھی۔ نیز حضرت یوشع علیہ السلام بھی حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھے اور انہوں نے ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پچھلی کے دریا میں گھس جانے کی اطلاع دی تھی۔ پس آپ کے رسول ہونے میں بھی اختلاف ہے۔ ظاہری کہتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی ہیں پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو حضرت شعیب علیہ السلام کے بعد مبعوث فرمایا اور آپ زندہ ہیں لیکن اکثر لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی وفات آخری زمانے میں اس وقت ہوگی جب قرآن کو دنیا سے اٹھایا جائے گا۔ علامہ دیرتی فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کشتی غلام اور قریہ کے متعلق قصہ بہت مشہور ہے لیکن طوالت کے باعث ہم نے یہاں نقل نہیں کیا۔

فائدہ | جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی جدائی کا وقت قریب آگیا تو حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ اگر آپ مہر کرتے تو ایک ہزار عجب و غریب نادر واقعات آپ پر ایسے منکشف ہوتے جو ان واقعات سے (جن کا آپ نے

مشاہدہ کیا ہے) بھی عجیب و غریب ہوتے۔ پس موسیٰ علیہ السلام خضر علیہ السلام کی جدائی پر دوہنے لگے۔ - ہجرت دینی علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے فرمایا کہ اے اللہ کے نبی مجھے وصیت کیجئے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اب موسیٰ اپنی آخرت کی فکر کریں اور دلائلی باتوں کی جستجو میں نہ پریں اور امن و امان کے وقت خوف کو نہ بھولیں اور خوف کے وقت امن سے مایوس نہ ہوں اور اعلیٰ باتوں میں فہم و فراست سے کام لیں اور قدوت ہوتے ہوئے احسان نہ کرنا نہ چھوڑیں۔

پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے اللہ کے نبی مزید نصیحت کیجئے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ لجاجت نہ برتنیں اور بلا ضرورت سفر نہ کریں اور جب تک کوئی انتہائی تعجب خیز بات نہ سنیں تب تک نہ بٹسے اور خطا وار لوگوں کو خطا سے توبہ کر لینے کے بعد ان کی خطاؤں پر غیرت نہ دلائیں اور اے ابن عمران جب آپ سے کوئی غلطی ہو جائے تو اس پر ندامت کے آنسو بہائیں۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر اپنی نعمتیں تمام کرے اور آپ کی فکر کو اپنی اطاعت میں تمام کرے اور دشمن سے آپ کی حفاظت فرمائے۔ پس خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بھی مجھے نصیحت کریں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ غصہ سے اجتناب کریں اور اگر کسی پر غصہ کرنا بھی چاہیں تو اللہ تعالیٰ کے احکام کے نفاذ میں غصہ کریں اور اس میں کسی کی وعایت نہ کریں اور کسی سے سوائے اللہ کے باوے میں راضی نہ ہوں۔ نیز دنیا سے محبت نہ کرنا اور نہ دنیا سے بغض رکھنا کیونکہ ایسا کرنے سے انسان کا ایمان خادج ہو جاتا ہے اور انسان کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی اطاعت میں آپ کی مدد فرمائے اور آپ کو آپ کے جملہ امور میں خوشی عطا فرمائے اور مخلوق کے لوگوں میں آپ کی الفت پیدا فرمائے اور آپ کو اپنے فضل سے نوازے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے اس پر کہا آمین۔ (رواہ ابوسلمی)

علامہ بخاری فرماتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے علیحدگی کا ارادہ فرمایا تو ان سے کہا کہ مجھے نصیحت فرمائیے۔ پس حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ علم کو صرف لوگوں کے سامنے بیان کرنے کے لئے حاصل نہ کرو بلکہ علم کو عمل کرنے کے لئے حاصل کرو۔

اختتامیہ | ابوبکر بن ابی الدنیا کی کتاب "المہذبات" میں مذکور ہے کہ حضرت علیؑ سے حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات ہوئی تو حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت علیؑ کو یہ دعا سکھائی اور فرمایا کہ اس دعا میں بہت بڑا اجر و ثواب ہے اور جو آدمی ہر نماز کے بعد اس کو پڑھے گا اس پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے دعا یہ ہے "بِأَمْنٍ لَا يُشْغِلُهُ نَمْعٌ" عَنْ نَمْعٍ وَ يَأْمَنُ لَا نَغْطِلُهُ الْمَسَائِلُ وَ يَأْمَنُ لَا يَبْرُمُهُ الْخَنَاحُ الْمَلِيحِينَ أَذْفَبِي تَرْدَ عَفْوَكَ وَ خَلَاوَةَ رَحْمَتِكَ"

ایک عجیب و غریب حکایت حافظ ابوبکر خطیب بغدادی نے اپنی کتاب "الحقیق والضرر" میں اسامہ بن زید ثقفی کے حالات میں لکھا ہے کہ اسامہ بن زید عقیفہ خالد بن ولید بن عبد الملک اور اس کے بعد خلیفہ ہشام بن عبد الملک کی جانب سے مصر کے گورنر تھے اور اس کا بھائی سلیمان وہ ہے جس نے مصر کے جزیرہ فسطاط میں "مقاس البطل العتق" کی تیسری تہی اور ابن یونس نے اس کا ذکر اپنی تاریخ میں کیا ہے۔ خطیب بغدادی لکھتے ہیں کہ اسکندریہ میں ایک شرابی نامی بت تھا یہ بت سمندر کے کنارے لگا ہوا تھا اور اس بت کی ایک انگیڑی خطیفہ کی طرف اشارہ کرتی تھی۔ اس بت کے خلیق یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے کا بت

تھایا سکندر اعظم کے زمانے کا بت تھا۔ اس بت کے ارد گرد مچھلیاں بہت زیادہ جمع رہتی تھیں اور لوگ ان کا شکار کرتے تھے۔ اس بت کا قد اتنا لمبا تھا کہ اگر آدمی سیدھا کھڑا ہو کر اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے تو پھر اس کے برابر ہو سکتا تھا۔ پس ولید بن عبد الملک کے گورنر مصر اسامہ بن زید نے ولید کو لکھا کہ اے امیر المومنین ہمارے پاس اسکندر یہ میں ایک بت سمندر کے کنارے کھڑا ہے جس کو ”شراہیل“ کہا جاتا ہے۔ یہ بت تانبے کا ہے اور ہمارے پاس سکوں (پیسوں) کی کمی ہے۔ پس اگر امیر المومنین حکم دیں تو ہم اس بت کو اتار کر اس کے سکہ تیار کر لیں پس جیسی بھی آپ کی رائے ہو ہمیں اس سے آگاہ فرمائیں۔ پس ولید نے جواب میں لکھا کہ تم اس بت کو اس وقت تک نہ اتارنا جب تک کہ میں تمہارے پاس ایک مشاہدہ کرنے والے کو نہ بھیج دوں۔ پس ولید نے چند مشاہدہ کرنے والوں کو بھیجا پس انہوں نے اس بت کو سمندر کے کنارے اٹھایا۔ پس اس بت کی آنکھیں قیمتی یا قوت کی ٹکلیں اور یہ دونوں یا قوت بہت زیادہ قیمتی تھے پس حضرت اسامہ بن زید نے بت کو ڈھلوا کر اس کے سکہ تیار کروائے۔ پس جب اس بت کو سمندر کے کنارے سے بنایا گیا تو وہاں سے مچھلیاں بھاگ گئیں۔ چنانچہ اس کے بعد اس جگہ مچھلیاں نظر نہیں آئیں ورنہ مچھلیاں اتنی زیادہ ہوتی تھیں کہ وہ ہاتھوں سے پکڑی جاتی تھیں۔ (رواہ الحافظ ابوبکر بن الحنفیہ والسنن)

الْحَوْشَى

”الْحَوْشَى“ (حوشی اونٹ) کہا جاتا ہے کہ حوشی اونٹ ”حوش“ کی جانب منسوب ہیں اور ”حوش“ سے مراد جنات کا ساڑھ ہے۔ اہل علم کا گمان ہے کہ اس ساڑھ نے بعض اونٹنیوں سے جھپٹی کر لی تھی پس یہ نسل اسی ساڑھ کی جانب منسوب ہے۔

الْحَوْصَلُ

”الْحَوْصَلُ“ (ایک پرندہ) اس پرندہ کا پونا کافی بڑا ہوتا ہے اور اس کے پردوں سے پوشین بنائی جاتی ہے۔ اس کی جمع ”حواصل“ آتی ہے۔ ابن بیطار کہتے ہیں کہ یہ پرندہ مصر میں بکثرت پایا جاتا ہے اور ”جع“ اور ”جمل الماء“ اور کئی دوسرے ناموں سے معروف ہے۔ اس پرندے کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سفید (۲) سیاہ۔ پس سیاہ رنگ کے پرندہ کا گوشت انتہائی بدبودار اور ناقابل استعمال ہوتا ہے لیکن سفید رنگ کے پرندے کا گوشت عمدہ ہوتا ہے۔ اس میں حرارت کم اور رطوبت زیادہ ہوتی ہے نیز اس کی عمر بھی بہت کم ہوتی ہے۔ اس پرندے کا گوشت گرم مزاج لوگوں کے لئے مفید ہے اور ان کے لئے بھی مفید ہے جن پر صفراء کا غلبہ ہو۔ اسی طرح نوجوانوں کے لئے بھی اس پرندے کا گوشت مفید ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک اس پرندے کا گوشت بہت گرم ہوتا ہے نیز اس پرندے کے گوشت میں بھیڑ اور نمڑی سے بھی زیادہ حرارت ہوتی ہے اور اس کا پونا انسان کے معدہ کی طرح ہوتا ہے۔

الحکم۔ حوصل کا شرعی حکم یہ ہے کہ ”حوصل“ حلال ہے۔ امام رافعی وغیرہ نے اسی بات کو نقل کیا ہے پس اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس پرندے کے متعلق ”طیر الماء“ (پانی کے پرندے) کی صورت کیوں نہیں اختیار کی گئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ صورت ان پرندوں کیلئے ہے جو ہمیشہ پانی میں رہتے ہیں کیونکہ یہ پرندہ پانی میں تو جاتا ہے لیکن پھر پانی سے علیحدہ ہو جاتا ہے یعنی یہ پرندہ گھریلو بطور کی مش ہے۔

علامہ دیرری فرماتے ہیں کہ میں نے اس پرندہ کو مدینہ طیبہ میں دیکھا ہے۔ نیز ان پرندوں میں سے ایک پرندہ کئی سال تک مدینہ منورہ میں رہا اور مدینہ منورہ کی ٹالیوں میں بھرتا رہا۔

الْحُلَّانُ

"الحُلَّانُ" (بکری کے پیٹ میں پایا جانے والا بچہ) اُصمٰی کہتے ہیں کہ "حُلَّان" سے مراد چھوٹی بکریاں ہیں۔ ابن مسکیت کہتے ہیں کہ "حُلَّان" سے مراد بکری کا وہ بچہ ہے جو ترقانی میں ذبح کیا جاسکے۔ حدیث میں "حُلَّانُ" کا تذکرہ | حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس بکری کے متعلق جو گناہیں تھیں اور جسے ایک محرم نے قتل کرو یا تھا فیصلہ فرمایا کہ اسکے نشان میں اسی قسم کی بکری دی جائے۔ (الحدیث)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت عثمانؓ کو اس طرح ذبح (یعنی شہید) کیا گیا جس طرح نہایت بے دردی سے بکری کے پیٹ میں موجود بچہ کو ذبح کیا جاتا ہے۔ یعنی حضرت عثمانؓ کا خون بکری کے بچے کے خون سے بھی زیادہ ارزاں سمجھا گیا۔ ("الحُلَّان" کا شرعی حکم انشاء اللہ آگے آئے گا)

حَيْدَرَة

"حَيْدَرَة" شیر کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

احادیث نبویؐ میں "الحیدرۃ" کا تذکرہ | حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ مجھے فرودا خبر کے دن رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کے پاس بھیجا اور حضرت علیؓ اس وقت آشوب چشم میں مبتلا تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسولؐ کا محبوب ہے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے محبت کرتے ہیں۔ حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا تو حضرت علیؓ کی آنکھوں میں تکلیف تھی یہاں تک کہ حضرت علیؓ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا۔ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا اعاب دکن حضرت علیؓ کی آنکھوں پر لگایا جس سے فرودا ہی ان کی بیماری ختم ہو گئی اور پھر اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جھنڈا حضرت علیؓ کو دے دیا۔

راوی کہتے ہیں کہ یہودیوں کی طرف سے حضرت علیؓ کے مقابلہ کے لئے مرحب یہ اشعار پڑھتا ہوا آیا۔

فَذُغْلِبْتُ خَيْرِ اَبْنِيْ مُرْخَبٍ شَاكِيْ السَّلَاحِ يَطْلُ مُخْرَبٍ

"تحقیق اہل خیر اس بات سے واقف ہیں کہ میں مرحب کے ہوں اور ہتھیار بند اور جنگ کا ناہان ہوں"

راوی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ مرحب کے جواب میں یہ اشعار پڑھتے ہوئے آگے بڑھے۔

اَنَا الَّذِيْ سَمِعْتِيْ اَبْنِيْ خَيْرَةَ تَخْلِيْتُ غَايَاتِ كَرِيْمَةِ الْمُنْظَرَةِ

"میں وہ ہوں کہ جس کی ماں نے اس کا نام "حیدرۃ" رکھا تھا اور میں جہاڑی کے اس شیر کی مانند ہوں کہ لوگ جس کی طرف

دیکھتے ہوئے کانپتے ہیں"

”أَكْبَلَهُمْ بِالسَّيْفِ كَيْلَ السِّنْدَرَةِ“

”اور میں تلوار سونت کر بجلی کی طرح دشمن پر ٹوٹ پڑتا ہوں“

پس حضرت علیؑ نے مرحب پر در کیا اور اس کا سرتن سے جدا کر دیا اور خیر فتح ہو گیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)
 سبکی فرماتے ہیں کہ قاسم بن ثابت نے ”حیدرہ“ کی وجہ تسمیہ کے متعلق تین اقوال نقل کئے ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ
 کتب قدیمہ میں حضرت علیؑ کا نام اسد مذکور تھا۔ نیز ”اسد“ اور ”حیدر“ کے الفاظ شیر کے لئے مستعمل ہیں اس لئے ”حیدرہ“
 کہا گیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت علیؑ کی والدہ محترمہ حضرت فاطمہ بنت اسد نے حضرت علیؑ کی ولادت کے وقت آپ کا نام اپنے باپ
 کے نام کی طرف منسوب کرتے ہوئے ”اسد“ رکھ دیا کیونکہ حضرت علیؑ کے والد حضرت ابوطالب اس وقت موجود نہیں تھے۔ پس جب
 حضرت ابوطالب تشریف لائے تو انہوں نے آپ کا نام علیؑ رکھ دیا۔

تیسرا قول یہ ہے کہ بچپن میں حضرت علیؑ کا لقب ”حیدرہ“ تھا چنانچہ آپ کا جسم مبارک شیر کی طرح پُر گوشت اور شکم بڑا تھا اس
 لئے آپ کو بھی ”حیدرہ“ کہا جانے لگا۔

اسی لئے ایک چور نے حضرت علیؑ کی ”نافع نامی“ جیل سے بھاگتے ہوئے یہ کہا تھا۔

وَلَوْ أَنِّي مَكْنُثٌ لَهُمْ قَلِيلًا
 لَجَرُّونَنِي لِحَيْدَرَةِ الْبَطِينِ

”اور اگر میں ان کی قید میں کچھ عرصہ اور نہ خیر تا تو وہ ضرور مجھے کھینچ کر بڑے شکم والے کے سامنے ڈال دیتے“

پس مرحب نے جنگ خیر سے قبل خواب میں دیکھا تھا کہ اسے ایک شیر نے پھاڑ دیا ہے۔ پس جب حضرت علیؑ نے جنگ
 خیر میں مرحب کے مقابلہ میں جاتے وقت یہ اشعار پڑھے تو مرحب کو اپنا خواب یاد آ گیا اور وہ خوفزدہ ہو کر کانپنے لگا۔ علامہ
 دبیرؒ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ سے ایک شرعی مسئلہ نکلتا ہے کہ جنگ میں اس طریقہ پر بازی لگانا جائز ہے کہ بازی لگانے والا
 اگر قتل کر دیا جائے تو عام مسلمانوں کو اس سے نقصان نہ پہنچے۔ پس اگر کوئی کافر مقابلہ کی دعوت دے تو کسی مسلمان کو اس کے
 مقابلہ کے لئے نکلتا مستحب ہے۔

حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ غزوہ بدر کے دن مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے سب سے پہلے عقبہ اور اس کے بیٹے اور
 بھائی میدان جنگ میں اترے اور مقابلہ کی دعوت دی۔ پس ان کیلئے تین انصاری نوجوان میدان جنگ میں اترے۔ پس عقبہ
 نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو؟ پس انہوں نے اپنا تعارف کرایا۔ پس عقبہ نے کہا ہمیں تم سے کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف
 اپنے قریشی رشتہ داروں سے لڑنا چاہتے ہیں۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حذرہ کھڑے ہو جاؤ۔ اے علیؑ کھڑے
 ہو جاؤ اے عبیدہ بن حث کھڑے ہو جاؤ پس حضرت حمزہؓ عقبہ کے اور حضرت علیؑ اس کے بھائی شیبہ کے اور حضرت جیدہؓ ولید
 بن عقبہ کے مقابلہ میں آکھڑے ہوئے۔ پس حضرت عبیدہؓ اور ولید کے درمیان صرف وہ دو ہاتھ چلنے پانے تھے کہ دونوں زخمی
 ہو گئے۔ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ شیبہ اور عقبہ کو قتل کرنے کے بعد ہم دونوں (یعنی حضرت علیؑ اور حضرت حمزہؓ) نے ولید کو قتل

کر دیا اور حضرت عبیدہؓ کو اٹھا کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آئے اس حال میں کہ حضرت عبیدہؓ کے زخموں سے خون بہہ رہا تھا۔

پس حضرت ابو عبیدہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا مجھے شہادت کی موت نصیب ہوگی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا کہ کاش آج ابوطالب زندہ ہوتے تاکہ انہیں ہمارے حق پر سب سے زیادہ کابھین آجاتا۔ (رواہ ابوداؤد و اسناوی)

حضرت ابو عبیدہؓ نے حضرت ابوطالب کا شعر پڑھا کہ ۔

وَلَا نَسْلُبُهُ حَتَّى نَضْرَعَ خَوْلَهُ

وَنَذْهِلُ عَنْ أُنثَانَا وَالْخَلَالِ

”اور ہم ان کو (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو کبھی تہارے سپرد نہیں کریں گے یہاں تک کہ ہماری لاشیں گر جائیں اور ہم اپنی اولاد

اور بیویوں سے جدا ہو جائیں۔“

اس کے بعد حضرت ابو عبیدہؓ نے یہ اشعار پڑھے ۔

قَاتِلْ تَقْطَعُوا رَجُلِي فَأَنْتَ مُسْلِمٌ

أَرْجُو بِمَا عَيْشُنَا مِنَ اللَّهِ غَالِبًا

”پس اگرچہ دشمنوں نے میرا پاؤں کاٹ ڈالا لیکن میں بے پردہ ہوں کیونکہ میں مسلمان ہوں اور اسی کی بدولت مجھے اللہ تعالیٰ

سے بلند پایہ زندگی کی امید (یعنی شہادت کی امید) ہے۔“

وَالْبَنِي الرَّحْمَنُ فَضْلًا وَحِنَةً

لِبَنَانَا مِنَ الْإِسْلَامِ غَطَّى الْمَسَاوِيَا

”اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و احسان سے مجھے اسلام کا ایسا لباس پہنا دیا ہے جس نے میری برائیوں کو ڈھانپ دیا ہے۔“

امام شافعی فرماتے ہیں کہ غزوہ خندق میں عمرو بن عبدود جنگ کی دعوت دیتے ہوئے میدان میں اترا اور وہ سر سے پاؤں تک

لوہے سے ڈھکا ہوا تھا۔ پس اس کی پکار پر حضرت علیؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوں اس کے

مقابلے کے لئے پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرو ہے بیٹھ جاؤ۔ پس عمرو نے آواز دی کہ کیا تمہارے درمیان کوئی مرد نہیں جو

میرا مقابلہ کرے اور عمرو کہنے لگا کہ اے مسلمانو! تمہاری جنت کہاں گئی جس کے بارے میں تمہارا دعویٰ تھا کہ تم میں سے جو بھی مارا

جائے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ اب تم میں سے کوئی میرے مقابلہ کے لئے کیوں نہیں نکلتا؟ پس حضرت علیؓ کھڑے ہوئے اور عرض

کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کا مقابلہ کروں گا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرو ہے بیٹھ جاؤ۔ پس تیسری مرتبہ پھر

عمرو نے دعوت جنگ دی اور جزیرہ اشعار پڑھے۔ پس حضرت علیؓ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کا

مقابلہ کروں گا! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ عمرو ہے۔ حضرت علیؓ نے عرض کیا اگر یہ عمرو ہے تو آپ اس کی کچھ پردہ نہ کریں۔

پس رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ کو اجازت دے دی۔ پس حضرت علیؓ آگے بڑھے یہاں تک کہ عمرو کے سامنے پہنچ گئے۔ پس عمرو نے علیؓ

سے کہا تم کون ہو؟ پس حضرت علیؓ نے فرمایا میں علی بن ابی طالب ہوں۔ عمرو نے کہا کھینچ مجھے تیری ضرورت نہیں میں تو تیرے دشمن

عمرو بن عبدود عربوں کے ایک بہت بڑے کام تھا۔ اس کے نام پر مشرکین اکثر اپنے نام نکال کر تے تھے عمرو بن عبدود مشرکین کا ایک بڑا

ترو پھولوں اور سردار تھا۔ حضرت علیؓ نے جنگ میں اپنی گلا سے حرکت کے گات ۱۳۱۱ (شاہکار اسلامی ایشیاٹک سوسائٹی لاہور) ۱۱۷

داروں میں سے کسی سے لڑنا چاہتا ہوں جو عمر میں تجھ سے زیادہ ہو، پس میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ میں تیرا خون بہاؤ۔ پس حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم مجھے تو تیرا خون بہانا برا معلوم نہیں ہوتا۔ پس عمرو غصہ سے سرخ ہو گیا اور گھوڑے سے اترا اور اس نے تلوار سونت لی جو آگ کے شعلے کی طرح چمک رہی تھی۔

پھر غصہ کی حالت میں حضرت علیؑ کی طرف متوجہ ہوا اور تلوار کا وار کیا۔ پس حضرت علیؑ نے اس کو اپنی ڈھال پر روکا لیکن وار اس قدر شدید تھا کہ تلوار ڈھال کے اندر گھس گئی اور حضرت علیؑ کے سر مبارک کو بھی زخمی کر دیا۔ پس حضرت علیؑ نے عمرو پر حملہ کیا تو وہ مردہ ہو کر زمین پر گر پڑا۔ پس فضا غبار آلود تھی اس لئے جنگ کا منظر کسی کو دکھائی نہیں دیا۔ چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کی آواز سنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ تحقیق علیؑ نے عمرو کو قتل کر دیا ہے۔ (رواہ الشافعی)

چنانچہ بعض روایات میں مذکور ہے کہ جب حضرت علیؑ اور عمرو کا مقابلہ ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج ایمان (بصورت علیؑ) کفر و شرک (بصورت عمرو) سے صف آراء ہے۔

حضرت علیؑ کی تلوار کا نام ذوالفقار تھا۔ حضرت علیؑ کی تلوار کو ذوالفقار اس لئے کہا جاتا تھا کہ اس کے وسط میں نشانات تھے اور یہ تلوار منہ بن حجاج کی تھی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ بدر میں اس کے سامان میں سے ملی تھی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تلوار حضرت علیؑ کو دے دی تھی۔ نیز یہ تلوار خانہ کعبہ کے قریب پائے جانے والے دینے کے لوہے سے تیار کی گئی تھی جو جبرہم یا کسی اور کے دھینے کے ساتھ برآمد ہوا تھا۔ عمرو بن معدیکرب کی تلوار بھی اسی لوہے سے تیار کی گئی تھی۔

تقریباً سب سالار کے لئے ضروری ہے کہ وہ مندرجہ ذیل حیوانی صفات سے متصف ہو۔ (۱) قوت قلب میں شیر کی طرح ہو جو نہ ہمت ہارتا ہے اور نہ فرار ہوتا ہے۔ (۲) کبر میں پھٹے کی طرح ہو کیونکہ چیتا دشمن کے سامنے سرنگوں نہیں ہوتا۔ (۳) شجاعت میں رجبہ کی مانند ہو کیونکہ رجبہ اپنے تمام اعضاء سے دشمن کو قتل کرتا ہے۔ (۴) حملہ کرنے میں خنزیر (سور) کی طرح ہو کیونکہ یہ حملہ کرنے کے بعد پیچھے نہیں پھیرتا۔ (۵) غارت گری میں بھیڑیے کی طرح ہو کیونکہ بھیڑ یا اگر ایک سمت سے ناکام ہوتا ہے تو فوراً دوسری طرف سے حملہ آور ہو جاتا ہے۔ (۶) ہتھیاروں کا بوجھ اٹھانے میں چوئی کی طرح ہو جو اپنے وزن سے کئی گنا زیادہ وزن اٹھا لیتی ہے۔ (۷) ثابت قدمی میں پتھر کی مانند ہو جو اپنی جگہ سے نہیں ہٹتا۔ (۸) وفاداری میں کتے کی مثل ہو جو اپنے مالک کی اتباع میں آگ میں داخل ہونے سے بھی گریز نہیں کرتا۔ (۹) صبر میں گدھے کی مانند ہو۔ (۱۰) موقع شناسی میں مرغ کی مثل ہو جو کبھی موقع ضائع نہیں کرتا۔ (۱۱) حفاظت میں سارس کی مانند ہو۔ (۱۲) محنت و مشقت میں بھڑ کی طرح ہو۔ نیز بھڑ ایک چھوٹا سا جانور ہے جو خراسان میں پایا جاتا ہے۔

الْحَيَرَمَةُ

”الْحَيَرَمَةُ“ اس سے مراد گائے ہے اس کی جمع کے لئے ”حیرم“ کے الفاظ مستعمل ہیں، ابنِ احمر نے کہا ہے کہ۔

تَبْدَلُ أَذْمًا مِنْ طِبَاءٍ وَ حَيَرَمًا

”ہر کان چڑاگا کے چڑے میں تبدیل ہو جاتا ہے“

الْحَيَّةُ

”الْحَيَّةُ“ (سانپ) یہ اسم جنس ہے۔ اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث دونوں پر ہوتا ہے۔ یہی اگر مذکر اور مؤنث میں تفریق کرنا مقصود ہو تو اس طرح استعمال کرتے ہیں۔ ”هَذَا حَيَّةٌ ذَكَوْرٌ وَهَذَا حَيَّةٌ اُنْثٰی“ (یہ مذکر سانپ ہے اور یہ مؤنث سانپ ہے) مبرد نحوی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں لکھا ہے کہ ”حَيَّةٌ“ میں تاہ جنس کے لئے ہے جیسے ذجاجہ اور بظۃ میں تاہ جنس ہے۔ بعض اہل عرب سے اس طرح بھی مراد ہے ”زَابَتْ حَيًّا عَلٰی حَيَّةٍ“ (میں نے ایک سانپ کو سانپ کی اوپر دیکھا) اور ”حَيَّةٌ“ کی طرف نسبت کا استعمال ”حیوی“ ہوتا ہے۔ اسی طرح ”حیات“ کے مذکر کیلئے ”حیوت“ کے الفاظ بھی مستعمل ہیں۔ اسمی نے کہا ہے۔

وَبَاكِلِ الْحَيَّةِ وَالْحَيَوْنَ

”اور سانپ پھیلوں کو تو کھا جاتا ہے لیکن بوڑھوں کو چیر پھاڑ دیتا ہے“

ابن خالو یہ کہتے ہیں کہ سانپ کے ایک سو کے قریب نام ہیں۔ سبکی سے مسعودی نے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب سانپ کو

دنیا میں بٹے جانے والے بے شمار انواع و اقسام کے جانوروں میں سے سانپ اپنی منفرد جسمانی ساخت اور پراسرار عادات و خصائص کی وجہ سے دوسرے ہر خطے اور ہر زمانے کے لوگوں کے لئے ڈراؤ خوف کی علامت بنا دیا ہے۔ موجودہ زنی یافتہ دور جہاں علم کی دوسری شاخوں میں بے انداز ترقی ہوئی ہے وہاں جانوروں کے مطالعہ نے ایک ناقاعدہ سائنس کی صورت اختیار کر لی ہے۔ جانوروں کے علوم کے ماہرین جانوروں کی عادات و خصائص دیکھ کر حیرت اور حیرانی عادت پر دن رات کام کر رہے ہیں۔ ایک مختار انداز سے کے مطابق برصغیر میں تقریباً ۳۰ انواع کے بری اور ۴۱ انواع کے بحری سانپ شامل ہیں جو دنیا میں پائے جانے والی تقریباً تین سو سے زائد رکھتے ہیں۔

سانپ ارتقاء جسمانی بنات اور عادات و خصائص سانپ اپنے جسم کی بنات اور عادات و خصائص کی وجہ سے منفرد جانور ہے۔ سانپ کو یہ جسمانی انفرادیت کیسے عطا ہوئی؟ جتنی طود ہر کوئی نہیں بتا سکا البتہ سائنس دانوں نے بعض شاہد کی بنا پر کچھ اندازے لگائے ہیں جن کے مطابق سانپ کے ارتقاء کی کہانی کچھ یوں بنتی ہے۔ لاپازوفس اور فریجانی (LAPPARENTOPHISDEFRENNE) سائنسدانوں کے مطابق قدیم ترین سانپ ہے۔ یہ سانپ ۱۳ لاکھ سال قبل شمالی افریقہ میں پایا جاتا تھا جہاں سے اس کے چند نمونہ (FOSSILIZED) پائے گئے ہیں۔ یہ سانپ چھپکلی زیادہ سانپ کم تھا۔ اس کا جسم لمبا اور ٹانگیں باریک اور چوٹی نہیں جڑا ہوا ہنس معدوم ہو رہی تھیں۔ یہ سانپ اپنے جسم کا بوجھ ٹانگوں پر برداشت نہیں کر سکتا تھا اور زمین پر گھسکتا جاتا تھا اور چلنے وقت زیادہ تر جسم کی بل اور دلہریں اسے حرکت کرنے میں مدد دیتی تھیں۔ آنکھوں کے پونے آدھے میں مل گئے تھے اور شفاف تھے۔ کان کا سوراخ بہت چھوٹا بند ہو چکا تھا۔ آج سے ۱۵۰ لاکھ سال قبل جب یہ چھپکلی ناسانپ ارتقاء پذیر تھے اسی زمانہ میں چھوٹے چھوٹے ممالیا کی بے شمار انواع باقی جاتی تھیں جو جگہ جگہ زیر زمین بلوں میں رہتے تھے۔ چنانچہ ان چھپکلی ناسانپوں کے ماحول میں یہ ممالیا اکثر سے شامل تھے۔ ان گرم جسم ممالیا کا شمار انواع باقی جاتی تھیں جو جگہ جگہ اندھیرے میں گمراہ پڑتا تھا۔ چنانچہ سانپ خصوصی حیاتیات کے ذریعہ گرم خون جانوروں کا اندھیرے میں پے چلائے گا اگرچہ اس سلسلہ میں زیر زمین جنگ بلوں میں جانا پڑتا تھا جہاں ان کی ٹانگیں رکھنا دشمنی کا نشان اور انھیں مٹی سے بھر جانے۔ ان دنوں کے خلاف سانپ کے جسم میں تبدیلیوں کا ایک سلسلہ شروع ہوا۔ چنانچہ لاکھوں سال کے دوران آہستہ آہستہ تبدیلیوں کے باعث چھپکلی کا جسم ایک لمبے جسم میں تبدیل ہو گیا۔ آنکھ کے پونے آدھے میں مل کر شفاف ہو گئے۔ کان بند ہو گئے اور زمین میں پیدا ہونے والی دھمک سے آشنا ہوئے۔ سانپ کی زبان لمبی اور مائل اور صرف دیکھنے کا عمل کرنے کے قابل بلکہ سمجھنے کی حس بھی اس میں شکل ہو گئی اور اسی طرح سانپ اپنی تازم تر منفرد خصوصیات کے ساتھ معرض وجود میں آیا۔ چنانچہ ان جسمانی تبدیلیوں کی وجہ سے سانپ اب زیادہ تر زیر زمین زندگی گزارنے کے قابل تھا جہاں اسے نہ صرف خوراک سمیٹا ہوتی تھی بلکہ اپنے دشمنوں سے حفاظت بھی ملتی تھی۔

زمین پر اتارا تو سب سے پہلے اس کو "بھستان" میں اتارا۔ پس دیگر ممالک کی یہ نسبت "بھستان" میں سانپ بکثرت پائے جاتے ہیں

زہر: سانپ کا زہر "سیرا" بے مزہ ہے۔ بو کسی قدر تکلیف اور شفاف مادہ ہے۔ تازہ زہر میں چھوٹے چھوٹے ذرات حیرت ہیں جو کچھ دیر بعد زہر کے پیندے میں بیٹھ جاتے ہیں۔ زہر ۳۵ درجہ سینٹی گریڈ تک دیر کھنے پر سوکھ کر بھورے رنگ کی گھٹوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں جو ٹکین پانی میں بخوبی حل ہو جاتا ہے۔ زہر کچھ تیز الی اثر دکھاتا ہے۔ ۹۰ درجہ ۱۰۲ درجہ سینٹی گریڈ پر اس کا زہر پلاہن ختم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح ہاشم خاسرے (الطراواکلت) ULTRA VIOLET روشنی اور ایکس ریز (X-RAYS) سے غیر موثر کر دیتی ہیں۔ زہر ایک پیچیدہ کیمیائی مرکب ہے جس میں بہت سی لحمیاتی خاسرے، نمکیات اور کسی قدر پانی بھی شامل ہوتا ہے۔ یہ زہر پلے خاسرے ہاشم خاسرہ کی طرح شکار کے جسم کے غلیظات اور ہاتھوں کو توڑ پھوڑ کر انہیں تباہ و برباد کر دیتے ہیں جس سے شکار فوری طور پر ہلاک ہو جاتا ہے۔ چنانچہ شکار کو ہاشم کرنے کے لئے سانپ کے نظام انہضام کو زیادہ محنت نہیں کرتا پڑتی۔ اکثر غیر زہریلے سانپوں کی تھوک میں زہریلا پین پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ان کے کانٹے سے بھی مار گزیدہ فوری طور پر بے حس اور مفلوج ہو جاتا ہے۔ سانپ ایک وقت میں اپنا سارا باؤز زہر خارج نہیں کرتا۔ ہر نوع کا سانپ ایک خاص مقدار خارج کرتا ہے جس کا تعلق عام طور پر شکار کی نوع اور اس کے جسم کے ذیل ذول سے ہوتا ہے۔ ذنٹے کے عمل کی کئی صورتیں ہوتی ہیں۔ سانپ ذنٹے کے دوران زہر کا استعمال نہیں کرتا مار گزیدہ کو صرف زخم کی تکلیف دیتی ہے زہر کے اثرات ظاہر نہیں ہوتے۔ اس قسم کے ذنٹے کو ڈرائی بائٹ (DRY-BITE) کہا جاتا ہے۔ بعض دفعہ زخم میں تھوڑا زہر داخل کیا جاتا ہے اس صورت میں کچھ اثرات ظاہر ہوتے ہیں جو جلد ہی ختم ہو جاتے ہیں اور مار گزیدہ جلد صحت یاب ہو جاتا ہے لیکن جب سانپ غصے میں ہو یا زیادہ زہر کی گھٹیا ہو یا سخت بھوکا ہو اس وقت زہر کا بھر پور استعمال کرتا ہے اور بھر پور اثرات ظاہر ہوتے ہیں جو طبی امداد کا فوری انتظام نہ ہو سکے کی صورت میں جان لیوا ثابت ہو سکتے ہیں، بعض دفعہ سانپ بار بار حملہ کرنے کے دوران اپنا منہ بند رکھتا ہے جس کا مقصد زہر کرنے والے کو ڈرانا ہوتا ہے۔ اس قسم کے حملہ کو موک سٹرائیک (MOCK-STRIKE) کہا جاتا ہے۔

مار گزیدگی اور علاج: عام طور پر مار گزیدگی کا حادثہ جان لیوا ثابت نہیں ہوتا۔ یہ کہنا کہ مار گزیدگی واقعی مہلک ثابت ہوگی بہت مشکل ہے کیونکہ خطرے کا انحصار زہر کی مقدار پر ہے جو زخم میں داخل کیا گیا ہے۔ بہر حال ہر قسم کے حادثے بچنے کی خاطر ہر مار گزیدگی کے واقعہ کو خطرناک سمجھنا چاہیے اور پوری توجہ اور کوشش سے مناسب علاج کا انتظام کرنا چاہیے۔ خوش قسمتی سے نیشنل ہیلتھ لیبارٹریز اسلام آباد پاکستان میں پائے جانے والے خطرناک سانپوں کے زہر کے خلاف انٹی دین (تزیاق) تیار کر رہی ہیں جو ٹھک کے بڑے بڑے ہسپتالوں میں مہیا کی جا رہی ہیں۔ مار گزیدگی سے متعلق درج ذیل امور کا خیال رکھنا ضروری ہے۔

- (۱) خود پر سکون رہیے اور مریض کو پرسکون رکھئے اور گردائشے ہونے والے لوگوں کو وہاں سے ہٹا دیجئے۔
- (۲) مریض کو سکون سے لٹا دیجئے اس کی امت بندھائیے کوئی دعا پڑھنے کی تلقین کیجئے کوئی دعا پڑھ کر زخم پر پھونکئے جس سے مریض کو قدرے سکون حاصل ہوگا۔ عام طور پر مار گزیدہ نفسیاتی صدمہ کی حالت میں ہوتا ہے۔
- (۳) زخم کو گتے کی پڑ سے صاف کیجئے اور زخم پر صاف کپڑا ڈال دیجئے تاکہ مٹی یا کھیتوں سے بچاؤ ہو۔
- (۴) فوری طور پر پٹی کا انتظام کیجئے اس کے لئے آپ رد مال اسی کا ٹکڑا لگھا س استعمال کر سکتے ہیں زخم سے چھڑاچ اور دھتلی پنی باندھ دیں پھر پٹی پنی سے ایک فٹ کے فاصلے پر دوسری پنی باندھ دیں۔ ایک گز کی کٹڑے کو پنی میں ڈال کر گھمایے تاکہ پنی جسم کے ساتھ کس جائے۔ اسی طرح دوسری پنی کے ساتھ کیجئے ان پٹیوں کو ٹائیک کہا جاتا ہے۔ انہیں ہر پانچ منٹ پر ڈھیلا کر دیں اور پھر کر دیں۔ ان پٹیوں کی وجہ سے خون کا بہاؤ دل کی طرف کم ہو جائے گا۔ یاد رکھئے اگر آپ ٹائیک کو ڈھیلا نہیں کریں گے تو خون کے دباؤ سے ٹائیک کے پھول کو زہر سے زیادہ نقصان پہنچ سکتا ہے۔
- (۵) مریض کو اسپرین کی گولی دیں یا کوئی مشروب دے دیں مریض کو یہی بتائیں کہ یہ دوائی ہے جس سے وہ شفا یاب ہو جائے گا۔
- (۶) یاد رکھئے مار گزیدگی کا مریض سخت صدمے میں ہوتا ہے اور یہ صدمہ جان لیوا بھی ثابت ہو سکتا ہے کوشش کیجئے اس سے باتوں باتوں میں سانپ کے رنگ اس کے ذنٹے کے عمل اور دوسری تفصیلات معلوم کریں جس سے سانپ کی نوع کو متعین کیا جاسکے۔

اور اگر "عربذ" (سانپ کی ایک قسم) جو سانپوں کو کھاتا ہے نہ ہوتا تو سانپوں کی کثرت کی وجہ سے "اہل بھتان" نفل مکانی کر جاتے۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سانپ کو اصفہان میں، الہیس کو جدو میں، حضرت حمزہ کو عرفات میں اور حضرت آدم علیہ السلام کو "جبل سرائندپ" میں اتارا۔

سرا ند پ | یہ بحر ہند میں ملکیت چین کا ایک جزیرہ ہے۔ اس کا پہلا انتظام بلند ہے کہ جہاز سے سفر کرنے والے اس پہاڑ کو کئی دن کی مسافت کی دوری سے دیکھ لیتے ہیں اور اس پہاڑ کے ایک پتھر پر حضرت آدم علیہ السلام کے قدم مبارک کا نشان بنا ہوا ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ ہر روز رات کے وقت اس نشان پر ضرور بجلی جیسی چمک (روشنی) نظر آتی ہے حالانکہ اس وقت آسمان پر بادلوں کا نام و نشان بھی نہیں ہوتا اور ہر روز اس نشان پر ضرور بارش ہوتی ہے جو اس نشان کو دھو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ سرخ یا قوت اور الہس اسی پہاڑ پر پایا جاتا ہے۔ پس جب بارش ہوتی ہے تو یہ پانی کے بہاؤ کے ساتھ اوپر سے چھپتا جاتا ہے۔ (سری لنکا کو بھی سرائندپ کہتے ہیں) امام قزوینی فرماتے ہیں کہ اس جگہ پر عود ہندی کافی تعداد میں پائی جاتی ہے۔ علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ "جبل سرائندپ" "سائید ما" کے قریب ہے۔ "سائید ما" ایک جزیرہ ہے جو بحر ہند اور بحر فلزم کے ساتھ واقع ہے۔ "سائید ما" "خون ریزی کرنے" کے معنوں میں مستعمل ہے۔ "سائید ما" کو "سائید ما" اس لئے کہا جاتا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں جاتا کہ وہاں پر خون ریزی نہ ہوتی ہو۔ الہری نے اپنی کتاب "نجم" میں اور جوہری نے سیدیہ سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ قیصر روم اور کسریٰ فارس کے درمیان جنگ ہوئی۔ قیصر روم کسریٰ کی ملکیت میں داخل ہو گیا لیکن کسریٰ نے جوابی حملہ کر کے قیصر کو پناہ ہونے پر مجبور کر دیا اور فوج لے کر قیصر کے تعاقب میں نکلا اور جزیرہ "سائید ما" کے مقام پر قیصر کو گھیر لیا۔ پس قیصر کی فوج کے سپاہی مرعوب ہو کر بھاگ گئے۔ پس کسریٰ کی فوج نے قیصر کے سپاہیوں کا تعاقب کر کے انہیں کتوں کی طرح قتل کر دیا لیکن قیصر فرار ہو گیا اور گرفتار نہ (۷) مریش کو قریب ترین ہسپتال میں پہنچانے کے لئے مناسب سواری کا انتظام فوری طور پر کریں۔ مریض کو زور باکھل نہ لگانے دیں اسے آرام سے لیٹنے کی تلقین کریں اور اس پر چار ڈال دیں۔

(۸) اگر مریض تھکے وغیرہ کے تو اسے ایک پہلو پر کر دیں تاکہ اس کے نظام حمل میں نہ چلی جائے اور فطرے کا سبب نہ بن سکے۔

(۹) مریض کے ساتھ آنے والے اس کے رشتہ داروں کو خاموشی سے تلقین کریں۔ انہیں ایسی باتیں کرنے سے روکیں جس سے مابوی پیدا ہو یا شاید مریض کے علاج کے لئے ڈاکٹر کو خون کی ضرورت پڑے۔ خون دینے کے لئے مریض کے رشتہ داروں کو تیار کریں۔

(۱۰) کوشش کریں کہ مارگریڈ کی بی بیٹوں سانپ مل جائے اسے مار کر ضرور اپنے ساتھ ہسپتال لے جائیں۔ (سرزمین پاکستان کے سانپ مطبوعہ اردو سائنس بورڈ لاہور مئی ۱۹۸۸ء) نیز مزید تفصیل کے لئے اسی کتاب اور سانپ کے متعلق دوسری کتب سے بھی استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ سرائندپ سر لکا کہا جاتا ہے۔ کسی زمانے میں یہ چین کا ایک جزیرہ تھا۔ سری لنکا میں یہ سرائندپ کے نام سے ایک پہاڑ بھی موجود ہے۔

۲۔ یا قوت: دیگر بڑی زبان میں اسے (RUBY) اور ہندی میں مانک کہتے ہیں۔ اپنی پرکشش رنگت، ندرت اور خوش وضعی کے اعتبار سے دوسرے جواہرات سے زیادہ ممتاز سمجھا جاتا ہے۔ اس کا شمار نہایت قیمتی معدنیات میں ہوتا ہے۔ پاکستان اس معدنی دولت سے مالا مال ہے۔ پاکستان میں بہترین قسم کا قیامت ہنزہ دار چترال سے نکلتا ہے۔

۳۔ یا قوت و جواہر کے جواہرات میں لمبائیت نہاں ہے۔ یا قوت زمانہ قدیم ہی سے بہت مقبول و معروف رہا ہے اور ہر زمانے اور ہر دور میں اس کی بے پناہ قدر و منزلت قائم رہی ہے۔ قیمت کے لحاظ سے ہیرے سے بھی زیادہ قیمتی ہے اور دیگر جواہرات کی قیمت سے زیادہ اہم سمجھا جاتا ہے اور کوئی دوسرا چتران

ہوسکا۔ اسی کے متعلق شاعر نے کہا ہے کہ ۔

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيئِدَمَا اسْتَعْبَرَتْ

لِللَّهِ ذُرَّ الْيَوْمِ مِنْ لَا مَهَا

”محبوب نے میرے خونی آنسو دیکھ کر آنسو بھی نہیں بہائے۔ اگر اس کی اس سخت دلی پرکونی اسے ملامت کرے تو یہ بالکل درست ہی ہے۔“

کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ لوگوں کی یہ رائے غلط ہے کہ جواہرات کا سر تاج ”نمبر ۱“ ہے حقیقت میں یاقوت جواہرات کا بادشاہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر قرآن پاک میں اس کا ذکر کیا ہے اور جوں جوں سائنس ترقی کرے گی انسانی عقل و شعور بڑھے گا اور اس پتھر کے خواص نمایاں ہوں گے۔ شاید آپ کو معلوم نہ ہو کہ امریکا کا دفاعی نظام لیزر بیم (LASER BEAM) شعاعوں کا محتاج ہے اور یہ شعاعیں یاقوت کی مرہون منت ہیں۔ ہیکراج، نیلم اور زمرہ سب یاقوت کی ہی اقسام ہیں۔ انہیں یاقوت سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ لیزر بیم شعاعیں یاقوت، نیلم اور زمرہ کے احتراز ہی سے بنتی ہیں۔ یاقوت سے ایک عجیب و غریب چمک نکلتی ہے اس کی سرخی کو شاعر محبوب کے ہونٹوں سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اسطو کہتے ہیں کہ یاقوت شریف اور نیلم پتھر ہے۔ یاقوت مزاج میں سرد و خشک معتدل ہے۔ یہ دنیا کا نادر ترین جواہر ہے۔

یاقوت کی اقسام: ماہرین جواہر یاقوت کی چار اقسام جانتے ہیں۔ (۱) شرقی یاقوت (۲) سپائل روہی، اسے لعل روہانی بھی کہا جاتا ہے (۳) بلیس روہی (۴) روہی سیل۔

اہل عرب اور فارس کے نزدیک یاقوت کی دو اقسام ہیں۔ (۱) یاقوت (۲) لعل۔

دو جدید کے مطابق ماہرین جواہر یاقوت کی مندرجہ ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔

(۱) چولادون (نہایت سرخ) (۲) جوسی (سیاہی مائل سرخ اور یہ نسبتاً گھٹیا ہوتا ہے)

(۳) تاجادت (جس میں شگاف ہوتے ہیں اور یہ بھی گھٹیا اقسام میں شمار ہوتا ہے)

(۴) کلگون (زری مائل) (۵) اطلسی (۶) آتشی (۷) کھیرا (جس کی رنگت کچھ کی طرح ہوتی ہے)

سرخ رنگ کے یاقوت کی اقسام درج ذیل ہیں۔ (۱) سرخ صری (۲) سرخ اودی (۳) سرخ مانچی (۴) سرخ نیوی

یاقوت کی شناخت کا طریقہ: یاقوت خریدتے وقت ہمیشہ اس بات کی احتیاط کرنی چاہیے کہ یہ واقعی خالص ہے کیونکہ ایک لعل روہانی اور گلابی ہیکراج بھی یاقوت سے حیرت انگیز مماثلت رکھتا ہے اور انہیں یاقوت کا نام دے کر فروخت کر دیا جاتا ہے۔ یاقوت کی شناخت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ آپ دو در بین کا مدد سے اسے چیک کریں، دو در بین کے سوا اور کسی چیز سے اس کا فرق معلوم نہیں ہوسکتا۔ ماہرین جواہر کے مطابق اگر یاقوت ایک سفید کاغذ پر رکھ کر اسی کاغذ پر کبوتر کے خون کا تازہ قطرہ ڈالا جائے تو یاقوت اور خون کے قطرہ کا رنگ یکساں ہوگا اور وہ یاقوت بالکل خالص ہوگا اور دیگر جواہر کی نسبت عمدہ بھی، اصلی یاقوت صرف ہیرے سے کٹ سکتا ہے اگر کوئی کم قیمت جواہر اسے کاٹ دے تو وہ اصل یاقوت نہ ہوگا۔

یاقوت کے طبی خواص: یاقوت مقوی اعضاء، ریکسر، مفرح و مقوی قلب ہے۔ حاسب الدم ہونے کے ساتھ ساتھ معتدل خون بھی ہے۔ خون کو اس کی اصلی حالت پر لے آتا ہے اور اسی لئے اسے بلڈ پریشر کی بہترین دوا گردانا جاتا ہے۔ قدیم دور میں حکماء اسے امراض قلب، دورہ سرگی، دماغی امراض، خوف و لرزش کو دور کرنے کیلئے استعمال کرتے تھے۔ اسے سرمہ کی طرح پیس کر آنکھوں میں ڈالا جائے تو بینائی کبھی کمزور نہیں پڑتی۔ حکماء عرب کی تحقیق کے مطابق یاقوت پینے والے کو کبھی معدہ و دماغ کا مرض لاحق نہیں ہوتا۔ اس کی ایک اور ہم خوراک مرگی جنٹون، ہیضہ، طاعون اور اڑاڑے خون کو شفا بخشتی ہے۔ یہ خون کو باقاعدہ متحرک رکھتا ہے۔ زہر افنی (ساپ) اور دھن کے زہر کو دور کرتا ہے۔ ہوا کو ہیضہ سے خراب و مہلک ہونے سے بچاتا ہے۔ خون کو صاف کرتا ہے۔ نبض کی مہلک رفتار کو اصلی حالت میں لاتا ہے۔ روح کی طاقت کو بڑھاتا ہے۔ دل کو استقلال بخشتا ہے غرضیکہ جسمانی حالت کیلئے نہایت شفا بخش جوہر ہے۔ یاقوت کے صحری خواص: یاقوت کے پینے سے انسان کی قدر منزلت میں اضافہ ہوتا ہے۔ کبھی کوئی خود اعتمادی، بحال ہوتی ہے۔ کاروباروں دگنی اور رات چوکی ترقی کرتا ہے۔ یاقوت پینے والا دہائی امراض اور مرگی کے دوروں سے محفوظ رہتا ہے۔ یہ پتھر فراخی دلی اور زندہ دلی پیدا کرتا ہے محبت بڑھاتا ہے، پیچیدہ

سانپ کی مختلف اقسام ہیں۔ ان اقسام میں سے "الرقشا" وہ سانپ ہے جس کے بدن پر سفید اور سیاہ نکتے ہوں۔ اس کو "الرقشا" بھی کہا جاتا ہے۔ نیز اس قسم کا سانپ چت کور یا سائپوں میں سے سب سے زیادہ خبیث ہوتا ہے۔ مابعد نے سلیم کے وصف

مسائل اور اصل نہ ہونے والے خازعات کو حل کرنے میں دو گار ثابت ہوتا ہے۔ یہ حجر چترے کی جھریوں کو دور کرنے کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اگر حجرے پر اس کا سانچ کہا جائے تو حجر یا در ہو جاتی ہیں۔ یا قوت شیطان کو دلی میں نمودیں برپا کرنے سے روکتا ہے۔ بجلی سے محفوظ رکھتا ہے اس کا حکم اس طرح باعث عزت و وقوت ہوتا ہے۔ انسان کو ہوشیاری عطا کرتا ہے پرانے دھم دور کرتا ہے آنے والی مشکلات کا مقابلہ کرنے کی بہت پیدا کرتا ہے یہ ایک قیمتی حجر ہے اوسط درجے کا آدمی اسے حاصل نہیں کر سکتا۔ اس سے طاقتور برقی شعاعیں خارج ہوتی ہیں۔

مشہور و معروف یا قوت ادنیٰ کے چند مشہور و معروف یا قوت درج ذیل ہیں

- (۱) بلیک پرنس رولبی: یہ یا قوت برطانیہ کی ملکیت ہے بلیک پرنس انگلستان کے بادشاہ ایلزبتھ دوم کا بیٹا تھا اور یہ یا قوت اسی کی مناسبت سے "بلیک پرنس رولبی" کہلاتا ہے۔ اس کا رنگ سرخ ہے لہذا ۲۱ بجے اور پھر شمس سے دریافت ہوا تھا۔
- (۲) نیور: یہ یا قوت: بستان برطانیہ میں لگا ہوا ہے "بجی گھر" سے سرخ رنگ کا باقوت ہے یہ یا قوت لکھ دوڑ کو ۱۸۵۱ء میں ایبٹ اینڈ کمپنی نے بطور تحفہ بھیجا تھا۔ اس یا قوت کا خلیق نامور حکمران "جیورنگ" سے ہے۔ کسی زمانے میں یہ جمور رنگ کی ملکیت تھا۔ اس کا نام بھی اس یا قوت پر رکھ دیا ہے اس کا وزن ۳۱۱ قیراط ہے اور یہ دنیا کے مشہور و معروف حجارات میں شمار کیا جاتا ہے۔
- (۳) برما اسٹار رولبی: یہ یا قوت قسم کا یہ یا قوت امریکہ کے کابینہ گھر کی زینت بنا ہوا ہے۔ اس کا وزن تقریباً ۱۱۰ قیراط ہے۔ دنیا کے چند مشہور حجارات میں شمار ہوتا ہے۔

(۴) ڈیوریز رولبی: اس کا وزن ۱۳۸۰ قیراط ہے۔ یہ یا قوت سمیرسون انسٹی ٹیوٹ واشنگٹن میں موجود ہے۔ دنیا کا سب سے بڑا اور عمدہ شمار رولبی ہے

(۵) لای لوگ رولبی: اس کا وزن بھی ۱۰۱ قیراط ہے اور یہ امریکہ کے قومی گھر کی زینت ہے۔ دنیا کا سب سے بڑا اور شمار رولبی میں شمار ہوتا ہے۔

انہماں سے پنجابی میں ہیرا اور انگریزی میں (DIAMOND) کہا جاتا ہے۔ اس کا شمار قیمتی معدنات میں ہوتا ہے۔ انسان اس کو گہرا پیاز سے عرصہ دراز تک ناآشنا رہا ہے اور یہ راز ہزار ہا سال تک پوشیدہ ہی رہا ہے۔ آج بھی صحیح طور پر اس بات کا علم نہیں ہو سکا کہ سب سے پہلے ہیرا کس نے اور کب دریافت کیا۔ البتہ یہ بات درست ہے کہ اس شاندار حجر کو سب سے پہلے دنیا سے روٹھاس کرانے کا سہرا ہندوستان کے سر ہے۔ انسان اس قیمتی حجر سے زمانہ قبل مسیح سے ہی واقف ہو چکا تھا اور اس حجر کو بطور قیمتی زیور کے استعمال کیا جاتا تھا نیز کچھ اور قدیم کتبوں کے مطالعہ سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ ہندوستان میں ایسے کچھ گھر موجود تھے جو ہیرے پر قرض و نگاہ کرتے تھے۔

ہیرے کہاں سے آتے ہیں: ہیرے تخلیق کیسے ہوتے ہیں ان کی بناوٹ میں کون سے عوامل کارفرما ہوتے ہیں یہ حقیقت ابھی تک اسرار کے پردوں میں چھپی ہوئی ہے۔ یہاں تک کہ سائنسدان بھی اس بارے میں یقین سے کوئی بات نہیں بتا سکتے تاہم یہ بات طے شدہ ہے کہ تمام حجارات میں ہیرا اپنی بناوٹ میں سب سے سخت اور انہی سب سے سہا ہے۔ یہ فاعل کاربن ہے۔ بالکل اس کی طرح جو عام جہل میں استعمال ہوتا ہے لیکن یہ کاربن کی بلوری شکل ہے۔ ہیرا زمین کی اندرونی تہوں میں پایا جاتا ہے لیکن یہ ہاں کس طرح بنتا ہے یہ بات دنیا کے ماہرین سائنس دانوں کی نگاہ سے بھی باہر ہے۔

ہیرے کی اقسام: ماہرین الماس (ڈیمنڈ) ہیرے کی مندرجہ ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔

- (۱) گلابی: گلاب جیسا سرخ (۲) پستنی، سبز رنگ (۳) نیل، بھرتیوں (۴) پستنی، زرد رنگ (۵) گریج، انہایت کڑا جس پر داغ ہوں اسے جنن جال یا اہری کہتے ہیں (۶) پستنی، سفید (۷) سمور، خاکی رنگ (۸) پیلا، زرد (۹) کالا سیاہ رنگ (۱۰) کف۔
- یہ فیض الماس کی مندرجہ ذیل چار اقسام ہیں (۱) شرقی پلاسٹرخ (۲) نیلا (۳) سفید (۴) سیاہ۔ ہندو قوم سیاہ ہیرے کو سب دار اور منجھو سمجھتی ہے۔ عرب و فارس کے الماس کی دو طرح ذیل اقسام ہیں (۱) تومار، دلی کو شادی کی طرح دھندلا (۲) کیری، بھرتیوں (۳) کدوئی، سفید (۴) حدیدی، آہنی رنگ۔
- ہونہی ماہرین جو ہیرا کی دو طرح ذیل اقسام بیان کرتے ہیں۔ (۱) شفاف، فرمونی (۲) زرد، ہونہی (۳) بلوری، آسمانی (۴) سبز، زردی (۵) اہل یوسف دوسرے درجے کے الماس کی تین اقسام بیان کرتے ہیں۔

میں یہ اشعار کہے ہیں۔

فَبِئْسَ كَتَابِي سَاوَرَتْنِي ضَيْلَةٌ
مِنَ الرُّقْبِ فِي أَنْيَابِهَا أَلَسَمَ نَاقِعٌ

”میں نے اس پریشانی میں رات گزاری گویا کہ میں سانپ کی گرفت میں ہوں اور سانپ کا دہانہ زہر سے لبریز ہو“

(۱) بورٹ (۲) کاربونید (۳) بولرن۔ دنیا کے مشہور ہیرے درج ذیل ہیں۔

(۱) کوہ نور: یہ دنیا کا سب سے مشہور ہیرا ہے۔ اس ہیرے کی پوری تاریخ اٹھارہ دیکھیں تو اس میں نوحست کا غلبہ نمایاں ہوگا۔ یہ کسی کو اس نہیں آیا۔ تاج برطانیہ کے بیش قیمت جواہرات کا جو ذخیرہ اس وقت ٹاور آف لندن میں رکھا ہے اس میں بڑا ہنگام ہیرا ہے جس کی چمک دمک دیکھ کر سیاہوں کی نگاہیں چکا چوند ہو جاتی ہیں اور یہ دنیا کا مشہور و معروف ہیرا کوہ نور ہی ہے جو اس وقت حکومت برطانیہ کی ملکیت ہے۔ کوہ نور کی مکمل تاریخ سے کوئی واقف نہیں لیکن اس کے متعلق جو قصے مشہور ہیں ان میں بتایا گیا ہے کہ یہ مشہور ہیرا آٹھ سو سال پہلے وکن کے ایک دربار سے ملا تھا۔ ہندوؤں کی نظم میں بھارت میں بھی ہیرے کا ذکر موجود ہے ممکن ہے کہ یہ کوہ نور ہی ہو، کہا جاتا ہے کہ کوہ نور ۱۳۰۲ء میں مالوے کے حکمرانوں کے قبضے میں تھا۔ ان کے پاس سے وہ ولی کے حکمران سلطان علاؤ الدین خلجی کے ہاتھ آیا جو اس کی خوبصورتی کے لحاظ سے اسے بہت عزیز رکھتا تھا۔ سلطان علاؤ الدین خلجی کے بعد یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ یہ بیش قیمت ہیرا ۱۵۲۶ء کی پانی پت کی لڑائی تک کس کے پاس رہا۔ پانی پت کی لڑائی کے بعد میدان جنگ میں مارے جانے والے ایک امیر کی بیوہ نے اپنی حفاظت کی خاطر اسے فارغ مغل شہنشاہ ہار کے بیٹے ہمایوں کے حوالے کر دیا۔ ۱۵۲۹ء میں جب نادر شاہ کی فوجوں نے دہلی فتح کیا تو نادر شاہ نے اس ہیرے کی افادیت کے پیش نظر اس پر قبضہ کرنے کا ارادہ کیا۔ ہمایوں نے یہ اصول ہیرا اپنے والد کی نذر کرنا چاہا لیکن ہار نے اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس کے بعد کوہ نور برسوں تک مغلیہ خزانے کی زینت بنا رہا پھر اسے تخت ملاؤس کی آنکھ میں جڑ دیا گیا۔ تخت ملاؤس اپنے بے شمار قیمتی ہیروں اور اونگھی وضع کے سبب ساری دنیا میں مشہور تھا۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس ہیرے کی شہرت پورے برصغیر میں پھیل گئی اور لوگ اسے عظیم سمجھنے لگے۔ ان کا خیال تھا کہ جس کے پاس کوہ نور ہوگا وہ ہندوستان کے تخت و تاج کا وارث ہوگا۔ گویا اب وہ محض ایک ہیرا نہیں بلکہ اقتدار اور بلند آفاقہ کی علامت بن چکا تھا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جن دو صدیوں تک یہ ہیرا مغلوں کے پاس رہا ہندوستان پر مسلمہ طور پر ان کی حکومت رہی۔ نیز کوہ نور کے متعلق اور بھی بہت سی کہانیاں ہیں جو طوالت کے خوف سے نقل کرنے سے گریز کیا جا رہا ہے۔

(۲) کولینن: اس وقت دنیا کا سب سے بڑا ہیرا ہے۔ یہ ۱۹۰۵ء میں جنوبی افریقہ کی ایک کان سے دریافت ہوا اور یافت کے وقت اس کا وزن ۳۱۰۶ قیراط تھا۔ ۱۹۰۷ء میں یہ ہیرا برطانوی شہنشاہ ایڈورڈ چہتم کو پیش کیا گیا۔ شاہ کے حکم پر اس ہیرے سے نو ہیرے تراشے گئے ’نو میں سے سب سے بڑے ہیرے کو ’کولینن اول‘ کا نام دیا گیا۔ یہ ناشپاتی کی شکل میں تراشا گیا۔ یہ ہیرا برطانوی شہنشاہ کے شاہی عصا میں نصب کیا گیا ہے۔ یہ عصا ہیرے سمیت ٹاور آف لندن میوزیم میں محفوظ ہے۔

(۳) ریجنٹ: یہ ہیرا برصغیر میں دریافت ہوا اور پراسرار طور پر یورپ پہنچ گیا۔ اسے برطانیہ میں تراشا گیا۔ اوپٹ ڈائنمنڈ کا نام دیا گیا۔ ۱۷۱۷ء میں تھامس پنٹ نے اسے ڈیوک آف آئرلینڈ فلپ کے ہاتھ فروخت کر دیا جو فرانس کے ولی عہد تھے۔ اس وقت سے اس کا نام ’دی ریجنٹ‘ پڑ گیا۔ یہ ہیرا تصانیعی اور مہارت کا بہترین نمونہ ہے۔ انقلاب فرانس میں یہ ہیرا انگل لوئی کی تاجی کا باعث بنا۔ اس وقت یہ ہیرا فرانس کے لودر میوزیم میں رکھا ہوا ہے۔

(۴) دی اورلوف: ہیرے کی یہ قیمتی قسم بھی برصغیر سے ہی دریافت ہوئی۔ برصغیر کے ایک مندر میں ایک بت کی آنکھوں میں نصب تھا کہ اٹھارہویں صدی عیسوی میں ایک فرانسیسی سیاح نے اسے وہاں سے چرایا۔ کسی طرح یہ ہیرا ایک ایرانی تاجر کے ہاتھ لگ گیا اس نے یہ ہیرا نہایت گراں قیمت پر جارج اورلوف کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ موصوف نے یہ ہیرا اپنی سابقہ محبوبہ کی شہزادی کو دیا جو روس کی شہزادی تھی۔ اورلوف کو امید تھی کہ یہ قیمتی تحفہ پاکر شہزادی اسے دوبارہ اپنے محبوب کے طور پر قبول کر لے گی لیکن شہزادی نے اس کی امید کو خاک میں ملا دیا اور اس نے کبھی بھی یہ ہیرا استعمال نہیں کیا۔ بعد میں اسے روس کے شاہی عصا میں نصب کر دیا گیا جواب بھی وہیں سے اور اسکو کے ہیروں کے خزانے میں محفوظ ہے۔

(۵) دی ہوپ: یہ مشہور ہیرا جس کا رنگ نیلا ہے کوہ نور کی طرح اپنے مالکان کے لئے بدبختی کی علامت رہا ہے۔ ہوپ تاج فرانس کا سب سے عظیم ہیرا تھا۔ اب یہ ہیرا ’اسٹیتھ سوین انسٹی ٹیوٹ‘ واشنگٹن ہی میں ہے۔

قَنْطَلَقَهُ يَوْمًا وَ يَوْمًا نَزَّاجِعُ

تَبَاذَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ شَرِّ سَبْتِهَا

”سانپ کے ڈسنے کے بعد منتر کرنے والے زہر سے بچاؤ کیلئے منتر پڑھتے تھے، بس یہ منتر کبھی کامیاب ہوتا اور کبھی ناکام ہو جاتا“

تَنْخَلِيْ نِسَاءً فَبِيْ بُذْبُذٍ فَعَاغِفُ

تَسْتَهْدُ مِنْ لَيْلِ النَّمَامِ نَسْبَتِهَا

”سانپ کا ڈسا ہوا بیداری کے عالم میں رات گزارتا ہے گویا کہ عورتوں کے ہاتھوں میں گھٹکرے والے زیور ہوں“

ایک دوسرے شاعر نے کہا ہے ۔

عَفَارِبُ لَيْلٍ نَامَ عَنْهَا حَوَانِهَا

هَمْ أَبْقَطُوا رَقَطَ الْإِفَاعِي وَ نَبْهَوَا

”و بیدار ہے جیسے سانپ کا ڈسا ہوا بیدار رہتا ہے اور راتوں کو کچھوا دھڑا دھڑا پھرتے ہیں لیکن سونے والے سو رہے ہیں“

وَمَا أَقْبَدَ الْأَخْبَارَ إِلَّا رَوَانِهَا

وَهُمْ نَقَلُوا غَبْنِي الَّذِي لَمْ أَفْهَ بِهِ

اور لوگوں نے محبوب کے متعلق میری طرف سے منسوب کر کے وہ باتیں کہیں جو میرے وہم و خیال میں بھی نہیں تھیں اور درحقیقت بہت سی مصیبتیں غلط خبریں پھیلانے کی بناء پر کھڑی ہوتی ہیں۔“

ابن عرب کا خیال ہے کہ ”چت کوریا“ سانپ کو ٹکا ہوتا ہے اور اسی لئے شتر مرغ بھی کوٹکا ہوتا ہے۔

علی بن نصر جشمی کا تذکرہ | علی بن نصر جشمی فرماتے ہیں کہ میں متوکل کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ متوکل ”رفق“ کی تعریف کر رہا

(۶) شاہ ہیرا، تاریخی اہمیت کا حامل شاہ ہیرا ایک غیر معمولی ہیرا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی ہلات گنپ و غریب ہے اور اس جہ سے مٹی کہ انہماں پائے

جانے والے ان چند بہروں میں سے ہے جن کے اوپر تحریر کنندہ ہے۔ یہ ہیرا کوسو سال رکھا ہوا ہے اس ہیرے پر اکبر شاہ کا نظام شاہ اور علی شاہ کے نام کندہ

ہیں۔ اس ہیرے کا تاریخ ایران سے گہرا تعلق ہے۔ یہ ہیرا شہزادہ خسرو نے دارگولان گوردی مغیرہ کے تہران میں لٹی ہو جانے کے عوض جہنم کیا تھا۔

جند گندار ہیرے درج ذیل ہیں (۱) کوٹھ (۲) لٹنی (۳) ڈارلسدان (۴) پلس ہانگ۔

ہیرا عوام شیشے کی مانند شفاف ہوتا ہے لیکن دنیا میں چند ہیرے ایسے بھی ہیں جو رنگ دار ہیں اور چونکہ عام طور پر ہیرا رنگ دار نہیں ہوتا اس لئے یہ رنگیں

ہیرے بھی اوقات میں شمار ہونے لگے ہیں۔

ہیرے کے طبی خواص : چھوٹے درجے کے ہیرے سرد خشک ہیں۔ انھیں عک، اول کی نفوٹ اور اعضا، رگوں کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ ”قوہ قانج“

پرانے بخار اور دیگر امراض میں مفید ثابت ہیں۔ ڈیا پیلس کے لئے بھی بہترین دوا ہے لیکن اس کا استعمال کراچہر جنس کا کام نہیں ہے۔ قاتل طیب ہی

اسے بہتر بن معرفہ جاسکتا ہے۔ ہیرا خوف اور دہشت کو دور کرتا ہے بشرطیکہ وہ ہیرا اس قیراط سے زیادہ وزن کا نہ ہو۔ ہیرے کا کشتہ کبھی جسانی بیماریوں

مثلاً القوہ قانج، ”مرگی“ مرقا، تیز جلد اور درد وغیرہ کے لئے اکسیر ہے۔ ڈیا پیلس میں اکسیر اعظم کا درجہ رکھتا ہے اس کے کشتے کے استعمال سے ہاتھ پان

جی دور ہو سکتا ہے لیکن اس کا استعمال ڈاکٹر یا حکیم کے مشورہ کے بغیر نہیں کرنا چاہیے اور یہ بھی قلعی کر لینی چاہیے کہ کشتہ بھرا مکمل ہے۔

ہیرے کے عہری خواص : ہیرا پیسنے سے جسم صحت مند ہوتا ہے اگر کوئی عورت روز دو میں مبتلا ہے تو کمرے لگانے پر روزہ ختم ہو جاتا ہے اگر اسے باز دے

بانہا جائے تو دشمنوں سے بچ سکا حاصل ہوتا ہے۔ یہی اور خاندانی محبت کو بڑھاتا ہے سورج کا غماں اثر اس پر پڑتا ہے۔ یہ پتھر قادر و عزت میں اضافہ

کا موجب بن سکتا ہے قوت ارادی کو بلند کرتا ہے طبیعت میں حیرتی اور نقش بڑھاتا ہے۔ ذہانت بڑھاتا ہے قوت مردانگی کے لئے فائدہ مند ہے دولت

مندی کی علامت ہے عورت کو لایم باہواری میں جلد کا بخار سے محفوظ رکھتا ہے۔ آئیب کو دور کرتا ہے غرض اس کا استعمال بہت سی مشکلات و حوائص کا

خدا کر کرتا ہے۔ (پتھروں کے خواص اور دروہات مہلکہ کتبہ انیالا ہیرا صفحہ ۵۳۲)۔

ہے پس میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! اصرعی نے مجھے یہ اشعار سنائے ہیں۔

لَمْ أَرْ مِثْلَ الرَّفِیقِ فِیْ لَیْنِهِ
أَخْرَجَ لِلْعَذْرَاءِ مِنْ جِذْرِهَا

”میں نے نرمی میں اس سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا اور یہ نرمی ہی ہے جو دوشیزہ کو اس کے محفوظ مکان سے نکال لائی ہے۔“

مَنْ یَسْتَغْنِ بِالرَّفِیقِ فِیْ أَمْرِهِ
یَسْتَخْرِجُ الْحَیْةَ مِنْ جُحْرِهَا

”اور جو بھی اپنے کاموں میں نرمی کا سلوک کرے گا وہ کامیاب ہوگا۔ اسی طرح سپہر انزم رویہ کے باعث سانپ کو اس کے بل سے باہر نکالتا ہے۔“

پس متوکل نے کہا اے غلام کاغذ اور قلم لاؤ! پس کاغذ اور قلم دونوں چیزیں لائی گئیں۔ پس متوکل نے ان اشعار کو لکھ لیا اور مجھے انعام دینے کا حکم دیا۔ ابو بکر بن ابی داؤد کہتے ہیں کہ سستین باللہ نے نصر بن علی کے پاس ایک پروانہ بھیجا جس میں لکھا کہ آپ کو عہدہ قضاء کے لئے منتخب کیا جاتا ہے۔ پس نصر بن علی، امیر بصرہ عبدالملک کے پاس آئے اور انہیں اس بارے میں بتایا۔ پس عبدالملک نے کہا کہ جاؤ اور استخارہ کرو۔ پس نصر بن علی اپنے گھر آئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا مانگی ”اے اللہ اگر میرے نزدیک کوئی بھلائی ہے تو مجھے موت دے دے“ پس نصر بن علی اس کے بعد سو گئے چنانچہ جب لوگوں نے ان کو جگایا تو وہ مر چکے تھے۔ واقعہ ربيع الثانی ۲۵۰ھ کا ہے۔ سانپ کی اقسام میں سے ایک قسم ”ازعر“ بھی ہے اس قسم کے سانپ بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اسی ”ازعر“ کی ایک قسم ”ازب“ ہے یہ بالوں والے سانپ ہیں اور سانپ کی ایک قسم کا نام ”ذات القرون“ ہے۔ اس قسم کے سانپ کے سینکڑے ہوتے ہیں لیکن ارسطو نے اس قسم کے وجود کا انکار کیا ہے۔ راجز نے کہا ہے کہ۔

وَذَاتُ قُرْنَيْنِ طُغُوْنُ الضُّرْمِ
تَنْهَسُ لَوْ تَمَكَّنَتْ مِنْ نَهْسِ

”اور وہ سانپ سینگوں والے اور ڈاڑھ والے ہیں اور اگر وہ اپنے دانت گھسا دیں تو گھس کر تپ رہ جائیں۔“

تَلْدِیْرُ عَيْنَا كَشِبْهَابِ الْقَيْسِ۔ ان سانپوں کے آنکھوں سے زہر کے شعلے نکلنے ہیں۔

سانپ کی ایک قسم ”شجاع“ بھی ہے جس کا ذکر عقرب ”باب الشیمن“ میں آئے گا۔ سانپ کی ایک قسم کا نام ”عرب“ ہے۔ اس قسم کے سانپ بہت بڑے بڑے ہوتے ہیں اور دوسرے سانپوں کو کھاتے ہیں۔ سانپ کی ایک قسم ”اصل“ بھی ہے یہ بہت بڑا سانپ ہوتا ہے جس کی شکل انسانوں سے ملتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ جب اس سانپ کی عمر ہزار سال تک پہنچ جاتی ہے تو یہ انسانوں جیسا ہو جاتا ہے۔ اس قسم کے سانپ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ یہ انسان کو اپنی نظر سے ہلاک کر دیتا ہے۔ سانپ کی ایک قسم ”صل“ ہے اس کو ”مکلائے“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس کے سر پر تاج ہوتا ہے۔ اس قسم کا سانپ بہت زیادہ زہریلا ہوتا ہے۔ یہ سانپ جس جگہ سے گزرتا ہے اس کو جلا دیتا ہے اور اس کے بل کے آس پاس کسی قسم کی ہریالی وغیرہ پیدا نہیں ہوتی اور اگر کوئی پرندہ اس کے بل کے آس پاس سے گزرتا ہے تو وہیں گر کر ہلاک ہو جاتا ہے۔ نیز اگر کوئی حیوان اس قسم کے سانپ کے بل کے قریب سے گزرتا ہے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے اور اگر کوئی شکاری اس قسم کے سانپ پر تیرے حملہ کرتا ہے تو یہ سانپ وہیں سے سوار کو اور اس کی سواری کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اس لئے یہ تاثیر اس سانپ کی پھینکا اور آواز میں ہے۔ چنانچہ ایک دفعہ ایک گھوڑا سوار نے اس قسم کے سانپ کو

نیز سے مارا تو گھوڑا اور سارے دونوں ہلاک ہو گئے۔ یہ سانپ ترکستان میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ سانپوں کی ایک قسم "ابتر" (ادم کتا) ہے۔ ان دونوں سانپوں کے متعلق صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان دونوں قسم کے سانپوں کو قتل کر دو کیونکہ ان کے دیکھنے سے بھائی ختم ہو جاتی ہے اور حاملہ مکمل گر جاتی ہے (رواہ البخاری و مسلم)۔ زہری کہتے ہیں کہ ہم نے اس قسم کے سانپ کا زہر دیکھا ہے، عقریب اس قسم کے سانپ کی مزید تفصیل اللہ اللہ "باب اللغات" میں آئے گی۔ سانپ کی ایک قسم "مانعہ" ہے جب انسان اس کی آواز سنتا ہے تو وہ ہلاک ہو جاتا ہے۔ علامہ دیرینی نے ان تمام سانپوں کی اقسام کے نام تحریر کئے ہیں (۱) النعیم (۲) الغنیم (۳) الضم (۴) الاوغر (۵) الانیز (۶) الالبین (۷) الاذفم (۸) الفاسیل (۹) الاضلة (۱۰) الحائ (۱۱) الکلبان (۱۲) الشجاع (۱۳) الاذب (۱۴) الاذک (۱۵) الغفیان (۱۶) الاذفیل (۱۷) اوفط (۱۸) الفضل (۱۹) ذو الطفیس (۲۰) غوبذ۔ ابن اثیر فرماتے ہیں کہ سانپ کو ان البحری ابو البرقع ابو عثمان ابو العاص ابو مذکور ابو دثاب ابو یقظان ام طیق ام عافیہ ام عثمان ام الفح ام محبوب بنات طیق اور دہ السماء بھی کہا جاتا ہے۔ "حبہ السماء" انتہائی شریب سانپ ہوتا ہے۔ حضرت عمرو بن عاصؓ نے فرمایا ہے کہ۔

اِذَا تَخَاَزَرْتُ وَمَا بِي مِنْ خَزَرٍ
ثُمَّ كَسَرْتُ الطَّرْفَ مِنْ غَيْرِ حَوَرٍ

"جب میں تڑپا اور مجھے کوئی تکلیف نہیں تھی پھر میں نے کسی دشواری کے بغیر بندھن توڑ ڈالے"

الْفَيْتِي الْوَي بَعْلُ الْمُسْنَبِ
اَحْمَلُ مَا حَمَلْتُ مِنْ خَيْرٍ وَ شَرٍ

"تم نے مجھے دیکھا کہ میں درود رازک پر تل کھارہا ہوں اور بھلائی اور برائی کا بوجھ اٹھائے ہوئے ہوں"

كَالْحَبَّةِ الصَّمَاءِ فِي أَصْلِ الشَّجَرِ۔ "جیسے زسانپ درخت کی جڑ میں لیٹا ہوا ہو"

مذکر سانپ کو "الصمد" کہا جاتا ہے اس کی جھ کیلئے "صمم" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اسی سے روید بن صمد کے والد کا نام ہے۔

ماہرین حیوانات کا خیال ہے کہ سانپ کی عمر عموماً ایک ہزار سال تک ہوتی ہے اور ہر سال یہ اپنی جلد اتار دیتا ہے۔ نیز سانپ ایک سال میں ایک مرتبہ اڑے دیتا ہے اور انڈوں کی تعداد اس کے بدن کی ہڈیوں کے برابر ہوتی ہے لیکن سانپ کے اکثر انڈوں پر حیونیاں جمع ہو جاتی ہیں جن کی وجہ سے انڈے خراب ہو جاتے ہیں، گھوڑے سے انڈوں سے سانپ کے بچے نکلتے ہیں۔ اگرچہ سانپ کو ذک مار دے تو سانپ مر جاتا ہے سانپ کی ایک قسم "الحریش" بھی ہے جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ یہ قسم چت گور یا سانپ کی طرح انتہائی شریب ہوتی ہے۔ اس قسم کے سانپ رینگے علاقے میں رہتے ہیں۔ سانپ کے اڑے لمبوترے اور مختلف رنگوں کے ہوتے ہیں۔ بعض انڈے نیا لے "بعض سبز" کالے اور بعض چنگبرے ہوتے ہیں۔ نیز بعض انڈوں میں پانی جیسا ایک رقیق مادہ ہوتا ہے جو انڈے کے جوف میں ایک لمبے خط کی طرح چپکا ہوا ہوتا ہے۔ سانپ عام طریقہ سے ہنسی نہیں کرتا بلکہ سانپ کے ہنسی کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ زورادہ آہیں میں کنڈلی مار کر بیٹھ جاتے ہیں۔ سانپ کی زبان درمیان سے چری ہوئی ہوتی ہے۔ اس لئے بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ سانپ کی دو زبانیں ہیں سانپ انتہائی حریص اور شریب ہوتا ہے۔ پس سانپ جب مرنے وغیرہ کے بچوں کو کھڑا لیتا ہے تو شریک طرح بغیر چپے نگل جاتا ہے اور جب کبھی یہ سخت چیز کو نگل جاتا ہے تو کسی سخت

درخت یا اس کی مثل کسی سخت چیز سے سختی سے لپٹ جاتا ہے اور خوب زور لگاتا ہے یہاں تک کہ وہ چیز اس کے پیٹ میں ٹوٹ جاتی ہے۔ سانپ کی عادت یہ ہے کہ جب وہ کسی کو کاٹ لیتا ہے تو اٹتا ہو جاتا ہے پس بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ سانپ الٹا ہو کر اپنا پورا زہر اند بیٹا ہے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے۔ سانپ کی یہ بھی خصوصیت ہے کہ جب اسے کھانے کے لئے کوئی چیز نہیں ملتی تو وہ ہوا پر قناعت کر لیتا ہے۔ چنانچہ جب سانپ بوزھا ہو جاتا ہے تو اس کا جسم سکڑ کر چھوٹا ہو جاتا ہے اور اس عمر میں سانپ صرف ہوا پر ہی گزارا کرتا ہے۔ سانپ کی ایک عجیب و غریب فطرت یہ بھی ہے کہ اسے پانی کی خواہش نہیں ہوتی لیکن جب کبھی سانپ پانی پر پہنچ جاتا ہے تو پھر خوب پانی پیتا ہے۔ سانپ کو دودھ پینے کا شوق ہوتا ہے اس لئے بعض اوقات سانپ اس قدر دودھ پی لیتا ہے کہ اس پر نشہ طاری ہو جاتا ہے اور یہ نشہ بعض اوقات سانپ کی ہلاکت کا باعث بن جاتا ہے۔ نر سانپ کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ وہ مستقل اپنی رہائش کی جگہ کو تبدیل کرتا رہتا ہے۔ البتہ مادہ سانپ ایک مستقل جگہ پر اس وقت تک رہتی ہے جب تک اس کے انڈوں سے بچے نہ نکل آئیں۔ سانپ کی آنکھیں اس کے سر میں نہیں گھومتی بلکہ یوں محسوس ہوتا ہے گویا کہ اس کی آنکھوں کو ایک جگہ کیل کی طرح ٹھونک دیا گیا ہو۔ نیز نڈی کی آنکھوں کی بھی یہی کیفیت ہوتی ہے۔ اگر سانپ کی آنکھ نکال دی جائے تو وہ دوبارہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر سانپ کے دانت توڑ دیئے جائیں یا اس کی دم کاٹ دی جائے تو وہ دوبارہ نکل آتے ہیں۔ سانپ کی ایک عجیب و غریب عادت یہ ہے کہ وہ برہنہ مرد سے بھاگتا ہے اور آگ سے سانپ کو فرحت محسوس ہوتی ہے اور اگر سانپ کو گھوڑے کے پسینے سے تر کیا ہو گا تو امارا جائے تو سانپ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے لیکن اگر سانپ کو ذبح کر کے چھوڑ دیا جائے تو یہ عرصہ دراز تک زندہ رہتا ہے۔ اس کی موت واقع نہیں ہوتی، تحقیق یہ پہلے بھی گزر چکا ہے کہ جب سانپ اندھا ہو جاتا ہے یا زمین کے نیچے سے نکلتا ہے تو اس کو دکھائی نہیں دیتا۔ اس لئے سانپ سوف کو ڈھونڈ کر اس کے پتوں سے اپنی آنکھوں کو کس کرتا ہے تو اس کی بینائی واپس آ جاتی ہے۔ پس پاک ہے وہ جو آزماتا بھی ہے اور ہدایت بھی دیتا ہے۔ زمین پر کوئی حیوان ایسا نہیں ہے جس کا جسم سانپ کے جسم کی طرح مضبوط ہو۔ چنانچہ جب سانپ کسی سوارخ میں یا بل میں اپنا سیدھا داخل کر دے تو طاقتور سے طاقتور انسان بھی اس کو سوارخ سے نہیں نکال سکتا۔ بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ سانپ درمیان سے ٹوٹ جاتا ہے لیکن باہر نہیں نکلتا۔ حالانکہ نہ تو سانپ کے ناخن ہوتے ہیں اور نہ ہی پاؤں جن سے یہ مدد حاصل کر سکے۔ سانپ کی کمر کی یہ قوت اس کی پبلیوں کی وجہ سے ہے، سانپ کی تیس پبلیاں ہوتی ہیں۔ چنانچہ جب سانپ چلتا ہے تو اس کے جوڑ ایک دوسرے میں ایسے پیوست ہو جاتے ہیں کہ پھر اس کی مرضی کے بغیر الگ نہیں ہو سکتے چاہے کتنا ہی زور کیوں نہ لگائے، سانپ طبعاً و اصلاً آبی جانور ہے لیکن خشکی میں پیدا ہونے والا سانپ پانی میں بھی رہ سکتا ہے اور اسی طرح پانی میں پیدا ہونے والا سانپ خشکی میں بھی رہ سکتا ہے۔ جاظ کہتے ہیں کہ زہر کے اعتبار سے سانپ کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم کے سانپ ثعبان، افعی اور ہندی ہیں جن کے کاٹنے پر کوئی تریاق اور دوا فائدہ نہیں دیتی۔ دوسری قسم ان سانپوں کی ہے جس کے کاٹنے پر تریاق وغیرہ سے فائدہ ہو جاتا ہے اور ان دو اقسام کے علاوہ جتنے بھی سانپ ہیں ان کا ڈسا ہوا انسان صرف دہشت سے مرتا ہے جیسا کہ اکثر مشاہدہ کیا گیا ہے۔ کیونکہ

دہشت کی وجہ سے انسانی بدن کے تمام مسامات کھل جاتے ہیں جس کی وجہ سے زہر آسانی کے ساتھ جسم کے اندر سرایت کر جاتا ہے۔ چنانچہ ایک قصہ مشہور ہے کہ کوئی آدمی درخت کے نیچے سو رہا تھا۔ پس درخت کی ایک شاخ پر ساپ تھا اس نے لٹک کر اس آدمی کے سر میں کاٹ لیا جس سے اس شخص کا چہرہ سرخ ہو گیا اور وہ بیدار ہو گیا، پس اس نے ادھر ادھر دیکھا لیکن کوئی چیز نظر نہ آئی پس وہ سر کھٹا ہوا پھر ہو گیا پس کچھ دیر بعد بیدار ہوا لیکن اس کو زہر کا کوئی اثر نہ ہوا۔ پس اس شخص کو کسی نے دیکھ لیا تھا کہ ساپ اس کو کاٹ رہا ہے لیکن دیکھنے والے نے اس کا تذکرہ نہیں کیا۔ چنانچہ کچھ عرصہ بعد اس دیکھنے والے آدمی نے سونے والے آدمی سے کہا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ تم فلاں دن اس درخت کے نیچے سو رہے تھے تو تمہیں کسی چیز نے کاٹ لیا تھا۔ اس شخص نے کہا نہیں اللہ کی قسم مجھے اس کا کوئی علم نہیں۔ پس دیکھنے والے آدمی نے کہا کہ اس دن ایک ساپ نے درخت کی شاخ سے لٹک کر تمہارے سر میں ڈس لیا تھا۔ پس اس شخص پر خوف طاری ہو گیا اور اس کی موت واقع ہو گئی۔

فائدہ ابن خفر کی کتاب "الخصائص" میں مذکور ہے کہ جب اہل جرہ اپنے "قصر ایض" میں مقصور ہو گئے تو حضرت خالد بن ولید نے نجف میں قیام فرمایا اور اہل نجف کو پیغام بھیجا کہ اپنے سرداروں میں سے کسی سردار کو میرے پاس مصالحت کے لئے بھیج دو۔ پس انہوں نے عبدالسج بن عمرو بن قیس بن حیان بن نعلیہ عنانی کو بھیجا۔ یہ سردار بہت بوز تھا اور اس کی عمر ساڑھے تین سو سال تھی۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے اس بوز سے گفتگو فرمائی جو بہت مشہور ہے۔ چنانچہ اس بوز سے کہا تمہیں ایک شیشی تھی جس کی طرف بوز ہمارا بار دیکھتا تھا۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فرمایا کہ تم بار بار اس شیشی کی طرف کیوں دیکھتے ہو بوز سے کہا ہے کہ اس شیشی میں ایسا زہر ہے جو کھانے والے کو ایک ساعت میں ہلاک کر دیتا ہے۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فرمایا کہ اس کا کیا کر دے؟ اس بوز سے کہا کہ اگر آپ کی اس گفتگو کا نتیجہ میری قوم کے حق میں فائدہ مند نکلا تو میں اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کروں گا اور میں آپ کی شرائط کو قبول کروں گا اور اگر نتیجہ اس کے برعکس ہوا تو اس زہر کے ذریعے خودکشی کر لوں گا۔ کیونکہ میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ میں اپنی قوم کے پاس بری خبر لے کر جاؤں۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فرمایا کہ یہ شیشی مجھے دے دو پس اس نے شیشی دے دی۔ پس حضرت خالد بن ولیدؓ نے شیشی سے زہر نکال کر اپنی پھیلی پر رکھ لیا اور یہ دعا پڑھا کہ "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، بِسْمِ اللّٰهِ رَبِّ الْاَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ لَا يَضُرُّهُ شَيْءٌ" یعنی "اَلَا تُضِیُّ شَيْءٌ" اور یہ پڑھا کہ "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" اس زہر کو کھایا۔ کہا جاتا ہے کہ پھر حضرت خالد بن ولیدؓ نے پانی پیا اور اپنی ٹھوڑی کو اپنے سینہ پر مارا جس سے آپ کو بہت زیادہ پسینہ آیا اور زہر کا اثر زائل ہو گیا۔ پس عبدالسج اپنی قوم کی طرف گیا (اور وہ نسطور یہ فرد کے عیسائی تھے) اور کہا کہ میں ایسے شخص کے پاس سے آ رہا ہوں جس نے "سم ساعت" پنی لیا لیکن اسے کوئی نقصان نہیں پہنچا۔ پس تم اسے دے دو جس کا وہ تم سے سوال کرتا ہے اور اس کو اپنی زمین سے خوش کر کے واپس بھیجو کیونکہ یہ قوم ایسی ہے جس میں ملاحت کوٹ کوٹ کر بھردی گئی ہے اور فقریب اس قوم کی شان بلند ہوگی۔ چنانچہ "اہل جرہ" نے چاندی کے دس ہزار درہم کے بدلے مسلمانوں سے صلح کر لی۔ بعض ماہرین حیوانات کہتے ہیں کہ "سم ساعت" صرف ہندی سانپ ہوتا ہے اور اس کے زہر پلے اتر کو کوئی حریق ختم کر سکتا ہے اور نہ کوئی دوا اس کے اثر کو دور کر سکتی ہے۔

حضرت ابو الدرداءؓ کا قصہ | ”کتاب الصالح“ میں مذکور ہے کہ حضرت ابو الدرداءؓ کی ایک لویڑی تھی، اس لویڑی نے ایک دن حضرت ابو الدرداءؓ سے کہا کہ آپ کس جنس سے ہیں؟ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح ایک انسان ہوں۔ اس لویڑی نے کہا آپ کیسے آدمی ہیں کہ میں نے آپ کو چالیس دن تک نہ ہرکھلایا لیکن آپ کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا، پس حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کیا تو نہیں جانتی کہ اللہ کا ذکر کرنے والوں کو کوئی چیز بھی نقصان نہیں پہنچا سکتی اور میں تو اسم اعظم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہوں، اس لویڑی نے کہا کہ وہ اسم اعظم کیا ہے؟ حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ وہ یہ ہے ”بِسْمِ اللّٰهِ الَّذِیْ لَا یَضُرُّ مَعَ اسْمِہِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ“ پھر اس کے بعد حضرت ابو الدرداءؓ نے کہا کہ تو نے مجھے نہر کیوں کھلایا تھا؟ اس باندی نے کہا کہ آپ سے بغض رکھنے کی وجہ سے، حضرت ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ تو لوجہ اللہ آزاو ہے اور تو نے جو بدسلوکی کا رویہ اختیار کیا تھا وہ بھی میں نے معاف کر دیا۔

عجیب و غریب حکایت | امام قرطبیؒ نے سورہ غافر کی تفسیر میں ثور بن یزید سے انہوں نے خالد بن معدان سے اور انہوں نے کعب احبار سے یہ روایت کی ہے۔ کعب احبار فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عرش کو پیدا کیا تو عرش کہنے لگا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے بڑی کوئی چیز پیدا نہیں کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے عرش کو سانپ کا طوق پہنا دیا جس کے ستر ہزار بازو تھے اور ہر بازو میں ستر ہزار پر تھے اور ہر پر میں ستر ہزار چہرے تھے اور ہر چہرے میں ستر ہزار منہ تھے اور ہر منہ میں ستر ہزار زبانیں تھیں اور ہر روز اس سانپ کے منہ سے اتنی بار ”سبحان اللہ“ نکلتا تھا جو تعداد میں بارش کے قطروں، درختوں کے پتوں، زمین کے سنگریزوں، ریت کے ذروں، ایام دنیا اور فرشتوں کی تعداد کے برابر ہوتا تھا۔ پس سانپ عرش کے گرد لپٹ گیا۔ پس عرش، سانپ کے نصف جسم تک آیا۔ پس عرش اس سانپ کو دیکھ کر شرمندہ ہو گیا، پس عرش نے تواضع اختیار کر لی۔

ہارون الرشید کا قصہ | مردی ہے کہ ایک دفعہ خلیفہ ہارون الرشید رات کے وقت سو رہے تھے تو انہوں نے یہ آواز سنی۔

إِنِّی الْخَطُوبُ لَهَا سَرِی

یَارَاقِدَ اللَّیْلِ انبہ

”اے رات کو سونے والے لاشعہ، کیونکہ صبحیتیں آگے بڑھ رہی ہیں“

ثِقَّةٌ مَحَلَّةُ الْعَرَا

ثِقَّةُ الْفَتْنِی مِنْ نَفْسِہ

”تو جوان کے لئے خود اعتمادی ضروری ہے کیونکہ خود اعتمادی مشکلات کو حل کر دیتی ہے“

پس خلیفہ بیدار ہوا، پس اس نے چراغ کو بجھا ہوا پایا۔ پس خلیفہ نے شمع جلانے کا حکم دیا۔ پس جب روشنی ہوئی تو خلیفہ نے دیکھا کہ ایک سانپ اس کے چنگ کے قریب بیٹھا ہوا ہے۔ پس خلیفہ نے اسے قتل کر دیا۔

عجیب حکایت | امام الفرج بن الجوزی نے اپنی کتاب ”الاذکیا“ میں بشر بن فضل سے نقل کیا ہے۔ بشر بن فضل فرماتے ہیں کہ ہم حج کے لئے نکلے، پس ہم عرب کے ایک چشمہ سے گزرے۔ پس لوگوں نے ہمیں بتایا کہ یہاں قریب میں تین لڑکیاں ہیں جو بے حد حسین و جمیل اور آبس میں ہمشیرہ ہیں۔ نیز یہ تینوں بہنیں حکیم ہیں۔ پس ہم نے پسند کیا کہ ہم ان کی زیارت کریں، پس ہم نے جنگل کی ایک گھڑی سے اپنے ایک ساتھی کی پندلی پر ضرب لگائی جس سے وہ زخمی ہو گیا، پھر ہم اس ساتھی کو لے کر ان

لوکیوں کے پاس پہنچے، پس ہم نے کہا ہمارے اس ساتھی کو سانپ نے ڈس لیا ہے، پس کیا کوئی سانپ کے ڈسے کو کاٹتا ہے؟
 پھونک کرنے والا ہے۔ پس ایک لڑکی باہر آئی جو سب سے چھوٹی تھی، پس وہ ایک ایسی لوٹھی تھی گویا کہ سورج طلوع ہو رہا ہو۔
 پس وہ آئی یہاں تک کہ اس زخمی کے پاس کھڑی ہوئی اور اسے غور سے دیکھنے لگی، پس اس لڑکی نے کہا کہ اس کو کسی سانپ نے
 نہیں کاٹا۔ ہم نے کہا آپ کو یہ کیسے معلوم ہو گیا۔ اس لڑکی نے کہا کہ جس چیز سے اس کو یہ خراش لگی ہے اس پر کسی فرسانپ نے
 چا کر دیا ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب سورج طلوع ہوگا تو اس شخص کی موت واقع ہو جائے گی۔ بشر بن فضل فرماتے
 ہیں کہ جب سورج طلوع ہوا تو ہمارے ساتھی کی موت واقع ہوگئی، پس ہم اس واقعہ سے بہت متعجب ہوئے اور ہم واپس آ گئے۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ | ”کتاب الاذکیا“ کے آخر میں مذکور ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گور ایک منتر کرنے
 والے پر ہوا جو سانپ کو پکڑنے کی کوشش میں معرکہ تھا۔ پھر اس سانپ نے کہا اے روح اللہ! آپ اس آدمی سے فرما دیجئے
 کہ اگر یہ شخص مجھ سے دور نہ ہوا تو میں اسے سخت ترین اذیت پہنچاؤں گا اور اسے ڈس لوں گا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام آگے
 چلے گئے۔ پھر واپس تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ سانپ پیرے کی جھولی میں ہے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سانپ سے
 فرمایا کہ اے سانپ ابھی تو مجھ سے پیرے کے متعلق شکایت کر رہا تھا اور اب اس کی جھولی میں ہے یہ کیسے ہوا؟ پس سانپ نے کہا
 اے روح اللہ تحقیق پیرے نے قسم کھائی تھی اور اب یہ میرے ساتھ دھوکہ کر رہا ہے، پس اس کے دھوکے کا زہر اس کے لئے
 میرے زہر سے زیادہ نقصان دہ ہے۔

نوشیر والی کا قصہ | علامہ قزوینی نے ”عجائب المخلوقات“ میں لکھا ہے کہ ”ریحان فارسی“ پہلے ملک فارس میں نہیں تھا بلکہ ایک
 سانپ نے اس کا ج نو شیر داں کو لاکر دیا تھا۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ نو شیر داں کے زمانے کے ایک سانپ کے بھائی کو ایک بچھو نے ڈس
 لیا جس سے اس کی موت واقع ہوگئی۔ پس مرنے والے سانپ کا بھائی یعنی ایک دوسرا سانپ نو شیر داں کے پاس فرما دے کہ تیار ہو
 جوں ہی سانپ نو شیر داں کے قریب پہنچا تو اس کے پیروار سانپ کو قتل کرنے کے لئے دوڑے۔ نو شیر داں نے اپنے معاصیوں کو روکا
 اور فرمایا کہ ابھی اس کو قتل نہ کرو کیونکہ یہ کسی خاص مقصد کے لئے یہاں آیا ہے۔ پس وہ سانپ چل کر نو شیر داں کے قریب آ گیا اور کچھ
 اس قسم کے اشارے کئے جس سے نو شیر داں سمجھ گیا کہ سانپ مظلوم ہے اور یہ مجھ سے داری کا خواہشمند ہے پس نو شیر داں نے سانپ
 کے ساتھ اپنا ایک سپاہی بھیج دیا۔ پس وہ سانپ اس سپاہی کو اپنے ساتھ ایک کنوئیں پر لے گیا۔ پس سپاہی نے کنوئیں میں جھانک کر
 دیکھا تو معلوم ہوا کہ کنوئیں میں ایک مردہ سانپ ہے جس کی پیٹھ پر ایک بچھو سوار ہے، پس سپاہی نے اپنے برہمن سے بچھو کو قتل کر دیا
 پس سپاہی واپس آیا اور اس نے سانپ کی حالت نو شیر داں کو بتائی۔ پس سانپ نے اس احسان کے بدلہ میں بادشاہ کو ریحان کا ج دیا
 بادشاہ نے اس ج کو بونے کا قلم دیا۔ پس اس ج سے ریحان کا پورا کا پورا چونکہ نو شیر داں زکام اور دیگر دماغی امراض میں مبتلا تھا تو اس
 نے ان امراض کے لئے اس کو استعمال کیا تو بہت مفید پایا۔

۱۔ ریحان اسم نہ کر کسی کی قسم کا ایک خوشبودار پودا ہے جو بالخصوص ریحان، ریحان، ایک خوشبودار گھاس کا نام گلاب کے سوا ہر ایک تمام پھول ایک خاص طرح کے عطر کو
 بھی کہتے ہیں۔ (اعلیٰ القادری اردو ڈکشنری صفحہ ۵۸)

دوسرا فائدہ علامہ ابو نعیم نے "حلیۃ الاولیاء" میں لکھا ہے کہ یحییٰ بن عبد الحمید نقل کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ سفیان بن عیینہ کی مجلس میں تھا اور تحقیق اس مجلس میں کم و بیش ایک ہزار آدمی جمع تھے، پس ابن عیینہ ایک آدمی سے جو اس کی دہائی طرف آخر میں بیٹھا ہوا تھا کہا کہ کھڑا ہو جا اور لوگوں کو وہ سانپ کا قصہ سناؤ۔ پس اس آدمی نے کہا کہ مجھے کھینکے کے لئے نکیہ عنایت کیجئے، پس ایک آدمی نے ان کی کمر کے پیچھے ایک بڑا نکیہ رکھ دیا۔ پس اس کے بعد اس آدمی نے کہا کہ میرے والد نے میرے دادا سے سنا تھا کہ ان کے زمانے میں ایک آدمی تھا جو "ابن حیر" کے نام سے معروف تھا اور بہت متقی آدمی تھا، اکثر دن کے روزے رکھتا اور رات کو نو اہل پڑھتا تھا۔ اس آدمی کو شکار کا بہت شوق تھا، پس وہ آدمی ایک دن شکار کے لئے جنگل کی طرف گیا اور شکار کو تلاش کرنے لگا کہ اچانک اس کے سامنے ایک سانپ آکر کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا اے محمد بن حیر مجھے پناہ دو اللہ تعالیٰ تمہیں پناہ دے گا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تمہارا دشمن کہاں ہے؟ اس سانپ نے کہا کہ دشمن میرے پیچھے ہے۔ ابن حیر نے کہا تمہارا تعلق کس امت سے ہے؟ سانپ نے کہا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے، ابن حیر نے سانپ کے لئے اپنی چادر کھول دی اور سانپ سے کہا کہ اس میں چھپ جاؤ۔ سانپ نے کہا کہ اس میں تو میرا دشمن مجھے دیکھ لے گا، پھر اس کے بعد ابن حیر نے اپنی دوسری چادر کھول دی اور کہا کہ اس کے اندر آ جاؤ اور اس پوئین اور میرے سینے کے درمیان چھپ جاؤ۔ پس سانپ نے کہا میرا دشمن یہاں بھی مجھے دیکھ لے گا۔ ابن حیر کہتے ہیں پھر میں نے اس سے کہا کہ آخر میں تمہیں کس جگہ چھپاؤں۔ پس سانپ نے کہا اگر تم میرے ساتھ بھلائی کرنا چاہتے ہو تو اپنا منہ کھول دو۔ میں اس میں گھس جاؤں گا۔ ابن حیر نے کہا مجھے ڈر ہے کہ تم مجھے قتل کر دو گے۔ پس سانپ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں تمہیں قتل نہیں کروں گا، میں اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں، فرشتوں اور حاملین عرش اور آسمانوں پر رہنے والے کو گواہ بناتا ہوں کہ میں تمہیں نقصان نہیں پہنچاؤں گا اور دشمن کے جانے کے بعد فوراً باہر آ جاؤں گا۔ ابن حیر نے منہ کھول دیا اور سانپ اس کے منہ میں داخل ہو گیا اور ابن حیر اس کو لے کر آگے بڑھ گئے، چنانچہ ابھی چند قدم آگے چلے تھے کہ ایک شخص ہاتھ میں تلوار لئے ہوئے دوڑتا ہوا آیا اور کہنے لگا کہ کیا تو نے میرے دشمن کو دیکھا ہے۔ ابن حیر نے کہا کہ کیسا دشمن؟ اس آدمی نے کہا کہ وہ ایک سانپ ہے۔ ابن حیر نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں دیکھا اور پھر اس جھوٹی بات پر فوراً مرتبہ استغفار پڑھی اور اس شخص کو چھوڑ کر آگے بڑھ گیا۔ پھر تھوڑی دیر چلنے کے بعد سانپ تے اپنا سر نکالا اور کہا کہ دیکھ کیا میرا دشمن چلا گیا ہے؟ پس میں نے پیچھے مڑ کر دیکھا تو وہاں کوئی بھی نظر نہیں آیا۔ ابن حیر کہتے ہیں کہ میں نے سانپ سے کہا کہ تمہارا دشمن چلا گیا اور اب تم باہر آ جاؤ، پس سانپ نے کہا اے ابن حیر اب تم اپنے لئے دو باتوں میں ایک بات کو پسند کرلو۔ پس میں نے کہا کہ وہ کیا؟ پس سانپ نے کہا میں دو جگہ وسای پسند کرتا ہوں ایک جگہ کو اور دوسرا دل کو، لہذا اب تمہیں اختیار ہے کہ اگر تم کہو تو میں تمہارے جگر کو پھاڑ دوں یا تمہارے دل کو چھس دوں تاکہ تمہارا جسم بغیر روح کے رہ جائے۔

ابن حیر نے کہا کہ سبحان اللہ تمہارا وعدہ کہاں گیا جو تم نے مجھ سے کیا تھا اور تم کہاں گئی جو تم نے اٹھائی تھی کیا تم مجھ سے کئے گئے وعدے بھول گئے۔ پس سانپ نے کہا کہ اے ابن حیر میں نے تم سے زیادہ بے وفائی نہیں دیکھا۔ کیا تم وہ دشمنی بھول گئے ہو جو میرے اور تمہارے باپ (آدم علیہ السلام) کے درمیان تھی، اور جس کی وجہ سے میں نے ان کو جنت سے نکلوا دیا تھا۔ میری سمجھ میں نہیں

آبا کہ تم نے کس وجہ سے میرے ساتھ نیکی کی ہے۔ پس ابن حیر نے کہا کیا تو نے مجھے قتل کرنے کا پتہ ارادہ کر لیا ہے۔ سانپ نے کہا کہ ہاں میں نے تیرے قتل کا پتہ ارادہ کر لیا ہے۔ پس ابن حیر نے کہا کہ مجھے مہلت دو یہاں تک کہ میں اس پہاڑ تک پہنچ جاؤں اور اپنے گرنے کی جگہ تجویز کروں۔ سانپ نے کہا کہ تمہیں اس کی اجازت ہے۔ ابن حیر کہتے ہیں کہ میں اپنی زندگی سے مایوس ہو کر پہاڑ کی طرف چل دیا اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے یہ دعا مانگے گا "یا لطیف یا لطیف الطف ہی بلطفک الخفی یا لطیف یا فذیہ امنت لک بالفکرۃ الئی استویث بقا علی الغرض فلم یعلم الغرض الئی منسظوک منہ یا خلیم یا غلیم یا علی یا عظیم یا خئی یا قیوم یا اللہ الا ما تحفیننی شر ہذہ الخبیہ" پھر میں چل پڑا۔ پس اچانک میں نے دیکھا کہ ایک بے حد حسین و جمیل آدمی جو خوش پوشاک اور خوشبو سے مہلر تھا میرے سامنے آیا اور کہا "السلام علیک" میں نے کہا "وعلیک السلام یا انی" پس اس نے کہا کیا ہے تیرے لئے تحقیق میں تجھے دیکھ رہا ہوں کہ تیرے چہرے کا رنگ بدلا ہوا ہے اور تو پریشان دکھائی دیتا ہے۔ پس ابن حیر کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ ایک دشمن نے مجھ پر ظلم کیا ہے۔ اس نے کہا کہ تمہارا دشمن کہاں ہے؟ میں نے کہا میرے پیٹ میں۔ اس آدمی نے کہا کہ اپنا منہ کھولا پس میں نے منہ کھول دیا۔ پس اس آدمی نے ایک بڑا سا پتہ جو برگ زیتون کے مشابہ تھا میرے منہ میں رکھ دیا اور کہا کہ اس کو چبا کر نگل جاؤ۔ پس میں نے پتہ چبا کر نگلا تھا کہ میرے پیٹ میں مروڑ شروع ہو گئے اور وہ سانپ میرے پیٹ میں گردش کرنے لگا اس کے بعد میں نے سانپ کو نیچے کی طرف نکلوانے کی شکل میں نکال دیا اور اس کے نکلنے ہی میرا خوف زائل ہو گیا پس میں نے اس شخص سے پوچھا اے میرے بھائی آپ کون ہیں کیونکہ آپ کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان فرمایا ہے اور مجھے اس موذی سے نجات عطا فرمائی ہے۔ پس وہ آدمی مسکرایا پھر کہنے لگا کیا تم مجھے نہیں پہچانتے میں نے کہا اللہ کی قسم نہیں اس آدمی نے کہا اے ابن حیر جب تمہارے اور سانپ کے درمیان گفتگو ہو چکی اور پھر تم نے اس سے مہلت مانگ کر آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعا مانگنا شروع کی تو ساتوں آسمانوں کے فرشتوں نے اللہ تعالیٰ سے فریاد کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھے میری عزت و جلال کی قسم میں دیکھ رہا ہوں جو اس سانپ نے میرے بندے کے ساتھ کیا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ جنت سے شجر طوبی کا ایک پتہ توڑ کر لاؤ اور اسے لے کر میرے بندے ابن حیر تک پہنچ جاؤ۔ پس میں نے جنت سے شجر طوبی کا پتہ لیا اور لا کر آپ کو کھلا دیا۔ نیز مجھے معروف کہا جاتا ہے اور میں چوتھے آسمان کا فرشتہ ہوں پھر فرشتے نے کہا کہ اے محمد بن حیر تم نیکی کو اختیار کرو کیونکہ نیکی بڑی کے حملوں سے بچاتی ہے۔ اگرچہ وہ آدمی جس کے ساتھ نیکی کی گئی ہے اس کی نافرمانی کر کے اس کو ضائع کر دے لیکن اللہ تعالیٰ کے ہاں نیکی ضائع نہیں ہوتی۔

فابکرہ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے "اللھم ابی اعوذ بک من الھدم والنوی و اعوذ بک من الخوق والقرق و اعوذ بک من ان یتغیطنی الشیطانی عند الموت و اعوذ بک من ان اموت فی سبیلک مذبوراً و اعوذ بک ان اموت لدینفا" (اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں گرنے اور جاہ دہن سے اور پناہ مانگتا ہوں جلنے اور دوزخ سے اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ شیطان مجھے موت کے وقت گمراہ کر دے اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ میدان جہاد سے فرار اختیار کروں اور پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ میری موت ڈسنے کی وجہ سے ہو)

جاظ کہتے ہیں کہ علماء کے نزدیک اس دعا کی تاویل یہ ہے کہ شیطان اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا دشمن ہے اس لئے وہ بندہ مومن کو موت کے وقت بہکا تا ہے تاکہ مومن کا خاتمہ بالآخر نہ ہو سکے اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے شر سے بٹا ہ ماگئی ہے۔

قائدہ | سانپ اور بچھو کے ڈسے ہوئے کو ملسو و غ کہا جاتا ہے بعض علمائے مقتدین نے کہا ہے کہ جو شخص رات کے اول حصہ میں اور دن کے اول حصہ میں یہ الفاظ پڑھے۔

”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“

تو وہ شخص سانپ اور بچھو کی زبان اور چور کے ہاتھ سے مامون رہے گا

بچھو کے ڈسے ہوئے کو جھاڑنے کا عمل اور یہ عمل بھی مجرب اور آزمودہ ہے۔ جھاڑنے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ سب سے پہلے اس آدمی سے جس کو بچھو یا سانپ وغیرہ نے ڈس لیا ہے پوچھے کہ درد کہاں تک پہنچا ہے پھر اس جگہ پر جہاں تک درد پہنچا ہے لوہے کی ایک سلاخ رکھے اور جھاڑ کی دعا پڑھے اور بار بار پڑھتا رہے اور درد کی جگہ اس سلاخ سے دبا تا رہے۔ یہاں تک کہ درد سٹ کر ختم ہو جائے پھر اس جگہ کو چونا شروع کر دے اور جب تک درد بالکل ختم نہ ہو جائے اس جگہ کو برابر چوستا رہے۔ دعا یہ ہے

”سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ وَ عَلَى مُحَمَّدٍ فِي الْمُرْسَلِينَ مِنْ حَابِلَاتِ السَّمَاءِ أَجْمَعِينَ لَا ذَائِدَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا وَرَبِّيَ أَحَدٌ“ بنا صِبْهَا أَجْمَعِينَ كَذَلِكَ يُخْرِجُ عِبَادَهُ الْمُحْسِنِينَ إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ نُوح نوح قَالَ لَكُمْ نُوح ”مَنْ ذَكَرَنِي فَلَا نَذْرَ غَوْهُ إِنَّ رَبِّي بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلَى آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ

سانپ کے ڈسنے یا باؤ لے کتے کے کاٹنے یا زہری لینے والے کیلئے مجرب جھاڑ | علامہ دمیری فرماتے ہیں کہ میں نے بعض علمائے محققین کے قلم کا لکھا ہوا یہ منتر دیکھا ہے کہ اگر سانپ کے کاٹے ہوئے یا کتے کے کاٹے ہوئے کو یا زہری لینے والے کو یا اس کے پیغام رساں (یعنی وہ شخص جو جھاڑنے والے کو بلانے آئے) کو سیدھا کھڑا کیا جائے اور اس کے دونوں قدموں کے گرد ایک دائرہ اس طرح کھینچا جائے کہ داہنے پاؤں کے اٹھوٹھے سے دائرہ شروع ہو کر پھر اسی جگہ لوٹ آئے۔ پھر نواذ کی ایک نئی چھری سے دونوں قدموں کے درمیان ایک دوسرا خط کھینچا جائے۔ اس کے بعد داہنے پاؤں کے تلوے اور بائیں پاؤں کے سفٹے کے نیچے سے مٹی اٹھا کر ایک پاک برتن میں ڈال دی جائے اور پھر اس مٹی پر پانی چھڑک دیا جائے۔ پھر چھری لے کر ایک دوسرے برتن میں کھڑی کی جائے۔ اس طریقہ پر کہ چھری کی نوک اوپر کی طرف ہو۔ اس کے بعد وہ پانی جو پہلے برتن میں ہے (جس میں قدموں کی مٹی بھی ہے) اس چھری پر جو دوسرے برتن میں کھڑی ہے بہایا جائے اور بہاتے وقت منتر پڑھا جائے اس طرح پانی بہایا جائے کہ آپ کے منتر کے ختم ہوتے ہی پانی بھی ختم ہو جائے۔ پھر چھری کو اٹھا کر پہلے برتن میں جو خالی ہوا ہے اس طرح کھڑا کیا جائے اور وہی عمل دہرایا جائے۔ پھر اس پانی کو سانپ یا باؤ لے کتے کے کاٹے ہوئے کو یا زہری پینے والے کو پلا دیا جائے۔ انشاء اللہ فوراً شفا نصیب ہوگی۔ منتر یہ ہے

”سَارَا سَارَا هِيَ سَارَا عَابَنِي نُور“ نُور ”نُور“ اَنَا وَارْحَبَاهُ فَاهِ يَاطْرَا كَاطُوا بِرَمَلِسِ اَوْزَانَا وَ صَنَانِيْمَا كَامَا يَوْفَا بَانِيَا سَانِبَا كَاطُوَطَا اَصْبَاوْنَا اِبْرِبَلِسِ نُونِي تَنَا اَوْس“
علامہ دیرمی فرماتے ہیں کہ یہ منتر نہایت مجرب اور آزمودہ ہے۔

کسی شاعر نے کیا خوب مثال دی ہے۔
فَالْوَا حَبِيْبُكَ مَلْسُوْعٌ فَقُلْتُ لَهُمْ
”لوگوں نے مجھ سے کہا کہ تیرے محبوب کو کسی زہر لیے کٹرے نے دس لیا ہے پس میں نے ان سے کہا کہ کینٹی کے پھونے سے دس لیا ہے یا اس کی زلفوں کی ناگن نے اسے دس لیا ہے“

و خُفِيْفٌ تَنْبَعِيْ اَفَاعِيْ الْاَرْضُ بِلِقَمَرٍ
فَالْوَا بَلَنِيْ مِنْ اِفَاعِيْ الْاَرْضُ فَلْتُ لَهُمْ
”دیکھئے لگے کیوں نہیں بلکہ زمین کے سانپوں میں سے کسی سانپ نے اسے دس لیا ہے میں نے ان سے کہا کہ زمینی سانپ چاند تک کیسے پہنچ سکتا ہے؟

جمال الملک بن ارج نے کہا ہے کہ۔
وَقَالُوْا بَصِيْرُ الشَّعْرِ فِي الْمَاءِ حَبَّةٌ
”اور لوگ کہتے ہیں بال پانی میں سانپ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں جبکہ سورج کی روشنی ان پر پڑ رہی ہو پس مجھے ان کی یہ بات عجیب معلوم نہیں آتی“

وَقَدْ لَسَعَا فَلْيَبِيْ نَبَقَتُهُ حَقًّا
فَلَمَّا اَلْتَوَى صُدْغَاهُ فِيْ مَاءٍ وَجْهَةً
”پس جب محبوب نے اپنے چہرے پر پانی ڈالا اور اس کی زلفوں نے سانپ کی طرح مل کھا کر میرے دل کو دس لیا تو مجھے یقین آ گیا کہ لوگوں کی بات سچی تھی“

عجیب حکایت مسعودی نے زیر بن بکار سے نقل کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں دو بھائی سفر کے لئے نکلے پس دو دونوں راست میں ایک درخت کے سایہ میں جو سڑک کے کنارے تھا راک گئے پس جب کچھ دیر کے بعد انہوں نے چلنے کا ارادہ کیا تو درخت کے پاس پڑے ہوئے پتھر کے نیچے سے ایک سانپ ایک دینار لئے ہوئے نکلا اور اس نے وہ دینار ان دونوں بھائیوں کے سامنے ڈال دیا۔ پس ان دونوں بھائیوں نے کہا کہ یہاں کوئی خزانہ مدفون ہے۔ پس ان بھائیوں نے ہمیں دن تک وہاں قیام کیا اور وہ سانپ ہر روز ان کے لئے ایک دینار لا کر ان کے سامنے ڈال دیتا۔ پس ان بھائیوں میں سے ایک نے کہا کہ دم کب تک اس سانپ کا انتظار کرتے رہیں گے لہذا کیوں نہ اس سانپ کو قتل کر کے خزانہ نکال لیا جائے۔ پس دوسرے بھائی نے اس کو منع کیا اور کہا کہ اگر خزانہ نہ ملا تو تمہاری محنت ضائع ہو جائے گی۔ پس اس نے اپنے بھائی کی بات نہیں مانی اور ایک کلباڑی لے کر سانپ کے انتظار میں بیٹھ گیا اور جوں ہی سانپ نے پتھر سے سر باہر نکالا اس نے کلباڑی سے اس پر حملہ کیا لیکن پوری طرح کامیاب نہ ہو سکا۔ پس سانپ رنجی ہو گیا لیکن اس کی موت واقع نہیں ہوئی پس سانپ نے تیزی سے چلتے چلتے ایک اور اس حملہ آور کو دس لیا جس سے اس کی موت واقع

ہوگئی۔ پھر اس کے بعد سانپ پتھر میں گھس گیا۔ پس دوسرے بھائی نے اپنے مقتول بھائی کو دفن کیا اور وہیں ٹھہرا رہا یہاں تک کہ جب دوسرے دن سانپ دوبارہ نکلا تو اس کے منہ میں کوئی دینار نہیں تھا اور اس کے سر پر پٹی بندھی ہوئی تھی۔ پس سانپ اس کی طرف پکا پس اس نے کہا کہ تجھے معلوم ہے کہ میں نے اپنے بھائی کو اس اندام سے روکا تھا اور میں تیرے قتل پر راضی نہیں تھا لیکن اس بد بخت نے میری بات نہیں مانی اور تم پر حملہ آور ہوا جس کے نتیجے میں وہ اپنی جان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا۔ پس کیا یہ ممکن نہیں کہ تم مجھے کوئی نقصان نہ پہنچاؤ اور میں تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا اور تم اسی طرح مجھ پر مہربان ہو جاؤ جیسے پہلے دن مہربانی کی تھی۔ پس سانپ نے کہا نہیں۔ سانپ نے کہا کہ اچھی طرح جانتا ہوں کہ تیرا دل میرے متعلق کبھی صاف نہیں ہوگا کیونکہ میں نے تیرے بھائی کو قتل کیا ہے اور تو اس کی قبر کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے اور میرا دل بھی تیرے متعلق صاف نہیں ہو سکتا کیونکہ میرے سر کا زخم مجھے اس صدمہ کی یاد دلاتا رہے گا جو تیرے بھائی کے ہاتھوں مجھے پہنچا ہے۔ پھر اس سانپ نے (جو دراصل جن تھا) نابذ جھدی کا یہ شعر پڑھا۔

وَمَا لَقِیْتُ ذَاتَ الصَّفَا حَلِیْفَهَا
وَكَانَتْ تُرِیْهِ الْمَالُ رَبًّا وَظَاهِرَہ

”اور میں اپنے دشمن سے کوئی نیک معاملہ نہیں دیکھ سکا حالانکہ میرا مال اس کی پرورش کرتا تھا اور اس کے ظاہر کا خبر گیر تھا“

ایک انوکھی حکایت | رطلہ بن صلاح اور تاریخ ابن خبار میں یوسف بن علی بن محمد زنجانی فقیہ شافعی مسلک کے ترجمہ میں مذکور ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ شیخ ابو الخثیری شرازی نے قاضی امام ابو طیب سے بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں بغداد کی جامع منصور میں بہت سے اہل علم کے ساتھ موجود تھا کہ ایک خراسانی آیا اور اس نے ”مسئلہ مصراۃ“ پر دلیل طلب کی۔ پس کسی دلیل دینے والے نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کو حجت قرار دیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے۔ اس نوجوان نے کہا کہ ابو ہریرہؓ کی روایت قابل قبول نہیں ہے۔ قاضی فرماتے ہیں کہ وہ نوجوان ابھی اپنی بات بھی پوری نہیں کر سکا تھا کہ اس کے پاس ایک بڑا سانپ چھت سے آکر گرا۔ پس لوگ بھاگ گئے پس وہ سانپ اس خراسانی نوجوان پر حملہ آور ہوا اور اس کے پیچھے لگ گیا پس اس نوجوان سے کہا گیا کہ توبہ کرو توبہ کرو پس اس نوجوان نے کہا کہ میں توبہ کرتا ہوں۔ پس اس کے بعد سانپ غائب ہو گیا اور اس کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔ ابن صلاح کہتے ہیں کہ یہ واقعہ مستند ہے اور اس کو قاضی ابو طیب، طبری، ابو الخثیری اور ابو القاسم زنجانی نے نقل کیا ہے۔

دوسرا واقعہ | اسی واقعہ سے ملتا جلتا ایک اور واقعہ بھی ہے جسے ابو الیمین کندی نے نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ابو منصور قزوینی نے اور ان سے ابو بکر محمد بن قاسم نحوی نے ان سے کریمی نے اور ان سے یزید بن قرة المدرع نے اور انہوں نے عمر بن حبیب سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔ ابن حبیب فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ ہارون الرشید کی مجلس میں حاضر ہوا تو وہاں ”مسئلہ المصراۃ“ پر بحث ہونے لگی۔ بعض حضرات نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کو بطور دلیل پیش کیا۔ دوسرے فریق نے کہا کہ ابو ہریرہؓ ”مقبول الروایت“ نہیں ہیں۔ پس ہارون الرشید نے بھی ان کی تائید کی۔ پس میں آگے بڑھا اور میں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ ثقہ راوی ہیں۔ پس ہارون الرشید نے میری طرف غصہ بھری نظروں سے دیکھا۔ پس میں مجلس سے اٹھ کر اپنے گھر آ گیا۔ پس ابھی میں بیٹھا ہی نہ تھا کہ دروازے پر سپاہی آ گیا اور کہنے لگا کہ امیر المومنین نے حاضر ہونے

کا حکم دیا ہے۔ پس آپ ابھی میرے ساتھ تشریف لائے۔ پس میں نے دل ہی دل میں کہا کہ اسے اللہ تو خوب جانتا ہے کہ میں نے تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی کی ممانعت کی ہے اور تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ پر طعن کو جرم قرار دیا ہے پس اسے پروردگار ہارون الرشید سے میری حفاظت فرما۔ پس میں ہارون الرشید کے دربار میں داخل ہوا تو دیکھا کہ ہارون الرشید سونے کی کرسی پر استیضائے ہوئے ہاتھ میں تلوار لئے بیٹھا ہے اور اس کے سامنے دو جزا بچھا ہوا ہے جو جرم کے گنہگار کے لئے بچھایا جاتا ہے۔ پس ہارون الرشید نے مجھے دیکھ کر کہا کہ اسے ابن حبیب آج تک کسی کو بہت نہیں ہوئی کہ وہ میری بات کی تردید کرے جس طرح تو نے تردید کی ہے۔ پس میں نے کہا اے امیر المومنین جو آپ نے کہا تھا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے احکامات پر عیب لگتا ہے۔ پس ہارون الرشید نے کہا کہ وہ کیسے؟ پس میں نے کہا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کو جھوٹا قرار دیا جائے تو پوری شریعت باطل ہو جائے گی اور تمام فرائض نماز، روزہ، حج، کفاح، طلاق اور حدود وغیرہ کے احکام غلط اور باطل ہو جائیں گے کیونکہ یہ سب کچھ صحابہؓ کے ذریعے سے ہم تک پہنچا ہے اور صحابہ کرامؓ کے علاوہ معرفت و دین کے لئے ہمارے پاس کوئی اور ذریعہ نہیں ہے۔ پس ہارون الرشید نے اپنے دل ہی دل میں غور کیا اور کہا اے ابن حبیب تو نے تو مجھے نئی زندگی بخشی ہے۔ اللہ تعالیٰ تجھے بھی زندگی عطا فرمائے پھر اس کے بعد ہارون الرشید نے میرے لئے دس ہزار درہم بطور انعام دیئے جانے کا حکم دیا (اسی واقعہ کے شل ایک اور واقعہ بھی ہے جو تشریف انشاء اللہ "باب القاف" میں "قر" کے بیان میں اس آدمی سے متعلق آئے گا جو حضرت معاذ بن منیان پر اعتراض کیا کرتا تھا اور حضرت معاذؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے۔)

اختتامیہ | طارق ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ حضرت عمر خطابؓ نے میراث کے بہت سے مقدموں میں دادا کو بھائیوں کے مثل قرار دے کر فیصلے کئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ کو جمع کیا اور ایک لوہے کا ٹکڑا لیا تاکہ اس میں یہ تحریر لکھ دیں اور صحابہ کرامؓ یہ سمجھ رہے تھے کہ حضرت عمرؓ میراث کے سلسلے میں دادا کو باپ کے مثل قرار دے دیں گے۔ پس آپ ایک ایک سانپ نکل آیا۔ پس صحابہ کرامؓ منتشر ہو گئے۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر اللہ کی مشیت یہ ہوئی کہ میں اس فیصلہ کو نافذ کروں تو میں ضرور اس کو نافذ کروں گا۔ پھر اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت زید بن ثابتؓ کے گھر تشریف لائے۔ پس اجازت طلب کی اور گھر میں داخل ہوئے اور حضرت زید بن ثابتؓ اس وقت ایک باندی سے سر میں تیل لگوا رہے تھے۔ پس حضرت زیدؓ نے باندی کو بہت دیا۔ پس حضرت زیدؓ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ آپ قاصد بھیج دیجئے میں خود حاضر ہو جاتا۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے حاجت تھی اس لئے میں خود آپ کے پاس آیا ہوں اور میرا ارادہ یہ ہے کہ میں دادا کی میراث کے سلسلہ میں دادا کو باپ کے قائم مقام قرار دے دوں۔ حضرت زیدؓ نے فرمایا کہ میں آپ کی رائے سے اتفاق نہیں کرتا۔ پس حضرت عمرؓ غصہ کی حالت میں گھر سے نکل گئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے حضرت زیدؓ کے پاس پیغام بھیجا۔ پس حضرت زیدؓ نے دادا کی میراث کے متعلق اپنی رائے ایک کٹڑی کے کٹڑے پر لکھ کر حضرت عمرؓ کی خدمت میں بھیج دی اور ایک درخت کی مثال سے مسئلہ کی وضاحت کی کہ اگر کوئی درخت ایک تنے پر اترے اور پھر اس سے ایک شاخ نکلے اور پھر اس شاخ سے ایک اور شاخ نکلے تو یہ تمام شاخوں کو میراث کہتا ہے۔ پس اگر پہلی شاخ کو کاٹ دیا جائے تو پانی دوسری

شاخ کی جانب لوٹ جاتا ہے اور اگر دوسری شاخ کو بھی کاٹ دیا جائے تو پانی پھر پہلی شاخ کی جانب لوٹ آتا ہے۔ پس جب حضرت عمرؓ کے پاس حضرت زید کا مراسلہ پہنچا تو حضرت عمرؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا۔ پھر حضرت زید کا مراسلہ پڑھ کر سنایا اور فرمایا حضرت زید کا وادہ کی وراثت کے مسئلہ میں یہ قول ہے اور میں اس کو نافذ کرتا ہوں۔

تذنیب | امام حافظ ابو عمر ابن عبدالبر وغیرہ سے مروی ہے کہ ابو ہریرہؓ بذلی (جن کا نام خولید بن مرثعات تھا) کی وفات حضرت عمرؓ کے بعد خلافت میں سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے ہوئی۔ ابو عمر کہتے ہیں کہ ابو خراش اس قدر تیز دوڑتے تھے کہ بعض اوقات وہ گھوڑوں کو بھی پیچھے چھوڑ دیتے تھے۔ ابو خراش کا ایک شعر یہ ہے۔

رَقُونِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تَرْعُ
فَقُلْتُ وَانْكَرْتُ الْوُجُوهُ هُمْ هُمْ

”مجھے جھانسنے والوں نے سانپ کے کانے سے جھاڑا اور کہنے لگے کہ اے خولید مت ڈرو، پس میں نے کہا کہ میں چروں کو نہیں پہچانتا اور نیند کی وجہ سے میرا سر نیچے کو جھک رہا ہے“

ابو خراش مسلمان ہو گئے تھے اور وہ اسلامی احکامات پر سختی سے کاربند تھے۔ ابو خراش کی موت کا سبب یہ ہوا تھا کہ ایک مرتبہ کچھ بمبئی لوگ جو کج رج کو جا رہے تھے آپ کے ہاں ختم ہو گئے اور پانی آپ کے گھر سے دور تھا اور آپ کے گھر میں پانی ختم ہو چکا تھا، پس آپ نے بمبئی مہمانوں سے کہا کہ آج کی رات گھر میں اتفاق سے پانی ختم ہو گیا ہے لہذا یہ رسی، مشک اور ایک بکری ہے۔ آپ فلاں جگہ سے پانی لے کر اس بکری کو ذبح کر کے پکالینا اور جب یہاں سے رخصت ہوں تو یہ رسی اور مشک کنویں پر ہی چھوڑ جانا۔ صبح کو یہاں سے جا کر کوئی لے آئے گا۔ پس مہمانوں نے کہا اللہ کی قسم آج کی رات ہم بالکل سفر نہیں کریں گے یہاں تک کہ پانی بھی نہیں لائیں گے۔ پس جب ابو خراش نے مہمانوں کی حالت دیکھی تو خود ہی رسی اور مشک لے کر کنویں کی طرف دوڑے تاکہ مہمانوں کے لئے پانی لے آئیں۔ پس کنویں پر پہنچ کر پانی بھر کر گھر واپس ہوئے تو راستے میں ایک سانپ نے آپ کو ڈس لیا۔ پس آپ جلدی سے گھر پہنچے اور مہمانوں کو پانی دے کر کہا کہ بکری ذبح کر دو اور کھاؤ اور مہمانوں کو اس بات کی خبر نہیں دی کہ مجھے سانپ نے ڈس لیا ہے۔ پس مہمانوں نے بکری ذبح کر کے پکائی اور خوب سیر ہو کر کھائی یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور ابو خراش نے صبح اس حالت میں کی کہ آپ کی موت واقع ہو چکی تھی۔ پس مہمان تدفین وغیرہ میں شریک ہو کر واپس روانہ ہو گئے۔ پس جب ابو خراش کی وفات کی خبر حضرت عمرؓ کو ملی کہ ابو خراش کی وفات بمبئی مہمانوں کی وجہ سے ہوئی ہے تو حضرت عمرؓ کو سخت غصہ آیا اور فرمانے لگے کہ اگر مہمان نوازی سنت نہ ہوتی تو میں حکم دے دیتا کہ آئندہ کسی بمبئی کو ہرگز مہمان نہ رکھا جائے اور اس حکم کو تمام ممالک اسلامیہ میں شائع کر دیتا۔ پھر حضرت عمرؓ نے اپنے عامل یمن کے نام ایک حکم نامہ ارسال فرمایا کہ جب یہ مہمان حج کرنے کے بعد واپس آئیں تو ان سے ابو خراش کی وصت وصول کی جائے اور تاویان کو مرزا بھی دی جائے۔

ایک عجیب و غریب واقعہ | قاضی امام خمس الدین احمد بن خلکان نے ”وفیات الاعیان“ میں عماد الدولہ ابو الحسن علی بن یوسف کے حالات میں لکھا ہے کہ ان کے والد چمچلی کا شکار کرتے تھے اور ان کا ذریعہ معاش ہی شکار تھا۔ ان کے تین لڑکے تھے سب سے بڑے عماد الدولہ ان سے چھوٹے رکن الدولہ اور سب سے چھوٹے معز الدولہ تھے۔ یہ تین لڑکے بادشاہ ہوئے ہیں اور عماد الدولہ ان

روئوں کی خوشحالی اور شہرت کا سبب بنے۔ عماد الدولہ کی مملکت میں عراق، عرب و عجم اور اہواز اور فارس و فہرہ شامل تھے۔ عماد الدولہ کو ایک عجیب اتفاق پیش آیا کہ جب شیراز ان کے قبضہ میں آیا تو ان کے رفقاء مان کے پاس آکر جمع ہوئے اور ان سے مال طلب کیا۔

عماد الدولہ کے پاس اس وقت اتنا مال نہیں تھا کہ اس کو دے کر ان کو راضی کر لیتے چنانچہ اس فکر میں وہ عماد الدولہ کی بہت پست ہو گئی چنانچہ عماد الدولہ فکر میں مبتلا اٹھ کر ایک دوسرے کمرے میں چلے گئے اور کوئی مذہب پرست نہ رہا۔ لیکن جب کوئی مذہب پرست کے ذہن میں نہیں آتی تو پھر واپس مصاحبوں کے پاس آگئے۔ چنانچہ اسی طرح کئی دن گزر گئے لیکن رفقاء مال کے لئے اتفاق نہ کر سکے۔ پس عماد الدولہ پھر اسی کمرے میں آکر لیٹ گئے اور کوئی مذہب پرست نہ رہا۔ لیکن کچھ ہی دیر گزری تھی کہ چانک عماد الدولہ کو ایک سانپ نظر آیا جو کمرے کی چھت کے ایک شکاف سے نکلا اور دوسرے شکاف میں داخل ہو گیا۔ پس عماد الدولہ خوفزدہ ہو گئے کہ کہیں یہ سانپ مجھ پر نہ گر پڑے۔ پس عماد الدولہ نے فرماشوں کو بلایا اور انہیں سیزمی لانے کا حکم دیا اور انہیں حکم دیا کہ سانپ کو دیکھو، کہاں فرار ہو گیا ہے؟ پس جب فرماشوں نے چھان بین شروع کی تو معلوم ہوا کہ اس چھت اور دوسری چھت جو اس سے ملتی تھی کے درمیان ایک کھڑکی لگی ہوئی ہے۔ پس فرماشوں نے عماد الدولہ کو اس کی خبر دی۔ پس عماد الدولہ نے اس کھڑکی کو کھولنے کا حکم دیا۔ چنانچہ جب اس کھڑکی کو کھولا گیا تو اس کے اندر صندوق رکھے ہوئے تھے۔ پس عماد الدولہ نے صندوق کو کھولنے کا حکم دیا چنانچہ جب ان صندوق کو کھولا گیا تو ان کے اندر سے پانچ لاکھ دینار کی رقم برآمد ہوئی جو عماد الدولہ کے سامنے پیش کی گئی۔ پس عماد الدولہ بہت خوش ہوئے اور انہوں نے یہ رقم اپنے رفقاء میں تقسیم کر دی۔ پس اللہ تعالیٰ نے عماد الدولہ کے بگڑے کام کو پھر بنادیا۔ ان صندوقوں میں ان دیناروں کے علاوہ عود و سرمے کے کافی تعداد میں کپڑوں کے تھان بھی بھرے ہوئے تھے۔ پھر اس کے بعد عماد الدولہ نے ان کپڑے کے تھانوں کو جو صندوقوں سے برآمد ہوئے تھے پینے کے کپڑے سوانے کے لئے ایک ماہر روزی کی تلاش شروع کی۔ پس لوگوں نے کہا کہ جو روزی سابق بادشاہ کے کپڑے بیٹا تھا اس سے اچھا اور کوئی روزی یہاں نہیں ہے۔ پس عماد الدولہ نے روزی کو حاضر کرنے کا حکم دیا جو شہر میں کہیں مقیم تھا۔ پس یہ روزی بہرہ تھا اور اس کے پاس سابق بادشاہ کی کچھ امانت بھی موجود تھی۔ پس جب عماد الدولہ نے روزی کو بلوایا تو روزی نے سمجھا کہ شاید کسی چٹل خورد نے عماد الدولہ کو شکایت کر دی ہے اور اسے سابق بادشاہ کی امانت کا غم ہو گیا ہے۔ پس جب روزی کو عماد الدولہ کے پاس حاضر کیا گیا تو عماد الدولہ نے روزی کو کپڑے تاپنے کا حکم دیا۔ پس روزی بہرہ ہونے کی وجہ سے عماد الدولہ کی بات سمجھ نہ سکا اور اس نے فوراً کہا کہ خدا کی قسم! میرے پاس بارہ صندوقوں کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہے اور مجھے معلوم نہیں ہے کہ ان صندوقوں میں کیا چیزیں ہیں۔ پس عماد الدولہ روزی کے جواب سے متعجب ہوئے اور عماد الدولہ نے اپنے چند آدمیوں کو روزی کے ساتھ بھیجا اور کہا کہ وہ صندوق اٹھالو۔ پس روزی نے گھر جا کر صندوقوں کو ان آدمیوں کے حوالے کر دیا اور ان آدمیوں نے وہ صندوق عماد الدولہ کے پاس لا کر رکھ دیئے۔ پس عماد الدولہ نے ان صندوقوں کو کھولنے کا حکم دیا۔ پس جب صندوقوں کو کھولا گیا تو ان میں قسم قسم کے قیمتی کپڑے تھے۔ پس یہ عماد الدولہ کے سعادت مند ہونے کی علامت ہے۔ عماد الدولہ کی وفات ۳۳۸ھ میں ہوئی ہے۔

الحکم: سانپ ضرر کی وجہ سے حرام ہے۔ اسی طرح وہ تریاق جو سانپ کے بول سے تیار کیا جاتا ہے اس کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔

البتہ دریا میں پائی جانے والی پھلی جو سانپ کے مشابہ ہوتی ہے وہ حلال ہے۔ امام شافعی کا یہی مسلک ہے نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کو قتل کرنے کا جو حکم دیا ہے وہ اسباب پر محمول ہوگا۔

احادیث نبویؐ میں سانپ کا تذکرہ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقام منیٰ کے ایک غار میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت سورہ مزلہ نازل ہوئی۔ پس ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے اس سورت کو رغبت سے سن رہے تھے کہ اچانک ایک سانپ نمودار ہوا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دو۔ پس ہم اس کی طرف دوڑے تاکہ اسے قتل کریں لیکن وہ ہم سے بچ کر فرار ہو گیا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے تمہارے شر سے بچالیا جیسے تمہیں اس کے شر سے محفوظ رکھا تھا۔ (رواہ البخاری و مسلم و نسائی)

حضرت قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سے ہماری ان سانپوں سے عداوت ہوئی ہم ان سے محفوظ نہیں رہے۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو سانپ کو قتل نہ کرے بلکہ چھوڑ دے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ حضرت عائشہؓ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جس شخص نے سانپ اس ڈر سے بغیر قتل کئے چھوڑ دیا کہ وہ ہم سے بدلہ لے گا تو اس آدمی پر اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سانپ، بچھو، چوہا اور کوا فاسق یعنی اللہ تعالیٰ کے نافرمان ہیں۔ (رواہ البیہقی)

حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سانپ کو قتل کیا تو اس نے گویا مشرک آدمی کو قتل کر ڈالا اور جس نے سانپ کو اس خوف سے چھوڑ دیا کہ وہ ہم سے بدلہ لے گا تو وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (رواہ الامام احمد فی مسندہ)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سانپ مسوخ ہیں جیسا کہ بنی اسرائیل بندروں کی صورت میں مسخ کر دیئے گئے تھے۔ ابن حبان اور طبرانی نے روایت نقل کی ہے کہ گھروں میں نکلنے والے سانپوں کو دیکھتے ہی قتل نہ کیا جائے بلکہ تین دن تک ان کو تنبیہ کی جائے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ جن (JINN) مسلمان ہو گئے تھے۔ پس جب تم گھر میں سانپ دیکھو تو اسے تین دن کی مہلت دو۔ بعض اہل علم نے اس حدیث کو صرف مدینہ منورہ کے لئے محدود کر رکھا ہے لیکن علامہ و میرؒ فرماتے ہیں کہ یہ حکم عام ہے اور ہر شہر میں اس پر عمل ہو سکتا ہے۔

ہشام بن زہرہ کے سوئی ابو سائب سے روایت ہے کہ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کے گھر داخل ہوا۔ پس میں نے ان کو نماز کی حالت میں پایا، پس میں بیٹھ گیا اور نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا، پس میں نے ایک چارپائی کے نیچے جو مکان کے ایک کونے میں بھیجی ہوئی تھی کسی چیز کی سرسراہٹ سنی، پس میں اس طرف متوجہ ہوا تو دیکھا کہ ایک سانپ ہے۔ پس میں اٹھاتا کہ اسے قتل کر دوں، پس حضرت ابوسعیدؓ نے نماز کی حالت ہی میں انگلی کے اشارے سے بیٹھنے کے لئے کہا۔ پس میں بیٹھ گیا، پس جب حضرت ابو سعید خدریؓ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے گھر کے ایک کمرے کی طرف اشارہ کیا۔ پس حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ کیا تو نے اس گھر کو دیکھا ہے، میں نے کہا ہاں، حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ اس گھر میں ایک نوجوان جس کی بیٹی شادی ہوئی تھی رہائش پذیر تھا،

پس ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خندق میں شرکت کے لئے گئے اور وہ نوجوان بھی ہمارے ساتھ تھا۔ وہ نوجوان نصف النہار (دوپہر) کے وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر گھڑا جا تا اور پھر لوٹ جاتا۔ پس ایک دن اس نوجوان نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب جاؤ تو اپنے ساتھ چھیار بھی لے کر جایا کرو کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں بنی قریظ تمہیں نقصان نہ پہنچائیں۔ پس اس نوجوان نے اپنا نیزہ اپنے ساتھ لے لیا۔ نیزہ اپنے گرواؤں کی طرف لوٹ آیا۔ پس اس نے اپنی بیوی کو دروازے پر کھڑی ہوتی پایا۔ پس یہ منظر دیکھ کر اسے غیرت آئی اور اس نے بیوی کو مارنے کے لئے نیزہ سیدھا کرایا، پس اس کی بیوی نے کہا کہ اپنے نیزے کو روک لو اور گھر میں چلو یہاں تک کہ تم وکیلہ کو کہو کہ میرے بارہ نکلنے کی وجہ کیا ہے۔ پس وہ اندر داخل ہوا تو دیکھا کہ ایک بڑا سانپ کنڈلی مار رہا ہے ہنر پر براہیمان ہے۔ نوجوان نے سانپ کو نیزہ مارا۔ پس سانپ نے نوجوان کو ڈس لیا جس سے نوجوان کی موت واقع ہو گئی۔ پس سانپ بھی مر گیا لیکن یہ معلوم نہیں کہ پہلے کس کی موت واقع ہوئی؟ سانپ کی یا نوجوان کی۔

راوی کہتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر دی اور عرض کی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اس نوجوان کو زندگی عطا فرماوے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ساتھی کے لئے استغفار کرو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں کچھ جنات ہیں جنہوں نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ پس جب تم کسی سانپ کو گھر میں دیکھو تو اسے قتل کرنے سے پہلے تین دن تک متبیرہ کرو۔ پس اگر اس کے بعد وہ تمہارے سامنے آئے تو اسے قتل کر دو کیونکہ وہ شیطان ہے۔ (رواہ مسلم ورواہ الامام مالک فی الموطا)

اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ سانپ کو تین مرتبہ متبیرہ کرنا ہے یا تین دن تک متبیرہ کرنا ہے۔ جمہور کے نزدیک زیادہ صحیح بات یہی ہے کہ تین دن تک سانپ کو متبیرہ کی جائے بصورت دیگر اسے قتل کر دیا جائے۔ نیز سانپ کو متبیرہ کرنے کے لئے درج ذیل کلمات کہئے "اِنَّهُ لَكُنْ بِالنَّهْيِ الَّذِي اَخْلَعَهُ عَلَيْهِ كُنْ لَوْحٌ وَوَسَلْتَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ اَنْ لَا يَنْبُذُوْا وَلَا يُوَلُّوْا قَعًا" (میں تمہیں وہ وعدہ یاد دلاتا ہوں جو حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے تم سے لیا تھا کہ تم ہمارے سامنے نہ آؤ اور ہمیں اذیت نہ پہنچاؤ) "اسد الغابۃ" میں عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ سے یہ روایت مروی ہے۔ عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تمہیں سانپ گھر میں دکھائی دے۔ پس تم اس سے کہو کہ ہم تجھے حضرت نوح علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام سے کیا وعدہ یاد دلاتے ہیں کہ تم ہمیں اذیت نہ پہنچاؤ۔ پس اگر اس کے بعد وہ دوبارہ نظر آئے تو اسے قتل کر دو۔ (رواہ عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ)

حافظ ابو عمر عبدالبر سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامر بن نافع بن عبد قیس فہری نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں پیدا ہوئے اور یہ عمرو بن العاصؓ کے خالہ زاد بھائی ہیں۔ جب عقبہ بن عامر نے افریقہ کو فتح کیا تو آپؐ "قبروان" نامی جگہ (جہاں سانپ بہت زیادہ تھے) پر کھڑے ہو گئے اور بلند آواز سے اعلان کیا کہ اے اہل وادی ہم انشاء اللہ یہاں قیام کریں گے لہذا یہ علاقہ خالی کر دو تمہیں سربہ فرمایا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم نے دیکھا کہ ہر پتھر اور درخت کی جڑ سے سانپ نکلنے لگے اور وادی کو چھوڑ کر دوسرے علاقے میں

جاتے تھے۔ یہیں جب پورا علاقہ سانپوں سے خالی ہو گیا تو حضرت عقبہ بن عامرؓ نے اپنے ساتھیوں سے فرمایا کہ اب اللہ کا نام لے کر قیام کرو۔

حضرت عقبہ بن عامر مستجاب الدعوات تھے۔ علماء احناف کے نزدیک سفید ساپ کو مارنا ممنوع ہے کیونکہ یہ جن (JINN) ہوتا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ تمام ساینوں کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن افضل واوی یہی ہے کہ قتل کرنے سے پہلے ان کو تنبیہ کر لی جائے۔

ایک آزمودہ عمل علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے بعض مشائخ سے مجھے اس مجرب عمل کے متعلق خبر پچنی ہے کہ کاغذ کے چار ٹکڑوں پر مندرجہ ذیل حروف لکھ کر گھر کے چاروں کونوں میں ایک ایک کاغذ پر رکھ دیں۔ پس اس عمل سے سانپ بھاگ جائیں گے اور انشاء اللہ کوئی بھی سانپ گھر میں داخل نہیں ہوگا۔ حروف یہ ہیں۔

۱۱۶۱۱۸۷۸۷۵۵۷۱۱۵۱۱۷۷

ووافروا ام الح الح الح ٨٥٥٧

ایک فقہی مسئلہ | کتاب الاحیاء میں آداب سفر کے باب میں مذکور ہے کہ جب کوئی شخص سفر یا حضر میں موزہ پہنے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس کو پہننے سے پہلے جھاڑ لے تاکہ سانپ اور بچھو کے کانٹے کے ممکنہ خطرہ سے محفوظ رہے۔ اس مسئلہ کی دلیل ابو امامہ باہلی کی حدیث ہے جو ہم انشاء اللہ ”باب الغین“ میں ”لفظ غراب“ کے تحت ذکر کریں گے۔

فقہ دینی امام نوویؒ میں اس مسئلہ کا جواب یوں دیا گیا ہے کہ اگر کوئی سپیرا سانپ پکڑ لے جیسا کہ ان کی عادت ہے اور سانپ اس کو دس لے جس سے سپیرا کی موت واقع ہو جائے تو اس صورت میں سپیرا گنہگار ہوگا یا نہیں؟ یس اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر سپیرا نے سانپ کو اس نیت کے ساتھ پکڑا ہے کہ لوگ اس کے فتن پر اعتماد کرنے لگیں اور وہ اس فتن میں مہارت بھی رکھتا ہو تو غالب گمان کے مطابق وہ سانپ سے محفوظ و مامون رہے گا۔ البتہ اگر اس کے باوجود سانپ کے ڈسنے کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جائے تو سپیرا گنہگار نہیں ہوگا اور اگر سپیرے سے کوئی سانپ فرار ہو کر کسی کو نقصان پہنچا دے تو سپیرے سے کوئی ضمان نہیں لیا جائے گا۔ (فتاویٰ امام نوویؒ)

امام احمدؒ نے ”زبد“ میں لکھا ہے کہ ایک سپیرا جس کے پاس چارے میں چند سانپ تھے یمن میں کسی کے یہاں مہمان ہوا۔ پس رات کے وقت ایک سانپ چارے سے نکلا اور گھر کے کسی فرد کو ڈس لیا جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔ پس یمن کے گورنر نے اس واقعہ کے متعلق حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو خط لکھا۔ پس حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا کہ سپیرے پر کوئی ضمان نہیں ہے البتہ سپیروں کو تاکید کر دی جائے کہ اگر آئندہ وہ کسی کے گھر میں بطور مہمان قیام کریں تو اہل خانہ کو اس بات کی بھی اطلاع دے دیں کہ میرے ساتھ سانپ بھی ہیں۔ (رواہ الامام احمد فی الزبد)

حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے پیچھے سے میری دستار کا شملہ پکڑ کر فرمایا اے عمران بے شک اللہ تعالیٰ اپنی راہ میں مال خرچ کرنے والے سے محبت رکھتا ہے اور بخل کرنے والے سے بغض رکھتا ہے۔ پس تم کھاؤ بھی اور کھلاؤ بھی اور اگر تم نے ہاتھ رک لیا تو اللہ تعالیٰ رزق کے دروازے بند کر دے گا۔ پس جان او کہ بے شک اللہ تعالیٰ کو بصیرت پر مبنی فیصلے بہت پسند

ہیں اور جب مصائب گھیر لیں تو مصلیٰ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اور سخاوت بھی اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے اگرچہ کچھ عیسیٰ ہی دی جائیں نیز دلیری بھی اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ ایک سانپ ہی قتل کیا جائے۔ (کتاب الاربعین علی مذہب اثنی عشرین من السنویہ)

امثال اہل عرب چستی و چالاکی کی مثال دیتے ہوئے کہتے ہیں "فلان" استمع من حبة و اغدنی من حبة "لفظ اغدنی" عدو سے ناخوہ ہے جس کے معنی دوڑنے کے ہیں کیونکہ سانپ جب خطرہ محسوس کرتا ہے تو انتہائی تیزی کے ساتھ اپنے تل میں گھس جاتا ہے۔ احادیث بروی میں بھی اس کی مثال دی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان مدینہ میں سٹ کر رہ جائے گا جیسے سانپ اپنے تل میں سٹ کر رہ جاتا ہے۔ (رواد البخاری و مسلم)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی ابتدا انجمنی احوال میں ہوئی اور عنقریب یہ پھر انجمنی ہو جائے گا جیسے اس کی ابتدا ہوئی تھی پس غرباء (یعنی انجمنی لوگوں) کے لئے خوشخبری ہے۔ (رواد الترمذی)

حدیث شریف میں "مسکین" سے مراد مسجد حرام اور مسجد نبویؐ ہے اور "بارز" ملنے کے معنوں میں مستعمل ہے۔ پس اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آخر وقت میں مومن کا ایمان اور اس کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت و الفت اسے مدینہ منورہ کی طرف کھینچ لائے گی اور اس کا یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ مدینہ منورہ و جہاں کے نقشہ سے محفوظ و مامون رہے گا اور اسلام مدینہ میں شان و شوکت کے ساتھ باقی رہے گا اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے لوگوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی جانب رجوع مراد ہو۔ نیز یہ بھی احتمال ممکن ہے کہ علم و دین اس وقت صرف مدینہ منورہ کے علماء سے ہی حاصل کیا جائے گا۔ انشاء اللہ عنقریب "باب الحکم" میں امام ترمذیؒ کی یہ حدیث نقل کریں گے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب دو زمانہ آنے والا ہے کہ لوگ علم حاصل کرنے کے لئے دور دراز کا سفر کریں گے لیکن مدینہ کے عالم کے سوا انہیں کوئی عالم نہیں ملے گا۔ (رواد الترمذی)

اہل عرب کسی چیز کی کراہت کو بیان کرنے کے لئے کہتے ہیں "من ریح المسلاب ابی الحیات" (گندھک کی بدبو سانپ کو تار محسوس ہوتی ہے)

جب کسی کزور کا کسی طاقتور سے مقابلہ ہو تو اہل عرب یوں کہتے ہیں "الفتحۃ بین الخبۃ" اور کبھی اس طرح بھی کہتے ہیں کہ "الحیوة من الحیة"۔

خرائن سانپ کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ یحییٰ بن علی کہتے ہیں کہ اگر زندہ سانپ کے دانت اکھاڑ کر کسی ایسے شخص کے گلے میں ڈال دیئے جائیں جس کو چھتیا بخار ہوتا ہو تو انشاء اللہ اس کو شفا نصیب ہوگی۔ نیز اگر دانت کے در و کے لئے سانپ کے دانت کو گلے میں ڈال لیا جائے تو بہت مفید ہے۔ سانپ کا گوشت حواس کی حفاظت کرتا ہے اور اس کے گوشت کا شوربہ چھاتی میں اضافہ کرتا ہے۔ سانپ کا گوشت سخت اور گرم ہوتا ہے اور خون صاف کرتا ہے اور بہت سی بیماریوں کے لئے قاعدہ مند ہے۔ سانپ کی کھال اگر ادنیٰ کپڑوں کے ساتھ رکھ دی جائے تو کپڑے خراب نہیں ہوتے اور کپڑے وغیرہ سے محفوظ رہتے ہیں۔ نیز اگر سانپ کی کھال کو جلانے

کے بعد زیتون کے تیل میں ملا کر درد والے دانت یا داڑھ پر لگایا جائے تو فوراً فائدہ ہوگا۔ اسی طرح سانپ کی کھال پیس کر سر کے میں ملا کر سمجھے آدی کے سر پر لپ کیا جائے تو سننے اور صحت مند بال آگ آئیں گے۔ سانپ کی کھال اور بھنے ہوئے باز کی دھونی بواسیر کے لئے مفید ہے۔ سانپ کے انڈے کو پیس کر سر کے میں حل کر کے اگر ایسے شخص کو لپ کیا جائے جو تازہ تازہ برص کے مرض میں مبتلا ہوا ہو تو اس کا برص ختم ہو جائے گا۔ سانپ کی کھال کو تین بھجوروں کے ساتھ ملا کر ایسے شخص کو کھلایا جائے جو پھوڑے پھنسیوں کا مریض ہو تو انشاء اللہ اسے شفا نصیب ہوگی اور اگر صحت مند اس کو کھالے تو پھوڑے پھنسیوں کے مرض سے محفوظ رہے گا۔ اگر سانپ کا دل چڑھایا بخار والے مریض کے گلے میں ڈالا جائے تو اسے فائدہ ہوگا۔

فائدہ ابن ابی شیبہ وغیرہ سے مروی ہے کہ ایک بوڑھا آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کی آنکھیں سفید اور بے نور ہو چکی تھیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے۔ پس اس بوڑھے نے عرض کیا کہ میرا پاؤں لاعلمی میں ایک مرتبہ ایک سانپ کے انڈے پر رکھا گیا جس کی وجہ سے میری بینائی ختم ہو گئی۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی آنکھوں پر اپنا لعاب مبارک لگا دیا۔ پس اس کی آنکھوں میں روشنی آگئی اور اس قدر بینائی تیز ہو گئی کہ ۸۰ سال کی عمر میں جبکہ ان کی آنکھیں سفید ہو چکی تھیں وہ سوئی میں دھاگہ داخل کر (پرد) لیتا تھا۔

التعبیر خواب میں سانپ کی تعبیر بہت سی چیزوں سے دی جاتی ہے۔ مثلاً دشمنی، دولت، زندگی، سیلاب، عورت اور اولاد وغیرہ پس اگر کوئی شخص خواب میں دیکھے کہ وہ سانپ سے لڑ رہا ہے اور سانپ اس کو ڈسنے کی کوشش کر رہا ہے تو اس کی تعبیر دشمن سے دی جائے گی جیسا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اَلْبَطْلُوْا مِنْهَا جَمِیْعًا یَغْضَبُکُمْ لَیْفُضْ عَذُوْا" (تم اتر دو اس سے یعنی جنت سے سب کے سب اور تم میں سے بعض، بعض کے دشمن ہیں) اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے سانپ کو پکڑ لیا ہے اور وہ سانپ پر غالب آ گیا ہے اور جس طرح چاہتا ہے وہ سانپ کو بے بس کر دیتا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے دولت اور فتح و کامرانی نصیب ہوگی کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سانپ کے ذریعے فرعون کو شکست سے دو چار کیا تھا۔ اگر کوئی خواب میں یہ دیکھے کہ اس کے منہ سے سانپ نکل رہا ہے اور خواب دیکھنے والا کسی مرض میں مبتلا ہو تو اس کی تعبیر اس کی موت سے دی جائے گی کیونکہ "خَبْنَةُ" ("سانپ) اور "خَنَات" ("زندگی) ایک ہی مادہ سے ہیں اور اگر کسی آدمی کو خواب میں درختوں اور کھیتوں میں سانپ گھومتے ہوئے نظر آئیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی بیوی کی موت واقع ہو جائے گی۔

اگر کوئی شخص خواب میں اپنی حاملہ بیوی کو سانپ جتنے ہوئے دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کی اولاد نافرمان ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی خواب میں سانپ کو مردہ حالت میں دیکھے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اس کے دشمن سے نجات دے دی ہے اور جس آدمی کو خواب میں سانپ ڈس لے اور ڈسنے کی جگہ پر ورم آجائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے غریب مال حاصل ہونے والا ہے۔ اگر کوئی شخص خواب میں یہ دیکھے کہ وہ سانپ کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ خواب دیکھنے والے کو اپنے دشمن کے مال دولت پر تصرف حاصل ہوگا اور اگر اس نے یہ دیکھا کہ وہ سانپ کا کچا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر اس کا دشمن ہے جو رد پوش ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی چھت سے کوئی سانپ گرا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے گھر کا کوئی معزز فرد

انتقال کر جائے گا۔ اگر کسی نے خواب میں یہ دیکھا کہ اس نے سانپ کو نگل لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہے کہ غریب اس کو سلطنت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں اپنے آپ کو سانپوں کے ساتھ دیکھا اور اسے سانپوں نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا تو اس کی تعبیر اس کے دشمن کی صورت میں دی جائے گی جس سے یہ شخص مامون رہے گا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ کسی کے گھر سے۔ سانپ غائب ہو گیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس گھر میں بہت سی اموات و ہلاکتیں ہوں گی کیونکہ سانپ سے مراد زندگی ہوتی ہے۔ اگر فیڈی نے خواب میں دیکھا کہ وہ سانپوں میں گھرا ہوا ہے لیکن سانپوں نے اسے کوئی نقصان نہیں پہنچایا تو اس کی تعبیر قیدی کی رہائی کی صورت میں دی جائے گی۔

اگر کسی نے خواب میں سانپوں کو کسی راستہ میں اس حالت میں دیکھا کہ وہ اپنی پھنکاروں کے ذریعے لوگوں کو روک رہے ہیں تو اس کی تعبیر بادشاہ کے ظلم سے دی جائے گی۔

اگر کوئی آدمی خواب میں یہ دیکھے کہ وہ سانپ سے گفتگو کر رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کو خوشی و مسرت حاصل ہوگی۔ اگر کسی نے خواب میں سیاہ رنگ کا سانپ دیکھا تو اس کی تعبیر طاقتور دشمن سے دی جائے گی۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں دیکھا کہ اس نے سیاہ سانپ کو اپنے قبضہ میں کر لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ آدمی سلطنت اور ولایت حاصل کر لے گا۔ اگر کسی آدمی نے خواب میں سفید رنگ کے سانپ دیکھے تو اس کی تعبیر کمزور دشمن سے دی جائے گی۔

اگر کسی شخص نے خواب میں اڑو حاد دیکھا تو اس کی تعبیر اہل و عیال اور بیوی کی عداوت سے دی جائے گی۔ نیز بھی اڑو حاد سے حاسد پڑوسی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ اگر کسی نے "تینین" قسم کے سانپ کو خواب میں دیکھا تو اس کی تعبیر خطرناک اور ظالم حکمران سے دی جائے گی اور بعض اوقات اس کی تعبیر آگ سے دی جاتی ہے نیز "اصلہ" سانپ کو خواب میں دیکھنا حسب و نسب والی عورت کی طرف اشارہ ہے۔

اسی طرح "شعاع" سانپ سے فضول خرچ عورت اور بد بخت لڑکے کی جانب اشارہ ہے۔ "المنی" سانپ کی تعبیر مادر قوم سے دی جاتی ہے اسی طرح کثرت زہر کی وجہ سے گھریلو سانپ کی تعبیر راہزن سے دی جاتی ہے۔ پانی کے سانپ کی تعبیر مال ہے اگر کسی شخص نے خواب میں دیکھا کہ اس نے پانی کے سانپ کو پکڑ لیا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اسے غریب مال حاصل ہوگا۔ اگر کسی کو خواب میں پیٹ کے اندر سانپ معلوم ہوا یا سانپ پیٹ کے اندر دکھائی دے تو اس کی تعبیر غامضی و شہی سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الحيوت

"الحيوت" بیروزی "سود" اس سے مراد کراسانپ ہے۔

الحیدوان

"الحیدوان" اس سے مراد "قری" ہے۔ غریب انشاء اللہ اس کا تفصیلی ذکر باب الواو" میں آئے گا۔

الحیطان

”الْحَيَّطَانُ“ (تاف پر پیش ہے) اس سے مراد مرغ ہے۔

الْحَيَّوَانُ

”الْحَيَّوَانُ“ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جس میں زندگی اور حرکت پائی جاتی ہے۔

حیوان جنت کے پانی کا نام بھی ہے جیسا کہ ابن سیدہ نے کہا ہے نیز حیوان نامی چوتھے آسمان پر ایک نہر بھی ہے اور ہر روز اس نہر میں ایک فرشتہ غوطہ لگاتا ہے اور پھر اس نہر سے نکل کر اپنے پردوں کو جھاڑتا ہے جس سے ستر ہزار پانی کے قطرے گرتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ پانی کے ہر قطرے سے ایک فرشتہ پیدا فرماتا ہے۔ پھر اس کے بعد ان فرشتوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ بیت المعمور کا طواف کریں۔ پس جب وہ ایک مرتبہ بیت المعمور کا طواف کر لیتے ہیں تو پھر دوبارہ ان کی باری نہیں آتی۔ پھر وہ آسمان اور زمین کے درمیان ٹھہرتے ہیں اور قیامت تک اللہ تعالیٰ کی تسبیح میں مصروف رہیں گے۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عالم شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے بھاری ہے۔ (رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

علامہ زکری نے اللہ تعالیٰ کے قول ”وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَئِهِيَ الْحَيَّوَانُ“ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ آخرت کی زندگی دائمی ہے اور (آخرت میں) موت نام کی کوئی چیز نہیں ہوگی۔ ”حیوان“ ”حی“ کا مصدر ہے اور اس کی اصل ”حیان“ ہے۔ پس یاء ثانی کو داؤ سے بدل دیا گیا ہے جیسا کہ عرب میں بعض لوگوں کا نام ”حیوہ“ تھا۔ انہی معنی کے اعتبار سے ہر اس چیز کو جس میں حیات ہو حیوان کہا جاتا ہے۔ پس لفظ حیوان میں ہما قبل لفظ حیات کے معنی کی زیادتی پائی جاتی ہے جو اس کے وزن ”فعلان“ کا خاصہ ہے۔ حیات کے معنی حرکت کے ہیں اور موت کے معنی سکون کے ہیں۔ پس ”فعلان“ کا وزن معنی میں زیادتی پیدا کرنے کیلئے لایا گیا ہے۔

ابن عطیہ کہتے ہیں کہ ”حیوہ“ اور ”حیوان“ کے معنوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ظلیل اور سیوے کے نزدیک حیوان مصدر ہے جیسے ”حیمان“ وغیرہ اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں موت نہیں ہوگی۔ مجاہد کا بھی یہی قول ہے اور یہی قول سب سے بہتر ہے۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”حیوان“ کی اصل ”حیان“ تھی۔ اجتماع یاء کے ثقل کی بناء پر ایک یاء کو داؤ سے بدل دیا گیا ہے، حافظ نے کہا ہے کہ حیوان کی چار قسمیں ہیں (۱) زمین پر چلنے والے (۲) اڑنے والے (۳) تیرنے والے (۴) گھسنے والے۔

پس ہر وہ جانور جو اڑتا ہے وہ چلنے پر بھی قادر ہوتا ہے لیکن جو جانور چلتا ہے وہ اڑنے پر قادر نہیں ہوتا۔ پس جو حیوان چلنے میں ان کی تین اقسام ہیں (۱) انسان (۲) مویشی (۳) درندے۔

چنانچہ اڑنے والے پرندوں کی بھی چار اقسام ہیں۔

(۱) گوشت خور پرندے (۲) زمین پر چلنے والے پرندے (۳) آبی طبقہ کے پرندے (۴) حشرات الارض۔

اڑنے والے پرندوں کی پہلی قسم (گوشت خور) میں شکاری پرندے مثلاً باز، شایین، چیل، کوا، گدھ وغیرہ شامل ہیں اور دوسری

قسم میں کہو اور فاختہ وغیرہ ہیں اور تیسری قسم میں بھیریں، نکھیاں، شہد کی نکھیاں، نکھیاں اور نڈیاں وغیرہ شامل ہیں اور چوتھی قسم میں جوئے، چوئیاں اور دیک وغیرہ شامل ہیں جو موسم برسات میں پر نکال کر اڑنے لگتے ہیں۔ پس تیسری اور چوتھی قسم کے جانور اگرچہ اڑنے والے ہیں لیکن ان کا شمار پرندوں میں نہیں ہوتا اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ہر وہ جانور جس کے بازو یعنی ہریوں وہ "طاہر" کہلائے مثلاً فشتے یا جنات وغیرہ ان کے بازو ہیں جن سے یہ اڑتے ہیں لیکن یہ "طیور" نہیں کہلاتے۔ حضرت جعفر طیارؓ رحمہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے جنت کے باغات میں اڑتے پھرتے ہیں لیکن آپ کا شمار پرندوں میں نہیں ہے بلکہ انسانوں میں ہے۔

احادیث نبویؐ میں حیوان کا تذکرہ | حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی جانور کا مشلہ کرے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے جو کسی ذی روح کو نشانہ بنائے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جانور کے ہاتھ پاؤں باندھ کر اسے تیروں کا نشانہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔

علماء نے حدیث میں مذکور "نہی" سے مراد تحریم ملی ہے کیونکہ حدیث شریف میں لعنت کے الفاظ موجود ہیں اور یہ لعنت اس وجہ سے ہوتی ہے کہ اس فعل میں جاندار کو دکھ دینا اس کی جان کو تلف کرنا اور اس کی مایت کو سائے کرتا ہے۔ پس اگر وہ جانور حلال ہے تو اس کی حالت کا ضیاع ہے اور اگر حلال نہیں ہے تو اس کی منفعات کا ضیاع ہے۔

اختصار میں | شیخ تاج الدین عطاء اللہ اسکندری نے "کتاب الصویر فی استقامۃ البدن" میں لکھا ہے کہ دیگر موجودات کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حیوان (یعنی انسان) کو خاص طور پر غذا کا محتاج بنایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صفات میں سے وہ صفات اسے عطا فرمائی ہیں کہ اگر اس کو غذا سے مستغنی چھوڑ دیا جاتا تو ممکن تھا کہ وہ ربوبیت کا دعویٰ کر بیٹھتا یا اپنے اندر ربوبیت کا وجود محسوس کرنے لگتا۔ پس اللہ تعالیٰ نے (جو حکیم بھی ہے اور خبر بھی ہے) انسان کو ماکولات و مشروبات، ملبوسات اور دیگر ضروریات کا محتاج بنادیا ہے تاکہ اس کی یہ تمام حاجات اس کے دعویٰ کو باطل کرتی رہیں۔

الحکم | حیوان کا شرعی حکم روح و نسل ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک حیوان میں بیع مسلم جائز ہے کیونکہ یہ قیمت کی حیثیت سے مشتری کے فدا کا نہ ہوتا ہے۔ نیز بیت اور نکاح میں بھی یہی حکم ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوانات میں بیع مسلم کی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے بیع مسلم کو ناجائز قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے اس کو مکروہ کہا ہے نیز یہ کہ حیوان کے اوصاف بھی منہبہ نہیں کئے جاسکتے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ روایت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ میں ایک اونٹ، دو اڈے کے عوض لے لوں اور ادا نیگی کی مدت بھی متعین کروں۔ (رواہ ابو داؤد و الدیلمی)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنا "عصفور" نامی اونٹ بیس اونٹوں کے بدلے ایک خاص مدت تک کے لئے فروخت کیا اور ابن عمرؓ نے اپنی سواری چار اونٹوں کے بدلے میں اس شرط پر فروخت کر دی کہ اونٹوں کا مالک یہ چاروں اونٹ مقام زبدہ میں آکر (یعنی ابن عمرؓ) دے گا۔ (رواہ البیہقی)

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل روح ذلیل حدیث ہے۔

حضرت سرہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیوان کو حیوان کے عوض فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے اور حضرت حسنؒ کا حضرت سرہ سے سماع بھی ثابت ہے جیسا کہ علی بن مدینی نے بھی کہا ہے اور اس حدیث پر بہت سے صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؓ کا عمل ہے کہ حیوان کو حیوان کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ سفیان ثوریؒ اہل کوفہ اور امام احمدؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ اگرچہ بعض اہل علم نے حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنے کی رخصت دی ہے۔ امام شافعیؒ اور امام اتحقؒ بھی حیوان کو حیوان کے عوض ادھار فروخت کرنے کی اجازت دیتے ہیں۔

خطابی فرماتے ہیں کہ سرہ کی حدیث کو اس صورت پر محمول کیا جائے گا جبکہ دونوں طرف ادھار ہو یعنی یہ بیع قرض یعنی قرض کے حکم میں ہو جائے گی۔ خطابی نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کی حدیث کو بطور دلیل پیش کیا ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جب حیوانات کی اجناس مختلف ہوں تو حیوان کو حیوان کے بدلے ادھار فروخت کرنا جائز ہے اور اگر جنس مختلف نہ ہو تو پھر ادھار فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ ”الاحیاء“ میں مذکور ہے کہ حیوان کی حیوان کے بدلے ادھار خرید و فروخت مکروہ ہے کیونکہ مشتری پسند نہیں کرتا اس میں موت کو جو بحکم خداوندی ضرور واقع ہوگی۔ کہا جاتا ہے کہ حیوان کو فروخت کرو اور دو مومن خرید لو۔

تمام جانوروں میں اختلاف (یعنی نقصان ہو جانے کی صورت میں) کا ضمان قیمت کے ذریعے وصول کیا جائے گا۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی غلام میں کسی کا حصہ تھا اور اس نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور اس کے پاس اتنے پیسے بھی ہیں کہ جو غلام کی قیمت کے برابر ہیں تو پھر قیمت لگائی جائے گی اور اس کے حصہ کی رقم وصول کر کے باقی قیمت حصہ دار کو دی جائے گی اور یہ غلام صرف پہلے آزاد کرنے والے کی طرف سے آزاد تصور کیا جائے گا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

علامہ دیرمیؒ فرماتے ہیں کہ غلام میں آزادی کے ذریعہ پیدا کی گئی خرابی کے ضمان میں قیمت واجب ہوگی کیونکہ اگر مشل واجب کیا جائے تو ایک ہی جنس میں قیمت کے تفاوت اور اختلاف کے باعث یہ ناممکن ہے۔ پس ایفاء عہد کے لئے قیمت ہی زیادہ مناسب ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تمام اعضاء حیوان میں اس نقص کی وجہ سے جانور کی قیمتی قیمت کم ہوگی اتنا ہی ضمان دلایا جائے گا اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اونٹؒ گائے اور گھوڑے وغیرہ میں چوتھائی قیمت واجب ہوگی۔ (عنقریب انشاء اللہ) ”باب الفاء“ میں لفظ ”فعل“ کے بیان میں عروۃ الباریؒ کی حدیث نقل کی جائے گی جو اس کے ثبوت کی دلیل ہے)

امام مالکؒ مگدھے اور خجریؒ کی دم کاٹنے کی صورت میں پوری قیمت کو واجب فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ وہ چیز جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے نقصان کرنے والے کو دے دی جائے گی۔

خواص حیوان کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) خسی حیوان غیر خسی حیوان کی بہ نسبت ٹھنڈا ہوتا ہے نیز فربہ اور جربلی دار حیوان لذیذ اور عمدہ ہوتا ہے لیکن دیر سے ہضم ہوتا ہے اور اگر کمزور جانور ہو تو اس کا گوشت اس کے برعکس اثرات رکھتا ہے لیکن جلدی ہضم ہو جاتا ہے۔ (۲) جانوروں میں سب سے عمدہ گوشت کبریؒ کی بان کا ہوتا ہے اور ساتھ ساتھ جلدی ہضم ہونے والا بھی ہوتا ہے لیکن

کبری کا گوشت معدہ کو ڈھیرا کرتا ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ ایسے پھلوں کا شربت پیا جائے جو تالض ہوں۔ (۳) جانوروں میں سب سے خوش ذائقہ گوشت حیوان بھیڑ کسن گائے اور خسی بکرے کا ہوتا ہے۔

تعبیر اگر کوئی آدمی خواب میں چوپایہ یا پرندے سے گفتگو کرے اور یہ گفتگو اس آدمی کی سمجھ میں آجائے تو اس کی تعبیر وہی ہے جو کچھ اس چوپایہ یا پرندے نے اس سے کہا ہے اور کبھی اس کی تعبیر یہ دی جاتی ہے کہ خواب دیکھنے والے سے کوئی عجیب و غریب کام سرزد ہوگا۔ پس اگر خواب میں چوپایہ یا پرندے کی گفتگو سمجھ میں نہ آئے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کا مال ضائع ہو جائے گا کیونکہ حیوان کھائی جانے والی چیز ہے اور اکثر ایسا خواب نفو ہوتا ہے لہذا اس کی تفسیر میں نہیں ہرنا چاہئے۔ تمام حیوانات کی کھال کو خواب میں دیکھنا حصول میراث یا حصول مکان کی علامت ہے کیونکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَجعل لکم من جلودہ الا نعام بنوعا" (اور ہم نے چوپاؤں کی کھالوں کو تمہارے لئے گھر بنایا) اگر کوئی آدمی خواب میں ستور (نیولے) کے مشاب ایک جانور (سحاب (لومڑی کی طرح کا جانور) لومڑی کی طرح کی کھال اور چیتے کی کھال بینے لے تو اس کی تعبیر نعمت و املاں کثیرہ اور علوشان سے دی جائے گی۔ اگر کوئی سربض خواب میں یہ دیکھے کہ اس کی کھال کھینچی جا رہی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ یا تو اس کی موت واقع ہو جائے گی یا اسے فقر اور رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔

چنانچہ خواب میں اونٹ کی کھال سے طلبہ بھیڑ کی کھال سے کتابت کبری کی کھال سے فرش گائے کی کھال سے ڈول اور قمر وغیرہ گندھے اور خجری کھال سے ڈول وغیرہ کی تعبیر دی جائے گی۔ اسی طرح حیوانات کے بال اور اون وغیرہ کی تعبیر مال و دولت اور لباس کا بغیر وراثت کے دستیاب ہوتا ہے۔ اسی طرح سیلنگ کی تعبیر ہتھیار مال و دولت اور عزت و جاہ سے دی جاتی ہے۔ باجھی کے دانے کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر بادشاہ کے ترکہ کی ہستیابی کی جانب اشارہ ہوتا ہے۔ حیوانوں کے کھروں کی تعبیر بیوی اور شوہر سے اور میان اتفاق اور دوستی کی طرف اشارہ ہے اور حیوانوں کے قدموں کی تعبیر کبھی دشمن کے اور گرد گھومنے اور کبھی مرض سے دی جاتی ہے۔ حیوانوں کی دوسوں کی تعبیر اس جانور کی ہی کی تعبیر ہوتی ہے جس کی دوسم ہے۔ اسی طرح بعض اوقات دم کی تعبیر خطر و نکلنے اور معاونت سے سمجھی دی جاتی ہے۔ حیوانوں کی آوازوں کی تعبیر الگ الگ ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے کبری کی آواز سے عورت یا دوست کی طرف سے مہربانی یا کسی شریف آدمی کی جانب سے احسان کی طرف اشارہ ہوتا ہے اور کبری کے بچہ کی آواز سے مسرت اور شادمانی مراد ہوتی ہے گھوڑے کی ہنہانہٹ سے کسی شریف آدمی کی جانب سے محبت مراد ہوتی ہے اور گدھے کی آواز کو خواب میں سننا کسی بے وقوف کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح خجری آواز بھی کی علامت ہے۔ بھڑے بھل اور گائے کی آواز کی تعبیر کسی فتنہ میں ملوث ہو جانے کی علامت ہے۔ اونٹ کی آواز کی تعبیر لمبے سفر جیسا جہاد وغیرہ سے دی جاتی ہے۔ شیر کی چنگھاڑ کی تعبیر کسی ظالم بادشاہ کی محبت اور خوف کی علامت ہے جو خواب دیکھنے والے کو لاحق ہوگا۔ اگر کوئی خادم جو چروہ یا کوئی ناظر و ملاحظہ آدمی خواب میں بلی کی آواز سے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس آدمی کی بہت شہرت ہوگی۔ خواب میں بچہ ہے کی آواز کی تعبیر کسی ڈاکو یا چور کی جانب سے نقصان کی علامت ہے۔ خواب میں ہرن کی آواز سننا کسی تنگ دل عورت سے فائدہ پہنچنے کی طرف اشارہ ہے۔ کتے کی آواز کا خواب میں سننا کسی ظالم کی پشیمانی کی طرف اشارہ ہے۔ بھڑے کی آواز سے کسی ظالم کے ظلم کی جانب اشارہ ہے۔

لومڑی کی آواز کی تعبیر جھوٹے مرد یا عورت کے مکروہ و فریب سے دی جاتی ہے۔ گیدڑ کی آواز کی تعبیر عورتوں کی یا مایوس قیدیوں کی چیخ و پکار سے دی جاتی ہے۔

خواب میں خنزیر کی آواز سننے کی تعبیر کسی بے وقوف دشمن پر فتح سے دی جاتی ہے۔ خواب میں چیتے کی آواز سننے کی تعبیر یہ ہوگی کہ کسی حریف اور غیر معتبر انسان کے چیلنج کا مقابلہ کرنا پڑے گا اور اس آواز کا سننے والا اس پر غالب ہوگا۔ خواب میں مینڈک کی آواز کی تعبیر یہ ہوگی کہ کسی عالم یا بادشاہ کے کاموں جیسا کوئی کام کرنا مراد ہوگا۔ بعض اہل علم نے اس کی تعبیر ناپسندیدہ باتوں سے دی ہے۔ سانپ کی آواز کی تعبیر ایسے دشمن کی آواز سے دی جاتی ہے جو اپنی دشمنی کو ظاہر کرتا ہے نیز سانپ کی آواز سننے والا اپنے دشمن پر غالب ہوگا۔ اگر خواب میں سانپ کسی سے کوئی اچھی بات کہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے دشمن کو شکست ہوگی اور لوگ اس امر سے حیران ہو جائیں گے۔

اُمّ حُبَیْن

”اُمّ حُبَیْن“ یہ گرگٹ جیسا ایک جانور ہے۔ ”اُمّ حُبَیْن“ اسم جنس معروف ہے۔ کبھی کبھی اس پر الف لام بھی داخل ہوتا ہے لیکن الف لام کے حذف سے یہ کمرہ نہیں ہوتا۔

اس جانور کا نام ”حُبَیْن“ (پیت کا سوجنا) سے لیا گیا ہے۔ جیسے کہا جاتا ہے کہ ”قُلَان“ یہ حُبَیْن (کہ فلاں کا پیت سوجا ہوا ہے) چنانچہ اس جانور کا پیت بڑا ہوتا ہے اس لئے اس کو ”اُمّ حُبَیْن“ کہا جاتا ہے۔ اس جانور کے سینہ کے علاوہ تمام اعضاء گرگٹ کے مشابہ ہوتے ہیں۔ نیز مونث تشنیہ اور جمع وغیرہ کے لئے اس کا استعمال یوں ہوتا ہے۔ ”ہی انشی الحوایی و ہما ام حُبَیْن و ہن امہات حُبَیْن“ ابو منصور نے کہا ہے کہ یہ جانور تھیلی کے بقدر بڑا اور گود کے مشابہ ہوتا ہے۔ صاحب کفایہ کہتے ہیں کہ یہ جانور گرگٹ کا مونث ہے۔

ابن سکیت کہتے ہیں کہ یہ جانور چچکی سے قدرے چوڑا ہوتا ہے اور اس کے سر میں ایک نشان ہوتا ہے۔ ابو یزید کہتے ہیں کہ ”اُمّ حُبَیْن“ سے مراد چور ہے۔ اس جانور کے چار پاؤں ہوتے ہیں اور یہ چھوٹی مینڈک کے بقدر بڑا ہوتا ہے۔ شکاری اس کا پیچھا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ۔

اِنَّ الْاَمِيْرَ نَاطِلِ الْبَيْكِ

اُمّ حُبَیْن اِنْشِرِيْ بِرُؤْدِيْكَ

”اے ”اُمّ حُبَیْن“ کیا ہم تیری چادر کو خرید لیں اس لئے کہ امیر تیری طرف لپٹائی ہوئی نظروں سے دیکھتا ہے“

وَ ضَارِبٍ بِسَوْطِهِ جَنْبَيْكَ

”اور امیر غریب تیرے پہلو میں کوڑے برساتے گا“

شکاری یہ کہ کر اس کا پیچھا کرتے ہیں اور اس کو پالیتے ہیں تو یہ اپنے پاؤں پر کھڑی ہو کر پروں کو پھیلا دیتی ہے۔ اس کے پر نیا لے رنگ کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ جب شکاری اس کا مزید پیچھا کرتے ہیں تو یہ اپنے پروں کے نچلے حصے کو پھیلا دیتی ہے۔ اس

جانور کے پردوں کے نچلے حصے کی ملی جلی سرخی، زردی اور سفیدی بہت خوبصورت ہوتی ہے۔ پس اس کے بعد شکاری اس کا تعاقب کرتا چھوڑ دیتے ہیں۔ ملی، ہلکا، نرم فرماتے ہیں کہ میرے زرد یک گت بات یہ ہے کہ یہ صفت مادہ غذائی کی ہے۔ ام خویش (مادہ غذائی) کا تفصیلی بیان انشا اللہ بآئین میں آئے گا۔ ابن حنیہ فرماتے ہیں کہ "ام حنین" سورج کی طرف منہ کر کے نکلتی ہے۔ پس جدر سورج گھومتا ہے اس کے ساتھ ساتھ یہ اپنا چہرہ بھی گھماتی رہتی ہے۔ نیز یہی وصف "مگرمت" میں بھی پایا جاتا ہے "مرصع" میں مذکور ہے کہ "ام حنین" کے متعلق مختلف اقوال ہیں۔ پس بعض اہل علم کے نزدیک "ام حنین" کی ایک قسم ہے اور یہ "عظافہ" سے قدرے بڑی ہوتی ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ یہ چچکلی کی ایک قسم ہے۔ پس اس میں اشکال ہے کیونکہ "الوزغ" سے مراد چچکلی ہے جیسا کہ اہل لغت نے ذکر کیا ہے۔ پس "ام حنین" "کو" "حیہ" بھی کہا جاتا ہے۔ یہ الف لام کے بغیر معرذ ہے۔ اس کا اطلاق واحد اور جمع دونوں پر ہوتا ہے۔ نیز بعض اوقات اس کی جمع کے لئے "ام حنینات" اور "امہات حنین" کے الفاظ بھی استعمال کئے جاتے ہیں۔

حضرت عقبہؓ کی حدیث میں ہے کہ "اَنْبِئُوا صَلاَبَكُمْ وَلَا تَنْصَلُوا صَلَافَ اُمِّ حَنِينٍ" (تم اپنی نماز پوری کرو اور "ام حنین" کی طرح نماز نہ پڑھو۔)

علماء نے اس حدیث کی تفسیروں کی ہے کہ "ام حنین" جب چلتی ہے تو اپنے شکم کے بڑے ہونے کی وجہ سے اپنا سر بھی اوپر اور بھی نیچے کے چلتی ہے۔ پس نمازی کو اس بات سے منع کیا گیا ہے کہ وہ حالت سجدہ میں اپنا سر اونچا نیچا نہ کیا کرے۔ حدیث میں ام حنین کا تذکرہ ایک مرتبہ نبی اکرمؐ نے حضرت بلالؓ کو دیکھا کہ ان کا پیٹ نکلا ہوا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذاق کے طور پر حضرت بلالؓ کو "ام حنین" کہہ کر پکارا۔ (الحدیث)

جاہل کہتے ہیں کہ ابو زید غوثی نے کہا ہے کہ میں نے ایک اعرابی سے "ام حنین" "کو" "حیہ" کہتے ہوئے سنا ہے اور "ام حنین" "احسن" کی تفسیر ہے۔ "احسن" اس کو کہا جاتا ہے جو چت لیٹے لو اس کا پیٹ پھول جائے۔

انکسار ام حنین کے شرعی حکم کے متعلق امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حلال ہے۔ اس لئے یہ پاکیزہ جانوروں میں سے ہے۔ پس اگر کوئی محرم اس کو قتل کر دے با حرم میں "ام حنین" کو ہلاک کرے تو اس کو نذیر دینا پڑے گا۔ امام شافعیؒ کے اصول کے مطابق فدیہ اسی جانور کا دیا جاتا ہے جو خشکی کا جانور ہو اور "ماکول اللحم" (یعنی اس کا گوشت کھایا جاتا ہو) یاوردی سے اس سلسلہ میں درودایتیں منقول ہیں کہ امام شافعیؒ کے نزدیک "ام حنین" حلال ہے۔ ابن اشیر نے مرصع میں لکھا ہے کہ یہ حرام ہے۔ ابن عبد البر نے اپنی کتاب "المقصد" میں ایک بڑی جماعت سے یہ بات نقل کی ہے کہ ایک شہری نے کسی اعرابی سے سوال کیا کہ کیا تم لوگ "الضب" کا گوشت کھاتے ہو اس نے جواب دیا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کیا "یربوع" کا گوشت کھاتے ہو۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا "قنفذ" کا گوشت کھاتے ہو۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا "الورل" کا گوشت کھاتے ہو اس نے کہا ہاں۔ پھر پوچھا کیا تم "ام حنین" کا گوشت کھاتے ہو اس نے کہا نہیں۔ پس شہری نے کہا کہ پھر تو "ام حنین" اس عافیت سے بہت خوش ہوگا۔

اُمّ حَسَن

”اُمّ حَسَن“ یہ انسان کی عقل کے بقدر ایک چوپایہ ہے۔

اُمّ حُسَیْس

”اُمّ حُسَیْس“ (حار پر پیش ہے) یہ پانی کا ایک جانور ہے جس کا رنگ سیاہ اور پاؤں بہت زیادہ ہوتے ہیں۔

اُمّ حَفْصَة

”اُمّ حَفْصَة“ اس سے مراد گھریلو مرغی ہے۔

اُمّ حِمَارِ س

”اُمّ حِمَارِ س“ (حار پر زبر ہے) ابن اثیر کہتے ہیں کہ ”اُمّ حِمَارِ س“ ہرن کو کہا جاتا ہے۔ واللہ الموفق للصواب۔



باب الخاء

الخاز باز

الخاز باز: کبھی اس میں ایک لفظ "الخرباز" بھی ہے۔ جو ہری فرماتے ہیں کہ یہ دو الگ الگ اسم ہیں۔ "خاز اور باز" اسوں سے مرکب ہو کر ایک لفظ بن گیا ہے جس کے معنی کبھی کے ہیں۔ یہ کسرہ پر مبنی ہے جو رفع نصب اور جر تینوں حالتوں میں یکساں رہتا ہے۔ ابن جریر نے کہا ہے۔

وجن الخاز باز به جُنُونًا

تلفاً فوقه الفلح السواری

"اس کے اوپر چمکلوں کے تھکھرو اس طرح چھائے جیسا کہ کھیاں جھنڈا مٹ کے ساتھ ہجوم کر کے آئیں"

علامہ جوہری فرماتے ہیں کہ ممکن ہے کہ لفظ "جن" "جن الذباب" سے ہو کیونکہ جب کبھی ی آواز بدھ جاتی ہے تو اس کے لئے "جن الذباب" کے (یعنی کھیاں جھنڈا مٹ رہی ہیں) کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں اور یہ بھی امکان ہے کہ لفظ "جن" "جن الذب" جنونا سے ہو کیونکہ جب گھاس لہی ہو جاتی ہے تو اس کے لئے "جن الذب جنونا" کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں۔ متنبی شاعر نے اپنے اشعار میں "جن الخاز باز" کا معنی کھیاں کی جھنڈا مٹ رہی لیا ہے۔

عنک جادات بذاک بالانجاز

کلما جادات الظنون بوعد

"اے عمرو جب تیرے ایفاء وعدہ کے متعلق لوگوں کے گمان ایٹھے ہو جاتے ہیں تو تیرے ہاتھ اس وعدہ کو پورا کر دیتے ہیں"

بضع الثوب فی بدی بزاز

ملک منشد الفریض لدبه

"وہ ایسا بادشاہ ہے کہ اس کے سامنے شعر پڑھنے والا اس طرح ہے گویا کہ کوئی شخص کپڑے کو بزاز کے ہاتھ میں رکھ دے۔"

و أهدى فيه باني الاعجاز

وَلَمَّا الْقَوْلُ وَهُوَ اذْهَبَ بِفَحْوَا

"اور ہم تو صرف اشعار کہتے ہیں لیکن وہ ان کا مقہوم سمجھ لیتا ہے اور ان اشعار کی گہرائیوں تک پہنچ جاتا ہے۔"

شعراء كانوا الخاز باز

و من الناس من تجوز عليه

"اور لوگوں میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ شاعران کے اوپر ایسے ٹوٹ پڑتے ہیں جیسا کہ کھیاں"

وهو في العمى ضائع العكاز

و بوی انه البصیر بهذا

"اور ان کے متعلق یہ گمان کیا جاتا ہے کہ وہ شعر کے مفہوم کو جاننے والے ہیں حالانکہ ان کی مثال یوں ہے۔"

اصمی کہتے ہیں کہ "خاز باز" کبھی کی آواز کی نقل ہے لیکن بعد میں "خاز باز" کے الفاظ کبھی کیلئے استعمال کیے جاتے ہیں۔ ابن اعرابی کہتے ہیں کہ "خاز باز" سے مراد ایک قسم کی گھاس ہے۔ جس میں نصیر نے ابن اعرابی کے قول کی تائید میں یہ اشعار پڑھے ہیں۔

رعیتها اکرم عود عودا

الصل والصفصل والیفصیدا

”میں نے اس کی رعایت کی جیسا کہ بہترین نگہداشت کی جاتی ہے جس سے اعلیٰ قسم کے تیز نیرے اور دست پناہ بنائے جاتے ہیں“

والخاز باز السمن النجودا

بحیث یدعوا عامر مسعودا

”اور کھیاں اکٹھی ہو رہی ہیں اور عامر اور مسعود نای چرواہوں کو بلا رہی ہیں“

بعض اہل علم کے نزدیک ”الخاز باز“ سے مراد ”بلی“ ہے۔ پس عنقریب انشاء اللہ اس کا شرعی حکم آئے گا۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”الخاز باز اخصب“ (یعنی کھیاں چوسنے والی ہیں)

میدانی کہتے ہیں کہ ”الخاز باز“ سے مراد ایک کبھی ہے جو موسم ریح میں اڑتی ہے اور یہ کبھی سال کی خوشحالی پر دلالت کرتی ہے۔ (واللہ اعلم)

خاطف ظله

”خاطف ظله“ اس سے مراد ایک قسم کی چڑیا ہے۔ کیت بن زید نے کہا ہے کہ۔

وریطۃ فتنیان کخاطف ظله جعلت لہم منہا خباء ممداء

”اور نو جوانوں کی دلفیں ایسی باریک ہیں گویا کہ اڑتی ہوئی چڑیاں ہیں میں نے ان سے لمبے لمبے سلسلے والے خیمے تیار کئے ہیں۔“

ابن سلمہ کہتے ہیں کہ ”خاطف ظله“ ایک پرندہ ہے جسے ”الرفراف“ بھی کہا جاتا ہے۔ پس جب یہ پرندہ پانی میں اپنے سائے کو دیکھتا ہے تو اسے پکڑنے کے لئے جھپٹتا ہے اور ”ملاعب“ (ایک بد کئے والا آبی پرندہ) کی بھی یہی خصوصیت ہے عنقریب انشاء اللہ اس کا تذکرہ ”باب الیم“ میں آئے گا۔

الخاطف

”الخاطف“ اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ اس کا ذکر انشاء اللہ ”باب الذال“ میں آئے گا۔

الخبہقی

”الخبہقی“ (خاء اور باء پر فتح عین مقصورہ و ممدودہ دونوں پڑھا جاتا ہے)

یہ ایسے کتے کا بچہ ہے جس نے مادہ بھڑیے سے جفتی کی ہو اور اس مادہ بھڑیے سے یہ بچہ پیدا ہوا ہو۔ نیز بنی تمیم کے ایک دیہاتی کا نام بھی ”الخبہقی“ تھا۔

الخثق

”الخثق“ (خاء اور ثاء پر زبر ہے) ار۔ سطا طلیس نے ”النعوت“ میں لکھا ہے کہ ”الخثق“ ایک بڑا پرندہ ہے جو چین اور بابل

کے شہروں میں پایا جاتا ہے اور آج تک کسی نے بھی اس پرندہ کو زندہ نہیں دیکھا۔ پس اس پرندہ کی یہ خصوصیت ہے کہ جب یہ کسی ذہر کو سونگھتا ہے تو بے ہوش ہو جاتا ہے اور اس وقت اس کو بڑی سے پینڈا آتا ہے اور اس کے بعد اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ یہ پرندہ موسم سرما اور موسم گرما میں جس راستے سے گزرتا ہے اس پر کافی مقدار میں ذہر پڑا ہوا ہوتا ہے۔ پس جب یہ پرندہ ذہر کی سونگھتا ہے تو بے ہوش ہو کر گر جاتا ہے اور اسی حالت میں اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس لوگ اس پرندہ کے مردہ جسم کو اٹھا لیتے ہیں اور اس سے برتن چھری اور چاقو وغیرہ کے دسے بناتے ہیں۔ اس پرندہ کی موت کے بعد بھی اس کی ہڈی میں یہ تاثیر رہتی ہے کہ اگر اس کی ہڈی کو ذہر کے نزدیک لایا جائے تو اس سے پینڈے ٹپکے لگتا ہے اور اکثر لوگ شبہ ہونے پر ذہر آلوں کو کھانے لگا اسی ہڈی سے تجربہ کرتے ہیں۔ اس پرندے کی ہڈی کا مغز تمام جانداروں کے لئے ذہر قاتل ہے۔ نیز سانپ اس پرندہ کی ہڈی سے ابنا بھاگتا ہے کہ دوبارہ اس جگہ نہیں آتا جہاں اس پرندہ کی ہڈی پڑی ہو۔

الْخَذَارِيَّةُ

”الْخَذَارِيَّةُ“ (خام پر پیش ہے) اس سے مراد عقاب ہے۔ نیز عقاب کو ”الْخَذَارِيَّةُ“ سیاہ رنگ کی وجہ سے کہا جاتا ہے کیونکہ ”الْخَذَارِيَّةُ“ سے مراد سیاہی ہے۔ پس اہل عرب کہتے ہیں کہ ”بعبور خذاری“ (یعنی سیاہ اونٹ) اسی طرح کہتے ہیں ”لون خذاری“۔ میدانی نے اپنی کتاب مجمع الامثال کے خطبہ میں لفظ ”خذاری“ سیاہی کے معنی میں استعمال کیا ہے چنانچہ میدانی کہتے ہیں کہ ”بہترین لوگ اپنی جدوجہد کو کبھی ترک نہیں کرتے اسی لئے ان کے زندہ کارنامے فنا نہیں ہوتے یہاں تک کہ زمانہ خود ہی فنا ہو جائے اور میں اس کتاب کے قاری سے معذرت چاہتا ہوں کہ اگر کتاب میں کوئی غلطی نظر آئے یا میری کسی تعبیر سے کسی کو اختلاف ہو کیونکہ ہم سب اپنی کیفیات کا انکار کرتے ہیں جو فلس پر طاری ہوتی ہیں حالانکہ زمانہ اس کی سیاہی کے درمیان حائل ہو گیا ہے اور پرندے اپنے آشیانوں سے اڑ گئے شباب جاتا رہا“ ضف کا پنجہ قوی پر غالب آگیا اور صحرائے محبت میں تفرغ بازی کا دور ختم ہو گیا۔ پس اسی معنی میں ایک شاعر نے کہا ہے کہ۔

وما كان من حفها ان تهي

وهت عز ماتك عند المنصب

”اور (اے محبوب) تیرے ارادوں نے مجھے بوجھاپے میں کزور کر دیا ہے حالانکہ بوجھاپے کی مران باتوں کے لئے نہیں ہے“

فلا هي انت ولا انت هي

وانكوت نفسك لما كبرت

”اور اب تو انہی محسوس ہوتی ہے اور ایسا محسوس ہوتا ہے کہ جو تیری سابقہ کیفیت تھی اب نہیں ہے۔“

فما نشبهى غير ان نشبهى

وان ذكورت شهوات النفوس

”اور اگر اب دور محبت کو یاد کیا جائے تو لا حاصل ہے کیونکہ تیری کیفیت پہلے جیسی نہیں ہے اور نہ ہی میری کیفیت وہ ہے جو

ماضی میں تھی“

الخدرنق

”الخدرنق“ اس سے مراد کڑی ہے۔ درۃ الخواص میں ہے کہ ”الخدرنق“ ”دال اور ذال“ دونوں کے ساتھ لکھا جاتا تھا۔

الخراطین

”الخراطین“ کہا جاتا ہے کہ اس سے مراد کینچڑے ہیں جن کا ذکر ”باب الالف“ میں گزر چکا ہے۔ علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ”الخراطین“ سے مراد سانپ کی چھتری ہے۔ غفریب انشاء اللہ اس کی تفصیل ”باب الشین“ میں آئے گی۔ بعض اہل علم کے نزدیک ”الخراطین“ سے مراد ایک بڑی جو تک ہے جو مرطوب مقامات میں پائی جاتی ہے۔

خواص | اگر ”الخراطین“ (کینچڑے) کو تیل میں تل کر باریک پیس لیا جائے اور پھر بواہر پر لگایا جائے تو یہ بواہر کے لئے بہت زیادہ مفید ہے۔ نیز اگر ”الخراطین“ کو تیل میں ڈال کر وہ برتن زمین کے نیچے دفن کر دیا جائے اور سات دن کے بعد اس برتن کو نکال کر اس میں سے ”الخراطین“ کو نکال کر باہر پھینک دیا جائے تاکہ ان کی بو ختم ہو جائے۔ پھر اس تیل کو ایک شیشی میں بند کر کے اس میں ”گل لالہ“ تیل کے وزن سے نصف ملا کر پھر اس شیشی کو سات دن تک زمین میں دفن کر دیا جائے۔ پھر اس تیل کو نکال کر بطور خضاب بالوں میں استعمال کیا جائے تو بال بالکل سیاہ ہو جائیں گے اور پھر بڑھاپے تک بال سفید نہیں ہوں گے۔

الخرب

”الخرب“ (خانے معجمہ اور راء مہملہ پر زیر اور ہائے موصدہ) یہ زمر خراب کو کہتے ہیں۔ نیز ”الخرب“ کی جمع ”خرب“ اور ”خربا“ اور ”خربان“ آتی ہے۔

ایک واقعہ | ابو جعفر احمد بن جعفرؒ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید نے ابوالحسن کسائی اور ابو محمد یزیدی کو مناظرہ کے لئے جمع کیا۔ پس یزیدی نے کسائی سے شاعر کے درج ذیل شعر صحیح اعراب کے متعلق سوال کیا۔

نقر عنه البيض صقر

مارا بنا قط خربا

”ہم نے بھی زمر خراب ایسا نہیں دیکھا کہ اس کے انڈوں میں شکر اٹھوگ مارا ہو یعنی زمر خراب کے انڈوں سے شکر کا بچ نکلتا ہو انہیں دیکھا“

لا یكون المهر مهر

لا یكون العیر مهر

”گدھا کبھی بچھرا نہیں ہو سکتا، نہیں ہو سکتا گدھا بچھرا، یعنی بچھرا گھوڑے کا ہی بچہ ہوتا ہے گدھے کا نہیں۔“

پس کسائی نے جواب دیا کہ دوسرے شعر کے دوسرے مصرع میں لفظ ”مهر“ منصوب ہونا چاہیے تھا۔ یعنی ”مهر“ کے بجائے

۱۔ کڑی Spider (کتابستان اردو آنکش ڈیشنری صفحہ ۶۰)

۲۔ کینچڑا Intestinal, worm, Eastworm (کتابستان اردو آنکش صفحہ ۵۱)

تھرا ہوا چاہیے تھا کیونکہ یہ سخا کی خبر ہے۔ پس شعر میں ایک قسم کا نقص آگیا ہے۔ پس بزدلی نے کہا کہ شعر تو بالکل صحیح ہے کیونکہ کلام "لا یخون" پر ختم ہو گیا ہے پھر اس کے بعد از سر نو کلام شروع ہوا ہے۔ پس بزدلی نے یہ کہہ کر اپنی ٹوپی زمین پر ماری اور بطور غرور کہا کہ میں ابو محمد ہوں۔ پس یحییٰ بن اسحاق خاوند نے کہا کہ تم امیر المومنین کے سامنے اپنی گیت بیان کر کے امیر المومنین کی توہین کرتے ہو۔ پس ہارون الرشید نے کہا کہ اللہ کی قسم کسائی نے شعر کے اعراب میں غلطی کی لیکن حسن ادب کو غلط رکھا۔ اس لئے یہ میرے نزدیک تجھ سے زیادہ محبوب ہے کیونکہ تو نے شعر کی تصحیح کی لیکن آداب کو جس پشت ڈال دیا اور بے ادبی کا مرتکب ہوا۔ پس بزدلی نے کہا اے امیر المومنین کامیابی کی علامات نے مجھے بے خود کر دیا تھا جس کی وجہ سے میں آداب کا خیال نہ رکھ سکا۔ پس خلیفہ نے بزدلی کو دوبار سے باہر نکالنے کا حکم دیا۔

ایک مرتبہ خلیفہ ہارون الرشید کی مجلس میں امام کسائی اور امام محمد بن حسن خلیفہ جمع ہوئے۔ پس امام کسائی نے کہا کہ کون ہے جو تمام علوم میں مہارت رکھتا ہے۔ پس امام محمد نے امام کسائی سے پوچھا کہ آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جو نماز میں سجدہ سبوتا بھول جائے اور کیا وہ سجدہ سبوتا کو دوسری مرتبہ (دوسری نماز میں) ادا کر سکتا ہے۔ امام کسائی نے کہا کہ نہیں۔ امام محمد بن حسن نے کہا کہ کیوں؟ امام کسائی نے جواب دیا کہ علماء جو کہتے ہیں کہ قسم تغیر کی دوبارہ تغیر نہیں ہو سکتی۔ امام محمد نے کہا کہ آپ کی کیا رائے ہے اس بارے میں کہ اگر کوئی شخص حق (غلام کی آزادی) کو ملک پر معلق کر دے؟

امام کسائی نے کہا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ امام محمد نے پوچھا کہ کیوں صحیح نہیں ہے؟ امام کسائی نے جواب دیا کہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ سلاب بارش سے پہلے نہیں آسکتا۔ امام کسائی نے خود کا علم بڑھا پے کی عمر میں حاصل کیا اور اس کا محرک یہ واقعہ ہوا کہ ایک دن کسائی بیدل چلتے چلتے تھک کر بیٹھ گئے اور کہتے گئے "قد عبیت" (کہ میں تھک گیا ہوں) پس امام کسائی کو کسی سننے والے نے کہا کہ تحقیق آپ نے غلطی کی ہے۔ امام کسائی نے پوچھا کیسے؟ اعتراض کرنے والے نے کہا کہ اگر آپ کا مقصد تنکاؤ کا اظہار تھا تو آپ "اعبیت" کے الفاظ استعمال کرتے اور اگر آپ کا ارادہ انتظار حیلہ کے اظہار کا تھا تو آپ "عبیت" کے الفاظ کہتے۔ پس امام کسائی اس بات پر بہت شرمندہ ہوئے اور پھر اس کے بعد علم جو سیکھنے میں مشغول ہو گئے یہاں تک کہ اس علم میں ماہر ہو گئے اور اپنے دور میں علم النحو کے امام کہلائے۔ امام کسائی خلیفہ ہارون الرشید کے بیٹوں امین اور مامون کے تابع (یعنی استاد) تھے۔ پس خلیفہ ہارون الرشید اور ان کے دونوں بیٹوں کے نزدیک امام کسائی کا بڑا مرتبہ تھا۔ امام کسائی اور امام محمد بن حسن خلیفہ کی وفات ایک ہی دن ۱۸۹ھ میں ہوئی اور ان دونوں کو ایک ہی جگہ دفن کیا گیا۔ پس خلیفہ ہارون الرشید نے ان دونوں کے دفن پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ آج اس جگہ علم اور ادب دفن ہو گئے ہیں۔

استعمال اہل عرب کہتے ہیں "ما را ابنا صفرا ابو صده عرب" (ہم نے کسی شکرے کو نہیں دیکھا اس حال میں کہ اس کی گھات میں کوئی سرخاب بیٹھا ہو۔)

اہل عرب یہ مثال اس وقت استعمال کرتے ہیں جب کسی شریف آدمی پر کوئی کینہ آدمی غالب آجائے۔

الخرشة

”الخرشة“ کبھی کو کہا جاتا ہے۔ جوہری کہتے ہیں کہ ”الخرشة“ سے مختلف اشخاص کے نام رکھے گئے ہیں مثلاً (۱) سہاک بن خرشہ الاحباری اور اسی طرح سہاک کی ماں کا نام بھی اسی ”الخرشة“ کبھی کے نام پر ”خرشة“ رکھا گیا۔ (۲) ابوخرشة السلمی۔ نیز عباس بن مرداس کے شعر میں بھی ابوخرشة السلمی کا نام مذکور ہے۔

اباخرشة اما انت ذانفر فان قومی لم تاكلهم الضبع

”اے ابوخرشة کیا تو قابل نفرت نہیں ہے پس میری قوم ایسی ہے کہ اسے قحط سالی تک نہیں کرتی“

اور ”الخرشة“ کبھی کے نام پر خرشہ بن حرفزار کی کوئی کا نام ہے جن کی وفات ۴۷ھ میں ہوئی اور یہ خیم تھے ان کی پرورش حضرت عمر بن خطابؓ نے کی تھی۔

الخرشقا

”الخرشقا“ یہ بلطی مچھلی کو کہتے ہیں حدیث میں ہے کہ ”اگر بلطی مچھلی نہ ہوتی تو تم جنت کے پتوں کو دریائے نیل کے پانی میں پاتے“ (الحدیث)۔

الخرشنة

”الخرشنة“ کبوتر سے بڑا ایک پرندہ ہے۔ عنقریب اس کا ذکر انشاء اللہ ”باب الکاف“ میں آئے گا۔

الخُرْقُ

”الخُرْقُ“ (خام اور راء پر پیش ہے اور آخر میں قاف ہے) یہ ایک قسم کی چڑیا ہے۔ جاحظ نے بھی اس کی مثل بیان کیا ہے۔

الْخِرْنَقُ

”الْخِرْنَقُ“ (خائے مجہ کے نیچے زیر ہے) یہ خرگوش کے بچے کو کہتے ہیں ”الْخِرْنَقُ“ ایک شاعر کا نام بھی تھا جو کہ تابعین کے زمانہ میں تھا اور اسی سے ”ارض خرنقہ“ بھی ہے یعنی ایسی زمین جہاں خرگوش کثرت رہتے ہوں۔ اہل عرب کہتے ہیں ”الین من خرنق“ (وہ خرگوش سے زیادہ نرم ہے) اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زرہ کا نام بھی ”خرنق“ تھا کیونکہ وہ نرم و ملائم تھی کیونکہ اہل عرب جب کسی چیز کی نرمی کو بیان کرنا چاہتے تو اسے ”خرنق“ سے تشبیہ دیتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری زرہ بھی تھی جس کو ”البئیرا“ کہا جاتا تھا۔ اس لئے کہ یہ چھوٹی تھی نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک تیسری زرہ بھی تھی جس کو ”ذات الفضول“ کہتے تھے کیونکہ یہ لمبائی میں دوسری زرہوں سے بڑی تھی۔ یہ وہ زرہ ہے جو حضرت سعد بن عبادہؓ نے جنگ بدر کے موقع پر

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کی تھی اور یہی وہ زروع تھی جس کو بوقت وصال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے پاس رہن رکھا تھا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ نے اس کو چھڑایا تھا نیز اس کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور زروعیں بھی تھیں جو "ذات الوشاح" - "ذات الجواشی" - "فضہ" اور "السفہ" کے نام سے معروف تھیں۔

حافظ دہلیا لے لکھا ہے کہ "السفہ" نامی زروع حضرت داؤد علیہ السلام کی زروع تھی جس کو یمن کے آپ نے جالوت کو قتل کیا تھا اور یہ زروع حضرت داؤد علیہ السلام نے خود اپنے ہاتھوں سے بنائی تھی۔ لکھنؤ وغیرہ بنانا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام درہیں بناتے تھے اور انہیں تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد حضرت داؤد علیہ السلام کا درہیں وغیرہ بنانا ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس آیت سے پرندوں اور فروخت کرتے تھے۔ نیز حضرت داؤد علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمائی کی روٹی کھاتے تھے۔ بعض مفسرین نے اس آیت سے پرندوں اور دیگر جانوروں کی بولی کا سمجھنا مراد لیا ہے اور بعض مفسرین نے اس سے خوش الحانی (اچھی آواز) مراد لی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام جسی آواز اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی عطا نہیں فرمائی تھی۔ چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام جب اللہ تعالیٰ کی کتاب زبور کی تلاوت کرتے تھے تو جنگلی جانور آپ کے اس قدر قریب آجاتے کہ آپ ان کی گردنیں پکڑ لیتے تھے اور پرندے آپ کے گرد اکٹھے ہو جاتے اور آپ پر اپنے پرندوں کا سایہ کر لیتے تھے اور بہتا ہوا پانی اور چلتی ہوئی بہائیں بھی آپ کی آواز سن کر رک جاتی تھیں۔ لکھا کہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو ایک زنجیر عطا فرمائی تھی جو آدھ رویت کے راست پر لٹکی ہوئی تھی اور اس کا ایک سرا آپ کے عبادت خانہ سے لگا ہوا تھا۔ اس زنجیر میں لوہے کی قوت رکھی تھی جس کی اور اس کا رنگ آگ کے رنگ کی طرح تھا۔ اس زنجیر کے چلنے گول تھے اور ہر دو حلقوں کے درمیان جو اہرات جڑے ہوئے تھے اور ان کے ارد گرد موتیوں کی لڑیاں لٹکی ہوئی تھیں۔ پس جب ہوا میں حرکت پیدا ہوتی تو زنجیر بھی اس حرکت کی وجہ سے ہلنے لگتی تھی جس کی وجہ سے حضرت داؤد علیہ السلام کو ہر ایک حادثہ کا علم ہو جاتا تھا۔ پس جو بھی مریض یا مصیبت زدہ اس زنجیر کو چھو لیتا تھا وہ فوراً ٹھیک ہو جاتا تھا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی اسرائیل اس زنجیر کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے تھے۔ پس جب بنی اسرائیل میں سے کوئی شخص کسی دوسرے پر ظلم کرتا یا کوئی کسی کا حق سلب کر لیتا تو وہی اس زنجیر کو ہر پکڑ لیتا۔ پس اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہوتا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آجاتی اور اگر وہ اپنے دعویٰ میں جھوٹا ہوتا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں نہ آتی اور یہ سلسلہ بنی اسرائیل میں اس وقت تک چلتا رہا جب تک وہ مکہ و مدینہ سے بے اعتبار کرتے رہے۔ پس مختلف ذرائع سے یہ روایت ہے کہ بنی اسرائیل کے ایک سران نے کسی آدمی کے پاس ایک حقیقی گوبر بطور امانت رکھا پھر کچھ عرصہ بعد اس نے اپنا گوبر طلب کیا پس اس آدمی نے انکار کر دیا۔ پس اس آدمی نے جھگڑا شروع کر دیا اور اپنی حیانت چھپانے کے لئے یہ ترکیب کی کہ ایک لامخی لے کر اس میں سوراخ کر کے دو حقیقی گوبر اس میں چھپا دیا۔ پس جب وہ دونوں زنجیر کے پاس آئے۔ پس زمیندار نے کہا کہ میری امانت واپس کر دو۔ پس اس شخص نے کہا کہ میں تمہاری امانت کے بارے میں نہیں جانتا۔ پس اگر تو سچا ہے تو اس زنجیر کو پکڑ لے۔ پس زمیندار زنجیر کے پاس آیا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آگئی۔ پس امانت کا انکار کرنے والے سے کہا گیا کہ اب تم اٹھو اور زنجیر پکڑو۔ پس اس شخص نے زمیندار سے کہا کہ میری لامخی پکڑ لو تاکہ میں زنجیر پکڑ سکوں۔ پھر اس نے بعد وہ شخص زنجیر کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ اے اللہ تو جانتا ہے کہ

جو امانت میرے پاس رکھی تھی وہ میرے پاس نہیں ہے بلکہ خود اس کے مالک (یعنی زمیندار) کے پاس ہی ہے۔ پس تو زنجیر کو میرے قریب کر دے۔ پس اس شخص نے زنجیر کی طرف ہاتھ بڑھایا تو زنجیر اس کے ہاتھ میں آگئی۔ (چونکہ وہ اس وقت اپنے قول میں سچا تھا کیونکہ وہ گواہ اس وقت اس کی لاشی کے اندر تھا اور وہ لاشی اس مکار نے زمیندار کو پکڑا دی تھی اس لئے زنجیر اس کے ہاتھ میں آگئی) پس لوگ متعجب ہوئے اور ان کے دلوں میں زنجیر کے متعلق شکوک و شبہات پیدا ہو گئے (کیونکہ وہ زمیندار کی سچائی سے واقف تھے) پس جب آگلی صبح لوگ بیدار ہوئے تو زنجیر کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا تھا۔

ضحاکؒ اور کلبی نے کہا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جالوت کو قتل کرنے کے بعد ستر سال تک حکومت کی۔ نیز بنی اسرائیل حضرت داؤد علیہ السلام کے علاوہ کسی بھی بادشاہ کی بادشاہت پر اکٹھے نہیں ہوئے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے بادشاہت اور نبوت کو جمع کر دیا تھا۔ نیز یہ دونوں چیزیں یعنی بادشاہت اور نبوت حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے کسی کو نہیں ملی تھیں کیونکہ حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے یہ قاعدہ تھا کہ ایک خاندان میں نبوت اور دوسرے خاندان میں بادشاہت ہوتی تھی۔ چنانچہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو موت دی تو اس وقت آپ کی عمر سو سال تھی۔

حافظ میاطیؒ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دوزر ہیں بنی قتیقار کے مال غنیمت سے حاصل ہوئی تھیں اور ان دوزروں سمیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زہروں کی تعداد (۹) تک پہنچ گئی تھی نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ احد میں ”فضیہ“ اور ”ذات الفصول“ اور جنگ حنین میں ”ذات الفصول“ اور ”السفدیہ“ زہر ہیں پہنی تھیں۔ واللہ اعلم۔

الخروف

”الخروف“ مشہور قول یہ ہے کہ اس سے مراد بکری کا بچہ ہے لیکن اسمعی کہتے ہیں کہ ”الخروف“ سے مراد بھیڑ کا بچہ یا گھوڑی کا بچہ ہے جبکہ وہ چھ مہینے کا ہو جائے۔

ابن لہیعہ نے موسیٰ بن وردان سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک بھیڑ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گزری۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ ہے جس میں برکت رکھی گئی ہے۔ (الحدیث) ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں ”کَالْخُرُوفِ يَنْقَلِبُ عَلَى الصُّوفِ“ (خروف اون پر لوٹ پوٹ ہوتا ہے) یہ مثال اس شخص کے لئے استعمال کی جاتی ہے جس نے کسی کی ذمہ داری لے رکھی ہو۔

التعبیر

بکری کے بچہ کو خواب میں دیکھنا ایسے لڑکے کی طرف اشارہ ہے جو والدین کا مطیع و فرمانبردار ہو۔ پس اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کو کسی نے بکری کا بچہ بہہ کیا ہے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے ہاں لڑکا پیدا ہوگا۔

خواب میں حیوانوں کے چھوٹے بچے پریشانی کی علامت ہیں کیونکہ چھوٹے بچوں کی پرورش میں بڑی تکالیف اٹھانی پڑتی ہیں۔

اگر کسی آدمی نے خواب میں بکری کے بچہ کو دیکھا اور وہ آدمی کسی کام کے لئے کوٹیاں تھا تو یہ بھلائی کی علامت ہے کیونکہ بکری کے بچے انسان سے جلد مانوس ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی نے خواب میں بلا ضرورت بکری کا بچہ ذبح کیا تو یہ اس کے لئے بکری کی موت کی علامت ہے۔ خواب میں بکری کا مونٹا بھنا ہوا بچہ دیکھنا مال کثیر کی علامت ہے اور بکری کا لاغر و کمزور بچہ دیکھنا مال قلیل کی علامت ہے۔ پس اگر کسی آدمی نے خواب میں بکری کے بچے کے بچے ہوئے گوشت کا کچھ حصہ کھایا تو اس کی تعمیر یہ ہوگی کہ مذکورہ شخص اپنے لئے بکری کا کئی سے فائدہ اٹھائے گا۔ واللہ اعلم۔

الْخَزَزُ

"الْخَزَزُ" (خاء پر زب) اور پہلی "ز" پر زبر ہے، یہ نر خرگوش کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع کے لئے "خَزَزَان" کے الفاظ مستعمل ہیں جیسے "خَزَزَان" کی جمع "خَزَزَان" آتی ہے۔

الْخَشَاشُ

"الْخَشَاشُ" (خاء پر زبر ہے)۔ اس سے مراد کیڑے مکوڑے ہیں۔ قاضی عیاض نے خاء پر تینوں اعراب نقل کئے ہیں اور ابو علی فارسی نے کہا ہے کہ خاء پر پیش ہے جبکہ زبیدی کے نزدیک خاء پر زبر ہے۔ نیز زبیدی نے خاء پر پیش کو خش غلطی شمار کیا ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ خاء پر زبر ہے اور مشہور و معروف قول بھی یہی ہے۔ "الْخَشَاشُ" کے واحد کے لئے "خَشَاشَة" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ لفظ "الْخَشَاشُ" کے معانی میں مختلف اقوال ہیں۔

(۱) "الْخَشَاشُ" سے مراد زمین کے کیڑے مکوڑے ہیں۔

(۲) "الْخَشَاشُ" سے مراد وہ کبوتر! چہ جس کے بدن پر سفید و سیاہ نقطے ہوتے ہیں اور یہ سانپوں کے ساتھ ان کے بلوں

میں رہتا ہے۔

(۳) بعض اہل علم کے نزدیک "الْخَشَاشُ" سے مراد بڑا سانپ ہے اور بعض اہل علم کے نزدیک "الْخَشَاشُ" سے مراد

"الْاَرَقَم" ہے جسے چنگور یا سانپ بھی کہا جاتا ہے نیز بعض اہل علم نے "الْخَشَاشُ" سے ایک چھوٹے سر کا سانپ مراد لیا ہے۔

حدیث میں "الْخَشَاشُ" کا تذکرہ

حدیث صحیح میں مذکور ہے کہ "ایک عورت اس وجہ سے جہنم میں داخل ہوئی کہ اس نے ایک بلی کو باغھ لیا تھا۔ پس نہ تو اس

عورت نے اس بلی کو کچھ کھانے کے لئے دیا اور نہ ہی اس کو چھوڑا تا کہ وہ کیڑے مکوڑوں سے اپنا پیٹ بھرتی"۔ (الحدیث)

اس حدیث میں "خَشَاشُ الارض" سے مراد حشرات الارض ہیں۔

حسن بن عبد اللہ بن سعد عسکری نے "کتاب التخریفات و التصحیفات" میں "الْخَشَاشُ" کے متعلق لکھا ہے کہ "الْخَشَاشُ" (خاء

کے زہر کے ساتھ) ہر چیز کے چھوٹے حصہ کو کہتے ہیں مثلاً پرندوں میں مردار خور پرندہ یا وہ پرندے جن کا شکار نہیں کیا جاتا "الخشاش" کہلاتے ہیں۔ نیز اسی معنی کی تائید میں حسن بن عبد اللہ کا یہ شعر بھی ہے۔

خَشَّاشُ الْأَرْضِ أَكْثَرُهَا قَرَاخًا
وَأَمَّ الصَّقَرِ مُقْلَاةً نَزُورُ

"خشاش الارض" اکثر اولاد ہوتے ہیں لیکن "ام قصر" تیز نگاہ والی اور کم بخت بنتی ہے۔"

ابن ابی الدنیا نے اپنی کتاب "مکایہ الشیطان" میں حضرت ابو برداءؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے حضرت ابو برداءؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن کو تین قسموں میں پیدا فرمایا ہے۔ پہلی قسم سانپ، بچھو اور کینڑوں کو زوروں کی شکل میں ہے۔ دوسری قسم ہوا میں اڑنے والے جنات کی ہے اور تیسری قسم وہ ہے جن پر حساب و کتاب اور عذاب و ثواب ہوگا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے انسان کو بھی تین قسموں میں پیدا فرمایا ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جو بالکل جانوروں کی طرح ہیں اور ان کے دل میں مگر وہ سمجھتے نہیں، ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں مگر وہ ان سے سنتے نہیں۔ دوسری قسم وہ ہے جن کے جسم تو آدمیوں جیسے ہیں مگر ان کی رو میں شیاطین کی روحوں جیسی ہیں۔ اور تیسری قسم وہ ہے جو فرشتوں کی مثل ہے پس یہ وہ لوگ ہیں جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے میں ہونگے جس دن کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے کے علاوہ کوئی اور سایہ نہیں ہوگا۔" (رواہ ابن ابی الدنیاؒ - مکیہ الشیطان)

وہب بن الورد سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ ابلیس صورت بدل کر حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس ابلیس نے کہا کہ کیا میں آپ کو کچھ نصیحت نہ کروں؟ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا میں تمہاری نصیحت کا ارادہ نہیں رکھتا البتہ یہ بتاؤ کہ بنی آدم کے متعلق تم کیا کہتے ہو؟ پس ابلیس نے کہا کہ ہمارے نزدیک بنی آدم کی تین اقسام ہیں پہلی قسم میں وہ لوگ ہیں جو ہمارے لئے بہت سخت ہیں کیونکہ ہم کافی محنت کے بعد انہیں بہلا پھسلا کر اپنے قابو میں کر لیتے ہیں اور ان کو دین کے راستے سے روک دیتے ہیں لیکن اس قسم کے لوگ فوراً توبہ و استغفار کر لیتے ہیں جس کی وجہ سے ہماری محنت ضائع ہو جاتی ہے۔ پس ہم دوبارہ جا کر ان کو اپنا ہم خیال بنانے میں کامیاب ہو جاتے ہیں لیکن وہ پھر توبہ و استغفار کر لیتے ہیں پس ہم اس قسم کے افراد سے مایوس ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ہم ان سے اپنی کوئی حاجت روائی نہیں کر سکتے۔ پس ہم اس قسم کے لوگوں کی جانب سے مشقت میں پڑ جاتے ہیں۔ اسی طرح بنی آدم کی دوسری قسم میں وہ لوگ ہیں جو آسانی سے ہمارے جال میں بجنس جاتے ہیں۔ پس وہ ہمارے ہاتھوں میں اس طرح رہتے ہیں جیسے بچوں کے ہاتھوں میں گیند کہ جس طرف کو چاہا پھینک دیا۔ تحقیق اس قسم کے لوگوں کے ذریعے ہماری محنت نفع بخش ہو جاتی ہے۔ اسی طرح بنی آدم کی تیسری قسم میں آپ جیسے (یعنی یحییٰ علیہ السلام جیسے) لوگ ہیں جو گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اور ایسے افراد پر ہم قدر رکھتے ہیں۔

الخشاش

"الخشاش" اس سے مراد چمکا دڑ ہے۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ لفظ "خشاش" کے تحت آئے گی۔

الخشرم

”الخشرم“ اس سے مراد بھڑوں کا گروہ ہے۔ اُصمٰی کہتے ہیں کہ ”الخشرم“ کا کوئی واحد نہیں آتا۔

الخُشَف

”الخُشَف“ (خام پریش اور شین پر زبر ہے) اس سے مراد بڑبھکی ہے نیز اگر ”الخُشَف“ (خا، کے سرور اور شین کے سکون کے ساتھ) ہو تو اس سے مراد ہرن کا بچہ ہے۔ اس کی جمع کے لئے ”خُشَفَة“ کے الفاظ مستعمل ہیں۔

ایک قصہ | ابن سیدہ نے کہا ہے کہ جریر نے لیث سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور اس نے عرض کیا اے اللہ کے نبی کیا میں آپ کے ساتھ رہ سکتا ہوں؟ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو اجازت مرحمت فرمائی۔ پس ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے اس ساتھی کو ساتھ لے کر باہر نکلے یہاں تک کہ نہر کے کنارے پہنچ گئے۔ پس دونوں بیٹھ گئے اور کھانا کھایا۔ نیز ان کے پاس صرف تین روٹیاں تھیں۔ پس دو روٹیاں تو انہوں نے کھالیں اور ایک روٹی باقی بچ گئی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھڑے ہوئے اور نہر کی طرف تشریف لے گئے۔ پس آپ نے نہر سے پانی پیا اور پھر وہاں تشریف لائے تو بچی ہوئی روٹی غائب پائی۔ پس آپ نے اس آدمی سے فرمایا کہ تیسری روٹی کون لے گیا ہے۔ پس اس آدمی نے جواب دیا کہ مجھے اس کے متعلق کوئی علم نہیں۔ پس آپ وہاں سے چل دیئے اور آپ کے ساتھ آپ کا ساتھی بھی تھا۔ پس آپ نے راستہ میں ایک ہرنی کو دیکھا کہ اس کے ساتھ اس کے دو بچے بھی ہیں پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہرنی کے دو بچوں میں سے ایک کو اپنے پاس بلایا۔ پس وہ آگیا۔ پس آپ نے اس کو زخ کیا اور اس کا گوشت پکایا اور پھر آپ نے اور آپ کے ساتھی نے ہرن کے بچے کا گوشت کھایا چنانچہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کا رفیق گوشت کھا چکے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہرن کے بچے کو فرمایا اللہ کے حکم سے کھنا: وہاں۔ پس وہ ہرن کا بچہ زندہ ہو گیا اور دو دن ہوا اپنی ماں کے پاس چلا گیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی سے فرمایا کہ میں اس ذات کی قسم دے کر جس نے تمہیں یہ بچہ دکھلایا ہے یہ سوال کرتا ہوں کہ تیسری روٹی کون لے گیا ہے؟ پس اس آدمی نے کہا کہ میں اس کے متعلق نہیں جانتا؟ پس اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے رفیق چلے یہاں تک کہ نہر کے پاس پہنچ گئے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے جوتے اتارے اور پانی پر چلنا شروع کر دیا۔ پس پھر واپس آئے اور اس آدمی سے کہا کہ میں تم سے اس ذات کی قسم دے کر جس نے تمہیں یہ بچہ دکھلایا ہے یہ پوچھتا ہوں کہ تیسری روٹی کون لے گیا؟ پس اس آدمی نے جواب دیا کہ میں اس کے متعلق کچھ نہیں جانتا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی کے ہمراہ چلے پڑے۔ یہاں تک کہ ایک میدان میں پہنچ گئے۔ پس وہ دونوں وہاں بیٹھ گئے۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے میدان سے مٹی اور ریت اٹھائی اور ان کو حکم دیا کہ اللہ کے حکم سے سونا بن جاؤ۔ پس مٹی اور ریت نے سونا کی شکل اختیار کر لی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے سونے کو تین حصوں میں تقسیم کیا اور اپنے ساتھی سے فرمایا کہ ایک حصہ میرا

ہے اور ایک حصہ تمہارا ہے اور ایک حصہ اس شخص کے لئے جس نے تیسری روٹی لی ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ میں نے ہی تیسری روٹی لی تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ سارا سونا تمہارے ہی لئے ہے۔ پھر اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس آدمی سے علیحدہ ہو گئے۔ پس وہ آدمی اکیلا ہی اس مال کی نگرانی کرتا رہا۔ پس کچھ دیر کے بعد دو آدمی اس کی طرف آئے۔ پس ان دو آدمیوں نے اس آدمی کو قتل کر کے سونا چھیننے کا ارادہ کیا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ تم اپنے ارادہ سے رک جاؤ اور اس سونے کے تین حصے کرلو۔ پھر اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفیق نے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آدمی بازار جا کر کھانا خرید لائے۔ پس ایک آدمی کھانا لانے کے لئے بازار کی طرف گیا۔ پس اس نے راستہ میں سوچا کہ کیوں نہ میں کھانا میں زہر ملا دوں تو یہ دونوں مر جائیں گے اور سونا میری ملکیت میں آجائے گا۔ پس اس آدمی نے کھانے میں زہر ملا دیا۔ پس یہ دونوں شخص کھانا لانے والے کی غیر موجودگی میں یہ فیصلہ کر چکے تھے کہ جوں ہی کھانا لانے والا کھانا لے کر آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے تاکہ ہم دونوں سونا آپس میں بانٹ لیں۔ پس جب تیسرا آدمی کھانا لے کر پہنچا تو ان دونوں نے اسے قتل کر دیا اور پھر مطمئن ہو کر کھانا کھانے لگے۔ پس کھانا زہر آلود ہونے کی وجہ سے ان دونوں کی موت واقع ہو گئی اور مال اسی میدان میں پڑا رہا۔ چنانچہ مال کی حرص نے ان تینوں کو قتل کر دیا۔ پس ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس جگہ کے قریب سے گزرے تو آپ نے یہ حالت دیکھی تو اپنے ساتھیوں سے فرمایا یہ دنیا ہے یہ اپنے رہنے والوں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کرتی ہے پس تم اس سے اجتناب کرو۔

الخضرم

”الخضرم“ گوہ کے بچے کو کہا جاتا ہے۔

الخضیراء

”الخضیراء“ اہل عرب کے نزدیک ”الخضیراء“ ایک معروف پرندہ کو کہا جاتا ہے۔

الخطاف

”الخطاف“ (خاء پر پیش ہے) اس کی جمع کے لئے ”خطاطیف“ کے الفاظ مستعمل ہیں نیز اس کو ”ذو الہند“ بھی کہا جاتا ہے اور یہ ایسا پرندہ ہے جو تمام علاقوں سے ترک سکونت کر کے انسانی آبادی کے قریب سکونت اختیار کرتا ہے کیونکہ یہ انسانوں کی قربت کو پسند کرتا ہے۔ چنانچہ یہ پرندہ ایسے بلند مقامات پر اپنا گھونسلہ بناتا ہے کہ جہاں کوئی آسانی سے پہنچ نہ سکے۔ اس پرندہ کو عرف عام میں جنت کی چڑیا بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ انسانی غذا سے رغبت نہیں رکھتا۔ پس اس پرندے کی غذا اکیلیاں اور پھمرو وغیرہ ہیں۔

”ابن ماجہ“ میں ایک حدیث ہے۔ حضرت ہبل بن ساعدی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ پس اس نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے ایسا عمل بتائیں کہ جب میں وہ عمل کروں تو اللہ تعالیٰ اور اس کے بندے مجھ

سے محبت کرنے لگیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا سے بے رغبت ہو جاؤ اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا اور جو لوگوں کی ملکیت ہے اس سے بھی بے رغبت ہو جاؤ لوگ تجھ سے محبت کرنے لگیں گے۔

علامہ دیرینی فرماتے ہیں کہ دنیا سے غنی ہو جانا اللہ کی محبت کا سبب اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتے ہیں جو اس کا مطیع ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بغض رکھتے ہیں جو اس کی نافرمانی کرے۔ پس اللہ تعالیٰ کی اطاعت دنیا کی محبت کے ساتھ اکٹھی نہیں ہو سکتی۔ نیز لوگوں کی ملکیت سے غنی ہو جانے سے ان کی محبت کا سبب اس لئے ہے کہ دنیا دار لوگ دنیا کے مفادات میں اس طرح مصروف ہیں جیسا کہ کتا مردار کھانے میں مصروف ہوتا ہے۔ پس جو آدمی دنیا داروں سے اس معاملہ میں الجھتا ہے تو وہ اس کے دشمن بن جاتے ہیں اور اگر وہ ان سے کنارہ کشی اختیار کرے گا تو وہ اس سے محبت کرنے لگیں گے۔ امام شافعی فرماتے ہیں۔

وما ہی الا جفۃ مستحبة علیہا کلاب ہمہن اجنبیہا

”اور تمہیں ہے دنیا گھراکین مردار جس کو دنیا نے طلال تصور کر رکھا ہے اور دنیا داروں کی مثال کتوں کی سی ہے جو مردار کو کھانے میں لگے ہوئے ہیں۔“

فان نجتہا کنت سلما لا ہلہا وان تجنبہا نازعنک کلابہا

”پس اگر تو اس مردار سے اجتناب کرے گا تو دنیا والوں کے لئے محبوب بن جائے گا اور اگر تو اس کے کھانے کا خواہش مند ہو گا تو دنیا کے کتے تجھ سے الجھ پڑیں گے۔“

چنانچہ خطاف کے مدح میں بھی کسی نے بہت عمدہ اشعار کہے ہیں۔

کن زاهد فبما حوتہ بد الوری

”تم اہل دنیا اور ان کے مال سے بے رغبتی اختیار کر لو تو دنیا والے تمہیں اپنا محبوب بنائیں گے۔“

او ماتری الخطاف حرم زادہم

”یا تم اہل بلی کی طرف دیکھو کہ اس نے تمام انسانوں کا رزق اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اسی لئے لوگوں کے گھروں میں رہنے کے باوجود لوگ اسے تنگ نہیں کرتے۔“

”الخطاف“ نامی پرندہ کو ”ربیب“ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ یہ پرندہ غیر آباد علاقوں کی بہ نسبت آباد شدہ مکانات سے محبت رکھتا ہے اور لوگوں کی تربت کو پسند کرتا ہے۔

”ابابیل“ کی ایک عجیب و غریب خصوصیت یہ ہے کہ اگر اس کی آنکھ نکل جائے تو دوبارہ پیدا ہو جاتی ہے۔ نیز کسی نے بھی ”ابابیل“ کو کسی ایسی چیز پر غصہ ہوا نہیں دیکھا جس کو وہ ہمیشہ اپنی غذا بناتا ہو اور نہ کسی نے ”ابابیل“ کو اپنی مادہ سے جنسی کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ چچاؤز ابابیل کے ساتھ بہت زیادہ عداوت رکھتا ہے۔ پس چچاؤز اکثر ابابیل کے بچوں کو پکڑنے کی جدوجہد کرتا رہتا ہے۔ اس لئے ”ابابیل“ جب بچے نکالتی ہے تو اپنے گھونسلے میں اجڑاؤں کے پودے کی ٹکڑیاں رکھ دیتی ہے۔ پس ان ٹکڑیوں کی خوشبو سے چچاؤز اس کو گھونسلے کے نزدیک نہیں آتی اور ابابیل کے بچوں کو تکلیف نہیں پہنچاتی۔ ابابیل پرانے گھونسلے میں اس وقت

تک بچے نہیں نکالتی جب تک کہ اس گھونسلہ کو منی سے مرمت نہ کر لے نیز ابائیل بڑے عجیب و غریب طریقہ سے اپنا اس وقت تک گھونسلہ بناتی ہے۔ پس ابائیل پہلے منی میں ٹھکے ملا لیتی ہے اور اگر اس کو ٹھکے لی ہوئی منی نہ ملے تو یہ پانی میں غوطہ کھاتی ہے اور پھر زمین پر لیٹ جاتی ہے اور جب اس کے جسم اور بازو منی سے لپٹ جاتے ہیں تو یہ اپنے پردوں کی منی سے گھونسلہ تیار کرتی ہے اور اس سے بڑی عجیب و غریب بات یہ ہے کہ ابائیل اپنے گھونسلہ میں بیٹ کرنے کے بجائے گھونسلہ سے باہر بیٹ کرنے کو ترجیح دیتی ہے اور جب ابائیل کے بچے بڑے ہو جاتے ہیں تو یہ ان کو بھی یہی عادات سکھاتی ہے۔

ابائیل کے بچے جب یرقان کے مرض میں مبتلا ہوتے ہیں تو ابائیل ہندوستان آتی ہے اور ایک پتھری لے جاتی ہے اور اس پتھری کو اپنے بچوں کے جسم کے اوپر رکھ دیتی ہے جس سے اس کے بچوں کو یرقان کی بیماری سے شفا نصیب ہوتی ہے۔ پس جب انسانوں میں کسی کو یرقان کا مرض لاحق ہوتا ہے تو وہ اس پتھری کو تلاش کرتے ہوئے ابائیل کے گھونسلے تک پہنچ جاتے ہیں یہاں تک کہ ابائیل کے گھونسلے سے اس کے بچوں کو نکال لیتے ہیں اور ان کو زعفران سے رنگتے ہیں اور پھر انہیں گھونسلہ میں بٹھا دیتے ہیں۔ پس جب ابائیل اپنے بچوں پر زردی کے اثرات دیکھتی ہے تو اسے یوں محسوس ہوتا ہے کہ گری کی شدت کے باعث اس کے بچے یرقان کے مرض میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ پس ابائیل ہندوستان سے اس پتھری کو لے جاتی ہے اور اپنے بچوں کے جسم پر رکھ دیتی ہے۔ چنانچہ انسان اس پتھری کو ابائیل کے بچوں کے جسم کے اوپر سے اٹھا لیتا ہے۔ یہ ایک چھوٹی سی پتھری ہے جس پر سرخ سیاہی مائل لکیریں ہوتی ہیں اس پتھری کو ”جبراسنو نو“ (ابائیل کا پتھر) کہا جاتا ہے۔ پس لوگ اس پتھری کو حاصل کرنے کے بعد اسے یرقان کے علاج کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اس پتھری کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر یرقان کا مریض اس پتھری کو اپنے گلے میں لٹکا لے یا اس کو پانی میں حل کر کے پی لے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے اسے یرقان سے شفا نصیب ہوگی۔ ابائیل جب آسمانی بجلی کی کڑک سن لیتی ہے تو خوفزدہ ہو کر قریب المرگ ہو جاتی ہے۔ حکیم ارسطو نے اپنی کتاب ”النعوت الخطاطیف“ میں لکھا ہے کہ جب ابائیل اپنی آنکھوں کی روشنی کھو دیتی ہے تو یہ ایک درخت کا پتہ کھا لیتی ہے جسے ”عین الشمس“ کہا جاتا ہے۔ پس جب یہ اس درخت کا پتہ کھا لیتی ہے تو اس کی آنکھوں کی روشنی واپس آ جاتی ہے۔ ”عین الشمس“ کا درخت آنکھوں کے لئے مفید ہے چنانچہ رسالہ تشری کے باب الحجۃ کے آخر میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ ابائیل حضرت سلیمان علیہ السلام کے محل پر اپنی مادہ سے جفتی کا ارادہ کر رہا تھا لیکن اس کی مادہ اس پر آمادہ نہیں ہوئی۔ پس ابائیل نے کہا کہ کیا تو مجھے جفتی کرنے سے روکتی ہے حالانکہ میں اتنی طاقت رکھتا ہوں کہ اگر میں چاہوں تو محل کو حضرت سلیمان علیہ السلام پر گردوں۔

پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کی گفتگو سن لی۔ پس آپ نے فرمایا ابائیل کو بلایا پس جب فرمایا ابائیل حاضر ہوا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے میرے متعلق ایسی بات کیوں کی ہے؟ پس اس نے جواب دیا کہ اے اللہ کے نبی عاشقوں کی باتیں قابل مواخذہ نہیں ہوتی۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ تو نے سچ کہا ہے۔

فائدہ | ثعلبی وغیرہ نے سورہ نمل کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے نکالا گیا تو انہوں نے اللہ تعالیٰ سے وحشت کی شکایت کی۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو ابائیل کے ساتھ مانوس کر دیا۔ پس اسی وجہ سے ابائیل بنی آدم کے ساتھ مانوس

ہے اور ان کے گھروں سے علیحدہ نہیں ہوتی۔ نگلیں کہتے ہیں کہ ابابیل کو قرآن کریم کی سورہ ہشر کی چار آیتیں یاد ہیں (۱) لَوْ اَنْزَلْنَا
هَذَا الْفُرْقَانَ عَلٰی جَبَلٍ لَّرِزْقِنَا خَاشِعًا مُّتَصَبِعًا مِّنْ خُشْبَةِ اللّٰهِ اِلٰی اٰخِرِ السُّورَةِ۔ پس جب ابابیل
"العزیز الحکیم" پر پہنچتی ہے تو اپنی آواز کو بلند کر لیتی ہے۔

ابابیل کی قسمیں | ابابیل کی چار اقسام مشہور ہیں۔ (۱) پہلی قسم وہ ابابیل ہے جس کا منہ مسند پر رہتی ہے اور زمین کھوکھو کر اپنا
گھونسلہ تیار کرتی ہے۔ یہ ابابیل "صغیر الخشۃ" اور "عصفور الجنة" سے چھوٹی ہوتی ہے۔ اس ابابیل کی رنگت خاکستری ہوتی
ہے اور یہ "السونو" کے نام سے مشہور ہے۔ اس کا تفصیلی ذکر انشاء اللہ "باب السین" میں آئے گا۔

(۲) یہ وہ ابابیل ہے جس کی رنگت سبز اور پشت پر سرخی نمایاں ہوتی ہے۔ اہل شعر اس کے سبزی ناک کی وجہ سے اسے
"خضیری" کہتے ہیں نیز اس ابابیل کی خوراک کھیاں اور پھولے وغیرہ ہیں۔

(۳) یہ وہ ابابیل ہے جس کے لمبے اور باریک بازو ہوتے ہیں۔ یہ پھانڑوں میں اپنا مسکن بناتی ہے اور اس کی خوراک بیویاں
وغیرہ ہوتی ہیں۔ اس قسم کی ابابیل کو "سائم" کہا جاتا ہے اس کے مفرد کے لئے "سایہ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔

(۴) یہ وہ ابابیل ہے جس کو "السونو" کہا جاتا ہے اس کے واحد کے لئے "سونوۃ" کے الفاظ مستعمل ہیں۔ اس قسم کے ابابیل کا
مسکن مسجد ۱۶م میں باب ابراہیم اور باب بنی شیبہ کے مقامات ہیں۔ بعض لوگ "السونو" کو ہی وہ ابابیل شمار کرتے ہیں جس کے
ذریعے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم اور اس کے لشکر کو بھائی سے دو چار کیا تھا۔

حدیث میں ابابیل کا تذکرہ | حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ہاں داخل ہوئے تو آپ کے پاس
چند لڑکے موجود تھے اور وہ حسن و جمال میں چاند یا دینار معلوم ہوتے تھے۔ پس ہم ان کے حسن و جمال پر متعجب ہوئے۔ پس حضرت
عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ تم ان لڑکوں کے حسن و جمال پر رشک کر رہے ہو۔ پس ہم نے جواب دیا اللہ کی قسم
ایک مسلمان آدمی کو ان جیسے لڑکوں سے ضرور رشک ہوتا ہے۔ پس حضرت ابن مسعودؓ نے سر اٹھا کر اپنے جھرو کی چھت کی طرف دیکھا
جس میں "ابابیل" نے گھونسلہ بنا رکھا تھا۔ پس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری
بان ہے اگر میں ان لڑکوں کو زمین میں دفن کرنے کے بعد اپنے ہاتھوں سے ان کی قبروں کی مٹی چھانڑنے لگوں تو یہ مجھے اس چیز سے
زیادہ محبوب ہے کہ ان ابابیلوں کے گھونسلے جو اس چھت میں لگے ہوئے ہیں وہ ان جو جائیں اور ان کے اندرے نوٹ جائیں۔ (رواہ
تیمم بن مہاجر) ابن مبارک فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ الفاظ اس لئے فرمائے تھے تاکہ لڑکے نظر سے محظوظ نہ رہیں۔ ابو
اخنیعہ صابی نے ابابیل کے متعلق اشعار کہتے ہوئے کہا ہے کہ۔

مسودة الاولان محمرة الحدف

وهندية الاوطان زنجية المخلق

"اور اس کا وطن ہندوستان ہے اور پیدائش کے اعتبار سے وہ (ابابیل) زنگی ہے اور اس کا رنگ سیاہ ہے اور اس کی آنکھ میں سرخی ہے"

حداد افانوت من مدامعها العلق

اذا صر صرت باخرو صونها

"جب وہ بولتی ہے تو آخر میں آواز کو بلند کر دیتی ہے اور اس کے آنسوؤں سے خوف لگنے لگتا ہے"

کان بها حزنا وقد لیست له

کما صر ملوی العود بالوتر الحزق

”گویا کہ وہ غمزدہ ہے اور تحقیق میں اس کو دیکھنے کیلئے رک گیا اور اس کی آواز میں ایسی چیخ تھی جیسے ری کھولے وقت کمان کی ٹکڑی چلتی ہے۔“

تصیف لدینا ثم تشتو بارضها

فقی کل عام نلتقی ثم تفترق

”ابابیل گرمی کے موسم میں ہمارے پاس سکونت اختیار کرتی ہے اور موسم سرما میں اپنے وطن میں مقیم ہو جاتی ہے۔ پس ہر سال ہماری اس سے ملاقات بھی ہوتی ہے اور پھر جدائی بھی ہو جاتی ہے۔“

ابابیل کا شرعی حکم | ابابیل کا گوشت حرام ہے۔ اس لئے کہ ابو الجوہرؓ عبد الرحمن معاویہ جو تابعین سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ابابیل“ کو قتل کرنے سے منع فرمایا نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان پناہ حاصل کرنے والوں کو قتل نہ کرو اس لئے کہ یہ دوسروں سے بچ کر تمہاری پناہ میں آئی ہے۔ (رداء البیہقی وقال انه منقطع)

عباد بن اہلق اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاطیف (ابابیل) کو قتل کرنے سے منع فرمایا جو کہ گھردہ میں پناہ حاصل کرتے ہیں۔ (رداء ابراہیم بن طہمان)

امام ابو داؤد نے بھی اس کو نقل کیا ہے۔ امام بیہقی کے نزدیک یہ روایت ضعیف ہے لیکن ایک صحیح روایت جو حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے میں ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مینڈک کو قتل نہ کرو اس لئے کہ یہ اللہ کی تسبیح کرتی ہے اور ”خفاف“ (ابابیل) کو بھی قتل نہ کرو کیونکہ جب بیت المقدس کو تباہ و برباد کیا گیا تھا تو اس وقت ابابیل نے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی کہ اے میرے رب مجھے سمندر پر مسلط فرما دے یہاں تک کہ میں بیت المقدس کو اجاڑنے والوں کو سمندر میں غرق کر دوں۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ عنقریب انشاء اللہ ”باب الضاد“ میں مزید تفصیل آئے گی۔ حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”جلالہ“ (غلاظت خور جانور) الجحشہ (وہ جانور جس کو باندھ کر دور سے مارا گیا ہو) اور الخطفۃ (اچک لیا جانے والا جانور) کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ حدیث میں ”الخطفۃ“ کا لفظ ”طاء“ کے سکون کے ساتھ ہے۔ اہل علم کے نزدیک اس لفظ کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ ”الخطفۃ“ اس جانور کو کہا جاتا ہے جسے کسی پرندے نے اچک لیا ہو اور پھر اسے ہلاک کر دیا ہو۔ پس اس مردہ جانور کا گوشت کھانا حرام ہے۔ ابن قتیبہ کے نزدیک ”الخطفۃ“ کا دوسرا معنی یہ ہے کہ اس سے مراد ہر وہ جانور ہے جو تیزی سے کوئی چیز اچک کر لے جائے۔ پس ابابیل میں بھی یہ خصوصیت پائی جاتی ہے کہ وہ تیزی سے کوئی چیز اچک کر لے جاتی ہے اس لئے اس کا گوشت بھی حرام ہے۔ ابن جریر طبریؒ نے فرمایا ہے کہ وہ جانور جن کی غذا حرام ہے ان کا گوشت بھی حرام ہے۔ اور دی کہتے ہیں کہ ہر ناپاک جانور جیسے ابابیل اور چگادڑ وغیرہ ان کا گوشت حرام ہے محمد بن حسنؒ فرماتے ہیں کہ ابابیل حلال ہے کیونکہ یہ حلال غذا کھاتی ہے۔ ابو عاصم عبادی کہتے ہیں کہ ابابیل کے حلال ہونے کا احتمال ہے اور یہی اکثر ائمہ شوافع کا مذہب بھی ہے اور اس کو ”شرح المصنوع“ میں بیان کیا گیا ہے۔

ابابیل کے خواص

(۱) ارسطو کہتے ہیں کہ اگر ابابیل کی آنکھ ایک کپڑے میں لپیٹ کر کسی چار پائی میں باندھ دی جائے تو جو آدمی بھی اس چار پائی پر

سونے کے لئے لپے گا اس کو نیند نہیں آئے گی اور اگر بائبل کی آنکھ کو خشک کر کے کسی اچھی قسم کے تیل میں حل کر کے یہ تیل کسی عورت کو چلا دیا جائے تو وہ عورت تیل چلانے والے سے بے حد محبت کرنے لگے گی اور اگر بائبل کی آنکھ کو خشک کر کے چنبیلی کے تیل میں حل کر کے حاملہ عورت کی ناف پر ملا جائے تو حاملہ عورت کی تکلیف دور ہو جائے گی۔

(۲) اگر بائبل کے دل کو خشک کر کے پانی میں حل کر کے پی لیا جائے تو یہ قوتِ باد کے لئے بے حد مفید ہے۔

(۳) اگر کسی عورت کو لاعلمی میں بائبل کے خون کے چند قطرے پلا دیئے جائیں تو اس عورت کی شہرت ختم ہو جائے گی اور اگر بائبل کے خون کا سر پر لپ کیا جائے تو سر کا درد جو فسادِ اخلاقیات کی وجہ سے ہوا بدختم ہو جائے گا اور یہ اکثر نوموؤں بچوں کو ہوتا ہے۔

(۴) اگر بائبل کی سینہ کو زخم پر لگایا جائے تو زخم بہت جلد بھر جاتے ہیں خصوصاً وہ زخم جن میں سوراخ ہیں۔

(۵) بائبل کا پتہ پینے سے ہاؤں کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے اور سفید بال کالے بد جاتے ہیں لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ بائبل کا پتہ پینے سے قبل تھوڑی سی چھانچہ یا دو دھنڈ میں بھر لے تاکہ دانتوں پر سیاسی کے نشانات نہ پڑ جائیں۔

(۶) بائبل کا گوشت بے خوابی کے مرض میں مبتلا کر دیتا ہے۔

(۷) بائبل کے سر میں ایک بھری ہوتی ہے جس کے بہت سے فوائد ہیں ہر بائبل اس بھری کو نکل لیتی ہے پس جس کو یہ بھری مل جائے اور وہ اس کو اپنے پاس رکھے تو یہ ہر قسم کے شر سے محفوظ رہے گا اور بھری رکھنے والا شخص جس سے بھی محبت کرے گا وہ اس کی محبت کو نہیں کر سکے گا۔

(۸) اسکندر نے کہا ہے کہ جب بائبل پہلی مرتبہ انڈے دیتی ہے تو اس کے گھونسلہ میں دو بچیاں ظاہر ہوتی ہیں جن کا رنگ یا تو سفید ہوتا ہے یا ایک بھری سفید اور دوسری بھری کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ پس اگر سفید بھری کسی مرگی والے مریض پر رکھ دی جائے تو اس کے مریض میں لافاق ہو جاتا ہے۔ نیز اگر گونا گونا شخص اس بھری کو اپنے پاس رکھے تو اس کی زبان کی گرد بکھل جاتی ہے اور اسے گفتگو کرنے پر قدرت حاصل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح سرخ بھری کو اگر سر بول کا مریض اپنی گردن میں ڈال لے تو وہ شفایاب ہو جاتا ہے۔ بعض اوقات یہ دونوں بھریاں مختلف صورتوں میں پائی جاتی ہیں ایک لمبی ہوتی ہے اور دوسری گول اگر یہ دونوں بھریاں گائے کے گھڑے کی کھال میں ہی کر ایسے آدمی کی گردن میں ڈال دیں جو خیالات اور وساوس کی وجہ سے پریشان ہو تو اس کو بہت فائدہ حاصل ہوگا۔

یہ بھریاں صرف ان گھونسلوں میں پائی جاتی ہیں جن کا رخ مشرق کی جانب ہو اور ان بھریوں کے خواص آرموہ اور محرب ہیں۔ ابن الدقاق کہتے ہیں کہ اگر بائبل کے گھونسلہ کی مٹی پانی میں حل کر کے پی لی جائے تو مسلسل ابول کے لئے بے حد مفید ہے۔

تعبیر | بائبل کی خواب میں تعبیر مرد یا عورت سے دی جاتی ہے اور کبھی اس کی تعبیر مال اور ایسے بچے سے دی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب پڑھنے والا ہو اور بائبل کی خواب میں تعبیر کبھی چھینے ہوئے مال سے بھی کی جاتی ہے۔ پس جس نے خواب میں دیکھا کہ اس نے بائبل کو پکڑا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو حرام مال حاصل ہوگا کیونکہ بائبل کے معنی اچکنے والے کے ہیں۔ پس اگر کوئی خواب میں دیکھے کہ اس کے گھر میں بہت سے بائبل داخل ہو گئے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو حلال مال حاصل ہوگا۔ بعض اہل علم کے نزدیک بائبل کو خواب میں دیکھنا ایک محبت کرنے والے منجی آدمی کی طرف اشارہ ہے۔ عیسائیوں نے کہا

ہے کہ جو شخص خواب میں ابائیل کا گوشت کھائے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا کسی بڑے جھگڑے میں ملوث ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کے گھر سے "ابائیل" نکل رہے ہیں تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کے قربات دار سفر کی وجہ سے اس سے جدا ہوں گے۔ نیز ابائیل کی خواب میں تعبیر بسا اوقات کام کی مشغولیت سے دی جاتی ہے۔ نیز خواب میں ابائیل کی آواز سننا نیک کام کی طرف رغبت ہے کیونکہ ابائیل کی آواز تسبیح کی طرف ہے اور کبھی کبھی اس کی تعبیر امانت دار عورت سے بھی دی جاتی ہے جہاں سب نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں ابائیل کا شکار کیا تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کے گھر میں چور داخل ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الْخَطَافُ

"الْخَطَافُ" (خاء، پز برادر طاء، پر تشدید ہے) اس سے مراد سمندری مچھلی ہے جس کی پشت پر دو سیاہ رنگ کے پر ہوتے ہیں اور یہ مچھلی پانی سے نکل کر ہوا میں پرواز کرتی ہے اور پھر دوبارہ پانی میں لوٹ آتی ہے۔ ابو حامد اندلسی نے اس مچھلی کے متعلق یہی کہا ہے۔

الْخُفَّاشُ

"الْخُفَّاشُ" (خاء پر پیش اور فا پر تشدید) اس کی جمع کے لئے "الخفافیش" کا لفظ مستعمل ہے۔ "الْخُفَّاشُ" وہ پرندہ ہے جو رات کو پرواز کرتا ہے اور اس کی عجیب و غریب شکل و صورت ہوتی ہے۔

چکا و زکو "الْخُفَّاشُ" اس لئے کہا جاتا ہے کہ لفظ "الخفّاش" سے مشتق ہے جس کے معنی "ضعف البصر" یعنی کمزور نگاہ کے ہیں۔ فائدہ "الخفّاش" سے مراد وہ شخص ہے جس کی پیدائش طور پر نگاہ کمزور ہو یا پیدائش کے بعد کسی وجہ سے اس کی نگاہ کمزور ہوگئی ہو۔ پس عربی لغت میں "الخفّاش" اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کو رات میں تو دکھائی دیتا ہے لیکن دن کی روشنی میں کچھ بھی نظر نہیں آتا یا جس دن آسمان پر بادل چھائے ہوں اس دن تو دکھائی دے لیکن سورج کی روشنی میں کچھ بھی دکھائی نہ دے۔

اختتامیہ ہر آنکھ کو پھوڑ دینے کی دیت نصف ہوگی اگر کسی بھیجے کی آنکھ پھوڑی ہوگی یا چوندھے کی یا کانے کی یا اندھے کی، کیونکہ ان تمام عیوب کے باوجود ان کی بینائی کچھ نہ کچھ نفع بخش تھی۔ پس نفع کی مقدار کیا ہے اس سے بحث نہیں کی جائے گی کیونکہ پڑنے والے کی تو گرفت اور چلنے والے کی سستی و تیز رفتاری سے بھی فیصلے نہیں کیے جاتے۔ پس اگر کسی کی آنکھ میں سفیدی ہو بشرطیکہ اس سفیدی کی وجہ سے کوئی رکاوٹ نہ پیدا ہوتی ہو تو یہ اسی طرح ہے جیسا کہ کسی کے جسم پر مسہ یا تل ہو۔ پس اگر سفیدی پوٹے میں ہو یا پتلی میں ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے لیکن اگر تو بت بینائی پر سفیدی ہے اور اتنی ہلکی ہے کہ بینائی میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی تو ایسی آنکھ کو پھوڑ دینے پر نصف دیت واجب ہوگی۔ امام شافعیؒ اور دیگر ائمہ کا یہی قول ہے۔ پس ان حضرات کے نزدیک بینائی کا یہ نقصان کسی مرض کی وجہ سے پیدا ہوا یا کسی کے ایذا، پیچانے سے تو اس میں کوئی فرق نہیں۔ پس اگر آنکھ کی سفیدی قلیل ہے اور اتنی کم ہے کہ ہم اسے ناپ سکیں تو اسی مقدار میں دیت میں کمی و زیادتی ہوگی لیکن اگر نقصان کا اندازہ مشکل ہو تو پھر عقل مند لوگوں سے فیصلہ کرایا جائے گا۔

چونکہ ہم پین میں پیدائشی روشنی کو سمجھ جاتی ہے۔ پس چونکہ حایین پیدائشی ہے یا کسی مرض کی وجہ سے اس کا فرق اس وقت سمجھ میں

نے کجا جب چوندہ جان اپنے کسی تسلی کی وجہ سے لاحق ہوا اور قدرتی چوندہ جان کی علامات اس سے مختلف ہیں۔ پس اگر کسی نے کانے کی آنکھ و نقصان پہنچایا تو اس کی نصف ویت واجب ہوگی۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ سے مروی ہے کہ کانے کی آنکھ کو نقصان پہنچانے پر پوری ویت واجب ہے۔

نیز عبدالملک بن مروانؓ زہریؓ، قتادہؓ، مالکؓ، ابوتامیمؓ، امام احمدؓ اور اسحاق بن راہویہؓ بھی اسی مسلک پر عمل پیرا ہیں۔

چگاؤز کے متعلق مزید تفصیل | بطبعی کے کہا ہے کہ خفاش کے لئے چار نام ہیں۔

خفاش، خشاف، خفاف و طوطا۔ پس خفاش کا احتمال ہے کہ یہ "خفش" سے مشتق ہے جس کے معنی کزور نگاہ کے ہیں۔ خفش کا اطلاق اغت میں، و طوطا کے اشتخاص پر ہوتا ہے۔ پہلا شخص وہ ہے کہ جو پیدا نشی طور پر کزور نگاہ والا ہو اسے بھی خفش کہا جاتا ہے اور دوسرا وہ آدمی ہے جسے رات میں تو دکھائی دیتا ہے لیکن دن کی روشنی میں کچھ نظر نہ آئے یا جس دن آسمان پر بارش چھاتے ہوں اس دن تو دکھائی دے لیکن سورج کی روشنی میں کچھ نظر نہ آئے ایسے آدمی پر بھی "خفش" کا اطلاق ہوتا ہے۔ جاحظ کہتے ہیں کہ "خفاش" رات کے تمام پرندوں کو کہا جاتا ہے اور "طوطا" سے مراد "خفاش" ہی ہے نیز ابن قتیبہؒ اور ابو حاتمؒ نے "بڑے پرندے کے عنوان" سے اس کا تذکرہ کیا ہے چنانچہ بطبعی نے "خفاش" کو "خفاف" بھی کہا ہے۔ پس صاحب کتاب کو (یعنی امام دیرق) کو اس میں اختلاف ہے۔ اس لئے کہ صحیح بات یہ ہے کہ "خفاش" اور "خفاف" دو الگ الگ قسمیں ہیں بعض حضرات کے نزدیک "خفاش" سے مراد چھوٹا پرندہ ہے اور "طوطا" سے مراد بڑا پرندہ ہے اور یہ دونوں پرندے نہ تو چاند کی روشنی میں دیکھے جاسکتے ہیں اور نہ ہی دن کی روشنی میں انہیں کچھ دکھائی دیتا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے کہ۔

مَبْنَى النَّهَارِ تَبَيَّنَ أَنْصَارُ الْوُحْدَى
نُورًا وَ يَفْعَلُ أَعْيُنُ الْخُفَافِ

"دوپہر کے وقت مخلوق کی بیانی میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن چگاؤز کی آنکھیں اس وقت اندھی ہو جاتی ہیں"

اس لئے چگاؤز دن کی روشنی میں دیکھے نہیں جاسکتے پس وہ باہر نکلنے کے لئے ایسے وقت کی تلاش میں رہتی ہے جس میں نہ اندھیرا ہو اور نہ روشنی پس چگاؤز غروب آفتاب کے قریب نکلتی ہے اور چگاؤز کی غذا کا بھی یہی وقت ہے کیونکہ چھوٹی چھوٹی وقت نکلتے ہیں تاکہ وہ حیوان اور انسان کا خون چوس کر اپنے لئے غذا حاصل کریں۔ پس چگاؤز چھروں کی جستجو میں اور پھر انسانی اور حیوانی خون کی جستجو میں بیک وقت نکلتے ہیں پس ایک رزق کا تلاشی دوسرے رزق کے متلاشی کی غذا بن جاتا ہے۔ پس پاک ہے وہ ذات جو حکم دوانا ہے چگاؤز پرندوں کی جنس میں سے نہیں ہے بلکہ وہ ایک اڑنے والا جانور ہے جس کے دوکان و دانت اور دھنچے ہوتے ہیں اور چگاؤز کی مادہ کو جنس آتا ہے اور وہ جنس سے پاک بھی ہوتی ہے۔ نیز وہ اس طرح ہنسی ہے جیسے انسان ہنستا ہے اور اس طرح پیشاب کرتی ہے جیسے چوہا پئے پیشاب کرتے ہیں اور وہ بچہ ہنستی ہے چگاؤز اپنے بچوں کو دودھ بھی پلاتی ہے اور اس کے جسم پر بال وغیرہ نہیں ہوتے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ چگاؤز کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اللہ کے حکم سے تخلیق کیا تھا اس لئے یہ اللہ تعالیٰ کی دیگر مخلوق سے مختلف ہے اور اسی بنا پر تمام پرندے چگاؤز سے بغض رکھتے ہیں اور اسے ناپسند کرتے ہیں جس کو جو پرندے گوشت کھانے والے ہیں وہ چگاؤز کو کھاتے ہیں اور جو پرندے گوشت نہیں کھاتے وہ اس کو قتل کر دیتے ہیں پس اس لئے چگاؤز رات کو پرواز کرتی ہے۔ وہ بے بن منہ فرماتے ہیں کہ

جب تک لوگوں کی نظر چگاڑ پر رہتی ہے تو وہ پرواز کرتی رہتی ہے اور جب یہ جانور لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے تو گر جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے یہ اس لئے ہے تاکہ مخلوق کے نسل سے خالق کا نسل ممتاز ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ کمال صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ اہل علم کہتے ہیں کہ چگاڑ بہت زیادہ اڑنے کی طاقت رکھتی ہے اور دوران پرواز جس طرف چاہتی ہے تیزی سے مڑ جاتی ہے۔ چگاڑ کی غذا چھھر، کھیاں اور بعض پھل وغیرہ ہیں۔ چگاڑ طویل عمر کی مالک ہوتی ہے۔ پس کہا جاتا ہے کہ چگاڑ گدہ اور گور سے بھی زیادہ لمبی عمر والی ہوتی ہے۔ چگاڑ کی مادہ تین سے سات تک بچے بنتی ہے اور یہ ہوا میں پرواز کے دوران بھی جفتی کر لیتے ہیں چنانچہ چگاڑ بندر اور انسان کے علاوہ کوئی حیوان ایسا نہیں جو اپنے بچوں کو اٹھائے پھرتا ہو۔ چگاڑ اپنے بچوں کو پروں کے نیچے رکھتی ہے اور بعض اوقات منہ میں دبا کر اڑتی رہتی ہے اور بسا اوقات دوران پرواز ہی اپنے بچوں کو دودھ پلا دیتی ہے۔ چگاڑ کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کے جسم کے ساتھ چنار کے درخت کا پتہ (Leaf) یا شاخ (Branch) وغیرہ کس دبا جائے تو یہ ہلاک ہو جاتی ہے اگر چگاڑ کو "اطرق کری" کہا جائے تو یہ زمین کے ساتھ چمت جاتی ہے۔

چگاڑ کا شرعی حکم چگاڑ کا گوشت کھانا حرام ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چگاڑ کو قتل کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ جب بیت المقدس کو ویران کیا گیا تو چگاڑ نے دعا مانگی کہ اے رب سمندر کو میرے قبضہ میں دے دے یہاں تک کہ میں بیت المقدس کے ویران کرنے والوں کو سمندر میں غرق کر دوں۔ امام احمدؒ سے چگاڑ کے متعلق سوال کیا گیا؟ پس امام احمدؒ نے فرمایا چگاڑ کو کون کھاتا ہے؟ امام غزالیؒ نے فرمایا کہ تمام پرندے حلال ہیں مگر چگاڑ حرام ہے چنانچہ "روضہ" کی عبارت سے اس کی حرمت معلوم ہوتی ہے۔ کتاب الحج میں مذکور ہے کہ اگر کسی محرم نے چگاڑ کو ہلاک کر دیا تو اس پر جزا ہے اور پوری قیمت ادا کرنا واجب ہے حالانکہ اس بات کی صراحت موجود ہے کہ جن جانوروں کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کو قتل کر دینے سے محرم پر کوئی جزا نہیں۔ محاملی نے لکھا ہے کہ جنگلی چوہے کا گوشت حرام ہے اور اس میں فدیہ بھی ہے۔

اختتامیہ امام شافعیؒ نے "کتاب الام" میں لکھا ہے کہ دطوط کی جسامت چڑیا سے بڑی اور بد بد سے چھوٹی ہوتی ہے۔ نیز اس کا گوشت بھی کھاتا ہے اس کی اگر کوئی آدمی احرام کی حالت میں اس کو قتل کر دے تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے عطا کہتے ہیں کہ تین درہم واجب ہیں۔ پس اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ نے صرف یہ لکھا ہے کہ اگر کوئی آدمی دطوط کا گوشت کھاتا ہے تو اس پر جزا واجب ہے۔ عطا کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں تین درہم واجب ہوں گے۔ "اصمعی" کہتے ہیں کہ دطوط چگاڑ کو ہی کہتے ہیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک "ظاف" کا گوشت حرام ہے۔

چگاڑ کے طبی فوائد اگر چگاڑ کا سر تکیہ کے اندر رکھا دیا جائے تو جو شخص اس تکیہ پر اپنے سر رکھ کر کھائے گا تو اس کی نیند ختم ہو جائے گی۔ اگر چگاڑ کے سر کو چنبیلی کے تیل میں ڈال کر کسی تانبے یا لوہے کے برتن میں پکایا جائے اور تیل کو بار بار ہلاتے رہیں یہاں تک کہ چگاڑ کا سر کوئلے کی طرح ہو جائے پھر اس تیل کو فالج کا مریض اور نفرس کا مریض یا وہ آدمی جس کو ریشہ ہو مالش کے طور پر استعمال کرے تو یہ اس کے لئے نفع بخش ہے۔

یہ نسخہ عجیب و غریب اور مجرب ہے۔ اگر چکاؤ کو گھر میں ذبح کیا جائے اور اس کے دل کو جلا کر اس سے گھر میں دھونی دے دی جائے تو اس گھر میں سانپ اور بچھو کبھی بھی داخل نہیں ہوں گے۔ اگر چکاؤ کا دل شہیت کے غلبہ کے وقت کوئی آدمی اپنے بدن پر لٹکا لے تو اس سے مردانہ قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور اگر چکاؤ کی گردن کوئی آدمی باندھ لے تو وہ بچھو سے مامون و متحفظ رہے گا۔ اگر چکاؤ کا پتہ دروازہ میں جھٹکا عورت کی شرمگاہ میں مل دیا جائے تو شفا نصیب ہوگی اگر کوئی عورت خون کو روکنے کے لئے چکاؤ کی چربی استعمال کرتے تو خون بند ہو جائے گا اگر چکاؤ کو پکایا جائے یہاں تک کہ وہ جل جائے اور پھر ایسے شخص کے آگے تھام لے کر سوراخ میں مل دیا جائے تو قطرہ قطرہ یہ شباب کرنے کے مرض میں مبتلا ہو تو شفا نصیب ہوگی۔ اگر چکاؤ کا شور بہ کسی بڑے برتن میں ڈال کر اس میں قلعے سے مریض کو بٹھا دیا جائے تو اس کا مرض ختم ہو جائے گا۔ اگر چکاؤ کی بیٹ (بھینسیوں کے وہ چھتے جو سفا خون کے باعث جسم پر ظاہر ہو جاتے ہیں اور ان میں کھلی ہوتی ہے) پر مل دی جائے تو شفا نصیب ہوتی ہے اگر کوئی آدمی بغل کے بال اکھاڑ کر چکاؤ کے خون میں دم زن دو دو ملا کر بغل میں مل لے تو بچھو بال نہیں آئیں گے اور اگر بچھو کے زیر ناف چکاؤ کا خون مل دیا جائے تو اس جگہ بال نہیں آئیں گے۔

تعبیر | چکاؤ کی خواب میں تعبیر عبادت گزار مرد سے دی جاتی ہے۔ "اگر طبعاً میری دس" نے کہا ہے کہ اگر کسی نے خواب میں چکاؤ کو دیکھا تو یہ بہادری اور خوف کے ختم ہونے کی دلیل ہے کیونکہ چکاؤ ذرات کے پرندوں میں سے ایک پرندہ ہے جس کا گوشت نہیں کھا جاتا۔ اگر حاملہ عورت خواب میں چکاؤ کو دیکھے تو یہ ولادت میں آسانی کی علامت ہے اگر کوئی مسافر خواہ وہ نقش کا سفر کرنے والا ہو یا بحر سفر کرنے والا ہو چکاؤ کو خواب میں دیکھے تو اس کیلئے خوشی کی جانب اشارہ ہے۔ اگر کسی نے چکاؤ کو گھر میں داخل ہوتے دیکھا تو اس کی تعبیر گھر کی ویرانی سے دی جائے گی۔ بغل اہل علم نے کہا ہے کہ خواب میں چکاؤ کو دیکھنا جاوید عورت کی طرف اشارہ ہے۔

الخنان

الخنان چھپکلی کو کہتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے ایک نعل کیا جس پر بغل آزاد لوگوں نے اعتراض کیا۔ پس حضرت علیؑ نے فرمایا اے خنان (یعنی چھپکلی کی زبان والے) خاموش ہو جا۔ (ذکر الھمر وی وغیرہ)

الخنبوص

"الخنبوص" (خاد اور لام پر زبر) نون پر سکون اور باہر پیش ہے) ایک پرندہ کا نام ہے جو چڑیا سے چھوٹا ہوتا ہے لیکن اس کی شکل اور رنگ چڑیا کی طرح ہوتا ہے۔

الخلد

"الخلد" (یعنی چھپوند کو کہتے ہیں) خاء پر پیش ہے) لیکن "کفایہ" میں ظیل بن احمد نے کہا ہے کہ خاء پر زبر و زیر ہے حافظ کہتے

1. چھپکلی Lizard (کنابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۴۳)

2. چھپوند "Musk Rat" (کنابستان اردو انگلش ڈکشنری صفحہ ۲۴۳)

ہیں کہ چھوٹا ایک جانور ہے جو اندھا بہرا اور حسامت میں چھوٹا ہوتا ہے۔ نیز وہ اپنے سامنے کی چیزوں کو سونگھنے سے ہی پہچان لیتا ہے حالانکہ چھچھوندرا ندھی ہوتی ہے۔ پس جب چھچھوندرا اپنے بل (Hole) سے باہر آتی ہے تو منہ کھول کر باہر بیٹھ جاتی ہے پس کھیاں (Flies) آتی ہیں اور اس کے منہ کے ارد گرد بیٹھ جاتی ہیں پس چھچھوندرا ان کھیاں پر اس وقت حملہ (Attack) کرتی ہے جب وہ کثیر تعداد میں جمع ہو جائیں اور ان کو شکار کر کے ہڑپ کر جاتی ہے بعض اہل علم کہتے ہیں کہ چھچھوندرا نہ سنے چوہے کو کہتے ہیں جو صرف سونگھنے سے چیزوں کو پہچانتا ہے۔ اسطو اپنی کتاب "کتاب السموات" میں لکھتے ہیں کہ تمام حیوانات کی دو آنکھیں ہوتی ہیں مگر چھچھوندرا کی آنکھیں نہیں ہوتیں۔ چنانچہ چھچھوندرا کو اندھا پیدا کرنے کی حکمت یہ ہے کہ یہ زمین میں رہنے والا جانور ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس طرح چھچھوندرا کے لئے پانی کو پیدا کیا ہے اسی طرح زمین کو چھچھوندرا کیلئے جائے قرار بنایا ہے نیز اس کی غذا اللہ تعالیٰ نے زمین کے اندر رکھ دی ہے۔ اس لئے اس کو زمین پر چلنے کی قوت حاصل نہیں ہے اور نہ ہی عیش و عشرت ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے بصارت کے بدلے میں چھچھوندرا کو قوت سماعت اور قوت شامہ و عطر فرائی ہے۔ پس یہ ہلکی سی آہٹ کو دور سے سن لیتی ہے پس جب اسے شکاری کے قدموں کی آہٹ محسوس ہوتی ہے تو وہ فوراً زمین کے اندر گھس جاتی ہے۔ "اسطو" کہتے ہیں کہ چھچھوندرا کو پکڑنے کا حیلہ یہ ہے کہ اس کے بل کے باہر کچھ جوئیں رکھ دی جائیں۔ پس جب وہ ان کی بو (Smell) محسوس کرے گی تو اپنے سوراخ سے باہر آئے گی تاکہ ان کا شکار کر سکے۔ کہا گیا ہے کہ چھچھوندرا کی قوت سماعت کی مقدار دوسرے جانوروں کی قوت بصارت کے برابر ہے۔ چھچھوندرا کی طبیعت میں خوشبو سے کراہت اور بدبو سے رغبت پائی جاتی ہے چنانچہ وہ خوشبودار چیزوں کی خوشبو محسوس کرتے ہی بھاگ جاتی ہے اور گندنا پیاز وغیرہ کی خوشبو کو پسند کرتی ہے۔ بعض اوقات انہیں دو چیزوں کے ذریعے سے اس کا شکار کیا جاتا ہے۔ پس جب وہ ان دو چیزوں کی مہک محسوس کرتی ہے تو اپنے سوراخ سے نکل کر ان کی طرف لپکتی ہے چنانچہ جب چھچھوندرا کو بھوک محسوس ہوتی ہے تو یہ اپنا منہ کھول لیتی ہے پس اللہ تعالیٰ اس کیلئے چھچھوندرا کو بھیج دیتا ہے۔ پس چھچھوندرا چھچھوندرا پر حملہ آور ہوتی ہے اور اسے اپنی خوراک بنا لیتی ہے بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ "سید مارب" کے شہر کو چھچھوندرا نے برباد کیا تھا۔ قوم سبا کے دائیں اور بائیں دو باغ تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا تھا کہ تم اپنے رب کے عطا کردہ رزق میں سے کھاؤ اور اس کا شکر کرو۔ قوم سبا کا شہر بہت صاف ستھرا تھا یہاں تک کہ اس شہر میں چھچھوندرا نہ تھا۔ پس قوم سبا کے کپڑوں میں جوئیں وغیرہ ہوتیں تو اس شہر کے اندر پہنچتے ہی وہ سب مر جاتیں۔ پس اگر کوئی انسان قوم سبا کے باغات میں داخل ہوتا اور اس کے کپڑوں میں جوئیں وغیرہ ہوتیں تو اس شہر کا نوکرا مختلف قسم کے پھلوں سے بھرا ہوتا اور یہ وہ پھل ہوتے جو پکے کی وجہ سے درختوں کے نیچے گر جاتے۔ پس اللہ تعالیٰ نے قوم سبا کی طرف تیرہ انبیاء کرام کو مبعوث فرمایا۔ پس انبیاء علیہم السلام نے اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور ان کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایں اور اس کے عذاب سے ڈرایا۔ پس اس قوم نے اعراض کیا اور کہنے لگے ہم نہیں جانتے کہ اللہ نے ہمیں کوئی نعمت عطا کی ہے۔ قوم سبا کے شہر میں ایک ڈیم تھا جو ملک بقیس نے اپنے دور حکومت میں تعمیر کرایا تھا اور اس ڈیم سے بارہ نہریں نکلتی تھیں اور ان نہروں کے ذریعے سے لوگوں تک پانی پہنچتا تھا۔ پس جب بقیس حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ایمان کی دولت سے مستفیض ہوئی تو قوم سبا مدتوں تک صراطِ مستقیم پر چلتی رہی۔ پھر اس کے بعد انہوں نے سرکشی کی اور بغاوت کر کے کفر کو اپنے لئے اختیار کر لیا۔

پس اللہ تعالیٰ نے قوم سہار ایک اندھے چمچوند کو مسلمان کر دیا۔ پس اس چمچوند نے قوم سہا کے ذم میں نسب لگائی اور ان کے بند کو بیچے سے نکھڑ کر سوراخ کر دیئے جس کی وجہ سے ان کے باغات و مزارع ہو گئے اور ان کی زمینیں بنجر (Barrans) ہو گئیں۔ چنانچہ قوم سہا کو اپنے علم کے ذریعے سے یہ مظلوم ہو چکا تھا کہ ان کے ذم کو ایک چوہا بناد و برباد (Destroy) کر دے گا اس لئے ذم کی تعمیر کے وقت انہوں نے برد پتھر کے درمیان مٹی کو بانٹھنے کے لئے ایک سوراخ (Hole) بنانا تھا۔ پس جب قوم سہا نے کھڑ کو اپنے لئے پسند کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا عذاب اس صورت میں بھیجا کہ ایک سرخ چوہا نمودار ہوا اور اس نے مٹی پر حملہ کیا پس وہ مٹی جو ہے کہ چکا۔ نے کے لئے اپنی جگہ سے کچھ بہت گئی۔ پس وہ چوہا اس سوراخ میں گھس گیا اور بند کو کھڑا رہا یہاں تک کہ اس میں سوراخ ہی سوراخ ہو گئے پس جب ذم میں پانی کا اضافہ ہوا تو جو ہے کے بنائے ہوئے سوراخوں سے پانی نکلنے لگا یہاں تک کہ ذم نوٹ گیا اور سیلاب (Flood) کی وجہ سے قوم سہا کے گھر تباہ و برباد ہو گئے۔

حضرت ابن عباسؓ اور دہب وغیرہ سے مروی ہے کہ اس ذم کو ملک بقیس نے تعمیر (Construct) کر دیا کیونکہ قوم سہا پانی کی وجہ سے ایک دوسرے کو قتل کر دیتے تھے۔ پس ملک بقیس نے سب وادیوں کے پانی کے بہاؤ کو روکنے کے لئے دو پہاڑوں کے درمیان بڑے بڑے پتھروں کے ذریعے ایک دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ پس پتھروں کو تاروں سے جوست کر کے ایک دیوار بنا دی گئی اور اس ذم کے تین دروازے تھے اور ان سے پانی کے اخراج کے لئے بارہ نہریں بنائی گئی تھیں۔ پس جب پانی کی ضرورت پڑتی تو ان بارہ نہروں کو کھول دیا جاتا۔ امام ابو الفرج جوزی نے ضحاک سے نقل کیا ہے کہ قوم سہا میں سے سب سے پہلے عمر دین عامر اذی کو ذم کی بنی کا علم دیا چنانچہ اس نے رات کو خواب میں دیکھا کہ ذم میں سوراخ ہو گئے ہیں اور دو کھڑے کھڑے ہو کر اس پر گر پڑا ہے اور وادی میں سیلاب آ گیا ہے۔ پس جب صبح ہوئی تو وہ اس خواب (Dream) کی وجہ سے بہت پریشان ہوا اور وہ فوراً ذم کی طرف گیا۔ پس اس نے دیکھا کہ ایک بڑا چوہا جس کے دانت لوہے کی طرح مضبوط ہیں ذم کو کھود رہا ہے پس وہ آدی نوراً اپنے گھر کی طرف دانا پس اس نے اپنی بیوی کو اس واقعہ سے آگاہ کیا اور بیوی کو موقع محل دیکھنے کے لئے اپنے بیٹوں کے ہمراہ بھیجا۔ پس انہوں نے ذم کی موجودہ صورتحال کا جائزہ لیا پس جب وہ لوہے تو سردار نے کہا کہ کیا جو کچھ میں نے دیکھا تھا وہ تم نے دیکھ لیا۔ انہوں نے کہا "ہاں" پس سردار نے کہا یہ ایسا معاملہ ہے جس کو درست کرنے کا ہمارے پاس کوئی راستہ نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ۱۱۔ اللہ تعالیٰ نے قوم سہا کو تباہ و برباد کرنے کا ارادہ فرمایا ہے۔ پس سردار نے ایک مٹی کو پکڑا اور اسے ذم کو کھودنے والے چوہے پر پھینک دیا لیکن چوہا باخلف ذم کو کھودنے میں مصروف رہا اور بالآخر مٹی وہاں سے فرار ہو گئی۔ پس امر نے اپنی اولاد سے کہا کہ بنانا سے بچنا کہ کوئی جیلہ کر دے۔ پس انہوں نے کہا کہ اسے ہمارے باپ ہم کیا جیلہ بنائیں پس امر نے کہا کہ میں تمہیں ایک جیلہ بناتا ہوں۔ پس اس کے بیٹوں نے کہا کہ آپ ہمیں جیلہ بنائیں ہم اس کو اختیار کریں گے۔ پس امر نے اپنے چھوٹے بیٹے کو بلایا اور کہا کہ جب میں مجلس میں بیٹھ جاؤں اور لوگ حسب معمول جمع ہو جائیں (کیونکہ اہل عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ مشورہ کرنے کے لئے اپنے سردار کے پاس جمع ہوتے تھے اور اس کی رائے پر عمل کرتے تھے) تو میں تجھے کسی کام کا حکم دوں گا پس تو میرے حکم کو نظر انداز کر دینا پس میں اس پر تجھے برا بھلا کہوں گا تو تو میرے سامنے کھڑا ہو جانا اور مجھے ایک تہیہ مار دینا پھر اس کے بعد امر نے اپنے دوسرے لڑکوں سے کہا

کہ تم اپنے چھوٹے بھائی کے اس فعل پر خاموشی اختیار کرنا اور اسے ڈانٹ ڈپٹ نہ کرنا۔ پس جب اہل مجلس یہ معاملہ دیکھیں تو ان میں سے کسی کو اپنے بھائی کے متعلق کلام کرنے پر آمادہ نہ کرنا۔ پس اس کے بعد میں ایسی قسم اٹھاؤں گا جس کا کوئی کفارہ نہیں ہوگا اور اس کے بعد میں کہوں گا کہ میں ایسی قوم میں کیسے رہ سکتا ہوں جس کا ایک چھوٹا لڑکا اپنے ہی تصور پر اپنے باپ کے منہ پر تھپڑ مارے اور لوگ اور دوسرے بیٹے غیرت کا اظہار نہ کریں پس لوگوں نے کہا کہ ہم ایسا ہی کریں گے پس جب امر اپنی کرسی پر بیٹھے اور لوگ جمع ہو گئے تو اس نے اپنے چھوٹے بیٹے کو کسی کام کا حکم دیا۔ پس اس نے باپ کے حکم کو نظر انداز کر دیا جس پر باپ نے اسے ڈانٹا تو لڑکا کھڑا ہو گیا اور اس نے اپنے باپ کو تھپڑ مار دیا پس قوم کے لوگ بیٹے کی اس جرأت پر متحجب ہوئے اور خاموش بیٹھے رہے اور امر کے دوسرے بیٹے بھی خاموش بیٹھے رہے پس امر کھڑے ہو گئے اور کہنے لگے کہ مجھے میرے بیٹے نے تھپڑ مارا ہے اور تم خاموش بیٹھے ہوئے ہو پھر اس کے بعد امر نے ایسی قسم اٹھائی جس کا کوئی کفارہ نہیں ہے کہ میں ایسی قوم میں ہرگز نہیں رہوں گا جس کا بیٹا اپنے باپ کو تھپڑ مارے اور تم کا کوئی فرد اس نا فرمان بیٹے سے پوچھ چگھ نہ کرے۔ پس قوم کے لوگ کھڑے ہو گئے اور اپنے سردار سے معذرت کرنے لگے کہ ہمیں اس بات کا علم نہیں تھا کہ آپ کی اولاد اس قدر نا فرمان ہو گئی ہے۔ پس آئندہ ہم ان کو ایسے کام سے منع کریں گے۔ پس عمرو بن عامر نے کہا کہ جو میرے ساتھ سلوک ہوتا تھا وہ ہرگز نہیں رہوں گا کیونکہ میں قسم کھا چکا ہوں۔ پس اس کے بعد عمرو بن عامر نے اپنا مال فروخت کرنا شروع کر دیا۔ پس لوگوں نے جو اپنے سردار کی دولت پر حسد رکھتے تھے اس کو خرید لیا۔ پس عمرو بن عامر ضروری سامان اور اپنے بچوں کے ہمراہ وہاں سے چل دیا۔ پس عمرو بن عامر کے جانے کے بعد ایک رات جب لوگ نیند کے مزے لے رہے تھے دفعتاً ڈیم ٹوٹ گیا اور سیلاب کی وجہ سے قوم کا مال و اسباب تباہ و برباد ہو گیا اور وہ بستی دیکھتے ہی دیکھتے ویران ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ کے فرمان "فَاَوْسَلْنَا غُلَیْہُمْ سَبِلَ الْعَرَمَ" (پس ہم نے ان پر بند کا سیلاب بھیجا) کا یہی مفہوم ہے۔

لفظ عرم کی تحقیق | لفظ عرم کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ قتادہ فرماتے ہیں کہ عرم ذم کو کہتے ہیں۔ سبکی نے کہا ہے کہ عرم اس وادی کو کہتے ہیں جس میں ذیم بنایا گیا ہو۔ بعض اہل علم کے نزدیک عرم اس وادی کو کہتے ہیں جس نے ذیم قطع کیا تھا اور بعض اہل علم کے نزدیک عرم سے مراد سیلاب ہے۔

لفظ مارب کی تحقیق | لفظ مارب کے معنی میں اختلاف ہے بعض اہل علم کے نزدیک مارب سے مراد اہل سبا کا شاہی نخل ہے مسعودی کہتے ہیں کہ مارب قوم سبا کے ہر بادشاہ کا لقب تھا جیسا کہ یمن کے ہر حکمران کا بھی ایک لقب ہوتا تھا۔ سبکی کہتے ہیں کہ اس ذیم کو سبا بن۔ شجب نے بنوایا تھا اور اس نے ستر (Seventy) وادیوں کا پانی اس بند (DAM) میں مقفل کر دیا تھا لیکن ذیم کی تعمیر (Construction) مکمل ہونے سے پہلے ہی اس کا انحال ہو گیا تھا۔ پس اس کے بعد حیر بن بادشاہوں نے ذیم کی تعمیر مکمل کی۔ سبا کا نام عبدالقیس بن۔ شجب بن۔ عریب بن قحطان تھا۔ کہا جاتا ہے کہ یہ قوم سبا کا پہلا فرد ہے جس نے ضرب لگانے کی سزا مقرر کی اسی وجہ سے اس کا نام سبا پر گیا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یمن کے بادشاہوں میں یہ پہلا بادشاہ تھا جس نے سر پر تاج پہنا۔ مسعودی نے کہا ہے کہ اس ذیم کو قحطان بن عاد نے بنوایا تھا اور اس نے ہر میل کے رقبہ میں پانی کی نکاسی کے لئے ایک نہر بنائی تھی اور اس طرح تیس میل (Thirty Miles) کے رقبہ میں تیس نہریں تعمیر کروائی تھیں جن سے تمام وادیوں کو علیحدہ علیحدہ پانی مہیا کیا جاتا تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ

الخلفۃ

"الخلفۃ" حاملہ اونٹنی کو کہا جاتا ہے اس کی جمع خلفات آتی ہے۔

حدیث میں خلفۃ کا تذکرہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ جب وہ اپنے گھڑ کی طرف لوٹ کر جائے تو تین بڑی بڑی اور موٹی گاجھنیاں اپنے گھڑ میں بندھی ہوئی پائے۔ ہم نے کہا جی ہاں پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کریم کی تین آیات جو نماز میں پڑھتا ہے وہ اس کے لئے تین بڑی بڑی اور فربہ گاجھنیاں سے بہتر ہے۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک نبی نے جہاد کا ارادہ فرمایا پس انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ وہ آدمی میرے ساتھ جہاد میں شریک نہ ہوں جو کسی عورت کی شرمگاہ کا مالک ہو اور اس سے نیستری کی خواہش رکھتا ہو اور جو ابھی تک پوری نہ ہو سکا ہو۔ دوسرا وہ شخص جس نے کوئی عمارت بنائی لیکن ابھی اس کی چھت تیار نہیں ہوئی اور تیسرا وہ شخص جس نے گاجھن بکریاں یا اونٹنیاں خریدیں اور وہ ان سے اولاد حاصل کرنے کا منتظر ہو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھرو غنی جہاد کے لئے روانہ ہو گئے اور جب اس شہر میں پہنچے جہاں جہاد کرنا تھا تو عصر کی نماز کا وقت ہو گیا یا قریب آگیا پس اللہ کے نبی نے سورج سے فرمایا تو بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے سامور ہے اور میں بھی سامور ہوں اسے اللہ اس سورج کو میرے لئے غروب ہونے سے روک دے۔ پس وہ سورج ٹھہرا رہا یہاں تک کہ اللہ کے نبی نے اس شہر کو فتح کر لیا اور جہاد کرنے والے نبی کا نام یحییٰ بن کون علیہ السلام تھا۔

فائدہ: ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی سورج دو مرتبہ غروب ہونے سے روک دیا گیا۔ پہلی مرتبہ غزوہ خندق کے موقع پر جب کہ جہاد میں مشغولیت کی وجہ سے شہر کی نماز میں تاخیر ہو گئی تھی یہاں تک کہ سورج کے غروب ہونے کا وقت قریب ہو گیا تھا۔ (اس روایت کو طحاوی وغیرہ نے نقل کیا ہے) اور دوسری مرتبہ معراج کی صبح کو سورج غروب ہونے سے روک دیا گیا جبکہ معراج سے انہی کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو سورج نکلنے ہی ایک قافلہ کے کمرے میں داخل ہونے کی اطلاع دی تھی اور وہ قافلہ اس وقت تک تاک رہا۔ میں داخل نہیں ہوا تھا پس اللہ تعالیٰ نے سورج کو لوٹا دیا تھا۔ (طحاوی) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات فربہ گاجھنیاں دو درختوں میں ڈال دی جائیں تو ان کو دو درخت کی گھیرائی تک پہنچنے میں ستر سال (Seventy Years) درکار ہوں گے۔ (رواہ مستدرک) امام ذہبی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں سات اونٹنیوں سے متعلق بیانی حکمت ہے کہ دو درخت کے سات دروازے ہیں۔

نکتہ: ابن کثیر سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو غلطی سے قتل کر دیا گیا ہو کونوں کے ذریعے غسل دے۔ تو اس کی میت سوانٹ ہیں جن میں سے چالیس اونٹنیاں ایسی ہونی چاہئیں جو گاجھن ہوں۔ (رواہ الترمذی)

نکتہ: اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔

شیخ الاسلام امام نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ایک خاص بات یہ ہے کہ جب خلفہ سے مراد وہ اذنی ہے جسکے پیٹ میں بچہ ہو تو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "ان کے پیٹ میں بچے ہوں" کی کیا حکمت ہے۔ پس امام نووی نے اس کا جواب چار صورتوں میں دیا ہے (۱) اس سے مراد صرف تاکید و ضاحت ہے (۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول دراصل لفظ خلفہ کی تفسیر ہے۔ (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے اس و ہم کی نفی کرنا مقصود ہے کہ دیت میں صرف ایسی اذنی کا دینا کافی ہے جو کبھی حاملہ ہوئی ہو۔ (۴) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی حکمت یہ ہے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ اذنی حمل کے ساتھ مشروط ہے اور اذنی کے حاملہ ہونے میں کسی قسم کا شبہ نہیں ہونا چاہیے۔ امام رافعی نے فرمایا ہے کہ خلفہ سے مراد وہ اذنی ہے جس نے بچہ جٹا ہوا اور وہ اس کے پیچھے پیچھے بھاگ رہا ہو۔

فائدہ خطا محض سے مراد یہ ہے کہ ہلاک کرنے کا ارادہ کسی دوسری چیز کا ہو لیکن اس کی جگہ کسی انسان کا قتل ہو جائے تو اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ ہلکی دیت قاتل کے رشتہ داروں پر واجب ہے جو کہ تین سال میں ادا کی جائے گی اور اس کے مال کی تمام اقسام میں کفارہ واجب ہے۔

شبہ عمد قتل کی یہ قسم ایسی ہے کہ کسی آدمی نے کسی ایسی چیز سے مارنے کا ارادہ کیا جس سے عموماً انسان نہ مرتے ہوں جیسے کسی نے لاٹھی سے ہلکی سی ضرب لگائی یا چھوٹے پتھر سے مارا اور اس سے انسان مر گیا تو اس میں بھی قصاص نہیں ہے بلکہ قاتل کے رشتہ داروں پر بھاری دیت واجب ہے جس کو تین سال کی مدت میں ادا کرنا ضروری ہے۔

قتل عمد محض یہ قتل کی وہ قسم ہے کہ انسان کے قتل کا ارادہ کسی ایسی چیز سے کیا جائے جس سے انسان کی موت واقع ہو جاتی ہے جیسے لکوار چھری وغیرہ۔ پس اس میں کفو کے پائے جانے کی صورت میں قصاص واجب ہوگا یا پھر دیت مغالطہ واجب ہوگی جو کہ قاتل کے مال سے اسی دقت ادا کی جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قتل عمد میں کفارہ نہیں ہے اس لئے کہ قتل عمد کبیرہ گناہ ہے اور کبیرہ گناہ میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ پس آزاد مسلمان کی دیت سوا دنت ہے۔ پس اگر دیت قتل عمد محض میں ہو یا شبہ عمد میں تو وہ سالوں سے مغالطہ کہلائے گی۔ پس تین حق (چار سالہ اذنت) اور تیس جزدہ (پانچ سالہ اذنت) اور چالیس خلفہ (جن اذنیوں کے پیٹ میں بچے ہوں) بطور دیت دینی پڑیں گی۔ یہ قول عمرو بن زید بن ثابتؓ کا ہے۔ عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی گزشتہ حدیث کی بناء پر امام شافعیؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ نیز اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک دیت مغالطہ چار حصوں پر مشتمل ہوگی۔ (۱) پچیس بنت خنساء (دو سالہ اذنی) (۲) پچیس بنت لبون (تین سالہ اذنی) (۳) پچیس حق (چار سالہ اذنت) (۴) پچیس جزدہ (پانچ سالہ اذنت)

زہریؒ اور ربیعہؒ کا یہی قول ہے نیز امام مالکؒ امام احمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ تمام اہل علم کے نزدیک قتل خطا کی دیت جو کہ دیت مخففہ (ہلکی دیت) ہے پانچ حصوں پر مشتمل ہوگی۔ (۱) بیس بنت خنساء (۲) بیس بنت لبون (۳) بیس ابن لبون (۴) بیس حق (۵) بیس جزدہ۔ عمر بن عبد العزیزؒ، سلیمان بن یسارؒ اور ربیعہؒ کا یہی قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ نے ابن لبون کی بجائے ابن خنساء کہا ہے اور ابن مسعودؓ نے اسی طرح روایت کیا ہے۔ پس قتل خطا اور شبہ عمد میں دیت قاتل کے رشتہ داروں پر واجب ہوگی کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دیت رشتہ داروں پر واجب ہے۔ پس اگر اذنت میسر نہ ہوں تو

دراہم یا دناخیر سے دیت ادا کرنی ہوگی۔ نیز ایک دوسرے قول کے مطابق ایک ہزار درہم یا بارہ ہزار درہم واجب ہوں گے۔ اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے سونے والوں پر ایک ہزار درہم اور چاندی والوں پر بارہ ہزار درہم (ابوہریرہؓ) مقرر کئے تھے۔ امام مالکؒ عروہ بن زبیرؓ اور حسن البصریؒ کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ دیت سوا دینت ہیں، ایک ہزار درہم یا دس ہزار درہم۔ سفیان ثوریؒ کا بھی یہی قول ہے۔

مسئلہ : عورت کی دیت مرد کی دیت کا نصف ہے۔ اسی طرح ذمی اور عہد والے کی دیت مسلمانوں کی دیت کا ایک تہائی حصہ ہے۔ پس اگر ذمی یا عہد والے کتابی یا تجوی ہوں تو پھر مٹ کا پانچواں حصہ دیت ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کی دیت آٹھ ہزار درہم ہے۔ ابن سبتؓ اور حسن البصریؒ نے بھی یہی کہا ہے۔ امام شافعیؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ اہل علم کی ایک جماعت کے نزدیک ذمی اور عہد والے کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حسان ثوریؒ کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا ہے کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کا آدھا حصہ ہے۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔ علامہ دیریزیؒ فرماتے ہیں کہ کتب فقہ میں دیت کے مسائل کی تفصیل موجود ہے۔

تذنیب : قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمَنْ بَفَضْلٍ مُّوَبَّنًا مُّتَعَبَّدًا فَخَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا" (اور جو قتل کر دے کسی مؤمن کو جان بوجھ کر تو اس کی سزا اور عذاب ہے جس میں وہ ہمیشہ بیٹھ رہے گا)

مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت متیس بن صہابہ کے متعلق نازل ہوئی تھی۔ اس کا سبب یہ تھا کہ جب متیس کا بھائی ہشام بن صہابہ بنی نجار میں قتل ہو گیا تو اس کے قتل کا سراغ نہ مل سکا تو بنی نجار نے متیس کو اس کے بھائی کی ریت میں سوا دینت دیئے۔ پس دیت وصول کرنے کے بعد متیس اور قبیلہ نجار کا فہری نامی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے مدینہ منورہ کی جانب روانہ ہوئے۔ پس شیطان متیس کے پاس آیا اور اس کے دل میں دوسرا والا اور کہا کہ تو نے اپنے بھائی کی دیت قبول کر کے اپنے آپ کو معیوب اور مطعون ٹھہرایا ہے۔ پس تو اس آدمی کو قتل کر دے جو تیرے ساتھ ہے۔ پس اس طرح تو ایک جان کے عوض دوسری جان کو قتل کر دے گا اور تجھے دیت بھی مل جائے گی۔ پس جب فہری غافل ہوا تو متیس نے ایک پتھر اٹھا کر فہری کے سر پر زور دینے لگا۔ پس فہری کا سر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا پھر اس کے بعد متیس دیت کے ادھوں کو بٹکتا ہوا مکہ مکرمہ کی طرف چل دیا اور متیس کا فہر ہو چکا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی (جو اوپر نقل کر دی گئی ہے) متیس دو شخص ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت کے دن امن دیئے والوں سے مستثنیٰ قرار دیا تھا۔ پس متیس کو اس حالت میں قتل کیا گیا کہ اس نے کعبہ اللہ کا خلاف پکڑا ہوا تھا تحقیق اس آیت کے حکم کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے۔ پس ابوہریرہؓ وغیرہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دین کو جان بوجھ کر قتل کرنے والے کے لئے توبہ نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ جب سورہ فرقان کی یہ آیت "وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ" نازل ہوئی۔ پس سخت احکام والی آیت نے نرم احکام والی آیت کو منسوخ ہم نے سات مہینے ہی گزارے تھے کہ سخت احکام والی آیت نازل ہوئی۔ پس سخت احکام والی آیت نے نرم احکام والی آیت کو منسوخ کر دیا۔ پس سخت احکام والی آیت سافہرنا کی آیت ہے اور نرم احکام والی آیت سورہ فرقان والی آیت ہے۔ حضرت ابن عباسؓ

فرماتے ہیں کہ سورۃ فرقان کی آیت مکی ہے اور سورۃ نساء والی آیت مدنی ہے اور اس کو کسی آیت نے منسوخ نہیں کیا۔ جمہور مفسرین اور اہل سنت والجماعت کا مسلک یہ ہے کہ مسلمان کو جان بوجہ قتل کرنے والے کی توبہ قبول ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء" (بے شک اللہ تعالیٰ نہیں معاف کرتا اس کو جو اس کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائے اور معاف کر دیتا ہے اس کے علاوہ جسے وہ چاہے۔)

نیز حضرت ابن عباسؓ سے اس کے متعلق جو مروی ہے وہ قتل سے زجر و تنبیہ پر ختمی و مبالغہ ہے جیسا کہ سفیان بن عیینہ سے مروی ہے کہ مومن جب تک قتل نہ کرے تو اس سے کہا جائے گا کہ تیرے لئے توبہ نہیں ہے اور اگر مومن قتل کر دے تو اس سے کہا جائے گا کہ تیری توبہ قبول ہو سکتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے بھی اس کی مثل منقول ہے۔ پس یہ آیت ان لوگوں کے لئے دلیل نہیں بن سکتی جو مومن کے قتل عمد پر تقلید فی النار (جہنم میں ہمیشہ رہنا) کا حکم لگاتے ہیں اس لئے کہ یہ آیت مقیس بن صبابہ کے متعلق نازل ہوئی تھی جو کا قتل تھا نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ آیت اس شخص کے متعلق وعید کے طور پر نازل ہوئی ہے جو مومن کے قتل کو اس کے ایمان کی بناء پر حلال سمجھے۔ پس ایسا شخص کافر ہے اور وہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔

چنانچہ عمرو بن عبید سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو عمرو بن علاء سے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کے برعکس معاملہ فرمائیں گے؟ پس ابو عمرو نے کہا کہ نہیں۔ پس عمرو بن عبید نے کہا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ "وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَبِدًا قَدْ جَزَاءُ ذَنْبِهِ ثُمَّ خَالَفًا فَلَهُمَا" پس ابو عمرو نے عمرو بن عبید سے کہا کہ کیا تو عجمی ہے؟ ابو عثمانؓ کیا تجھے معلوم نہیں کہ اہل عرب وعید میں خلاف کو خلاف اور برا شمار نہیں کرتے۔ البتہ وعدہ میں خلاف کو برا سمجھتے ہیں نیز ابو عمرو نے یہ شعر پڑھا۔

وانی وان اوعدهتہ أو وعدتہ لمخلف ابعادی و منجز موعدی

"اور میں نے اس کے ساتھ وعدہ کیا اور اس سے عہد لیا تو اس نے مجھ سے لیا ہوا عہد تو پورا کرایا لیکن اپنا عہد نہ نبھایا۔"

اور اس قول کی دلیل کہ شرک کے علاوہ کوئی گناہ دوزخ میں بھیجی کو واجب نہیں کرتا بخاری کی یہ روایت ہے جس کو حضرت عباہ بن صامتؓ نے روایت کیا ہے جو غزوہ بدر میں شریک تھے اور عقبہ کی رات سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔ حضرت عباہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (جبکہ آپ ﷺ کے ارد گرد صحابہ کرام بیٹھے ہوئے تھے) مجھ سے اس پر بیعت کرو کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ گے، زنا نہیں کرو گے، چوری نہیں کرو گے، اولاد کو قتل نہیں کرو گے، بہتان نہیں باندھو گے اور نہ ہی کسی اچھے کام میں نافرمانی کرو گے۔ پس تم میں سے جس نے اس عہد کو پورا کیا تو اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے اور جو ان چیزوں میں سے کسی چیز کا مرتکب ہوا تو وہ دنیا کی سزا میں مبتلا ہو گیا اور یہ سزا اس کے لئے کفارہ ہے اور جو ان کاموں کا مرتکب ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے عیوب کو چھپا لیا تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے تو اپنے بندے کو معاف فرما دے اور چاہے تو اس کو عذاب میں مبتلا کر دے۔ حضرت عباہ بن صامتؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ان امور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ (رواہ البخاری)

اسی طرح ایک اور صحیح حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی اس حالت میں فوت ہوا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

الخمل

"الخمل" ابن سیدہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد مچلی کی ایک قسم ہے۔

الختعه

"الختعه" ازہری نے کہا ہے کہ "الختعه" مادہ لومڑی کو کہتے ہیں۔

الخذع

"الخذع" (بروزن جنڈ) اس سے مراد چھوٹی ٹڈی ہے نیز بعض لغات میں "الخذع" "چگا دار" کو بھی کہا گیا ہے۔

الخنزیر البری

"الخنزیر البری" (خاء کے نیچے زبر ہے) اس سے مراد شکاری کا سور' خنزیر' ہے۔ اس کی جمع کے لئے "خنزیر" کا لفظ مستعمل ہے۔ نیز اکثر لغویین کے نزدیک یہ رہا ہی ہے۔ ابن سیدہ بعض اہل لغت سے نقل کرتے ہیں کہ "الخنزیر البری" "خنزیر البری" سے مشتق ہے جس کے معنی نکلیوں سے دیکھنا ہے۔ خنزیر کے لئے اس مشابہت کی حکمت یہ ہے کہ خنزیر بھی اسی طرح دیکھتا ہے۔ پس اس قول کے اعتبار سے یہ لٹائی ہوگا۔ کہا جاتا ہے "نحنا زرار لرجل" یعنی جب آدمی چلوں کو سمیٹا ہے تاکہ قوت بصارت میں اضافہ ہو جیسا کہ لفظ "نحای" اور لفظ "نحامل" ہیں۔ حضرت عمرو بن عاصؓ نے جنگ صفین کے دن فرمایا تھا إذا نفاذوا زارث و منابی من خنزیر فثم کنسرت الطرّف من غنبر خوز جب جنگ ہوئی تو میں نے دشمن نہیں پہنا ہوا تھا پھر میں نے بغیر کسی محنت کے دشمنوں کے لوہے کی ٹوپیاں توڑ دیں۔

أَلْقَيْتُ النُّوَى تَعْبُدُ الْمُسْتَعْمِر
كَالْخَيْبَةِ الصَّمَاءِ فِي أَصْلِ الشَّجَرِ

"تو نے مجھے اس حال میں چھوڑ دیا کہ میں محبت میں ترپ رہا تھا جیسے سانپ درخت کی جڑ میں مل کھاتا ہے"

أَحْفَلُ مَا حَفَلَتْ مِنْ خَنْبَرٍ وَ شَبْرٍ

"اور اب میں اس محبت میں بھلائی اور یرائی کا جو بھانڈا ہوا ہوں"

خنزیر کی کنیت کے لئے ابو جهم 'ابو ذر' ابو الدلف 'ابو حجب' ابو علیہ اور ابو تادم کے الفاظ مستعمل ہیں۔ خنزیر درندہ اور چوپایہ دونوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ پس چوپایہ میں خنزیر کا شمار اس لئے کیا جاتا ہے کہ چوپایہ کی طرح اس کے پاؤں میں کھریاں ہیں اور یہ گھاس بھی کھاتا ہے۔ پس درندوں میں اس کا شمار اس لئے کیا جاتا ہے کہ اس کے منہ میں درندوں کی طرح دودانت ہیں جن سے وہ شکار کو چیرتا اور پھاڑتا

ہے۔ خشکی کے خنزیر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اسی لئے یہ چرنے کی حالت میں اپنی مادہ پر جھنپی کرنے کے لئے چڑھ جاتا ہے نیز بعض اوقات ایسا بھی دیکھنے میں آیا ہے کہ خنزیر کی مادہ چرتے چرتے میلوں کا سفر طے کر لیتی ہے لیکن یہ مادہ سے جھنپی کرنے میں مصروف رہتا ہے۔ چنانچہ دور سے ایسے دکھائی دیتا ہے کہ یہ زورادور چھ پاؤں کا ایک ہی جانور ہے۔ خنزیر کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ اپنے علاوہ کسی اور کو اپنی مادہ کے قریب نہیں آنے دیتا یہاں تک کہ ایک خنزیر دوسرے زکو اس لئے ہلاک کر دیتا ہے کہ اس نے اس کی مادہ کے ساتھ جھنپی کرنے کی کوشش کی تھی اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ تمام خنزیر آپس میں لڑتے ہیں اور ایک دوسرے کو قتل کر دیتے ہیں۔ پس جب خنزیر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے تو یہ اپنے سر کو جھکا لیتا ہے اور اپنی دم کو زور زور سے ہلاتا ہے اور اس کی آواز بھی تبدیل ہو جاتی ہے۔

رنز خنزیر آٹھ ماہ میں جھنپی کرنے کے قابل ہوتا ہے جبکہ مادہ خنزیر چھ ماہ سے پہلے بالغ نہیں ہوتی۔ بعض ممالک میں رن خنزیر جب چار ماہ کا ہو جائے تو وہ جھنپی کرنے کے قابل ہو جاتا ہے اور مادہ خنزیر چھ یا سات سال کی عمر سے پہلے بچہ جننے کے قابل نہیں ہوتی۔ چنانچہ جب مادہ خنزیر کی عمر پندرہ سال ہو جاتی ہے تو اس کے بچے ہونا بند ہو جاتے ہیں۔

حیوانات میں یہ جنس بہت ہی نسل کو بڑھانے والی ہوتی ہے اور اس کے مذکر میں شہوت کا غلبہ ہوتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ دانتوں اور دم والے جانوروں میں سے کوئی جانور ایسا نہیں ہے جس کے دانتوں کی قوت خنزیر کے دانتوں کی قوت سے زیادہ ہو یہاں تک کہ خنزیر اپنے سامنے والے دانتوں کی مدد سے شمشیر اور نیزہ باز کو بھی ہلاک کر دیتا ہے۔ پس خنزیر کے دانت اتنے مضبوط ہوتے ہیں کہ وہ اپنے دشمن کے جسم کی ہڈیاں اور گوشت وغیرہ کاٹ دیتے ہیں۔ بعض اوقات خنزیر کے سامنے والے دودانت بڑھ کر ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں جس کی وجہ سے خنزیر کو کوئی چیز بھی کھانے کی استطاعت نہیں رکھتا اور اس وجہ سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ پس اگر خنزیر کتے کو کاٹ لے تو کتے کے تمام بال جھڑ جاتے ہیں اور اگر جنگلی خنزیر کو بکڑ گھر میں لایا جائے اور اسے سکھانے کی کوشش کی جائے تو وہ تادیب کو رد کر دیتا ہے اور اپنی اصلی حالت میں قائم رہتا ہے۔ خنزیر سانپ کو کھاتا ہے اور سانپ کا زہر خنزیر پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ نیز خنزیر لومڑی سے بھی زیادہ مکار ہوتا ہے۔ پس جب خنزیر کو تین دن تک بھوکا رکھا جائے اور پھر اسے کھلایا جائے تو یہ دودن میں ہی فریہ ہو جاتا ہے۔ پس روم کے رہنے والے نصاریٰ خنزیر کے ساتھ ایسا ہی کرتے کہ اس کو تین دن تک بھوکا رکھتے پھر اس کو کھلاتے تو وہ دودن میں فریہ ہو جاتا تو نصاریٰ اس کو مارنے کے بعد اپنی خوراک بنالیتے۔ پس جب خنزیر کسی مرض میں مبتلا ہو جاتا تو یہ ٹیکڑے کو شکار کر کے کھا لیتا ہے جس کی وجہ سے خنزیر شفا یاب ہو جاتا ہے۔ پس جب خنزیر کو گدھے کے ساتھ باندھ دیا جائے پھر گدھا پیشاب کرے تو خنزیر کی اسی وقت موت واقع ہو جاتی ہے۔

عجیب و غریب بات | اگر خنزیر کی آنکھ ضائع ہو جائے یا نکال دی جائے تو اس کی موت واقع ہو جاتی ہے۔ خنزیر اور انسان میں مشابہت یہ ہے کہ انسان کی طرح خنزیر کی کھال گوشت سے الگ نہیں ہو سکتی۔

حدیث شریف میں خنزیر کا تذکرہ | حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے غنقریب تمہارے درمیان ابن مریم علیہ السلام عادل حکمران بن کر نازل ہوں گے۔ پس وہ صلیب کو کھڑے کھڑے کر دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے اور جزیہ لیں گے نیز مال اس قدر عام ہو جائے گا کہ صدقات کو قبول کرنے کے لئے

کوئی بھی تیار نہیں ہوگا۔ (رواہ البخاری و مسلم) ایک دوسری روایت میں ہے کہ ابن مریم علیہ السلام کے دور مبارک میں تمام اویان ملت جائیں گے اور صرف اور صرف وہی اسلام ہی باقی رہے گا۔ پس جب وہاں ہلاک ہو جائے گا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے بعد چالیس سال تک زندہ رہیں گے پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ آپ کو موت دے دیں گے پس مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ (رواہ ابو داؤد)

خطابی کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خنزیر کو قتل کر دیں گے سے یہ غایت ہوتا ہے کہ خنزیر کو قتل کرنا واجب ہے اور خنزیر جس لعین ہے۔ خطابی نے مزید کہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول آخری زمانہ میں ہوگا اور اس وقت اسلام کے علاوہ کوئی دین نہیں ہوگا۔ خطابی کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کہ "حضرت عیسیٰ علیہ السلام جزیہ کو ساقط کریں گے" سے مراد یہ ہے کہ آپ یہود و نصاریٰ کے جزیہ کو ساقط کر دیں گے اور ان کو اسلام کی طرف راغب کر دیں گے۔ پس اس وقت اسلام کے علاوہ کسی دین کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ موطا کے آخر میں حضرت یحییٰ بن سعید سے مروی ہے کہ حضرت یحییٰ بن مریم علیہ السلام کی ملاقات راستے میں ایک خنزیر سے ہوئی۔ پس آپ نے فرمایا کہ سلامتی کے ساتھ چلے جاؤ۔ پس آپ سے کہا گیا کیا آپ خنزیر سے مخاطب ہیں؟ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ کہیں میری زبان بری گفتگو کی عادی نہ ہو جائے۔ (رواہ الموطا)

فائدہ مفسرین اور مومنین سمجھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہودی ایک قوم کے پاس سے گزرے پس جب یہودیوں نے ان کو دیکھا تو کہنے لگے کہ تحقیق جادوگر نہ آیا ہے اور اس طرح یہودیوں نے آپ پر اور آپ کی والدہ محترمہ پر بہتان باعدا۔ پس جب عیسیٰ علیہ السلام نے یہ الفاظ سنے تو یہود کے لئے بدوعا کی اور ان پر لعنت فرمائی۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی صورتیں خنزیر کی مانند کر دیں۔ پس جب یہودیوں کے سردار یہود نے یہ صورت حال دیکھی تو وہ خوفزدہ ہو گیا اور اس نے سوچا کہ کہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے لئے بھی بدعائد نہ فرما دیں۔ پس اس نے یہودیوں کو جمع کیا اور ان سے اس معاملہ میں مشورہ کیا۔

پس تمام یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل پر مجتمع ہو گئے۔ چنانچہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کے لئے خفیہ طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نگرانی شروع کر دی اور آپ کے لئے صلیب نصب کر دی تاکہ حضرت عیسیٰ کو سولی پر چڑھایا جائے۔ پس اس کے بعد زمین پر اندھیرا ہی اندھیرا ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا۔ پس وہ فرشتے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہودیوں کے درمیان حائل ہو گئے۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس رات اپنے حواریین (ساتھیوں) کو جمع کیا اور ان کو وصیت کی پھر فرمایا تم میں سے ایک آدمی مرغ کی اذان سے پہلے میرے ساتھ کھڑے گا اور چند درہم کے عوض مجھے فروخت کرے گا چنانچہ اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریین واپس چلے گئے۔ پھر ان میں سے ایک شخص اس راستے کی طرف گیا جدھر یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کے لئے تلاش کر رہے تھے۔ پس اس آدمی نے کہا اگر میں تمہیں عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں خبر دوں تو تم مجھے کیا بدلہ دو گے۔ پس یہودیوں نے اس شخص کو تیس درہم دیئے۔ پس اس شخص نے وہ درہم لے لئے اور ان کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ٹھکانہ بتا دیا۔ پس جب وہ حواری (یعنی وہ شخص جس نے حضرت عیسیٰ سے غداری کی

تھی) گھر میں داخل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا۔ پس جب یہود آپ کے گھر میں داخل ہوئے تو انہوں نے اس حواری کو گرفتار کر لیا کیونکہ ان کے خیال میں یہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے۔ پس اس آدمی نے یہودیوں سے کہا کہ میں تو وہ شخص ہوں جس نے ابھی تمہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق خبر دی تھی لہذا مجھے چھوڑ دو لیکن یہودی اس آدمی کی باتوں کی طرف متوجہ نہیں ہوئے اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا اور اسے سولی پر چڑھا دیا اور ان کا خیال یہ تھا کہ مذکورہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ بعض اہل علم کے نزدیک جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ کر دیا تھا وہ یہودی تھا اور اس کا نام تظانوس تھا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حواریین سے فرمایا تم میں سے کون میرے لئے اپنی جان کی قربانی دے گا پس حواریوں میں سے ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے نبی میں اس کے لئے اپنے آپ کو پیش کرتا ہوں پس یہ شخص قتل کر دیا گیا اور سولی پر چڑھا دیا گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ نے آسمان پر اٹھالیا نیز اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پر لگا دیے اور نورانی لباس پہنا دیا اور کھانے پینے کی خواہشات کو آپ سے دور کر دیا۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقررین فرشتوں کے ساتھ عرش کے آس پاس اڑتے پھرتے تھے۔ مورخین کہتے ہیں کہ حضرت مریم علیہا السلام جب حاملہ ہوئیں تو اس وقت ان کی عمر ۱۳ سال تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بیت اللحم میں بابل کے مقابل پر سکندر کے حملہ سے ۶۵ سال بعد ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے جب وحی کا آغاز فرمایا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۰ سال تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رمضان کے مہینے میں ایلاہ القدر کو بیت المقدس سے آسمان پر اٹھایا گیا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۳ سال تھی۔ حضرت مریم علیہا السلام کی وفات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر اٹھائے جانے کے ۶ سال بعد ہوئی۔

ابن ابی الدنیا نے ذکر کیا ہے کہ سعید بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ اسید فراری سے کسی نے کہا ہے کہ آپ رزق کہاں سے حاصل کرتے ہیں پس اسید نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرتے ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ کتے اور خنزیر کو رزق دیتا ہے تو کیا وہ اسید کو رزق نہیں دے گا۔ (ابن ابی الدنیا)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو ان لوگوں کے سپرد کرنا جو اس کے اہل نہ ہوں خنزیر کو جو اہرات موتی اور سونا پہنانے کی طرح ہے۔ (رداء ابن ماجہ)

کتاب الاحیاء میں مذکور ہے کہ ایک شخص امام ابن سیرین کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں خنزیروں کو موتیوں کا ہار پہنا رہا ہوں پس امام ابن سیرین نے اس کی یہ تعبیر بیان فرمائی کہ تو ایسے شخص کو علم سکھا رہا ہے جو اس کا اہل نہیں ہے۔ اسی طرح کتاب الاحیاء کے چھٹے باب میں یہ واقعہ بھی مذکور ہے کہ ایک شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خادم تھا۔ پس وہ لوگوں سے کہتا کہ ”حدثنی موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ (مجھے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی) اسی طرح کہتا کہ مجھ سے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان کیا اور یہ بھی کہتا کہ مجھے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ خبر دی اور اس کا مقصد یہ تھا کہ وہ اس کے ذریعے سے مال حاصل کرے۔ پس وہ شخص والدہ ہو گیا اور اچانک ردپوش ہو گیا چنانچہ جب وہ شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر نہ ہوا تو انہوں نے اس کو تلاش کیا اور لوگوں سے اس کے متعلق پوچھ گچھ کی لیکن اس کا کچھ پتہ نہ چلا یہاں تک کہ ایک دن ایک آدمی حضرت موسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوا جس

کے ہاتھ میں خنزیر تھا اور خنزیر کی گردن میں ایک سیاہ دھبہ تھا جس میں اس شخص نے کہا اے موسیٰ کیا آپ فلاں شخص کو بیچنا چاہتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہاں جس دو شخص کہنے لگا کہ یہ خنزیر وہی شخص ہے جس کو آپ تلاش کر رہے ہیں۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے میرے رب میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ تو اس شخص کو اس کی پہلی حالت پہ لوٹا دے یہاں تک کہ میں اس سے سوال کروں کہ اس کی یہ حالت کیسے ہو گئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ تم آپ کی اس دعا کو قبول نہیں کر سکتے البتہ آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ ہم نے اس شخص کی صورت اس لئے تبدیل کی کہ یہ دین کے دریغے دنیا کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔ (کتاب الاحیاء)

حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس امت میں ایک جماعت ایسی ہوگی جو کھانے شراب اور کھیل کود میں رات گزارے گی لیکن جب اس قوم کے لوگ صبح کو بیدار ہوں گے تو ان کی صورتیں خنزیر کی صورتوں میں تبدیل ہو چکی ہوں گی اور اللہ تعالیٰ اس قوم کے کچھ خاندانوں کو اور کچھ گھروں کو زمین میں دھنسا دیں گے یہاں تک کہ لوگ جب صبح کو بیدار ہوں گے تو کہیں گے کہ رات فلاں شخص کا گھر چھن گیا اور اللہ تعالیٰ ان پر پتھر برسائیں گے جیسے حضرت لوط علیہ السلام کی قوم پر پتھر برسائے گئے تھے اور اللہ تعالیٰ ان پر ان کے شراب پیئے سو کھانے اور گانے والی عورتوں کو رکھنے اور قطع رحمی کرنے کی بناء پر ایک تند و خیز ہوا بھیجیں گے۔ (رواہ امام ابو طالب فی قوت القلوب اردو المصنفہ رک)

خنزیر کا شرعی حکم خنزیر حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب اور اس کی قیمت کو حرام قرار دیا ہے اسی طرح مردار اور اس کی قیمت اور خنزیر اور اس کی قیمت کو بھی حرام ٹھہرایا ہے۔ (رواہ ابو داؤد)

خنزیر سے نفع اٹھانے کے متعلق اہل علم کے درمیان اختلاف ہے کیونکہ اہل علم کی ایک جماعت نے خنزیر سے نفع اٹھانے کو مکروہ قرار دیا ہے، ابن سیرین، حکم حماد شافعی، احمد اور اسحاق کا یہی قول ہے اہل علم کی ایک جماعت نے خنزیر سے نفع اٹھانے کی رخصت دی ہے، حسن، انزلی اور اصحاب رائے (یعنی احناف) کا یہی قول ہے۔

خنزیر کتنے کی طرح نجس اچھن ہے۔ اس لئے اس چیز کو جو خنزیر کے ساتھ لگ جائے وہ ناپاک ہونے کی بناء پر سات مرتبہ دھوئی جائے گی اور ان سات مرتبہ دھونے میں ایک مرتبہ مٹی سے دھونا بھی شامل ہے۔

خنزیر کا کھانا حرام ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے

"قُلْ لَا أُجِدُّ لَهَا مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مَحْضًا غَلِيًّا طَاعِمٌ يُّطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَقْتًا أَوْ ذِمًّا مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمٌ خِفْظٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ" (اے نبی! آں سے کہو کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے اس میں تو میں کوئی چیز ایسی نہیں پاتا جو کسی کھانے والے پر حرام ہو مگر یہ کہ وہ مردار ہو یا بہایا ہو یا خون ہو یا سور کا گوشت ہو کہ وہ ناپاک ہے۔ الانعام آیت ۱۴۵)

علامہ تفسیر المادوری نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان "فَإِنَّهُ رَجَسٌ" میں ضمیر خنزیر کی طرف لوٹ رہی ہے کیونکہ وہ اقرب ہے اور اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے "وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ بِلَعْنَةِ اللَّهِ إِنَّ تَجْلِسُمْ إِيَّاهُ تَعْلَنُونَ" لیکن شیخ الاحیاء نے اس میں اختلاف

کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”قَابَتْهُ رَجَسٌ“ میں ضمیر ”لحم“ یعنی گوشت کی طرف لوٹ رہی ہے اس لئے کہ جب کلام میں مضاف اور مضاف الیہ دونوں ہوں تو ضمیر مضاف الیہ کے بجائے مضاف کی طرف لڑتی ہے۔ پس مضاف وہ ہے جس کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے اور مضاف الیہ کا تذکرہ عرض کے طریق پر ہوتا ہے اور یہ اس لئے ہوتا ہے تاکہ مضاف معروف ہو جائے اور اس کی تفصیل ہو جائے۔

علامہ دمیریؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ ”السنوی“ نے فرمایا ہے کہ علامہ ماوردی کا قول معنوی اعتبار سے اولیٰ و افضل ہے کیونکہ گوشت کی حرمت تو اللہ تعالیٰ کے قول ”اولحکم خنزیر“ سے واضح ہو رہی ہے پس اگر ضمیر کو گوشت کی طرف لوٹایا جائے تو یہ بات لازم آئے گی کہ کلام بنیادی طور پر غیر مقید ہے۔ پس ضمیر کا خنزیر کی طرف لوٹانا واجب ہے اور اس سے گوشت، جگر، تلی اور اس کے تمام اجزاء کی حرمت بھی معلوم ہوتی ہے۔ قرطبی نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس بات میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں کہ خنزیر اپنے بالوں کے علاوہ پورے کا پورا حرام ہے۔ بالوں کو حلال قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ بالوں سے چڑا وغیرہ سینا جائز ہے۔ ابن منذر نے خنزیر کی نجاست پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے لیکن ابن منذر کے دعویٰ میں اشکال ہے اس لئے کہ امام مالکؒ نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ البتہ خنزیر کتے سے بدتر ہے کیونکہ اس کا قتل کرنا مستحب ہے اور خنزیر سے کسی قسم کا فائدہ حاصل کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے۔ شیخ الاسلام امام نوویؒ نے فرمایا ہے کہ ہمارے پاس خنزیر کے نجس ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ ہمارا مسلک اس کی پاکی کا مقتضی ہے جیسے شیر، بھیڑ یا اور چوہا وغیرہ۔ تحقیق روایت کی گئی ہے کہ ”کسی آدمی نے نبی اکرم ﷺ سے خنزیر کے بالوں سے چڑا وغیرہ سینے کے متعلق سوال کیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں (رواہ ابن خویزہ منذر)۔“ ابن خویزہ منذر فرماتے ہیں کہ خنزیر کے بالوں سے چڑا سینے کا رواج نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا اور آپ ﷺ کے بعد بھی ظاہر ہے یہ رواج موجود ہوگا لیکن اس بارے میں ہمیں کوئی علم نہیں کہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تھا یا نہیں اور نہ ہی آپ کے بعد کسی امام سے اس پر تکیر ثابت ہے۔ شیخ نصر المقدسی نے فرمایا ہے کہ ایسے موزہ پر صرح کرنا جائز نہیں ہے جس کی سلائی خنزیر کے بالوں سے کی گئی ہو اور اس موزہ کو سات مرتبہ اس طرح دھویا گیا ہو کہ اس میں ایک مرتبہ مٹی سے بھی دھونا شامل ہو۔

نیز ایسا موزہ پہن کر نماز پڑھنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مٹی اور پانی وہاں تک نہیں پہنچ سکتا جہاں پر خنزیر کے ناپاک بالوں سے موزے کی سلائی کی گئی ہے۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس کا تذکرہ شیخ ابوالفتح نصرؒ سے بھی کیا گیا تھا۔ فقال نے ”شرح تلمیح“ میں نقل کیا ہے کہ میں نے شیخ ابوزید سے اس کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ جب معاملہ ٹھک ہو جائے تو جواز کی گنجائش ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ لوگوں کا سخت ضرورت کی بنا پر ان موزوں میں نماز پڑھنا جائز ہے جن کی سلائی خنزیر کے بالوں سے کی گئی ہو۔ اسی طرح کا قول ”الشرح والردۃ“ میں بھی موجود ہے۔

خنزیر کا جمع کرنا جائز نہیں خواہ اوگوں پر حملہ آور ہو یا لوگوں پر حملہ آور نہ ہو۔ پس اگر خنزیر لوگوں پر حملہ آور ہو تو اس کا قتل کرنا قطعی پر واجب کا وجہ رکھتا ہے۔ نیز اگر صورت حال اس کے برعکس ہو تو پھر دو صورتیں ہیں۔ پہلی صورت یہ کہ خنزیر واجب القتل ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ خنزیر کو قتل کرنا بھی جائز ہے اور اس کو چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔ امام شافعیؒ نے اس کی بھی تشریح کی ہے۔ پس خنزیر کے

واجب اٹھل ہونے کی دو صورتیں ہیں نیز خنزیر کا جع کرنا تو ہر حال میں ناجائز ہے جیسا کہ "شرح المہذب" وغیرہ میں منقول ہے۔
 "حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی بغیر سترہ کے نماز پڑھتا ہے تو اس کی نماز کو گناہ خنزیر، یہودی، مجوسی اور حائضہ عورت توڑ دیتی ہے اور (اس کی نماز کو توڑنے کے لئے) کافی ہوگا کہ اگر وہ نماز کے سامنے سے ایک پتھر کے کنارے سے گزرے۔ (رواہ ابو داؤد)

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا جو آدمی شراب کی خرید و فروخت کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ خنزیر کا گوشت کاٹ کر تقسیم کرے۔ (رواہ ابو داؤد)

خطابی کہتے ہیں کہ خنزیر کا گوشت کاٹ کر تقسیم کرنے کا معنی یہ ہے کہ وہ خنزیر کے گوشت کو بھی حلال سمجھے۔ "نہایہ" میں اس کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے کہ مذکورہ شخص کو چاہیے کہ وہ خنزیر کے گوشت کو کالے اور اس کے اعضا، کواٹل، الگ کرے جیسا کہ بکری کے گوشت کو بیچنے کے لئے اس کے اعضا، کواٹل، الگ کیا جاتا ہے۔ پس اس کا معنی یہ ہے کہ جو شراب کی خرید و فروخت کو حلال سمجھتا ہے تو اسے خنزیر کی خرید و فروخت کو بھی حلال سمجھنا چاہیے کیونکہ شراب اور خنزیر دونوں کی خرید و فروخت حرام ہے۔ اس حدیث میں لفظ "تو" امر کا استعمال ہوا ہے لیکن اس کا معنی نبی کا ہے یعنی جس نے شراب کی خرید و فروخت کی تو اس کو خنزیر کا گوشت بھی فروخت کرنا چاہیے۔ علامہ مختصری نے شععی کے کام کے ذیل میں اس کی تفصیل ذکر کی ہے۔

امثال اہل عرب بطور ضرب اٹھل کہتے ہیں "مظنن بن عفر" (وہ خنزیر کے بچے سے زیادہ بد وقت ہے) "عفر" سے مراد خنزیر کا بچہ ہے اور یہ شیطان کے معنوں میں بھی مستعمل ہے نیز "عفر" بچہ کو بھی کہا جاتا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "انفیع من حنظل" (خنزیر سے زیادہ بدتر) نیز اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "اکوہ کراہۃ الخنازیر الماء العوض" (خنزیر کے لئے گرم کتے ہوئے پانی سے بھی زیادہ مکرہ) اس ضرب اٹھل کی اصل یہ ہے کہ نصرانی جب خنزیر کا گوشت کھائے گا ارادہ کرتے ہیں تو پانی کو ہال کر اس میں زندہ خنزیر کو ڈال کر بھونتے ہیں۔ پس اس کو "ایثار" بھی کہا جاتا ہے۔ ابو عبیدہ نے بھی اسی طرح کہا ہے اور شاعر کا قول ہے کہ۔

ولقد رأیت مکانہم فکونہم
 ککراہۃ الخنزیر للابغار

"اور تحقیق میں نے ان کی قیام گاہ دیکھی تو مجھے کراہت محسوس ہوئی جیسا کہ خنزیر اس کو کھولتے ہوئے پانی سے کراہت محسوس کرتا ہے جس میں اسے زندہ ڈال دیا جاتا ہے۔" انہی دو یہ نے کہا ہے کہ "ایثار" سے مراد وہ اٹھلنے والا پانی ہے جس میں خنزیر کو بھوننا جاتا ہے۔

ابن درید کے متعلق وضاحت ابن درید کا پورا نام محمد بن حسن بن درید ابو بکر اذنی بصری ہے۔ آپ اپنے زمانے کے لغت ادب و شعر کے لام تھے۔ آپ کا سب سے عمدہ شعر مقصورہ ہے جس کی مدح شاہ بن میکان کے بیٹے السلیل نے کی تھی۔ نیز اس مقصورہ کی شرح بہت سے علماء نے بھی کی تھی۔ بعض علماء کے نزدیک ابن درید "علم الشعراء اور "اشعر العلماء" تھے اور عمر کے آخری حصہ میں ان کو قلع ہو گیا تھا پس سب کوئی ان کی عبادت کے لئے آتا تو پڑنے والے کو دیکھ کر شور مچاتے تھے اور غلنگن ہو جاتے تھے۔ پس ابن درید کو تریاق پایا گیا تو آپ غلاب ہو گئے اور پھر اپنے شاگردوں کو بڑھانے لگے۔ چنانچہ ایک سال بعد پھر آپ پر قلع ہو گیا جس کی وجہ سے آپ کا سارا جسم مفلج

ہو گیا۔ پس صرف ہاتھوں میں تھوڑی سی حرکت باقی رہی۔ ابن درید کے شاگرد ابوالغلی کہتے ہیں کہ میں اپنے استاد کی حالت کو دیکھ کر اپنے دل میں کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے شیخ کے انکار کی وجہ سے ان کو یہ سزا دی ہے جن کا ذکر انہوں نے اپنے مقصودہ کے اس شعر میں زمانے کے متعلق کیا تھا۔

مارست من لوہوت الافلاک من
جوانب الجو علیہ ماشکا
”میں نے اتنی محنت و مشقت کی کہ آسمان جھکنے کے باوجود اس محنت کے برابر نہیں پہنچ سکا۔“
ابن درید کا آخری شعر یہ ہے۔

فواحزنی ان لا حیاة لذیذة
ولا عمل یرضی بہ اللہ صالح
”پس افسوس ہے کہ مجھ پر کہ میری زندگی پر لطف نہیں ہے اور میرے پاس کوئی اچھا عمل نہیں ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہو جائے۔“

اس شعر کو پڑھنے کے بعد ابن درید کا انتقال ہو گیا۔ ابن درید کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی میرے کمرے کے دروازہ کے دونوں تختوں کو پکڑے ہوئے کھڑا ہے اور مجھے کہہ رہا ہے کہ ابن درید شراب کے متعلق اپنا عمدہ شعر مجھے سناؤ۔ پس میں نے کہا کہ ابونواس نے سب کچھ واضح کر دیا ہے۔ یعنی ابونواس نے شراب پر عمدہ شعر کہا ہے پس اس آدمی نے کہا کہ میں ابونواس سے بڑا شاعر ہوں۔ میں نے کہا تم کون ہو اس آدمی نے کہا کہ میں ابوناسیہ ہوں اور شام کا رہنے والا ہوں پھر اس نے مجھے یہ شعر سنائے۔

وحمرء قبل المزج صفراء بعده
اقت بین ثوبی نرجس و شقائق
”شراب کا رنگ ملاوٹ سے پہلے سرخی مائل تھا اور جب ملاوٹ کی گئی تو شراب کا رنگ زرد ہو گیا وہ میرے پاس اس حال میں آئی کہ اس نے زرد اور سرخ رنگ کے پوشاک پہنے ہوئے تھے۔“

حکمت و جنة المعشوق صرفا فسلطوا
علیہا مزاجا فاکتست لون عاشق
”محبوب کے رخسار کا ذکر ہوا تو اس میں عاشق کے دکھوں کی آمیزش بھی تھی، پس محبوب کے رخسار جو انگارے کی طرح سرخ تھے یکا یک عاشق کے رنگ میں تبدیل ہو گئے۔“

پس میں نے یہ شعر سن کر اس آدمی سے کہا کہ تم نے غلطی کی ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے کیا کہا ہے؟ ابن درید کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ تم نے ”حمرء“ کا لفظ کہہ کر سرخی کو مقدم کر دیا ہے اور اس کے بعد ”بین ثوبی نرجس و شقائق“ کے الفاظ استعمال کر کے زردی کو مقدم کر دیا ہے۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اسے بغض رکھنے والے یہ وقت استقصاء (پوری کوشش کرنے) کا نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ابن درید شراب پیتا تھا یہاں تک کہ اس کی عمر نوے سال ہو چکی تھی۔ پس جب ابن درید فالج کے مرض میں گرفتار ہوا تو اس کی عقل اور اس کا ذہن بالکل صحیح تھا۔ وہ سوال کرنے والے کو بالکل صحیح جواب دیتا تھا۔ ابن درید کا انتقال ۳۲۱ھ ماہ شعبان میں بغداد میں ہوا۔ لفظ ”درید“ اور ”دری“ کا تعلق ہے اور اردو سے مراد وہ آدمی ہے جس کے دانت نہ ہوں۔ ابن خلدون اور دوسرے اہل علم کا یہی قول ہے۔

خواص | خنزیر کی کھجی اگر کسی آدمی کو کھلا دی جائے یا پلا دی جائے تو وہ شخص حشرات الارض خصوصاً سانپ اور اڑدھوا وغیرہ سے

مکلف رہے گا اور اگر اس بھی کو خشک کر کے کوچ یا فاج کے مریض کو پلا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا۔ اگر کسی شخص کے دونوں تھنھے بند ہو گئے، دوں تو خذیر کے پتے کے تین تین قطرے نگوں میں پکا دے تو فوراً راحت محسوس ہوگی۔ اگر کسی خذیر کی ہڈی کو جلا کر چس لیا جائے اور کسی بواسیر کے مرض میں مبتلا شخص کو پلا دی جائے تو اسے شفا نصیب ہوگی اگر خذیر کی ہڈی چوتھیا بخار والے مریض کے جسم پر لگا دی جائے تو وہ شفا یاب ہو جائے گا اور اگر ہڈی کی راکھ کو کسی کے ناسور میں بھر دیا جائے تو ناسور فوراً ٹھیک ہو جائے گا۔ یوحنا کہتے ہیں کہ قدیم حکماء کا قول ہے کہ ہڈی کو کپڑے میں لپیٹ کر لٹکا چاہیے اگر خذیر کے پتے کو خشک کر کے بواسیر کی جگہ لگایا جائے تو بواسیر زائل ہو جائے گی۔ اگر خذیر کا پانچواں ایسے انار کے درخت کی ہڈی میں لگایا جائے جس کے پھل ترش ہوں تو اس کے پھل کا ذائقہ اچھا ہو جائے گا۔ اگر کوئی آدمی بنگلی میں مبتلا ہو تو خذیر کا فضلہ اپنے پاس رکھے تو اسے بے حد فائدہ ہوگا اگر اس کے فضلہ کو ایک مشال کے برابر نوش کر لیا جائے تو شانہ کی پتھری ریزہ ریزہ ہو جائے گی اور اگر ایک مشال شہد کے ساتھ پی لیا جائے تو یہ چپٹیش درد سدھ اور آنتوں کے مرد زکیتے بے حد مفید ہے۔

تعبیر خذیر کو خواب میں دیکھنا شرف و غلبہ و مال و اسرار و حرام مال کی علامت ہے۔ خذیر کی مادہ کو خواب دیکھنے کی تعبیر کثرت نسل سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اسے خذیر نے نقصان پہنچایا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو کوئی نصرانی نقصان پہنچائے گا۔

کہا جاتا ہے کہ خذیر کا خواب میں دیکھنا خذیر دشمن اور غدار دوست کی علامت ہے اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خذیر پر سوار ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو دولت حاصل ہوگی اور اسے دشمن پر غلبہ حاصل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خذیر کا گوشت کھا رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والے کو ناجائز مال حاصل ہوگا اور اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی صورت خذیر کی صورت جیسی ہوگی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ اس کو دولت کے ساتھ دولت ملے گی اور اس کے دین میں کمی واقع ہو جائے گی۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خذیر کی طرح چل رہا ہے تو اس کی تعبیر خوشی سے دی جائے گی اگر ایسے شخص نے خواب دیکھا جو خذیر کے بچوں کا مالک ہے تو اس کی تعبیر خواب دیکھنے والے کے لئے غم اور مصیبت سے دی جائے گی۔ پالتو خذیر کو خواب میں دیکھنا خوشحالی کی علامت ہے۔ بشرطیکہ خواب دیکھنے والے نے اسے اپنے گھر میں دیکھا ہو۔ ہر دو حیوان جو جلدی حیوان ہوتا ہے اور جلدی انوس ہو جاتا ہے۔ اس کو خواب میں دیکھنا خوشحالی یا حاجت کے پورا ہونے کی دلیل ہے۔ جنگلی خذیر کو خواب میں دیکھنے کی تعبیر مسافر کے لئے بارش یا اولوں سے دی جاتی ہے۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ وہ خذیر کو چارہ رہا ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ وہ یہودیوں یا نصرانیوں کی جماعت میں شامل ہوگا۔ اگر کسی نے خواب میں دیکھا کہ اس کی بیوی کی شکل و صورت خذیر جیسی ہو گئی ہے تو اس کی تعبیر یہ ہوگی کہ خواب دیکھنے والا محض اپنی بیوی کو طلاق دے دے گا کیونکہ خذیر حرام ہے اور اس کے گوشت کا خواب میں دیکھنا تمام لوگوں کے لئے نفع بخش ہے کیونکہ خذیر کا فائدہ اس کے مرنے کے بعد ہی ہوتا ہے اور یہ مال حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "انما حرم علیکم المینۃ والدم ولحم الخنزیر" اس آیت مبارکہ میں خذیر کی حرمت کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)

الخنزیر البحری

”الخنزیر البحری“ یہ دریائی سور کو کہا جاتا ہے امام مالکؒ سے کسی نے دریائی سور کے متعلق پوچھا؟ پس امام مالکؒ نے فرمایا کہ کیا تم خنزیر بھی کسی جانور کا نام پکارتے ہو کیونکہ اہل عرب کے نزدیک خنزیر ناپاک کوئی دریائی جانور نہیں ہے۔ البتہ اہل عرب کے نزدیک ”ذلفین“ ناپاک دریائی جانور ہے جس کا ذکر انشاء اللہ ”باب الدال“ میں آئے گا۔ راجع کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ سے دریائی خنزیر کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جاتا ہے۔ روایت کی گئی ہے جب امام شافعیؒ عراق تشریف لے گئے تو آپ نے خنزیر بحر کے متعلق حلال ہونے کا فتویٰ دیا۔ امام ابو حنیفہؒ نے اس کو حرام قرار دیا ہے۔ ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک خنزیر بحر حلال ہے نیز حضرت عمرؓ عثمانؓ ابن عباسؓ ابو ایوبؓ انصاریؓ اور ابو ہریرہؓ کا بھی یہی قول ہے۔ حضرت حسن بصریؒ اور ابومالکؒ فرماتے ہیں کہ خنزیر البحری کے شرعی حکم میں کلام ہے لیکن ان حضرات کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے اجتناب ہی کیا جائے۔ ابن ابی ہریرہؓ نے ابن خیران سے روایت نقل کی ہے کہ انکار نے خنزیر بحر کی شکار کیا اور پھر اسے پکایا اور پھر اسے کھایا اور یہ کہا کہ خنزیر بحر کا ذائقہ مچھلی کی طرح ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ میں نے لیث بن سعد سے اس کے متعلق سوال کیا۔ پس انہوں نے فرمایا کہ لوگ جس جانور کو خنزیر کے نام سے پکارتے ہیں تو اس کا گوشت کھایا نہیں جاسکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو حرام قرار دیا ہے۔

الخنفساء

”الخنفساء“ اس سے مراد گبریلا ہے۔ یہ مشہور جانور ہے حق تو یہ تھا کہ اس جانور کا ذکر پہلے کیا جاتا کیونکہ اس میں نون زائد ہے اور ”فاء“ پر زبر ہے۔ نیز اس کے مونث کیلئے ”خفساء“ کا لفظ مستعمل ہے۔ ابن سیدہ کہتے ہیں کہ ”خنفساء“ سے مراد ایک سیاہ رنگ کا بدبودار کبوتر ہے جو ”جعل“ سے چھوٹا ہوتا ہے اور اس کی پیدائش زمین کی گندگی سے ہوتی ہے نیز اس کے مونث کے لئے ”خنفسه“ اور ”خنفساء“ کے الفاظ مستعمل ہیں اور ایک لفظ میں فاء پر پیش ہے۔ ”الخنفس“ اسم ہے اور کثرت کے لئے ”الخنفاس“ کا لفظ مستعمل ہے۔ اصمعی نے کہا ہے کہ ”خفساء“ کو ”ہاء“ کے ساتھ نہیں استعمال کیا جاتا۔ اس کی کنیت کے لئے ”ام الغسول“ ام الاسود“ ام خنزیر“ ام اللہ“ ام الخنزیر کے الفاظ مستعمل ہیں۔ ”خفساء“ کی یہ خصوصیت ہے کہ زمین کی گندگی سے پیدا ہوتا ہے اور یہ پانی پئے بغیر طویل عرصہ تک زندہ رہ سکتا ہے۔ اس میں اور کچھ میں رفاقت ہے اسی لئے اہل مدینہ اسے ”جاریہ العقب“ (بچھو کا بڑی) کہتے ہیں۔ اس کی اقسام میں جعل، حمارقبان، وردان اور حطب وغیرہ شامل ہیں۔

نیز ”المحطب“ (خنفس) کا ذکر ہے اور گبریلا غلاظت کی کثرت کی وجہ سے معروف ہے جیسا کہ ”ظربان“ (بلی کی مثل ایک جانور) گندا جانور ہے۔ اسی لئے اہل عرب کہتے ہیں ”اذا تحركت الخنفساء فست“ (جب گبریلا حرکت کرتا ہے تو بدبو پھیلاتا ہے) جنین بن الخثی طریق نے کہا ہے کہ گبریلا ایسی جگہ سے بھاگ جاتا ہے جہاں اجوائن پڑی ہوئی ہو۔ حدیث شریف میں مذکور

ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں کو چاہیے کہ وہ جاہلیت میں فخر کرتا ترک کر دیں ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گھبرایا جانور سے بھی زیادہ مبغوض ہو جائیں گے۔ (رواد ابن سعدی فی کاملہ)

ایک عجیب و غریب قصہ | عارفِ قدوسی نے ایک حکایت یوں نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے گھبرایا دیکھا۔ پس اس آدمی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کس لئے پیدا کیا ہے۔ کیا اس کی خوبصورتی یا اس کی خوشبو اس کو تخلیق کرنے (یعنی گھبرایا کو بد کرنے) کی وجہ سے ہے؟ پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو ایک رخم میں جلا کر دیا جو اس قدر شہ چھا کہ اطباء اس رخم کے علاج سے عاجز آ گئے یہاں تک کہ اس شخص نے رخم کا علاج چھوڑ دیا۔ پس ایک دن اس شخص نے ایک طبیب کی آواز سنی جو گویا "سر کوں پر آواز لگا تا تھا اور لوگوں کا علاج کرتا تھا۔ پس اس آدمی نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ اس طبیب کو بلاؤ اور میرا رخم دکھاؤ۔ پس گھر والوں نے کہا کہ تم نے باہر سے ماہر طبیب سے علاج کروایا لیکن تمہیں شفا نہیں ملی۔ بھلا یہ سر کوں پر آواز لگانے والا طبیب تمہارے لئے کیسے مفید ثابت ہوگا۔

پس اس آدمی نے کہا کہ اگر طبیب مجھے ایک نظر دیکھ لے تو اس میں تمہارا کیا نقصان ہے؟ پس گھر والوں نے طبیب کو بلایا اور ان کا رخم دکھایا۔ پس جب طبیب نے رخم دیکھا تو اس نے گھر والوں کو حکم دیا کہ ایک گھبرایا لاؤ۔ پس طبیب کی اس بات پر تمام گھر والے ہنس پڑے اور کہنے لگے کہ ہم نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ یہ طبیب اس رخم کا علاج نہیں کر سکتا۔ پس مریض کو گھبرایا کا نام سننے ہی پر اٹھ کر آیا اور گویا "یہ گھبرایا جو اس نے گھبرایے کے متعلق کہا تھا۔ پس اس نے اپنے گھر والوں کو حکم دیا کہ طبیب صاحب جس چیز کا مطالبہ کریں وہ ضرور لا دی جائے۔ پس گھر والوں نے ایک گھبرایا لاکر طبیب صاحب کے سامنے پیش کر دیا۔

پس حکیم صاحب نے گھبرایا کو بلایا اور اس کی راکھ مریض کے رخم پر چھڑک دی۔ پس اللہ تعالیٰ کے حکم سے مریض شفا پا گیا۔ پس مریض نے حاضرین سے کہا کہ اللہ تعالیٰ اس آزمائش کے ذریعے مجھے یہ بتانا چاہتے تھے کہ اس کی حقیر سے حقیر مخلوق بھی بڑی سے بڑی دوا کے طور پر کام آ سکتی ہے۔

حکایت | ابن خلکان نے جعفر بن یحییٰ بن خالد بن برک البرہکی کے حالات میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ جعفر کے پاس ابو عبیدہ ثقفی بیٹے ہوئے تھے کہ ایک گھبرایا ادھر آچکا۔ پس جعفر نے حکم دیا کہ اس کو یہاں سے ہٹایا جائے۔ پس ابو عبیدہ نے کہا کہ اس کو چھوڑ دو بہہ سکتا ہے کہ یہ خیر کا باعث ہو کیونکہ اہل عرب گھبرایا کے نکلنے کو خیر کی علامت قرار دیتے تھے۔ پس جعفر نے ابو عبیدہ کو ایک ہزار دینار دینے کا حکم دیا۔ پس گھبرایا ابو عبیدہ کی طرف بڑھنے لگا پس جعفر نے مزید ایک ہزار دینار ابو عبیدہ کو بطور انعام دینے کا حکم دیا۔

الحکم | گھبرایا کا شرعی حکم یہ ہے کہ گھبرایا گندگی کی وجہ سے حرام ہے۔ اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور جس میں نفع و نقصان ظاہر نہ ہو جیسے گھبرایا، کبوتر، بھینس، گدھ اور ان جیسے دیگر جانور کا قتل کرنا حرم (احرام باندھنے والے) کے لئے اور غیر حرم کیلئے مکروہ ہے۔

امام الحرمین نے کہا ہے کہ دیکھنا حرام ہے کہ چمکندوں اور حشرات الارض کا قتل کرنا بھی احرام باندھنے والے کے لئے مکروہ ہے اور کراہت کی دلیل یہ ہے کہ ان جانوروں کو قتل کرنا بغیر کسی حاجت کے ایک فضول کام ہوگا۔ صحیح و مسلم میں مسلم بن شداد بن اس سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کو فرض کیا ہے۔ پس جب تم کسی کو قتل کر دو

اس کو اچھے طریقے سے قتل کرو اور یہ احسان نہیں ہے کہ کسی چیز کو بلا ضرورت قتل کرو۔ (رواہ مسلم) یہی نے ایک صحابی قطب سے روایت نقل کی ہے کہ وہ نقصان نہ پہنچانے والے جانوروں کو قتل کرنا مکروہ سمجھتے تھے۔

الامثال | اہل عرب بطور ضرب المثل یہ کہتے ہیں "افسى من الخنفساء" یعنی وہ گمیر یا سے بھی زیادہ گوز کرنے والا ہے۔ اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "الخنفسا اذا هست ننت" یعنی گمیر یا جب بھی آتا ہے تو اپنے ساتھ گندگی ہی لاتا ہے۔ یہ مثال اس وقت دیتے ہیں جب کوئی آدمی برے آدمی کا تذکرہ کرنا چاہتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ برے آدمیوں کا تذکرہ نہ کرو کیونکہ ان کے تذکرے میں برائیوں کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے۔ امر الخوی نے بھی کی جو کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

لَنَا ضَاحِبٌ مَوْلَعٌ بِالْخِلَافِ كَبِيرُ الْخَطَايَا قَبْلُ الصَّوَابِ

"ہمارے یہاں ایسا آدمی ہے جو اختلاف کا شوقین ہے حالانکہ اکثر غلطیاں کرتا رہتا ہے اور بہت کم غلطیوں کو درست کرنے کی کوشش کرتا ہے"

أَلِجْ لُجَاخًا مِنَ الْخَنْفَسَاءِ وَ أَدْهِى إِذَا مَا فَشَى مِنْ غَرَابِ

"وہ گمیر یا سے بھی زیادہ خدی ہے اور چلتے ہوئے گئے سے بھی زیادہ اکڑتا ہے"

خواص | گمیر یا کے طبی خواص درج ذیل ہیں۔ (۱) اگر گمیریوں کے سروں کو کاٹ کر کسی برج میں رکھ دینے جائیں تو وہاں کبوتر جمع ہو جائیں گے۔ (۲) اگر گمیر یا کے پیٹ کی رطوبت بطور سرمہ استعمال کی جائے تو بینائی تیز ہو جاتی ہے اور آنکھوں کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے اور بالخصوص آنکھوں سے بننے والا پانی بھی ختم ہو جاتا ہے۔ (۳) اگر کسی کے گھر میں بہت زیادہ گمیر یا جمع ہو جائیں تو وہاں چنار کے پتوں کی دھونی دینے سے تمام گمیریلے بھاگ جائیں گے۔ (۴) اگر گمیر یا کو تیل کے تیل میں پکایا جائے اور پھر تیل کو صاف کر کے کان میں ڈالا جائے تو یہ کان کے پردے کے درودوں میں بے حد مفید ہے اور اگر اس کو جلا کر اس کی راکھ زخم میں بھر دی جائے تو زخم جلدی ٹھیک ہو جائے گا۔ (۵) اگر کوئی شخص لاعلمی میں گمیر یا کو زندہ نگل لے تو وہ فوراً ہلاک ہو جائے گا۔

تعبیر | گمیریلے کو خواب میں دیکھنا نفاس والی عورت کی موت کی علامت ہے اور گمیر یا کے تذکرہ کو خواب میں دیکھنا ایسے شخص کی طرف اشارہ ہے جو شریر لوگوں کا خادم ہو۔ گمیر یا کی خواب میں تعبیر اکثر مقبوض دشمن سے دی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

الخنوص

"الخنوص" (خاء کے کسرہ اور نون مشدّد کے ساتھ) اس سے مراد خنزیر کا بچہ ہے اس کی جمع کے لئے "خنائص" کا لفظ مستعمل ہے۔ انخل نے بشر بن مروان کو مخاطب کرتے ہوئے کہا ہے کہ۔

اَكَلْتَ الدَّجَاجَ فَافْتِنَهَا فَهَلْ فِي الْخَنَائِصِ مَغْمَزٌ

"تو نے مرغی کا گوشت کھا لیا اور کچھ بھی نہ چھوڑا پس کیا اب خنزیر کے بچوں کو بھی ہزپ کرے گا"

خنوص کا شرعی حکم اور تعبیر | اس کا شرعی حکم اور تعبیر خنزیر کی طرح ہے۔

خواص | شخص کے طبی فوائد درج ذیل ہیں۔ (۱) خنزیر کے بچے کا پتہ اور نام پارسہ کو قلیل کرتا ہے اور اگر اس کو شہد میں حل کر کے اٹھیل پر ملا جائے تو قوت باہ میں اضافہ ہوتا ہے۔ (۲) اگر خنزیر کے بچے کی چربی کا لپ کسی ترش اتار کے درخت کی جڑ میں کیا جائے تو اتار کے پھلوں کی ترشی ختم ہو جائے گی۔

الخیتعور

"الخیتعور" اس سے مراد بھیڑیا ہے۔ نیز اس سے بھوت بھی مراد لیا جاتا ہے۔ اس میں "یا" زائد ہے۔ حدیث میں "ذاک الوب العقیۃ یقال له الخیتعور" سے مراد شیطان کا دوسرا ہے۔ اس سے معلوم ہوا ہے کہ شیطان کو "خیتعور" بھی کہا جاتا ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہر وہ چیز جو کمزور ہو اور ایک کیفیت پر نہ رہے "الخیتعور" کہلاتی ہے "الخیتعور" بھیڑیے کو بھی کہتے ہیں۔ شاعر نے کہا ہے کہ۔

آیۃ الحب حبھا خیتعور

کل انشی و ان بدلک منها

"ہر عورت جس کی محبت کا تم جائزہ لو گے تو اس کا اظہار محبت بھیڑیے جیسا دھوکہ ہے"

کہا گیا ہے کہ "الخیتعور" ایک چھوٹا سا جانور ہے جو پانی کے اوپر رہتا ہے اور کسی ایک جگہ سکونت اختیار نہیں کرتا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الخیتعور" سے مراد وہ چیز ہے جو دھوکے کی طرح سفید ہے اور فضا میں الٹی رہتی ہے یا اس سے مراد کڑی کے جانے کی طرح کی چیز ہے نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ "الخیتعور" سے مراد اٹھانے والی دلیا ہے۔

الخیدع

"الخیدع" اس سے مراد لٹی ہے۔ اس کا ذکر فقریب انشاء اللہ "باب النسب" میں آئے گا۔

الاحیل

"الاحیل" یہ ایک سبز پرندہ ہے جس کے بازوؤں پر اس رنگ کے علاوہ بھی رنگ نظر آتا ہے جو بہت بھلا معلوم ہوتا ہے لیکن اگر قریب سے دیکھا جائے تو اس کے بازوؤں کا رنگ بھی سبز ہوتا ہے۔ اس پرندہ کو "الاحیل" کہنے کی وجہ یہ ہے کہ "احیل" ایسے آدمی کو کہا جاتا ہے جس کے جسم پر تل ہو اور اس پرندہ کی چمک بھی تل کی طرح ہوتی ہے اس لئے اس کا نام "الاحیل" رکھ دیا گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ "الاحیل" ایک نحوی پرندہ ہے جس کی خواہش کبھی نہ کبھی ضرور ظاہر ہوتی ہے۔ اگر لفظ "الاحیل" حالت نکرہ میں کسی کا نام رکھ دیا جائے تو یہ منصرف پڑا جائے گا لیکن بعض نحویین معرفہ و نکرہ دونوں حالتوں میں غیر منصرف پڑنے میں کیونکہ یہ "الاحیل" کو "احیل" کی صفت قرار دیتے ہیں اور دلیل کے طور پر حضرت حسان کے شعر کو پیش کرتے ہیں۔

فما طانری فیہا علیک باخیلا

ذر بنی و علمی بالامور و شمنی

"مجھے اور مجھے سے علم کو چھوڑ دو اور میری عادت کو بھی کیونکہ کوئی ایسا پرندہ نہیں ہے کہ جو مختلف رنگ رکھتا ہو"

الخیل

”الخیل“ اس سے مراد گھوڑا ہے۔ اس کا لفظی طور پر کوئی واحد نہیں ہے جیسے لفظ قوم اور ”الرحط“ کا کوئی واحد نہیں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا مفرد ”فائل“ ہے۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ ”الخیل“ مونث ہے اور اس کی جمع ”خیول“ آتی ہے۔ جستانی نے کہا ہے کہ اس کی تغیر ”ضیل“ آتی ہے اور ”الخیل“ کے معنی اکڑ کر چلنے کے ہیں۔ پس گھوڑے کی چال میں بھی اکڑ پن موجود ہوتا ہے اسی لئے گھوڑے کو ”الخیل“ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ سیبویہ کے نزدیک ”الخیل“ اسم جمع ہے اور ابو الحسن کے نزدیک ”الخیل“ جمع ہے۔

گھوڑوں کی عظمت | گھوڑوں کی عظمت کے لئے صرف یہی دلیل کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں اس کی قسم کھائی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا“ (قسم ہے ان گھوڑوں کی جو پھنکارے مارتے ہوئے دوڑتے ہیں) ان سے مراد وہ گھوڑے ہیں جو میدان جہاد میں پھنکارے مارتے ہوئے دوڑتے ہیں۔

حدیث شریف میں گھوڑے کا تذکرہ | حضرت جریر بن عبداللہ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلیاں اپنے گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں بھیر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں کی پیشانی میں خیر کو قیامت تک گرہ دے کر باندھ دیا ہے۔ (رواہ البخاری) ”الناصیہ“ سے مراد وہ بال ہیں جو گھوڑوں کی پیشانی پر لٹکے رہتے ہیں۔ خطاب نے کہا ہے کہ ”الناصیہ“ سے مراد گھوڑے کی پوری ذات ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی مبارک پیشانی والا ہے یعنی بابرکت ذات والا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے گئے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ذَا قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا حِقْقُونَ“ (تم پر سلامتی ہو اے مؤمنین اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ ہم اپنے بھائیوں کو دیکھتے صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا تم تو میرے اصحاب ہو ہمارے بھائی لوگ ہیں جو ابھی تک نہیں آئے۔ پس صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ان لوگوں کو جو ابھی تک دنیا میں نہیں آئے کیسے پہچانیں گے کہ یہ آپ کے امتی ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ کیا تم دیکھتے نہیں کہ ایک آدمی کے پاس گھوڑے ہوں اور ان پر سفیدی کا کوئی نشان بھی نہ ہو اور وہ بہت سے گھوڑوں میں کھڑے ہوں تو کیا گھوڑوں کا مالک اپنے گھوڑوں کو نہیں پہچانتا گا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرور وہ انہیں پہچان لے گا پھر اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میری امت کے لوگ آئیں گے اور ان کی پیشانیاں وضو اور سجدہ کے اثر سے چمکتی ہوں گی اور میں حوض کوثر پر ان کا پیش رو ہوں گا۔ (رواہ المسلم)

نبی کی روایت کے الفاظ کچھ یوں ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت قیامت کے دن اس حال میں آئے گی کہ ان کے اعضاء بخود سفید ہوں گے اور اعضاء وضو چمکتے ہوں گے اور یہ کیفیت کسی اور امت کی نہیں ہوگی۔ (رواہ البیہقی) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گھوڑوں کے اندر شکل ناپند تھا۔ (مسلم نسائی ابن ماجہ ابوداؤد)

شکال سے مراد گھوڑے کے داہنے پچھلے پاؤں کی سفیدی اور اگلے جھروں کے باتیں میں سفیدی ہے یا اپنے اگلے پاؤں میں اور باتیں پچھلے پاؤں کی سفیدی ہے۔ شکال کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ ابو عبیدہ اور جہور اہل سنت کا قول یہ ہے کہ شکال سے مراد یہ ہے کہ گھوڑے کے تین پاؤں سفید ہوں اور چوتھا پاؤں سفید نہ ہو۔ ابو عبیدہ نے کہا ہے کہ شکال کا معنی یہ ہے کہ گھوڑے کے تین پاؤں مطلق ہوں اور ایک پاؤں سفید نہ ہو۔ ابن دیر کے نزدیک شکال یہ ہے کہ گھوڑے کے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں میں سفیدی ہو اور اگر اس کے برعکس ہو تو یہ شکال مخالف ہو جائے گا۔ بعض اہل علم کے نزدیک شکال دونوں ہاتھوں (یعنی اگلے پاؤں) کی سفیدی کو کہتے ہیں جبکہ بعض اہل علم کا قول یہ ہے کہ شکال دونوں پاؤں کی سفیدی کو کہتے ہیں۔ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ اگر گھوڑے کے ہاتھ پاؤں کی سفیدی کے ساتھ پیشانی پر بھی سفیدی ہو تو پھر کراہت ختم ہو جاتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو صرف شکال کو پسند کیا ہے اور شکال ہاتھ یا پاؤں کی سفیدی کو کہا جاتا ہے۔

ابن رقیق نے اپنی کتاب عمدہ میں باب "مناہج الشعر ومضارو" میں لکھا ہے کہ ابو طیب حنبی جب باوندارس کی طرف گیا اور اس نے عندالدولہ بن بویہ ولسی کی تعریف میں قصیدہ پڑھا تو عضدالدولہ سے بہت سالا انعام حاصل کر کے بغداد کی طرف روانہ ہو گیا۔ اس سفر میں اس کے ہمراہ لوگوں کی ایک جماعت بھی تھی۔ پس یہ قافلہ جب بغداد کے قریب پہنچا تو آؤ آؤ کوں نے ان پر حملہ کر دیا۔ پس جب حنبی نے دیکھا کہ آؤ آؤ کوں کو غلبہ حاصل ہو رہا ہے تو وہ فرار ہو گیا۔ پس حنبی کے غلام نے کہا کہ اگر آپ نے راہ فرار اختیار کی تو لوگ ہمیشہ کے لیے آپ کو بزدل کے لقب سے نوازیں گے اور آپ کا راہ فرار اختیار کرنا آپ کے اس قول کے منافی ہوگا جس میں آپ نے اپنے آپ کو بہادر قرار دیا ہے۔

"الخيل والليل والبيداء تعرفني والحرب والضرب والفرطاس والظلم" گھوڑے رات کی تاریکیاں اور رقبہ دن سحر اچھ سے واقف ہیں اور جنگ شمشیر و نیزہ اور کاغذ و قلم بھی مجھے اچھی طرح جانتے ہیں۔ پس حنبی غلام کی بات سن کر واپس ہوئے اور آؤ آؤ کوں کے ساتھ لڑائی کی یہاں تک کہ قتل کر دیے گئے۔ پس حنبی کے قتل کا سبب اس کا یہ شعر ہوا۔ حنبی رمضان ۳۳۵ھ کو قتل کئے گئے تھے۔ ابو سلیمان خطاب نے گوشہ نشینی کی عفت میں کیا خوب کہا ہے حالانکہ ابو سلیمان کو ان اوصاف سے دور بھی مناسبت نہیں تھی۔

أنت بوحدتي ولزمت ببني فدام الانس لي ونما السرور

میں مانوس ہو گیا تھا تیری اور میں نے لازم پکڑ لیا اپنے گھر کو پس میں ہمیشہ کیلئے انس کا خوگر ہو گیا اور مجھ میں سرور و نمودار ہونے لگا۔

هَجَرْتُ فَلَمَّا أَزَّازَ وَلَا أَزُودُ

وَأَذُنِي الزَّمَانُ فَلَا أَبَالِي

"اور میرے لئے زمانہ بجزین معلوم ثابت ہوا پس مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ کوئی مجھ سے ملاقات کرے یا میں کسی کی زیارت کروں"

أَسَارَ الْخَيْلِ أَمَّ رَجَبِ الْأَبْنُورِ

وَلَسْتُ بِسَانِبٍ مَادُمْتُ حَتَّى

"اور میں کسی سے سوال نہیں کروں گا جب تک میری زندگی باقی ہے خواہ میرے سامنے مصیبتوں کے لشکر گزریں یا امیر سوار ہو کر ہی

کیوں نہ نکلتے"

ابن خلکان نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ کسی آدمی نے متنی سے اس کے شعر کے متعلق سوال کیا "ناذر هو اک صبر ام لم نصبر" (تو اپنی خواہش کو جلدی سے پورا کر خواہ تو صبر کر یا صبر نہ کر) کہ شعر کے اس مصرعہ میں لفظ "نصبر" میں الف کیوں باقی رہا حالانکہ اس سے پہلے "لم" "باز مہ موجود ہے حق تو یہ تھا کہ آپ یوں کہتے "لم نصبر" پس ابو طیب متنی نے اس کے جواب میں کہا کہ اگر ابوالفتح بن جنی یہاں موجود ہوتا تو وہ تجھے اس سوال کا جواب دیتا لیکن اب اس کا جواب میں ہی دیتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ "نصبر" میں جو الف آیا ہے وہ نون ساکن کے بدلے میں ہے کیونکہ "لم نصبر" اصل میں "لم نصبرون" تھا اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر کوئی انسان نون تاکید خفیفہ کو وقف دینا چاہے تو اسکو الف نے بدل دے۔ اُنہی نے کہا ہے کہ "ولا تغند الشيطان والغند فاعندا" (تم شیطان کی عبادت نہ کرو بلکہ اللہ ہی عبادت کے لائق ہے) اُنہی کے اس قول میں "فاعندا" اصل میں "فاعندون" تھا لیکن وقف کی وجہ سے ن کو الف سے بدل دیا گیا ہے۔

علامہ میری فرماتے ہیں کہ ابوالفتح سے متنی کی مراد عثمان بن جنی موصی ہے جو علم اخو کے مشہور امام ہیں۔ ابن جنی نے ابوی فاری سے علم حاصل کیا تھا اور اس کے بعد موصی تخریف لائے اور پڑھانے کا سلسلہ شروع کیا۔ پس ایک دن ابن جنی بہت پڑھا رہے تھے کہ اچانک ان کے استاد ابوی فاری کا دھر سے گزر ہوا۔ پس ابوی نے ابن جنی کو دیکھ کر فرمایا کہ تیری داڑھی لمبی ہو گئی اور تو بخیل ہو گیا یعنی تو بڑا ہو گیا اور تو نے ہم سے ملنا ترک کر دیا۔ پس ابن جنی نے اپنا درس چھوڑ دیا اور استاد کے پیچھے پیچھے چل دیے اور اس کے بعد ہمیشہ ابوی فاری کے درس میں حاضری دیتے رہے یہاں تک کہ علم نحو میں مہارت حاصل کر لی۔ ابن جنی کے والد ایک رومی غلام تھے۔ ابن جنی کے تمام اشعار بہت عمدہ ہیں اور ابن جنی کی ایک آنکھ کی روشنی ختم ہو چکی تھی پس اسی کے متعلق ابن جنی کے اشعار درج ذیل ہیں۔

صدودک غنّی وَلَا ذَنْب لّی
تیرا مجھ سے کنارہ کشی اختیار کرنا حالانکہ میرا کوئی جرم بھی نہیں اس بات کی دلیل ہے کہ تیری نیت میں فساد پیدا ہو گیا ہے

فَقَدْ وَ خِيَا تِك مِمَّا بَكِيت
پس تحقیق تیری زندگی کی قسم تیرے فراق میں رونے کی وجہ سے مجھے ڈر ہے کہ میری ایک آنکھ کی روشنی ختم نہ ہو جائے

وَلَوْلَا مَخَافَةُ أَنْ لَا أَرَاكَ
اور اگر میں تجھے دیکھنے کی تمنا نہ رکھتا تو مجھے اس ایک آنکھ رکھنے کی بھی کوئی خواہش نہیں تھی

ابن جنی نے بہت سی کتابیں لکھی ہیں جن میں دیوان متنی کی شرح بھی ہے اسی لئے متنی نے اعتراض کرنے والے کو ابن جنی کا حوالہ دیا تھا۔ ابن جنی کا انتقال ماہ صفر ۳۶۲ھ کو بغداد میں ہوا۔

سنن نسائی میں سلمہ بن نفیل اسکوئی کی ایک روایت مذکور ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "ازالة البخل" سے منع فرمایا ہے پس "ازالة البخل" سے مراد یہ ہے کہ گھوڑوں سے بار برداری کا کام لیا جائے اور یہ گھوڑوں کو ذلیل کرنا ہے۔ چنانچہ ابو عمر بن عبد البر نے چند اشعار حضرت ابن عباس کی تہذیب میں کہے ہیں۔

فَإِنَّ الْبَعْرَ فُتِيهَا وَالْجَمَالَ

أَجَبُوا الْخَيْلَ وَاضْطَبُّوا أَعْلَانَهَا

"تم گھوڑوں سے محبت رکھو اور تم اس محبت پر ڈالو، کیونکہ گھوڑے کے پالنے میں عزت اور جمال ہے۔"

وَبَنَظْنَاهَا فَأَتَتْهُ شَبَابٌ

إِذَا مَا الْخَيْلُ ضَبَعَهَا أَنَا

"جب لوگوں نے گھوڑوں کو (بار برداری میں استعمال کر کے) ضائع کر دیا تو ہم نے ان کو باندھ کر کھڑا کر دیا اور ان کی اپنی اولاد کی طرح دیکھ بھال کی۔"

وَنَكَسَرَهَا الْبُرَافِعَ وَالْجَلَالَ

نَقَاسَمُهَا الْقَبِيضَةَ كُلَّ يَوْمٍ

"ہم ہر روز ان کو گھاس وغیرہ کھلاتے ہیں اور ان کو منہ کی جالی اور جھلیس بھی پیتے ہیں۔"

فائدہ | علامہ میر بنی فرماستہ ہیں کہ میں نے حاکم ابو عبد اللہ کی تاریخ پیشانیہ میں ابو جعفر حسن بن محمد بن جعفر کے حالات زندگی میں لکھا ہوا دیکھا ہے کہ انہوں نے حضرت علی بن ابی طالب سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا کہ وہ گھوڑے کو پیدا فرمائے تو اللہ تعالیٰ نے جنوب کی طرف سے چلنے والی ہوا سے فرمایا کہ میں پیدا کرنے والا ہوں تجھ سے ایسی مخلوق جو میرے دوستوں کے لئے باعث عزت اور میرے دشمنوں کے لئے باعث ذلت ثابت ہو اور میرے مطیع کے لئے باعث جمال ہو۔ پس وہ نے عرض کیا اے میرے چور و گار آپ ضرور ایسی مخلوق کو پیدا کریں۔ پس اللہ تعالیٰ نے ہوا میں ایک مٹی کی اور اس سے گھوڑے کو پیدا کیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے گھوڑے سے فرمایا کہ میں نے تجھے عربی النسل بنا دیا اور بھلائی کو تیری پیشانی میں رکھ دیا ہے۔ لوگ تیری پیٹھ پر اموال غنیمت لاؤ اور اکیر جگہ سے دوسری جگہ لے جائیں گے اور میں تجھے وسیع رزق عطا فرماؤں گا اور زمین پر چلنے والے دوسرے جانوروں کے مقابلہ میں تیری نصرت کروں گا۔ تیرے مالک کو اپنی حاجت روانی اور دشمنوں سے قتال کے لئے تیری ضرورت پیش آئے گی اور میں غریب تیری پیٹھ پر ایسے لوگوں کو سوار کروں گا جو میری تسبیح، تحمید اور تہلیل و تکبیر کریں گے۔ پھر اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح، تہلیل اور تکبیر کرتا ہے تو فرشتے اس کو سن کر اسی کی محسوس کا جواب دیتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید فرمایا کہ جب فرشتوں نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا فرمایا ہے تو انہوں نے عرض کیا اے پروردگار ہم تیرے فرشتے تیری تسبیح و تحمید تہلیل و تکبیر کرتے رہے ہیں پس ہمارے لئے کیا (انعام و کرام) ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے لئے ایسے گھوڑے پیدا کئے جن کی گردنیں سختی انہوں کی گردنوں کی طرح تھیں۔ نیز ان کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء و رسل میں سے جس کی چاہے گا مدد فرمائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب گھوڑے کے قدم زمین پر جم جائے تو اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ میں تیری پہنائیت سے مشرکین کو ذلیل کروں گا اور ان کے کانوں کو اس سے بھر دوں گا اور اس کے ذریعے ان کی گردنوں کو پست کروں گا اور ان کے دلوں کو مرعوب کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے اپنی وہ مخلوق جو جانوروں کی صورت میں ہے کو پیش کرنے کا حکم دیا تو حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ میری اس مخلوق میں جس کو چاہو اختیار کر لو۔ پس حضرت آدم علیہ السلام نے گھوڑے کو اختیار کیا۔ پس حضرت آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ آپ نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے ہمیشہ کے لئے عزت کو اختیار کیا ہے اور جب تک وہ زندہ رہیں گے عزت بھی ہمیشہ ہمیشہ رہے گی۔ (تاریخ غیثیہ)

حضرت ابن عباسؓ سے۔ یہی حدیث دوسرے الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ وہ گھوڑے کو پیدا کرے تو اس نے جنوب کی ہوا کو وحی بھیجی کہ میں تجھ سے ایک مخلوق پیدا کرنے والا ہوں پس تو اس کیلئے جمع ہو جا۔ پس ہوا جمع ہو گئی پھر اس کے بعد جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے۔ پس انہوں نے ہوا میں سے ایک منجی بھری پھر اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ میری منجی ہے اور پھر اس کے بعد اس سے ایک کیت گھوڑا پیدا کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھے گھوڑا بنایا ہے اور عربی النسل بنایا ہے اور تجھے تمام چوپایوں پر فراخی رزق میں فضیلت دی ہے۔

تیری پیٹھ پر مال غنیمت لا کر لے جایا جائے گا اور تیری پیشانی میں بھلائی ہوگی پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اس کو بھجھا۔ پس وہ جہنمایا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے کیت میں تیری جہنماہٹ سے شرکین کو خوفزدہ کروں گا اور ان کے کانوں کو بھروں گا اور ان کے قدموں کو متزلزل کروں گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے کیت کی پیشانی اور پاؤں کو سفید بنایا۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو فرمایا اے آدم ان چوپایوں میں سے جو تمہیں پسند ہے اسے اپنے لئے اختیار کر اور یعنی گھوڑے اور براق میں سے براق کی شکل خیر کے مشابہ ہے نہ وہ مذکر ہے اور نہ ہی مؤنث پس آدم علیہ السلام نے کہا اے جبرائیل میں نے ان دونوں میں سے حسین و جمیل چہرے والے کو اپنے لئے اختیار کیا اور وہ گھوڑا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم علیہ السلام تو نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے عزت کو اختیار کیا ہے اور وہ ان میں اس وقت تک باقی رہے گی جب تک وہ زندہ رہیں گے۔ (شفاء الصدور)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شکم جنت میں ایک درخت ہے کہ جس کے اوپر اور نیچے کے حصہ سے گھوڑے نکلتے ہیں اور گھوڑوں کے لگام یا قوت و مردارید کے ہوں گے نہ وہ لید کریں گے نہ پیشاب۔ ان گھوڑوں کے بازو ہوں گے اور ان کے قدم وہاں پڑیں گے جہاں تک نگاہ پڑتی ہے۔ اہل جنت ان پر سوار ہوں گے اور جہاں چاہیں گے اڑتے پھریں گے۔ پس جنتیوں کی یہ کیفیت دیکھ کر ان کے نچلے طبقہ کے لوگ کہیں گے اے ہمارے پروردگار تیرے یہ بندے اس مرتبہ تک کیسے پہنچ گئے۔ پس اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ یہ لوگ رات کو قیام کرتے تھے اور تم سوتے تھے یہ لوگ دن کو روزہ رکھتے تھے اور تم کھانا کھاتے تھے۔ یہ لوگ (اللہ کے راستے میں) مال خرچ کرتے تھے اور تم غل کرتے تھے۔ یہ لوگ (اللہ کے راستے میں) قتال کرتے تھے اور تم بڑولی کا اظہار کرتے تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کے (یعنی جنتیوں کے) دلوں میں اپنی رضا مندی ڈال دیں گے پس وہ راضی ہو جائیں گے اور ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔ (شفاء الصدور)

فائدہ | گھوڑے پر سب سے پہلے سوار ہونے والے شخص حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔ اسی لئے گھوڑے کو "عراب" بھی کہا جاتا ہے۔ اس سے قبل گھوڑا دوسرے جانوروں کی طرح وحشی تھا۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے کا حکم دیا تو یہ بھی فرمایا کہ بے شک میں تمہیں ایسا خزانہ عطا کروں گا جو میں نے تمہارے لئے خاص کر رکھا ہے۔

پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بذریعہ وحی حکم دیا کہ باہر نکلو اور اس خزانہ کے حصول کے لئے دعا کرو۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام "اجیاد" (مکہ مکرمہ کا ایک پہاڑ) پر تشریف لے گئے اور آپ یہ نہیں جانتے تھے کہ کیا دعا

ماتیں اور آپ اس خزانے کے متعلق بھی نہیں جانتے تھے جس کے عطا کرنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے بذریعہ ابوبکرؓ حضرت اسماعیل علیہ السلام کو دعا کے کلمات سکھائے۔ پس جب حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دعا مانگی تو سر زمین عرب کے تمام وحشی گھوڑے آپ کے پاس جمع ہو گئے۔ پس ان تمام نے اپنی گردنیں حضرت اسماعیل کے سامنے جھکا دیں۔ اسی لئے ہمارے نبی حضرت محمد ﷺ نے صحابہ سے فرمایا تھا کہ تم گھوڑے پر سوار ہوا کرو کیونکہ یہ تمہارے باپ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی میراث ہے۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ازواج مطہرات کے بعد سب سے زیادہ محبت گھوڑوں سے تھی۔ (رواد النسائی) علامہ میر تقی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند جید ہے۔ بخاری نے اپنی سند کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی گھوڑا ایسا نہیں ہے جس کو ہر صبح دعا مانگنے کی اجازت نہ ملے مگر اللہ تعالیٰ نے اس سے جو کچھ چاہا ہے اور میرا مالک بنایا ہے اور مجھے اس کا ملوک بنایا ہے پس جو مجھے اس کے نزدیک اس کے اہل و عیال سے زیادہ محبوب بنادے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اجر کے اعتبار سے) گھوڑوں کی تین اقسام ہیں ایک وہ گھوڑا جو رخص کے لئے بے دوسرا وہ گھوڑا جو انسان کے لئے ہے اور تیسرا وہ گھوڑا جو شیطان کیلئے ہے۔ پس رخص کے لئے وہ گھوڑا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے اس کے دشمنوں سے لڑنے کے لئے پالا جائے۔

انسان کے لئے وہ گھوڑا ہے جس پر سواری کی جائے اور شیطان کے لئے وہ گھوڑا ہے جس پر شرط لگائی جائے۔

طبقات ابن سعد میں عریب المصنوع سے روایت نقل کی گئی ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول کے متعلق "الَّذِينَ يَنْفَقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَ عَلَانِيَةً فَلَهُمْ اُجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ" (وہ لوگ جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال دن اور رات پوشیدہ اور علانیہ، پس ان کیلئے ان کے رب کے پاس ان کا اجر ہے اور ان پر خوف ہوگا اور نہ ہی وہ غمگین ہوں گے) سوال کیا گیا کہ وہ کون لوگ ہیں جس کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے۔ پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا یہ اصحابِ خیل یعنی گھوڑے والے ہیں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک گھوڑے پر خرچ کرنے والا اس شخص کی طرح ہے جس کے ہاتھ صدقہ کے لئے ہر وقت کھلے رہیں۔ ایک لمحہ کے لئے بھی بند نہ ہوں۔ نیز قیامت کے دن گھوڑوں کی لید اور پیشاب سے منک جیسی خوشبو آئے گی۔ (طبقات ابن سعد)

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرمؐ نے پہلے حجریرے بدن والے گھوڑوں کی دوڑ کرائی اور انہیں حبابہ سے بیٹے الوداع تک دوڑایا پھر اس کے بعد ان گھوڑوں کی دوڑ کرائی جو پہلے نہیں تھے اور ان کو بیٹے الوداع سے مسجد نبی زریق تک دوڑایا۔ نیز حضرت ابن عمرؓ بھی اس دوڑ میں موجود تھے۔ شیخ الاسلام حافظ ذہبیؒ نے طبقات الحفاظ میں اپنے شیخ شرف الدین ہمایلیؒ سے یہ حدیث ابو ایوب انصاریؓ سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے کسی کھیل میں شریک نہیں ہوتے مگر تین کھیل میں (شریک ہوتے ہیں)۔ ایک مرو کا اپنی بیوی کے ساتھ کھیل دوسرا گھوڑے دوڑانا تیسرا تیر بازی کرنا۔ (طبقات الحفاظ)

حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں گھوڑوں سے محبت رکھتا ہوں پس کیا جنت میں بھی گھوڑے ہوں گے؟ پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تو جنت میں داخل

ہوا تو وہاں پر تجھے داریا قوت کے گھوڑے ملیں گے پس تو ان پر سوار ہو کر جنت میں جہاں چاہے اڑتا پھرے گا۔

(رواہ الترمذی فی سننہ اصل الحديث بات شریف)

مفسر ابن قانع میں مذکور ہے کہ اس اعرابی کا نام عبدالرحمن بن ساعدۃ النصارى ہے۔ دینوری نے بھی "کتاب المجاہدۃ" کے اوائل میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ابن عدنی نے اسی اسناد ضعیف کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت سفید اور شریف النسل اونٹنیوں پر جو یا قوت کی مثل ہوں گی سوار ہو کر ایک دوسرے کو ملنے سے لے جائیں گے اور جنت میں اونٹوں اور پرندوں کے علاوہ کوئی جانور نہیں ہوگا۔

فائدہ "خیل السباق" وہ گھوڑے جو گھوڑ دوڑ سے لئے استعمال ہوں ان کی تعداد اوس ہے۔ رافعی وغیرہ نے بھی ان میں اوق۔ ۱۰۰ ذکر کیا ہے۔ "خیل السباق" (گھوڑ دوڑ کے گھوڑے) درج ذیل ہیں۔ (۱) محل (۲) مصل (۳) تال (۴) بارع (۵) مرتاح (۶) حطی (۷) عاطف (۸) مؤمل (۹) سکیت (۱۰) فسل۔

درج ذیل اشعار میں گھوڑوں کی انہی اقسام کی طرف اشارہ ہے۔

فی الشرح دون الروضة المعتمرة

مهمة خيل السباق عشرة

والبارع المرتاح بالنوالي

وهي محل و مصل تالي

ثم السكيت والاخير الفسل

ثم حظي عاطف مؤمل

فائدہ سہیل نے "التعريف والاعلام" میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑوں کے درج ذیل نام نقل کئے ہیں۔

(۱) السكب: اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ گھوڑا پانی کی طرح تیز دوڑتا ہے اور "السب" گل لال کو بھی کہا جاتا ہے۔

(۲) المرتجوز: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس گھوڑے کا نام "المرتجوز" اس کے خوش آواز ہونے کی وجہ سے رکھا گیا تھا۔

(۳) اللحييف: اس کے معنی لپیٹنے اور ڈھانکنے کے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ گھوڑا اتنا تیز رفتار تھا کہ یہ اپنی تیزی کے

سبب راستہ کو لپیٹتا جاتا تھا۔ بعض اہل علم نے اس کو اللحييف کی بجائے اللحييف خاسے مجرہ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

(۴) امام بخاری نے اپنی جامع میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک گھوڑے کا نام "اللوز" ذکر کیا ہے۔

(۵) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک گھوڑے کا نام "ملاح" بھی تھا۔

(۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا "الفرس" نامی ایک گھوڑا بھی تھا۔

(۷) "الوز" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ گھوڑا حضرت عمر بن خطاب کو ہبہ فرمادیا تھا اور حضرت عمر اس گھوڑے پر بوقت جہاد سوار

ہوتے تھے اور یہ وہ گھوڑا ہے جو بہت سستی قیمت میں خریدا گیا تھا۔

فائدہ ابنی سنی اور ابو القاسم طبرانی نے ابان بن ابی عیاش سے اور مستقری سے حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ

عبدالملک بن مروان نے اپنے عامل عراق حجاج بن یوسف کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم حضرت انس بن مالک کا خیال

رکھا کرو اور ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ اور ان کی مجلس میں حاضر ہوا کرو اور انہیں انعام و اکرام بھی عطا کرو۔ حضرت انس

فرماتے ہیں کہ میں حجاج کے پاس گیا۔ پس حجاج نے مجھ سے کہا اے خنزیر میں ارادہ رکھتا ہوں کہ آپ کے سامنے اپنا گھوڑا پیش کروں۔ پس آپ مجھے بتلا میں کہ میرا گھوڑا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے سے کتنا مشابہ ہے۔ پس حجاج نے گھوڑا میرے سامنے لا کر کھڑا کر دیا۔ پس میں نے کہا کہ اس گھوڑے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے میں بہت زیادہ فرق ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑے کا چارہ الید اور بیضاب تک اجر کا ذریعہ تھا اور تمہارا گھوڑا تو فقط ریاکاری اور سود و لہائش کے لئے ہے۔ حضرت انس فرماتے ہیں کہ یہ جواب سن کر حجاج نے کہا کہ اگر امیر المؤمنین کا خط آپ کے متعلق میرے پاس نہ آتا ہوتا تو میں آپ کے چہرے پر ایسی ضربیں لگاتا کہ آپ کی آنکھیں نکل پڑیں۔ پس میں نے کہا کہ تو ایسا کرتے پر قادر ہی نہیں ہے۔ حجاج نے کہا کیوں؟ میں نے کہا کہ یہ اس لئے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایسی دعا سکھائی ہے کہ جب میں اسے پڑھ لیتا ہوں تو میں شیطان سلطان اور فرس کے درندہ سے بے خوف ہو جاتا ہوں۔ پس حجاج نے کہا اے ابو خنزیر آپ یہ دعا اپنے برابر لیتی یعنی میرے شبہ محمد بن حجاج کو سکھا دیں۔ پس میں نے انکار کر دیا۔ پس حجاج نے اپنے بیٹے کو حکم دیا کہ تم بعد میں اپنے چچا حضرت انسؓ کے پاس جانا اور وہ دعا آپ سے سیکھ لینا۔ حضرت ابان فرماتے ہیں کہ جب حضرت انسؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپؓ نے مجھے بلایا۔ پس حضرت انسؓ نے فرمایا اے ابو خنزیر! آج تمہارا میرے پاس آنا آخری ہے اور تحقیق تمہاری حرمت مجھ پر واجب ہے اور میں تمہیں وہ دعا سکھاتا ہوں جو مجھے رسول اللہ ﷺ نے سکھائی تھی۔ پس تم یہ دعا کسی ایسے شخص کو نہ سکھانا جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف نہ ہو۔ وہ مبارک دعا یہ ہے۔

اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی نَفْسِيْ وَ دِيْنِيْ بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی اَهْلِيْ وَ مَالِيْ بِسْمِ اللّٰهِ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ اَعْطَانِيْهِ رَبِّيْ بِسْمِ اللّٰهِ خَيْرَ الْأَسْمَاءِ بِسْمِ اللّٰهِ اَلَّذِيْ لَا يَضُرُّهُ مَعَ اسْمِهِ دَاوٌّ بِسْمِ اللّٰهِ اَلَّذِيْ لَا يَضُرُّهُ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْغَلْبُومُ بِسْمِ اللّٰهِ اَفْتَحْنِ وَ عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ اَللّٰهُ رَبِّيْ لَا اُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا اَسْأَلُكَ اَللّٰهُمَّ بِخَيْرِكَ مِنْ خَيْرِكَ اَلَّذِيْ لَا يُعْطِيْهِ اَحَدٌ غَيْرَكَ غَيْرَ خَيْرِكَ وَ جَلَّ ثَنَاءُكَ وَلَا اِلَهَ غَيْرُكَ اَجْعَلْنِيْ فِیْ عِبَادِكَ وَ اَحْفِظْنِيْ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِيْ شَرٍّ خَلَقْتَهُ وَ اَخْبِرْ بَيْنَكَ مِنَ السَّبْطِ الرَّجِيمِ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اُخْبِرُكَ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ ذِيْ شَرٍّ خَلَقْتَهُ وَ اُخْبِرُكَ بِكَ مِنْهُمْ وَ اَقْدَمُ بَيْنَ يَدَيِّ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اَللّٰهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا اَحَدٌ وَ مِنْ خَلْقِيْ مِثْلُ ذٰلِكَ وَ عَنْ بَنِيْنِيْ مِثْلُ ذٰلِكَ وَ عَنْ تَسَاوِيْ مِثْلُ ذٰلِكَ وَ مِنْ فَوْقِيْ مِثْلُ ذٰلِكَ وَ مِنْ تَحْتِيْ مِثْلُ ذٰلِكَ

مسئلہ : شیخ الاسلام تقی الدین عسکری نے فرمایا ہے کہ گھوڑوں کے متعلق چند سوالات پیدا ہو سکتے ہیں۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا یا گھوڑے کو؟

(۲) اللہ تعالیٰ نے پہلے گھوڑے کو پیدا کیا یا اس کی مادہ (گھوڑی) کو؟

(۳) اللہ تعالیٰ نے پہلے عربی گھوڑے کو پیدا کیا یا غیر عربی گھوڑے؟

کیا ان سوالات کے متعلق انسؓ کے طور پر کوئی حدیث یا امر مسجود ہے یا محض سیر اور اخبار کو دلیل کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔

جواب (۱) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو دن پہلے گھوڑے کو پیدا کیا۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو اس کی مادہ (گھوڑی) سے پہلے پیدا کیا۔

(۳) اللہ تعالیٰ نے عربی گھوڑوں کو غیر عربی گھوڑوں سے پہلے پیدا کیا۔

پس ہمارا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے گھوڑے کو پیدا کیا۔ پس ہم اس پر قرآنی آیت کو بطور دلیل کر کریں گے اور اس کے علاوہ عقلی دلیل بھی ہے۔ (۱) عقلی دلائل عام طور پر دستور یہ ہے کہ جب کوئی معزز آدمی کسی کے یہاں آنے کا راہ کرتا ہے یا اس کو مدعو کیا جاتا ہے تو اس کی آمد سے قبل اس کی ضرورت کی چیزوں کا انتظام کیا جاتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی دنیا میں تشریف آوری کے سلسلہ میں یہی اہتمام کیا جو کہ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے "خَلَقْنَاكُمْ مِمَّا فِی الْأَرْضِ جَعَلْنَاهُمْ" (اور وہی تو ہے جس نے زمین کی تمام چیزیں تمہارے لئے ہی پیدا کی ہیں) پس زمین اور زمین کی تمام اشیاء حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کے لئے اللہ تعالیٰ نے بطور اکرام پیدا کر رکھی تھیں اور کمال اکرام کا تقاضا یہی تھا کہ جس کا اکرام مطلوب ہے اس کی ضروریات کی تمام اشیاء پہلے سے موجود ہوں۔

(۲) پس حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی بزرگی کی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام کا ظہور تمام مخلوقات (یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے) کے بعد ہوا جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام انبیاء کے سردار ہیں کا ظہور تمام انبیاء سے آخر میں ہوا۔

(۳) پس حضرت آدم علیہ السلام کی بزرگی کی وجہ سے زمین اور جو کچھ زمین میں ہے کی تخلیق ہوئی اور اس میں حیوانات نباتات جمادات وغیرہ سب شامل ہیں۔ پس نباتات و جمادات سے افضل حیوانات ہیں اور حیوانات میں انسان کے علاوہ سب سے افضل و اعلیٰ گھوڑا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے افضل مہمان کے لئے افضل چیز کو سب سے پہلے پیدا کیا۔ چنانچہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل گھوڑے کو پیدا کیا گیا تھا۔

عقلی دلائل | ہمارا یہ قول کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو دن قبل اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو پیدا کیا۔ چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جوحہ کے دن پیدا کیا گیا پس قرآن کریم کی آیات سے بھی ہم دلائل پیش کریں گے۔

پہلی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا ثُمَّ اَسْتَوٰی اِلَی الْمَسٰوِیِّ فَسَوّٰ هُنَّ سَبْعُ سَمٰوٰتٍ" (وہی تو ہے جس نے تمہارے لئے زمین کی ساری چیزیں پیدا کیں پھر اوپر کی طرف توجہ فرمائی اور سات آسمان استوار کیے۔ البقرہ آیت ۲۹)

قرآن کریم کی اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جن جن نے تخلیق آسمان سے قبل زمین کی ساری اشیاء کو پیدا کیا اور زمین کی اشیاء میں ایک شے گھوڑا بھی ہے۔ پس گھوڑا تخلیق آسمان سے پہلے پیدا کیا گیا اور اس کے بعد "تسویۃ السماء" (آسمان کی تخلیق) کا کام پایہ تکمیل کو پہنچا اور پھر حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا۔ اس لئے کہ "تسویۃ السماء" کا مرحلہ چھ دنوں میں مکمل ہوا۔ جیسا کہ اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے "رَفَعَ سَمٰوٰتِهَا فَسَوّٰهَا" (اس کی چھت خوب اونچی اٹھائی پھر اس کا توازن قائم

”یا ہوا، ان اَزْجَاتِ آیت ۲۸) اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ”وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰیْهَا“ (اور اس کے بعد زمین کو اس نے بچھایا۔
ان اَزْجَاتِ آیت ۳۰)

حدیث شریف میں مذکور ہے کہ ”حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش جمعہ کے دن تمام مخلوقات کی تخلیق کے بعد ہوئی“ پس نختہ کے سات دنوں میں سے جمعہ آخری دن ہے اور اگر ہم یہ کہیں کہ مخلوق کی ابتداء تو اوروں کی جیسے تو زمین اور اہل کتاب نے کہا ہے اور کتب و کلام میں یہی قول مشہور ہے تو یہی قول صحیح قرار پائے گا۔ پس یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل اللہ تعالیٰ نے ٹھہرے تو پیدا کیا نیز تخلیق آدم ان چھ دنوں کے علاوہ کسی اور دن میں ہوئی۔

دوسری دلیل | اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ”وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ اَنْزِلْنِي بِاسْمِہٖ هٰٓؤُلَآءِ اِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِیْنَ قَالُوْا سُبْحٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اِنَّكَ اَنْتَ الْغَلِیْبُ الْمُخْبِیْ ثُمَّ قَالَ بَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَائِہُمْ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّکُمْ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا تَخْفٰوْنَ عَنْکُمْ نَخْفٰوْنَ“ (اور اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ساری چیزوں کے نام سکھائے پھر انہیں فرشتوں کے سامنے پیش کیا اور فرمایا اُنہیں تمہارا خیال صحیح ہے تو دوران چیزوں کے نام بتاؤ انہوں نے عرض کیا نقص سے پاک تو آپ ہی کی ذات ہے ہم تو بس اچھا ہی علم رکھتے ہیں جتنا آپ نے ہم کو دے دیا ہے حقیقت میں سب کچھ جاننے والا آپ کے سوا کوئی نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو فرمایا تم انہیں ان چیزوں کے نام بتاؤ۔ جب اس نے ان کو ان سب کے نام بتا دیے تو اللہ نے فرمایا میں نے تم سے کہا تھا کہ میں آسمانوں اور زمین کی دوساری حقیقتیں جانتا ہوں جو تم سے مخفی ہیں جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو وہ بھی مجھے معلوم ہے اور جو کچھ تم چھپاتے ہو اسے بھی میں جانتا ہوں۔ البقرہ آیت ۳۱-۳۲-۳۳)

اس آیت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ”الاسماء“ سے یا تو نفس اسما مراد ہیں یا سمیات کی صفات اور ان کے منافع مراد ہیں۔ پس انہوں صورتوں میں یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سمیات کا وجود اس وقت ضرور تھا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ”ہؤلاء“ سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور جملہ سمیات میں سے ایک ٹھہرا بھی ہے تو اس کا وجود بھی اس وقت ضرور ہوگا نیز الاسماء الف اور لام کے ساتھ عام ہے اور اس سے مراد تمام اسما ہیں اور پھر اللہ تعالیٰ کے قول ”كُلِّیْہَا“ سے بھی عمومیت کا معنی معلوم ہوتا ہے نیز اللہ تعالیٰ کا قول ”عَرَضَهُمْ“ اور ”اَنْبِئْہُمْ“ بھی عمومیت کی قطعی دلیل ہے اور اس کی عمومیت گھوڑے کی شمولیت کو ظاہر کرتی ہے۔

تیسری دلیل | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سَبْعَةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ“ (وہ اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور ان ساری چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں چھ دنوں میں پیدا کیا پھر اس کے بعد عرش پر جلوہ فرما ہوا۔ سورۃ الاحد آیت ۳)

اس آیت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ زمین و آسمان کے درمیان جو کچھ ہے وہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن میں پیدا کیا ہے اور تحقیق ہم نے یہ بات پہلے بھی ذکر کی ہے کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش یا تو چھ دنوں سے خارج ہو یعنی چھ دنوں کے بعد ہو یا پھر چھ دنوں کے آخر میں ہو۔

چوتھی دلیل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ" (اور تحقیق ہم نے زمین اور آسمان کو اور ان کے درمیان ساری چیزوں کو چھ دنوں میں پیدا کر دیا اور ہمیں کوئی تھکان لاحق نہ ہوئی۔ سورۃ فرق آیت ۳۸) یہ آیت اور اس سے قبل تین آیات یعنی کئی چار آیات قرآنی ہم نے بطور دلیل نقل پیش کر دی ہیں اور ان چار آیات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے گھوڑے کو پیدا فرمایا۔

وہب ابن منہ نے ایک روایت نقل کی ہے (جو اسرائیلیات میں سے ہے) کہ جب گھوڑا جنوبی ہوا سے پیدا کیا گیا تو وہب ابن منہ کی یہ روایت بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے اور نہ ہی ہم پر اس روایت کی صحت کا التزام ہے کیونکہ ہم اسی بات کو صحیح قرار دیں گے جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح قرار دیا ہو۔ تحقیق حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ گھوڑے وحشی تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیا تھا۔ یہ روایت بھی ہمارے قول کے منافی نہیں ہے۔ پس تحقیق گھوڑے کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے قبل پیدا کیا گیا تھا اور اس کے بعد گھوڑا حضرت اسماعیل علیہ السلام کے زمانہ تک وحشی رہا ہوگا یا کسی وقت اس پر سواری کی گئی ہوگی اور پھر بعد میں وحشی ہو گیا ہوگا اور پھر اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے مسخر کر دیا ہوگا۔ پس یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ سے صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں ہے لہذا ہم اس پر اعتقاد نہیں کرتے۔ پس جو کچھ اوپر ہم نے بیان کیا ہے وہ قابل اعتماد ہے کیونکہ اس کے لئے قرآن کریم سے دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے گھوڑے پر سواری کرنے کا اعزاز حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حاصل ہے۔ یہ بات بہت مشہور ہے لیکن اس کی اسناد صحیح نہیں ہے اور ہم پر اس کی صحت کا التزام نہیں ہے۔ تحقیق ہم تو اسی بات پر اعتقاد کریں گے جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح قرار دی ہو۔

تفسیر قرطبی میں ترمذی کی یہ روایت مذکور ہے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو بیت اللہ کی بنیادیں اٹھانے کا حکم دیا تو فرمایا کہ بے شک میں تمہیں ایسا خزانہ عطا فرماؤں گا جو میں نے صرف تمہارے لئے خاص کیا ہے۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو وحشی بھیجی کہ اجیاد (مکہ مکرمہ کا ایک پہاڑ) کی طرف نکلو اور دعا مانگو تو خزانہ آپ کو مل جائے گا۔ پس حضرت اسماعیل علیہ السلام اجیاد کی طرف تشریف لے گئے لیکن آپ دعا کے الفاظ اور خزانے کے متعلق کچھ بھی نہیں جانتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے دعا کے الفاظ الہام کئے۔ پس جب حضرت اسماعیل علیہ السلام دعا مانگ چکے تو عرب کی مرزمن کے تمام وحشی گھوڑے آپ کے پاس آ کر جمع ہو گئے اور سب نے آپ کے سامنے اپنی گردنیں جھکا دیں اور اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے لئے گھوڑے کو مسخر کر دیا۔ تحقیق ہم اس روایت کو گھوڑے کی خصوصیات کے تحت بھی ذکر کر چکے ہیں۔ پس ہمارا یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نے مذکور گھوڑے کو اس کی مادہ گھوڑی سے پہلے پیدا کیا ہے۔ گھوڑے کو گھوڑی سے قبل پیدا کیوں کیا گیا اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ مذکور شرافت و عظمت کے لحاظ سے مؤنث پر غالب ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مذکور کی

حرارت مؤثرت سے زیادہ ہے کیونکہ اگر وہ چیزیں ایک ہی جنس سے اور ایک ہی حراج سے ہوں تو ان میں سے ایک کی حرارت دوسرے سے زیادہ ہوگی۔ پس اللہ تعالیٰ کا مقابلہ یہ ہے کہ زیادہ حرارت والے کو پہلے پیدا کیا جاتا ہے۔ پس مذکر کی حرارت مؤثرت سے قوی ہے پس یہ مناسب تھا کہ اس کا وجود بھی پہلے ہو اسی لئے حضرت آدم علیہ السلام کو حضرت حوا علیہا السلام سے پہلے پیدا کیا گیا اور گھوڑے کو پہلے پیدا کرنے کا مقصد یہ بھی ہے کہ گھوڑا اچھا وادی سبیل اللہ میں کام آتا ہے اور مذکر گھوڑا جہاں میں دولت (گھوڑی) سے بہتر ہے کیونکہ گھوڑا زیادہ طاقتور اور تیز رفتار ہوتا ہے نیز گھوڑی سے زیادہ بہادر بھی ہوتا ہے اور اپنے سوار کے ساتھ گھوڑی کے مقابلہ میں زیادہ قتال بھی کر سکتا ہے جبکہ گھوڑی ہر لحاظ سے گھوڑے کے مقابلے میں کم تر ہے۔

ہمارا یہ قول کہ عربی گھوڑوں کو غیر عربی گھوڑوں سے پہلے پیدا کیا گیا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ عربی گھوڑا غیر عربی گھوڑے سے انسل اور اصل ہے کیونکہ گھوڑے کا عربی انسل نہ ہونا کسی عارض یا کسی علت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ وہ عارض باتو اس گھوڑے کے باپ میں پایا جاتا ہے یا اس کی ماں میں یا خود اس گھوڑے میں پایا جاتا ہے اور عربی گھوڑے کے افضل ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ غزشتہ زمانے میں حضرت اسماعیل علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے نقص میں کہیں بھی غیر عربی گھوڑوں کا تذکرہ نہیں ملتا۔ غیر عربی گھوڑے اور اصل گھوڑوں کی خراب نسل ہے۔ یہاں تک کہ علماء کرام کے درمیان غیر عربی گھوڑوں کے سہام (نقص) کو متعین کرنے کے متعلق اختلافات پایا جاتا ہے۔ ایک مرسل حدیث میں مذکور ہے کہ عربی گھوڑے کے لئے دو حصے ہیں اور غیر عربی گھوڑے کے لئے (مال نیست میں سے) ایک حصہ ہے۔ پس یہ روایت اس بات کی متقاضی ہے کہ غیر عربی گھوڑے خراب نسل سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی یہ مشیت نہیں ہے کہ وہ عمدہ نسل سے خراب نسل کو پیدا کرے۔ احادیث نبویؐ اور آثارِ صحیحہ میں گھوڑوں کی فضیلت، گھوڑوں کا ذکر، گھوڑوں کو پالنے کی فضیلت، گھوڑوں کی برکات، گھوڑوں پر مال خرچ کرنے کی فضیلت اور ان کی خدمت، گھوڑوں کی پیشانی پر الفت و محبت سے ہاتھ پھیرنا، عمدہ نسل کے گھوڑوں کی تلاش، عمدہ نسل کی نگہداشت وغیرہ کی ہدایات بکثرت ملتی ہیں نیز حدیث شریف میں گھوڑوں کو فحشی کرانے اور ان کی پیشانی و دوسوں کے بالوں کو کاٹنے سے منع کیا گیا ہے۔ گھوڑے اور ان کے بالوں کو مال نیست میں سے کٹنا حصہ طے کا اس کے متعلق علماء کرام کا اختلاف ہے اس کے علاوہ گھوڑوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی بانہیں اس قسم کی مباحث کے متعلق بھی احادیث میں اشارات ہیں لیکن ہم نے اختصار کی وجہ سے انہیں ترک کر دیا ہے۔ یہ مختصری باتیں ہیں جو گھوڑوں کے متعلق جلد ہی میں لکھی دی گئی ہیں ورنہ گھوڑوں کے عنوان پر مستقل کتاب لکھی جاسکتی ہے۔

الحکم گھوڑے کا شرعی حکم انشاء اللہ لفظ "فرض" کے تحت ذکر کیا جائے گا۔ الصمیری نے شرح کفایہ میں لکھا ہے کہ گھوڑوں کو وحش اسلام کے ہاتھ چبنا جائز نہیں ہے (کیونکہ یہ جنگ میں بطور ہتھیار کے استعمال ہوتے ہیں) جیسے دشمن اسلام کو ہتھیار فروخت کرنا جائز نہیں ہے نیز گھوڑوں کے گلے میں کمان ڈالنا مکروہ ہے۔ بخاری و مسلم اور ابوداؤد میں ابی ہشیر انصاریؓ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے گلے میں کمان ڈالنے سے منع فرمایا ہے۔ خطابی نے کہا ہے کہ گھوڑوں کے گلے میں اگر تلوار موجود ہو تو اسے کاٹنے کا حکم فرمایا ہے۔ مالک نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے گلے میں باندھے ہوئے تلوار کو کاٹنے کا حکم اس لئے دیا کہ ان تلواروں میں چھنیاں لگا کر جاتی تھیں۔ یعقوب ابن علقمہ نے نزدیک تلوار کی ممانعت اس لئے ہے کہ کہیں تیز دوزخے

وقت یہ قلاوے گلا گھٹنے کے باعث گھوڑے کی موت کا سبب نہ بن جائیں۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ ممکن ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین طور پر قلاوڑوں کی ممانعت کی ہو اور اس کے علاوہ خوبصورتی کے لئے گھوڑے کے گلے میں دوسری اشیاء لٹکانے کی ممانعت نہ ہو۔ بعض اہل علم کا یہ قول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عربوں کا یہ طریقہ تھا کہ بعض جھگڑوں کی صورتوں میں گھوڑوں پر کسانیں لی جاتی تھیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ گھڑ دوڑ میں کسی گھوڑے کے سبقت لے جانے کا فیصلہ اس کی گردن کے آگے ہونے سے ہوتا ہے اور اونٹوں میں دوڑ میں فتح اور شکست کا فیصلہ گردن پر موقوف نہیں ہے کیونکہ اونٹ دوڑتے وقت گردن بند رکھتا ہے۔ پس اس کی گردن کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اس کے برعکس گھڑ دوڑ میں گھوڑے کی گردن آگے بڑھنے سے مراد گردن کا اونچائی کے مقابلہ میں لمبائی میں آگے بڑھنا ہے لیکن ایسی صورت میں یہ ضروری ہے کہ مقابلے کے لئے دوڑنے والے دونوں گھوڑوں کی گردنوں کی لمبائی چوڑائی اور ان کی بلندی وغیرہ برابر برابر ہو چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد عالی شان ہے کہ میں اور قیامت دونوں اس طرح قریب ہیں جیسے دوڑتے ہوئے گھوڑے کہ ان میں فیصلہ نہیں ہوتا کہ کون ان میں سے سبقت لے جائے گا۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے ایک گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان داخل کروا دیا حالانکہ وہ اس بات سے مطمئن نہیں ہے کہ وہ مقابلہ میں آگے بڑھ جائے گا تو یہ قمار نہیں ہے اور جس نے دو گھوڑوں کے درمیان ایک گھوڑا داخل کیا اور وہ اس بات سے مطمئن بھی ہے کہ اس کا گھوڑا سبقت لے جائے گا تو یہ قمار ہے۔ (المحدک ابن ابی ہاشم داؤد مند احمد) صحیح بات یہ ہے کہ ذمی لوگوں کو گھوڑے کی سواری سے منع کیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَمِنْ زَبَاطِ الْخَبْلِ تُرْهَبُونَ بِهْ غَدُوٍّ وَغَدُوٍّ شُمْ" (اور تیار بندھے گھوڑے ان کے مقابلہ کے لئے مہیا رکھتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے اللہ اور اپنے دشمنوں کو اور دوسرے اعداء کو خوفزدہ کر دے۔ الانفال آیت ۶۰) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں کو اپنے دشمنوں سے قتال کے لئے گھوڑوں کی تیاری کا حکم دیا ہے اور ذمی اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں۔ ذمی لوگوں کو گھوڑے کی سواری سے منع کرنے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ گھوڑوں کی پشت ان کی عزت ہے اور ذمی لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے ذلت مسلط کی گئی ہے۔ اس لئے اگر ذمیوں کو گھوڑوں کی سواری کی اجازت دی گئی تو گویا ان کو عزت دی گئی اور جو ذلت ان پر مسلط کی گئی تھی وہ ختم کر دی گئی۔ امام ابوحنیفہؒ کا ایک قول یہ ہے کہ ذمیوں کو گھوڑے کی سواری سے نہ روکا جائے۔ شیخ ابو محمد جوینیؒ نے کہا ہے کہ ذمیوں کو عمدہ گھوڑوں کی سواری سے منع کیا جائے گا اور خراب نسل گھوڑوں کی سواری سے نہیں روکا جائے گا۔ امام غزالیؒ کے نزدیک عمدہ گھوڑوں میں عمدہ خیر بھی شامل ہیں۔

ائمہ جہور کے نزدیک گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان اس کے غلام اور اس کے گھوڑے پر صدقہ (یعنی زکوٰۃ) نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نے گھوڑوں پر زکوٰۃ کو واجب قرار دیا ہے اور ان گھوڑیوں پر بھی زکوٰۃ کو واجب قرار دیا ہے جن کے ساتھ گھوڑے ہوں۔ نیز امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مالک کو اختیار ہے کہ خواہ یہ گھوڑے کی طرف سے ایک دینار زکوٰۃ ادا کرے یا گھوڑے کی قیمت لگا کر ہر دو سو درہمیں پر پانچ درہم زکوٰۃ ادا کرے۔ پس اگر کسی کے پاس صرف گھوڑے ہوں تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

امثال | اہل عرب کہتے ہیں "المخبل مامین" (گھوڑے با برکت ہیں) اسی طرح اہل عرب کہتے ہیں "المخبل اعلم بفقر من ابھا" (گھوڑا اپنے سوار کو اچھی طرح پہچانتا ہے) یہ مثال ایسے آدمی کیلئے مستعمل ہے جسے لوگ مالدار سمجھیں لیکن وہ حقیقت وہ مالدار نہ ہو۔

نبی اکرمؐ نے جنگ حنین کے موقع پر فرمایا تھا "یا خبیث اللہ اور خبیث" (اے اللہ کے گھوڑے سوار ہو جاؤ) امام مسلمؒ نے اس حدیث

کتاب خانہ
اسلامی مرکز

اسلامی کتب خانہ
مفتل البی مارکیٹ ۵ چوک اٹھو بازار لاہور
Ph:37223506-37230718